

الجزء الأول من الحاشية المحاسة بالفتوحات الإلهية
بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية تأليف
العالم الصريح والمحقق الشهير العلامة

تعالى بركاته وأعاد
علينا من نعماته
آمين

(وقد سطبت أجيا بطورها ووشيت حواشي غرورها بعقود جواهر تفسير الجلالين)
(الذي نسبته لباقي التفاسير كانسان العين وبطراز تفسير زجان القرآن وإمام)
(الحقيق ومعدن العرفان المصنف من شجار أفضل معوث إلى خيرامة أخرجت)
(الناس حبر الأمة وملك العلماء سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما)
(وأعاد علينا من نعماته) وقد صدرها مش كل صحيفة بما تحتاج إليه من تفسير
(الجلالين ثم يتلوه جملة صالحة من التفسير الثاني بعد فاصل واضح البيان ثم إن)
(كان هناك عبارة لتوضيح ما أجهل أو حيل ما أشكل أو غير ذلك فهي مؤخر في أسفل)
(الحاشية ويشتر إلى موضعها بالأرقام الهندية والله الموفق للسداد والهادي)
(إلى سبيل الرشاد)

(الطبعة الأولى)

(بالمطبعة العامرة الشرفية بمصر المحمية سنة ١٣٠٢ هـ)

(على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية)

المسلمات

المعز الأول بن أبي شامة بالفتوحات الإلهية بتوضيح الجليل

للشيخ سليمان الجمل

٤٥

(فهرست الجزء الاول من حاشية الجمل على تفسير الجلالين)

صفحة

٨	سورة البقرة
٢٥٥	سورة آل عمران
٢٧١	سورة النساء
٢٨١	سورة المائدة

(تت)

و فهرست ما ياجزى في و من تفسير ابن عباس الذي يسهل
حاشية الجمل على تفسير الجلالين

صفحة

٣	سورة فاتحة الكتاب
٥	سورة البقرة
٢٣٨	سورة آل عمران
٣٧١	سورة النساء
٥٣٤	سورة المائدة

(تت)



(بسم الله الرحمن الرحيم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 وصلى الله على سيدنا محمد
 وآله أجمعين (أخبرنا) عبد
 الله الثقة ابن المأمون الهروي
 قال أخبرنا أبي قال أخبرنا
 أبو عبد الله قال أخبرنا أبو
 عبد الله محمد بن محمد الرازي
 قال أخبرنا عمار بن عبد
 الحميد الهروي قال أخبرنا
 علي بن اسحق السمرقندي
 عن محمد بن مروان عن
 الكاكي عن أبي صالح عن
 ابن عباس قال الباء هاء الله
 وهي حقه وبلاؤه وبركته
 وابتداء اسمه باري السبعين
 سنة وهو سموه أي ارتفاعه
 وابتداء اسمه بجميع المم
 ملكه ومعه ومنته على
 عباده الذين هداهم الله
 تعالى للإيمان وابتداء اسمه

الحمد لله على فضله والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله (وبعد) فيقول العبد الفقير
 سليمان الجبل خادماً الفقراء هذه حواش تتعلق بتفسير الأمامين الجليلين الإمام المحقق محمد بن
 أحمد المحلى الشافعي والإمام عبد الرحمن جلال الدين السبكي الشافعي رحمهما الله تعالى وأعاد
 عليهما من بركاتهما آمين ينتفع بهما المبتدئ أن شاء الله تعالى جمعتهما من التفاسير وقواعد المعقول
 أسأل الله أن ينتفع بهما كما نفع بأصلهما آمين (وسميتها القواعد الالهية بتوضيح تفسير الجلالين
 للدقائق الخفية) وعلى الله الكريم اعتمادى واليه تقويدي واستنادى فأقول وبالله التوفيق
 (مقدمة) ينبغى للشارع في كل علم قبل الشروع فيه معرفة ماهيته وموضوعه ليكون على بصيرة
 والغرض منه ثلاث بعد سبعة عينا ودليلا واستمداده ليعينه على تحصيله فنقول أصل التفسير
 الكشف والابانة وأصل التأويل الرجوع والكشف وهم التفسير يبحث فيه عن أحوال القرآن
 المحمد من حيث دلالاته على مراد الله تعالى بحسب الطاق البشرية ثم هو قسمان تفسير وهو
 ما لا يدرك إلا بالنقل كاسباب النزول وتأويل وهو ما يمكن إدراكه بالقواعد العربية فهو مما
 يتعلق بالدراية والسر في جواز التأويل بالراي بشرطه دون التفسير أن التفسير كشهادة على
 الله وقطع بانه عنى بهذا اللفظ هذا المعنى ولا يجوز إلا بتوقيف ولذا جزم الحاكم بأن تفسير الصحابي
 مطلقا في حكم المرفوع والتأويل ترجيح لاحد المحتملات بلا قطع فاغترره وموضوعه التفسير
 من الحديثية المذكورة والقرآن الكلام العربي المنزّل على محمد صلى الله عليه وآله
 بأقصر سورة منه المنقول أو تراها ودليله الكتاب والسنة ولفظ العرب العرباء
 على أصول الدين والفقه والغرض منه معرفة الأحكام الشرعية الهادية
 من سيدنا ومولانا شيخنا الشهاب الرملي ومن هاهنا
 الإسلام شمس الدين محمد بن إبراهيم التتائي

محيد (الله) معناه الخلق
بالهون وبه الهون اليه أي
يتضرعون اليه عند الخواص
ونزول الشدائد (الرحمن)
العاطف على البر والفاجر
بالرزق لمسم ودفع الآفات
عنهم (الرحيم) خاصة على
المؤمنين بالمغفرة وادخالهم
الجنة ومعناه الذي يستتر
عليهم الذنوب في الدنيا
ويرحمهم في الآخرة فيدخلهم
الجنة

(ومن سورة فاتحة الكتاب
وهي مدنية ويقال مكية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

وباسناده عن ابن عباس
في قوله تعالى (الحمد لله)
ينزل الشكر لله وهو ان صنع
الى خاقه فحمدوه ويقال
الشكر لله بنعمه السوابغ
على عباده الذين هداهم
للايمان ويقال الشكر
والوحدانية والالهية لله الذي
لا ولد له ولا شريك له ولا معين
له ولا وزير له (رب العالمين)
رب كل ذي روح دب على
وجه الارض ومن ادبل
السماء ويقال سيد الجن

٣ قوله فذلك ثلاث وثمانون
الذي ذكره انما هو اثنتان
وثمانون والثالثة والثمانون
سورة الشمس وضحاها
فانها مكية وكما استقلت
من قلبه

المالكي والشيخ المقرئ المالكي والشيخ الامام شهاب الدين احمد التونسي المغربي المالكي
والشيخ ناصر الدين الطبراني الشافعي والشيخ عبد الحميد الشافعي والشيخ ملا صادق الشيرازي
الشافعي وهو لانا الشيخ شهاب الدين بن عبد الحق السباطي الشافعي والشيخ شهاب الدين احمد
ابن الشيخ أبي بكر الشافعي السعدي خليفة العارف بالله تعالى أبي السعد الجارحي والشيخ
شمر بن جماعة والشيخ الحافظ جلال الدين السيوطي الشافعي والشيخ أمين الدين بن عبد
العال الحنفي شيخ شيوخ الحنفية الشافعية وشيخ الاسلام شمس الدين محمد السباطي الحنفي
والشيخ سراج الدين العراقي والشيخ نور الدين الطندائي وملا نعمان البساطي رحمة الله عليهم
أجمعين انتهى من الكرخي (فائدة) اعلم أن الله تعالى أنزل القرآن المجيد من اللوح المحفوظ
جولة واحدة الى سماء الدنيا في شهر رمضان في ليلة القدر ثم كان ينزله مفرقا على لسان جبريل
عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم مدة رسالته نحو ما عند الحاجة وبمحدث ما يحدث على
ما يشاء الله وترتيب نزول القرآن غير ترتيبه في التلاوة والمصحف فاما ترتيب نزوله على رسوله
صلى الله عليه وسلم فأول ما نزل من القرآن بمكة اقرب اسم ربك الذي خلق ثم ن والقلم ثم يا ايها
المزمل ثم المدثر ثم تبت يدا أبي لهب ثم اذا الشمس كورت ثم سجد اسم ربك الاعلى ثم
والليل اذا بعشى ثم والقمر ثم والضحى ثم ألم نشرح ثم والعصر ثم والعاديات ثم انا
اعطيناك الكوثر ثم اذا كرم التكاثر ثم ارايت ثم قل يا ايها الكافرون ثم القبل ثم قل
هو الله احد ثم والنجم ثم عبس ثم سورة القدر ثم البروج ثم التين ثم لثاف قريش ثم
القارعة ثم القيامة ثم الحمزة ثم المرسلات ثم ق ثم سورة البلد ثم الطارق ثم اقتربت
الساعة ثم من ثم الاعراف ثم الجن ثم يس ثم الفرقان ثم فاطر ثم مريم ثم طه ثم
الواقعة ثم الشعراء ثم النمل ثم القصص ثم بني اسرائيل ثم يونس ثم هود ثم يوسف ثم
الحجر ثم الانعام ثم الصافات ثم لقمان ثم ساء ثم الزمر ثم المؤمن ثم حم السجدة ثم حم
ثم عسق ثم الزخرف ثم الدخان ثم الجاثية ثم الاحقاف ثم الذاريات ثم الغاشية ثم الكهف
ثم النحل ثم فوح ثم ابراهيم ثم الانبياء ثم المؤمنون ثم تنزيل السجدة ثم الطور ثم الملك
ثم الحاقة ثم سأل سائل ثم عم يمساء لون ثم النازعات ثم اذا السماء انقطرت ثم اذا السماء
انشقت ثم الروم ثم العنكبوت واختلفوا في آخر ما نزل بمكة فقال ابن عباس العنكبوت
وقال الضحاك وعطاء المؤمنون وقال مجاهد ويل للطففين فهذا ترتيب ما نزل من القرآن بمكة
(٣) فذلك ثلاث وثمانون سورة على ما استقرت عليه روايات الثقات وأما ما نزل بالمدينة
فاحدى وثلاثون سورة فأول ما نزل بالمدينة سورة البقرة ثم الانفال ثم آل عمران ثم الاحزاب
ثم الممتحنة ثم النساء ثم اذا زلزلت الارض ثم الحديد ثم سورة محمد صلى الله عليه وسلم ثم
الرعد ثم سورة الرحمن ثم هل أتى على الانسان ثم الطلاق ثم لم يكن ثم الحشر ثم الفلق
ثم الناس ثم اذا جاء نصر الله والفتح ثم النور ثم الحج ثم المنافقون ثم المجادلة ثم الحجرات ثم
التصريم ثم الصف ثم الجمعة ثم التغابن ثم الفتح ثم التوبة ثم المائدة ومنهم من يقدم
المائدة على التوبة فهذا ترتيب ما نزل من القرآن بالمدينة وأما الفاتحة فقبل نزات مرتين مرة
بمكة ومرة بالمدينة واختلفوا في سورة قبل نزلت بمكة وقبل نزلت بالمدينة وسند ذلك في
مواضعه ان شاء الله تعالى اهنازن (فائدة) قال صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على سبعة
أحرف فأقرأ ما تيسر منه اهناختلفوا في المراد بالسبعة أحرف على أقوال والصحيح منها أن

والانس ويقال خالق الخلق
ورازقهم ومخترهم من حال
الى حال (الرحمن) الرقيق
من الرقة وهي الرحمة
(الرحيم) الرقيق (مالك
يوم الدين) قاضي يوم الدين
وهو يوم الحساب والقضاء
فيه بين الخلائق أي
يوم يدان الناس بأعمالهم
لا قاضي غيره (ياك نعبد)
لك نوحده لك نطيع (ياك
نستعين) بك نستعين على
عبادتك ومنك نستوثق
على طاعتك (اهدنا الصراط
المستقيم) أرشدنا للدين
القائم الذي ترضاه وهو
الاسلام ويقال ثبتنا عليه
ويقال هو كتاب الله يقول
اهدنا الى حلاله وحرامه
وبيان ما فيه (صراط الذين
أنعمت عليهم) دين الذين
مننت عليهم بالدين وهم
أصحاب موسى من قبل أن
تغير عليهم نعم الله بأن
ظلل عليهم القمام وأنزل

قوله وهو أربعون لم يذكر
الاتساع وثلاثين ولم يسم
الأربعين سورة قون والقلم
واجر اه

قوله (تجدبه الخ) كذا في
نسخة المؤلف والصواب
حذفه لاجل الوزن كما
لا يخفى اه

المراد بها القراءات السبع لانها التي ظهرت واستفاضت عن النبي صلى الله عليه وسلم وضبطها
عنه الصحابة وأثبتها عثمان والجماعة في المصاحف وأخبروا بصحتها وحذروا منها ما لم يثبت متواترا
وان هذه الاحرف مختلف معانيها تارة والفاظها أخرى وليست متضادة ولا متباينة روى
الشيخان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرأني
جبريل على حرف فراجسته فزادني فلم أزل أستزيده ويزيدني حتى انتهى الى سبعة أحرف ومعنى
الحديث لم أزل أطلب من جبريل أن يطلب من الله عز وجل الزيادة في الاحرف والتوسعة
والتحفيف ويسأل جبريل ربه عز وجل فيزيده حتى انتهى الى السبعة اه خازن (فائدة)
السور باعتبار النسخ والمنسوخ أربعة أقسام * قسم ليس فيه منسوخ ولا ناسخ وهو ثلاث
وأربعون الفاتحة ويوسف وبس والحجرات والرحمن والحديد والصف والجمعة والتحریم
والمك والحاقة ونوح والجن والمرسلات والنبأ والنازعات والانتطار والمطففين والانشقاق
والبروج والعنكبوت والبلد والشمس والليل والضحى وألم نشرح والقلم والقدر والقيامة والزلزلة
والعاديات والقارعة والتكاثر والمزعة والقيس وقدرش وأرايت والكواثر والنصر وتبت
والاخلاص والعلق والناس * وقسم فيه منسوخ وناسخ وهو خمس وعشرون البقرة وآل عمران
والنساء والمائدة والافات والتوبة وبراءة ومريم والانباء والحج والنور والفرقان والشعراء
والاحزاب وسبا والمؤمن وشورى والذاريات والطور والجمعة والواقعة والمزمل والمدثر
والتكوير والعصر * وقسم فيه منسوخ فقط (٢) وهو أربعون الاقمام والاعراف ويونس وهود
والرعد والحجر والنحل والاسراء والكهف وطه والمؤمنون والنمل والقصص والعنكبوت
والروم ولقمان والهم السجدة وفاطر والافات وص والزمر والجمعة والرحمن والانشقاق
والجنات والاحقاف ومحمد وق والنجم والقمر والامتحان والماعارج والقيامة والانسان
وعن والطارق والفاشة والتين والكافرون * وقسم فيه ناسخ فقط وهو ستة الفع والحشر
والمنافقون والتغابن والطلاق والاعلى اه من أسباب النزول (فائدة) قد نظم بعضهم كلا
الواردة في القرآن التي يجوز الوقف عليها والتي لا يجوز فقال

ثلاثون كلا أنعت بثلاثة * جميع الذي في الذكر منها تنزلا
ومجموعها في خمس عشرة سورة * ولا شيء منها جاء في النصف أولا
خمس عليها قف تمام عريم * وفي الشعر اعدده وفي سباجلا
وفي تسعة خبر قد افلح سائل * ومثد ثريده وثالثه حلا
وأول حرف في القيامة قد أتى * ومطفف ثان وفي العجر أولا
وفي حمد حرف ولا وقف عندهم * على ما سوى هذا المن قد تأملا
وعند امام الهوى فرقة هموا * عليها يكون الوقف فيما تمصلا
وليس لها معنى سوى الردع عندهم * وان أوهمت شيئا سواه تؤولا
وقال سواهم انما الردع غالب * وتأتي لمعنى غير ذلك محصلا
كقار ومعنى سوف في نادرات * ومثل نسم أيضا ومثبه الا
فقف ان انت للردع وابدأ بها اذا * أنت سوى هذا على ما تمصلا
ومهما عليه كان وقفك دائما * تجد به سندا من مبيوه ومعتلا

وستكون عود ذلك في سورة مريم (فائدة) في تفصيل حروف القرآن ذكرها الامام القسفي

في كتابه مجموع العلوم ومطلع التجومه الالف ثمانية واربعون الفا وسبع مائة واربعون الباء احد عشر الفا واربع مائة وعشرون التاء الف واربع مائة واربعه الثاء عشرة آلاف واربع مائة وثمانون الجيم ثلاثة آلاف وثلثمائة واثنان وعشرون الحاء اربعة آلاف ومائة وثمانية وثلاثون الخاء الفان وخمسمائة وثلاثة الدال خمسة آلاف وتسعمائة وثمانية وتسعون الذال اربعة آلاف وتسعمائة واربعه وثلثون الراء الفان ومائتان وستة الزاي الف وستمائة وثمانون السين خمسة آلاف وسبع مائة وتسعة وتسعون الشين الفان ومائة وخمسة عشر الصاد الفان وسبع مائة وثمانون الضاد الف وثمان مائة واثنان وثمانون الطاء الف ومائتان واربعه القاء ثمان مائة واثنان واربعون المين تسعة آلاف واربع مائة وسبعون النين الف ومائتان وتسعة وعشرون الفاء تسعة آلاف وثمان مائة وثلاثة عشر القاف ثمانية آلاف وتسعة وتسعون الكاف ثمانية آلاف واثنان وعشرون اللام ثلاثة وثلاثون الفا وتسعمائة واثنان وعشرون الميم ثمانية وعشرون الفا وتسعمائة واثنان وعشرون النون سبعة عشر الفا الهاء ستة وعشرون الفا وتسعمائة وخمسة وعشرون الواو خمسة وعشرون الفا وخمسمائة وستة لام الف اربعة عشر الفا وسبع مائة وسبعة الباء خمسة وعشرون الفا وسبع مائة وسبعة عشر انتهى . وأما جملة حروفه فهي الف الف وسبعة وعشرون الفا با دخول حروف الايات المنسوخة ونصفه الاول باعتبارها ينتهي بالنون من قوله في سورة الكهف لقد جئت شيئا نكرا والكاف أول النصف الثاني وعدد درجات الجنة بعدد حروف القرآن وبين كل درجتين قدر ما بين السماء والارض . وأما جملة عدد آياته فهي ستة آلاف وخمسمائة نصفها الاول ينتهي بقوله في سورة الشعراء فأتى عصاه فاذا هي تلقف ما بأفكون وعدد جلالات القرآن الفان ومستمائة واربعه وستون اه ومصنف هذه التكملة هو الامام العلامة حافظ المصري محمد سيدنا ومولانا جلال الدين عبد الرحمن السيوطي الشافعي فسخ الله في قبره ونفعنا والمسلمين ببركته محمد وآله والسيوطي بضم السين ويقال سيوطي بضم السين في القاموس يقال سيوط وأسيوط بالضم فيهما مدينة بالصعيد اه (قوله الحمد لله الخ) افتتح رحمه الله تعالى كتابه بهذه الصيغة لانها افضل المحامد كما صرحوا به فيما لو نذر ان يحمد الله بافضل المحامد أو حلف ليحمدن الله تعالى بجميع المحامد أو باجمل التمام فطريقه أن يقول الحمد لله حمد الخ اه كرخي . وهذه الصيغة مقتبسة من الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله حمد اوفى نعمه وكافى مزيده وقد غير المصنف الحديث بعض تغيير والتغيير اليسير مقتضى الاقتباس (قوله موافيا لنعمه) أي مقابلا لها بحيث يكون بقدرها فلا تقع نعمة الا مقابلة بها الجذب بحيث يكون الجذب ازاء جميع النعم وهذا على سبيل المبالغة بحسب ما ترجاه والاف كل نعمة تحتاج الحمد مستقل (قوله مكافئا لمزيد) أي مما تلا ومساويا له والمزيد مصدر ميمي من زاده الله النعم وفي المختار والزيادة النعم وبابه باع وزيادة أيضا وزاده الله خيرا قلت يقال زلذا الشيء وزاده غيره فهو لازم ومتعد إلى مفعولين والمعنى انه يترجى أن يكون الحمد الذي أتى به موفيا بحق النعم الحاصلة بالفعل وما يزيد منها في المستقبل تأمل (قوله على محمد) في نسخة على سيدنا محمد وعليها فاعطفوا له وما بعده على سيدنا لا على محمد لما يلزم عليه من ابدال محمد وآله وصحبه وجنوده من السيد وهو في نفس الامر محمد فقط اه شيخنا (قوله وجنوده) جمع جنود وهو اسم جنس جني يفرق بينه وبين واحد بالياء على خلاف الغالب فالذي بالياء هو الواحد الذي بها هو الجمع والمراد بحمده صلى الله عليه وسلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله حمد اوفيا لنعمه
مكافئا لمزيد . والصلاة
والسلام على محمد وآله
وصحبه وجنوده

عليهم المن والسلوى في

التيه ويقال هم النبيون (غير

المغضوب عليهم) غير دين

اليهود الذين غضبت عليهم

وخذلتهم ولم تحفظ قلوبهم

حتى تمودوا (ولا الضالين)

ولادين النصاري الذين ضلوا

عن الاسلام (آمين) كذلك

تكون أمنته ويقال فليكن

كذلك ويقال ربنا افعل بنا

كلما نسالك والله اعلم

(ومن السورة التي تذكر فيها

البقرة وهي كلها مدنية

ويقال مكينة أيضا آياتها

مائتان وثمانون وكلامها

ثلاث آلاف ومائة وحروفها

خمسة وعشرون الفا

وخمسمائة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وباسناده عن عبد الله بن

المبارك قال حدثنا علي بن

اسحق السمرقندي عن محمد

ابن مروان عن الكلبي عن

أبي صالح عن ابن عباس في

قوله تعالى (الم) يقول الف

الله لام جبريل ميم محمد ويقال

الف الآؤه لام لطفهم ملكه

هذا ما اشتدت اليه حاجة
الراغبين في تكملة
تفسير القرآن الكريم الذي
ألفه الإمام العلامة المحقق
جلال الدين محمد بن أحمد
ويقال ألف ابتداء اسمه الله
لام ابتداء اسمه لطيف ميم
ابتداء اسمه مجيد ويقال أنا
الله أعلم ويقال قسم أقسم
به (ذلك الكتاب) أي هذا
الكتاب الذي يقرا عليكم
محمد صلى الله عليه وسلم
(لأرب فيه) لاشك فيه أنه من
عندي فإن آمنتم به هديتكم
وإن لم تؤمنوا به عذبتكم
ويقال ذلك الكتاب يعني
اللوح المحفوظ ويقال ذلك
الكتاب الذي وعدتكم يوم
الميثاق به أن أوحيه إليك
ويقال ذلك الكتاب يعني
التوراة والإنجيل لأرب
فيه لاشك فيه أن فيهما صفة
محمد ونعته (هدى للدين)
يعني القرآن بيان للدين
الكفر والشرك والفواحش
ويقال كرامة للمؤمنين ويقال
رحمة للدين لامة محمد صلى
الله عليه وسلم (الذين يؤمنون
بالغيب) بما غاب عنهم من
الجنة والنار والصراط والميزان
والبعث والحساب وغير
ذلك ويقال الذين يؤمنون
بالغيب بما أنزل من القرآن
وبما لم ينزل ويقال الغيب
هو الله (ويقيمون الصلوة)

كل من يهـ بن علي الدين وعلى اظهاره بالقتال في سبيل الله أو بتقرير العلم أو بتأليفه وضبطه أو
بتعمير المساجد أو بغير ذلك من عصره صلى الله عليه وسلم إلى آخر الزمان تأمل (قوله هذا) هي
بمنزلة أما بعد وبمنزلة أيضا في أن كلامها اقتضاب مشوب بقلص والاشارة إلى العبارات
الذهنية التي استحضرتها في ذهنه ليحصل بها تكميل تفسير المحلى فإني قوله ما اشتدت واقعة
على عبارات ذهنية وعبر باشتدت دون دعت اشارة إلى أن حاجتهم بلغت حد الضرورة لمزيد
احتياجهم إلى هذه التكملة وذلك لأن تفسير النصف الثاني قد احتوى على المعنى العزيز
وانطوى على اللفظ الوجيز وأبدع في مرقم وائق وغاص بفكره على جواهر الدرر فسطع نورها
وأشرق فلذا أعجز من بعده عن الارتقاء إلى مدارج كماله والتسج على منواله فتمت المناسبة
أه كرخي (قوله حاجة الراغبين) أي المحبين والمريدين لتكميل هذا الكتاب بالتأليف وفي
المصباح رغبت في الشيء ورغبته يتعدى بنفسه أيضا إذا أردته رغبا يفتح الغيب وسكونها ورغبت
عنه إذا لم ترده والرغبة بالهاء لتأنيث المصدر أه وفي المختار رغبت في الشيء أرادته وبابه طرب
ورغبت عنه لم يرده أه (قوله في تكملة تفسير القرآن) أي تكميله وتتميمه والقرآن اللفظ
المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم للأعجاز بسورة منه المتعبد بتلاوته ووصفه بالكريم من
حيث ما فيه من الخيرات والمنافع الكثيرة والتفسير التبيين والتوضيح ففي المصباح فسرت
الشيء فسر من باب ضرب بينته وأوضحته والتثقل بمبالغة أه والفرق بين التفسير والتأويل
أن التفسير تعيين معنى اللفظ بواسطة نقل من قرآن أو سنة أو أثر أو بواسطة التضييق على
القواعد الأدبية وأن التأويل حمل اللفظ المحتمل لمعان على بعضها بواسطة القواعد العقلية
الصحيحة والمراد هنا بالتفسير ما يعم الأمرين أه شيئا وفي الكرخي ما نصه واعلم أن المدرسين
وإن تباينت مراتبهم في العلم وتفاوتت منازلهم في الفهم أصناف ثلاثة لأربع لها الأول من
إذا درس آية اقتصر على ما فيها من المنقول وأقوال المفسرين وأسباب النزول والمناسبة ووجوه
الاعراب ومعاني الحروف ونحو ذلك وهذا لا حظ له عند المحققين ولا نصيب له بين فرسان
الفهم والثاني من يأخذ في وجوه الاستنباط منها ويستعمل فكره بمقدار ما آتاه الله تعالى
من الفهم ولا يشتغل بأقوال السابقين وتصرفات الماضين علما منه أن ذلك أمر موجود في بطون
الأوراق لا معنى لاعادته والثالث من يرى الجمع بين الأمرين والتحلي بالوصفين ولا يخفى
أنه أرفع الأصناف ومن هذا الصنف الجلال المحلى والجلال السيموطى كصاحب الكشف
والكواشى والقاضى والفخر الرازى رضى الله تعالى عنهم أه وقال أبو حيان في البهرمانصة
ومن أحاط بمعرفة مدلول الكلمة وأحكامها قبل التركيب وعلم كيفية تركيبها في تلك اللفظة
وارتقى إلى تمييز حسن تركيبها وقصده فلا يحتاج في فهم ما تركب من تلك الالفاظ إلى مفهوم ولا معلم
وانما تفاوت الناس في ادراك هذا الذي ذكرناه فلذلك اختلفت أفهامهم وتباينت أقوالهم
وقد جربنا الكلام يوما مع بعض من عاصرنا فكان يزعم أن علم التفسير مضطر إلى النقل في
فهم معاني تراكيبه بالاسناد إلى مجاهد وطاوس وعكرمة وأضرابهم وإن فهم الآيات متوقف
على ذلك والجهل له أنه يرى أقوال هؤلاء كثيرة الاختلاف متباينة الأوصاف متعارضة يناقض
بعضها بعضا وكان هذا المعاصر يزعم أن كل آية قد نقل فيها التفسير خطا عن سلف بالسند إلى
أن وصل ذلك إلى الصحابة ومن كلامه أن الصحابة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسيرها
هذا وهم العرب القحلاء الذين نزل القرآن بلسانهم وقد روى عن علي كرم الله وجهه وقد سئل

المحلى الشافعى رحمه الله وتتم
مافاته وهو من أول سورة
البقرة الى آخر الاسراء بنعمة
على غطه من ذكر ما يفهم به
كلام الله تعالى والاعتماد على
أرجح الاقوال واعراب
ما يحتاج اليه وتنبيهه على
القراآت المختلفة المشهورة
بتميم الصلوات الخمس
بوضوئها وركوعها وسجودها
وما يجب فيها من مواقيتها
(ومما رزقناهم ينفقون)
ومما أعطيناهم من الاموال
يتصدقون ويقال يؤدون
زكاة أموالهم وهو أبو بكر
الصديق وأصحابه (والذين
يؤمنون بما أنزل اليك) من
القرآن (وما أنزل من قبلك)
على سائر الانبياء من الكتب
(وبالآخرة هم يوقنون)
وبالبعث بعد الموت ونعيم
الجنة هم يصدقون وهو
عبد الله بن سلام وأصحابه
(أولئك) أهل هذه الصفة
(على هدى من ربهم) على
كرامة ورحمة وبيان نزل من
ربهم (وأولئك هم المفلحون)
الناجون من السخط
والعذاب ويقال أولئك
الذين أدركوا ووجدوا ما طلبوا
وتجوا من شر ما منه هربوا
وهم أصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم (ان الذين كفروا)
وثبتوا على الكفر (سواء

على وجه لطيف وتصير وجيز
وترى كل يد ذكر أقوال
غير مرضية وأحارب عليها
كتب الله باسمه وآله أسأل
النعيم في الدنيا والآخرة
الجزء الثاني من القبي عنه
وكرمه

(سورة البقرة مدنية)
ما نزل في مكة

عليهم) الملة (الأنبياء)
خوفتهم بالقرآن (أم لم
تندروهم) لم تحسوفهم
(لا يؤمنون) لا يريدون أن
يؤمنوا ويقال لا يؤمنون في
علم الله (ختم الله على قلوبهم)
طبع الله على قلوبهم (وعلى
سماهم وعلى أبصارهم غشاوة)
غطاء (ولهم عذاب عظيم)
شديد في الآخرة وهم اليهود
كتب بن الأشرف وحبي بن
أخطب وحدي بن أخطب
ويقال هم مشركو أهل مكة
عتبة وشيبة والوليد (ومن
الناس من يقول آمن بالله)
في السر وصدقنا بآمننا بالله
(وباليوم الآخر) وبالبعث
بعد الموت الذي فيه جزاء
الأعمال (وما هم بمؤمنين) في
السر ولا مصدقين في إيمانهم
(ضادعون الله) يخالفون
الله ويكذبونه في السر ويقال
اجتروا على الله حتى ظنوا
أنهم يخادعون الله (والذين
آمنوا) أي بكر وسائر أصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم (وما

كيعتلون ويقتلون بتقديم المبنى للفاعل على المبنى للفعول وبالعكس اه من كتاب التعبير
في علم التفسير وقوله المشهورة أي بالمعنى القوي بمعنى الواضحة فلا ينافي أن القراءات السبع
كلها متواترة وإن المشهور عندهم مرتبة دون مرتبة المتواتر اه (قوله على وجه لطيف) متعلق
بالمصادر الأربعة قبله والمراد باللطيف هنا القصير فمطوف قوله وتفسير وجيز عطف تفسير وفي
المصباح لطف الشيء فهو لطيف من باب قرب صغر جسمه وهو ضد الضخامة والاسم اللطافة
بالفتح اه (قوله وترك التطويل) معطوف على وجه لطيف وهو تصريح بما علم من قوله وتفسير
وجيز إذ يلزم من كونه وجيزاً أن لا يكون طويلاً وقوله يذكر أقوال متعلق بتطويل وقوله غير
مرضية أي عند المفسرين وقوله وأحارب معطوف على أقوال (قوله والله أسأل النعيم) أي
بالتميم المذكور وقوله عنه وكرمه الباء فيه للتوسل أي أتوسل إليه في قبول هذا الدعاء بصفتيه
ال عظيمنتين وهما منه وتفعله على عباده بالعطايا وكرمه أي إيصال فضله للبار والفاجر سواء
سئل فيه أو لم يسئل (قوله سورة البقرة الخ) مبتدأ ومدينة خبر أول ومائتان الخ خبر ثان
ويؤخذ من هذا أن تسميتها بما ذكر غير مكرهه خلافاً لمن قال بذلك وقال لا يقال ذلك لما فيه
من نوع تنقيص وانما يقال السورة التي تذكر فيها البقرة والسورة قد يكون لها اسم واحد وقد
يكون لها اسمان أو أكثر وأسماء السور توقيفية أي تتوقف على نقلها عن النبي صلى الله عليه
وسلم وكذا ترتيب السور فكان إذا نعت السورة يقول جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل هذه
السورة عقب سورة كذا وقبل سورة كذا وكذا ترتيب الآيات توقيفية فكان جبريل يقول
لنبي صلى الله عليه وسلم اجعل هذه الآية عقب آية كذا وقبل آية كذا والسورة ما خوزة
من سور البلد لا ارتفاع رتبتهما كارتفاعه وهي طائفة من القرآن لها أول وآخر وترجمتها اسم
خاص بها بتوقيف كما سبق وكون ترتيب الآيات والسور توقيفية انما هو على الراجح وقيل
انه ثبت باجتهاد الصحابة وعبارة المفسر في التعبير اختلف هل ترتيب الآيات والسور على النظم
الذي هو الآن عليه يتوقف من النبي صلى الله عليه وسلم أو باجتهاد من الصحابة فذهب قوم إلى
الثاني واختار مكي وغيره أن ترتيب الآيات والسورة في الأوائل من النبي صلى الله عليه وسلم
وترتيب السور منه لا باجتهاد الصحابة والاختار أن الكل من النبي صلى الله عليه وسلم اه وعلى
كل من القوانين فاسماء السور في المصاحف لم يشتمها الصحابة في مصاحفهم وانما هو شيء ابتدعه
المهاج كما ابتدع اثبات الاشارة والاسباع كما ذكره الخطيب فاثبات أسماء السور ظاهر كما فعل
المفسرون واثبات الاشارة بان جزأ الحاج القرآن عشرة أجزاء وكتب عند أول كل عشر بها من
المصحف عشر يضمن العيين وكذلك كتب الاسباع فآخر السبع الأول الدال من قوله في النساء
ومنهم من صد عنه وآخر السبع الثاني التاء من قوله في الاعراف أولئك حبطة وآخر الثالث
الالف من أكلها في قوله في الرعد أكلها داثم وآخر الرابع الالف من جعلنا في قوله في الحج
ولكل أمة جعلنا منسكاً وآخر الخامس التاء من قوله في الاحزاب وما كان المؤمن ولا مؤمنة وآخر
السادس الواو من قوله في القمح القاتنين بالله ظن السوء وآخر السابع ما بقي من القرآن كما ذكره
القرطبي وذكر أيضاً أن الحاج كان يقرأ كل ليلة ربما فأول ربه خاتمة الانعام والرابع الثاني
في الكهف وليتلفف والرابع الثالث خاتمة الزمر والرابع الرابع ما بقي من القرآن وقيل غير
ذلك والخلاف منه كور في كتاب البان لاني عمرو والداني وقوله مدينة في المكي والمدني خلاف
كثير وأرجحه أن المكي ما نزل قبل الهجرة ولو في غير مكة وأن المدني ما نزل بعد الهجرة ولو في مكة

أو معرفة وحاصل ما في الجلالين الجزم بحديثه عشرين سورة وحكاية خلاف في سبع عشرة والجزم
 بحديثه سبع وسبعين ومكية أو مدنية بحجة الصورة لا ينافي أن بعضها ليس كذلك شكاً في التنبيه
 على ذلك كله في هذا التفسير وقوله مستأوب سبع الخ منشأ هذا الخلاف اختلاف المصنف
 السكوني وغيره في رؤس بعض الآتي اه شذوذه وقال المصنف في التعبير ما نصه وكون أسماء
 السور توقيفية اغماها بالنسبة للأسم الذي تذكريه السورة وتشتهر ولا فقد سمى جماعة من الصحابة
 والتابعين سوراً بأسماء من عندهم كما سمى حذيفة التوبة بالفاضة وسورة العذاب وهي خالد بن
 معدان البقرة فسقط القرآن وهي سفيان بن عيينة سورة الفاتحة أو الفية وسماها يحيى بن كثير
 الكافية لأنها تكفي عما عداها ومن السور ما له اسمان فأكثرها الفاتحة تسمى أم القرآن وأم
 الكتاب وسورة الحمد وسورة الصلاة والشفاع والسبع المثاني والرقية والنور والدعاء والمناجاة
 والثاقفة والكافية والكفر والاساس وبراءة تسمى التوبة والفاضة وسورة العذاب ويونس
 تسمى السابعة لأنها سابعة السبع الطوال والاسراء تسمى سورة نبي اسرائيل والسجدة تسمى
 المضاجع وقاطرت تسمى سورة الملائكة وغافر تسمى المؤمن وفصلت تسمى السجدة والجنائز تسمى
 الشريعة وسورة محمد صلى الله عليه وسلم تسمى القتال والطلاق تسمى سورة النساء القصوى وقد
 يوضع اسم لجسلة من السور كالزهر الراوي للبقرة وآل عمران والسبع الطوال وهي البقرة وما
 بعدها إلى الأعراف والسابعة يونس كذا روى عن سعيد بن جبيرة ومجاهد والمفضل والأصح أنه
 من المجرى إلى آخر القرآن لكثرة الفصل بين سورة بالجملة والمعوذات للاخلاص والطلاق
 والناس اه بحروقه (فائدة) قال ابن العربي سورة البقرة فيها ألف أمر وألف نهى وألف
 حكم وألف خير أخذها بركة وتركها حسرة لا تستطيعها البطلة وهم السهرة سموا بذلك لجهدتهم
 بالباطل إذا قرئت في بيت لم تدخله مردة الشياطين ثلاثة أيام اه ديمري وروى مسلم عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم مقابر ان الشيطان يفر من البيت
 الذي تقرأ فيه سورة البقرة وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شيء سنن وسنام
 القرآن سورة البقرة وفيها آية هي سيدة أي القرآن آية الكرسي أحرقه الترمذي وقال
 حديث غريب اه خازن (فائدة في الكلام على الاستعاذة) وانظروا المختار أعوذ بالله من
 الشيطان الرجيم وعليه الشافعي وأبو حنيفة وهو الموافق لقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ
 بالله من الشيطان الرجيم وقال أحمد الأول أن يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان
 الرجيم جمعين هذه الآية وبين قوله تعالى فاستعذ بالله انه هو السميع العليم وقال الثوري
 والأوزاعي الأول أن يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ان الله هو السميع العليم وقد
 اتفق الجمهور على أن الاستعاذة سنة في الصلاة فلو تركها لم تطل صلاته سواء تركها عدلاً أو سهواً
 وسحب لقارئ القرآن خارج الصلاة أن يتعوذ أيضاً وحكى عن عطاء وجوبها سواء كانت
 في الصلاة أو غيرها وقال ابن سيرين إذا تركز الرجل في عمره مرة واحدة كفى في إسقاط الوجوب
 ووقت الاستعاذة قبل القراءة عند الجمهور سواء في الصلاة أو خارجها وحكى عن القاضي أنه
 بعد القراءة وهو قول داود وأحمد والرواية عن ابن سيرين ومعنى أعوذ بالله ألتجئ إليه
 وأمتنع به مما أخشاه من عاذيهم ومن باب قال والشيطان أصله من شطن أي تباعد من الرحمة
 وقيل من شاط يشيط إذا هلك واحترق والشيطان أهم لكل عات من الجن والأنس وشيطان
 الجن مخلوق من قرة النار فلذلك كان فيه القوة الغضبية والرجيم فبطل معنى فاعل أي يرحم

يخشع عيون) يكذبون (الا
 أقسمهم وما يشعرون) وما
 يعلمون ان الله يطلع عبده
 على سر قلوبهم (فقلوبهم
 مرض) شك وتفاخي وخلاف
 وظلمة (فراهم الله مرضاً)
 شكاً وتفاخي وخلاف وظلمة
 (وقد عذاب أليم) (ويعلم
 في السر والنجوى) (وما
 قلوبهم) (عما كانوا
 يكذبون) في السر وهم
 المنافقون عدا الله بن أبي
 وجحد بن قيس ومعتب بن
 قشير (واذا قيل لهم) يعني
 اليهود (لا تفسدوا في
 الأرض) بتعويق الناس
 عن دين محمد صلى الله عليه
 وسلم (قالوا إنما نحن
 مصلحون) لها بالطاعة
 (الأنهم) بل أنهم (هم
 المفسدون) لها بالتعويق
 (ولكن لا يشعرون) لا يعلم
 صفاتهم ان رؤسهم هم
 الذين يضلونهم (واذا قيل
 لهم) لليهود (آمنوا) بمحمد
 عليه السلام والقرآن (كما
 آمن الناس) عبد الله بن
 سلام وأصحابه (قالوا أنؤمن)
 بمحمد عليه السلام والقرآن
 (كما آمن السفهاء) الجهال
 الخرفي (الأنهم) بل أنهم
 (هم السفهاء) الجهال
 الخرفي (ولكن لا يعلمون)
 ذلك (واذا لقوا) يعني
 المنافقين (الذين آمنوا) يعني

(بسم الله الرحمن الرحيم الم)
الله أعلم بما رآه بذلك

بَابُ الْوَصْفِ بِالْأَسْمَاءِ

بَابُ الْوَصْفِ بِالْأَسْمَاءِ (قَالَ الْأَمَنِيُّ)
فِي السُّورَةِ وَدَقْنَا بِأَسْمَاءِنَا كَمَا
مَنْتُمْ فِي السُّورَةِ وَدَقْنَا بِأَسْمَاءِنَا
(وَإِذَا خَلَاكُمْ) رَجَعُوا إِلَى
شِبَابِهِمْ (كَهْتَمُ)
وَرُؤُسَاتِهِمْ وَهُمْ خَمْسَةٌ نَفَرٌ
كَعَبُ بْنُ الْأَشْرَفِ بِالْمَدِينَةِ
وَأَبُو بَرْدَةَ الْأَسْلَمِيُّ فِي بَنِي
أَسْلَمٍ وَابْنُ السُّودِ أَيْ بِالشَّامِ
وَعَبْدُ اللَّهِ فِي جَهَنَّةٍ وَعُوفُ
ابْنُ عَامِرٍ فِي بَنِي عَامِرٍ (قَالَ)
لِرُؤُسَاتِهِمْ (أَنَا مَعَكُمْ) عَلَى
دِينِكُمْ فِي السُّورَةِ (أَنَا مَعَكُمْ)
مُسْتَهْزُونَ) بِمَعْنَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَأَسْمَاءُ بِلَالٍ إِلَّا
اللَّهُ (اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ) فِي
الْآخِرَةِ يَعْنِي يَقْعُقُ لَهُمْ بِأَبَا إِلَى
الْجَنَّةِ ثُمَّ يَقْلِقُ لَهُمْ دُونَهُمْ
فَيَسْتَهْزِئُ بِهِمْ الْمُتَوَكِّلُونَ
(وَيَعْلَمُهُمْ فِي طِفْئِهِمْ
يَمْمَهُونَ) يَتْرَكُهُمْ فِي الدُّنْيَا
فِي كُفْرِهِمْ وَضَلَالَتِهِمْ
يَمْمَهُونَ يَمْضُونَ عَمَلَهُ
لَا يَمْرُونَ (أُولَئِكَ الَّذِينَ
اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى)
اخْتَارُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ
وَبَاهُوا اللَّهَ بِالضَّلَالَةِ
(لَمَّا رَجَعْتَ تَجَارَتِهِمْ) لَمْ

قوله أربعة عشر حرفاً
يجمعها طرق مملكة النسخة

بِالْوَسْوَةِ وَالشَّرِّ وَقِيلَ بِمَعْنَى مَقْعُولِ أَيْ مَرْجُومٍ بِالشَّبِّ عِنْدَ اسْتِرَاقِ السَّمْعِ وَقِيلَ مَرْجُومٌ
بِالسَّبِّ ابْنُ وَقِيلَ مَرْجُومٌ بِمَعْنَى مَطْرُودٍ عَنِ الرَّحْمَةِ وَهُوَ الْمُسِيرَاتُ وَعَنْ مَنَازِلِ الْمَلَائِكَةِ
وَبِالْجَمَلَةِ فَالْإِسْتِعَاذَةُ تَطَهُّرُ الْقَلْبَ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ يَشْغُلُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَمِنْ لَطَائِفِ الْإِسْتِعَاذَةِ أَنْ
قَوْلُهُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ أَقْرَارٌ مِنَ الْعَبْدِ بِالْهَزْوِ وَالْعُضْفِ وَاعْتِرَافٌ مِنَ الْعَبْدِ بِقُدْرَةِ
السَّارِي عَزَّ وَجَلَّ وَاتِّهَانُ الْقَادِرِ عَلَى دَفْعِ جَمِيعِ الْمَضِرَّاتِ وَالْآفَاتِ وَاعْتِرَافٌ مِنَ الْعَبْدِ بِأَمْنِهِ
بِأَنَّ الشَّيْطَانَ عَدُوٌّ مَبِينٌ فِي الْإِسْتِعَاذَةِ الْجَمْعُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْقَادِرِ عَلَى دَفْعِ وَصْوَةِ الشَّيْطَانِ
الْقَوِي الْفَاجِرِ وَاتِّهَانُ الْقَادِرِ عَلَى دَفْعِهِ مِنَ الْعَبْدِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَاتِّهَانُ الْعِلْمِ كَرَاهٍ خَازِنٌ (فَائِدَةٌ)
اِخْتِلَافُ الْأَقْلَامِ فِي كَوْنِ الْبِسْمَةِ مِنَ الْفَاتِحَةِ وَغَيْرِهَا مِنَ السُّورِ سَوِيَّ سَوْرَةٍ أَوْ لَوْ قَدْ ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ
وَجَمَاعَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّهَا آيَةٌ مِنَ الْفَاتِحَةِ وَمِنْ كُلِّ سُوْرَةٍ ذَكَرَتْ فِي أَوَّلِهَا سَوِيَّ سُوْرَةٍ أَوْ لَوْ قَدْ ذَهَبَ
وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عَرُوبٍ وَابْنِ مَرْيَمَةَ وَابْنِ جَبْرِ وَعَطَاءُ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَأَحْمَدُ فِي أَحَدِي
الرَّوَايَتَيْنِ عَنْهُ وَاصْهَقُ وَنَقَلَ الْبَيْهَقِيُّ هَذَا الْقَوْلَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَابْنِ زُهَيْرٍ وَالثَّوْرِيِّ
وَعَمَّادِ بْنِ كَعْبٍ وَذَهَبَ الْأَوْزَاعِيُّ وَمَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ إِلَى أَنَّ الْبِسْمَةَ لَيْسَتْ آيَةً مِنَ الْفَاتِحَةِ زَادَ أَبُو
دَاوُدَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَغَيْرُهُمَا مِنَ السُّورِ وَأَنَّهُمْ يَبْغُونَ بِمَعْنَى آيَةٍ فِي سُوْرَةِ النَّمْلِ وَأَنَّهُ كَتَبَتْ لِلْفَصْلِ وَالتَّبَرُّكِ
قَالَ مَالِكٌ وَلَا يَسْتَفْتَحُ بِهَا فِي الصَّلَاةِ الْمَفْرُوضَةِ وَلِلشَّافِعِيِّ قَوْلُ أَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ أَوَّلِ السُّورَةِ
الْقَطْعُ بِأَنَّهَا مِنَ الْفَاتِحَةِ أَهْ خَازِنٌ وَالْأَحْسَنُ أَنْ يَقْدَرَ مَتَلَقُ الْجَارِ نَقُولُ الْآنَ هَذَا الْمَقَامُ
مَقَامُ تَعْلِيمٍ وَهَذَا الْكَلَامُ صَادِرٌ عَنْ حَضْرَةِ الرَّبِّ تَعَالَى أَهْ (قَوْلُهُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ) قِيلَ أَصْلُهَا آيَةٌ
كُتِبَتْ لِقَلْبِ عَيْنِهَا الْقَاعِلِ غَيْرِ قِيَامِ وَقِيلَ آيَةٌ كَقَائِلَةِ حَذَفْتَ الْهَمْزَةَ تَخْفِيفًا وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ
وَهِيَ فِي الْعَرَفِ طَائِفَةٌ مِنْ كَلِمَاتِ الْقُرْآنِ مُمْتَزِعَةٌ بِفَصْلِ وَالْفَصْلُ هُوَ آخِرُ الْآيَةِ وَقَدْ تَكُونُ
كَلِمَةً مِثْلَ وَالْفَصْرِ وَالضُّحَى وَالْمَصْرُ وَكَذَا الْمَوْطَةُ وَيَسُ وَنَحْوُهَا عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ وَغَيْرِهِمْ
لَا يَسْمِيهَا آيَاتٍ بَلْ يَقُولُ هِيَ فَوَاتِحُ السُّورِ وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو الدَّانِي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً هِيَ وَحْدَهَا آيَةُ الْإِقْوَالِ
تَعَالَى مَدَامَتَانِ أَهْ مِنَ التَّخْيِيرِ (قَوْلُهُ الْم) أَعْلَمُ أَنْ مَجْمُوعَ الْأَحْوَفِ الْمُنْزَلَةِ فِي أَوَّلِ السُّورِ
(٣) أَرْبَعَةٌ عَشْرَ حُرُوفًا وَهِيَ نِصْفُ حُرُوفِ الْمَجْمُوعِ قَدْ تَفَرَّقَتْ فِي تِسْعٍ وَعَشْرِينَ سُوْرَةٍ الْمَبْدُوعُ بِالْأَلِفِ
وَاللَّامِ نِهَا ثَلَاثَةٌ عَشْرٌ وَبِالْحَاءِ وَالْمِيمِ سِتَّةٌ وَبِالْطَّاءِ أَرْبَعَةٌ وَبِالْكَافِ وَبِالْبَاءِ وَاحِدَةٌ وَبِالضَّادِ
وَاحِدَةٌ وَبِالْقَافِ وَاحِدَةٌ وَبِالنُّونِ وَاحِدَةٌ وَبَعْضُ هَذِهِ الْحُرُوفِ الْمَبْدُوعُ بِهَا أَحَادِي وَبَعْضُهَا ثَنَائِي
وَبَعْضُهَا ثَلَاثِي وَبَعْضُهَا رِبَاعِي وَبَعْضُهَا خَمَاسِي وَلَا تَزِيدُ أَهْ شَيْئًا (قَوْلُهُ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا رَأَى بِذَلِكَ)
أَشَارَ بِهَذَا إِلَى أَرْجَحِ الْأَقْوَالِ فِي هَذِهِ الْأَحْوَفِ الَّتِي ابْتَدَأَ بِهَا كَثِيرٌ مِنَ السُّورِ سِوَاهُ كَانَتْ أَحَادِي
كَقَوْصِ وَنِ وَنِ ثَنَائِيَّةٌ أَوْ ثَلَاثِيَّةٌ كَمَا سَأَلْنِي يَوْهُوَ أَنَّهَا مِنَ الْمُنْشَأَةِ وَاتَّهَجَرِي عَلَى مَذْهَبِ السَّلَفِ
الْقَائِلِينَ بِاخْتِصَاصِ اللَّهِ بِعِلْمِ الْمَرَادِ مِنْهَا وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ فَلَا حَاجَ لِمَا مِنْ الْأَعْرَابِ لِأَنَّهُ فَرَجٌ
أَدْرَاكَ الْمَعْنَى وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ غَيْرَ مَعْرَبَةٍ وَغَيْرِ مَبْنِيَّةٍ لَعَدَمِ مَوْجِبِ بَنَائِهَا وَغَيْرِ مَرْكَبَةٍ مَعَ عَامِلٍ وَعَلَى
هَذَا فَهِيَ آيَةٌ مُسْتَقْلِلَةٌ يَوْفَقُ عَلَيْهِ أَوْفَقَانَا مَا وَقَدْ قِيلَ فِيهَا أَقْوَالٌ أُخْرَى غَيْرُ هَذَا الْقَوْلِ فَقِيلَ أَنَّهَا
أَسْمَاءُ السُّورِ الَّتِي ابْتَدَأَتْ بِهَا وَقِيلَ أَسْمَاءُ الْقُرْآنِ وَقِيلَ اللَّهُ تَعَالَى وَقِيلَ كُلُّ حَرْفٍ مِنْهَا مُفْتَاخٌ اسْمٍ
مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى أَيْ أَنَّ كُلَّ حَرْفٍ مِنْهَا اسْمٌ مَدْلُولُهُ حَرْفٌ مِنَ حُرُوفِ الْمَبْنِيَّةِ وَذَلِكَ الْحَرْفُ حَرْفٌ
مِنْ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى فَالْأَلِفُ اسْمٌ مَدْلُولُهُ أَهْ مِنَ اللَّهِ وَاللَّامُ اسْمٌ مَدْلُولُهُ لَهْ مِنَ لَطِيفٍ
وَالْمِيمُ اسْمٌ مَدْلُولُهُ مَهْ مِنَ مَجِيدٍ وَقِيلَ كُلُّ حَرْفٍ مِنْهَا يُشِيرُ إِلَى نِعْمَةٍ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ وَقِيلَ إِلَى مَلَكٍ
وَقِيلَ إِلَى نَبِيٍّ وَقِيلَ الْأَلِفُ تُشِيرُ إِلَى آلاءِ اللَّهِ وَاللَّامُ تُشِيرُ إِلَى لَطْفِ اللَّهِ وَالْمِيمُ تُشِيرُ إِلَى مَلَكَاتِهِ

(ذلك) أي هذا (الكتاب)

الذي يقرؤه محمد

برحوا في تجارتهم بل خسروا

(وما كانوا مهتدين) من

الضلالة (مثلهم) مثل

المنافقين مع محمد صلى الله

عليه وسلم (كمثل الذي

استوقد ناراً) أو قد ناراً في ظلمة

لكي يأمن بها على أهله وماله

ونفسه (فلما أضأت ماحوله)

استضاءت ورأى ماحوله

وأمن بها على نفسه وأهله

وماله طفت ناره ف كذلك

المنافقون آمنوا بمحمد عليه

السلام والقرآن فأمنوا به

على أنفسهم وأموالهم

وأهاليهم من السبي والقتل

فلما ماتوا (ذهب الله بنورهم)

بمنفعة إيمانهم (وتركهم في

ظلمات) في شدة أئدة القبر

(لا يصرون) الرخاء بعد

ذلك ويقال مثاهم أي مثل

اليهود مع محمد صلى الله عليه

وسلم كمثل رجل أقام علماني

هزيمة فاجتمع اليه منهزمون

فقدوا علمهم فذهب

منفعتهم وأمنهم به كذلك

اليهود كانوا يتنصرون

بمحمد صلى الله عليه وسلم

٤ قوله يا ضمير فعل هكذا في

نصفه المؤلف ولعل أما

محذوفة هنا ليناسب ما قبله

وعطف أما الثانية عليها

تأمل اه

وهي هذه الأقوال فلها محل من الأعراب فقبل الرفع وقبل النصب وقبل الجر وبقي قول آخر
هي عليه لا محل لها من الأعراب كالقول الأول المستعملون نص عبارة السمين أن قبل ان
الحروف المقطعة في أوائل السور أسماء حروف التهجي بمعنى أن الميم اسم له والسين اسم له
وان فائدتها إعلامهم بأن هذا القرآن منتظم من جنس ما تنظمون منه كلامكم ولكن عجزتم
عنه فلا محل لها من الأعراب وانما هي أسماء هذه الفائدة فالنبت كالأسماء الأعداد نحو
واحد اثنان وهذا أصح الأقوال الثلاثة في الأسماء التي لم يقصد الأخبار عنها ولا بها وان قبل
انها أسماء السور المفتحة بها وانها بعض أسماء الله تعالى حذف بعضها وبقي منها هذه
الحروف دالة عليها وهذا رأي ابن عباس لقوله الميم من عليم والصاد من صادق قلها محل من
الأعراب حيث قد ويحتمل الرفع والنصب والجر فالرفع على أحد وجهين إما بكونها مبتدأ وإما
بكونها خبراً كما سيأتي بيانه مفصلاً والنصب على أحد وجهين أيضاً باضمار فعل (٤) لا ترق
تقديره اقرؤا الم وأما باسقاط حرف القسم كقوله

إذا ما الخبر تأدبه بطم • فذلك أمانة الله الثريد

يريد وأمانة الله وكذلك هذه الحروف أقسم الله تعالى بها والحرف من وجه واحد وهو انما قسم بها
حذف حرف القسم وبقي عمله كقولهم الله لا فاعان أجاز ذلك الزمخشري وأبو البقاء وهذا ضعيف
لان ذلك من خصائص الجلالة المعظمة لا يشركها فيه غيرها فتلخص مما تقدم ان في الم ونحوها
سنة أو حة وهي انها لا محل لها من الأعراب ولها محل وهو الرفع بالابتداء أو النصب والنصب
باضمار فعل أو حذف حرف القسم والجر باضمار حرف القسم وأما ذلك الكتاب فهو حرف في ذلك
أن يكون مبتدأ ثانياً والكتاب خبره والجملة خبر الم واغنى الربط بآدم الإشارة ويجوز أن يكون
الم مبتدأ وذلك خبره والكتاب صفة لذلك أو بدل منه أو عطف بيان وأن يكون الم مبتدأ أول
وذلك مبتدأ ثان والكتاب اما صفة له أو بدل منه أو عطف بيان ولا ريب فيه خبر عن المبتدأ
الثاني وهو خبره خبر عن الأول ويجوز أن يكون الم خبر مبتدأ مضمرة تقديره هذه الم فتكون
جملة مستقلة بنفسها ويكون ذلك مبتدأ والكتاب خبره ويجوز أن يكون صفة له أو بدلاً أو بياناً
ولا ريب فيه هو الخبر عن ذلك أو يكون الكتاب خبراً لذلك ولا ريب فيه خبر ثان اه (فائدة)
هـ هذا الربع من هذه السورة ينقسم أربعة أقسام قسم يتعلق بالمؤمنين طاهراً وباطناً وهو
الآيات الأول الأربع إلى المنافقون وقسم يتعلق بالكافرين كذلك وهو الآيتان بهـ وذلك
وقسم يتعلق بالمؤمنين طاهراً وباطناً وهو ثلاث عشرة آية من قوله ومن الناس من يقول إلى
قوله يا أيها الناس وقسم يتعلق بالفرق الثلاثة وهو من قوله يا أيها الناس إلى آخر الربع اه
شعنا (قوله ذلك الكتاب) ذا اسم إشارة واللام حماد جى به للدلالة على بعد المشار إليه
والكاف للخطاب والمشار إليه هو المسمى فانه منزل منزلة المشاهدين البصري وما فيه من
معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه لا يذان بملو شأنه وكونه في الغاية التأسيسية من الفضل
والشرف اثر تنويه به بذكر اسمه اه أبو السعود (قوله أي هذا) بيان لحاله في نفس الأمر وأنه
قريب لمضموره وهذا لا ينافي بغيره رتبة كما يشير إليه بقوله والاشارة به للتعظيم اه شعنا (قوله
الذي يقرؤه محمد) أي لا الذي يقرؤه غيره من الأنبياء كالتوراة والانجيل اه شعنا والكتاب
في الأصل مصدر قال الله تعالى كتاب الله عليكم وقد يراد به الم كتوب برأصل هذه المادة
الدلالة على الجمع ومنه كتيبة الجيش والكتابة عرفاً ضم بعض حروف الهجاء إلى بعض انتهى

(لاريب شك فيه) الريب الشك مع تهمة وحقيقة على ما قاله الزمخشري قلق النفس واضطرابها ومنه الحديث دع ما يريبك الى ما لا يريبك وليس قول من قال الريب الشك مطلقا بجيد بل هو اخص من الشك كما تقدم وقال بعضهم في الريب ثلاث معان احدها الشك وثانيها التهمة وثالثها الحاجة اه سمع ثم قال فان قيل قد وجد الريب من كثير من الناس في القرآن وقوله تعالى لاريب فيه بنى ذلك فالجواب من ثلاثة اوجه احدها ان المبنى كونه متعلقا للريب وهلاله بمعنى ان معه من الادلة ما لو تأمله المنصف الحق لم يرتب فيه ولا اعتبارا بريب من وجد منه الريب لانه لم يتطرح في النظر فريبه غير معتد به والثاني انه مخصوص والمبنى لاريب فيه عند المؤمنين والثالث انه خبر معناه النفي والاول احسن اه (قوله انه من عند الله) يدل من الضمير فيه (قوله والاشارة به) اي بذلك للتعظيم اي تعظيم المشار اليه لما فيه من لام البعد الدالة على بعد مرتبته وعلوها في الشرف (قوله هدى) اي رشاد وبيان فهو مصدر من هداه كالسرى واليكى اه أبو السعود وفي السمين انه يذكر وهو الكثير وبعضهم يوثقه فيقول هذه هدى اه (قوله لمتقين) جمع متق واصله متقين بياء من الاولى لام الكلمة والثانية علامة الجمع فاستقلت الكسرة على لام الكلمة وهي الباء الاولى غدت فالتقى ما كان غدت احدا ه ما وهى الاولى ومتق اسم فاعل من الوقاية اي المقتدله وقاية من النار وتخصيص الهدى بالمتقين لما انهم المقتبسون من انواره المنتفون بانواره وان كانت هدايته شاملة لكل ناظر من مؤمن وكافر ولذلك اطلقت الهداية في قوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس تأمل اه من ابي السعود (قوله الصائرين الى التقوى) اي فقيه مجاز الاول وذلك لانهم لم يتصفوا بالتقوى الا بعد هدايته وارشاده لم (قوله بامثال الاوامر) الباء لتصوير التقوى أو السببية متعلقة بالصائرين اه شيئا وهذه تقوى الخواص وفوقها تقوى خواص الخواص وهى اتقاء ما يشغل عن الله ودونها تقوى العوام وهى اتقاء الكفر بالاعمان والآية يصح أن يراد منها الاقسام الثلاثة (قوله لاتقائهم) تعليل لتسميتهم متقين واشارة الى تقدير المفعول وقوله بذلك اي الامثال والاجتناب اه شيئا (قوله الذين يؤمنون بالغيب) امام موصول بالمتقين ومحله الجرح على انه صفة مقيدة له ان فسرت التقوى بترك المعاصى فقط مرتبة عليه ترتب التهمة على التهمة أو موضوعة ان فسرت التقوى بما هو المتعارف شرعا والمتبادر عرفا من فعل الطاعات وترك السيئات معالانها حينئذ تكون تفصيلا لما انطوى عليه اسم الموصول اجمالا أو مادية للموصوفين بالتقوى المفهومة بما مر من فعل الطاعات وترك السيئات وتخصيص ما ذكر من الخصال الثلاث بالذكر لاظهار شرفها وانافتها على سائر ما انطوى تحت اسم التقوى من الحسنات أو النصب على المدح بتقدير اعني أو الرفع عليه بتقدير هم واما مفصول عنه مرفوع بالابتداء خبره الجملة المصدرية باسم الاشارة كما سبأى بيانه فالوقف على المتقين حينئذ وقف تام لانه وقف على مستقل وما بعده ايضا مستقل واما على الوجه الاول فالوقف حسن غير تام اتعلق ما بعده به وتبعيته له انتهى أبو السعود (قوله بما غاب عنهم) اشار به الى أن المصدر بمعنى اسم الفاعل قال أبو السعود والغيب اما مصدر وصف به الغائب مبالغة كالشهادة في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة اي ما غاب عن الحس والعقل غيبة كما منتهى بحيث لا يدرك بواحد منهم ما ابتداء بطريق البداية وهو قسمان قسم لادليل عليه وهو المراد من قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو وقسم قامت عليه

والقرآن قبل خروجه فلما خرج كفروا به فذهب الله بنورهم برغبة اعانهم ومنفعة اعانهم لانهم ارادوا ان يؤمنوا بمصدق عليه السلام فلم يؤمنوا وتركهم في ظلمات في ضلالة اليهودية لا يصرون الهدى (ضم) يتصامون (بكم) يتباكون (عمى) يتعامون (فهم لا يرجعون) عن كفرهم وضلالتهم (أو كصيب من السماء) وهذا مثل آخر يقول مثل المنافقين واليهود مع القرآن كصيب كطر نزل من السماء لا على قوم في مفازة (فيه) في الليل (ظلمات ورعد وبرق) كذلك القرآن نزل من الله فيه ظلمات بيان الفتن ورعد زجر وتخوف وبرق بيان وتبصرة ووعد (يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق) من صوت

(ويقيمون الصلاة) أي يأتون بها بحقوقها (ومحارزونهم) أعطياهم (بنفقون) في طاعة الله (والذين يؤمنون بما أنزل إليك) أي القرآن (وما أنزل من قبلك) أي التوراة والإنجيل وغيرهما
 الرعد (مذرموت) مخافة البواقي والموت كذلك المنافقون واليهود كانوا يحملون أصابعهم في آذانهم من الصواعق من بيان القرآن ووعده ووعد عبيده مذرالموت مخافة ميل القاب إليه (والله محيط بالكافرين) والمنافقين أي عالمهم وجامعهم في النار (يكاد البرق) النار (يمحط أبصارهم) يذهب أبصار الكافرين كذلك البيان أراد أن يذهب أبصار ضلالتهم (كلما أضاء لهم البرق) مشوا فيه في ضوء البرق (وإذا أظلم عليهم قاموا) بقوا في الظلمة كذلك المنافقون لما آمنوا مشوا فيه ما بين المؤمنين لانهم تقبل إيمانهم فلما ماتوا بقوا في ظلمة القبر (ولو شاء الله لذهب بهمهم بالرعد) وأبصارهم بالبرق كذلك لو شاء الله لذهب بهم المنافقين واليهود بزجر ما في القرآن ووعده ما فيه

البراهين كالصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها من الأحكام والشرائع واليوم الآخر وأحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء وهو المراد هنا فالإباء صلة للإيمان أما بتضمينه معنى الاعتراف أو بحمله مجازا عن الوثوق وهو واقع موقع المأمول به وأما مصدره على حاله كالغيب فالإباء متعلقة بمحذوف وقع حال من الفاعل كقوله تعالى الذين يخشون ربهم بالغيب أي يؤمنون ملتبسين بالغيبه أما عن المؤمن به أي غائبين عن النبي صلى الله عليه وسلم غير مشاهدين له من شواهد النبوة وأما عن الناس أي غائبين عن المؤمنين لا كالمنافقين الذين إذا أقوال الذين آمنوا قالوا آمنوا وإذا دخلوا إلى شياطينهم قالوا أنا معكم وقيل المراد بالغيب لقل لأنه مستور والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كالذين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم فالإباء حيث دلالة وترك ذكر المؤمن به على التقدير الثلاثي إجماعا للقصد إلى إحداث نفس الفعل كقوله لم فلا يعطى ويعم أي يفعله لولا الإيمان وأمالا كتنفاه بما سيحى فان الكتب الإلهية ناطقة بتفاصيل ما يجب الإيمان به (قوله ويقيمون الصلاة) أصله يؤقومون حذف همزة أفعل لوقوعها بعد حرف المضارعة فصار يقومون بوزن يكرمون فاستثقلت الكسرة على الواو فنقلت إلى القاف ثم قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها اه سمن واقامت عبارة عن تعديل أركانها وحفظها من أن يقع في شيء من فرائضها وسننها وأدابها داخل من أقام العود إذا قومه وعدله وقيل عبارة عن المواظبة عليها مأخوذة من قامت السوق إذا نفقت وأقتها إذا جعلتها نافقة فانها إذا حوفظ عليها كانت كالنافق الذي يرغب فيه وقيل عبارة عن التشهير لادائها من غير فتور ولا توان من قوله قام بالأمروأقامه إذا جده واحتده وقيل عبارة عن أدائها بغير عنه بالإقامة لاشتماله على القيام كما عبر عنه بالقنوت الذي هو القيام وبالركوع واليهود والتسبيح والاول هو الاظهر لانه أشهر وإلى الحقيقة أقرب والصلاة فعله من صلى إذا دعا كالكاهن من زكى وانما كتبنا بالواو مراعاة للفظ المقغم وانما سمى الفعل المخصوص بالاشتماله على الدعاء اه أبو السعود (قوله بحقوقها) أي حال كونهما ملتبسة بحقوقها بمعنى الظاهرة وهي الأركان والشروط والمندوبات وترك المفسدات والمكروهات والباطنة كالخشوع وحضور القلب اه شيخنا (قوله ومحارزونهم) باستقاط نون من الجارية خطا كسقوطها لفظا وهي تبعية وماموصولة والعائد ضمير منصوب محذوف فيقدر متصلا أو منفصلا على حد قوله وصل أو أفضل ما سمي به وقوله رزقهم يرسم بدون ألف كافي الخط الشماني وقوله أعطياهم أي ملكاهم وقوله بنفقون أي اتفاقا واحبا كالزكاة ونفقة الأهل أو مندوبا وهو صدقة التطوع اه شيخنا (قوله في طاعة الله) تعليلية (قوله والذين يؤمنون بما أنزل إليك) معطوف على الموصول الاول على تقدير وصله عما قبله وفصله عنه مندرج معه في زمرة المتقين من حيث الصورة والمعنى معا أو من حيث المعنى فقط اندراج خاصين تحت عام إذا المراد بالآيتين الذين آمنوا بعد الشرك والغفلة عن جميع الشرائع كما يؤذن به التعبير عن المؤمن به بالغيب وبالأخرى الذين آمنوا بالقرآن بعد الإيمان بالكتب المنزلة قبل كعبدة الله بن سلام وأضرابه والمراد بما أنزل إليك هو القرآن بأمره والشرعية عن آخرها والتعبير عن أنزاله بالماضي مع كون بعضه متوقفا حيث نشد لتغليب المحقق على المقدراولة تزيل ما في شرف الوقوع لتحققة منزلة الواقع كقوله تعالى أنا سمعنا نكيا أنزل من بعد موسى مع أن الجن ما كانوا هموا الكتاب جميعا ولا كان الجميع إذ ذاك نازلا وبما أنزل من قبلك التوراة والإنجيل وسائر الكتب السالفة وعدم التعرض لذكر ما أنزل

(وبالآخرة هم يوقنون)
يعلمون (أوائل) الموصوفون
بما ذكر (على هدى من
ربهم وأولئك هم المفلحون)
الفائزون بالجنة الناجون
من النار (الذين كفروا)
كأبي جهل وأبي لهب
ونحوهما) سواء عليهم

وأبصارهم بالبيان (إن الله
على كل شيء من ذهاب
السمع والبصر) قد براء بها
الناس) بأهل مكة ويقال
هم اليهود (اعبدوا ربكم)
وحدوا ربكم (الذي خلقكم)
نسماء من النطفة (والذين
من قبلكم) وخلق الذين من
قبلكم (املكم تنقون) لكي
تنقوا السخط والعذاب
وتطيعوا الله (الذي جعل
لكم الأرض فراشا) بساطا
ومناجا (والسمااء بناء) سقفا
مرفوعا (وأنزل من السماء
ماء) مطرا (فاخرج به) فأنبت
بالمطر (من الثمرات)
من ألوان الثمرات (رزقا
لكم) طعاما لكم وأسائر الخلق
(فلا تعجلوا الله أهدا) فلا
تقولوا الله أعدا أو أشكالا
وأشباها (وأنتم تعلمون)
أنى صانع هذه الأشياء
ويقال وأنتم تعلمون في
كأنكم أنه ليس له ولد ولا شبه
ولاد (وإن كنتم في ريب)
في شك (بما أنزلنا) بما أنزلنا

اليه من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لقصد الإيجاز مع عدم تعلق الغرض بالتفصيل حسب
تعارفه به في قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل الآتية
والآيمان بالكل جملة فرض عين وبالقرآن تفصيلا من حيث أنا متعبدون بتفاصيله فرض كفاية
فإن في وجوبه على الكل عينا حرجا بينا وأخلاقا لا بأمر المعاش وبناء الفعلين لأفعال لا ليدان
بتمين الفاعل وقد قرأ على البناء للفاعل أه أبو السعود (قوله وبالآخرة) أي بما فيها من
الجزاء والحساب وغيرهما وبالآخرة متعلق بيقنون ويوقنون خبر عن هم وقدم المجرور
للاهتمام به كما قدم المنق في قوله ومما رزقناهم ينفقون لذلك وهذه جملة أهمية عطف على الجملة
الفعلية قبلها فهي صلة أيضا ولا كنه جاء بالجملة هنا من مبتدأ وخبر بخلاف ومما رزقناهم ينفقون
لأن وصفهم بالآيقان بالآخرة أو وقع من وصفهم بالانفاق من الرزق فناسب التأكيدي
الجملة الاسمية أو للتأكيدي تكرار اللفظ لوقيل ومما رزقناهم هم ينفقون أه سمين والايقان اتقان
العلم بالشئ بنفي الشك والشبهة عنه ولذلك لا يسمى علمه تعالى يقينا أي يعلمون علما قطعيا مزجها
لما كان أهل الكتاب عليه من الشكوك والآلهام التي من جلتها زعمهم أن الجنة لا يدخلها
الامن كان هودا أو نصارى وأن النار ان تسهم الأيا مامعدودات واختلافهم في أن نعم الجنة
هل هو من قبيل نعم الدنيا أو لا وهل هودا ثم أولا وفي تقديم الصلة وبناء يوقنون على الضمير
تعمير من عداهم من أهل الكتاب فان اعتقادهم في أمور الآخرة بعزل من العفة فضلا
عن الوصول إلى مرتبة اليقين والآخرة تأنيث الآخر كما أن الدنيا تأنيث الأدنى غلبت على
الدارين بخبرنا محرمي الأسماء أه أبو السعود (قوله أوائل) إشارة إلى الذين حكيت خصالهم
المجيدة من حيث اتصافهم بها وفيه دلالة على أنهم متميزون بذلك أكل تميز منتظمون بسببه في
سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجتهم وبعد مرتبتهم في الفضل وهو
مبتدأ وقوله على هدى خبره وما فيه من الإيهام المفهوم من التنكير لكمال تفضيله كأنه قيل
على هدى أي هدى أي هدى لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره وإيراد كلمة الاستعلاء بناء على تشبيل حاله
في ملايستهم بالهدى بحال من يعملوا الشئ ويستولى عليه بحيث يتصرف فيه كيفما يريد وأعلى
استعارتها لتعظيمهم بالهدى استعارة تبعية متفرعة على تشبيهه باستعلاء الأكابر واستوائه على
مركوبه والجملة على تقدير كون الموصولين موصولين بالمتقين مستقلة لا محل لها من الأعراب
مقررة لمضمون قوله تعالى هدى للمتقين مع زيادة تأكيد كيدله وتحقيق أه أبو السعود (قوله من
ربهم) أي كائن من ربهم وهو شامل لجميع أنواع هدايته تعالى وفنون توفيقه أه أبو السعود
(قوله وأولئك هم المفلحون) تكرر براسم الإشارة لاظهار مزيد العناية بشأن المشار إليهم وللتعظيم
على أن اتصافهم بتلك الصفات يقتضي نيل كل واحدة من تينك الخصلتين وأن كلامهما
كاف في تعظيمهما عما عداهم ويؤيده توسط العاطف بين الجملةين بخلاف قوله تعالى أولئك
كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون فان التمهيل عليهم بكمال العقلية عبارة عما يفسده
تشبيههم بالبهائم فتكون الجملة الثانية مقررة للاولى وأما الألف لاج الذي هو عبارة عن الفوز
بالمطلوب فلما كان مغايرا للهدى نتيجة له وكان كل منهما في نفسه أعز مرام يتنافس فيه
المتنافسون عطف عليه وهم ضمير فصل يفصل بين الخبر والصفة أي عزيز ويفرق بين كون اللفظ
خبرا أو صفة للبند ويؤكد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند إليه أو مبتدأ خبره المفلحون
والجملة خبر لا وائل أه أبو السعود (قوله أن الذين كفروا) هذه الآية نزلت فيمن علم الله عدم

إيمانه من الكفار ما مطلقا وما في طائفة مخصوصة وان حرف توكيد ينصب الاسم ويرفع الخبر
والذين كفروا أصمها وكفروا صلة وعائد ولا يؤمنون خبرها وما بينهما اعتراض وسواء مبتدأ
وأأنذرتهم وما بعده في قوة التأويل بمفرد هو الخبر والتقدير سواء عليهم الانذار وعدمه ولم يحتاج هنا
إلى رابط لان الخبر نفس المبتدأ ويجوز أن يكون سواء خبرا مقدما وأأنذرتهم بالتأويل المذكور
مبتدأ مؤخر تقديره الانذار وعدمه سواء وهذه الجملة يجوز فيها أن تكون معترضة بين اسم ان
وخبرها وهو لا يؤمنون كما تقدم ويجوز أن تكون هي نفسها خبرا لان جملة لا يؤمنون في محل
نصب على الحال أو مستأنفة أو تكون دعاء عليهم بعدم الإيمان وهو بعيد أو تكون خبرا
بعد خبر على رأى من يجوز ذلك ويجوز أن يكون سواء وحده خبرا وأأنذرتهم وما بعده
بالتأويل المذكور في محل رفع فاعل له والتقدير استوى عندهم الانذار وعدمه ولا يؤمنون على
ما تقدم من الأوجه أغنى الحال والاستئناف والدعاء والخبرية والهمزة في أنذرتهم الأصل
فيها الاستفهام وهو هنا غير مراد إذا المراد التسوية وأأنذرتهم فعل وفاعل وهو فعل وأما هنا عاطفة
وتسمى متصلة وليكونها متصلة بشرطان أحدهما ان يتقدمها همزة استفهام أو تسوية لفظا
أو تقديرا والثاني أن يكون ما بعده مافرد أو مؤولا بمفرد كقوله الآية فان الجملة فيها في تأويل
مفرد كما تقدم وجوابها أحد الشيتين أو الاشياء ولا تحاب نعم ولا فلا فان فقد شرط سميت منقطعة
ومنقطعة وتتقدير بيل والهمزة وجوابها نعم أو لا ولها أحكام أخرى لم حرف جزم معناه نفي الماضي
مطلقا وسواء اسم بمعنى الاستواء فهو اسم مصدر ويوصف به على أنه بمعنى مستوفى فيحمل حيث شذ
ضمير أو يرفع الظاهر ومنه قولهم مررت برجل سواء والعدم برفع العدم على أنه معطوف على
الضمير المستكن في سواء ولا يفي ولا يجمع أما الكونه في الأصل مصدر أو أمالا استثناء عن
تثنيته بتثنية نظيره وهو معنى مثل تقول هما سنان أي مثلان وليس هو الطرف الذي
يستثنى به في قولك قاموا سوا عزيذ وان شاركه لفظا وأكثر ما تجيء بعده الجملة المصدرة بالهمزة
المعادلة بأم كهذه الآية وقد تحذف للدلالة كقوله تعالى اصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم أي
أصبرتم أم لم تصبروا أه معين (قوله أنذرتهم) الانذار يتعدى لاثنتين قال تعالى انا أنذركم
عذابا أنذرتكم صاعقة فيكون الثاني في هذه الآية محذوف تقديره أنذرتهم العذاب أم لم تنذرهم
أياه والاحسن أن لا يقدر له مفعول كما تقدم في نظائره أه معين (قوله بتحقيق الهمزتين) أي
مع ادخال ألف بينهما بقدر المد الطبيعي وتركها تان قراءتان وقوله وابدال الثانية ألفا أي
ممدودة مدالازما بقدر ثلاث ألغات ثالثة وقوله وتسهيلها الخ أربعة وخامسة بخمسة القراءات
في هذا المقام خمسة وقوله وادخال ألف الخ معنى مع وهو قيد في قوله وتسهيلها الخ حاصل ان
التسهيل فيه وجهان وكذا التحقيق والابدال وجه واحد قال العلامة البضاوي تبعا للزمخشري
وقراءة الابدال لحن وعلاجه بوجهين الأول أن الهمزة المتحركة لا تقلب الثانية أنه يؤدي إلى جمع
الساكنين على غير حده ورد عليه القاري بان ما قاله خطأ أما الوجه الأول فلان قوله المتحركة
لا تقلب محله في القلب القياسي وأما السماعي فتقلب فيه المتحركة وهو كثير كسأل سائل
وكنسأته وأما الوجه الثاني فلان جمع الساكنين على غير حده أغما هو متنع قياسا وأما اذا سمع
تواترا كما هنا فيشهد به ويحتاجه فكيف يرد المتواتر عن النبي وهو أفصح العرب وأيضا يجمع
الساكنين على غير حده أجازة الكوفيون أه شيخنا ونص عبارة البضاوي وهذا الابدال
لحن لان المتحركة لا تقلب ولأنه يؤدي إلى جمع الساكنين على غير حده أه قال ملا على قاري

أنذرتهم) بتحقيق الهمزتين
وابدال الثانية ألفا وتسهيلها
وادخال ألف بين المسجلة
والأخرى وتركه (أم لم تنذرهم
لا يؤمنون) لعلم الله منهم ذلك

جبريل (على عبدنا) محمد

أنذرتهم من تلقاء نفسه

(فأتوا بسورة من مثله)

فأتوا بسورة من مثل سورة

البقرة (وادهوا شهداءكم)

واستعينوا بالهتكم التي

تعبدون (من دون الله)

ويقال برؤسائكم (ان كنتم

صادقين) في مقاتلكم (فان

لم تفعلوا ولن تفعلوا) وهذا

مقدم ومؤخر يقول ان

تفعلوا أي ان تفعلوا ان

تجئوا بآياته فان لم تفعلوا فان

لم تفعلوا ان تجئوا (فاتقوا

النار) فاحشوا النار ان لم

تؤمنوا (التي وقودها

الناس) حطبها الكفار

(والجارية) جارية الكبريت

(أعدت) خلقت وهيئت

واعتدت وقدرت

(للكافرين) ثم ذكر كرامة

المؤمنين في الجنة فقال

(وبشر الذين آمنوا) بمحمد

صلى الله عليه وسلم والقرآن

(وعملوا الصالحات)

الطاعات فيما بينهم وبين

ربهم ويقال الصالحات من

الاعمال (ان لهم) بان لهم

(جنات) بساين (تجري

فلا تطع في إيمانهم والانتذار
اعلام مع تخويف (ختم الله
على قلوبهم) طبع عليها
واستوثق فلا يدخلها - سير
(وعلى سمعهم) أي مواضعه
فلا ينتفعون بما يسمعونهم من
الحق (وعلى أبصارهم
عشاوة) غطاه فلا يبصرون
الحق (ولهم عذاب عظيم)
قوى دائم

من تحت شجرها
ومساكنها (الامهار) انهار
الخروالين والعسل والماء
(كلما رزقوا منها) كلما طعموا
فيها في الجنة (من ثمرة)
من ألوان الثمرات (رزقا)
طعاما (قالوا هذا الذي رزقنا
من قبل) اطعمنا من قبل هذا
(واتوا به) جثاؤه بالطعام
(متشابهة) في اللون مختلفا
في الطعم (ولهم فيها) في الجنة
(ازواج) جوار (مطهرة)
مهذبة من الخبيث
والادناس (وهم فيها) في
الجنة (خالدون) دائمون
لا يموتون ولا يمرضون
ذكر انكار اليهود لأمثال
القرآن فقال (ان الله
لا يستحي) لا يترك وكيف
يستحي من ذكر شيء لو اجتمع
الخلائق كلهم على تخلفه
ما قدروا عليه ولا يمنه الخياء
(ان يضرب مثلا) ان يبين
الله في مثلا (ما موضوعة)

وأما قول البضاوي وقلب الثانية ألفا لحن فهو خطأ نشأ من تقليد الكشاف لان القراءته
متواترة عن النبي فانكارها كفر فامانه لهم بان المتحركة لا تقاب فممنوع لانها قد تقلب كما
ثبت في منسأته عند القراء وتقل في كلام الفصحاء قال الجوهري وجه البديل المبالغة في التخفيف
اذ في التمهيل قسطة همزة ال قطرب هي قرشية وايسر قياسية امكنها كثر حتى اطردت واما
تطليهم بأنه يؤدي الى جمع الساكنين على غير حده فممنوع بان من يقلبها الفاي شبع الالف
اشعا عازا نداعلى مقدار الالف بحيث يصير المد لازما ليكون فاصلا بين الساكنين ويقيم قيام
الحركة كما في محاي بالكان الباء النافع وصلوا يسمى هذا حازرا وقد اجمع القراء وأهل العربية
على ابدال همزة المتحركة الثانية في نحو الان ثم اعلم ان موافقة العربية انما هي شرط امة
القراءة اذا كانت بطريق الاتحاد واما اذا ثبت متواترة فيستشهد بها لاهلها وانما ذكرنا
ما ذكرناه ههنا للقاعدة وتنميها للفائدة اه (قوله فلا تطمع في إيمانهم) أي فالقصد من
هذه الآية تنبيه على الله عليه وسلم من إيمانهم واراخته من اذارهم وعلاجهم
(قوله مع تخويف) قال بعضهم ولا يكاد يكون الا في تخويف يسع زمانه الاحتراز من الخوف به
فان لم يسع زمانه الاحتراز فهو اشارة واعلام واخبار بالانتذار اه سمعنا وأبو حيان (قوله ختم
الله على قلوبهم) استئناف تعليلي لما سبق من الحكم وهو عدم إيمانهم وحيث أطلق التاب
في لسان الشرع فليس المراد به الجسم المستنوبى الشكل فانه للهم اثم والامواف بل المراد به
معنى آخر يسمى بالقلب ايضا وهو جسم لطيف قائم بالقلب اللهماني قيام العرض بحاله أو قيام
الحرارة بالفهم وهذا القلب هو الذي يحصل منه الادراك وترسم فيه العلوم والمعارف اه (قوله
طبع عليها الخ) هذا بيان ما في الختم في الاصل وهو وضع الخاتم على الشيء وطبعه فيه صيانة
لما فيه وليس هذا المعنى مرادنا بل المراد بان الختم هنا عدم وصول الحق الى قلوبهم وعدم نفوذه
واستقراره فيها فشيء هذا المعنى يضرب الخاتم على الشيء تشبيهه معقول محسوس والجامع انتفاء
القبول بالان منع منه وكذا يقال في الختم على الامعاء وجعل العشاوة على الابصار (قوله وعلى
سمعهم) معطوف على على قلوبهم فالوقف عليه تام وما بعده جملة اشارة بدليل أفرأيت من اتخذ
الله هواه الآية اه شيئا (قوله أي مواضعه) جواب ما يقال كيف وخذاهم مع وجمع ما قبله
وما بعده وايضاح ذلك انه مصدر حذف ما أضيف اليه دلالة المعنى أي مواضع سمعهم أو يقال
وخذ السمع لوحده المسموع وهو الصوت دون ما أو مصدرية والمصادر لا تجمع وقرئ شاذوا على
اسماعهم اه كرخي (قوله غطاء) أي عظيم وانما خص الله تعالى هذه الاعضاء بالذكر لانها
طرق العلم فالقلب محل العلم وطريقه اما السماع واما الرؤية اه كرخي (قوله ولهم عذاب
عظيم) العذاب اوصول الالم الى حي هو انا واولادنا فالام الاطفال والبهائم ليس بعذاب اه كرخي
(قوله عظيم) هو ضد الحقير واهل ان توصف به الاجرام وقد توصف به المعاني كما هاهنا ولهذا قال
الشارح قوى دائم اه كرخي واهل العظيم والكبير بمعنى واحد اوهو فرق الكبير لان العظيم
يقابل الحقير والكبير يقابل الصغير والحقير دون الصغير قولان وفيل له معان كثيرة يكثر
أعما وصفة والاسم مفرد وجمع والمرد اسم معنى واسم عن تخويف من وطربف وصهيل وكذب
جمع كاب ويكون اسم فاعل من فعل نحو عظيم من عظم كما تارة ومما لفة في فاعل نحو عظيم
في عالم وجمع في مفعول كبري معني مجروح ومفعل كسبي معني معمع ومفاعيل كطيس
معني محالس ومقتل كبد معني مبتدع ومقتل كسبي معني منسمر وفعل كسبي معني

نحجب وفهال كهمج بمعنى صحاح وبمعنى المفاعل والمفعول كصر يخ بمعنى صارخ أو مصروح
وبمعنى الواحد والجمع نحو خليط وجمع فاعل كغريب جمع غارب اه ميم (قوله ونزل في
المنافقين) أى فى بيان حالهم الباطنة والظاهرة فى بيان عاقبتهم وفى تجهيلهم والاستهزاء بهم
وغير ذلك من أحوالهم المذكورة فى الآيات الثلاث عشرة وانتهأؤها قوله ان الله على كل شئ
قدير اه شيخنا (قوله ومن الناس) خبر مقدم ومن يقول مبتدأ مؤخر ومن يحتمل أن تكون
موصولة أو نكرة موصوفة أى الذى يقول أو فريق يقول بجملة يقول على الأول لا محل لها من
الاعراب لتكون موصولة وعلى الثانى محلها الرفع لتكون موصولة للمبتدأ اه ميم ورد هذا فى
السعود ونصه ومحل الظرف الرفع على أنه مبتدأ باعتبار مضمونه أو نعت لمقدر هو المبتدأ كما فى
قوله تعالى ومنادون ذلك أى وجمع من الخ ومن فى قوله من يقول موصولة أو موصوفة ومحلها
الرفع على الخبرية والمعنى وبعض الناس أو بعض من الناس الذى يقول كقوله تعالى ومنهم
الذين يؤذون النبى الخ أو فريق يقول كقوله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا على أن
يكون من أطراف الأداة والمقصود بالأصالة اتصافهم بما فى حيز الصلة أو الصفة وما يتعلق به من
الصفات جميعا لا كونهم ذوات أولئك المذكورين وأما جعل الظرف خبرا كما هو الشائع فى
موارد الاستعمال فبأباه جزالة المعنى لان كونهم من الناس ظاهرا فالأخبار به عار عن الفائدة
اه والناس اسم جمع لا واحد له من لفظه ويراد به أناس جمع انسان أو أنسى وهو حقيقة فى
الأكدين ويطلق على الجن مجازا اه ميم وفى أبى السعود مائنه وأصل ناس أناس كما
يشم له انسان وأنامى وانس حذفته منزته تخفيفا وعوض عنها حرف التثنية ولذلك
لا يجمع بينهما سموا بانهما لك اظهروهم وتعلق الايناس بهم كما همى الجن جننا لا جتناهم وذهب
بعضهم إلى أن أصله النوس وهو الحركة انقلب واو ألفا التهر كها وافتتاح ما قبلها وذهب
بعضهم إلى أنه مأخوذ من نسي نقلت لاه إلى موضع العين فصارت نيس ثم قلبت ألفا سموا بذلك
لنسيانهم اه (قوله لانه آخر الايام) فيه أن اليوم عرفا هو زمان من طلوع الشمس إلى غروبها
وشرعا من طلوع الفجر إلى غروبها وكل منهما لا تصح ارادته هنا فيكون المراد به الوقت وهو أما
محدود أو غير محدود الأول آخر الاوقات المحدودة وهو وقت الشورى والحساب إلى دخول أهل
الجنة الجنة وأهل النار النار والثنى ما لا ينتهى وهو لا بد الدائم الذى لا انقطاع له ويؤخذ من
كلام القاضى وغيره ترجيح الثانى اه كرخى (قوله وما هم بمؤمنين) رد لما ادعوه على أكل
وجه فالجمله الاسمية تفيد انتفاء الايمان عنهم فى جميع الأزمنة بخلاف الفعلية الموافقة لدعواهم
فلا تفيد الانتفاء فى الماضى اه أبو السعود (قوله يخادعون الله الآية) هذه الجملة الفعلية
تحتل أن تكون مستأنفة جوابا لسؤال مقدر وهو ما بالهـم قالوا آمنا وما هم بمؤمنين فقبل
يخادعون الله وتحتل أن تكون بدلا من الجملة الواقعة صلة لمن وهو يقول ويكون هـ ذامن
بدل الاشتغال لان قوله كذا مشتمل على الخداع وأصل الخداع الاخفاء ومنه الاخداع
غرقان مستعظمان فى العنق ومنه مخدع البيت اه ميم والخدع أن يوهم صاحب به خلاف
ما يريد به من المكره أو يوقعه فيه من حيث لا يشعر أو يوهمه المساعدة على ما يريد به ليعتد
ذلك وكلا المعنيين مناسب للمقام فانهم كانوا يريدون بما صنعوا أن يطلعوا على أسرار المؤمنين
فيذيعوها إلى المنافقين وأن يدفعوا عن أنفسهم ما يصبى سائر الكفرة اه أبو السعود
وحاصله أنه بمنزلة اتفاق والرياء فى الأفعال الحسية قال الطبري وقد يكون الخداع حسنا إذا كان

ونزل فى المنافقين (ومن
الناس من يقول آمنا بالله
وباليوم الآخر) أى يوم
القيامة لانه آخر الايام (وما
هم بمؤمنين) روى فيه معنى
من وفى ضمير يقول لفظها
(يخادعون الله والذين
آمنوا) بآظهار خلاف
ما أبطنوه من الكفر

في بعضه (فما فوقها)
فكيف ما فوقها بمعنى
الذباب والعنكبوت ويقال
مادونا (فأما الذين آمنوا)
بمحمد والقرآن (فبعلدون
أنه) يعنى المثل (الحق) أى
هو الحق (من ربهم وأما
الذين كفروا) بمحمد والقرآن
(فيقولون ماذا أراد الله بهذا
مثلا) أى بهذا المثل قل
يا محمد ان الله أراد بهذا المثل
أنه (يضل به كثيرا) من
اليهود عن الدين (ويهدى
به كثيرا) من المؤمنين
(وما يضل به) بالمثل (ألا
الفاسيقين) اليهود (الذين
ينقضون عهدهم) فى هذا
النبى صلى الله عليه وسلم
(من بعد ميثاقه) تغليظه
وتشديد به وتأكيده
(ويقطعون ما أمر الله به) من
الايمان والارحام (أن
يوصل) بمحمد (ويفسدون
فى الارض) بتعويق الناس
عن محمد صلى الله عليه وسلم

لقد قوما عنهم أحكامه
الدينية (وما يخادعون إلا
أنفسهم) لأن وبال خداعهم
راجع إليهم فيقتضون في
الدين بالاطلاع الله نبيه على
ما أبطنوه ويماقبون في
الآخرة (وما يشعرون)
يطعمون أن خداعهم
لأنفسهم والمخادعة هنا من
واحد كما قبلت اللص وذكر
الله فيها تحسين وفي الآية
وما يخادعون (في قلوبهم
مرض) شك وافتقار فهو
عرض قلوبهم أي يصفونها
(فزادهم الله مرضا) بما أنزله
من القرآن لكفرهم به (ولهم
عذاب أليم)

والهـ رآن (أو أشكهم
المخادعون) المغبونون
بذهاب الدنيا والآخرة
(كيف تكفرون بالله) على
وجه الجذب (وكنتم أمواتا)
قطفا في أصلاب آبائكم
(فأحياكم) في أرحام أمهاتكم
(ثم يميتكم) عند انقطاع
آجالكم (ثم يحييكم) للموت
(ثم إليه ترجعون) في الآخرة
فيجزئكم بأعمالكم ثم ذكر
منته عليهم فقال (هو الذي
خلقكم) بضرركم (ما في
الأرض) من الدواب
والنبات وغير ذلك (جميعا)
منه منه (ثم استوى إلى
السماء) أي ثم عهد إلى خلق

الغرض منه استدراج الغير من الضلال إلى الرشاد ومن ذلك استدراج التثليل على لسان
الرسول في دعوة الأمام اه كرخي (قوله ليدفوعوا عنهم أحكامه) أشار به إلى بيان الغرض من
الخداع وقوله الدينية كالقتل والامر وضرب الجزية وكذبهم في سلك المؤمنين في
الأكرام والاعظام إلى غير ذلك من الأغراض اه كرخي (قوله لأن وبال خداعهم) الوبال
هو الوخامة والتقل اه (قوله وما يشعرون) هذه الجملة الفعلية يحتمل أن لا يكون لها محل من
الاعراب وأن يكون لها محل وهو النصب على الحال من فاعل يخادعون والمعنى وما يرجع
وبال خداعهم الأعلى أنفسهم غير شاعرين بذلك ومفعول يشعرون محذوف لعلم به تقديره وما
يشعرون أن وبال خداعهم راجع على أنفسهم أو اطلاع الله عليهم والاحسن أن لا يقدر له
مفعول لأن الغرض من الشعور عنهم البتة من غير نظر إلى متعلقه والاول يسمى حذف
الاختصار ومعناه حذف الشيء لدليل والشعور ادراك الشيء من وجه يدق ويخفى مشتق من
الشعر لدقته وقيل هو الادراك بالحاسة مشتق من الشمار وهو ثوب يلي الجسد ومنه مشاعر
الإنسان أي حواسه الخمس التي يشعر بها اه حين وفي القاموس شعره كنصر وكرم شعرا
وشعورا علم به وفطن له وعقله وأشعره الأمور وأعلمه والشعر غلب على منظوم القول لشرفه
بالوزن والقافية وإن كان كل علم شعرا وشعر كنصر وكرم شعرا قاله أبو شعرا بالفتح قاله وبالضم
أجاده اه (قوله أن خداعهم لأنفسهم) أشار به إلى أن مفعول يشعرون محذوف لعلم به أو
تقديره أن الله يطعم نبيه على كذبهم اه كرخي (قوله والمخادعة الخ) أشار به إلى جواب سؤال
ومحصله أن الخديعة الحيلة والمكر والطهار حلاف الباطن فهي بمنزلة الخفاق وهي مستصلحة في
حق الله تعالى وصفة المفاعلة تقتضي المشاركة فإشارته إلى جوابه بما ذكر ومحصله اه هنا ليست
على بابها وقوله وذكر الله الخ جواب سؤال آخر تقديره كيف يخادع الله أي يحتمل عليه وهو يعلم
الضمائر فكيف قبل يخادعون الله فاجاب عنه بما ذكر ومحصله أن الآية من قبيل الاستعارة
التمثيلية حيث شبه حالهم في معاملتهم لله بحال المخادع مع صاحبه من حيث التقيج أو من باب
المجاز العقلي في النسبة الإيقاعية وأصل التركيب يخادعون رسول الله أو من باب التورية
حيث ذكر معاملتهم لله بلفظ الخداع اه من أي السمود وغيره (قوله وذكر الله فيها
تحسين) أي للكلام بماريق المجاز المركب أو العقلي أو التورية فكل من الثلاثة يحسن الكلام
اه شيخنا (قوله في قلوبهم مرض) هذه الجملة مفعولة لما يفيد قوله وما هم بمؤمنين من
استمرار عدم إيمانهم أو تعليل له كأنه قيل ما هم لا يؤمنون فقبل في قلوبهم مرض يعنيهم
والمرض حقيقة فيما يمرض للبدن فيخرج عن الاعتدال اللاتقي به ويوجب الخلل في أفعاله
وقد يؤدي إلى الموت استعير هنا لما في قلوبهم من الجهل وسوء العقيدة وعداوة النبي صلى الله
عليه وسلم وغير ذلك من فنون الكفر المؤدية إلى الهلاك الروحاني والآية تحت مملها فان
قلوبهم كانت متأثرة فخرقا على ما فاتهم من الرياسة وحسد على ما يرون من ثبات أمر الرسول
واستعلاء شأنه يومافيوما والتذكير للدلالة على كونه نوعا مبهما غير ما يتعارفه الناس من
الأمراض اه من البهناوى وأبي السعود والمراد بكون الآية تحت مملها أنها تحمل عليهما
معاجمابين الحقيقة والمجاز وقد أشار إلى هذا الجلال بقوله شك وافتقار هذا إشارة إلى المعنى
المجازي وبه قوله فهو عرض قلوبهم الخ هذا إشارة إلى المعنى الحقيقي (قوله فزادهم الله مرضا)
بان طبع على قلوبهم لعلمه تعالى بأنه لا يؤثر فيها التذكير والانهذار وقيل زادهم كفرا بزيادة

مؤلم (بما كانوا يكذبون)
 بالتشديد أى نبي الله
 وبالتخفيف أى في قولهم
 آمنا (واذا قيل لهم) أى
 لهؤلاء (لا تفسدوا في
 الأرض) بالكفر والتعويق
 عن الإيمان (قالوا انما نحن
 مهملون) وليس ما نحن فيه
 بفساد قال الله تعالى ردا
 عليهم (الآ)

السما (فسوا من) بجمع
 (سبع سموات) مستويات
 على الأرض (وهو بكل شيء)
 من خلق السموات والأرض
 (عالم) ثم ذكر قصة
 الثلاثة الكذبة الذين أمروا
 بالسهود لا دم فقال (واذ
 قال) وقد قال (ربك للثلاثة)
 الذين كانوا في الأرض (ان
 جاعل) خالق أخلق (في
 الأرض) من الأرض
 (خليفة) بدلا منكم (قالوا)
 اتجعل فيها) أخلق فيها
 من يفسد فيها) بالمعاصي
 (ويسفك الدماء) بالظلم
 (ونحن نسبح بحمدك) نصلي
 لك يا مترك (ونقدس لك)
 ونذكرك بالطهارة (قال
 اني اعلم) ما يكون من ذلك
 الخليفة (مالا تعلمون وعلم
 آدم الالهة كلها) أسماء
 الذرية ويقال أسماء الدواب
 وغير ذلك حتى القصعة
 والقصبة والكرجة (ثم

التسكايف الشرعية لانهم كانوا كلما ازدادت التكليف بقول الوحي يزدادون كفرا اه أبو
 السعود وقد أشار الجلال لثاني بقوله بما أنزل من القرآن الخ وزاد يسهل لازما ومتعد بالاثنتين
 ثانيهما ما غير الأول كما عطي وكما فيجوز حذف مفعوليه وأحدهما اختصارا واقتصارا تقول زاد
 المال فهذا لازم وزدت زيدا خيرا ومنه وزدناهم هدى فزادهم الله مرضا وزدت زيدا ولا تذكر
 ما زدت وزدت مالا ولا تذكر من زدت وألف زاد متقلبة من ياء لقوله لم يزيد اه مبن (قوله
 مؤلم) بفتح اللام على طريق الاسناد المجازي حيث أسند الالم للمذاب وهو في الحقيقة انما
 يسند الى الشخص المذنب يقال ألم من باب طرب فهو ألم كوجع فهو وجع أى متألم ومتوجع
 ولا يقال انه بكسر اللام اسم فاعل على طريق الاسناد الحقيقي كسميع بمعنى مسمع تلوه عن
 دعوى المبالغة الخاصة على كونه بفتح اللام حيث يقتضى أن المذاب لشدة آلامه للمذنبين
 صار هو كأنه مؤلم أى معذب فهو على - قد جدده اه من حواشي البيضاوي (قوله بما كانوا
 يكذبون) الباء سببية وما يجوز أن تكون مصدرية أى يكونهم يكذبون وهذا على القول بأن
 كان له مصدر وهو الصحيح عند بعضهم للتصريح به في قوله

بذل ولم ساد في قومه القتي • وكونك اياه عليها سير

فقد صرح بالكون وعلى هذا فلا حاجة الى ضمير عائد على ما لانها حرف مصدرى على الصحيح
 خلافا للاخفش وابن السراج في جعل المصدرية اسما ويجوز أن تكون ما بمعنى الذى وحديث
 فلا بد من تقدير عائد أى بالذى كانوا يكذبونه وجاز حذف العائد لاستكمال الشروط وهو كونه
 متصلا منصوبا بفعل وليس ثم عائد آخر اه مبن (قوله واذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض)
 شروع في تعدد بعض قبائحهم وقوله أى لهؤلاء أى المنافقين وهذا استئناف وقيل انه
 معطوف على يكذبون الواقع خبر المكان وقيل معطوف على يقول الواقع صلة من واذا ظرف
 زمان مستقبل يلزمهما معنى الشرط غالبا وقيل أصله قول كضرب فاستثقلت الكسرة على الواو
 فنقلت الى القاف بعد سلب حركتها فسكنت الواو بعد كسرة فقلبت ياء وهذه أفصح اللغات
 وقائل هذا القول الله تعالى أو الرسول أو بعض المؤمنين واللام متعلقة بقيل ومنهاها الانهاء
 والتبليغ والقائم مقام الفاعل جملة لا تفسدوا على أن المراد بها اللفظ وقيل هو مضمير يفسره
 المذكور والفساد خروج الشيء عن الحالة الاثنية به والصالح مقابلة والفساد في الأرض
 تهيج الحروب والفتن المستتعة لزوال الاستقامة عن أحوال العباد واختلال أمر المعاش
 والمعاد والمراد بما نهى عنه ما يؤدي الى ذلك من افشاء أسرار المؤمنين الى الكفار واغرائهم
 عليهم وغير ذلك من فنون الشرور كما يقال للرجل لا تقتل نفسك بيدك ولا تلق نفسك في النار
 اذا قدم على ما تلك عاقبته (قوله انما نحن مهملون) جواب اذا وهو العامل فيها أى نحن
 مقصرون على الإصلاح المحض بحيث لا يتعلق به شائبة الافساد والفساد وهذا الجواب منهم
 رد لنا ص على أبلغ وجه والمعنى أنه لا تصح مخاطبةنا بذلك فان شأننا ليس الا إصلاح وان
 حالنا متهم من شوائب الفساد لان انما تفسد قصر ما ندع له على ما يهمل انما زيد
 منطلق وانما ينطق زيد وانما قالوا ذلك لانهم تصوروا الفساد بصورة الإصلاح لما في قلوبهم من
 المرض كما قال تعالى أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا (قوله ردا عليهم) عبارة العزم والتأكيد
 بان وبضمير الفصل وتعريف الخبر بالافتة في الرد عليهم لما دعه من قوله انما نحن مهملون
 لانهم اخرجوا الجواب جملة اسمية مؤكدة بانما ليدلوا بذلك على ثبوت الوصف لهم فرد الله عليهم

للتنبية (انهم هم المفسدون
ولكن لا يشعرون) بذلك
(واذا قيل لهم آمنوا كما آمن
الناس) أصحاب النبي (قالوا
أنؤمن كما آمن السفهاء)
الجهال أي لا نفعل كفعلهم
قال تعالى رداعليهم (الا انهم
هم السفهاء وان كان
لا يعلمون) ذلك (واذا لقوا)
عرضهم) على مذهب
الشهوص (على الملائكة)
الذين أمروا بالسجود (فقال
انبيؤني) أخبروني (باسماء
هؤلاء) الخلق والذرية (ان
كنتم صادقين) في مقابلةكم
الاولى (قالوا اسماءك) تبنا
اليك من ذلك (لا علم لنا
الاما علمتنا) اهل متنا (انك
انت العليم) بنا وبهم
(الحكيم) بأمرنا وبأمرهم
(قال يا آدم انبئهم) أخبرهم
(باسمائهم فلما أنبأهم)
أخبرهم (باسمائهم قال ألم
أقبل لكم اني أعلم غيب
السموات والارض) غيب
ما يكون في السموات
والارض (وأعلم ما تبدون)
ما تظهرون لكم من الطاعة
لا آدم (وما كنتم تكتمون)
منه ويقال ما أبدى لهم
ابليس وما كنتم منهم (واذ
قلنا) وقد قلنا (للملائكة
اصعدوا آدم) سجدة القصة
(فسجدوا الا ابليس أبي)

بأبغ وأوكدمادعوه انتهت (قوله للتنبية) أي تنبيه المخاطب للحكم الذي يأتي بعدها اه
شيئنا وعبارة العهين الاحرف تنبيه واستفتاح وليست مركبة من همزة الاستفهام ولا النافية بل
هي بسيطة ولا كنها لفظ مشترك بين التنبيه والاستفتاح فتدخل على الجملة اسمية كانت او فعلية
وبين العرض والتخصيص فتختص بالافعال انظروا وتقديرا اه (قوله بذلك) أي أن ما فعلوه
فساد لا صلاح أو ان الله تعالى يطلع بعبه على فسادهم اه كرخي (قوله واذا قيل لهم آمنوا)
أي قيل لهم من قبل المؤمنين بطريق الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر انما ما للنصح والكمال
للارشاد اه أبو السعود يعني أن المؤمنين نصحو المناقذين من وجهين احدهما التمسك عن
الافساد وهو عبارة عن التمسك عن الرذائل وثانيه مما الأمر بالايان وهو عبارة عن التمسك
بالفضائل اه صادق (قوله كما آمن الناس) الكاف في محل نصب واكثر المعربين يحملون ذلك
فعل المصدر محذوف والتقدير آمنوا ايماننا كما ايمان الناس وهذا ليس مذهب سيويه انما مذهب
في هذا ونحوه ان يكون منصوبا على الحال من المصدر المظهر المفهوم من الفعل المتقدم وانما
أحوج سيويه الى ذلك ان حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه لا يجوز الا في مواضع محصورة
ليس هذا منها اه سمين واللام في الناس للجنس والمراد به الكاملون في الانسانية العاملون
بقضية العقل فان اسم الجنس كما يستعمل في أسماء مطلقا أي من غير اعتبار قيد مع المسمى
يستعمل لما يستجمع المعاني المخصوصة والمقصودة منه ولذلك يسلب عن غيره فيقال زيد ليس
بإنسان ومن هذا الباب قوله تعالى صم بكم عبي ونحوه أو للعهد الخارجي العلمي والمراد به الرسول
ومن معه والمعنى آمنوا ايماننا مقرونا بالاحلاص متممضاعن شوائب النفاق مما لا لايمانهم
اه بيضاوي وقد اشار الجلال الى الاحتمال الثاني بقوله أصحاب النبي اه (قوله كما آمن
السفهاء) مرادهم هم السفهاء وانما سفههم لاعتقادهم فساد رأيهم أو لحقير شأنهم فان أكثر
المؤمنين كانوا فقراء ومنهم موال كصهيب وبلال والمراد منهم قالوا ذلك فيما يدينهم لا بحضرة
المسلمين لان الفرض انهم مسلمون ظاهرا ومخاطبون للمسلمين فلا يمكن ان ينسبوا لهم للسفه
والالطهرت حالهم وهم يخفونها اه شخصنا أي فاخبر الله تعالى نبيه عليه السلام والمؤمنين
بما قالوه فيما يدينهم (قوله الجهال) فسر السفه بالجهل اخذ من مقابلته بالعلم وفسره غير بتقص
العقل لان السفه خفة ومهانة رأى بقية ضيها نقصان العقل والحلم بقابلية اه كرخي وأشار
بقوله أي لا نفعل كفعلهم الى ان الاستفهام انكارى (قوله ولكن لا يعلمون) عبره ان بني
العلم وبن بني الشعور لان الميثب لهم هناك هو الافساد وهو ما يدرك بالادنى تأمل لانه من
المحسوسات التي لا تحتاج الى فكر كبير فتنبى عنهم ما يدرك بالحواس مباينة في تجهيلهم وهو ان
الشعور الذي قد ثبت للبهائم مني عنهم والميثب هنا هو السفه والمصدر به هو الأمر بالايان وذلك
مما يحتاج الى ايمان فذكر ونظرنا بيفضي الى الايمان والتصديق ولم يقع منهم المأمور به وهو
الايمان فتناسب ذكر نفي العلم عنهم اه سمين وقوله ذلك أي انهم سفهاء (قوله واذا لقوا
الذين آمنوا الخ) بيان لما علمته مع المؤمنين والكفار وأما ما صدرت به القصة من قوله
ومن الناس من يقول آمنا الخ فالقصد به بيان مذهبهم ونفاقهم في الواقع ونفس الامر فبس
تكراراه وسبب نزول هذه الآية ما روى ان ابن أبي وأصحابه جاءهم نفر من الصحابة انهم معروهم
بقال لقومهم انظروا كيف أرد هؤلاء السفهاء عنكم فآخذ بيد أبي بكر الصديق وقال مرحبا
بالصديق وشيخ الاسلام ثم أخذ بيد عمرو قال مرحبا بالفاروق القوي في دينه ثم أخذ بيد علي

أصله لقيوا وحذفت الضمة
للاستئصال ثم الياء لالتقاء
ساكنة مع الواو (الذين
آمَنُوا قالوا آمَنَّا وإذا خلوا
منهم ورجعوا (إلى
شياطينهم) رؤسائهم (قالوا
إنّا معكم) في الدين (إنّا نحن
مستهزئون) بهم باظهار
الايمان (الله يستهزئ بهم)
بجازهم باسم يستهزئهم
(ويعدهم) يعدهم

عن امر الله (واستكبر)
تعاظم عن الصعود لآدم
(وكان من الكافرين) بعد
وصار من الكافرين بابائه
عن امر الله ويقال وكان في
علم الله أنه يصير من
الكافرين ويقال كان من
أول الكافرين ثم ذكر
قصة آدم وحواء فقال
(وقلنا يا آدم اسكن أنت
وزوجك الجنة) ادخل أنت
وحواء الجنة (وكلا منها رغدا)
موسعا عليكما (حيث شئتما)
ومتى شئتما (ولا تقربا هذه
الشجرة) لا تأكلا من هذه
الشجرة شجرة العلم عليهما من
كل لون وفن (فتكونا من
الظالمين) فتصيرا من
الضارين لأنفسكما (فازلما)
فاستزلما (الشيطان عنهما)
عن الجنة (فاخرجهم) عما
كانا فيه (من الرغد) (وقلنا)
لآدم وحواء وطاوس وحية
وابليس (اهبطوا) انزلوا إلى

فقال مرحبا يا بن عم النبي وسيد بني هاشم فقال له علي يا عبد الله اتق الله ولا تتأفق فقال له
مهلا يا أبا الحسن اني لا أقول هذا والله الا لان ايماننا كما علمناكم ثم افترقوا فقال ابن أبي
لاصحابه كيف رأيتموني فعلت فاذا رأيتموهم فافعلوا مثل ما فعلت فأتوا عليه وقالوا لم نزل بخير
ما عشت فمنا فرجع المسلمون إلى النبي وأخبروه بذلك فنزلت اه خازن وإذا منصوب بقالوا وهو
جواب لها اه معين واللقاء المصادفة يقال لقيته ولاقيته إذا صادفته واستقبلته ومنه لقيته
إذا طرحت فانك بطرحه جعلته بحيث يلقى اه بضم واو (قوله أصله لقيوا) بوزن شربوا وقوله
ثم الياء أي التي هي لام الكلمة يعني وبعد حذفها قلبت كسرة القاف ضمة لمناسبة الواو فصار
وزنه فعوا اه (قوله قالوا آمنا) أي قالوا أقول لا يؤدي معنى هذا من دعاءهم المؤمنين وإظهارهم
الاسلام عندهم اه (قوله وإذا خلوا) أصل خلوا خلوا وافتلت الواو الأولى التي هي لام الكلمة
الفتحة كرها وانفتح ما قبلها فبقيت ساكنة وبعد ها واو الضمة يساكنة فالتقى ساكنان
فحذف أولهما واولا الف وبقيت الفتحة دالة عليها اه معين (قوله وإذا خلوا منهم) أي عنهم
أي انفردوا عنهم أي المؤمنين وقوله إلى شياطينهم متعلق بحذوف كما قدره غاصل صنيعه أن
خلوا بمعنى انفردوا وفي البضاي تفسير آخر محمله أن إلى بمعنى مع ولا حذف في الكلام ونصه
من خلوت بفلان واليه إذا انفردت معه اه (قوله رؤسائهم) عبارة الخازن المراد بشياطينهم
رؤسائهم وكهنتهم قال ابن عباس وهم خمسة كعب بن الأشرف من اليهود بالمدينة وأبو بردة
في بني أسلم وعبد الدار في جهينة وعوف بن عامر في بني أسد وعبد الله بن الأسود بالشام ولا يكون
كاهن الا ومعه شيطان تابع له وقيل هم رؤسائهم الذين شابهوا الشياطين في تمردهم انتهت
وفي أبي السعود ما نصه والمراد بشياطينهم المماثلون منهم للشياطين في التمرد والعناد المظهرون
لكفرهم وضافتهم اليهم للمشاركة في الكفر أو كبار المنافقين والمقاتلون صغارهم اه
(قوله إنّا نحن) أي في اظهار الايمان عند المؤمنين مستهزئون بهم من غير أن يخطر ببالنا
الايمان حقيقة وهو استئناف مبني على سؤال نشأ من ادعاء المعية كأنه قيل لهم عند قولهم
إنّا معكم فبالكم توافقون المؤمنين في الايمان بكلمة الايمان فقالوا إنّا نحن مستهزئون
بهم فلا يقدح ذلك في كوننا معكم بل يؤكد وقد ضمنوا جوابهم أنهم يهينون المؤمنين ويعدون
ذلك نصرة لدينهم أو تأكيدا لما قبله فان المستهزئ بالشئ السخرية منه يقال هزأت واستهزأت بمعنى
حقرا الاسلام فقد عظم الكفر والاستهزاء بالشئ السخرية منه يقال هزأت واستهزأت بمعنى
وأصله الخفة من الهز وهو القتل السريع وهزأ بهزأ مات فجأة وهزأ به ناقتة أي تسرع به
وتخف اه أبو السعود (قوله باظهار الايمان) أي لنا من من شرهم ونقف على سرهم ونأخذ
من غنائهم وصدقاتهم اه كرخي (قوله بجازهم باستهزائهم) أي عليه وهذا جواب عما يقال
كيف وصف الله تعالى بأنه يستهزئ وقد ثبت أن الاستهزاء من باب العبث والسخرية وذلك
قبيح على الله تعالى ومنزه عنه وايضا أنه سمي جزاء الاستهزاء مشاكلة في اللفظ ومنه
وجزاء سيئة سيئة مثلها فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه ولم يقل الله مستهزئ بهم قصد إلى
استمرار الاستهزاء وتجدده وقتافوقا كما كانت نكبات الله فيهم ومنه أولايرون أنهم يقتنون
اه كرخي (قوله يعدهم) أشار به إلى أنه من المدأى التطويل في العمود في البضاي ويعدهم
من مدا الجيش من باب رد وأمد إذا زاده وقواه ومنه مددت السراج والأرض إذا أضاءتها
بالزيت والسماد اه وفي السهين والمشهم ورفع الياء من يعدهم وقسري شاذ بضمة فاقبل

(في طغيانهم) تجاوزهم
الحديد بالكفر (يعمهمون)
يترددون فحسبوا حال
(أولئك الذين استنروا
الضلالة بالهدى) أي
استبدلوه (فما رجحت
تجارته) أي ما رجحوا فيها
بل خسروا المصيرهم إلى النار
المؤبدة عليهم (وما كانوا
مهيئين) فيما فعلوا (مثلهم)
صفتهم

الأرض (بعضكم لبعض عدو
ولكم في الأرض مستقر)
م نزل (ومتاع) منفعة
ومعاش (إلى حين) إلى حين
الموت (فتلقى آدم من ربه)
حفظ آدم من ربه ويقال لقن
فتاة زوالهم فتلهم (كلمات)
لكي تكون سبباً له ولولاده
إلى التوبة (فتاب عليه) فتجاوز
عنه (أنه هو التواب) المتجاوز
(الرحيم) لمن مات على
التوبة (قلنا) لا آدم وحواء
وحية وطاوس وإبليس
(أهبطوا منها) من السماء
(جميعاً) ثم ذكر ذرية آدم
فقال (فأما يا بنيكم) فلما
يا بنيكم وحين يا بنيكم
وكلم يا بنيكم (منى هدى)
كتاب ورسول (فمن تبع
هداي) الكتاب والرسول
(فلا خوف عليهم) فيما
يستقبلهم من العذاب
(ولا هم يحزنون) على

الضلالة والرابع بمعنى واحد تقول مده وأمه بكذا وقيل مده إذا زاده من جنسه وأمه
إذا زاده من غير جنسه وقيل مده في الشركة قوله تعالى وغدله من العذاب مدا وأمه في الخير
كقوله ويمددكم بأموال وبنين وأمددناهم بفأكة ولحم أن عذكم ربكم بثلاثة آلاف اه (قوله في
طغيانهم) الطغيان مصدر طغى يطغي طغيانا وطغيانا بكسر الطاء وضعها ولا م طغى قيل باء وقيل
واو يقال طغيت وطغوت وأصل المادة مجاوزة الحد ومنه أنا ما طغى الماء والحمه التردد والتغير
وهو قريب من العمى إلا أن بينهما عمومًا وخصوصًا لأن العمى يطلق على ذهاب ضوء العين
وعلى الخطأ في الرأي والعمه لا يطلق إلا على الخطأ في الرأي يقال عمه يعمه من باب طرب عمها
وعمها فافهم وعماه اه من (قوله يترددون) أي في البقاء على الكفر وتركه إلى الأمان
وقوله تغيروا مفعول لأجله أو حال مؤكدة ليترددون وقوله حال أي أن جملة يعمهون في محل
نصب على الحال إما من الضمير في عدهم أو من الضمير في طغيانهم وجاءت الحال من المضاف
إليه لأن المضاف مصدر وتردد هم في الكفر لا يأتى كونهم في الباطن عليه المقتضى لجزمهم به
لأن بعضهم كان شاكاً في حقيقة الإسلام وباقيهم كان عليه أمارات الشك لما يشاهد من الآيات
الباهرة فهم وان أصرروا على الكفر انما أصرارهم تجدد وعناد اه شيئاً (قوله أولئك) أي
الموصوفون بالصفات السابقة من قوله ومن الناس من يقول إلى دناء أولئك مستبد أولئك
وصلته خبره والضلالة الجوز عن القصد والهدى التوجه إليه وقد استبدوا أول للعدول عن
الصواب في الدين والثاني للاستقامة عليه وقوله فما رجحت تجارتهم اه هذه الجملة عطف على
الجملة الواقعة صلة وهي اشتروا والمثمور ضم وأواشروا الالتقاء الساكنين وانما ضمت تشبيهاً ببناء
الفاعل وقيل للفرق بين وأواشروا والواو الأصلية نحو لو استطعنا وقيل لأن الضمة أخف من
الكسرة لأنها من جنس الواو وقيل حركت بحركة الباء المحذوفة فان الأصل اشتروا كما سألني
وقرئ بكسر هاء على أصل التقاء الساكنين وبفتحها لأنه أخف وأصل اشتروا اشتروا تحركت الباء
وأنقح ما قبلها قلت أنما ثم حذف لتقاء الساكنين وبقيت القصة دالة عليها اه من
(قوله بالهدى) أي الذي كان في وسعهم لئلا يكتنهم منه خصوصاً وقد جعله الله لهم بمقتضى الفطرة
التي فطر الناس عليها هذا هو المراد وليس المراد أنه كان عندهم هدى بالفعل واستبدلوا به
الضلالة والباء هنا للمعوض والمقابلة وهي تدخل على المتروك أبداً كما هنا (قوله استبدلوا به)
أشار بهذا إلى أن الشراء هنا مجاز المراد به الاستبدال وعجالة التبيين والشراء هنا مجاز عن
الاستبدال بمعنى أنهم لما تركوا الهدى وآثروا الضلالة جعلوا بمنزلة المشتري لما بالهدى ثم رجع
هذا المجاز بقوله فما رجحت تجارتهم فأسند الرجوع إلى التجارة والمعنى فصار بحرف في تجارتهم انتهت
والتجارة صناعة التجارة وهي التصدي للبيع والشراء لتخصيل الربح وهو الفضل على رأس
المال يقال ربح فلان في تجارته أي أصاب الربح فأسند عدمه الذي هو عبارة عن الخسران
البياهولار بابها بناء على التوسع (قوله وما كانوا مهتدين) أي لطرق التجارة فان المقصود
منها سلامة رأس المال والربح وهو لا قد أضاعوا الطلبتين لأن رأس مالهم كان الفطرة السليمة
والعقل الصريف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم واختل عقلهم ولم يبق لهم
رأس مال يتوسلون به إلى إدراك الحق ونيل السكال فبقوا خاسرين آيسين من الربح فاقدين
للأصل اه يميناً وى (قوله فيما فعلوا) أي من الاستبدال المذكور (قوله مثلهم الخ) لما بين
حقيقة حالهم عقبها بضرب المثل زيادة في التوضيح والتقرير والتشديد ومثلهم م مبتدأ وكنل

جاء ومجروور خـ بـ هـ فـ تـ طـ قـ عـ حـ ذـ وـ فـ على قاعدة الباب وأجاز أبو البقاء وابن عطية أن تكون
الكاف اسماء هي المجرور وهذا مذهب الاخفش فإنه يجوز أن تكون الكاف اسماء مطلقا وأما
مذهب سيبويه فلا يجوز ذلك الا في شعر والذي ينبغي أن يقال ان كاف التشبيه لها ثلاثة احوال
حال تمن أن تكون فيها اسماء وهي ما اذا كانت فاعلا أو مجرورة بحرف أو إضافة وحال يتعين
فيها أن تكون حرفا وهي الواقعة صلة نحو جاء الذي كـ زيد لان جعلها اسماء يستلزم حذف عائد
المتدامن غير طول الصلة وهو ممتنع عند البصريين وحال يجوز فيها الامران وهي ما عدا ما ذكر
نحو زيد كمرو والوجه أن المثل هنا بمعنى القصة والتقدير صفتهم وقصتهم كقصة المستوقد
فليست زائدة على هذا التأويل والمثل بالفتح في الاصل بمعنى مثل ومثيل نحو شبه وشبه وشبه
وقيل بل هو في الاصل الصفة وأما المثل في قوله تعالى ضرب الله مثلا فهو القول الساخر الذي فيه
غربة من بعض الوجوه ولذلك حوفظ على لفظه فلم يغير فيقال لكل من فرط في أمره مردكه
الصيف ضيبت اللين سواء كان الخطاب به مفردا أو متنى أو مجعولا أو مذكرا أو مؤنثا والذي في
محمل خفض بالاضافة وهو موصول للفرد المذكور ولكن المراد به هنا الجمع ولذلك روعي معناه
في قوله ذهب الله بنورهم وتركهم فأعاد الضمير عليه كما في (قوله في نفاقهم) أي في
حال نفاقهم وقوله استوقد السنين والتاء فيه زائدة ثان ولذلك قال أوقد (قوله انارت) أشار به
الى أن الفعل ممتد ففاعله ضمير مستر وما الموصولة مفعوله أي أضادت النار المكان الذي حوله
فما معنى المكان اه وفي أبي السعد ما نصه الاضادة نرط الانارة كما يعرب عنه قوله تعالى هو
الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وتجيء متعدية لازمة والفاء للدلالة على ترتيبها على
الاستقادة أي فلما أضادت النار ما حول المستوقد أو فلما أضاد ما حوله والتأنيث لكونه عبارة
عن الأماكن والاشياء وأضادت النار نفسها فيما حوله على أن ذلك ظرف لاشراق النار المنزل
منزلتها لنفسها أو ما مزيدة وحوله ظرف اه (قوله واستدفا) في المصباح دفع البيت يدفا
مهموز من باب تعب قالوا ولا يقال في اسم الفاعل دفعي هوزان كريم بل وزان تعب ودفعي للشخص
فالدفع دفعان والاثني دفعي مثل غضبان وغضبي اذ ليس ما يدفعه ودفعي لليوم مثال قرب
والدفع هوزان حمل خلاف البرد اه وفي المختار الدف منتج الابل والبانها وما ينتفع به منها
قال الله تعالى لكم فيها دفء وفي الحديث لئامن دفعتم ما سلموا بالميثاق وهو ايضا السخونة
من دفعي الرجل من باب سلم وطرب وهو ايضا ما يدفع ويرجل دفعي بالقصر ودفعي بالممدود فان
والمرأة دفعي ويوم دفعي بالممدد باب ظرف وليلة دفعي ايضا وكذا الثوب والبيت اه (قوله ذهب
الله بنورهم) أي المقصود بالابقاء دفعي في ظلمة وخوف واليه أشار الشيخ المصنف في التقرير
وعدل في ضوءهم الذي هو مقتضى اللفظة لا يحتمل اذهاب ما في الضوء من الزيادة وابقاء
ما يسمى نورافان الغرض اذهاب النور عنهم بالكلمة وحاصله ان الضوء يبلغ من النور كما يدل
له ما تقدم اه كرخي والباء فيه التعدية وهي مرادفة للهمزة في التعدية وهذا مذهب الجمهور
وزعم المبرد ان بينهما فرقا وهو أن الباء يلزم فيها صاحبة الفاعل للمفعول في ذلك الفعل والهمزة
لا يلزم فيها ذلك فاذا كانت ذهبت بزبد فلا بد أن تكون قد صاحبت في الذهاب فذهبت معه واذا
قلت اذهبت جاز أن تكون قد صاحبت وأن لا تكون قد صاحبت ورد الجمهور على المبرد بهذه الآية
لان صاحبت تعالى لهـم في الذهاب مستحيلة اه معين والنور ضوء كل نير واشتقاقه من
النار رأى أظفأ الله نارهم التي هي مدار نورهم اه أبو السعد (قوله مراعاة لمعنى الذي) أي

في نفاقهم (كثل الذي
استوقد) أوقد (نارا) في
ظلمة (فلما أضادت) انارت
(مستدفا) فابصر واستدفا
وأم من مما يخافه (ذهب الله
بنورهم) أظفأه وجمع
الضمير مراعاة لمعنى الذي

ما خلفوا من خلفهم ويقال
فلا خوف عليهم بالدوام
ولا هم يحزنون بالدوام
ويقال فلا خوف عليهم اذا
ذبح الموت ولا هم يحزنون اذا
اطمأنت النار (والذين كفروا
وكذبوا بايماننا) بالكتاب
والرسول (اولئك أصحاب
النار) أهل النار (هم فيها
خالدون) في النار دائرون
لا يخرجون ولا يخرجون ثم ذكر
منه على بنى اسرائيل فقال
(يا بني اسرائيل) يا أولاد
يعقوب (ادكروا نعمتي) اشكروا
واحفظوا وصيتي (الى أنعمت
عليكم) منعت عليكم بالكتاب
والرسول والنبوة من فرعون
والفرق وان والسلاوي
وغير ذلك (وأوفوا بعهدي)
أتموا عهدي في هذا النبي
صلى الله عليه وسلم (أوف
بعهدكم) أدخلكم الجنة
(واياي فارهبون) تخافوني
في نقض العهد ولا تخافوا
غيري (وآمنوا بما أنزلت
بحرير به) (مصدقا) موافقا
بالتوحيد وصفة محمد صلى

(وتركهم في ظلمات لا يبصرون) ماحوله هم مقصود من عن الطريق خائفين فكذلك هؤلاء آمنوا بآياتهم ككلمة الايمان فاذا ما قوا جاءهم الخوف والعذاب هم (صم) عن الحق فلا يسمعونهم (فهم) قبول (بكم) خرس عن الخير فلا يقولونه (عمى) عن طريق الهدى فلا يرونه (لا يرجعون) عن الضلالة (أو) مثلهم (كصيب) أي كاصحاب مطر وأصله صيوب من صاب يصوب أي يزل

الله عليه وسلم ونعته وبعض الشرائع (لما هم) من السكاب (ولا تكفوا) أول كافر به محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (ولا تشروا) يأتي بكتما ان صفة محمد ونعته (ثمنا قايلا) عوضا يدير من المالك (واياي فاتقون) يخافوني في هذا النبي صلى الله عليه وسلم (ولا تلبسوا الحق بالباطل) لا تخلطوا الباطل بالحق صفة الدجال بصفة محمد صلى الله عليه وسلم (ونكتهموا

قوله المنافقين الخ هكذا في نسخة المؤلف ولعل صوابه المنافقون الخ كما لا يخفى

بعد جملة بمعنى الذين كما في قوله تعالى وخضتم كالذي خاضوا (قوله وتركهم) ترك في الأصل بمعنى طرح وخلي فيتمدى لواء لوقد يضمن معنى التمهيد فيتمدى لآتين فان جعل متعد بالواحد فهو الضمير البارز وفي ظلمات ولا يبصرون حالان وان جعل متعد بالآتين فالثاني في ظلمات ولا يبصرون حال وهي مؤكدة لان من كان في الظلمة لا يبصر اه من السمين ومفعول يبصرون محذوف قدره بقوله ماحوله (قوله في ظلمات) جمع الظلمة باعتبار ظلمة الليل وظلمة تراكم الغمام فيه وظلمة انطفاء النارا شيفنا وفي البيضاء وظلماتهم ظلمة الكفر وظلمة التقاط وظلمة يوم القيامة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم أو ظلمة الضلال وظلمة حفظ الله وظلمة العقاب السرمدى أو ظلمة شديدة كأنها ظلمات متراكمة اه وهذا منه يقتضى ان الضمير في وتركهم راجع للمنافقين المشبهين بالذين أوقدوا النار وهذا ليس بالجديد بل الاولى انه راجع لاصحاب المثل المستوقدين والى هذا يشير قول الجلال فكذلك هؤلاء الخ أي هؤلاء المنافقين (٢) المشبهين باصحاب المثل (قوله فكذلك هؤلاء آمنوا) بالقصر أى على انفسهم وأولادهم وأموالهم بآياتهم ككلمة الايمان أى بسبب اظهرها (قوله هم صم الخ) هذا ما عليه الأكثر من أن رفع الثلاثة على ضمهم مبتدأ وهى أخبار متباينة لفظا ومعنى لكنها في معنى خبر واحد لان ما لها الى عدم قبول الحق مع كونهم سمع الاذان فصحاء اللسان بصراء الاعين فليس المراد نفي الحواس الظاهرة كما أشار اليه في التقرير والجملة خبرية على بابها اه كرخى وفي المصباح صمت الاذن صم من باب تعب بطل سمها هكذا فسر الأزهري وغيره ويستند الفعل الى الشخص ايضا فيقال صم زيد يصم صمما قاله كرايم والاتى صمما والجمع صم مثل احمر واحمر واحمر اه وفيه ايضا بكم بكم من باب تعب فهو اى أى خرس وقيل الآخرس الذى خلق ولا نطق له والابكم الذى له نطق ولا يعقل الجواب والجمع بكم اه وفيه ايضا عمى من باب صمدى فقد بصره فهو أعمى والمرأة عمياء والجمع عمى من باب أحمر وعيمان أيضا اه (قوله فلا يقولونه) الظاهر ان بقية هذا النفي بان يقال أى قولاً مطابقاً للواقع لما سبق انهم مؤمنون ظاهرا وكذا يقال في قوله فلا يرونه أى رؤية نافعة اه شيفنا (قوله عن الضلالة) أشار به الى ان الفعل لازم وقيل انه متعمد مفعوله محذوف تقديره لا يرجعون جوابا لى لا يرقونه والفاء للدلالة على ان انصافهم بالاحكام السابقة سبب اقصيرهم واحتباسهم اه كرخى (قوله أو كصيب من السماء) فى أو خمسة أقوال أظهرها انها للتفصيل بمعنى ان الناظرين في حال هؤلاء منهم من يشبههم بحال المستوقد الذى هذه صفته ومنهم من يشبههم باصحاب صيب هذه صفته والثانى انها للابهام أى ان الله أبهم على عباده تشبيههم هؤلاء وبهؤلاء الثالث انها للشك بمعنى ان الناظر يشك في تشبيههم الرابع انها للإباحة الخامس انها للتفسير أى ابيح للناس ان يشبهوهم بكذا أو بكذا أو خبروا في ذلك وزاد الكوفيون فيها معنيين آخرين أحدهما كونها بمعنى الواو والثالث كونها بمعنى بل واصيب المطر معنى بذلك لنزوله يقال صاب يصوب من باب قال اذا نزل والسماء كل ماعلا من سقوف ونحوه مشتقة من السم وهو الارتفاع والاصل سماء واء ما قبلت الواو همزة لوقوعها طرفا بعد ألف زائدة وهى بدل مطرد نحو كساء ورداء بخلاف نحو سقاية وسقاية لم تدم تطرف حرف العلة ولذلك لما دخل عليه هاء التأنيث صحت نحو سقاية اه سمين (قوله أى كاصحاب) أخذ تقدير هذا المضاف من الواو في يجعلون أصابعهم وبقى الاحتياج الى مضاف آخر لم يذكر وهو مثل ودأله كمثل فيما سبق اه شيفنا (قوله وأصله صيوب) أى

(من السماء) لسحاب (فيه)
 أى السحاب (ظلمات)
 متكاثفة (ورعد) هو ملك
 الموكل به وقيل صوته (وبرق)
 لما سوطه الذى يزجره به
 (يجعلون) أى أصحاب
 الصب (أصابهم) أى
 أناملها (فى آذانهم من) أحل
 (الصراعى) شدة صوت
 الرعد لئلا يسمعوها (حذر)
 خوف (الموت) من سماعها
 كذلك هؤلاء أنزل القرآن
 وفيه ذكر الكفر المشبه
 بالظلمات والوعيد عليه
 المشبه بالرعد والجمع البنية
 المشبهة بالبرق

الحق) ولا تكنوا الحق
 (وأنت تعلمون) بكنتمانه ثم
 ذكر لزيم الشرائع عليهم بعد
 الايمان فقال (وأقيموا
 الصلاة) أتموا الصلوات
 الخمس (وأؤوا الزكاة) أعطوا
 زكاة أموالكم (واركعوا مع
 الراكعين) صلوا الصلوات
 الخمس مع محمد صلى الله
 عليه وسلم وأصحابه فى الجماعة
 ثم ذكر قصة رؤساء اليهود
 فقال (أنا مروون الناس)
 سفلة الناس (بالبر)
 بالتوحيد واتباع محمد صلى
 الله عليه وسلم (وتتسبون
 أنفسكم) تتركون أنفسكم فلا
 تتبهنونه (وأنت تتسلون)
 تقرؤون (الكتاب) عليهم

فاجتمعت المياه والواو وسبقت احداها بالساكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء فى الياء (قوله
 من السماء) ظرف لغو متعلق بصيب لانه بمعنى نازل أو نعت لصيب ومن ابتدائية عليه ما ويجوز
 أن تكون تبعضية على الثانى على حذف مضاف تقديره من أمطار السماء أه شيعنا (قوله
 فيه ظلمات) المتبادر من ظاهر النظم ان الضمير راجع للصيب وقد أعاده عليه غير الجلال من
 المفسرين وأما هوفقة - دأعاده على السحاب الذى هو مدلول السماء وهو خلاف ظاهر نظم
 الآية وفى معنى مع (قوله متكاثفة) أى مجتمعة من ثلاث ظلمات ظلمة السحاب وظلمة
 المطر وظلمة الليل انتهى شيعنا (قوله ورعد) أى شديد - ظيم فالتنوين للتعظيم وحينئذ فهو
 صاعقة لما رأى أى أشدة صوت الرعد فالتعبير بالرعد تارة والصاعقة أخرى للتفتين انتهى شيعنا
 (قوله لما سوطه) وسوطه آلة من نار يزجر بها السحاب ويخرج بهم الجسيم من باب نصرأى
 يوقه كما فى المختار (قوله يجعلون الخ) الضمير لأصحاب الصب وهو وان حذف لانه وأقيم
 الصب مقامه لكن معناه باقى فيجوز ان يعود عليه والجملة استئناف ومكانه لم يذكر ما يؤذن
 بالشدة والهلول قبل فكيف حالهم مع ذلك فأجاب بها وانما أطلق الاصابع على الانامل لىساقفة
 أه يعضاوى (قوله أى أناملها) أشار الى أنه من أنواع المجاز اللغوى وهو إطلاق الكل على الجزء
 ونسكتة التعبير عنها بالاصابع الاشارة الى ادخالها على غير المعتاد مبالغة فى الفرار من شدة
 الصوت فكأنهم جعلوا الاصابع جميعها أه كرخى (قوله من الصواعق) أل للعهد الذى كرى
 لانها ذكرت بعنوان الرعد وما سوطه التنوين ولا يضربى العهد الذى كرى احتلاف العنوان كما
 قرر فى محله أه شيعنا (قوله شدة صوت الرعد) أى الملك كما روى انه اذا اشتد غضبه على
 السحاب طارت من فيه النار فتضطررب اجرام السحاب وترتعد أه كرخى فهذا التركيب
 ظاهر على القول بان الرعد هو الملك وعلى القول بأنه صوته تذكر الاضافة بيانية أى شدة
 صوت هو الرعد وفى السمين والوعاق جمع صاعقة وهى الصيحة الشديدة من صوت الرعد
 يكون معها القطعة من النار ويقال صاعقة بالسين وصاعقة بتقديم القاف أه وفسرها الجلال
 فى سورة الرعد بانها نار تخرج من السحاب أه (قوله لئلا يسمعوها) علة لمجموع المفعول الذى
 هو الجمع مع علة التى هى من الصراعى أه وقوله حذر الموت فيه وجهان أظهرهما انه
 مفعول من أجله ناصبه يجعلون ولا يضرب تعدد المفعول من أجله لان الفعل يعمل به الى الثانى انه
 منصوب على المصدر وعامله محذوف تقديره ويحذرون حذرا مثل حذر الموت أه سمين
 (قوله كذلك هؤلاء الخ) هذا شروع فى بيان حال المشبه بعد بيان حال المشبه به وهذا التوزيع
 فى كلامه يقتضى ان الآية من قبيل التشبيهات المفردة وحاصلها ثمانية خمسة هنا وان كان فى
 أولها اختصار وهو قوله اذا نزل القرآن الخ وكان عليه أن يقول المشبه بالمطر أى فى أن كلامه
 الحياة والثلاثة ظاهرة من كلامه والخامس يؤخذ من قوله يسدون آذانهم الخ والثلاثة الباقية
 تأت فى قولنا تمثيل لزعاج ما فى القرآن الخ هذا والا قرب أن لفظ الآية من قبيل التشبيه
 المركب ولذلك قال البيضاوى القاهر أن التمثيل من جملة التمثيلات المؤلفة وهوان
 تشبه كيفية منتزعة من مجموع تضامت أجزاءه وتلاصقت حتى صارت شيئا واحدا باخرى مثلها
 فالغرض تمثيل حال المنافقين الخ أه (قوله المشبه بالظلمات) أى فى عدم الاهتداء للهدى وفى
 الحيرة فى الدين والدنيا وهو بالرفع نعت لذكر الكفر وكذا قوله المشبه بالرفع أى فى ازعاجه
 أربابه وقوله المشبه بالبرق أى فى ظهوره أه كرخى فرفع الثلاثة أنسب لكون المطرفيه

يسدون آذانهم لئلا يسمعه
 فيميلوا إلى الإيمان وترك
 دينهم وهو عندهم موت
 (والله محيط بالكافرين)
 علما وقدره فلا يفوتونه
 (يكاد) يقرب (البرق)
 يخطف أنصارهم) يأخذها
 بسرعة (كلما أضاء لهم مشوا
 فيه) أي في ضوئه (وإذا أظلم
 عليهم قاموا) وقفوا ثم يسيل
 لأزعاج ما في القرآن من الخج
 قلوبهم وتصديقه لما سمعوا
 فيه مما يحبون ووقوفهم عما
 يكرهون

﴿أفلا تعقلون﴾ (فليس لكم
 ذهن إنسانية) واستمعينوا
 بالصبر) على أداء فرائض
 الله وترك المعاصي (والصلاة)
 وبكثرة الصلاة على تعريض
 للذنوب (وانها) يعني الصلاة
 (الكبيرة) لقيلة (الاعلى
 الخاشعين) المتواضعين
 (الذين يظنون) يعلمون
 ويستيقنون (أهم ملاقوا
 ربهم) معاينورهم (وأنهم
 البهراحمون) بعد الموت ثم
 ذكر أيضا منته على نبي
 إسرائيل فقال (يا بني
 إسرائيل) يا أولاد يعقوب
 (ادكروا نعمتي) احفظوا
 حتى (التي أنعمت عليكم)
 صلت عليكم (وإني فصلتكم)
 بالكتاب والرسول
 والاسلام (على العالمين)

الثلاثة المذكورة فيكون شبيهه وهو القرآن فيه ثلاثة تشابه تلك الثلاثة (قوله يسدون آذانهم)
 بيان حالة المشبهين الشبيهة بجعل أصحاب الصيب أصابعهم وقوله لئلا يسمعه الخ نظير قوله
 في جانب المشبه به من الصواعق حذر الموت فكذلك هؤلاء يسدون آذانهم من سماع القرآن
 حذرا لميل إلى الإيمان الذي هو بمنزلة الموت عندهم (قوله وهو عندهم) أي ترك دينهم موت
 أي لانه كفر اه كرخي (قوله والله محيط بالكافرين) هذه جملة من مبتدلو خبر وأصل محيط
 محوط لانه من حاط يحوط فاعل اعلال نستعين بان نقلت كسرة الواو إلى الساكن قبلها ثم قلبت
 ياء لسكونها اثر كسرة والاحاطة خاصة بالمحسوسات فشبه شمول القدرة لهم بالاحاطة السور
 واستعيرت الاحاطة للشمول واشتق من الوصف وعبارة السمين والاحاطة حصر الشيء من جميع
 جهاته وهي هنا عبارة عن كونهم تحت قهره لا يفوتونه وقيل ثم مضى محذوف أي عقابه محيط
 بهم وهذه الجملة قال الزمخشري اعتراض لا محل لها من الأعراب كانه يعني بذلك أن جملة قوله
 يحملون أصابعهم وجملة قوله يكاد البرق شيئا واحدا من قصة واحدة فكان ما بينهما
 اعتراضا (قوله عاما وقدره) منصوبان على التميز المحول عن المبتدأ والاصل وعلم الله وقدرته
 محيطان بهم اه (قوله فلا يفوتونه) أي لا المحاط لا يفوت المحيط وفيه إشارة إلى أنه شبه شمول
 قدرته تعالى إياهم بالاحاطة المحيط ما أحاط به في امتناع الفوات فهي استعارة تبعية في الصفة
 سارية إليها من مصدرها كما قاله العلامة الشريف اه كرخي (قوله يكاد البرق) وأوى العين
 فورنه يكود كيه لم نقلت قصة الواو إلى الساكن قبلها ثم يقال تحركت الواو بحسب الأصل وانفتح
 ما قبلها بحسب الآر فقلت ألفاف صار يكاد بوزن يخاف وماضيه كود بكسر العين كخوف
 ومصدره الكود كالخوف وهـ ا في كاد الناقصة وأما كاد التامة فهي يائية العين المفتوحة في
 الماضي كاع ومصدره الكيد كالبيع ولذلك جاء انصار ع في القرآن مختلفا بكادزيتها
 يضى وفي كيد والكيد ومعنى التامة المكروم معنى الناقصة المقاربة اه شيئا (قوله يخطف
 أنصارهم) خبر يكاد وفي المصباح خطه يخطفه من باب فهم اجتذبه بسرعة وخطفه حطفا من
 باب ضرب لغة اه (قوله كلما أضاء لهم مشوا) كل نصب على الظرف وما مصدرية
 والزمان محذوف أي كل زمان أضاءت وقيل ما ذكر موصوفة ومعناها الوقت والمآخذ
 محذوف تقديره كل وقت أضاء لهم فيه فاضاء في الأول لا محل له لانه كونه صلا ومحله الموعود على
 الثاني والعامل في كلما هو هو مشوا وأضاء يجوز أن يكون لازما وقال المبردة ومتعد ومفعوله
 محذوف أي أضاء لهم البرق الطريق فلهذا في فيه تعود على البرق في قول الجمهور وعلى الطريق
 المحذوف في قول المبردة وفيه متعلق بمشوا في على بابها أي أنه محيط بهم وقيل بمعنى الباء ولا بد
 من حذف على القولين أي مشوا في ضوئه أو بضوئه اه سمين وفي البيضاوي وأضاء اما متعد
 والمفعول محذوف بمعنى كلما نور لهم عشي أضوه أو لازم بمعنى كلما مع لهم مشوا في موضع نوره
 اه (قوله أي في ضوئه) لا حاجة لهذا المضاف بعد نفسه بالبرق بكونه لمعان السوط (قوله
 تمثيل لأزعاج الخ) أي فهو من قبيل تشبيه المفردات بمفردات والمعنى أنه تمثيل لهؤلاء المنافقين
 بأنهم كلما سمعوا من القرآن ما فيه من الحجج أزعج قلوبهم لظهورها لهم وصدقوا به إن كان مما
 يحبون من عصمة الدماء والأموال والقيمة ونحوها وإن كان مما يكرهون من التكاليف الشاقة
 عليهم كالصلاة والصوم وقفا ومهجرين اه كرخي (قوله تمثيل لأزعاج ما في القرآن الخ) أي
 باختلاف البرق لأبصارهم وقوله وتصديقه لهم الخ أي بعشيتهم في البرق وقوله ووقوفهم الخ أي

(ولو شاء الله لذهب بصمهم)
 بمعنى أسماعهم (وأبصارهم)
 الظاهرة كإذهب بالباطنة
 (إن الله على كل شيء شاه
 قدير) ومنه أذهب ما ذكر
 (يا أيها الناس) أي أهل
 مكة (اعبدوا) وحدوا (ربكم
 الذي خلقكم) أنشأكم ولم
 تكونوا شيئاً (و) خلق (الذين
 من قبلكم) لكم (كم تتقون)
 بعبادته عقابه ولعل في الأصل
 على عالمي زمانكم (واتقوا
 يوما) وأخشوا عذاب يوم
 أن لم تؤمنوا وتتوبوا من
 اليهودية (لا تجزي نفس
 عن نفس شيئا) لا تقى نفس
 كافرة عن نفس كافرة من
 عذاب الله شيئا (ولا يقبل
 منها شفاعة) لا يشفع لها
 شافع (ولا يؤخذ) لا يقبل
 (منها عدل) فداء (ولا هم
 ينصرون) ينعون من
 عذاب الله (واذنبناكم من
 آل فرعون) من فرعون
 وقومه (يسومونكم سوء
 العذاب) يعذبونكم بأشد
 العذاب ثم ذكر عذابه عليهم
 فقال (يذبحون أبناءكم)
 صغاراً (ويسحقون)
 يستقذمون (نساءكم) كباراً
 (وفي ذلك لكم بلاء) بليّة (من
 ربكم عظيم) عظيمة ويقال
 نعمة من ربكم عظيمة ثم
 ذكر منة النجاة من الفرق

بوقوفهم في الظلمة اه شيخنا (قوله ولو شاء الله الخ) يعني أن امتناع إزالة الله لأسماعهم
 وأبصارهم سببه عدم مشيئته ذلك لعدم تعلق القدرة بالإزالة سببه عدم تعلق الإرادة بها اه
 شيخنا وفي البيضاء أي لو شاء أن يذهب بصمهم بقصيف الرعد وأبصارهم بوميض البرق
 لذهب بصمهم ما خذف المفعول لدلالة الجواب عليه اه وفي السهين ما نصه وشاء أصله شيء على
 فعل بكسر العين من باب نال وانما قلبت الياء ألفاً لقاعدة المشهورة ومفعوله محذوف تقديره
 ولو شاء الله أذهب بصمهم وكثر حذف مفعوله ومفعول أراد حتى لا يكاد ينطق به إلا في الشيء
 المستغرب اه وقوله المشهورة وهي أنه إذا تحركت المياه وانفجعت ما قبلها انقلب ألفا (قوله بمعنى
 أسماعهم) إشارة إلى أن المفرد بمعنى الجمع بقريته وأبصارهم والمعنى ولو شاء الله لذهب
 الظاهرة من ذلك كما ذهب الباطنة في قوله سابقا صمهم أي ولكن المانع عدم مشيئته
 وذلك لأنه تعالى أهل المنافقين فيما هم فيه ليمسكوا في الفئ والفساد فيكون عذابهم أشد
 اه كرخي (قوله الظاهرة) قيد في الأبصار (قوله كما ذهب بالباطنة) أي كما ذهب بأبصارهم
 الباطنة وهي القلوب أي أعماها ومنع ادراكها لالحق وهذا يدل على أن قوله ولو شاء الله الخ راجع
 للمنافقين لأنهم الذين عمت بصائرهم وقلوبهم بالكفر لا لأصحاب الصيب لأن بصائرهم لم تعم
 لأن ظلمات الليل والرعد والبرق لا تقتضي عمى قلوبهم هذا والذي عليه البيضاء وأبو حيان
 في البحر أنه راجع لأصحاب الصيب ونص عبارة الأول وفائدة هذه الشرطية إبداء المانع لذهب
 بصمهم وأبصارهم مع قيام ما يقتضيه والتنبيه على أن تأثير الالباب في مسبباتها مشروط
 بمشيئته انتهت وبين حواشيه المقتضى بالظلمات والرعد والبرق ونص عبارة الثاني وظاهر
 الكلام أن هذا كله مما يتعلق بذوي صيب فصرف ظاهره إلى أنه مما يتعلق بالمنافقين غير
 ظاهر وانما هذا ما بالغت في تحير هؤلاء المسافرين وثمة ما أسابهم من الصيب الذي اشتمل على
 ظلمات ورعد وبرق حيث تكاد الصواعق تصدهم والبرق يعصمهم ثم ذكر أنه لو سبقت
 المشيئة بذهب بصمهم وأبصارهم لذهب بصمهم وكما اخترنا في قوله ذهب الله بنورهم الخ أنه ما بالغت في
 حال المستوقد كذلك أقرنا هذا أن هذا ما بالغت في حال السفر وشدة المبالغة في حال المشيئة به
 تقتضي المبالغة في حال المشيئة اه بحروقه (قوله على كل شيء شاه) قيد بذلك لاخراج الواجب
 وهو ذاته وصفاته فانه ما من جملة الشيء أذهوا وجوده لكنهما ليسا من متعلقات الإرادة فالمراد
 بقوله شاء أن من شأنه أن يشاء وذلك هو الممكن اه شيخنا (قوله يا أيها الناس) لم يقع
 النداء في القرآن بغير ما من الأدوات والنداء في الأصل طلب الإقبال والمراد به هنا التنبيه وأي
 مبني على الصم في محل نصب والهاء للتنبيه والناس نعت لاى على اللفظ وحركته أعرابية
 وحركة أى بنائية واستش كل رفع النابغ مع عدم عامل الرفع وقوله أي أهل مكة وقوله
 وحدوا أتبع فيه ابن عباس والراجح قول غيره وهو قوله هم الناس لكل المكافين وقوله هم
 العبادة لا توحيد وغيره وأهل يجوز نصبه ورفع فتنصبه على أنه تفسير للناس باعتبار محله والرفع
 على أنه تفسير له باعتبار لفظه والناس أصله أناس فحذفت الهمزة التي هي فاء الكلمة وعوض
 عنها أل فلا يجمع بينهم ما اه شيخنا (قوله أي أهل مكة) يراد على هذا ما اشتهر أن يا أيها
 الناس أينما وقع في القرآن فهو مكى كما أن يا أيها الذين آمنوا مدني وسورة البقرة والنساء
 والحجرات مدنيات باتفاق وقد قال في كل منها يا أيها الناس وقد يقال إن ذلك أكثرى
 لا كلى اه ولم أن النداء على سبع مراتب نداء مدح ونداء ذم ونداء تنبيه ونداء إضافة

ولا يخلقون ولا يكون الله الا

من يخلق (وان كنتم
فرييب) شك (عما نزلنا
على عبدنا) محمد من القرآن
انه من عند الله (فأتوا
بسورة من مثله) أي انزل

واللهي وغيره و يقال

النصرة الدوة على فرعون

(اعلمكم تهتدون) لكي

تهتدوا من الضلالة ذكر

قصة موسى مع قومه فقال

(واذ قال موسى لقومه

يا قوم انكم ظلمتم انفسكم)

ضررتم انفسكم (بالتخاذكم

الجهل) بهادتم الجهل

فقالوا لموسى فاذنا امرنا

فقال لهم (فتوبوا الى

بارئكم) الى خالقكم قالوا

كيف نتوب فقال لهم

(فاقتلوا انفسكم) فليقتل

الذي لم يعبد الجهل الذي

عبده (ذاككم) التوبة

والقتل (خير لكم عند

بارئكم) خالقكم (فتاب

عليكم) فتجاوز عنكم (انه

هو التواب) المتجاوز لمن

تاب (الرحيم) على من

مات على التوبة (واذ قلتم)

وقد قلتم (يا موسى ان

نؤمن لك) لن نصدقك

فيما تقول (حتى نرى الله

بجهره) معانية كما رأيت

(فاخذتكم الساعة) فاحذتكم

قوله عن جعله هكذا

في نسخة المؤلف ولعله عن

جاءهم اه

هذا أي على كون وأنتم تعلمون حالاً فالمقصود منه التوبيخ سواء جعل مفعول تعلمون مطروحاً
أو منوباً وإن كان أكد كما صرح به الكشف لا تقييد الحكم وهو النهي ٢ عن جعله الله أنشأداً بحال
عليهم فان العالم والجاهل المتمكن من العلم سواء في التكليف فلا مرد أن يقال المشركون لم
يكونوا عالمين بذلك بل كانوا يعتقدون ان له أنشأداً أو المبراد وأنتم تعلمون أنه ليس في التوراة
والإنجيل جواز اتخاذ الانشأاد اه كرخي (قوله ولا يخلقون) أي وأنهم لا يخلقون (قوله وان
كنتم في ريب الخ) فيه ثلاثة أمور الأول أن ان تقلب الماضي الى الاستقبال حتى كان عند
الجمهور والشك هنا واقع لا مستقبل وحواله أن المراد وان دمت على الشك والدوام مستقبل
الثاني أن ان لغیر المحقق والشك هنا واقع محقق وجوابه أنها مسألة عملة في المحقق على خلاف
الاصل فيها توحيها لهم وإشارة الى أن الشك لا ينبغي أن يقع بالفعل الثالث أن قوله وان كنتم
الخ يقتضي أنهم شاكون وقوله الاتي ان كنتم صادقين يشعر بأنهم جازمون بأنه من عند محمد
وجوابه أن حالهم التي هم عليها في نفس الامر الشك والتي يظهرونها ويبررون عنها أنه من عند
محمد ما غاطة له فأول الآية ناظر للواقع وآخرها ناظر لما يظهرونه تأمل اه شيئاً (قوله
في ريب) خبر كان فيتم لقي محذوف ومحل كان الجزم وهي وان كانت ماضية لفظاً فهي مستقبلية
معنى وزعم المبردان لكان الماقصه كما مع ان ليس لغيرها من الافعال فزعم أن كان اقوتها
وتوغلها في الماضي لا تعلبها بالشرطية للاستقبال بل تبقى على معناها من الماضي وتبعه في ذلك
أبو البقاء وعال ذلك بأن أكثر استعمالاتها غير دال على حدث وهذا مردود عند الجمهور لان
التعليق انما يكون في المستقبل وأولوا ما ظاهره غير ذلك نحو ان كان في قصه قدما بما ضار به كان
بعد ان واما على التبيين والتقدير ان يكن كان في قصه أو ان تبين كون في قصه ولما خفي هذا المعنى
على بعضهم جعل ان هنا بمنزلة اذ وقوله في ريب مجاز من حيث انه جعل الريب ظرفاً محيطاً بهم
بمنزلة المسكان لكثرة وقوعه منهم ومما يتبع محذوف لانه صفة لريب فهو في محل جر ومن
للسببية او ابتداء الغاية ولا يجوز أن تكون للتبعيض ويجوز أن تتعلق بريب أي ان ارتبتم من
اجل فن هنا للسببية وما موصولة أو نكرة موصوفة والعائد على كلا القواين محذوف أي نزلناه
والضعف في نزلنا للتعددية مراد فلهمة التعددية ويدل عليه قراءة أنزلنا بالهمزة وجعل
الزحشرى الضعيف هنا دال على نزوله من ههنا في أوقات مختلفة وفي قوله نزلنا التفات من الغيبة
الى التكلم لان قبله اعبدوا ربكم فلو جاء الكلام على ظاهره لقبل ما نزل على عبده ولا يمكنه التفات
للتفخيم وعلى عبدنا متعلق بنزلنا وعدى على لفادتها الاستعلاء كان المنزل تمكّن من المنزل عليه
وأما ولما جاء أكثر القرآن بالتعدي بهادون الى فانها تقييد الانتهاء والوصول فقط والاضافة في
عبدنا تقييد التشریف وقرئ عبادنا فقط ل المراد النبي صلى الله عليه وسلم وأما لان جدوى المنزل
وفائدته حاملة لهم وقيل المرادهم جميع الانبياء عليهم السلام اه ميم (قوله من القرآن) بيان
لما وقوله أنه من عند الله أي في أنه من عند نفسه اه (قوله فأتوا بسورة)
جواب الشرط والفاء هنا واجبة لان ما بعدها لا يصلح أن يكون شرطاً وأصل انتم واتوا مثلاً
اضربوا فالهمزة الاولى همزة وصل اتى بها للابتداء بالساكن والثانية فاء الكلمة اجتمع
همزتان قلتم نافية هما ياء على حدايمان وياه واستثقلت الضمة على الياء اتى هي لام الكلمة
مخذفت فسكنت الياء وبعدها واو الضمير ساكنة مخذفت الياء لالتقاء الساكنين وضمت الياء
قبلها لالتقاء نون فوزن انتم واو هذه الهمزة غايمة محتاج اليها ابتداء ما في الدرج فانه يستغنى

ومن للبيان أي هي مثله في
البيان وحسن النظم
والأخبار عن الغيب والسورة
قطعة لها أول وآخر أقلها
ثلاث آيات (وادعوا
شهداءكم) آلهتمكم النبي
تعدونهم (من دون الله) أي
غيره لتعينكم

فأحرقتكم النار (وانتم
تظنون) البها (ثم
بعثناكم) أحييناكم (من
بعد موتكم) حرقكم
(اهلكم تشكرون) أهلك
تشكروا أحيائي (ونملأنا
عليكم الفم) في التبيه
(وانزلنا عليه) كم المن
والسلوى (في التبيه) كلاً
من طيبات (حالات
(مارزقناكم) أعطيناكم ولا
ترفعوا اليد فرفعوا (وما
ظالمونا) وما نقصونا بما
رفعوا (واكن كانوا
أنفسهم يظلمون) يضرون
(واذ قلنا ادخلوا هذه
القرية) قرية أريحا (فكلوا
منها حيث شئتم) ومشي
ما شئتم (رعدا) هو معاً عليكم
(وادخلوا الباب مهدداً)
ركعاً (وقولوا كلمة) ان تحط
عنا خطايانا ويقال لا اله الا
الله (نفخ في الصور) خطايكم
ومفرد الله (سنين) في
حساباتهم (فبدل الذين
ظالموا) أنفسهم وهم أصحاب

عنها وتعود الهزة التي هي فاء الكلمة لأنها انما لم يأت لاجل الكسر الذي كان قبلها وقد زال اه
سهي (قوله للبيان) بناء على ما جرى عليه من عرد الضمير للنزل وهو وان كان الراجع كما سيأتي
لا يتبين بل يصح كما جرى عليه البيضاوي وغيره كونهما تبعيضاً أي بسورة أي بتعدادها كأنه
من مثل المنزل في فصاحته وأخباره بالغيوب وغير ذلك لكن فيه إيهام أن المنزل مثلاً لا يجوز
عن الأيمان به منه ومن أعاد الضمير على عبدنا جعل من ابتدائية أي بسورة كأنه من هو على
حاله من كونه بشراً أميلاً يقرأ الكتب ولم يتعلم العلوم قالوا وعوده للنزل أوجه لانه الظاهر
المطابق لقوله في سورة يونس فأتوا بسورة مثله وليست السورة مثل النبي صلى الله عليه وسلم ولأن
الكلام في المنزل لا في المنزل عليه كقوله وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فحقه أن لا ينقل
عنه لينسق الترتيب والنظم اذ المعنى وان ارتبتم في أن القرآن منزل من عند الله فأتوا بشيء مما أمثال
ولو كان الضمير للمنزل عليه لكان حقه أن يقال وان ارتبتم في أن محمداً منزل عليه فأتوا بقرآن من
مثله اه كرخي وفي السمين قوله من مثله في الهاء من ثلاثة أقوال ١ أحدها أنها تعود على ما
نزلنا فيه كون من مثله صفة لسورة ويتعلق بمحذوف أي بسورة كأنه من مثل المنزل في فصاحته
وأخباره بالغيوب وغير ذلك ويكون معنى من التبعض واختار ابن عطية والمهدوي أن تكون
للبيان وأجاز أبو البقاء أن تكون زائدة ولايجب إلا على قول الاخفش ٢ الثاني أنها تعود على
عبدنا فيتعلق من مثله بأشياء يكون معنى من ابتداء الفاية ويجوز على هذا الوجه أيضاً أن تكون
صفة لسورة أي بسورة كأنه من رجل مثل عبدنا ٣ الثالث قال أبو البقاء أنها تعود على
الانداد بلفظ المفرد كقوله وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه قات ولا حاجة تدعو إلى
ذلك والمعنى يا أيها أيضاً اه (قوله والسورة قطعة الخ) والآية طائفة من السورة متميزة
بفصل يسمى الفاصلة اه كرخي وقوله أقلها ثلاث آيات بيان لحالها في الواقع وليس من
التعريف والامتنان على شيء من السور كما لا يخفى ثم رأيت في حواشي البيضاوي ما نصه قوله
أقلها الخ تنبيه على أن أقل ما تألف منه السورة ثلاث آيات لا قيد في التعريف اذ لا يصدق
على شيء من السور أنها طائفة مترجمة أقلها ثلاث آيات تأمل قاله السعد وفي البيضاوي
والسورة الطائفة من القرآن المترجمة التي أقلها ثلاث آيات وهي ان جعلت وأوها أصلية
منقولة من سور المدينة لأنها محيطة بطائفة من القرآن مفرزة محوزة على حياها أو محتوية على
أنواع من العلم احتواء سور المدينة على ما فيها أو من السورة التي هي الرتبة لأن السور كما منازل
والمراتب يترقى فيها القارئ أولاً مراتب في الطول والقصر والفضل والشرف وثواب القراءة
وان جعلت مبدلة من الهزمة فن السورة التي هي البقية والقطعة من الشيء والحكمة في
تقطيع القرآن سوراً أفراداً الأنواع وتلاحق الاشكال وتناسب النظم وتنشيط القارئ
وتسهيل الحفظ والترغيب فيه فانه اذا حتم سورة نفس ذلك عنه بعض كربة كالمسافر اذا علم
انه قطع ميسلاً أو طوي بريداً والحافظ متى حفظها اعتقده أنه أخذ من القرآن حظاً تاماً وفاز
بطائفة محدودة مستقلة فمفهوم ذلك عند ما بهجته الى غير ذلك من الفوائد اه (قوله وادعوا
شهداءكم) هذه جملة أمر مملوكة على الأمر قبلها فهي في محل جزم أيضاً ووزن ادعوا والفعولان
لام الكلمة محذوفة اه سمين أي فاصلة ادعوا وبأولها الأولى مضمومة وهي لام الكلمة
والثانية ساكنة وهي واو الجماعة فاصلة ثقلت الضمة على الواو الأولى فخفت الضمة فاجتمع
ساكنان فخفت الواو الأولى التي هي لام الكلمة (قوله آلهتمكم) هو شهداء لانهم يشهدون

(ان كنتم صادقين) في أن
عهد اقاله من عند نفسه
فافعلوا ذلك فانكم عربون
فصاه مثله ولما عجزوا عن
ذلك قال تعالى (فان لم
تفعلوا) ما ذكره لكم (ولن
تفعلوا) ذلك أبدا الظهور
اعجازه اعتراض (فاتقوا)
بالاعان بالله وأنه ليس من
كلام البشر (النار التي
وقودها الناس) الكفار
(والجارية) كاصنامهم

الخطوة (فولا غير الذي قيل
لهم) أمرهم فقالوا حنطة
مقاييسه في الحنطة الحمراء
(فانزلنا على الذين ظلموا)
غيروا القول وهم أصحاب
الخطوة (رجوا) طاعونا (من
السماء بما كانوا يفسقون)
يفترون ما مروا به (واذ
استسقى موسى لقومه) في
التيه (فقاذا ضرب اعصاك
الحجر) الذي معك وكان
حرا أعطاه الله عليه اثنا
عشر ديارا كئدي المرأة
يخرج من كل ثدي نهر اذا
ضرب عصاه عليه (فانفجرت
منه اثنتا عشرة عينا)
نورا (قد علم كل أناس) سبط
(مشربهم) من نهرهم قال
الله لهم (كأوا) من المن
والسلوى (واشربوا) من
الانهار كلها (من رزق الله)
لكم (ولا تعثوا في الارض)

لهم بين يدي الله في القيامة بعبادتهم اياهم على زعمهم الفاسد وقرله من دون الله وصف
لشهداء أحوال منهم والمضى على زيادة من اذ تقديره شهداءكم التي هي غير الله أحوال كونها
مغايرة له اه وفي البيضاء شهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة أو الناصر
أو الامام وكأنه سمي به لانه يحضر المجالس وتبرم بمحضه الامور ومعنى دون أدنى مكان من الشئ
ومنه قدوين الكتب لانه ادناء البعض من البعض ودونك هذا أي خذ من أدنى مكان
منك ثم استعمل للتفاوت في الرتب فقل زبدون عمرو أي في الشرف ومنه الشئ الدون ثم اتسع
فيه فاستعمل في كل تجاوزا إلى حد وتخطى أمر إلى أمر قال الله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين
أولياء من دون المؤمنين أي لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين ومن متعلقة بادعوا
والمعنى وادعوا إلى المعارضة من حضركم أو رجوتهم معونته من انكم وحنكم وألهمكم غير الله
فانه لا يقدر على أن يأتي بمثله الا الله أو ادعوا من دون الله شهداء يشهدون لكم بأن ما أتيتكم به
مثله ولا تستشهدوا بالله فان الاستشهاد به من عادة المموت العاجز عن إقامة الحجّة أو شهداءكم
الذين اتخذتموهم من دون الله أولياء أو آلهة وزعمتم أنها تشهد لكم يوم القيامة أو الذين يشهدون
لكم بين يدي الله تعالى على زعمكم اه (قوله ان كنتم صادقين) شرط حذف جوابه كما قدره
المفسر بقوله فافعلوا ذلك أي الاتيان والدعاء وكذلك نص غيره كالسمين والبيضاوي على أنه
شرط حذف جوابه لكن يكره عليه القاعدة المشهورة من أنه اذا اجتمع شرطان وتوسط الجزاء
بينهما يكون الاول قيما في الثاني ويكون الجواب المذكور حوايا عنه وسيدكر هذه القاعدة
عند قوله تعالى قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة وكذلك ذكرها الجلال المحلى في
سورة الجمعة تأمل (قوله فان لم تفعلوا وان تفعلوا) ان الشرطية داخل على جملة لم تفعلوا وتفعلوا
مجزوم بلم كما تدخل ان الشرطية على الفعل المنفي بل انحوالا تفعلوه فيكون لم تفعلوا في محل جزمها
وقوله فاتقوا جواب الشرط ويكون قوله وان تفعلوا جملة معترضة بين الشرط وجوابه اه سمين
(قوله ابد) أحذره من المقام والسياق لا من مقتضى ان على الراجح فيها (قوله اعتراض) أي
جملة وان تفعلوا معترضة بين الشرط وجوابه وواوها ليست عاطفة بل للاستئناف فلا محل لها
من الاعراب لانها لم تقع موقع المفرد ولا يصح كونها حال لانها لا تدخل على جملة
مستأنفة ومعنى الاعتراض في الغالب التوكيد ويجوز لغيره بحسب المقام وعبر بان دون لانها
أبلغ من في نفي المستقبل واستمراره (قوله فاتقوا النار) جواب الشرط على أن اتقاء النار كناية
عن الاحتراز من الفساد اذ ذلك يحقق تسببه عنه وترتبه عليه كانه قيل فاذا عجزتم عن الاتيان
بمثله كما هو المقرر فاكثرزوا من انكار كونه نزل من عند الله سبحانه فانه مستوجب للعقاب بالنار
اه أبو السعود واتقوا أصله اتقوا استثقلت الضمة على الياء التي هي لام الكلمة فحذفت فالتقى
ساكنان فحذفت الياء ثم ضم ما قبلها المناسبة الواو وفي الكرخي مانصه وعرف النار هنا ونكرها
في التحريم لان الخطاب في هذه مع المنافقين وهم في أسفل النار المحيطة بهم فعرفت بلام
الاستغراق أو العهد الذي وفي تلك مع المؤمنين والذي يذب من عصاتهم بالنار يكون في
جزء من أعلاها فناسب تنكيرها لتقليلها اه (قوله التي وقودها) بفتح الواو أي ما توقده وأما
بضمها فهو المصدر هذه التفرقة على المشهور في أن المفتوح اسم للآلة والمضموم مصدر و بعضهم
قال كل من الفتح والضم يجري في الآلة والمصدر فأتوقد به النار قال له وقود بالفتح والضم
وايقادها كذلك وكذا يقال في الضوء والسهور والظهور ونحو ذلك اه من السمين (قوله

منها حتى أنها مفرطة الحرارة
تتقد بما ذكر لا كذا الدنيا
تتقد بالخطب ونحوه
(أعدت) حيث (للكافرين)
يعذبون بها جملة مستأنفة
أحوال لازمة (وبشر) أخبر
(الذين آمنوا) صدقوا بالله
(وعملوا الصالحات) من
المروض والنوافل (أن)
أي بأن (لهم جنات)
حدائق ذات شجر
ومساكن (تجري من تحتها)
أي تحت أشجارها وقصورها
(الأنهار) أي المياه فيها
والنهر الموضع الذي يجري فيه
الماء لأن الماء ينهر أي يحفره
رأب إذا جرى إليه مجاز
(كلما رزقوا منها) أطعموا
من تلك الجنات (من ثمرة)
رزقا

مفسدين) ولا تشوفي
الأرض بالفساد وخلاف
أمر موسى (واذ قلتم) وقد
ذم (يا موسى) لن تصبر على
طعام واحد على كل طعام
واحد من والسلوى (فادع)
أي اسأل (لناربك يخرج
لنا مما تنبت الأرض) مما
تخرج الأرض (من بقلها
وقثائها وفومها) أي ثومها
(وعدها وبصلها قال)
لهم موسى (أتستبدلون الذي
هو أدنى) أردا الثوم والبصل
(بالذي هو خير) أفضل

منها) حال من أصنامهم أي حال كونها من الحجارة وقيد بذلك ليصح كون الأصنام مثالا
للحجارة احتراز عما إذا كانت من غيرها والحجارة جمع حجر كجمع الذهب جمع جبل وهو قابل غير
منقاس اه بوضاوي (قوله هيئت) بين به معنى أعدت يقال أعده كذا أهياه له فدل على أنها
مخلوقة إذا أخبر عن أعدادها للكافرين بافظ الماضي دليل على وجودها والالزم الكذب
في خبر الله تعالى فإزعمته المنزلة من أنها تخلق يوم الجزاء قالوا لأن خلقها قبله عبث لا فائدة فيه
فلا يليق بالحكيم مردود لما تقرروا بطلان القول بتمثيل أعماله تعالى بالفوائد لا يستل عما
يفعل سبحانه وتأويلهم بأنه يعبر عن المستقبل بالماضي لصدق الوقوع ومثله كثير في القرآن
مدفوع بأنه خلاف الظاهر ولا يصار إليه إلا بقربة ذكره - شرح المقاصد اه كرخي (قوله)
أحوال) أي من النار ولا يصح أن تكون حالا من الضمير في وقوعها لأنه مضاف إليه ولأن
المضاف اسم بمعنى العين كالخطب فهو جامد لا يعمل اه من السمين (قوله لازمة) دفع لما
قبله من معدة للكافرين انقواء لم يتقوا فن ثم قال لازمة اه كرخي (قوله وبشر الذين آمنوا
الخ) عطف على مضمون آية فإن لم تفعلوا الخ والبشارة أول خبر من خيرا وشرقا قالوا لأن أثرها
يظهر في البشرية وهي ظاهر حلال الناس وهذا رأي سبويه إذا أن أكثر استعماله في الخير
أن استعملت في السرف فتقيد قوله تعالى فبشرهم بعدا وان أطلقت كانت للغير وظاهر كلام
الزمخشري أنها تختص بالخير والبشارة أيضا الجمال والبشر الجليل وتبشير الفقير وأثره وفاعل
بشر ما ضمير الرسول عليه السلام وهو الواضح وأما كل من تصح منه البشارة اه
سمين كعلماء المسلمين (قوله الصالحات) جمع صالحة وهي من الصفات التي جوت بحري
الاسماء في أبلاتها لعوامل اه سمين (قوله تجري الخ) صفة الجنات وقوله كلما رزقوا صفة
ثانية وقوله ولهم فيها سعة ثالثة وقوله وهم فيها الخ صفة رابعة وأما قوله وأتوا به متشابها فهو
اعتراض مقرر لما قبله وقوله تجري أي على ظهر الأرض من غير حفر بل هي ممسكة بقدرة
الله تعالى وقوله الأنهار أي حنسم أو الماء هود في آية القتال مثل الجنة التي وعد المتقون الخ
اه شيخنا وعبارة البضاوي وعن مسروق أنها الجنة تجري في غير أخدود واللام في الأنهار
للجنس كما في قولنا لاه لان يستأن فيه الماء الجاري أو لاهد والمعهود هي الأنهار المذكورة في قوله
تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن الآية والنهر بالفتح والسكون الحري الواسع فوق الجدول
ودون البحر كالنيل والعراف انتهت (قوله وقصورها) أي المعبر عنها أو لاهسا كنهانها تفنن
(قوله والنهر الموضع الخ) النهر يجوز فيه فتح الماء وسكونها وكذا كل ما عينه حرف حلقى لئكن
السائل الماء يجمع على أهرو ومفتوحها يجمع على أنهار على حد قوله لفعل اسماء مع عينا فاعل
وقوله وغير ما فاعل فيه مطرد من التلاني اسماء بأفعال برد

وينبغي أن يضبط في السرح بفتح الماء لأن غرضه أن يبين مفرد الجمع الذي في الآية وهو بالفتح
لا غير اه شيئا في السمن الأنهار جمع نهر بالفتح وهي الآفة العالية وفيه تسكين الماء ولكن أفعال
لا يتقاس في فعل الساكن العين بل بحفظ نحو أفراخ وأزناد وأفراد والنهر دون البحر وفوق
الجدول وهل هو مجرى الماء والماء الجاري نفسه الأول أظهر لأنه مشتق من نهرت أي وسعت ومنه
النهار لا تساع ضوئه وإنما أطلق على الماء مجازا لطلاق العمل على الحال اه وفي المختار ونهر النهر
حفره ونهر الماء مجرى في الأرض وحمل لنفسه نهر أو نام ما قطع وكل كثير مجرى فقد نهر واستنهر اه
(قوله رزقا) أي مرزوقا مفعول ثان والأول واو الضمير القائمة مقام الفاعل وكونه مصدرا بعيد

قالوا هذا الذي (أي مثل ما
(رزقنا من قبل) أي قبله في
الجنة لتشابه ثمارها بقرينة
(وأقواه) أي جيثوا بالرزق
(مقشاهها) يشبه بعضه ببعضنا
لونا ويختلف طعما

وأشرف المن والسلوى أي
تسألون الذي هو الرديء
وتتركون الذي هو الشريف
(أهبطوا مصرا) الذي
خرجتم منه ويقال مصرا من
الامصار (فإن لكم ما سألتكم)
فإن ما سألتكم ~~أهبطكم~~ ثم
(وضربت عليهم الذلة)
جعلت عليهم الذلة بالجزية
(والمسكنة) زى الفقرة
(وبأوابه غضب) استوجبوا
اللعنة (من الله ذلك) اللعنة
والذلة والمسكنة (بأنهم
كانوا يكفرون بآيات الله)
يجحدون بهم صلى الله
عليه وسلم والقرآن
(ويقتلون النبيين بغير
الحق) بغير حق ولا جرم
(ذلك) الغضب (بما عصوا)
الله في السبت (وكانوا
يعتدون) يقتل الأنبياء
واستحلل المصامى ثم ذكر
الذين آمنوا منهم فقال (ان
الذين آمنوا) بمومى وسائر
الانبياء فاهم أجروهم ثوابهم
عند ربهم في الجنة ولا
خوف عليهم بالدوام ولهم
بهمزتون بالدوام ويقال

لغوله هذا الذي رزقنا من قبل وأقواه متشابهها والمصدر لا يوثق به متشابهها لا يوثق بالمرزوق كذلك
وتقدير الكلام ومعناه كل حين رزقوا رزقا مبتدأ من الجنات مبتدأ من ثمرة أي لأنها بدل من
قوله منها بدل اشتمال باعادة العامل وانما قلنا لا بدل اشتمال لأنه لا يتعلق حرفان بمعنى واحد
يعامل واحد الا على سبيل البدلية أو العطف وانما احتج الى تقدير مثل لان هذا اذا لم يذكر معه
الوصف كان اشارة الى المحسوس الحاضر وهو الذات الجزئية لا الماهية الكلية وأما اذا قيل
هذا النوع كذا فلا يلزم ذلك فهم لم يريدوا بقوله سم المذكور نعت ما أكلوه لان الحاضر بين
أيديهم في ذلك الوقت يستحيل أن يكون عين الذي تقدم وان كان أرادوا هذا من نوع ما رزقنا من
قبل والحاصل أن المراد بشجرة النوع لا الفرد اذ لا معنى لابتداء الرزق من البستان من تفاحة
واحد فقال الشرح سعد الدين التفتازاني وأطال الكلام في تقريره اه كرخي (قوله قالوا هذا
الذي رزقنا من قبل) قالوا هو العامل في كمال كما تقدم وهذا الذي رزقنا مبتدأ أو خبر في محل
نصب بالقول وعائد الموصول محذوف لاستكمال الشروط أي رزقناه ومن قبل متعلق به ومن
لا ابتداء الغاية ولما قطعت قبل بنيت وانما بنيت على الضمة لانها حركة لم تكن لها حال اعرابها
اه سمين (قوله هذا الذي الخ) هذا مبتدأ والذي بعده خبره فيقتضى التركيب أن الذي أحضر
اليهم وأرادوا أكله هو عين الذي أكلوه من قبل وهو لا يستقيم فلذلك جعل المفسر الكلام على
حذف مضاف في جانب الخبر فقال أي مثل ما وما هي المذكورة بلفظ الذي ولو قال أي مثل
الذي لكان أوضح وقوله أي قبله أي قبل هذا الذي أحضر اليها وقوله لتشابه ثمارها علة
لتقدير المضاف وقوله بقرينة وأقواه الخ متعلق بقوله أي قبله في الجنة فهو تعليل لهذا التقيد
وغرضه الرد على من لم يقيد القلبية بالجنة بل جعلها شاملة لها وللدنيا وعبارة الكرخي قوله أي
قبله في الجنة الخ نسيه على أن هذه اشارة الى المرزوق في الآخرة فقط لأنه يعود الى المرزوق
في الدنيا والآخرة كما قاله الزمخشري قال لان قوله الذي رزقنا من قبل انطوى تحته ذكر
ما رزقوه في الدارين اه ويعنى بقوله انطوى تحته ذكر ما رزقوه في الدارين انه لما كان التقدير
مثل الذي رزقناه كان قد انطوى على المرزوقين معا وما جرى عليه الشيخ المصنف تبع فيه أبا
حيان قال لان ظاهر الآية انه راجع الى مرزوقهم في الآخرة فقط لانه المحدث عنه والمشمع بالذي
رزقوه من قبل ولان الجملة انما جاءت محدثا بها عن الجنة وأحوالها كما في الحديث وكما عرفت
أكثرى فلا يشك بالكرة الاولى لكن ما قاله الزمخشري أدق نظرا لان قوله كلامه الى ما قاله
حقبي اه (قوله وأقواه) أي أنتهم الملائكة والولدان وأصل أقوا أيوا لانه ثقلت الضمة على
الياء خذفت فالتقى ساكنان خذفت الياء ثم ضم ما قبلها المناسبة الواو فوزنه فعوا اه وقوله
أي جيثوا بالرزق أي رزق الجنة فالضمير عائد على رزقنا في قوله من ثمرة رزقا وقوله متشابهها حال
من الضمير في به (قوله لونا) من المعلوم أن التشابه في اللون لا مزية فيه وانما المزية في تشابه الطعم
الا أن يقال اختلاف الطعم مع اتفاق اللون غريب في العادة فكان ذلك مدحا لتمام الجنة ولذا
روى عن الحسن أن أحدهم يوثق بالصفحة فيأكل منها ثم يوثق بأخرى فيأكلها مثل الاولى فيقول
هذا الذي رزقنا من قبل فتقول له الملائكة اللون واحد والطعم مختلف وروى انه عليه الصلاة
والسلام قال والذي نفس محمد بيده ان الرجل من أهل الجنة يتناول الثمرة لأكلفها فيأكلها
وأصله الى فيه حتى يبدل الله مكانها مثلهما وعن مسروق فيحل الجنة نضيد من أصلها الى فرعها
وثمرها امثال القلال كلما نزع ثمره عاد مكانها أخرى والعنقود اثنا عشر ذراعا اه من الخطيب

(ولهم فيها أزواج) من
الجنود وغيرها (مطهرة)
من الخيض وكل قدر
(وهم فيها خالدون) ما كثر
أبد لا يفتنون ولا يخرجون
منه ونزل رد القول اليهود لما
ضرب الله المثل بالذباب
في قوله إن يسلمهم الذباب
والعنكبوت في قوله كمثل
العنكبوت ما أراد أن يذكر
هذه الاشياء الحسية (إن الله
لا يستحي أن يضرب) يجعل
(مثلا) مفعول أول (ما) زكرة
موصوفة بما بعده مفعول ثان

ولا خوف عليهم فيما
يستقبلهم من العذاب
ولا هم يحزنون على ما خلفوا
من خافهم ويقال ولا خوف
عليهم إذا ذبح الموت ولا هم
يحزنون إذا طبقت النار
ذكر الذين لم يؤمنوا بمرسى
وسائر الانبياء فقال (والذين
هادوا) ما لوا عن دين موسى
وهم اليهود الذين تهودوا
(والنصارى) الذين تتصروا
(والصابئين) قوم من
النصارى يحلقون وسط
رؤسهم ويغسرون الزبور
ويصدون الملائكة يقولون
صبأت قلوبنا أن رجعت
قلوبنا إلى الله (من آمن)
منهم (بأنه واليوم الآخر)
وعمل صالحا) فيه ما ينفعهم
ويبرهم (فلهم أجورهم)

وروى مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجنة يأكلون ويشربون ولا
يسولون ولا يتفوطون ولا يتمشطون ولا يبرقون يلهون الحد والسبع كما يلهون النفس طعامهم
جشاء ورشهم كرش المسك وفي رواية ورشهم المسك وقوله يلهون السبع أي يجري على
السنتهم كما يجري النفس فلا يشعهم عن شيء كما أن النفس لا يشغل عن شيء وقوله طعامهم
جشاء أي أن فضل طعامهم يخرج في الجشاء وهو تنفس المصدة والرشح العرق اه خازن
(قوله ولهم فيها أزواج) جمع زوج والزوج ما يكون معه آخر فيقال زوج للرجل والمرأة وأما
زوجة بالهاء فقليل ونقل الفراء أنها لغة تميم والزوج أيضا الصنعة والتثنية زوجان والظهارة
النظافة والفعل منها طهر بالفتح من باب قتل ويقل الضم من باب قرب واسم العاقل طاهر
فهو مقيس على الفصح شاذ على الضم لخائر وحامض من خثر اللين وحضر بضم العين اه مهمين
(قوله وغيرها) وهن الآدميات (قوله وكل قدر) أي كل ما يستغدر من النساء ويذم من
أحوالهن به نى أنهن منزعات عن ذلك مبرآت منه بحيث لا يعرض ذلك لهن وليس المراد
التطهير الشرعي بجمي إزالة النجس الحسي أو الحكمي كما في الغسل عن الخيض وغسل النجاسة
قاله الشيخ سعد الدين التفتازاني وشمل كلام الشيخ المصنف دنس الطبع وسوء الخلق فان
التطهير يستعمل في الأجسام والأخلاق والأفعال اه كرخي (قوله ما كثرن أبدا) أفاد به أن
المراد بالخلود الدوام ههنا لما شهد له من الآيات والأحاديث وأصله ثبات طويل المدة فام أولم
يدم ولذا يوصف بالابدية اه كرخي (قوله لا يفتنون) أي لأنه تعالى يعيد أبدانهم على كيفية
آصال من الاستحالة لأنه قادر على حفظ البدن وإن كان بعض العناصر أقوى من البعض اذ ليس
أقرب الله تأثير في شيء على طريقة أهل السنة بل الكل من الله لا دخل لغيره في شيء لا يرد ما قيل
الأبدان مركبة من أجزاء متضادة الكيفية معرضة للاستحالة المؤدية إلى الانقضاء والاضلال
فكيف يعقل خلودها في الجنان وقوله ولا يخرجون أي بفضل الله لأن تمام العمة بالبقاء
هناك اه كرخي فان قيل فائدة المضموم هي التغذي ودفع ضرر الخروع وفائدة المنكوح التوالد
وحفظ النوع وهي مستغنى عنها في الجنة قلت مطاعم الجنة ومنها كحها وسائر أجزائها لا تشارك
نظائرها الدنيوية في بعض الصفات والاعتبارات وتسمى بأسمائها على سبيل الاستعارة
والتمثيل ولا تشاركها في تمام حقيقتها حتى تستلزم جميع ما يلزمها وتفيد عين فائدتها اه
بعضاوى (قوله ونزل رد الخ) نزل فعل ماض وفاعله إن الله لا يستحي وقوله ما أراد الله الخ
مقول القول لما حينة طرف القول والمراد برده جوابه وهذا السؤال أحذه المفسر من قوله وأما
الذين كفروا الخ وسبأ في محرمه هناك وجواب هذا السؤال هو قوله لا أتى بضربه كثير الخ
وأما قوله إن الله لا يستحي الخ فجواب مقالة أخرى نقلت عنهم اذ قالوا أي قدر للذباب ونحوه
حتى مثل الله به والله عظيم والعظيم لا يذكر الحقير فضرب الامثال بالذباب ونحوه ليس من
الله فالقرآن من عند محمد لا شتم له على ما لا يصدر عن الله وعبرة أبي السعد هذا شروع في
تنزيه ساحة التنزيل عن تعلق رب خاص اعتراه من جهة ما وقع فيه من ضرب الامثال
وبيان الحكمة منه وتحقيق الحق اثر تنزيهها عما اعتراه من مطلق الرب روى أبو صالح عن
ابن عباس أنه لما ضرب الله المثل بالذباب والعنكبوت قالت اليهود أي قدر للذباب
والعنكبوت حتى يضرب الله المثل بهما وجعلوا ذلك ذريعة إلى إنكار كونه من عند الله انتهت
(قوله إن الله لا يستحي) بياها من أولها معين الكلمة والثانية لامها والهاء فاؤها اه وفي

السمين واستفعل هنا للاغناء عن الثلاثي المجرد أي انه موافق له فانه قد ورد في واستفعا بمعنى واحد والمشهور استفعا يستفهي فهو مستفهي ومستفهي منه من غير حذف وقد جاء استفهي يستفهي فهو مستفهي مثل استنقى يستنقى فقد قرئ به وروى عن ابن كثير واختلف في المحذوف فقبل عين الكلام فوزنه يستفل وقبل لامها فوزنه يستفع ثم نقلت حركة اللام على القول الاول وحركة العين على القول الثاني الى الفاء وهي الحياء والحياء لغة تغير وانكسار يعترى الانسان من خوف ما يعاب به واشتقاقه من الحياة ومعناه على ما قاله الزمخشري نقصت حياته واعتلت مجازا واستعماله هنا في حق الله تعالى مجاز عن الترك وجعله الزمخشري من باب المقابلة يعني ان الكفار لما قالوا أما يستفهي رب محمد أن يضرب المثل بالمحقرات فهو قولهم ذلك بقوله ان الله لا يستفهي أن يضرب ويضرب معناه بين فيتعدي لواحد وقيل معناه التصدير فيتعدي لاثنتين نحو ضربت الطين لبنا وقال بعضهم لا يتعدى لاثنتين الا مع المثل خاصة فعلى القول الاول يكون مثلا مفعولا ومازادة أو صفة للكرة قبلها التزاد الدلالة ككرة شيوعا وقيل بعوضة هو المفعول ومثلا نصب على الحال قدم على النكرة وقبل نصب على اسقاط الخافض التقدير ما بين بعوضة فلما حذف بين أعربت بعوضة بأعرابها وتكون الفاء في قوله فافوقها بمعنى الى أي الى ما فوقها ويعزى هذا للكسائي والفراء وغيرهما من الكوفيين وقيل بعوضة هي المفعول الاول ومثلا هو الثاني ولكنه قدم اه (قوله أي أي مثل كان) تفسير لما مع صفتها ومعنى الكلام على هذا لا يستفهي أن يحل المثل شيئا حقيرا شيئا هو معنى ما وحقيرا هو معنى صفتها اه شيخنا (قوله لتأ كيد الخسة) أي خسة الممثل به وهو البعوض وغيره وأراد بهذا دفع ما يقال القرآن مصون عن الحشو والزائد حشو وعبارة ابن السبكي ولا يجوز ورود ما لا معنى له في الكتاب والسنة خلافا للشوية ومحصل جوابه أن زيادتها الفائدة وهي التأ كيد فليست حشوا محضا وعبارة البهناوي ولا تعني بالمزيد اللغوي الضائع فان القرآن كله هدى وبيان بل ما لم يوضع لمعنى يراد منه وانما وضع ليدكر مع غيره فيفيد الكلام وثاقه وقوة وهو زيادة في الهدى غير قادح فيه انتهت (قوله وهو صغار البق) لفظ البق يطلق بالاشتراك على شيئين أحدهما البق المعروف بعصره وهو حيوان صغير شديد اللسع منتن الرائحة والاخر الناموس الذي يطير وعبارة القاموس البقرة البعوضة ودويبة حمراء منتنة اه والمراد به هنا الناموس كما ذكره المفسرون وعبارة الخازن والبعوض صغار البق وهو من عجيب خلق الله تعالى فانه في غاية الصغر وله ستة أرجل وأربعة أجنحة وذنب وخطوم محبوف وهو مع صغره يغوص خطوطه في جلد الفيل والجاموس والجل فيبلغ منه الغاية حتى ان الجمل يوت من قرصته انتهت (قوله فافوقها) أي في الجنة كالذباب والعنكبوت أو في الغرض المقصود من التمثيل بها كجناحها فقد وقع التمثيل به في الحديث وقوله أي أكبر منها متناول للامرئين وقد صرح في القاموس بان الكبير يكون في المعاني كما يكون في الذوات اه شيخنا (قوله أي لا يترك بيانه الخ) أشار به هذا الى أن الحياء في حق الله تعالى بمعنى غايته لا مبدئه لاستحالة الله عليه وعبارة الخازن الحياء تغير وانكسار يعترى الانسان من خوف ما يعاب به ويذم عليه وقيل هو انقباض النفس عن القبايح هذا أصله في وصف الانسان والله تعالى منزّه عن ذلك كله فاذا وصف الله تعالى به يكون معناه الترك وذلك لان لكل فعل بداية ونهاية فبداية الحياء هو التغير الذي يلحق الانسان من خوف أن ينسب اليه ذلك الفعل القبيح ونهايته ترك ذلك الفعل القبيح فاذا ورد وصف الحياء

أي أي مثل كان أوزايد
لتأ كيد الخسة فافوقها
المفعول الثاني (بعوضة)
مفرد البعوض وهو صغار
البق (فافوقها) أي أكبر
منها أي لا يترك بيانه لما فيه
من الحكم (فأما الذين آمنوا
فيعلمون أنه) أي المثل
(الحق)

ثوابهم أيضا (عند ربهم ولا
خوف عليهم ولا هم يحزنون)
ثم ذكر أخذ الميثاق عليهم
فقال (واذا أخذنا ميثاقكم)
وقد أخذنا أقراركم (ورفعنا)
قلعنا وجبنا (فوقكم)
فوق رؤسكم (الطور) الجبل
بأخذ الميثاق (أخذوا
ما آتيناكم) اعملوا بما
أعطيناكم من الكتاب
(بقوة) يجد ومواطبة النفس
(واذكروا ما فيه) من
الثواب والعقاب واحفظوا
ما فيه من الحلال والحرام
(ألمنكم تتقون) لكي تتقوا
من السخط والعذاب
وتطيعوا الله (ثم توبتم)
اعرضتم عن الميثاق (من
بعد ذلك فلولا فضل الله)
من الله (عليكم) بتأخير
العذاب (ورحمته) بأرسال
محمد صلى الله عليه وسلم اليكم
(لكنتم من الخاسرين)
لصرتم من المقبولين بالعقوبة
(ولقد علمتم) عرفتم ومهمتم

الثابت الواقع موقعه (من
 ربهم وأما الذين كفروا
 فيقولون ماذا أراد الله بهذا
 مثلا) تميز أي بهذا المثل
 وما استفهام إنكار مبتدأ
 وذاعفني الذي بصلته خبره
 أي أي فائدة فيه قال الله
 تعالى في حواهم (يضل به)
 أي بهذا المثل (كثيرا) عن
 الحق كقوله (ويهدى
 به كثيرا) من المؤمنين
 لتصديقهم به (وما يضل به
 إلا الفاسقين) الخارجين
 عن طاعته (الذين)

عقوبة (الذين اعتدوا منكم)
 بأخذ الميثاق (في السبت)
 يوم السبت في زمن داود
 (فقلنا لهم) كونهوا قردة
 خاسئين (مير واقردة ذليين
 صاغرين) (فقلنا لها) قردة
 (نكالا) عقوبة (لما بين
 يديها) لما قبلها من الذنوب
 (وما خلفها) وإني يكونوا
 عبرة لمن خلفهم لكي
 لا يقتدوا بهم (وموعظة
 للآتين) عظة ونهي للآتين
 لمحمد صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه ثم ذكر قصة البقرة
 فقال (واذ قال) وقد قال
 (موسى لقومه ان الله
 يأمركم أن تذبحوا بقرة) من
 البقور (قالوا أتأخذنا هزوا)
 أنسته زئ بنينا موسى
 (قال) موسى (أعوذ بالله)

في حق الله تعالى فليس المراد منه بدائته وهي التغير والخوف بل المراد منه ترك الفعل الذي
 هو نهاية الحياء في حق الله تعالى فيكون معني ان الله لا يستحي أن يضرب به لا أي لا يترك
 المثل لقول الكفار واليهود انتهت (قوله الثابت الواقع موقعه) نفس الحق ومنه حق
 الأمر ثبت وهو كما قال البيضاوي بم الأعيان الثابتة والأفعال الصائبة والأقوال الصادقة اه
 كرخي والمراد به كونه واقعا موقعه أنه ليس بمثل هو مشتمل على الحكم والأسرار والفوائد
 (قوله من ربهم) من لا ابتداء الغاية المجازية وعاملها محذوف وقع حالا من الضمير المستكن
 في الحق أي كائنا أو صادرا من ربهم والتعرض لعنوان والربوبية مع الإضافة أي ضميرهم
 فلا بد ان بان ضرب المثل تنبيه لهم وإرشاد إلى ما يوصلهم إلى كمالهم اللائق بهم فهو من جملة
 التربية والجلالة سادة مسدد مفعول به لمون اه كرخي (قوله وأما الذين كفروا فيقولون)
 كان من حقه وأما الذين كفروا فلا يعنون لمطابق قرينه ويقابل قسمه لكن لما كان قولهم
 هذا دليلا واضحا على كمال جهلهم عدل إليه على سبيل التكملة ليكون كالبرهان عليه اه
 بيضاوي (قوله تميز) أي من اسم الإشارة تميز نسبة وهي نسبة التعجب والافتكار إلى المشار
 إليه والمثل كل شيء حاكي به شيئا ومنه قيل للصورة المنقوشة تماثيل وهي جمع تماثيل ويطلق
 المثل على المثل بكسر الميم وسكون الشاء وعلى القول الساخر وعلى النعت ومنه كمثل الذي
 استتودنا راوله المثل الأعلى اه كرخي (قوله بصلته) أي مع صلته وهي أرادوا العائد
 محذوف لاستكمال شرطه تقديره أراد الله والجملة في محل رفع وقوله خبره أي المبتدأ وان وقع
 ذكره والخبر معرفة على ما جوزه سيبويه والارادة نزوع أي استباق النفس وميلها إلى فعل
 بحيث يحملها عليه أو هي قوة هي مبدأ النزوع والاول مع الفعل والثاني قبله وكلاهما
 لا يتصور في حقه تعالى وإرادته تعالى ترجيح أحد مقدوريه على الآخر لا يقع أو معنى يوجب
 هذا الترجيح بخلاف القدرة فاه لا تخصص الفعل ببعض الوجود بل هي موحدة لفعل مطلقا
 ومعلوم أن الإرادة صفة ذاتية قديمة قائمة على العلم اه كرخي (قوله يضل به كثيرا) الباء
 في السببية وكذلك في يهدي به وهاتان الجملتان لا محل لهما لانهما كالبيان للجملة قبلهما
 المصدرتين بأما وهما من كلام الله تعالى وقيل في محل نصب لانهما صفتان لمثل أي مثلا يفرق
 الناس به إلى ضالين ومهتدين وهما على هذا من كلام الكفار وأجاز أبو البقاء أن يكون حالا
 من اسم الله أي مضلا به كثيرا وهاديا به وحوزا بن عطية أن تكون جملة قوله يضل به كثيرا من
 كلام الكفار وجملة قوله ويهدي به كثيرا من كلام الباري تعالى وهذا ليس بظاهر لانه الباس
 في التركيب اه سمين (قوله وما يضل به إلا الفاسقين) الفاسقين مفعول ليضل وهو
 استثناء مفرغ ويجوز عند القراء أن يكون منصوبا على الاستثناء والمستثنى منه محذوف تقديره
 وما يضل به أحد إلا الفاسقين اه سمين وفي المصباح فسق فسوقا من باب قعد خرج عن
 الطاعة والاسم الفسق وفسق يفسق بالكسر من باب جلس لغة كاهها لا خفش فهو فاسق
 والجمع فساق وفسقة اه (قوله الخارجين عن طاعته) أي بارتكاب الكبيرة وله ثلاث
 درجات الاول يرتكبها أحيانا مستقبها الثاني الانهماك فيها بلا مبالاة بها الثالث الجود بأن
 يرتكبها مستصوبا لها فهو كافر خارج عن الأيمان كما نحن فيه وعند المعتزلة يرتكب الكبيرة
 لا كافر ولا مؤمن والنصوص تردهم اه كرخي (قوله الذين يتقنون عهد الله) صفة
 للفاسقين للذم وتقرر بالفسق والنقض فك الترتيب وأصله فك طاقات الحبل واستعماله في

ابطال العهد من حيث ان العهد يستعار له الحبيل لما فيه من ربط أحد المتعاهدين بالآخر
 فان أطلق مع لفظ الحبيل كان ترشيحا للمجاز وان ذكر مع العهد مكان رمزا إلى شيء هو من
 روادفه وهو أن العهد حبيل في ثبات الوصلة بين المتعاهدين والعهد الموثق ووضعه لما من شأنه
 أن يراعى ويتعهد كالوصية واليمين ويقال للدار من حيث انها تراعى بالرجوع اليها
 والتاريخ لانه يحفظ وهذا العهد اما العهد المأخوذ بالعقل وهو الحجج القائمة على عبادة الدالة على
 توحيد الله ووجوب وجوده وصدق رساله وعليه حمل قوله وأشهدهم على أنفسهم أو المأخوذ من
 الرسل على الامم بأنهم اذا بعث اليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه ولم يكتموا أمره ولم
 يخالفوا حكمه واليه أشار بقوله واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب ونظائره وقيل عهود
 الله ثلاثة عهد أخذ على جميع ذرية آدم بأن يقرؤا برؤيته وعهد أخذ على النبيين بأن يقيموا
 الدين ولا يتفرقوا فيه وعهد أخذ على العلماء بأن يبينوا الحق ولا يكتموه اه يمتضاوى (قوله
 فعت) أى صفة للفاسقين للذم فيكون في موضع نصب لان الفاسقين مفعول يضل اه كرخي
 (قوله من بعد ميثاقه) متعلق بيقضون ومن لا ابتداء القامه وقيل زائدة وليس بشئ وميثاقه
 الضمير فيه يجوز أن يعود على العهد وان يعود على اسم الله تعالى فهو على الاول مصدر مضاف الى
 المفعول وعلى الثانى مضاف للفاعل اه ميم وعبرة البيضاوى من بعد ميثاقه الضمير للعهد
 والميثاق اسم لما تقع به الوثاقه وهى الاحكام والمراد به ما وثق الله به أى قوى به عهده من
 الآيات والكتب أو ما وثقوه به من الالتزام والقبول ويحتمل أن يكون بمعنى المصدر ومن
 لا ابتداء فان ابتداء النقض بعد الميثاق اه (قوله وغير ذلك) كموالات المؤمنين وعدم التفرقة
 بين الرسل وفي البيضاوى ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل أى من كل قطعة لا يرضاها الله
 كقطع الرحم والأعراض عن موالات المؤمنين والتفرقة بين الأنبياء عليهم السلام والكتب في
 التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر ما فيه رخص خيرا أو مما طى شرفاته بقطع الوصلة بين
 الله وبين العبد المقصودة بالذات من كل وصل وفصل والامر هو القول الطالب للفعل وقيل مع
 العلو وقيل مع الاستعلاء وبه سمي الامر الذى هو أحد الامور تسمية للمفعول به بالماخوذ عنه مما يؤمر
 به وان يوصل يحتمل النصب والخفض على أنه يدل من ما أو ضميره والثانى أحسن لفظا ومعنى اه
 وقوله أحسن لفظا أى لقربه ومعنى لان قطع ما أمر الله بوصله أبلغ من قطع وصل ما أمر الله به نفسه
 اه ثم اب أى لانه على الاول يصير المعنى ويقطعون وصل ما أمر الله به اه (قوله الموصوفون بما
 ذكر) أى من قوله الذين ينقضون الى آخره وأولئك مبتدأ وهم مبتدأ ثان أو فصل والخامسون
 خبر اه كرخي (قوله لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم) أى باهمال العقل عن النظر
 واقتناص ما يفيدهم الحياة الأبدية والخامسون من خسرا أحد أمور ثلاث المال والبدن والعقل
 وهؤلاء من الثالث اه كرخي وفي القاموس خسرا كفرح وضرب خسرا وخسرا وخسرا
 وخسرا نا وخسارة وخساراضل فهو خاسر وخسير والناجى غيب في تجارتها والخسران نقص
 كالاخسار والخسران اه (قوله كيف تكفرون بالله) كيف للسؤال عن الاحوال والمراد
 هنا الاحوال التى يقع عليها الكفر من العسر والبسر والسفر والاقامة والكبر والصغر والعز
 والذل وغير ذلك والاستفهام هنا للتوبيخ والانسكار فكأنه قال لا ينبغي أن توجد فيكم تلك
 الصفات التى يقع عليها الكفر فلا ينبغي أن يصدر منكم الكفر لان صفات الكفر لازمة له
 ونفى اللازم يوجب نفي الملزوم فهذا استدلال على نفي الكفر أى نفي لبقائه وانبعائه بنفى

نعت (ينقضون عهد الله)
 ما عهده اليهم في الكتب
 من الايمان بعمده (من بعد
 ميثاقه) توكيده عليهم
 (ويقطعون ما أمر الله به أن
 يوصل) من الايمان بالنبي
 والرحم وغير ذلك وأن يدل
 من ضميره (ويفسدون في
 الارض) بالمعاصي والتعويق
 عن الايمان (أولئك)
 الموصوفون بما ذكر (هم
 الخاسرون) لمصيرهم الى
 النار المؤبدة عليهم (كيف
 تكفرون) بأهل مكة (بالله
 تمتع بالله) (أن أكون من
 الجاهلين) من المستهزئين
 بالمؤمنين فلما علموا أنه
 صادق (قالوا ادع لنا ربك)
 سل لنا ربك (يبين لنا
 ما هي) صغيرة أو كبيرة هي
 (قال) موسى (انه يقول)
 أى يقول الله (انها بقوة
 لا فارض) لا كبيرة
 (ولا بكر) ولا صغيرة (عوان
 بين ذلك) نصف أى وسط
 بين الصغير والكبير
 (فانعلوا ما تؤمرون) ولا
 تسألوا (قالوا ادع لنا ربك)
 سل لنا ربك (يبين لنا
 ما لونها) ما لون البقرة (قال
 انه يقول انها بقرة صفراء)
 الظلف والقرن سوداء البدن
 (فاقع لونها) صاف لونها (تسر
 الناطرين) تهب الناطرين

(و) قد (كنتم أمواتا) نطقا
في الاصلاص (فأحياكم)
في الارحام والدينا بنفخ
الروح فيكم والاستفهام
للتعجب من كفرهم مع
قيام البرهان والتوبيخ (ثم
عيتكم) عند انتهائكم
(ثم يحييكم) بالبعث (ثم اليه
ترجعون) تردون بعد البعث
فيجازيكم بأعمالكم وقال
دليلا على البعث لما أنكروه
(هو الذي خلق لكم ما في
الارض) أي الارض وما
فيها (جميعا) لتنتفعوا به
وتعتبروا

اليها (قالوا ادع لسارك)
سارك (بين لنا ما هي)
عاملة هي أم لا (ان البقر
تشابه علينا) تشا كل علينا
(وانا ان شاء الله مهتدون)
الى وصفها ويقال الى قاتل
عاميل (قال انه يقول انها
بقرة لاذلول) لاذلة (تثير
الارض) تحث الارض
(ولان في الحرف) لا يستفي
عليها بالسواقي الحرف
(مسلة) من كل عيب (لاشبه
فيها) لا وضع فيها ولا يباين
(قالوا الان جئت بالحق)
الا نبين لنا الصفة
فطلبوها واشتروها بغير
مسكها ذهبيا (فذهبوا وما
كادوا يفعلون) في بدء الامر
ويقال من غلاصتها ثم ذكر

لازمه لان نفي الملازم يوجب نفي الملزوم اه شيعنا (قوله وقد كنتم) اشار به الى ان جملة وكنتم
الى قوله ثم اليه ترجعون في محل نصب على الحال وان قد مضمرة بعد الواو جريا على القاعدة
المقررة عند الجمهور ان الفعل الماضي اذا وقع حالا فلا بد من قد ظاهرة او مقدرة اه كرحي
(قوله وكنتم أمواتا) لا بد من التأويل على ما فسرنا اي وكانت مواد ابدانكم أو اجزائها أمواتا هذا
والظاهر المحل على التشبيه لان طرفيه مذكوران فيكون المعنى كنتم كأموات فلا يرد السؤال
كيف قبل أمواتا في حال كونهم حيا وانما يقال ميت فيما تصح فيه الحياة من البنية اه
كرحي (قوله نطقا) أي وعلقا ومضنا (قوله بنفخ الروح) من المعلوم أن نفخ الروح انما هو
في الرحم فالطرف متعلق بقوله في الارحام فقط اه (قوله والاستفهام للتعجب) أي ايقاعهم
في الامر التعجب أو حمل الخطاب على التعجب والاستفهام (قوله مع قيام البرهان) هذا هو
منشا التعجب لان الكفر أي الاشراك بالله مع قيام برهان الوحدة دانية مستغرب فتهب منه
وأما الكفر في حد ذاته فلا غرابة فيه والمراد بالبرهان هو المذكور بقوله وكنتم أمواتا الخ يعني
فالمحي والميت ينبغي أن يكون هو الاله وغيره من الاصنام لا يصلح للالهية لعدم قدرته على
ما ذكر اه شيعنا (قوله ثم عيتكم) عبر بتم افعال مدة العمرين نفخ الروح والامانة وقوله ثم
يحييكم عبر بها افعال مدة البرزخ وقوله ثم اليه ترجعون عبر بها افعال مدة الحشر والحساب
اه شيعنا وعبارة السمن والفاء في قوله فأحياكم على بابها من التعقيب ثم على بابها من التراخي
لان المراد بالموت الاول العدم السابق والحياة الاولى الخلق وبالموت الثاني الموت المعهود
وبالحياة الثانية الحياة للبعث فغاءت الفاء ثم هي بابها من التعقيب والتراخي على هذا
التفسير وهو أحسن الاقوال ويعزى لابن عباس وابن مسعود ومجاهد والرجوع الى الجزء
ايضا متراخ عن البعث انتهت (قوله بأعمالكم) أي عليها (قوله وقال دليلا على البعث) يعني
أن الدليل السابق لما كان بعض مقدماته وهو قوله ثم يحييكم ثم اليه ترجعون منكرا عنهم
ناسبا اثباته بالدليل اه شيعنا ودليلا منصوب على المفعول من أجله أي لأجل الدليل
أي لأجل الاستدلال (قوله هو الذي خلق لكم الخ) لكم متعلق بخلق ومعناها التعليل أي
لأجلكم وقيل للملك والاباحة فيكون تعالى كاخام الما ينتفع به وقيل للاختصاص وما موصولة
وفي الارض ملتها وهي في محل نصب مفعول بها وجميعا حال من المفعول الذي هو ما وهي بمعنى
كل ولادلالة لها على الاجتماع في الزمان وهذا هو الفارق بين قولك جاوا جميعا و جاوا معا فان
مع تقتضي المصاحبة في الزمان بخلاف جميع قيل وهي مما حال مؤكدة لان قوله ما في الارض
عام اه مهن لكن يرد على هذا العموم أن كثيرا مما في الارض ضار كالسباع والحشرات
وبعضها لا فائدة له أصلا كالهوام ويحاج بانها كلها نافعة اما بالذات كالماء كقول والمركوب
أو بواسطة الا ترى أن السباع الضارية أهلك كثير من الحيوانات التي لو بقيت أهلكت
الحرف والنسل والحيات يتخذ منها الترياق اه شهاب (قوله أي الارض وما فيها) أي بأن
يراد بالارض جهة السفلى فتصدق بها نفسها وبما فيها من الحيوان والنبات وغير ذلك وقوله
وتعتبروا عطف خاص على عام لان الانتفاع صادق بالديوى وبالاخرى وهو الاعتبار اه
شيعنا وعبارة الكرحي قوله وتعتبروا أي تعتبروا به كالسباع والعقارب والحيات فان فيها عبرة
وتنحو بفافانه اذ يرى طرفا من المتوعدة كان أبلغ في الزجر عن المعصية وأما خلق السم القاتل
ففيه نفع لأجل دفع الحيوانات المؤذية وقتلها فلا يرد السؤال بأنه لا تنفع فيه فكيف قيل خلق

(ثم استوى) بعد خلق
الارض أى قصد (الى
السما فستواهن) الضمير
راجع الى السماء

المقنول فقال (واذ قلتم
نفسا) عاميل (فادارأتم فيها)
فاختلفتم في قتلها (واقه
مخرج) مظهر (ما كنتم
تكنتمون) من قتلها (فقلنا
اضربوه) ع-نى المقنول
(بعضها) أى بهضومن
اعضاها ويقال بذنبها ويقال
بلسانها (كذلك) كما أحيا
الله عاميل (بحي الله الموتى)
للمبعث (وبريكم آياته) احياه
(لعلكم تعقلون) لى
تصدقوا بالمبعث بعد الموت
(ثم قست) جفت وبست
(قلوبكم من بعد ذلك) من
بعد احياه عاميل واعلامكم
قائه (فهى كالحجارة) فى الشدة
(أو أشد قسوة) بل أشد
قسوة ثم عذرا لجارة وذكر
منفعتا وعاب على القلوب
فقال (وان من الحجارة) حجارة
(لما يتغير) يخرج (منه
الانهار وان منها لما يشقق)
يقول يتصدع (فيخرج منه
الماء وان منها لما يهبط)
يقول يتسدحج من اعلى
الجبل الى اسفله (من خشية
الله) وقلوبكم لا تهرك من
خوف الله (وبالله يفاضل)
بتارك عقوبة (عماعملون)

لكم ما فى الارض جميعا انتهت (قوله ثم استوى الى السماء) أصل ثم أن تقتضى تراخيا زمانيا
ولازمان هنا فمسل هي اشارة الى التراخي بين رتبتي خلق الارض والسماء وقيل لما كان بين
خلق الارض والسماء أعمال أخر من جعل الجبال روامى وتقدير الاقوات كما اشار اليه
فى الآية الاخرى عطف بشم اذ بين خلق الارض والاستواء الى السماء تراخ واستوى معناه لغة
استقام واعتدل من استوى العود وقيل علا وارتفع قال تعالى فاذا استويت أنت ومن معك على
الفلك ومعناه هنا قصد وعمد وفاعل استوى ضمير يعود على الله والقصد فى حق الله تعالى معناه
تعلق ارادته التفضيلى الحادث أى ثم تعلق ارادته تعلقا حادنا بخلق السموات أى بترجيح
وجودها على عدمها فتملقت القدرة بإيجادها اه (قوله بعد خلق الارض) أى غير مدحوة
أى مبسطة ولم يقل وما فيها كما هو مقتضى السياق اشارة الى أن خلق ما فى الارض ليس
سابقا على خلق السموات بل متأخر عنه وحاصل المقام أن الله تعالى خلق الارض أى برمها
من غير دحو وبسط فى يومين ثم خلق السموات السبع مبسطة فى يومين ثم خلق ما فى الارض
هما ينتفع به فى يومين والى هذا أشار القرطبي فى سورة الانبياء فى قوله تعالى أولم ير الذين كفروا
أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وما ونص عبارته هنا ثم استوى للترييب الاخبارى
لا الزمانى وذلك لان خلق ما فى الارض متأخر عن خلق السماء والاستواء فى اللغة الارتفاع
والعلو على الشئ قال الله تعالى فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك وقال لتستووا على
ظهوره وهذه الآية من المشكلات والناس فيها وفيها ما شاكلها على ثلاثة أوجه قال بعضهم
نقروها ونؤمن بها ولا نفسرها وانما ذهب كثير من الأئمة وقال بعضهم نقروها ونفسرها على
ما يحتمل ظاهرها للغة وهذا قول المشبهة وقال بعضهم نقروها ونفسرها على ظاهرها وقال
الفراء الاستواء فى كلام العرب على وجهين أحدهما أن يستوى الرجل وينتهى شابه وقوته
أو يستوى من اعوجاج فهدان وجهان وقال البيهقي أبو بكر محمد بن على بن الحسين وجعل
الاستواء بمعنى الاقبال صحيح لان الاقبال هو القصد الى خلق السموات والقصد هو الارادة
وذلك جائز فى صفات الله تعالى وقال سفيان بن عيينة وابن كيسان فى قوله ثم استوى الى السماء
أى قصد اليها أى بخلقه واختراعه فهذا قول وقيل علا دون تكيف ولا تحديد واختاره الطبرى
ويذكر عن أبى العالية الرياحى فى هذه الآية أنه قال استوى بمعنى أنه ارتفع قال البيهقي ومراده
من ذلك والله أعلم ارتفاع أمره وهو بخار الماء الذى خلق منه السماء ويظهر من هذه الآية
أنه سبحانه خلق الارض قبل السماء وكذلك فى حم السجدة وقال فى النازعات أنتم أشد خلقا أم
السماء بناها فوصف خلقها ثم قال والارض بعد ذلك دياها فكان السماء على هذا خلقت قبل
الارض وقال تعالى الحمد لله الذى خلق السموات والارض وهذا قول قتادة ان السماء خلقت
أولا حكاها عنه الطبرى وقال مجاهد الطبرى وغيره من المفسرين انه تعالى أبس الماء الذى كان
عرشه عليه فجعله أرضا وثار منه دخان فارتفع فجعله سماء فصارت خلق الارض قبل السماء ثم قصد
أمره الى السماء فستواهن سبع سموات ثم دحا الارض بعد ذلك وكانت اذ خلقها غير مدحوة
قلت وقول قتادة صحيح ان شاء الله وهو أن الله تعالى خلق أولادنا للسماء ثم خلق الارض
ثم استوى الى السماء وهى دخان فستواها ثم دحا الارض بعد ذلك ومما يدل على أن الدخان خلق
أولا قبل الارض ما رواه السدى عن أبى مالك وعن أبى صالح عن ابن عباس وعن مرة بن الحنفية
عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله عز وجل هو الذى

لأنها في معنى الجمع الآية
 إليه أي صيرها كما في آية
 أخرى فقضاهن (سبع
 سموات وهو كثر شيء عليم)
 هبلا ومفصلا أفلا تعبرون
 أن القادر على خلق ذلك
 ابتداء وهو أعظم منكم قادر
 على إعادته (و) أذكر
 يا محمد (أذ قال ربك للملائكة

من المعاصي ويقال ما تكفون
 من المعاصي (أفقطعون
 أن يؤمنوا لكم) اقترجوا
 يا محمد أن تؤمن بك اليهود
 (وذلك كان فريق منهم) وهم
 السبعون الذين كانوا مع
 موسى (يسمعون كلام الله)
 قراءة موسى لكلام الله (ثم
 يعرفونه) يعرفونه (من بعد
 ما علموه) علموه وفهموه
 (وهم يعلمون) أنهم يعرفونه
 ثم ذكر منافق أهل الكتاب
 ويقال سفلة أهل الكتاب
 فقال (واذا القوا الذين آمنوا)
 يعني أبا بكر وأصحابه (قالوا
 آمنا) بنبيناكم وصفته ونعته
 في كتابنا (واذا خلا بعضهم
 إلى بعض) إذا رجع السفلة
 إلى رؤسائهم (قالوا) قال
 الرؤساء للسفلة (أتحدثونهم)
 أنصبرون محمدا وأصحابه (بما
 فزع الله إليكم) بما بين الله
 لكم من حجة محمد صلى الله
 عليه وسلم ونعتهم في كتابكم
 (أيها جركم) حتى يخاصمكم

خلق لكم ما في الأرض جميعا ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات قال إن الله تبارك
 وتعالى كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئا قبل الماء فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء
 دحا فافارفع فوق الماء فسماعله فسماء سماء ثم أبس الماء فجعله أرضا واحدة ثم فتتها فجعلها سبع
 أرضين في يومين في الأحد والاثني فجعل الأرض على حوت والحوت هو النون الذي ذكره الله
 بقوله ن والقلم والحوت في الماء على صفاة والصفاء على طهر ملك والملك على الصخرة والصخرة
 على الريح وهي الصخرة التي ذكر لقمان أنها ليست في الأرض ولا في السماء فهولك الحوت
 واضطرب فترزات الأرض فارسي عليها الجبال فقربت فالجبال تفخر على الأرض وذلك قوله
 تعالى وألقى في الأرض رواسي أن تعبدكم وخلق الجبال فيها وأقوات أهلها وشجرها وما ينسبني
 لها في يومين في الثلاثاء والأربعاء وذلك حين يقول أئنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في
 يومين وتجعلون له أنداد ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها
 أقواتها بقول أقواتها لاهلها في أربعة أيام سواها سبع سموات وقوله فسواهن سبع سموات
 ذكر تعالى أن السموات سبع ولم يأت للأرض في التنزيل عدد صريح لا يحتمل التأويل
 الا قوله تعالى ومن الأرض مثاهن وقد اختلف فيه فقيل ومن الأرض مثاهن أي في
 العدد لأن الكيفية والصفة مختلفة بالمشاهدة والاحساس فتمسك العدد وقيل ومن الأرض
 مثاهن أي في اللفظ وما بينهما وقيل هي سبع لأنه لم يفتق بعضها من بعض قاله الماوردي
 والصحيح الأول وأنها سبع كالسموات اه وعبارته في سورة الطلاق قال الماوردي
 وعلى أنها سبع أرضين متفاصلة بعضها فوق بعض تختص دعوة الاسلام بأهل الأرض
 العليا ولا يلزم من في غيرها من الأرضين وإن كان فيها من يعقل من خلق غير في مثاهنهم
 السماء واستمدادهم للصوة منها قولان أحدهما أنهم يشاهدون السماء من كل جانب من
 من أرضهم وبسة حدود الضياء منها وهذا قول من جعل الأرض مبسوطة والقول الثاني أنهم
 لا يشاهدون السماء فإن الله تعالى خلق لهم ضياء يستمددون منه وهذا قول من جعل
 الأرض كرية وفي الآية قول ثالث حكاه الطيبي عن أبي صالح عن ابن عباس أنها سبع
 أرضين مبسوطة أبس بعضها فوق بعض تفرق بينها البحار وتظل جميعها السماء اه وفيه هناك
 مزيد بسط على هذا أمل (قوله لأنها في معنى الجمع) أي لا بالجنسية وقوله الآية إليه أي
 الصائفة بعد خلقها بالقبول سبعا والجمع هو السموات السبع وقوله أي صيرها تنسيرا لقوله
 فسواهن وقوله فقضاهن بدل من آية أخرى وقوله سبع سموات مفعول ثان لسواهن لا لقضي
 كما قد يتوهم اه شيئا (قوله أفلا تعبرون) أي تفهمون وتعلمون وقوله على خلق ذلك أي
 ما ذكر من الأرض وما بعدها (قوله واذكر الخ) أشار به إلى أن اذني محض نصب وأن العامل
 فيها اذكر مقدرا وضعف هذا بأنها لا تتصرف إلا بإضافة الزمان إليها والاحسن جعله منصوبا
 بقالوا اتجعل أي قالوا ذلك القول وقت قرل الله عز وجل اه هم أنى جاعل في الأرض خليفة
 لأنه أمهل الأوجه اه كرخي (قوله اذ قال ربك للملائكة) أي لمطابق الملائكة أو لنوع مخصوص
 منهم وهو الطائفة التي أرسلها الله على الجن فطردتهم من الأرض إلى الجزائر والجبال وتلك
 الطائفة جنس يقال لهم الجن ورئيسهم إبليس وهم خزان الجنان أنزلهم الله من السماء إلى
 الأرض فطردوا الجن وسكنوا الأرض فخفف الله عنهم العباداة وكان إبليس يعبد الله تارة في
 الأرض وتارة في السماء وتارة في الجنة فدخله الجحيم وقال في نفسه ما أعطاني الله هذا الملك

الان في جاعل في الارض
 خالفة) يخلفني في نفسي
 احكامي فيها هو آدم (قالوا
 اتعمل فيها من يفسد فيها)
 بالمعامي (ويسفك الدماء)
 برقتها بالقتل كما فعل بنو
 الجان وكما فوا فيها فلما
 افسدوا ارسل الله عليهم
 الملائكة فطردوهم الى
 الجحيم والجهنم (ونحن
 نسبح) متلبسين (بجسدك)
 أي نقول سبحان الله
 وبحمده (ونقدس لك)
 نتركك عما لا يليق بك
 فاللام زائدة

صحيح
 (به عند ربكم) من عند ربكم
 مقدم ومؤخر (أفلا تعقلون)
 أفليس لكم ذهن الانسانية
 قال الله تعالى (أولاي تعلمون)
 يعني الرؤساء (أن الله يعلم
 ما يسرون) فيما بينهم (وما
 يعلمون) بمصدا وأصحابه
 (وهوهم) أي يولون لا يعلمون
 الكتاب) لا يحسنون قراءة
 الكتاب ولا كتابته (الا
 أماني) أحاديث بلا اصل
 (وانهم الا يظنون) وما
 تكلمون الا بالظن بتلقين
 رؤسائهم (فويل) فمضة
 العذاب ويقال واد في جهنم
 (الذين يكتبون الكتاب)
 يفترون صفة محمد صلى الله
 عليه وسلم ونسبه في الكتاب
 (بأيديهم) يقولون هذا في
 الكتاب الذي جاء (من عند

الان في اكرم الملائكة عليه فقال له ولجند في جاعل في الارض خالفة يعني بدلا منكم ورافعكم
 الى فكره واذلك لانهم كانوا هم الملائكة عبادة اه من الخازن (قوله أيضا اذا قال ربك
 للملائكة) أي تعلي ما للمشاورة وتعظيمي آدم وبيانا لكون الحكمة تقتضي ايجاد ما يقاب
 خيره على شرفه فان ترك الخير الكثير لأجل الشر القليل شر كثير اه كرخي (قوله للملائكة)
 جمع ملائكة الذي مخففه ملك والراح أنه من الملك لأن الالوكة بمعنى الرسالة والملك جسم
 لطيف قادر على التشكل بأشكال مختلفة بدليل أن الرسل كانوا يرونهم كذلك فمنهم المقربون
 المستغرقون في معرفة الحق كما وصفهم في محكم تنزيله وقال يسبحون الليل والنهار لا يفترون
 ومنهم السهاويون يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء وحري به ان لم
 الالهى ومنهم الارضيون قال أبو حيان في تفسيره واللاه في الملائكة للتباعد وهو واحد المعاني
 التي جاءت لها اللام اه كرخي (قوله اني جاعل) أي خالق أو مصور ولم يذكر الزمخشري غيره
 وقوله خالفة مفعول به على الاول وعلى الثاني هو المفعول الاول وفي الارض هو الثاني قد تم
 عليه اه كرخي وصيغة اسم الماعل بمعنى المستقبل اه أبو السعود (قوله يخلفني في تنفيذ
 احكامي الخ) عبارة أي السعور والخليفة من يخلف غيره وينوب عنه فمفعول بمعنى فاعل والتاء
 للبالغة والمراد بالخلافة الخلافة من جهته سبحانه في اجراء احكامه وتنفيذ امره بين الناس
 وسياسة الخلق لكن لا حاجة به تعالى الى ذلك بل لقصور استعداد المستخلف عنهم وعدم
 لياقتهم لتأني الاحكام والعلوم من الذات العلية بلا واسطة انتهت وخلف من باب كتب كما في
 القاموس (قوله قالوا اتعمل فيها الخ) انما قالوا ذلك استكشافا عما خفي عليهم من الحكمة
 التي بهرت أي غلبت تلك المفاسد والافتناء وليس باعتراض على الله تعالى ولا طعن في بني آدم
 على وجه الغيبة فانهم أعلى من أن يظن بهم ذلك لقوله تعالى بل عباد مكرمون الآية وانما
 عرفوا ذلك باخبار من الله أو تلقى من اللوح أو قياس لاحد النقلين على الآخر كما يؤخذ من
 كلام الشيخ المعنف والافهم كانوا لا يعلمون انجب اه كرخي (قوله من يفسد فيها) أي
 بمقتضى القوة الشهوانية وقوله ويسفك الدماء أي بمقتضى القوة الغضبية وذلك أن في كل
 انسان ثلاث قوى شهوانية وغضبية وعقلية فبالاوليين يحصل القس وبالاخيرية يحصل الكمال
 والفضل فنظر والمقتضى الاوليين وغفلوا عن مقتضى الاخرى اه شيخنا (قوله بالمصاحي)
 من الحسد والبغى وقتل بعضهم بعضا وانظر تسمية هذا معصية مع أنه قبل دمه الرسل من البشر
 هل لانهم كانوا مكافئين بواسطة رسل منهم أو أن تسميته معصية باعتبار الصورة اه شيخنا
 (قوله ويسفك الدماء) المشهور يسفك بكسر الفاء وقرئ بضمها وقرئ بفتحها في المصاحفة
 من أسفك وقرئ أيضا شدد التنكير والسفك هو الصب ولا يستعمل الا في الدم وقال ابن
 فارس والجوهري يستعمل أيضا في الدمع وقال المهدوي لا يستعمل السفك الا في الدم وقد
 يستعمل في نثر الكلام يقال سفك الكلام أي نثره اه مبروف في المصباح وسفك الدم اراقه
 وبانه ضرب وفي لغة من باب قتل اه (قوله سوا الجان) الجان في الجن بمنزلة آدم في البشر
 فهو أبوه وأصلهم كما أن آدم أبو البشر وذلك الاب قيل هو ابليس وقيل مخلوق آخر هو أبو الجن
 وان ابليس أبو الشياطين كما سيأتي في سورة الحجر اه والجان أيضا اسم لطائفة من الملائكة
 كما في الخازن اه (قوله متلبسين) فيه إشارة الى ان محمدك في موضع الحال المتداخلة لانها
 حال في حال أي تسميها هو متلبس بجهنم ومتلبس به اه كرخي (قوله فاللام زائدة) أي

والجملة حال أي فحسن أحق
بالاستغلاف (قال) تعالى
(أني أعلم ما لا تعلمون) من
من المصلحة في الاستغلاف
آدم وإن ذريته فيهم انطبع
والعاصي فظاهر العدل
بينهم فقالوا أن يخلق ربنا
خلقنا أكرم عليه منا ولا
أشلم أسبقه ورؤيتنا ما لم
يرى خلق تعالى آدم من آدم
الأرض أي وجهها بأن
قبض منقصة من جميع
ألوانها وجمعت بالمياه المختلفة
وسواء ونفخ فيه الروح
فصار حيوانا حساسا بعد أن
ان كان جمادا (وعلم آدم
الاسماء) أي أسماء المسميات
(كلها) حتى القصص
القصص والفسوة والنفسية
والمعرفة بأن ألقى في قلبه
علمها (ثم عرضهم) أي
المسميات وفيه تغليب العقل
(على الملائكة فقال) لهم
الله يشهدوا به بتفكيره
وكتابه (ثم ألقاه) عرضا
يسيرا من المأكلة والنضول
(فويل لهم) نشدة الذاب
لهم (مما كتب أيديهم) مما
غيرت أيديهم (وويل لهم)
شدّة الذاب لهم (مما يكسبون)
يصيبون من الحرام والرشوة
(وقالوا) يعني اليهود (أن
نمسنا النار) أن تصيب النار
(الأيام) مدودة) قدر
أربعين يوما التي عبت فيها

والكاف مفعول مقدس أي تقدسك وقال البضاوي إن اللام لتعابل وقال أبو حيان والاحسن
أن تكون معدية للفعل كهي في يسبح الله اه كرخي (قوله والجملة) أي جملة قوله ونحن نسبح
بحمدك وتقدس لك حال والمقصود منها الاستغفار عن ترجيحهم مع ما هو متوقع منهم أي من
بنى آدم من الفساد على الملائكة المعصومين في الاستغلاف لا المحب والسفاخر وفائدة الجمع
بين التسبيح والتقديس وإن كان ظاهر كلامهم مترادفهما ما أن التسبيح بالطاعات والعبادات
والتقديس بالمعارف في ذات الله تعالى وصفاته وأفعاله أي التفكير في ذلك كما هو مبسوط في
الاحياء اه كرخي (قوله أي نحن أ- ق الخ) هداية إياهم من قولهم اذكروا (قوله وأن
ذريته) أي ومن أن ذريته الخ وقوله فظاهر أي آدم العدل (قوله فقالوا أن يخلق ربنا الخ) أي
قالوا ذلك مرافقيا بينهم أقوله الآتي وما كنتم تكتمون حيث فسره الشارح هناك بهذا القول
اه (قوله أسبقنا) أي عليه أي على ذلك الخ أي الخلق وهذا راجع أقوله أكرم عليه منا
وقوله رؤيتنا ما لم يره كالروح المحفوظ راجع أقوله ولا أعلم (قوله خلق تعالى آدم الخ) وعاش
من العمر تسعة مائة سنة وستين سنة قاله السبوطي في التفسير (قوله أي وجهها)
وفي القاموس والاديم من السحاب والأرض متطهر منها اه وفي المختار ووجه الأرض
أديما اه (قوله بأن قبض منقصة) أي بواحدة من أثوابه قال وهب بن منبه لما أراد الله تعالى
أن يخلق آدم أوحى إلى الأرض أني خالق منك خلقا منهم من يطيعني ومنهم من يعصيني فمن
أطاعني أدخلته الجنة ومن عصاني أدخلته النار فأتت الأرض أثنائي مني خائف يكون للسارق
نعم فبكت الأرض فأنفجرت منها العيون إلى يوم القيامة الخ نقصته اه من الخازن (قوله من
جميع ألوانها) وكانت ستين لونا وقوله وسواء أي صورته (قوله وعلم آدم الاسماء) أي بجميع
اللفظات لكن بنوه تفر وألفاظ حفظ بعضهم العربية ونسي غيرها وبعضهم التركية ونسي
غيرها وهكذا اه شيئا (قوله الاسماء) أي ألقاها مني وحقيقة مفردا مركبا كاصول العلم فان
الاسم باعتبار لاشتهاق علامة لشيء ودال له الذي يرفعه إلى الذهن أي يوصله إلى الفطنة والمراد
بالاسم ما يدل على معنى ولو كان ذاتا وجودا فهو اسم من الاسم والفعل والحرف اه كرخي (قوله
حتى القصص الخ) أي في الوصف والحقيق وحتى الذوات والمعاني فان الفسوة المارة من النسوة
على حد قوله وفيه لمة كجملته فهي عبارة عن المرة من الخراج الخ اه شيئا وفي المصباح
فسايفسره من باب عدا الاسم انفساء بالذوق يخرج من الدبر من غير صوت يسمى اه
وفيه أيضا ضطر يضطر من باب تمب وضطر ضطر طامن باب ضرب لغة والاسم الضراط اه (قوله
بأن ألقى في قلبه علمها) أي علم الأسماء يعني وعرض عليه المسميات أيضا كما عرضها على الملائكة
فلم المسميات مشتركة بينه وبينهم واختصاصه عنهم انما هو بالاسماء فكان يعرف أن هذا الجرم
يسمى بكذا وهم يعرفون الجرم ولا يعرفون اسمه اه شيئا (قوله ثم عرضهم على الملائكة)
الضمير فيه للمسميات المدلول عليها فانه إذا نقضت أسماء المسميات لحذف المضاف إليه دلالة
المضاف عليه وعوض عنه اللام كنزوله واشتهل الرأس شيئا لأن المرض للدخول عن أسماء
المعروضات فلا يكون المعروض نفس الاسماء لاسيما أن أريد بها الالفاظ والمراد بها ذوات
الاشياء أريد دلالات الالفاظ اه بضاوي (قوله وفيه) أي في الضمير في عرضهم الذي هو جمع
مذكر تغليب المسقلاء وهم الجن والانس والملائكة على غير المسقلاء والجنادات حيث لم يقل
عرضها وقرئ عرضهم وعرضها وكلامه شامل للملائكة كبر أيضا حيث كفي عن الألفاظ بلفظ

الذكورة وكيفية العرض على الملائكة بأن خلق تعالى معاني الاسماء التي علمها آدم حتى
 شاهدتها الملائكة أو تورأشياء في قلوبهم فصارت كأنهم شاهدوها وفي الحديث مثله تعالى
 عرضهم أم مثل الذر ولعله عز وجل عرض عليهم من أفراد كل نوع ما يصلح أن يكون أغوذا
 بمعرفته من أحوال البقعة وأحكامها اه كرخي وهذا ظاهر في المسميات التي هي ذوات وأما
 التي هي معان كالفرح والسرور والعلم والجهل والقدر والارادة فهي عرضها أن الله تعالى
 ألقاها في قلب آدم ففهمها وأدركها وعلمه تعالى أسماءها وكذا يقال في عرضها على الملائكة تأمل
 (قوله تكينا) أي توبيعا واسكتا وفي المختار التبكيت كالتقريع والتعنيف والتوبيخ وبكته
 بالحجة تكينا غلبه اه يقال بكته بكذا وبكته غلبه أي قرعه عليه وألزمه حتى يحجز عن الجواب
 اه ذكر يا وقوله أنبئوني أمر تهيؤ والنبا خبر ذو فائدة عظيمة سواء حصل علما أو غلبة ظن فإثارة
 على الأخبار لا يذان برفعة شأن الاسماء وعظم خطرها فان النبا انما يطلق على الخبر انما يطير
 والامر العظيم اه كرخي (قوا وحوا الشريط) وهو ان كنتم محذوف تقديره فأنبئوني دل عليه
 ما قبله أي أنبئوني السابق وأشار بما ذكره الرد على ابن عطية وغيره في قوله لم ان الجواب
 أنبئوني السابق وأنه يجوز تقديم الجواب على الشرط على مذهب سيدييه وقد نسي أبو حيان على
 رد ذلك اه كرخي (قوله قالوا سمعنا) اهناك لا علم لنا الخ اعتراف بالجهل والتصور واشعار بأن
 قولهم كان استفسارا ولم يكن اعتراضا وأنه قد بارك لهم ما خفي عليهم من فضل الانسان
 والحكمة في خلقه واطهار اشراك نعمته بما عرفهم وكشف لهم ما اشتبه عليهم ومراعاة للادب
 بتفويض العلم كله اليه وبهان مصدر كغفران ولا يكاد يستعمل الا مضافا منصوبا باضمارة فعله
 كما قال الله وتصدير الكلام به اعتذار عن الاستفسار والجهل بحقيقة الحال ولذلك جعل مفعلا
 التوبة فقال موسى صلوات الله عليه سبحانه ثبت اليك وقال يونس عليه السلام سبحانه اني
 كنت من الظالمين اه بيضاوي (قوله انك أنت العالم الحكيم) أنت يحتمل ثلاثة أوجه أن
 يكون توكيدا لاسم ان فيكون منصوب المحل وأن يكون مبتدأ به ما بعده والخلة خبر ان وأن
 يكون فصلا وفيه انخلاف المشهور هل له محل اعراب أم لا واذا قبل ان له محل فهل باعراب
 ما قبله تقول الفراء فيكون في محل نصب أو باعراب ما بعده فيكون في محل رفع كقول السكاسي
 والحكيم خبر ثان أو مفعلة للمعلم وهو ما قبل بمعنى فاعل ونحو ما من المبه لغة ليس فيه والحكمة
 لغة الاتقان والمنع من الخروج عن الارادة ومنه حكمة الدابة وقدم المعلم على الحكم لان الله هو
 المنفصل به في قوله وعلم بقوله لا علم لما فتناسب اتصاله به ولا بالحكمة ناشئة عن العلم وأثر له
 وكثيرا ما تقدم صفة العلم عليها والحكيم صفة ذات ان فسر بنى بالحكمة وصفة فعل ان فسر بانه
 الحكم لصنفته اه سمين (قوله قال تعالى يا آدم) أراد تعالى بهذا الظاهر من آية آدم عليه السلام
 على الملائكة وآدم اسم أعجمي لا اشتقاق له ولا يتصرف ولذا قال السمين بعد كلام طويل
 والحاصل أن ادعاء الاشتقاق فيه بعيد لان الاسماء الأعجمية لا يدر لها اشتقاق ولا تصرف
 اه (قوله فسمي كل شيء باسمه الخ) أي بار قال لهم هذا الحرم يسمى القسعة وحكمته وضع الطعام
 فيه وهكذا (قوله قال تعالى لهم موينا) أي مقرء على ترك الاولى اذ كان الاولى لهم أن يتوقفوا
 مترصدين لان بيبر لهم ولا يتصرفوا على السؤال بطريق ظاهرة الاعتراض ولطعن في بني آدم
 وأفهمنا الآية أنه تعالى يعلم الاشياء قبل حدوثها أي لانه أخبر عن علمه تعالى بأسماء المسميات
 جميعها ولم تكن موجودة قبل الاخبار اه كرخي (قوله ما تبدون) وزنه تفعون لأن أصله تبدون

تكينا (أنبئوني) أخبروني
 (بأسماء هؤلاء) المسميات
 (أن كنتم صادقين) في أي
 لأخاقي أعلم منكم وانكم
 أحق بالخلافة وجواب
 الشرط دل عليه ما قبله
 (قالوا سمعنا) تنزيها لك
 عن الاعتراض عليك (لا علم
 لنا الا ما علمنا) آياه (انك
 أنت) تأكد لك كان
 (العالم الحكيم) الذي
 لا يخرج شيء عن علمه
 وحكمته (قال) تعالى
 (يا آدم انبئهم) أي الملائكة
 (بأسمائهم) أي المسميات
 فسمي كل شيء باسمه وذكر
 حكمته التي خلق لها فلما
 أنباهم بأسمائهم (قال)
 تعالى لهم موينا (الم اقل
 لكم اني أعلم غيب السموات
 والارض) ما غاب فيهم ما
 (وأعلم ما تبدون) تظهرون
 من قواكم أن تجعل فيها الخ
 (وما كنتم تكتمون)
 فسرون من قواكم ان يخاف
 الله أكرم علمه ما ولا أعلم
 آياؤنا الجهل (قل) يا محمد
 (اتخذتم عهدا لله) على ما تقولون (فلن يخلف
 الله عهدا) ان كان لكم عند
 الله عهد (أم تقولون) بل
 اتقولون (على الله ما لا
 تعلمون) في كتابكم (بلى) رد
 عليهم (من كسب سيئة) أي
 أشرك بالله (وأحاطت به

(و) ادكر (اذقنا الملائكة
امجدوا لآدم) مبهمة
بالانحناء (فمجدوا لآدم)
ابليس) هو ابولجن كان
بين الملائكة (أبى) امتنع
من السجود (واستكبر)
تكبر وقال انا خير منه (وكان
من

خطيئته) أو بقره شركه أى
مات عليه (فأولئك) أدل
هذه الصفة (أصحاب النار)
أهل النار (هم فيها خالدون)
دافعون لا يعوتون فيها ولا
يخرجون منها ثم ذكر الذين
آمنوا قبل (والذين آمنوا)
بمحمد والقرآن (رعيوا)
الصالحات) الطاعات فيما
بينهم وبين ربهم (أولئك
أصحاب الجنة هم فيها
خالدون) دائمون لا يعوتون
ولا يخرجون منها ثم ذكر
أيضا ميثاقه على نبي ا- راييل
فقال (واذا أخذنا ميثاق
بنى اسرائيل لا تعبدون الا
الله) لا توحدون الا الله ولا
تشركون به شيئا (وبالدين
احسانا) براهمما (وذى
القربى) وصلة الرحم
للقراءة (واليتامى) والاحسان
الى اليتامى (والمساكين)
والاحسان الى المساكين
(وقولوا للناس حسنا) في
شان محمد صلى الله عليه وسلم
حقا ويقال حسنا صدقا
(واقبلوا الصلاة) أقوا

مثل تخرجون فأعل محذف الواو بعد سكونها والاداء الاظهار والكنم الاخفاء يقال مدايسدو
بدا وقوله وما كنتم تستكفون ما عطف على ما الاول بحسب ما تكون عليه من الاعتراف ا-
سمين (قوله واذقنا الملائكة) أى الملائكة الذين أنزلهم الله الارض ليطرد الجن أو جميع الملائكة
وهو الظاهر من قوله فسجد الملائكة كلهم أجمعون وهذا اليهود كان قبل دخول آدم الجنة
ا- شيئا وهذه القصة ذكرت في القرآن في سبع سور في هذه السورة والاهراف والمجر والاسراء
والكهف وطه ومن ولعل للسرف تكريرها تامة انبى صلى الله عليه وسلم فانه كان في محنة
عظيمة في قوم موادل زمانه فكانه تعالى يقول ألا ترى أن أول الانبياء هو آدم عليه السلام ثم انه
كان في محنة عظيمة للخلق ا- من الخطيب في سورة الاسراء (قوله امجدوا لآدم) السجود
في الاصل تذا من نظام من وفي الشرع وضع الجبهة على قدم الصلابة راما موربه اما المعنى
الشرعى فالسجود له في الحقيقة هو الله تعالى وجعل آدم قبله مبهمة ثم تعظيما لشانه أو سببا
لوجوبه كما جعلت الكعبة قبله للصلاة والسجدة لله في امجد واله أى اليه راما المعنى اللغوى وهو
التواضع لآدم تحية وتعظيم له كسجود اخوة يوسف له في قوله تعالى وخزوا له سجدا فلم يكن فيه
وضع الجبهة بالارض انما كان الانحناء فلما جاء الاسلام أبطل ذلك بالسلام ا- خطيب وعن
جعفر الصادق أنه قال أول من سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم
الملائكة المقربون وكان السجود يوم الجمعة من وقت الزوال الى العصر ا- من المواهب وقيل
بقيت الملائكة المقربون في سجدهم. ثمة سنة وقيل خمسة سنة ا- ع ش عليه (قوله
مجدوا لآدم) أى مبهمة تعظيم لآدم ثم نسخ الاسلام هذه القصة وجعل القصة هي السلام وقوله
بالانحناء أى من غير وضع الجبهة على الارض وهذا مع القولين في المقام ا- شيئا وفي المسباح
وحياه تحية أصله الدعاء بالحياة ومنه القبيات لله أى البقاء وقيل الملك ثم كثر حتى استعمل في
مطلق الدعاء ثم استعمله الشرع في دعاء مخصوص وهو السلام عليك ا- (قوله الا ابليس) في
المسباح وأبليس ابلا سا اذا سكنت غما وأبليس آيس وفي التنزيل فاذا هم مبلسون وابليس
أعجمى ولهذا لا ينصرف للهمزة والعلمية وقيل عربى مشتق من الابل اس وهو الابل ورد أنه
لو كان عربيا لانصرف كما تنصرف نظائره ا- من السمين (قوله هو ابولجن) أى المعنى
فيما سبق بالجنان في قوله كما مل جنوا الجن فملى هذا دون الاستثناء منقطعاً وهو أصح القولين
ا- شيئا (قوله كان بين الملائكة) هكذا في خط الشيخ المصنف بين الملائكة وهو تابع في
ذلك للشيخ في سورة طه وغيرها وقضية كلامهما أنه ليس من الملائكة وصرح بذلك في الكشف
فقال كان جنبا واحداً بن أظهر أوف من الملائكة مغمورا بينهم فطلبوا عليه في قوله فسجدوا
لكن أكثر المفسرين كالبغوي والواحدي والغاضي على أنه كان من الملائكة والالم يقتضونه
أمرهم ولم يصح اعتناؤه منهم قالوا لا يرد على ذلك قوله تعالى الا ابليس كان من الجن لجواز أن
يقال كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا أولان الملائكة قد يصحون جننا لا خفتانهم والحاصل
أن ما ذكره محاولة على حمل الاستثناء متصلا وهو الاصل وما ذكره الشيخان محاولة على أنه
منقطع فلا حاجة الى التأويل لكنه خلاف الاصل ا- كرخى (قوله تكبر) أما ديه أن السمين
للإفاعة لا للطلب وانما قدم الابهاء عليه وإن كان متأخرا عنه في الترتيب لانه من الأفعال الظاهرة
بخلاف الاستكبار فانه من أفعال القلوب واقتصر في سورة ص على ذكر الاستكبارا كنفاهه
وفي سورة الحجر على ذكر الابهاء حيث قال أبى أن يكون مع الساجدين ا- كرخى (قوله وكان من

الكافرين) أي قبل هذا التكبر وأورد عليه أنه كان قبله عابدًا طائما وأجاب عنه الشارح بقوله
 في علم الله يعني أن علم الله لا زلّ تملق بأنه تكبر فيها لزال بسبب هذا التكبر اه شيعته وفي
 الشهاب ما نصه وانما أوقات الآية بما ذكرناه لم يحكم بكفره قبل ذلك ولم يصدر منه ما يقتضيه
 فاما أن يكون التعبير بكان باعتبار ما سبق في علم الله من كفره وتقديره ذلك وقيل إن كان بمعنى
 صار اه وعبرة التكرار في قوله في علم الله إشارة إلى أن الظاهر أن كان على بابها قال البيضاوي
 أو صار منهم بأستقبحه أمر الله له بالسجود لا دم لا اعتقاده أنه أفضل منه والأفضل لا يحسن أن
 يؤمر بالتضع للفضول والتوسل به كما أشعر به قوله أنا خير منه والجملة على الأول اعتراضية
 مقررة لما سبق من الإباء والاستكبار وإشارته إلى أن الفاء دلالة على أن محض الإباء والاستكبار
 كفر لا اه أي بيان له كما نفهده الفاء وأفادت الآية استقبح التكبر والخوض في سر الله تعالى
 وأن الأمر للوجوب انتهت (فائدة) قال كتب الأخبار رضي الله تعالى عنه إن إبليس الماين
 كان خازن الجنة أربع ألف سنة ومع الملائكة ثمانين ألف سنة ووعظ الملائكة عشرين ألف
 سنة وسيد الكروبيم ثلاثين ألف سنة وسيد الروحانيين ألف سنة وطاق حول العرش أربعة
 عشر ألف سنة وكان أمه في سماء الدنيا المأد وفي السماء الثانية الزاهد وفي السماء الثالثة
 العارف وفي الرابعة الولي وفي الخامسة النبي وفي السادسة الخازن وفي السابعة عزازيل وفي
 الموح المحفوظ إبليس وهو غافل عن عاقبة أمره اه من كشف البيان للسر قندي (قوله
 وقلنا يا آدم الخ) هذه الجملة معطوفة على جملة أذ قلنا لا على قلنا وحده لاختلاف زمانيهما وهو
 من خطاب الأكارب والعظماء فأخبر الله تعالى عن نفسه بصيغة الجمع لأنه ملئ الملوك اه كرخي
 ومله في السمين لكن قوله لا اختلاف زمانيهما لا يصلح أنه مائة من عطف الفعل على الفـ مل
 وقد عرفت أن أذ منقول به لفعل محذوف فالحق أن العطف على الفعل وحده صحيح اذ التقدير
 واذ كر وقت قولنا الملائكة اسجدوا وقولنا لا آدم اسكن أي اذكر الوقتين وما وقع فيه مامن
 القصتين تأمل (قوله اسكن أفت وزوجك الجنة وكلا) ان قلت لم قال هنا وكلا بالواو وفي
 الاعراف فكلا بالفاء قلت لان اسكن هنا معناه استقر لا كون آدم وحواء كانا في الجنة والا كل
 يجامع الاستقرار غالبا فلها عطف بالواو والدالة على الجمع والمآني اجمعين الاستقرار والاكل
 وفي الاعراف معناه ادخل لكونهما كانا خارجين عنها والا كل لا يجامع الدخول عادة بل عقبه
 فلها عطف بالفاء والدالة على التعقيب وقد بسطت الكلام على ذلك في الفتاوى اه شيخ الاسلام
 في متشابهات القرآن وهذه التفرقة لاداء على ما يهمل الظاهر أن الأمر هنا وفي الاعراف بالسكني
 المراد به الدخول لان قصة السجود كانت قبل دخوله الجنة ثم لما فرغ منها أمر الحق به دخول
 الجنة فقل وبأ آدم اسكن الخ والله أعلم بمراده وأسرار كتابه (قوله لي عطف عليه الخ) وانما صح
 العطف عليه مع أن المعطوف له مباشر فمل الأمر لأنه تابع ويغتفر فيه ما لا يغتفر في المتبوع اه
 زكريا (قوله من ضاعه الأيسر) فإذا كان كل إنسان ناقصا ضلعا من الجانب الأيسر فجهة اليمين
 أضلاعا ثمانية عشر ووجه اليسار أضلاعا سبعة عشر وقصة خاقها أن الله تعالى ألقى النوم
 على آدم ثم نزع ضلعا من أضلاع جنبه الأيسر وهو الأقصر فخلق منه حواء وخلف مكان الضلع
 لحما من غير أن يحس آدم بذلك ولم يجد الماء ولو وجد الماء لعطف رجل على امرأة قط اه من
 الخازن ولا يرد أنه لا تكليف فيها ولا خروج منها الا انها معتمنان لمن دخلها جزاء اه كرخي (قوله
 رغدا) في المصباح رغدا العيش بالضم رغدا فمن باب ظرف اتسع ولان فهو رغدا ورغيد ورغدا

الكافرين) في علم الله (وقوله
 يا آدم اسكن أنت) تأكيد
 للضمير المستقر عليه عطف
 (وزوجك) حواء بالمد وكان
 خلقها من ضلعه الأيسر
 (الجنة وكلا منها) اه
 (رغدا) واسعا جرفيه
 الصلوات الخمس (وأول زكوة
 وأعطوا زكاة أموالكم) ثم
 قوليت (أعرضتم عن الميثاق
 الأول منكم) من
 آياتكم ويقال الأول منكم
 منكم عبدا لله بن سلام
 وأصحابه (وانتم معرضون)
 مكذبون تاركون له (واذ
 أخذنا ميثاقكم) في الكتاب
 (لا تسفكون دماءكم)
 لا تقتلوا بعضكم بعضا
 (ولا تخرجون أنفسكم) أي
 بعضكم بعضا (من دياركم)
 من منازلكم يعني بني قريظة
 والنضير (ثم أقررتم) قبائهم
 (وانتم تشهدون) تعلمون
 ذلك (ثم أنتم هؤلاء)
 يا هؤلاء (تقتلون أنفسكم)
 بعضكم بعضا (وتخرجون
 فريقا منكم من ديارهم)
 من منازلهم (أظاهرون
 عليهم) أما وفون بعضكم
 بعضا (بالأثم) بالظلم
 (والمدون) الاهتداء
 (وان يا قوم اسأري) يعني
 أسأري أهـل دينكم
 (تفادوهم) من الهدى مقدم
 ومؤخر (وهو محرم عليكم)

حيث شتموا ولا تقربا هذه
 الشجرة) بالاكل منها وهي
 الحنطة أو الكرم أو غيرها
 (فتكونا) فتصيرا (من
 الطمان) العاصين (فأزلهما
 الشيطان) ابليس أذهبهما
 وفي قراءة فإزلهما فإزلهما
 (عنها) أي الجنة أن قال
 لها ما دل أدلكما على شجرة
 الخلد وقاسمه ما باله أنه لهما
 من الذهبين فأكل منهما
 (وأخرجهما عما كانا به)
 من النعيم (وقلنا اهبطوا)
 إلى الأرض أي أنتما عما
 اشتغلتما عليه من ذريتكما
مخرجهم
 (أخرجهم) أي أخرجهم
 وفتاهم محرم عليكم (أفئذ منون
 بعض الكتاب) بعض
 مافي الكتاب تفادون
 أمراكم من عدوكم
 (وتكفرون ببعض)
 وتركون أسراء بعضكم
 ولا تفادونهم ويقل أفئذ منون
 بعض الكتاب بما تهوى
 أنفسكم وتكفرون ببعض بما
 لا تهوى أنفسكم (فأجاء
 من يفعل ذلك منكم إلا
 نحرى في الحياة الدنيا) إلا
 عذاب في الدنيا بالقتل
 والسبي (ويوم القيامة)
 يردون (يرجعون) إلى أشد
 العذاب (وما الله بغافل)
 ببارك عقوبة (عما تعملون)
 عن المعاصي ويقال ما تكفرون
 أولئك الذين اشتروا الحياة

رغدا من باب تعب لفة فهو راغد وهو رغد من العيش أي رزق واسع وارغد القوي بالالف
 أخصبوا والزغبة الزيد اه (قوله حيث شتموا) أي في أي مكان من الجنة شتموا وسع الأمر
 عليهما نزاحة لئلا يعلوا والمذرفي تناول من الشجرة انهي عنهما من بين أشجارها التي لا تنحصر
 اه يعضاوي (قوله ولا تقربا) في المصباح قرب الشيء من اقربا وقربة وقربى أي دنا وقربت
 الأمر اقربة من باب تعب وفي لفة من باب قتل قربا نابا لكسر فعلته أو دانيته ومن الاو ولا
 تقربوا الزنا ومن الثاني لا تقرب الحمى أي لا تدن منه اه (قوله أو غيرهما) كالاترج أو النخلة
 أو التين وأشار كما قال القاضى إلى أن الأولى أن لا تدن من غير دليل قاطع بل أو ظاهر اه كرخي
 (قوله فتكونا) اما مجزوما بالعطف على تقربا او منصوبا في جواب النهى ولا يدل العطف على
 السببية بخلاف النصب وقوله من الظالمين أي الذين وضعوا أمر الله تعالى في غير موضعه وأصل
 الذلم وضع الشيء في غير موضعه اه كرخي (قوله فأزلهما الشيطان عنها) أي أصدرزلتهما
 أي أزلهما وأوحاهما على الزلا بسببها ونظير عن هذه ما في قوله تعالى وما فعلته عن أمري أرزلهما
 عن الجنة يعني أذهبهما وأوحاهما معهما بقل زل عني لئلا إذا ذهب عني ريعه قراءه زلهما
 وهما متقاربان في المعنى وان الزلال أي الزلاقي يقتضى زوال الزل عن موضعه التمسك والزلا
 قوله لهما دل أدلك على شجرة الخلد وما لا يلبى وقوله ما بها كماربكا عن هذه الشجرة إلا أن
 تكونا ملكين أو تكونا من الخلد والدين ومقاسمته لهما إلى لكانا من الذهبين اه أبو السموذوق
 المصباح زل عن مكانه زلا من باب ضرب نهي عنه وزل زلا من باب تعب لفة وزل في منطقة أو
 فسله يزل من باب ضرب زلة أخطا اه لكن يرد هنا ما قال ان قصة ابليس الوسوسة لا آدم
 كانت بعد طرده وأجراه من الجنة وكان آدم وحواء اذ ذاك فيها وذلك لان قصة اليهود كانت
 قبل دخول آدم الجنة فلما امتنع الامم من اليهود طرده الله تعالى وأجراه من الجنة ثم أمر
 آدم وحواء بدخول الجنة وسكناهما فلما سكاها ازدادا لغير غيظا وحسدا وأحب أن يتسبب في
 إخراجهما من الجنة كما أخرج هو منهما بسببهما وأجيب بوجوه منها أن آدم وحواء دارا في الجنة
 لا تمتنع بها فقربا من بابها وكان ابليس اذ ذاك واقفا خارجا فتكلم معهما بما كان سببا في إخراجهما
 ومنها أنه تصور في صورة دابة من دراب الجنة فدخل ولم تعرفه الحزنة ومنها أنه دخل في فم الحية
 اه من المضاوى هنا وفي المازن في سورة الاعراف أنه وسوس اليهما وهو في الأرض فوصلت
 وسوسته اليهما وهما في الجنة بالقوة القوية التي جعلها الله له اه (قوا وقاسمهما) أي أقسم
 لهما فاقام الله لست على بابها بل بالمعقبة اه أبو السموذوق من سريرة الاعراف (قوله فأكل
 منها) أشاره إلى أن قوله تعالى فأخرجهما من الجنة وف على مقدر أو رد عليه ان آدم معصوم
 فكيف يخالف النهى وأجيب بوجوه منها أنه اعتقد أن النهى لا تنزيه لا للتحريم ومنها أنه نسي
 النهى ومنها أنه اعتقد أنه بسبب مقاسمة ابليس له أنه لم يمان المصحين فاعتقدا لا يخاف أحد
 بالله كاذبا اه شيخنا (قوله كما نأفبه) ما يجوز أن تكون موصولة اسمية وتكون نكرة
 موصوفة أي من الممكن أو النعيم الذي كانا فيه أو من مكار أو نعيم كانا فيه فالجمله من كانا وهما
 وخبرها لا محل لها على الأول ومحلهما الجوع على الثاني ومن لا ابتداء القاية اه مهين (قوله إلى
 الأرض) فهبط آدم بسريته من أرض الجنة على جبل يقال له قود وهبطت حواء بحدة
 وابليس بالآلة من أعمال البصرة والحية بأصبعها اه من الخزن (قوله أي أنتم الخ) تصح
 لغير الجمع مع أن الخطاب آدم وحواء وأجاب بعضهم بأن الخطاب لهما ولا بليس والحية وقوله

(بعضكم) بعض الذرية
(بعض عدو) من ظلم
بعضهم بعضا (ولكم في
الارض مستقر) موضع قرار
(ومتاع) ما تتمتعون به من
نعماتها (الى حين) وقت انقضاء
آجالكم (فتاى آدم من ربه
كلمات) الله ما يهاو في
قراءة بنصب آدم ورفع
كلمات أى جاءه وهى ربنا
ظلمنا أنفسنا الآية فدعا بها
(فتاب عليه) قبل توبته (انه
هو التواب) على عباده
(الرحيم) م (قلنا اهبطوا
منها) من الجنة (جميعا) كرهه
ليعطف عليه (فاما)

الدينا بالآخرة) اختاروا
الدينا على الآخرة والكفر
على الايمان (فلا يخفف)
لا يهون ويقال لا يرفع
(عنهم) العذاب ولا هم
ينصرون) يخفون من
عذاب الله (ولقد آتينا)
اعطينا (موسى الكتاب)
التوراة (وقفينا) اتبعنا
واردفنا (من بعده بالرسول
واتينا) اعطينا (عيسى بن
مريم البينات) الامر والنهي
والهتائب والسلامات
(وايدناه) قويتناه واعنا
(بروح القدس) جبرائيل
المنظور (افكلمناهم) كلمناهم
بامرهم اليهود (رسول بما
لا تهوى أنفسكم) بما لا توافق
قلوبكم وديتكم (استكبرتم)

بما شئتم أى مع ما شئتم ما عليه وقوله من ذريتكم أى التى فى الاصلا ب فكانت فى ظهر
آدم اه شيننا (قوله بعضكم لبعض عدو) هذه جملة من مبتدأ وخبر وفيها قولان أحدهما
أما فى محل نصب على المدح أى اهبطوا متعادين والثانى أنها لا محل لها لأنها مستأنفة اخبار
بانهما وادوا فأنزلنا عدوانا كان المراد به جملا لا حذو وجهين أما اعتبارا باللفظ بعض فانه
مفرد وأما لان عدوا أشبه المصادر فى الوزن كالأقوال ومحور قد مر ح أبو البقاء بأن بعضهم
جعل عدوا مصدرا اه سمين (قوله وفى قراءة) أى لاسن كثير بنصب آدم ورفع كلمات على أنها
فاعل وآدم مفعول وقوله رأيتهم يرفع آدم مع نصب كلمات أسناد الفعل لا آدم وابقاعه على
كلمات وو - الاختلاف فى ذلك أن ما تلقينته فقد تلقاك وما تلقاك فقد تلقينته فعنى تلقى آدم
لكلمات استقبلا لها بالقبول والعمل بها حين علمها ومعنى تلقى الكلمات لا آدم استقبلا لها
بأن تلقته واتصلت به وكلاهما استعمال مجازى لان حقيقة التلقى استقبالا من جاء من بعد وقد
أشار الى ذلك الشيخ المصنف فى تقريره ولم يؤثف الفعل على القراءة الاولى وإن كان الفاعل
مؤثما لانه غير حقيقى ولللفصل أيضا واقتصر على ذكر آدم عليه السلام مع أن حواء شاركتة فى
التوصل بهذه الكلمات كما سيأتى فى سورة الاعراف فى قوله تعالى قال ربنا ظلمنا أنفسنا الآية
وذلك لان حواء تبع لا آدم فى الحكم ولذلك طوى ذكر نفسه فى أكثر مواقع الكتاب والسنة
اه كرخى (قوله وهى ربنا ظلمنا أنفسنا الخ) أى على أصح الأقوال ونيل هى سبحانه اللهم
وبحسبك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا إله الا أنت ظلمت نفسى فاغفر لى انه لا يغفر الذنوب
الا أنت اه بمضاوى (قوله فتاب عليه) أى مما لا يليق بمقامه الشريف فان الأكل وإن كان
جائزا لا حد له لوجه السابقة لئلا يلائق به صلى الله عليه وسلم فسمى معصية صورة وهو قوب
عليه بخبره من الجنة على - د - سنات الأبرار سيئات المقرين وقد قيل ان آدم لما نزل الأرض
مكث ثلثمائة سنة لا يرفع رأسه الى السماء - ياء من الله تعالى وقد قيل لو أن دموع أهل الأرض
جمعت لكانت دموع داود أكثر ولو أن دموع داود ودموع أهل الأرض جمعت لكانت دموع
آدم أكثر اه من الخازن (قوله انه هو التواب) أى كثير قبول التوبة أو الرجوع على عباده
بالرحمة ووصف المبدى بظاهر لانه يرجع عن المعصية الى الطاعة وأصل التوبة الرجوع وهى فى
العبد الاعتراف بالذنب والندم عليه وانهزم على أن لا يعود اليه وردا لما لم ان كانت وفيه تعالى
الرجوع عن العقوبة الى المغفرة اه كرخى ولا يطلق عليه تعالى تائب وإن صح معناه فى حقه
ومع اسناد فعله اليه كما فى قوله فتاب عليه وذلك لان أسماءه تعالى توقيفية اه (قوله جميعا)
حان من فاعل اهبطوا أى مجمعين اما فى زمان واحد أو فى أزمنة متفرقة لان المراد الاشتراك
فى أصل الفعل وهذا هو الفرق بين جاوا جميعا و جاوا معا فان قولك معا يستلزم مجيئهم جميعا فى
زمان واحد لما دلت عليه مع من الأصطحاب بخلاف جمعا فاما غما تغيد أنه لم يخلف أحدهم
عن المجئ من غير تعرض لانتفاء الزمان اه سمين (قوله كرهه ليعطف عليه الخ) غرضه هذا أن
التكرير للتأكيد وتوطئة لما بعده واه أحد قواين وقيل ان الثانى غير الاول باعتبار المتعلق
والغرض المقصود من الأمرين وبعبارة البضاوى كرر للتأكيد ولا اختلاف المقصود فان الاول
دل على أن هبوطهم الى دار بلية بتعادون فيها ولا يخلدون والثانى أشمر بأنهم اهبطوا للتعذيب
فن احتدى الهدى بنجا ومن ضل هلك وقيل الاول من الجنة الى سماء الدنيا والثانى من سماء الدنيا الى
الأرض انتهت (قوله فاما يا تبسكم الخ) فيه تنبيه على عظم نعم الله تعالى عليهم ما كانه قال وإن

فيه ادغام فون ان الشرطية
في ما الزائدة (يا نبيكم مني
هدى) كتاب ورسول (فن
تبع هداى) فامن بي
وعمل بطاعى (فلا خوف
عليهم ولا يحزنون) في الآخرة
بان يدخلوا الجنة (والذين
كفروا وكذبوا باياتنا) كتبنا
(اولئك اصحاب النار هم
فيها خالدون) ما يكون ابدا
لا يفنون ولا يخرجون (يا بنى
اسرائيل) اولاد بعبوب
فصل في
تفسيرهم عن الاعيان به
(فريقا كذبتم) يقول
كذبتم فريقا محمد صلى الله
عليه وسلم وعيسى (وفريقا
تقتلون) وفريقا قتلتم يحيى
وزكريا (وقالوا) يسنى
اليهود (قلوبنا غلف) من
قولك يا محمد اى قلوبنا اوعنة
اكل علم وهى لاني ملك
وكلامك (بل) رد عليهم (انهم
الله) طبع الله على قلوبهم
(بكفرهم) عقوبة لكفرهم
(فقل لا ما يؤمنون) ما يؤمنون
قليل لا ولا كثير او يقال
ما يؤمنون بقليل ولا بكثير
(ولما جاءهم كتاب من عند
الله مصدق) موافق (لما
معهم) من الكتاب
بالتوحيد وصفة محمد صلى
الله عليه وسلم وفعته وبعض
الشرائع كفروا به (وكافوا من
قبل) من قبل محمد صلى
الله عليه وسلم والقرآن

اهبطتكم من الجنة فقد انعمت عليكم سدا بقى المؤدية الى الجنة مرة اخرى على الدوام الذى
لا ينقطع اه من الخازن (قوله فيه ادغام فون ان الخ) ايضا حه ان اماهى ان الشرطية زبدت
عليها ما لتا كيد ولا جعل التا كيد المذكور حسن تا كيد الفعل بالنون وان لم يكن فيه معنى
الطلب وجواب هذا الشرط هو مجموع الجملتين بعد الشرطية وهى قوله فن تبع الخ والجملة
وهى قوله والذين كفروا الخ وانما جى بصرف الشك واثبات الهدى كاش لا محالة لانه محتمل فى
نفسه غير واجب عقلا أى العقل لم يستقل بالعلم بوقوعه بل لابد ان يسمع من النبي صلى الله عليه
وسلم فاستعمل ان فى الآية مجاز اه كرخى (قوله فن تبع هداى الخ) بقى قسم ثالث وهو
من آمن ولم يعمل الطاعات فليس داخل فى الآيتين على نفسه والشارح اه شطنا (قوله
فلا خوف عليهم) اى عند الفزع الا كبر وقوله ولا هم يحزنون فى الآخرة اى على ما فاتهم من
الدنيا والخوف غم يلحق الانسان من توقع امر فى المستقبل والحزن غم يلحقه من فوات امر
فى الماضي واما الخوف المنبت له فى بعض الآيات فهو فى الدنيا اه كرخى (قوله فى الآخرة)
متعلق بهما وقوله بان يدخلوا الجنة متعلق بالنفى اى انتفى عنهم الامران بسبب الخ اه شطنا
(قوله والذين كفروا الخ) عطف على فن تبع الخ قسم له كانه قال ومن لم يتبع بل كفروا
بانه وكذبوا باياته او كفروا بالآيات جنانا وكذبوا بها لسانا فيكون الفعلان متوجهين الى الجار
والجور والالفة فى الاصل الالامة الظاهرة وتقال لاهم نوعات من حيث انها تدل على وجود
الصانع وعلمه وقدرته ولكل طائفة من كلمات القرآن اه يضاهى (قوله يا بنى اسرائيل الخ)
قال ابن جزي الكلبي فى تفسيره لما قدم دعوة الناس وما وذر مبداهم دعابنى اسرائيل
خصوصا وهم اليهود وجى الكلام معهم من هنا الى خرب سيقول السفيهاء فتارة دعاهم
بالملاطفة وذكرا الانعام عليهم وعلى آياتهم تارة اتخوف وتارة باقامة الحجج وتوبيخهم على سوء
اعمالهم وذكروا عقوباتهم اى عاقبتهم بها فذكر من انهم عليهم عشرة اشياء وهى اذ نجيناكم
من آل فرعون واذ فرقا بينكم البصر وبينناكم من بعد موتكم وظللنا عليكم الفمام وانزلنا عليكم
المن والسلوى وعفونا عنكم ونفقرناكم خطاياكم وآتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم
تتهتدون وانفجرت منه اثنا عشرة عينا واذكر من سوء اعمالهم عشرة اشياء قوله هم معنا وعصينا
وانخذتم الجهل وقوله ارنانا الله جهرة وبذل الذين ظلموا ولين نصبر على طمام واحد ويحرفون
للكلام وتوليتم من بعد ذلك وقت قلوبكم وكفرهم بايات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وذكر
من عقوبتهم عشرة اشياء ضربت عليهم الذلة والمسكنة واوا بقضب من الله ويعطوا الجزية
واقتلوا انفسكم وكوفوا قردة وانزلنا عليهم جزا من السماء واخذناكم الصاعقة وجعلنا قلوبهم
قاسية وحرمتنا عليهم طيبات اكلت لهم وهذا كله جرى لا بائهم المتقدمين وخوطب به للعاصرون
لمحمد صلى الله عليه وسلم لانهم متبعون لهم راضون باحوالهم وقد وصى الله المعاصرين لمحمد صلى
الله عليه وسلم بتوبيخنا - اخرى وهى عشرة كتمانهم امر محمد صلى الله عليه وسلم مع معرفتهم به
ويحرفون الكلام وبقولون هذا من عند الله وتقتلون انفسكم وتخرجون فريقا منكم من
ديارهم وحرصهم على الحياة وعداوتهم لجبريل واتباعهم السوء وقولهم نحن ابناء الله وقوله
يد الله مخلولة اه بهر وفه وبني نادى وعلامة نصبه الياء لانه جمع مذكر سالم وحذفت فونه
للاضافة وهو شبهه بجميع التكسيرات غير مفردة ولذلك عاملته العرب بعض معاملة جمع التكسير
فالحقوا فى فعله المسند اليه تاء التانيث نحو قالت بنو فلان وهل لاهم ياء لانه مشتق من البناء

(اذكر وانعمني التي أنعمت
عليكم) أي على آباءكم من
الأنبياء من فرعون وقلق
العلق وتظليل الغمام وغير
ذلك بأن تشكروها بطاعتي
(وأوفوا بعهدي) الذي
عهدت إليكم من الأمان
بهد (أوف بعهديكم) الذي
عهدته إليكم من الثواب
عليه بدخول الجنة

(يستقصون) يستنصرون
بعمدوا القرآن (على الذين
كفروا) من عدوهم أسد
وغطفان ومزينة وجهينة
(فلما جاءهم ما عرفوا)
صفته ونعمته في كتابهم
(كفروا به) بحدوا به
(فاعنة الله) هتفه الله وعذابه
(على الكافرين) على
اليهود (بئسما اشتروا به
أنفسهم) بأعوا به أنفسهم
(أن يكفروا) بأن كفروا (بما
أنزل الله) من الكتاب
والرسول (بغيا) حسدا (أن
ينزل الله من فضله) بأن
نزل الله جبريل بفضله
الكتاب والنبوة (على من
يشاء من عباده) يعني بهذا
(فباؤا بغضب على غضب)
فاستوجبوا العنة على أثر لعنة
(والكافرين عذاب مهين)
بهاون به ويقال شديد
(واذا قيل لهم) يعني اليهود
(آمنوا بما أنزل الله) يعني
القرآن (قالوا نؤمن بما أنزل

لأن الابن فرع الأب ومبنى عليه أو واولقوله سم النبوة كالأبوة والابوة قولان الصحيح الأول
وأما النبوة فلا دلالة فيها لأنهم قد قالوا الفترة ولا خلاف في أنها من ذوات الماء الآن الأنخفش
رجع الثاني بأن حذف الواو أكثر واختلاف في وزنه فقيل هو بفتح العين وقيل بسكونها وهو
أحد الأسماء العشرة التي سكنت فاءها وعوض من لامها همزة الوصل واسرائيل خفض
بالإضافة ولا ينصرف للعلمية والعجمة وهو مركب تركب كيب بالإضافة مثل عبد الله فان اسرا
بالعبرانية هو العبد وأيل هو الله وقيل اسرا مشتق من الاسر وهو القوة فكان معناه الذي
قواه الله وقيل لأنه أسرى بالظليل مهاجرا إلى الله تعالى وقيل لأنه أسرجنيا كان يطفئ سراج بيت
المقدس قال بعضهم فعلى هذا بعض الاسم يكون عربيا وبهذه عجميا وقد تصرف فيه العرب
بلغات كثيرة أفصحها لغة القرآن وهي قراءة الجمهور وقرأ أبو جعفر والاعمش اسرايل بياء بعد
الألف من غير همز وروى عن ورش اسرايل بهمزة بعد الألف دون ياء واسرايل بهمزة مفتوحة
بين الراء واللام واسرايل بهمزة مسكورة بين الراء واللام واسرايل بآلف محضة بين الراء واللام
وتروى قراءة عن نافع واسرائين أبدلوا من اللام نونا كما أصلان في أصلال ويجمع على أساريل
وأجاز الكوفيون أسارلة وأسارل كأنهم يجيزون التعويض بالتاء قال الصفا ولا نعلم أحدا يجيز
حذف الهمزة من أوله اه ميم (قوله اذكر وانعمني) الذكر والذكر بكسر الدال وضمة المعنى
واحد ككونان باللسان وبالجنسان وقال الكسائي هو بالكسر للسان وبالضم للقلب فحذف
المكسور الصمت وضد المضموم النسيان وبالجملة فالذكر الذي محله القلب ضد النسيان والذي
محله اللسان ضد الصمت سواء قيل انهما بمعنى واحد أم لا والنعمة اسم لما ينعم به وهي شبيهة
بفعل بمعنى مفعول نحوذج ورعى والمراد بها الجمع لأنها اسم جنس قال تعالى وإن تعدوا نعمة الله
لا تحصوها والى أنه صفتها والعائد محذوف (فان قيل) من شرط حذف عائد الموصول
إذا كان مجرورا أن يجز الموصول بمثل ذلك الحرف وأن يحدد متعلقه ما هو ناقدا فقد الشرطان
فان الأصل التي أنعمت بها (فالجواب) أنه انما حذف بعد ان صار منصوبا بحذف حرف الجر
فبقى أنعمتها وهو نظير كالذي خاضوا في أحد الأوجه وسيأتي تحقيقه ان شاء الله تعالى وعليكم
متعلق به وأتى على دلالة على شمول النعمة لهم اه ميم (قوله وغير ذلك) أي مما سيأتي تعداد
قريب في قوله واذ نجيناكم من آل فرعون الآيات (قوله بأن تشكروها) تصوير للذكر وفيه نوع
مسألة لان الذكر هو الاخطار بالبال ففسره بالشكر المشتمل عليه لان الشكر فعل بني عن
تعظيم المنعم من حيث انه منعم فكأنه قال اطيعوني وعظموني من حيث اني منعم على آباءكم
فاستعمال الذكر في الشكر يشبه استعمال الجزء في الكل اه شيخنا (قوله أيضا بأن تشكروها)
جواب عما قيل لليهود أبدأي كرون هذه النعمة فلم ذكر وأما لم ينسوه وحاصل الجواب مع
الايضاح أن المراد بذكر النعمة شكرها واذالم يشكروها حق شكرها فكأنهم نسوها وان
أكثر واذكروها اه كرخي (قوله وأوفوا بعهدي وأوف بعهديكم) هذه جملة أمرية عطف على
الأمرية قبلها أو يقال أوفى ووفى مشددا وخففتا ثلاث لغات بمعنى وقيل يقال ووفيت ووفيت
بالعهد وأوفيت بالكيل لا غير وعن بعضهم ان اللغات الثلاث واردة في القرآن أما أوفى فكهذه
الآية وأما ووفى الذي بالتشديد فكقوله وإبراهيم الذي ووفى وأما ووفى بالتخفيف فلم يصرح به وإنما
أخذ من قوله تعالى ومن أوفى بعهده من الله وذلك أن أفعل التفضيل لا يبنى إلا من الثلاثي
كالتعب هذا هو المشهور وان كان في المسئلة كلام كثير ويحكي أن المستنبط لذلك أبو القاسم

(واياي فارهبون) خافون
في ترك الوفاء به دون غيري
(واامنوا بما انزلت) من
القرآن (مصدقاً لما همكم)
من التوراة بما وافقته له في
التوحيد والنبوة (ولا تكون
اول كافر به) من اهل
الكتاب لان خلفكم تبع
لكم فاتهم عليكم (ولا تشتروا)
تسبيلوا (بأياي) التي في
كتابكم من نعم محمد (عنا
قليلاً) عوضاً يسيراً من الدنيا
أي لا تسكنوها خوف فوات
ما تأخذونه من سفاتكم
(واياي فانقون) خافون في
ذلك دون غيري

عائنا) يعني التوراة (وبكفرور
عازراه) يعني سوى التوراة
(وهو الحق) يعني القرآن
(مصدقاً) موافقاً بالتوحيد
(لما همكم) من الكتاب قالوا
يا محمد آتوا كافراً مؤمناً قال
الله (قل) يا محمد (فلم تقتلون)
قتلت (أنبياء الله من قبل)
من قبله هذا (ان كنتم
مؤمنين) ان كنتم مصدقين
في مقالتهكم (ولقد جاءكم موسى
بالبينات) بالامر والنهي
والعلامات (ثم اتخذتم الجبل)
عبدتم الجبل (من بعده)
من بعد انطلاقه الى الجبل
(وانتم ظالمون) كافرون
(واذا أخذنا ميثاقكم)
اقراركم (ورفعنا) قلنا ورفعنا
وجسنا (فوقكم) فوق

الشاطي اه ميم وتفصيل العهد بين ياتي في سورة المائدة في قوله ولقد اخذنا ميثاق بني
اسرائيل الى قوله ولا دخلتكم جنات اه يضاوي (قوله دون غيري) اشارة الى ان تقديم الضمير
هنا مشعر بتخصيصه بهاته بذلك وهو مناسب لتخصيصه بالاقبال عليه وعدم الالتفات الى غيره
وهو آكد في اذنه التخصيص من اياك تعبد لان اياك منصوب بتعبد فمجموعهما جملة واحدة
وهنا منصوب بارهبون مقتدراً لاستيفاء فارهبون موافقوله وهو الباء الثابتة في بعض القراءات فهما
جملتان والتقدير وياي اربو فارهبون فيكون الامر بالرهبة متكرراً اه كرخي والفاء في
فارهبون فيها قولان انهويين احدهما انما جواب امر مقدر تقديره تنهبوا فارهبون وهو نظير
قوله لم زيداً يا ضرب أي تنبه فاضرب زيداً ثم حذف تنبه فصارت ضرب زيداً ثم قدم المفعول
اصلاً حالاً لفظاً لا تقع الفاء صدرها وانما دخلت الفاء لترابط هاتين الجملتين والقول الثاني في هذه
الفاء انها زائدة اه ميم (قوله مصدقاً لما همكم) أي من حيث انه نازل حسب ما نعت في
الكتاب الالهية او مطابق لما في القصص والمواعيد والدعاء الى التوحيد والامر بالمعصية
والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش وفيما يخالفها من جزئيات الاحكام
بسبب تفاوت الاعصار في المصالح من حيث ان كل واحد منهما حق بالاضافة الى زمام امر اهي
فيه صلاح من خطوب بها حتى لو نزل المتقدم في أيام المتأخرات لعل على وفقه ولذلك قال عليه
السلام لو كان موسى حياً لما وسعه الا اتباعي تنبيهاً على ان اتباعها لا ينافي الايمان به بل يوجب
ولذلك عرض بقوله ولا تكونوا اول كافر به بان الواجب ان تكونوا اول من آمن به لانهم
كانوا اهل النظر في مهزاته والعلم بشأنه والمستفتين به والمبشرين بزمانه اه يضاوي (قوله
من التوراة) أي والانجيل واقتصر عليها لان الانجيل موافق لها في معظم احكامها وقواعدها
عوفقة الباء سببية وقوله في التوحيد والنبوة أي وفي كثير من الاعمال الفرعية اه شيخنا
(قوله اول كافر به) مفهوم الصفة غير مراد هنا فلا يرد ما يقال ان المعنى ولا تكونوا اول كافر
بل آخر كافر وانما ذكرت الاول لانه لا غش لما فيه من الابتداء بالكفر أي بل يجب ان
تكونوا اول فوج مؤمن به لانكم اهل نظري مهزاته والعلم بشأنه وكافر لفظه واحد وهو في معنى
الجمع أي اول الكفار او هو نعمت له حذف تقديره اول فريق كافر ولذلك أتى بلفظ التوحيد
والخطاب للجماعة كما مر في الاشارة اليه اه كرخي (قوله من اهل الكتاب) دفع به ما يقال
ان اول من كفر به مشركو العرب بمكة قبل كفر اليهود بالمدينة فكيف تنسب اليهود
والنصارى عن ان يكونوا اولاً فأجاب بان الاول لانه أي بالنسبة لاهل الكتاب ومفهوم
الاول لانه معطل كما تقدم ومعنى الآية لا تكفروا به فتكونوا اولاً بالنسبة لمن بعدكم من ذريبتكم
فتبوءوا بانفسكم وانهم بهذا الناح من قوله ولا تكفروا به لان به اثنا واحدا اه شيخنا (قوله
تسبيلوا) دفع به ما يقال الباء في حيز الشراء تدخل على الماخوذ وهما دخلت على المتروك فأجاب
بان الشراء بمعنى الاستبدال وهي في حيزه تدخل على المتروك وفي الكرخي وهي في حيزه تدخل
على الموضين اه (قوله خوف فوات ما تأخذونه الخ) وذلك ان كعب بن الاشرف وورثاء
اليهود وعلماءهم كانوا يصيبون المأكول من سفاتهم وهاهنا وكانوا يأخذون منهم في كل
سنة شيئا معلوماً من زرعهم وثمارهم وتقودهم غافراً انهم ان يمتروا صفة محمد وتبعوه نفوسهم تلك
الفوائد ففسروا منه بالسكابة فكتبوا في التوراة بدل اوصافه اضدادها وكانوا اذا سئلوا عن
اوصافه كتموها ولم يذكروها اشارة الى التغير بالسكابة بقوله ولا تشتروا وبقوله ولا تلبسوا والى

الكتمان بقوله وتكتموا الحق اه شيخنا (قوله ولا تلبسوا الحق) أي لا تكتموا الحق في التوراة ما ليس فيها فيمخط الحق المنزل بالباطل وقوله تخطوا وأشار به إلى أن إباحة بالفتح مصدر لبس بفتح الباء أي خلط والباء لا التصاق لقولك خلطت الماء باللبن فلا يميز زاد القاضي وقد يلزمه جعل الشيء مثبته بغيره وإشارة إلى جواب عن سؤال وهو أنهم لم يخطوا الحق بالباطل بل جعلوا الباطل موضع الحق وجعلوه مثبته فالباء للاستعانة كاتى في قولك كتبت بالقلم قال أبو حبان وفي جعله للاستعانة بعد وصرف عن الظاهر من غير ضرورة قال السمين ولا أدري ما هذا الاستعانة مع وضوح هذا المعنى الحسن وأما اللبس بالضم فمصدر لبس بكسر الباء من لبس الثوب وأما بالكسر فهو اللباس قاله الجوهري اه كرخي وفي المصباح لبس الثوب من باب تعب لبس بالضم اللام واللبس بالكسر واللباس ما لبس ولبست عليه الأملس من باب ضرب خلطته وفي التنزيل وللبستنا عليهم ما يلبسون والتشديد مبالغة وفي الأملس بالضم وابسة أيضا أي أشكال والتبس الأمر أشكل ولا يستعني بغيره خالطته اه (قوله الذي تفترونه) أي تفترونه كما عبر به البيضاوي (قوله ولا تكتموا الحق) أي بلا فيبدأ أن الأولى والأرجح والأظهر أنه مجزوم عطفا على تلبسوا لأنها من كل فعل على حدثه أي لا تفعلوا هذا ولا هذا وجوز البيضاوي وذخيره فيه النص على النبي بأخبار أن الوارد له مع لا يزال يلزم عليه جواز تلبسهم بدون الكتمان وعكسه كما في لا تأكل السمك وتشرب اللبن لا تأمن ذلك إذا انتهى عن الجمع لا يدل على حوازا لبعض ولا على عدمه وانما يدل عليه دليل آخر أما في مسألة السمك فللطلب رأيا في الآية فلقبح كل منهما وفائدة الجمع المبالغة في النهي عليهم وإظهار رقيق أفعاله من كونهم جامعين بين الفعلين اللذين ان انفرد كل منهما عن صاحبه كان تبعا وقراءة الجزم وإن دلت على المبالغة لكن تفوت فائدة النهي عليهم اه كرخي (قوله نعمت محمد) فيه إشارة إلى جواب عن سؤال وهو أن قوله ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق لا تغاير بينهما فكيف عطف أحدهما على الآخر وحاصله أنهما متغايران لفظا وفي اه كرخي (قوله وأنتم تعلمون أنه حق) أي فهذا أقبح إذا الجاهل قد يميز بخلاف العالم والمعنى هل الحال أي عالمين اه كرخي (قوله صلوا مع المصلين الخ) أي صلوا صلاة الجماعة فلا تكرر وعبر عن الصلاة بالركوع ردا على اليهود من حيث أن صلاتهم لا ركوع فيها فكانه قال صلوا الصلاة ذات الركوع في جماعة اه شيخنا (قوله وكانوا يقرءون لا قربائهم) أي يقولون لم ذلك صرا في البيضاوي وكانوا يأمرون صرا من نصوصه باتباع محمد ولا يتبعوه اه (قوله بالبر) هو اسم جامع لجميع أنواع الخير والطاعات وتفسيره بالأمان محمد صلى الله عليه وسلم لأنه المراد في هذا المقام ولأن الأمان محمد أصل كل بر اه شيخنا وفي السمين والبرسة الخير من الصلاة والطاعة والفعل منه بر بركم لم يعلم والبر بالفتح الاجلال والتعظيم ومنه ولد بر بوالديه أي به ظمهما والله تعالى بر لسعة خيره على خلقه اه وفي البيضاوي البر بالكسر التوسع في الخير مأخوذ من البر بالفتح وهو القضاء الواسع والبر بالكسر ثلاثة أقسام بر في عبادة الله وبر في مراعاة الأقارب وبر في معاملة الأجانب اه (قوله تتركونها) عبر عن الترك بالتسبان لأن تسبان الشيء يلزمه تركه فهو من استعمال المزوم في اللازم أو السبب في المسبب وسر هذا التصريح بالإشارة إلى أن ترك ما ذكر لا ينبغي أن يصدر عن العاقل الانسيانا اه شيخنا (قوله وأنتم تعلمون الكتاب) حال والعامل فيها تنسون تكبت وتقربع كقوله وأنتم تعلمون اه كرخي وقوله وفيها الوعيد الوالو الحال (قوله أفلا تعقلون) المعنى لا ينبغي أن ينسى

(ولا تلبسوا) تخطوا (الحق) الذي أنزلت عليكم (بالباطل) الذي تفترونه (و) لا (تكتموا) الحق نعمت محمد (وأنتم تعلمون) أنه حق (واقموا الصلاة) وأنزل الزكاة واركعوا مع الراسمين صلوا مع المصلين محمد وأصحابه ونزل في علمائهم وكانوا يقولون لا قربائهم المسلمين انبتوه على دين محمد فانه حق (أنتم تعلمون) الناس بالبر (بالأمان) محمد (وتنسبون أنفسكم) تتركونها فلا تأمرونها به (وأنتم تعلمون الكتاب) التوراة وفيها الوعيد على مخالفة القول بالعمل (أفلا تعقلون) سوء فعلكم فترجعون بخمالة التسيان

رؤسكم (الطور) الجبل (خذوا ما آتيناكم) اعملوا بما أعطيناكم من الكتاب (بقوة) بمجد ومواظبة النفس (واسمعوا) اطيعوا ما تؤمرون (فالواسمعوا وعصينا) كأنهم يقولون لولا الجبل لسمعنا قولك وعصينا أمرك (وأشربوا) في قلوبهم الجهل بكفرهم (ادخل في قلوبهم حب عبادة الجهل بكفرهم عقوبة لكفرهم) قل يا محمد إن كان حب عبادة الجهل يعدل حب خالقكم (بئسما يا مكرم به أعمانكم) يعني عبادة الجهل (إن كنتم مؤمنين)

محل الاستفهام الانكارى
(واستعينوا) اطلبوا المعونة
على أموركم (بالصبر) الجبس
لنفس على ما تكره
(والصلاة) أفرد بها بالذكر
تعظيم شأنها وفي الحديث
كان صلى الله عليه وسلم إذا
خبره أمر بارداً إلى الصلاة
وقبل الخطاب لليهود لما
عاقبهم عن الإيمان الشره
وحب الرياسة فأمروا بالصبر
وهو الصوم لأنه يكسر الشهوة
والصلاة لأنها تورث الخشوع
وتنفي الكبر (وانها) أى
الصلاة (الكبيرة) ثقيلة

مصدقين في مقالتكم بأن
آباءنا كانوا مؤمنين (قل إن
كانت لكم الدار الآخرة)
الجنة (عند الله خاصة)
خاصة (من دون الناس)
من دون المؤمنين بمحمد
وأصحابه (فتمنوا الموت)
فأسألوا الموت (إن كنتم
صادقين) في مقالتكم (ولن
يتمنوه) لن يسألوا الموت
(أبداء) قدمت أيديهم (بما
علمت أيديهم في اليهودية)
(والله عليم بالظالمين)
باليهود (ولتجدنهم) يا محمد
بني اليهود (أحرص الناس
على حياة) على بقاء في الدنيا
(ومن الذين أشركوا)
وأحرص من الذين أشركوا
مشركى العرب (يودأحدهم)
يتمنى أحدهم (لويهم ألف

عنكم العقل أى لا ينبغي أن تقتنى عنكم ثمراته وفي الصبر الهمة زنة لأنكاراً أيضاً وهي في نية
التأخير عن الفاء لأنها حرف عطف وكذا تقدم أيضاً على الواو ثم نحووا ولا يعلمون أنهم إذا ما وقع
والنية بها التأخير وما عدا ذلك من حروف العطف لا تتقدم عليه هذا مذهب الجمهور وذهب
الزحشري إلى أن الهمة زنة في موضعها غير ممنوعة بها التأخير ويقدّر قبل الفاء والواو ثم فعل
محذوف عطف عليه ما بعدها فيقدر هنا أن تغفلون فلا تغفلون وكذا أفلم يروا أى أعرفتم بروا وقد
خالف هذا الأصل ووافق الجمهور في مواضع يأتي التنبيه عليها اه (قوله محل الاستفهام
الانكارى) أى الداحل على أن أمرهم المتضمن التوبيخ والتقريع فالآية ناعية على من يعطى
غيره ولا يعطى نفسه بسوء صنعه وخيب نفسه وأن فعله فعل الجاهل بالشرع أو لا يحق الخالى عن
العقل فإن الجامع بين العلم والعقل تأتى نفسه عن كونه واعظاً غير متعطل عليه تركية نفسه
والإقبال عليها بتكميلها بالمقوم نفسه فيقوم غيره اه كرخى (قوله واستعينوا) الخطاب
للمسلمين لا للكفار لأن من ينكر الصلاة والصبر على دين محمد لا يقال له استعين بالصبر والصلاة
فوجب صرفه إلى من صدق محمد وأما في مقابلة بقوله وقيل الخ والثاني أنسب بسوق النظم فإن
في الأول تفكيك كاله اه شيخنا (قوله الجبس للنفس على ما تكره) كالأجتهاد في العبادة وكظم
الغيظ والحلم والأحسان إلى المسى والصبر عن المعاصى وعما تقرّر علم أن الصبر على ثلاثة أقسام
صبر على الشدة والمصيبة وصبر على الطاعة وهو أشد من الأول وأحرأ كثر منه وصبر عن المعصية
وهو أشد من الأول والثاني وأجروا كثر منهما اه كرخى (قوله والصلاة) أى الناهية عن
الفحشاء والمنكر وكرم وقدم الصبر عليها لأنه مقدمة الصلاة فإن من لا صبر له لا يقدّر على أمساك
النفس عن الملامى حتى يشتغل بالصلاة فلا يمكن حصولها كاملة الآية اه كرخى (قوله)
أفرد بها بالذكر تعظيم شأنها) أى لأنها جامعة لأنواع العبادات الفسائية والبدنية من الطهارة
وستر العورة وصرف المال فيهما والتوجه إلى الكعبة والعكوف للعبادة وإظهار الخشوع
بالجوارح وإخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الحق وقراءة القرآن والتسكلم
بالشهادتين وكف النفس عن شهوات الفرج والبطن اه كرخى (قوله وفي الحديث الخ)
استدلال على عظم شأنها وعلى أنها يستعان بها (قوله إذا خرب أمر) خربه بمجاهدة وزاى وباء
موحدة أى أهله ونزل به وضبطه الطيبي بالنون وحكى الموحدة عن ضبط النهاية اه كرخى وفي
القاموس خربه الأمر من باب كتب اشتد عليه أو ضبطه والاسم الخزانة بالضم اه وفيه أيضاً
في باب النون وخربه الأمر من باب كتب خرباً بالضم وأخربه جعله خرباً اه وقوله بادراً إلى
الصلاة وفي رواية فزع إلى الصلاة أى لحالها اه كرخى (قوله وقيل الخطاب لليهود الخ)
إشارة إلى أنه متصل بما قبله لأن ما تقدم على الآية وما تأخر عنها خطاب لبني إسرائيل اه
كرخى (قوله الشره) أى الحرص وفي نسخة الشهوة بدل الشره اه (قوله وانها الكبيرة) الجملة
حالية أو اعتراضية في آخر الكلام على رأى من يجوز (قوله أى الصلاة) هذا هو الظاهر الجارى
على قاعدة كون الضمير للأقرب وقيل للاستعانة المفهومة من استعينوا وقدمه القاضى على
ما قبله وقيل للأمر إلى أمر بها بنو إسرائيل ونحوها عنهم قوله إذا ذكر وأنهى إلى قوله واستعينوا
اه كرخى (قوله ثقيلة) أى شاقة كقوله كبير على المشركين ما تدعوهم إليه اه كرخى وانما لم
تثقل على المشركين ثقلها على غيرهم لأن نفوسهم مرتاضة بأمثالها متوقفة في مقابلتها الثواب
الذى يستحقه لاجله مشاقها ويستأذ بسببه متاعها ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم وجعلت قرة

(الاعلى الخاشعين) الساكنين
الى الطاعة (الذين يظنون)
يوقنون (انهم ملاقوا ربهم)
بالبعث (وانهم اليه
راجعون) في الآخرة فيجازيهم
(يا بني اسرائيل اذكروا
نعمتي التي اناعمت عليكم)
بالشكر عليها بطاعتني
(واني فضلتكم) أي آباءكم
(على العالمين) عالمي زمانهم
(واتقوا) خافوا (يوما
لا تجزي) فيه (نفس عن
نفس شيا) هو يوم القيامة
سنة) أن يعيش ألف نيزوز
ومهران (وما هو عزو حه)
عباده (من العذاب أن
يعمر) أن عاش ألف سنة
(والله يصير عباده يملون)
من المعاصي والاعتداء وما
يكتمون من صفة محمد صلى
الله عليه وسلم ونعته ثم نزل
في قولهم وهو قول عبد الله بن
صوريان جبريل عدونا
(قل) يا محمد (من كان عدوا
لجبريل فانه) عدوا لله (نزله
على قلبك) نزل الله جبريل
عليك بالقرآن (بإذن الله)
بإمر الله (مصدقاً) موافقاً
بالتوحيد (لما بين يديه)
من الكتاب (وهدي) من
الضلالة (وبشري) بشارة
(للمؤمنين) بالجنة (من كان
عدوا لله وملائكته)
ولملائكته (ورسله) ورسله
(وجبريل) وجبريل

عني في الصلاة اه يصاوي (قوا الاعلى الخاشعين) استثناء مفرغ وشروطه أن يسبق بنفي
فيقول الكلام هنا بالنفي أي وانها لا تخف ولا تسهل الاعلى الخاشعين والخشوع حضور القلب
وسكون الجوارح اه شيخنا (قوله الساكنين) أي المائتين (قوله يوقنون) إشارة إلى أن الظن
هنا بمعنى اليقين ومثله اني ظننت أني ملاق حسابه فاستعمل الظن استعمال اليقين مجازاً كما
استعمل الدلم استعمال الظن كقوله تعالى فان علمتموهن مؤمنات اه كرخي (قوله ملاقوا
ربهم) أي مجتمعون عليه برؤيتهم له أي يوقنون أنهم يرونه وقوله بالبعث أي بسببه وهو الاحياء
من القبور فهو سبب للروية ففاد هذه الجملة غير مفاد التي بعدها اه شيخنا (قوله بالبعث الخ)
أشار إلى أن لقاء الله على الحقيقة ممنوع لكن المجتزئون لرؤية الله تعالى كما ورد بها الحديث
متواتر افسروا الملاقاة واللقاء بالرؤية مجازاً والمائتون لها يفسرونها بما يناسب المقام كلقاء ثوابه
أو الجزاء متافقاً أو العلم المحقق الشبيه بالمشاهدة والمعاينة وعابه يحمل إطلاق الملاقاة على العلم
بها الموافق لقراءة ابن مسعود يعلمون يدل يظنون وقد أشار إليه الشيخ المصنف في التقرير وورد
الملاقاة بمعنى الاجتماع والمصير قال تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا أي لا يخافون المصير يرأسنا
ونال قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم أي انه مجتمع معكم وصائر اليكم اه كرخي (قوله
فيجازيهم) يؤخذ منه مع ما قبله جواب سؤال تقديره ما فائدة ذكر الثاني مع ان ما قبله يعني
عنه وايضاً حله لا يقتضي عنه لان المراد بالاول أنهم ملاقوا ثواب ربهم على الصبر والصلاة والثاني
انهم يوقنون بالبعث وبمحصل الثواب على ما ذكر اه كرخي (قوله يا بني اسرائيل اذكروا)
كره للتأكيده ولربط ما بعده من الوعيد الشديد به اه أبو السعود (قوله واني فضلتكم على
العالمين) أن وما في خيرها في محل نصب لعطفها على المنصوب في قوله اذكروا وانهمتي أي اذكروا
نعمتي وتفضيلي إلى آباءكم والجار متعلق به وهذا من باب عطف الخاص على العام والتفضيل
الزيادة في الخير وفعله فضل بالفتح بفضل بالصم كقتل يقتل وأما الذي معناه الفضلة من الشيء
وهي البقية ففعله أيضاً كما تقدم ويقال فيه أيضاً بفضل بالكسر بفضل بالفتح كعلم يعلم ومنهم
من يكسرها في الماضي ويضعها في المضارع وهو من التداخل بين اللفتين اه سمين (قوله
عالمي زمانهم) يعني لا جميع ما سوى الله لئلا يلزم تفضيلهم على جميع الناس واثلاً يلزم
تفضيلهم على نبينا وأمتنا صلى الله عليه وسلم ووجه ذلك أن العالم اسم لكل موجود سوى الباري
فيحصل على الموجود في زمانهم بالفعل فلا يتناول من مضى ولا من يرد بعدهم على أنه لو سلم
العموم في العالمين فلا دلالة فيه على التفضيل من كل وجه فلا ينافي كنتم خير أمة وأيضاً فني
تفضيلهم على جميع العوالم أن الله تعالى بعث منهم رسلاً كثيرة لم يبعثهم من أمة غيرهم
ففضلوا لهذا النوع من التفضيل على سائر الأمم قاله شيخ الاسلام ذكر بالانصاري في حاشيته
على البيضاوي ويؤيده أن ما فضلوا به قد ذكر في سورة المائدة وهو خاص بهم وذلك في قوله
تعالى واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكاً
وآنا كم ما لم يؤت أحد من العالمين قال الجلال هناك من المن والسلوى وخلق البحر وغير ذلك
يعني كتمثيل الغمام وقبول توبتهم وغير ذلك من بقية الامور المذكورة في هذا السياق هنا
وهذا كله خاص بهم اه (قوله واتقوا يوماً) يوم مفعول به على حذف المضاف أي اتقوا
عظائم وأهواله وأصله واتقوا لانه من الوقاية قلبت الواو تاء وأدغمت التاء في التاء كما هو القاعدة
اه سمين (قوله لا تجزي نفس) أي لا تقضي اه من الشارح في آخر ما تنسخ والجملة في محل

(ولا تقبل) بالتاء والياء
(منها شفاعة) أي ليس لها
شفاعة فتقبل فما لنا من
شافعين (ولا يؤخذ منها
عدل) نداء (ولاهم ينصرون)
عنون من عذاب الله (و)
اذكروا (اذنبناكم) أي
آباءكم

(وميكال) وميكال (فان
لقد عدوا لكافرين) لليهود
وأبصاره وجبريل
وميكائيل وسائر الملائكة
أعداء لهم (واقدرنا انك
آيات) جبريل وآيات
(بينات) مبینات واضحات
بالأمر والنهي (وما يفرها)
يجهد بالآيات (الافاسقون)
الكافرون اليهود (أوكلنا
هاهدوا هذا) يعني الرؤساء
من اليهود مع محمد (نبذ)
طرحه ونقصه (فريق منهم
يل أكلهم) كلهم
(لا يؤمنون ولما جاءهم
رسول من عند الله مصدق
موافق بالصفة والنعمة) لما
معهم) من الكتاب (نبذ)
طرح (فريق من الذين أوتوا
الكتاب) أعطوا الكتاب
(كتاب الله) يعني التوراة
(وراء ظهورهم) خلف
ظهورهم لم يؤمنوا بما فيه من
صفة محمد صلى الله عليه وسلم
وفاته ولم يبينوا (كانهم)
جهلاء (لا يعلمون) تركت
اليهود كتب الانبياء كلها

نصب صفة ليوم العائد محذوف والتقدير لا تجزى فيه ثم - حذف الجار والمجرور لان الظروف
تتبع فيها ما لا يتبع في غيرها وهذا مذهب سيويه وقيل انما حذف الضمير بعد حذف حرف
الجر واتصال الضمير بالفعل فصارت لا تجزى فصارت الضمير منصوبا ثم حذف وعن نفس معلق
بجزي فهو في محل نصب به والابراء الاغناء والكفاية يقال اجزاني كذا أي كفاي وكذا الجزاء
تقول جزيتك واجزيتك بمعنى اه سمين والنفس الاولى هي المؤمنة والثانية هي الكافرة (قوله
ولا تقبل منها شفاعة) هي الجملة عطف على ما قبلها فهي صفة أيضا ليوم العائد منها عليه
محذوف كما تقدم أي ولا تقبل منها فيه شفاعة وشفاعة مفعول ما لم يسم فاعله فلذلك رفعت
والضمير ان في لا قبل منها ولا يؤخذ منها يعودان على النفس الثانية لانها اقرب مذكور ولاجل
ان تكون الضمائر الثلاثة على نسق واحد ويجوز ان يعود الضمير الاول على الاولى وهي النفس
الجازية والثاني على الثانية وهي المجزى عنها وهذا هو المناسب اه من السمين والذي يتبادر
من كلام الجلال هو الاحتمال الاول لان قوله أي ليس له شفاعة فتقبل معناه ان النفس
الكافرة ليس لها شفاعة أم لا فضلا عن قبوله او يحتمل ان معناه ان النفس المؤمنة ليس لها
شفاعة في الكافرة اه (قول ولا يؤخذ منها عدل) العدل بالقبح الفداء وبالكسر المثل يقال
عدل وعديل وقبل عدل بالنسخ المساوي للشيء قيمة وقد راوان لم يكن من جنسه وبالكسر
المساوي له في جنسه وجرمه وحكي الطبري ان من العرب من يكسر الذي بمعنى الفساد والاول
أشهر وأما العدل واحد الا عدال فهو بالكسر لا غير اه سمين (قوله ولاهم ينصرون) جملة من
مبتدأ وخبر معطوفة على ما قبلها وانما أتى بها بالجملة مصدرية بالمبتدأ مخبر عنه بالمضارع تنبيها
على المبالغة والتأكيدي في عدم النصرة والضمير في قوله ولاهم ينصرون يعود على النفس لان
المراد بها نفس الانفس وانما عاد الضمير ذكر او ان كانت النفس مؤنثة لان المراد بها العباد
والاناسي والنصر العيون والانصار الاعوان ومنه من أنصاري الى الله والنصر أيضا الانتقام
يقال انتصر زيد لنفسه من خصمه أي انتقم منه لها والنصر أيضا الاتيان يقال نصرت أرض بني
فلان أي أتيتها اه سمين (قوله واذنبناكم الخ) شروع في تفصيل نعمته الله عليهم ووصلت
ببشارة أمو تنقهي بقوله واذ استسقى موسى وآل فرعون اتباعه وأهل دينه وأمهه الوليد بن
مصعب بن ريان وعمرأ ثمر من أربع مائة سنة وأما موسى عليه السلام فعاش مائة وعشرين سنة
اه من الشروح وأصل الانجاء والنجاة الالقاء على نجوة من الأرض وهي المرتفع منها ليسلم من
الآفات ثم أطلق الانجاء على كل فائز وخارج من ضيق الى سعة وان لم يلق على نجوة اه سمين
(قوله واذكروا انذنبناكم) أفاد به ان اذ في موضع نصب عطفا على اذكروا نعمتي وكذلك
الظروف التي بعده كما أشار اليه فيما يأتي وقبل انهام معطوفة على نعمتي أي اذكر وانعمتي وتفصيلي
وقت نجيتمكم أي آباءكم وتكون جملة وانتم يوم الاعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه تذكرا
لهم بنعمة الله على آباءهم لانهم نجوا بنجاتهم اه كرخي وقوله وكذلك الظروف التي بعده وهي ستة
واذ فرقنا واذ وعدنا واذ آيينا موسى الكتاب واذ قال موسى لقومه واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك واذ
قلنا اذ لموا هذه القرية فيقدر في الكل اذكر واكذبا وكذا والتقدير الواضح ان يقال يا بني اسرائيل
اذكروا انذنبناكم واذكروا واذ فرقنا واذكروا واذ وعدنا واذكروا واذ آيينا موسى الكتاب واذكروا واذ
قال موسى لقومه واذكروا واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك واذكروا واذ قلنا اذ لموا هذه القرية الخ
وكونها ستة انما وبالفعل لظواهر ضيق الجلال حيث قدر في قوله واذ استسقى واذ كرم المتبادر في

أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأن تذكري بني إسرائيل قد انقضت وسيأتي هناك الاعتراض
 على الجلال وأن الأولى ما سلكه غيره من أن هذا من جملة تذكري بني إسرائيل وأن التقدير فيه
 وادكروا إذا استسقى الخ وعلى هذا تكون الظروف المتعلقات هنا أكثر من ستة أذمنها واذ
 استسقى واذقتم باموسى لن نصبر وادأخذنا ميثاقكم واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم الخ
 وكذا ما بعده من الظروف الآتية في الكلام المتعلق ببني إسرائيل وتقدم أنه ينقض عند قوله
 تعالى سيقول السفهاء الخ (قوله والخطاب به الخ) نبيه على أنه لا بد من حذف مضاف كما قدره
 نحو حملناكم في الجارية أولاد النجاء الآباء بسبب في وجود الابناء (قوله من آل فرعون) اتباعه
 وأمر دينه وخص آل بالاضافة إلى أولى القدر والشرف كالانبياء والملوك وانما قيل آل فرعون
 لتصوره بصورة الاشرف أو اشرفه في قومه عندهم وفرعون اسم ملك العماقية أولاد عمليق بن
 لاوذ بن ارم بن سام بن نوح ككسرى وقبصر الملكى الفرس والروم وعمر فرعون أكثر من
 أربع مائة سنة وهو الوليد بن مضر بن زيان كما عليه أكثر المفسرين وهو الأشهر اه كرخي
 قال المسمودى ولا يعرف لفرعون تفسير بالمرية وظاهر كلام الجوهري أنه مشتق من معنى
 المتوكانه قال والعنائة الفراعنة وقد تفرعن وهو دون فرعون أى دهاء ومكر اه سمى بن (قوله
 يسومونكم سوء العذاب) هذه الجملة في محل نصب على الحال من آل أى حال كونهم مائة بن
 ويجوز أن تكون مستأنفة مجردا لاخبار بذلك وتكون حكاية حال ماضية قال معناه ابن عطية
 وليس بظاهر وقيل هي خبر لمبتدأ محذوف أى هم يسومونكم ولا حاجة اليه أيضا والكاف
 مفعول أول وسوء مفعول ثان لان سام يتعدى لاثنتين كما عطى ومعناه أولاد كذا والزمه اياه أو كاه
 اياه قال الزمخشري وأصله من سام السامعة اذا طلبها كأنه عدى في يفتون أى يطلبون اكم سوء
 العذاب وقيل أصل السوم الدوام ومنه سائمة الفهم لما ومته الرعى والمعنى يذبحون تعذيبكم
 وسوء العذاب أشده وانظروا وان كان كاه سيأله اقبحه بالاضافة الى سائر سوء كل ما يغم
 الانسان من أمر دنوى أو آخرى وهو فى الأصل مصدر ووثقت بالالف قال تعالى أسأوا السواى
 اه سمى قال وهب بن منبه كان بنو إسرائيل أصنافا فى أعمال فرعون فالقوى يقطع الحجر من
 الجبال هذا صنف وصنف ينقل الحجارة والطين لبناء قصوره وصنف يضرب اللبن ويطبخ الآجر
 وصنف نجار وآخر حداد والاضغاف منهم يضرب عليهم الجزية والنساء يفران السكان وينسجنه
 فتقول الجلال بيان لما قبله يعنى بعض بيان (قوله أشده) أى أنظفه وأقبحه وان كان كاه سيأله
 اقبحه بالاضافة الى سائر سوء وهذا جواب سؤال وهو ان العذاب كاه سوء فاه معنى قوله سوء
 العذاب فأجاب بأنه أشده اه كرخي (قوله يذبحون) أى اكم الخ) فذبحوا منهم اثنى عشر
 الفا وقيل سبعين ألفا اه من الخازن (قوله بيان لما قبله) أى بيان معنى أى تفسير لا بيان
 نحوى لان عطف البيان لا يكون فى الافعال ولا فى الجمل على ما أطلقه ابن هشام كفسره وحوزنى
 ذلك أن يكون حالا أو استثناء أو بدلا واستشكر كونه بيانا وتفسير ليسومونكم بعطفه عليه
 فى سورة إبراهيم والعطف يقتضى المغايرة وأحسب بأن ما هنا من كلام الله فوق تفسير لما قبله
 وما هناك من كلام موسى وكان ما وراءه دأدا لحن فى قوله ودكرهم بأيام الله فعددا لحن
 عليهم فتناسب ذكر العاطف وأحسب أيضا بأن ما هنا تفسير لصفات العذاب وما هناك مبين
 أنه قدمهم عذاب غير الذبح اه كرخي (قوله ويستحيون نساءكم) عطف على ما قبله
 وأصله يستحيون بآباء بن الأولى عين الكلمة والثانية لامها فقبل حذف الأولى فصارت وزنه

والخطاب به وبما بعده
 لموسى ودين فى زمن نبينا بما
 أنتم على آباءهم تذكريهم
 بنعمه الله تعالى ليؤمنوا (من
 آل فرعون يسومونكم)
 يذبحونكم (سوء العذاب)
 أشده والجلالة حال من ضمير
 نجيناكم (يذبحون) بيان
 لما قبله (أبناءكم) المولودين
 (ويستحيون) يستحيون
 (نساءكم)

(واتبعوا ما تتلوا الشياطين)
 ٤- لما عجاكت الشياطين
 (على ملك سليمان) فى
 ذهاب ملك سليمان أربعين
 يوما من السهر والنير نجات
 (وما كفر سليمان) ما كتب
 سليمان السهر والنير نجات
 (ولكن الشياطين كفروا)
 كنوا (يعلمون الناس) يعنى
 الشياطين ويقال اليهود
 (السهر وما أنزل على
 الملكين) ولم ينزل على
 الملكين السهر والنير نجات
 ويقال يعلمون ما الله
 الملكان أيضا (بابل هاروت
 وماروت وما يعلمان من
 أحد) ما يصرفان يعنى
 الملكين لا أحد (حتى يتولا)
 أولا (أنا نحن فتنة) ابتلينا
 بهذه الدعوة تدعوهم إلى
 لا تشد العذاب على أنفسنا
 (فلا تكفر) فلا تتعلم ولا
 تعمل به (فيتعلمون منكم)
 بغير تعليمهما (ما يفرقونه)

(ثم اتخذتم الجهل) الذي
صاغه لكم السامري الهما
(من بعده) أي بعد ذهابه
إلى مهادنا (وأنتم ظالمون)
باتخاذهم لوضعكم العبادة في
غير محلها (ثم عفونا عنكم)
محوًا ذنوبكم (من بعد
ذلك) (الاتخاذ) (لعلكم
تشكرون) نعم متنا عليكم
(واذا أتينا موسى الكتاب)
التوراة (والفرقان) عطف
تفسير أي الفارق بين الحق
والباطل والحلال والحرام
(لعلكم تهتدون) به من
الضلال (واذا قال موسى
لقومه) الذين عبدوا الجهل
(يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم
باتخاذكم الجهل)

لا يعلمون ويقال وقد كانوا
يعلمون في كتابهم (ولو أنهم
يعني اليهود) آمنوا) بحمد
والقرآن (واتقوا) تابوا من
اليهودية والسهر (لثوبه
من عند الله) لكان ثوابهم
عند الله (خير) من السهر
واليهودية (لو كانوا يعلمون)
يصدقون بشوا بآله ولكن
لا يعلمون ولا يصدقون
ويقال قد كانوا يعلمون في
كتابهم ثم ذكر نبيه للتؤمنين
عن لغة اليهود فقال (يا أيها
الذين آمنوا) بحمد والقرآن
(لاتقولوا) الحمد (راعنا)
معك يا بني الله (وقولوا
انظرونا) أي انظر إلينا واسمع

ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي وأعدنا لأنه تعالى وعده إعطاء التوراة
ووعده موسى الجيء للبيانات إلى الطور اه وقوله وضرب له ميقانا الخ أي أمره أن يجيء إلى
الطور ويصوم فيه ذات القعدة وعشر ذي الحجة فذهب واستخلف هرون على بني إسرائيل ومكث
في الطور أربعين ليلة وأنزلت عليه التوراة في ألواح من زبرجد وكانت المواعدة ثلاثين ليلة ثم
نمت بعشر كما في سورة الأعراف اه شهاب وموسى اسم الهيئتين غير منصرف وهو في الأصل
مركب والأصل موسى بالشين لأن الماء بالبرانية يقال له موسى والشبر يقال له شافى فمربته العرب
وقالوا موسى قالوا وقد أخذ فرعون من الماء بين الأشجار لما وضعته أمه في الصندوق كما سيأتي
في سورة القصص واختلافهم في موسى هل هو مشتق من أوسيت رأسه إذا حلقته فهو موسى
كأعطيته فهو معطى أو هو فاعل مشتق من ماس عيس أي يفتخر في مشيته وتحرك فقلت الماء
واو الانضمام ما قبلها كقون من اليقين انما هو في موسى الحديد التي هي آلة الخلق لانها تتحرك
وتضطرب عند الخلق بها وليس لموسى اسم النبي صلى الله عليه وسلم اشتقاق لأنه أعجمي وقوله
أربعين ليلة منقول ثان ولا بد من حذف مضاف أي تمام أربعين ولا يجوز أن ينتصب على
الظرف لفساد المعنى وعلامة نصبه الياء لأنه جار مجرى جمع المذكر السالم وهو في الأصل مفرد
اسم جمع سمي به هذا العدد وذلك أعربه بعضهم بالحركات اه سمين (قوله ثم اتخذتم
الجهل) اتخذتم مدي لاثنين والمفعول الثاني محذوف أي اتخذتم الجهل الهما وقد يتعدى لمفعول
واحد إذا كان معناه عمل وجعل نحو وقالوا اتخذ الله ولدا وقال بعضهم اتخذت اتخذت بديان
لاثنين مالم يفهما كسبا فيتعدى بالواحد واختلف في اتخذت قيل هو افتعل من الأخذ والأصل
اتخذتم مزيين الأولى همزة وصل والثانية فاء الكلمة فاجتمع همزتان ثانيتهما ساكنة فوجب
قلبها ياء فوقعت الياء فاء قبل تاء الافتعال فابدت تاء وادغمت في تاء الافتعال اه سمين وفي
المصباح والاتخاذ افتعال من الأخذ ويستعمل بمعنى جعل ولما كثرت استعماله توهوا وأصله التاء
فبنوا منه وقالوا اتخذت يتخذ من باب تعب يتخذ بفتح الخاء وسكونها وتتخذته صدقًا جعلته وتتخذت
مالًا كسبته اه (قوله ثم اتخذتم الجهل من بعده) والذي عبده منهم ثمانية آلاف وقيل كلهم إلا
هرون مع اثني عشر ألف رجل وهذا أصح اه من الخازن (قوله السامري) واسمه موسى وكان
من بني إسرائيل وكان منافقًا اه (قوله محوًا ذنوبكم) أي بعد شرككم لما تبتم فغفوا الله تعالى
معناه محو الذنوب عن العبيد والمراد بالعمو ههنا قبوله التوبة من عبادة الجهل وأمره برفع
السيف عنهم والفرق بين العفو والمغفرة أن العفو يجوز أن يكون بعد العقوبة فيجتمع معها أو أما
المغفرة فلا يكون مع عقوبة وهو من الاضداد يقال عفت الريح الأثر أي أذهبت عفا الشيء أي
كثروا منه حتى عفوا اه كرخي (قوله لعلكم تشكرون) لعل تعليلية أي لكي تشكروا نعمة
العفو وتستمروا بعد ذلك على الطاعة اه أبو السعود (قوله عطف تفسير) فيه إشارة إلى أنه من
باب عطف الصفات المشروط فيها أن تكون مختلفة المعاني كما قاله في الكشاف أي الجامع بين
كونه كتابًا منزلًا وفرقانًا فدخلت الواو بين السفتين للإعلام بآسنة لال كل منهما اه كرخي
(قوله لعلكم تهتدون) لعل تعليلية أي لكي تهتدوا للتدبر فيه والعمل بما يحويه اه أبو السعود
(قوله وإذا قال موسى لقومه) هذا شروع في بيان وقوع كيفية العفو المذكور اه أبو السعود
(قوله يا قوم) القوم اسم جمع لأنه دال على أكثر من اثنين وليس له واحد من لفظه ومفرد رجل
واشتقاقه من قام بالامر يقوم به قال تعالى الرجال قوامون على النساء والأصل إطلاقه على

الها (فتوبوا الى بارئكم)
خالقكم من عبادة
(فاقتلوا أنفسكم) أى
لقتل البرىء منكم المحرم
(ذلكم) القتل (خير لكم
عند بارئكم) فوفقكم لفعل
ذلك وأرسل عليكم صحابة
سوداء لئلا يبصر بعضكم
بعضا فيرجمه حتى يقتل
منكم نحو سبعين ألفا
من يافى الله وكان بلغتهم
راعنا مع لاصمت فن ذلك
نهى الله المؤمنين عن لغة
اليهود (واسمعوا) ما تسمعون
به وأطيعوا (ولا كافرين)
للهود (عذاب أليم) وجميع
يخلص وجهه الى قلوبهم
(ما يود) ما يهوى (الذين
كفروا من أهل الكتاب)
كعب بن الأشرف وأصحابه
(ولا المشركين) مشركى
العرب أبوجهل وأصحابه
(أن ينزل عليكم) أن ينزل
الله جبريل على نبيكم (من
خير) بخير بالنبوة والاسلام
والكتاب (من ربكم والله
يختص برحمته) يختار لدينه
والنبوة والاسلام والكتاب
(من يشاء) من كان أهلا
لذلك يعنى محمد صلى الله عليه
وسلم (والله ذو الفضل
العظيم) ذو المن الكبير
بالنبوة والاسلام على محمد
ثم ذكر ما نسخ من القرآن
وما لم ينسخ بمقالة قسريش
فأمرنا محمد بأمر ثم تنهانا عنه

الرجال ولذلك قوبل بالنساء في قوله تعالى لا يضركم من قوم ولا نساء من نساء وأما قوله تعالى
كذبت قوم نوح قوم لوط والمكذبون رجال ونساء فاعلم ذلك من باب التغليب ولا يجوز أن يطلق
على النساء وحدهن البتة وإن كانت عبارة بعضهم قوم ذلك أه سمين (قوله الهما) مفعول ثان
والمصدر هما مضاف للفاعل وهو أحسن الوجهين فإن المصدر إذا اجتمع فاعله ومفعوله فالاولى
أضافته الى الفاعل لأن رتبة التقديم اه كرخى (قوله فتوبوا الى بارئكم) قبل معناه فاعزموا
وصمموا على التوبة ويكون قوله فاقتلوا أنفسكم بيانا للنفس التوبة وقيل معناه فحقوا التوبة
وأوجدوها وهذا فيه أجمال فيكون قوله فاقتلوا أنفسكم تفسيرا لبيان أجماله ويرجع فى المعنى
الى أن اللطف للتفسير اه (قوله الى بارئكم) البارئ هو الخالق يقال برأ الله الخلق أى خلقهم
وقد فرق بعضهم بين البارئ والخالق بأن البارئ هو المبدع المحدث والخالق هو المقدر الناقل
من حال الى حال وأصل هذه المسألة أى مادة برأ يدل على انفصال شئ عن شئ وتغيره عنه يقال برأ
المريض من مرضه إذا زال عنه المرض وانفصل وبرئ المدين من دينه إذا زال عنه الدين وسقط
عنه ومنه البارئ فى أوصاف الله تعالى لأن معناه الذى أخرج الخلق من العدم وفصلهم عنه الى
الوجود ومنه البرية أى الخليفة لا فصالهم من العدم الى الوجود اه من السمين وفى المختار أن
برئ المريض من بآى سلم وقطع وأن برأ الله الخلق من باب قطع لا غير اه (قوله فاقتلوا
أنفسكم) أى سلموها للقتل وأرضوا به فليس المراد به ظاهره من الأمر بقتل الإنسان نفسه لأن
هذا لم يقل به أحد ولم يفعله أحد من بنى إسرائيل فقول الجلال أى لقتل البرىء منكم المحرم
تفسير للمعنى بحسب المثال (قوله أى لقتل البرىء منكم) قد عرفت أنهم كانوا اثني عشر ألفا فلما أمر
موسى الجرمين بالقتل قالوا نصبر لا نرا الله بفلسوا ومحتشين وقال لهم من حل حبوته أو مد طرفه الى
قاتله أو اتقاء بيد أو رجل فهو ملعون مردودة توبته فأخرجت الخناجر والسيوف وأقبلوا عليهم
للقتل فكان الرجل يرى ابنه وأباه وأخاه وقريبه وصديقه وجاره فيرق له ولا يمكنه أن يقتله
فقالوا يا موسى كيف تفعل فأرسل الله عليهم سحابة سوداء تغشى الأرض كال دخان أثلا يعرف
القاتل المقتول فشرعوا يقتلون من الغداة الى العشي حتى قتلوا سبعين ألفا واشتد الكرب
فبكى موسى وهرون فتضرعا الى الله تعالى فأنكشت السحابة ونزلت التوبة وأوحى الله الى
موسى أما يرضيك أن أدخل القاتل والمقتول الجنة فكان من قتل منهم شهيدا ومن بقى مغفورا
له خطيئته اه من الحازن (قوله ذلكم القتل) يعنى أن الإشارة الى المصدر المفهوم من فاقتلوا
ومقتضاه أن فاقتلوا أنفسكم تفسير للتوبة وجرى عليه قوم ولا يلزم منه تفسير الشئ بنفسه بل
التفسير عين المفسر من جهة الأجمال وغيره من جهة التفصيل وحينئذ فتسمى هذه الفاء
التفسير وفاء التفصيل لما فى مضمونها من بيان الأجمال فيما قبلها اه كرخى (قوله فوفقكم
لفعل ذلك) أى للقتل بأن رضى الجرمون واستسلموا وامتلأ البريئون وقتلوا وأشار المفسر بهذا
الى أن قوله تعالى فتاب عليكم معطوف على مقدرو على هذا يكون قوله فتاب عليكم من كلام
الله تعالى خاطبهم به على طريق الالتفات من التكلم الذى يقتضيه السياق الى الغيبة إذا كان
مقتضى الظاهر أن يقال فوفقكم فثبت عليكم وعبارة أى السعد قوله فتاب عليكم عطف على
محذوف على أنه خطاب من الله سبحانه على سبيل الالتفات من التكلم الذى يقتضيه سياق
النظم الكريم وسباقه فان مبنى الجميع على التكلم الى الغيبة وجوز بعضهم أن يكون فتاب عليكم
من جملة كلام موسى لقومه وأنه جواب لشرط محذوف تقديره أن فطمت ما أمرتم به فقد تاب عليكم

(فتاب عليكم) قبل توبتكم
 (انه هو التواب الرحيم واذ
 قاتم) وقد خرجتم مع موسى
 لتعتذروا الى الله من عبادة
 الجبل وسمعت كلامه
 (يا موسى ان تؤمن لك حتى
 نرى الله جهره) عيانا
 (فاخذتكم الصاعقة)
 الصيحة فتم (وانتم تنظرون)
 ما حصل بكم (ثم بعثناكم)
 احييناكم (من بعد
 موتكم لعلكم تشكرون)
 نعمتنا بذلك (وظلمنا عليكم
 الغمام) سفناكم بالسحاب
 الرقيق من حر الشمس في
 التيه (وانزلنا عليكم فيه

فقال (ما نسخ من آية)
 مانع من آية قد عمل بها فلا
 تعمل بها (او نفسها) فتركها
 غير مدبوحة للعمل بها
 (فأت بخير منها) أي نزل
 جبريل بانفع من المنسوخ
 وأهون في العمل بها (أو مثلها)
 في الثواب والنفع والعمل
 (الم تعلم) يا محمد (أن الله
 على كل شيء) من المنسوخ
 والمنسوخ (قدراً لم تعلم)
 يا محمد (أن الله له ملك
 السموات والارض) يعني
 خائن السموات والارض
 يا مرعباده ما يشاء لانه علم
 بصلاحهم (وما لكم) يا معشر
 اليهود (من دون الله) من
 عذاب الله (من ولي) من قريب
 ينفعكم ولا حافظ يحفظكم


ولا يخفى أنه بمنزل من الياقة بجلالة شأن التنزيل لانه على هذا يكون حكاية لوعده موسى عليه
 السلام قومه بقبول توبتهم وقد عرفت أن الآية الكريمة تفصيل لكيفية القبول المحكي فيها
 قبل وأن المراد بذلك الخطابين بتلك النعمة اه (قوله فتاب عليكم) أي قبل توبة من قتل منكم
 وغفران لم يقتل من بقية المجرمين وعفا عنهم من غير قتل (قوله انه هو التواب الرحيم) تعليل
 لما قبله أي الذي بشر توفيق المذنبين للتوبة وببالتف في قبولها منهم وفي الانعام عليهم اه أبو
 السعود (قوله واذ قاتم يا موسى الخ) قد عرفت أن هذا معطوف على الظروف المتقدمة وأن التقدير
 فيه واذكروا اذ قاتم يا موسى الخ والقائلون هذا القول سبعون رجلاً من خيارهم كما قال تعالى
 واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا الآية وذلك أن الله أمر موسى أن يأتيه في اناس من بني
 اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة الجبل فاختر موسى سبعين وقال لهم صوموا وتطهروا
 وطهروا ثيابكم ففعلوا وخرج بهم الى طور سيناء فقالوا لموسى اطلب لنا أن نسمع كلام ربنا فأسعهم
 الله اني أنا الله لا اله الا أنا اخرجتكم من أرض مصر بيد شديدة قاعبدوني ولا تعبدوا غيري اه
 من الخازن وهؤلاء السبعون ممن لم يعبدوا الجبل ذهبوا للاعتذار عن قومه الذين عبدوه
 وعبادة الجلال في سورة الاعراف واختار موسى قومه أي من قومه سبعين رجلاً ممن لم يعبدوا
 الجبل بأمره تعالى لميقاتنا أي للوقت الذي وعدناه باتيانهم فيه ليعتذروا من عبادة الأصنام
 الجبل فخرج بهم فلما أخذتهم الرجفة الزلزلة الشديدة قال ابن عباس لانهم لم يرايوا أي
 لم يفارقوا قومهم حين عبدوا الجبل قال وهم غير الذين سألو الرؤية فاخذتهم الصاعقة انتهت
 (قوله ان تؤمن لك) أي ان تصدق لك بأن ما سمعته كلام الله اه كرخي وأورد عليه ان الايمان
 انما يعدي نفسه أو بالباء لا باللام وأجيب بأن اللام للتعميل لا للتسدية أي ان تؤمن لا بعمل
 قولك أو بان تؤمن ضمن معنى نقر والمؤمن به اعطاء الله آياته التوراة أو تكليمه آياه أو انه نبي أو
 انه تعالى جعل توبتهم بقتلهم أنفسهم اه من أبي السعود (قوله عيانا) أشار به الى ان جهره
 مفعول طاق لانها نوع من مطلق الرؤية فيملاقى عامله في المعنى (قوله الصيحة) وهي صوت
 هائل مسموع من جهة السماء وقيل الصاعقة التي أخذتهم نار نزلت من السماء فأحرقتهم
 وسيأتي في الاعراف انهم ماتوا بالرجفة أي الزلزلة ويمكن الجمع بأنهم حصل لهم الجميع تأمل
 (قوله فتم) أي موتاً حقيقياً وقوله وانتم تنظرون أي ينظرون بعضكم الى بعض كيف يأخذ الموت
 وكيف يحييها فكثيراً ما بين يوم وليلة اه شيخنا (قوله احييناكم) أي لانهم ماتوا فاجعل
 موسى يبكي ويتضرع ويقول يا رب انهم قد خرجوا معي وهم احياء لو شئت أهلكتهم من قبل
 وآياي فلم ينزل بنا شديداً حتى أحياهم الله تعالى رجلاً بعد رجل بعد ما مكثوا ميتين يوماً وليلة
 وذلك لظهور آثار القدرة واستوفاء بقية آجالهم وأرزاقهم ولو ماتوا بآجالهم لم يحياوا الى يوم
 القيامة اه كرخي (قوله نعمتنا بذلك) أي أنعامنا بذلك أي بالبعث بعد الموت اه أبو السعود
 (قوله بالسحاب الرقيق) وكان يسير يسيرهم وكانوا يسرون ليلاً ونهاراً وينزل عليهم بالليل
 عمود من نور يسرون في ضوئه وثيابهم لا تتسخ ولا تبلى اه أبو السعود (قوله في التيه) وهو
 واديين الشام ومصر وقدره تسعة فراعصم مكثوا فيه أربعين سنة مخبرين لا يمتدون الى الخروج
 منه وسبب ذلك مخافتهم أمر الله تعالى بقتال الجبارين الذين كانوا بالشام حيث امتنعوا من
 القتال وقالوا لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا كما سيأتي بسطه في سورة المائدة في قوله تعالى
 يا قوم ادخلوا الارض المقدسة الآية وكان عدد بني اسرائيل الذين تاهوا فيه ستمائة ألف

(المن والسلوى) هما
الترغيبين والطير السمانى
بمخفف الميم والقصر وقلنا
(كلوا من طيبات ما رزقناكم)
ولا تدخروا فلكفروا بالنعمة
وادخروا فقطع عنهم

ولا نصير (مانع عنكم) أم
تريدون (أريدون) أن تسألوا
رسولكم (رؤية الرب
وكلامه وغير ذلك) كما سئل
موسى (كما سأل من موسى
بنو إسرائيل (من قبل)
من قبل محمد صلى الله عليه
وسلم (ومن يتبدل الكفر
بالإيمان) اختار الكفر على
الإيمان (فقد ضل سواء
السبيل) ترك قصد طريق
الهدى (ود) تسمى (كثير من
أهل الكتاب) كه بن
الاشرف وأصحابه ونفصا
ابن عادوزاء وأصحابه (لو
يردونكم) أن يردوكم بأعمال
وياخذنكم ويأخذن
جبل (من بعد إيمانكم)
بحمدوا القرآن (كفاراً) حتى
ترجعوا ككفاراً إلى دينهم
(حسد) من عند أنفسهم
حسد منهم (من بعد ما تبين
لهم الحق) في كتابهم أن محمداً
ودينه ونبوته وصفته هو الحق
(فاعفوا) فافركوا (واصفوا)
أعرضوا (حتى يأتي الله
بأمره) بعذابه على بنى قريظة
والنضير من القتل والسبي
والإجلاء (إن الله على كل

وما توالى في التيه الأمن لم يبلغ العشرين ومات فيه موسى وهرون وكان موت موسى بعد
موت هرون بسنة ونبي يوشع وأمر بقتال الجبارين فسار بن بقى معه من بنى إسرائيل فقاتلهم أه
شيخنا وعبارة أبى السعود في سورة المائدة قيل كان طول الوادى الذى تاهوا فيه تسعين فرسخاً
وقيل تاهوا في ستة فراسخ أو تسعة فراسخ في ثلاثين فرسخاً وقيل في ستة فراسخ في اثني عشر
فرسخاً انتهت وعبارة الخطيب هناك قال عمرو بن ميمون مات هرون قبل موسى وكانا خرجا إلى
بعض الكهوف فمات هرون فدفعه موسى وانصرف إلى بنى إسرائيل فقالوا اقتله لحبنا إياه
وكان محبباً في بنى إسرائيل فتضرع موسى إلى ربه فأوحى الله تعالى إليه أن انطلق بهم إلى هرون
فاني باعش فأنطلق بهم إلى قبره فناداه يا هرون خرج من قبره بنفسي رأسه قال أناقة لتلك قال لا
ولكن مت قال فعد إلى مضجعك وانصرفوا وعاش موسى صلى الله عليه وسلم بعد سنة روى عن
أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ملك الموت إلى
موسى فقال له أجب أمر ربك فلطم موسى عين ملك الموت ففقاها فقال ملك الموت يا رب انك
أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت وقد فقا عيني قال فرد الله تعالى عنه وقال ارجع إلى عبدى فقل
له الحياة تريد فان كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فساوأت يدك من شجرة فانك تعيش
بعدده سنين قال ثم ماذا قال ثم تموت قال الآن من قريب قال رب أدتني من الأرض المقدسة
رمية حجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أنى عنده لاربتكم قبره إلى جانب الطريق عند
الكثيب الأحمر قال وهب خرج موسى ليقضى حاجة فبربط من الملائكة بحفرون قبره لم ير
شياً أحسن منه ولا مثل ما فيه من الخضرة والنعمة والبهجة فقال لهم يا ملائكة الله لمن تحفرون
هذا القبر فقالوا العبد كريم على ربه فقال ان هذا العبد لمن الله بمنزلة ما رأيت كاليوم أحسن منه
مضجها فقال الملائكة يا صفي الله أتحب أن يكون لك قال وددت قالوا فانزل فاضطجع فيه
وتوجه إلى ربك قال فاضطجع فيه وتوجه إلى ربه ثم تنفس أسهل نفس فقبض الله تعالى روحه ثم
سوت عليه الملائكة وقيل ان ملك الموت أتاه بتفاحة من الجنة فشماها فقبض الله تعالى روحه
(قوله المن والسلوى) كان المن ينزل عليهم مثل الثلج من القجر إلى طلوع الشمس لكل انسان
صاع وتبعث الجنوب عليهم السمانى فيذبح الرجل منه ما يكفيه أه أبو السعود (قوله والطير
السمانى) أى المعروف بعينه أو يشبه السمانى وقدم عليه المن مع أنه غداء والمن حلوى والعادة
تقديم الغداء على الحلوى لأن نزول المن من السماء أمر مخالف للعادة فقدم لاستعظامه بخلاف
الطيور لما كوله أه كرخى وفي الخطيب في سورة الاعراف قال ابن يحيى السلوى طائر يشبه
السمانى وخاصيته أن كل لحمه يلين القلوب القاسية يموت اذا سمع صوت الرعد كما أن الخطاف
يقتله البرد فيلهمه الله تعالى أن يسكن جزائر البحر التي لا يكون فيها مطر ولا رعد إلى انقضاء
أوان المطر والرعد فيخرج من الجزائر وينتشر في الأرض أه (قوله وقلنا كلوا) فيه إشارة إلى
أنه على ارادة القول وأن فيه اختصاراً أه كرخى (قوله من طيبات) أى مستلذات ما رزقناكم
يجوز في ما أن تكون بمعنى الذى وما بعد ما صلة له أو العائد محذوف أى رزقناكم وأن تكون
نكرة موصوفة فالجمله لا محل لها على الأول ومحلها الجر على الثانى والكلام في العائد كما تقدم
وأن تكون مصدرية والجمله صلتها ولم يحتاج إلى عائد على ما عرف قبل ذلك ويكون هذا المصدر
واقعاً موقع المفعول أى من طيبات مرزوقنا أه ميم (قوله فقطع عنهم) أى ودود وفسد
مادخروه أه خطيب وانظر باي شئ كانوا يقتاتون بعد انقطاعه عنهم وهذا بظاهره يخالف

ما رأى في قوله واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد لآتية لاقتضاء ذلك أنهم سئوه مع بقائه
فلتحرر (قوله وما ظلمونا) كلام عدل به عن نهج الخطأ السابق للآذان باقتضاء جنائيات
الخطابين للأعراض عنهم وتعداد قبائحهم عند غيرهم على طريق المباعدة معطوفة على مضمرة قد
حذف للإيجاز والاشعار عنهم بأنه أمر محقق غنى عن التصريح به أي فظلموا أنفسهم بأن كفروا تلك
النعمة الجليلة وما ظلمونا بذلك ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بالكفران إذ لا يخطأهم ضرره
وتقديم المفعول للدلالة على القصر الذي يقتضيه النفي السابق وفيه ضرب تهكم بهم والجمع بين
صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على تعاديلهم في الظلم واستمرارهم على الكفر اه أبو السعود
ان قلت ما الحكمة في ذكر كانوا هنا وفي الأعراف وحذفها في آل عمران فالجواب أن ما في
السورتين اخبار عن قوم انقراضوا وما في آل عمران مثل منبه عليه بقوله مثل ما ينفقون الخ اه
كرخي (قوله بذلك) أي بفعل شيء مما قبلوا فيه الاحسان بالكفران اه خطيب من سورة
الأعراف (قوله لان وباله عليهم) وهو نقص أنفسهم خطيئتهم من نعم الآخرة اه كرخي (قوله
هذه القرية) هذه منسوبة عند سيمويه على الظرف وعند الاخفش على المفعول به والقرية
نعت لمذه أو عطف بيان والقرية مشتقة من قربت أي جمعت لجمعها لاهلها تقول قربت الماء في
الحوض أي جمعته واسم ذلك الماء قري بكسر القاف والقرية في الاصل اسم للكان الذي يجتمع
فيه القوم وقد تطلق عليهم مجازا وقوله تعالى واسأل القرية التي يحتمل الوجهين اه سمين (قوله
بيت المقدس) هو قول مجاهد وقوله أو أريحا هو قول ابن عباس وهي بفتح الهمزة وكسر الراء
وبالحاء المهملة قرية بالغور قريبة من بيت المقدس قاله ابن الأثير وجزم القاضي وغيره بالاول
ورجع الثاني بان الفاء في غمدل تقتضي التعقيب فيكون واقعا عقب هذا الامر في حياة موسى
عليه السلام وموسى توفي في التيه ولم يدخل بيت المقدس قاله الرازي اه كرخي وفي القاموس
الغور بفتح ميم مكان منخفض بين القدس وحوران مسيرة ثلاثة أيام في عرض فرسخ وعبرة
الخازن قال ابن عباس القرية هي أريحا قرية الجبارين قيل كان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم
العمالة ورأسهم عوج بن عنق فعلى هذا يكون القائل يوشع بن نون لانه الذي فتح أريحا بعد
موسى لان موسى مات في التيه وقيل هي بيت المقدس وعلى هذا فيكون القائل موسى والمعنى
اذا خرمتم بعد مضي الأربعين سنة فادخلوا بيت المقدس اه وقوله لانه الذي فتح أريحا بعد
موسى الخ يخالفه ما ذكره البيضاوي في سورة المائدة ومثله أبو السعود ونص الاول روى ان
موسى عليه السلام سار بعد انقضاء الأربعين سنة بن بقي من بني اسرائيل ففتح أريحا وأقام فيها
ما شاء الله تعالى ثم قبض فيها وقيل انه قبض في التيه ولما احتضر أخبرهم بان يوشع بعده نبي وان
الله تعالى أمره بقتال الجبابرة فسار بهم يوشع وقتل الجبابرة وصار الشام كله لبني اسرائيل اه
(قوله وادخلوا الباب) من قال ان القرية هي بيت المقدس قال المعنى ادخلوا من أي باب كان من أبوابها
وكان لها سبعة أبواب ومن قال ان القرية هي بيت المقدس قال المعنى من باب هو باب حطة
اه خازن (قوله مضمين) أشار الى أن سجدا انصبه على الحال أي متواضعا كرخي وعبرة الخازن
سجدا مضمين متواضعا كالراكع ولم يرد به نفس اليهودي انتهت (قوله مسئلتنا) أي الذي
نسأله حطة والحطة في الاصل اسم للهيئة من الخط كالجلسة والقعدة وقيل هي لفظة أمر واهاولا
يدري معناها وقيل هي التوبة اه سمين (قوله خطاياكم) جمع خطيئة وأصله خطايي بياء قبل
الهمزة فقلت تلك الباء همزة مكسورة فاجتمع همزان فقلت الثانية ياء فاستثقلت الكسرة

(وما ظلمونا) بذلك (ولكن
كانوا أنفسهم يظلمون) لان
وباله عليهم (واذ قلنا) لهم
بمدن خروجهم من التيه
(ادخلوا هذه القرية) بيت
المقدس أو أريحا (فكلوا
منها حيث شئتم رغدا) واسعا
لا يحرف فيه (وادخلوا الباب)
أي بابها (مسجدنا) مضمين
(وقولوا) مسئلتنا (حطة)
أي ان تحط عنا خطايانا
(نفقر) وفي قراءة بآلاء
والتاء مبنيان للمفعول فيهما
(لكم خطاياكم وستزيد
المؤمنين) بالطاعة ثوابا

شيء من القتل والاجلاء
(قدروا أقيموا الصلوة) أعوا
الصلوات الخمس (وأتوا زكوة)
أعطوا زكاة أموالكم (وما
تقدموا لانفسكم) تسلفوا
لانفسكم (من خير) من عمل
صالح وزكاة وصدقة (تجدوه)
تجدوا ثوابه (عند الله) من
عند الله (ان الله بما تعملون)
تنفقون من الصدقة والزكاة
(بصير) بنياتكم (وقالوا)
يعني اليهود (ان يدخل
الجنة الامن كان هودا) الا
من مات على اليهودية
بزعمهم (أو نصارى) وكذلك
قالت النصارى (تلك أمانيهم)
عنهم أي تمنوا على الله ما ليس
في كتابهم (قل) يا محمد لا كلا
الفريقين (ها توأبرهناكم)
يعني بجهنم من كتابكم (ان

(فبدل الذين ظلموا) منهم
(قولا غير الذي قيل لهم)
فقالوا حبة في شعرة ودخلوا
يزحفون على استأصهم
(فانزلنا على الذين ظلموا)
فيه وضع الظاهر موضع
المضمر بمبالغة في تقبيح شأنهم
(ربوا) عذابا طاعونا (من
السماء بما كانوا يفسقون)
بسبب فسقهم أي خروجهم
عن الطاعة وهلاك منهم في
ساعة سبعون ألفا وقل (و)
اذكر (اذا استسقى موسى)
أي طلب السقيا (لقومه)
وقد عطشوا في التيه (فقلنا)
اضرب بعصاك الحجر) وهو
الذي فر به فربى فربى
كرأس الرجل رخام أو كذا
كنتم صادقين) في مقالتكم
(بلى) ليس كما كنتم ولا كن
(من أسلم وجهه لله) من
أخلص دينه وعمله لله (وهو
محسن) في القول والعمل
(فله أجره) ثوابه (عند ربه)
في الجنة (ولا خوف عليهم)
بخلود النار (ولا هم يحزنون)
بذهاب الجنة ثم ذكر
مقالة اليهود والنصارى في
تصومتهم في الدين وقال
(وقالت اليهود) يهود أهل
المدينة (ليست النصارى
على شيء) من دين الله ولا
دين الالهودية (وقالت
النصارى) نصارى أهل
فخيران (ليست اليهود على

على خوف ثقيل من نفسه وهو الهمة الاولى فقلت فتحة ثم يقال فحركات الياء التي بعد الهمة
وانفتح ما قبلها أو هو الهمة فقلت الفاعل على القاعدة فصار خطاءا بالعين بين هما همة فاستثقل
ذلك لان الهمة تشبه الالف فكانت اجتمع ثلاث الفات متواليات فقلت الهمة ياء للهفة
فصار خطايا بوزن فعال في فيه خمسة أعمال قلب الياء التي قبل الهمة همة ثم قلب الثانية ياء
ثم قلب كسرة الاولى فتحة ثم قلب الثانية ألفا ثم قلب الاولى ياء تأمل (قوله فبدل الذين ظلموا
قولا) أي وبدلوا الفعل أيضا بدليل قوله ودخلوا يزحفون الخ اه (قوله فقالوا حبة في شعرة)
وفي رواية في شعيرة وقالوا ذلك استهزاء بدليل قوله حطة فغيروا القول بقول آخر وقوله ودخلوا
يزحفون الخ أي على سبيل الاستهزاء بدليل دخول الباب مجعدا فغيروا الفعل بفعل آخر قبيح وقوله
على استأصهم جمع ستة وهو الدبر وفي المصباح الاست الهزيمة ويراد به حاقة الدبر والاصل ستة
بالتحريك ولهذا يجمع على استأصه مثل سبب وأسباب وبصغر على ستيه وقد يقال سه بالهاء وست
بالتاء فيعرب اعراب يدوم ويصمم ثم يقول في الوصل بالتاء في الوقف بالهاء على قياس هاء
التأنيث اه (قوله بمبالغة في تقبيح شأنهم) أشار به الى ان وضع الظاهر موضع المضمر يكون
لفوائد ويقدر في كل محل بما يناسبه تعظيما كقوله أولئك حزب الله ألا أن حزب الله أوفى عهدا
كقوله أولئك حزب الشيطان ألا أن حزب الشيطان أراذل الالبس أو غير ذلك كما هو مبسوط في
الاتقان في علوم القرآن للشيخ المصنف اه كرخي (قوله طاعونا) من المعلوم أنه ضرب الجن
لأنس فهو أرضى لاسماوى وانما قيل فيه من السماء من حيث ان تقديره والقضاء به يقع فيها
كسائر التقديرات (قوله بسبب فسقهم) أشار به الى ان الباء سببية وما مصدرية وهو الظاهر
وقال في سورة الاعراف يظهر تنبيهها على انهم طاعون بين هذين الوصفين القبيحين كما أشار
اليه الشيخ المصنف اه كرخي (قوله فهلاك منهم الخ) أي في القرية التي دخلوها فهذا الوفاء غير
الذي حل بهم في التيه اه شيخنا (قوله واذكر اذا استسقى الخ) هذا التقدير يقتضى ان الخطاب
لمحمد صلى الله عليه وسلم ويبيحه سياق الكلام فانه كله في تذكير بني اسرائيل فكان الاول أن
يقول واذكر واذا استسقى ولذلك قال أبو السموذى ذات كبرلنة مرة أخرى كفروها اه (قوله
طلب السقيا) أي على وجه الدعاء أي سأل لهم السقيا فالسين للطلب وهذا أحدمعنى استعمل
والفه منقلبة عن ياء لانه من السقى ومفعوله وهو المستسقى منه محذوف اه كرخي والسقيا
بالضم اسم مصدر بمعنى تحصيل الماء على المختار وسقاه الله الغيث وأسقاه الاسم السقيا بالضم
اه (قوله وقد عطشوا في التيه) يشيرون هذه الجملة الحالية الى ان الكلام يرجع الى قصة
موسى حيث كانوا في التيه وأصابهم العطش اه كرخي (قوله فقلنا اضرب بعصاك) وكانت
من آس الجنة طولا شرة أذرع على طول موسى ولها شعبتان تتقدان في الظلمة نوراهما
آدم معه من الجنة فتوارثها الانبياء حتى وصلت الى شعيب فاعطاها موسى * وقوله الحجر
قال وهب لم يكن هجرامعينا بل كان موسى يضرب أي حجر كان في تفتيح رعيونا وقيل كان
هجرامعينا كان موسى يضربه في محلاته فادأحتا حوالى الماء وضعه وضربه به عماء ففتحه
الماء فاذا أخذوا كفايتهم منه ضربه فيمسك الماء وقوله وهو الذي فر بشوبه فلما فر به أتاه
حبريل وقال ان الله يأمرك أن ترفع هذا الحجر معلق فوضعه في محلاته فلما سأله السقيا ضربه
اه من الحازن (قوله وهو الذي فر) أي هرب وقوله مريع أي له أربعة أوجه أي جوانب
وكان ذراع ذراع اه (قوله أو كذا) في القاموس السدان ككأن حجارة رخوة

فَضْرِبْهُ (فَانْفَجَرَتْ) انشقت
 وصالت (منه اثنتا عشرة
 عينا) بعدد الاسباط (قد
 علم كل أناس) سبط منهم
 (مشربهم) موضع شربهم
 فلا يشربهم فيه غيرهم وقلنا
 لهم (كلاوا واشربوا من رزق
 الله ولا تعثوا في الارض
 مفسدين) حال مؤكدة
 لعاملها من عثي بكسر المثلثة
 أفسد (واذقتم باموسى
 لن نصبر على طعام) أى نوع
 منه (واحد) وهو المن
 والسوى (فادع لنا ربك
 يخرج لنا) شيئا (مما تنبت
 الارض من) لبيان (بقليها
 وقتناؤها وفومها) حنطتها
 (وعدها وبصلها قال) لهم
 موسى (اتسبدلون الذى
 هو أدنى) أخس (بالذى هو
 خير) أشرف

شئ) من دين الله ولادين
 الا النصرانية (وهم يتلون
 الكتاب) وكلا الفريقين
 يقرؤون الكتاب ولا يؤمنون
 ويقولون ما ليس فيه
 (كذلك) كذا (قال
 الذين لا يعلمون) توحيد الله
 من آياتهم ويقال كتاب الله
 من غيرهم (مثل قولهم)
 شبه قولهم (فان الله يحكم)
 يقضى (بينهم) بين اليهود
 والنصارى (يوم القيامة فيما
 كانوا فيه) من الدين
 (يختلفون) يخالفون ثم
 ذكر تطوس ابن اسبانيوس

كالمدر اه وذكر في المصباح في مادة الكاف مع الذال المجهمة أن كذا نابا بالفتح والتثقيب الحجر
 الرخو كما أنه مدر الواحد كذانة اه (قوله فضربه) أشار به الى أن قوله فأنفجرت جملة
 معطوفة بالغاء الفصيحة على جملة محذوفة أى فامتثل الأمر فضربه وبدل عليها وجود الانفجار
 مرتب على ضربه اذ لو كان يتفجر بدون ضرب لم يكن للأمر فائدة اه كرخى والانفجار الانشقاق
 والتفجّع ومنه انفجار انشقاقه بالضموع وفي الاعراف فانبجست فقيل هما بمعنى وقيل الانبجاس
 اضيق لانه يكون ترشفا في الاول والانفجار ثانيا اه سمين (قوله اثنتا عشرة عينا) كل عين
 تسيل في قناة الى سبط وكانوا ستمائة ألف وسبعة عشر مائة ميل وكان الحجر أهبطه الله مع
 آدم من الجنة ووصل لشعب فأعطاه لموسى وقوله بعدد الاسباط أى القبائل وسبب تفرقهم
 اثني عشر أن أولاد ديع قوب كانوا كذلك فكل سبط ينتمي لواحد منهم اه شيخنا (قوله
 مشربهم) مفعول لم بمعنى عرف والمشرب هنا موضع الشرب لانه روى أنه كان لكل سبط
 عين من اثنتي عشرة عينا لا يشركه فيها غيره وقيل هو نفس المشروب فيكون مصدرا واقعا موقع
 المفعول به اه سمين (قوله من رزق الله) من لا ابتداء أو التبعيض ولما كان من غير تعب
 اضيف الى الله ومن متعلقة بكلاوا واشربوا من باب التنازع على أعمال الشان كما هو مذهب
 البصريين والرزق هو المن والسوى والمشروب هو ماء العين اه كرخى (قوله حال مؤكدة
 لعاملها) أى لان معناها قد فهم من عاملها وحسن ذلك اختلاف اللفظين كما في قوله ثم وليتم
 مدبرين اه كرخى (قوله من عثي) في المصباح عثايعثو عثي يعثي من باهي قال وتعب أفسد
 فهو عاث اه (قوله واذقتم باموسى) مفعول محذوف تقديره واذاكروا يا بني امرا ئيل اذقتم
 أى قال اسلافكم لن نصبر الخ وعبارة أبي السعود هذاتذ كبر لبيان أخرى صدرت من اسلافهم
 واسناد القول المذكور الى فروعههم وتوجيه التوجيه اليهم لبيانهم وبين أصولهم من الاتحاد
 اه (قوله أى نوع منه) جواب عما يقال ان الطعام كان قسمين فكيف وصفه بالوحدة وحاصله
 أنه وصف بها باعتبار كونه نوعا واحدا داخل تحت جنس الطعام وتوعيته باعتبار أنه مستلزم
 جدا على خلاف المادة وتوعيته بهذا الاعتبار لانتفاي أن له فردين اه شيخنا (قوله شيئا) مفعول
 يخرج ولا يجوز جعل ما مصدرية لان المفعول المحذوف لا يوصف بالانبات لان الانبات
 مصدر والمخرج جوهر اه كرخى (قوله من بقلها) يجوز فيه وجهان أحدهما أن يكون بدلا
 من ما باعادة العامل ومن لبيان الجنس والثاني أن يكون في محل نصب على الحال من الضمير
 المحذوف العائد على ما أى مما تنبت الارض في حال كونه من بقلها ومن أيضا للبيان والبقل كل
 ما تنبت الارض من الفهم أى مما لا ساق له وجمعه بقول والقتاء معروف الواحدة قثاءة وفيها
 لغتان المشهور منها ما كسر القاف وقرئ بضمها والحمزة أصل بنفسها الثبوتها في قولهم أشتات
 الارض أى كثر قثاؤها ووزنها فعال اه سمين (قوله حنطتها) في المصباح العوم الثوم ويقال
 الحنطة وفسر قوله تعالى وفومها بالقولين اه وفي السمين والثناء المثلثة قد تقلب فاء ولكنه
 غير قياس اه (قوله قال لهم موسى) أى أو الله تعالى وقدمه القاضى على ما قبله اه كرخى
 (قوله الذى هو أدنى) فيه ثلاثة أقوال أحدها وهو الظاهر وهو قول أبي اسحق الزجاج ان أصله
 أدنو من الدنو وهو القرب فقيلت الواو ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ومعنى الدنو في ذلك القرب
 لانه أقرب وأسهل تحصيله من غيره لخساسته وقلة قيمته والثاني أصله ادناهم موز من دنا دناء
 دناءة الا أنه خفت هـ مرتبة بقلها ألفا والثالث ان أصله أدون مأخوذ من الشئ الدون أى

أى أناخذونه بدله والهمزة
للانكار فأيوا أن يرجعوا
قد عا الله تعالى فقال تعالى
(اهبطوا) انزلوا (مصر)
من الامصار (فان لكم) فيه
(ما سألتم) من النبات
(وضربت) جعلت (عليهم
الذلة) الذل والهوان
(والمسكنة) أى أثر الفقر
من السكون والجزي فهي
لازمة لهم وان كانوا أغنياء
لزوم الدرهم المضروب لسكته
(وباؤا) رجعوا (بغضب من الله)

الرومى ملك النصارى الذى
خرب بيت المقدس فقال
(ومن أظلم) فى كفره (من
منع مساجد الله) خرب بيت
المقدس (أن يذكر فيها
اسمه) لئلا يذكر فيها اسمه
بالتوحيد والأذان (وسمى)
عمل (فى خوابها) فى خواب
بيت المقدس من القاء
الجيف فيها فكان خوابا إلى
زمان عمر (أولئك) أهل
الروم (ما كان لهم) أمن
(أن يدخلوها) يعنى بيت
المقدس (الخانقين)
مستحقين من المؤمنين
مخافة القتل لو علم به لقتل
(لهم فى الدنيا خوى) عذاب
خواب مدائنهم قسطنطينية
وعمرية ورومية (ولهم فى
الآخرة عذاب عظيم) شديد
أشد مما لهم فى الدنيا ثم ذكر
قبلته فقال (وقته المشرق

الردى نقلت الواو التى هى عين الكلمة الى ما بعد النون التى هى لامها فصارت نون بوزن افلع
فلما تحركت الواو وانفتح ما قبلها ما قبلت ألفا اه من السمين (قوله أى أناخذونه بدله) اشار به
الى ان الباء مع الابدال تدخل على المتروك لا على المأتى به اه كرخى (قوله والهمزة للانكار)
أى مع التوبيخ أى لا ينبغي منكم ذلك ولا يليق (قوله فدعا الله تعالى) اشار به الى ان قوله اهبطوا
الخ مرتب على هذا المقدراه (قوله انزلوا) أى انتقلوا من هذا المكان الى مكان آخر فيه ما تطلبون
فالهبط لا يختص بالنزول من المكان العالى الى الاسفل بل قد يستعمل فى الخروج من أرض
الى أرض مطلقا اه من الشهاب وفى المصباح وهبطت من موضع الى موضع من بابى ضرب
وقعدت قلت وهبطت الوادى هبوطا نزلته اه وهذا الامر للتهيز والاهانة على حد كونوا هجرة
لانهم لا يمكنهم هبوط مصر لانسداد الطرق عليهم اذ لو عرفوا طريق مصر لما أقاموا أربعين سنة
متهربين لا يهتدون الى طريق من الطرق (قوله مصر) قرأه الجمهور منونا وهو خطأ المصحف
فقل أنهم أمروا بهبوط مصر من الامصار فلذلك صرف وقيل أمروا بمصر بعينه وهى مصر موسى
وفرعون وانما صرف لاخته بسكون وسطه كنهى ودعدو قرأه الحسن وغيره مصر بلا تنوين
وكذلك وفى بعض مصاحف عثمان ومصحف أبى كاسم عنوام كانا بعينه والمصر فى أصل
اللغة الحد الفاصل بين الشيتين وحكى عن أهل هجر أنهم اذا كتبوا بـ مع دار قالوا الشـ ترى فلان
الدار بمسورها أى حدودها اه سمين وفى الخطيب والمصر البلد العظيمة (قوله ما سألتم) ما فى
محل نصب اسم لان والخبر الجار والمجرور قبله وما يعنى الذى والعائد محذوف أى الذى سألتموه
اه سمين (قوله وضربت عليهم الذلة) أى ضربت على فروع بنى اسرائيل واخلافهم خصوصا
من بعد قتل عيسى فهذا الذى أصابهم انما هو بسبب قتلهم عيسى فى زعمهم فهذا الكلام أى
قوله وضربت عليهم الذلة الى قوله فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون معترض فى خلال القصص
المتعلقة بحكاية أحوال بنى اسرائيل الذين كانوا فى عهد موسى يدل على هذا قوله ذلك بأنهم
كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين فان قتل الانبياء انما كان من فروعهم وذريتهم
وضرب مبنى للمفعول والذلة قائم مقام الفاعل ومعنى ضربت الزمواها وقضى عليهم بها والذلة
بالكسر الاصغار والهوان والحقارة والذل بالضم ضد العزة والمسكنة مفعلة من السكون لان
المسكين قليل الحركة والنموض لمسا به من الفقر والمسكين مفعيل منه اه من السمين (قوله
من السكون والخزى) بيان لأثر الفقر (قوله وان كانوا أغنياء) ولذلك ترى اليهود وان كانوا
أغنياء كانوا فقراء ولا يوجد يهودى غنى النفس ولا ترى أحدا من أهل الملل أذل ولا أحرص
على المال من اليهود اه من الخازن (قوله لزوم الدرهم المضروب لسكته) هذه العبارة مقبولة
وحقها ان يقول لزوم السكة للدرهم المضروب والكلام على حذف المضاف أى لزوم أثر السكة
وأثرها هو النقش الحاصل من طبعا على الدراهم وفى المصباح والسكة بالكسر حديدية
منقوشة تطبع بها الدراهم والدنانير والجمع سكة مثل سدره وسدر اه (قوله وباؤا بغضب)
ألف باء منقلبة عن واو لقولهم باء يوء مثل قال يقول وقال عليه السلام أبوء بنعمتك والمصدر
البواء ومعناه الرجوع اه سمين وفى الشهاب قال أبوء عبيدة والزجاج باؤا بغضب احتملوه وقيل
استحقوه وقيل أقروا به وقيل لازموه وهو الأوجه يقال بؤاته منزلا فتبؤاه أى الزمته فلزمه اه
(قوله بغضب) فى موضع الحال من فاعل باؤا والباء للابسة أى رجعوا مضطربا عليهم وائس
مفعول به كررت يزيد اه سمين (قوله من الله) الظاهر انه فى محل جوصفة لغضب ومن لا ابتداء

الغاية مجازا وغضب الله تعالى ذمه اياهم في الدنيا وعقوبته لهم في الآخرة اه كرخي (قوله
 يا رات الله) أي بصفة مجد وآية الرجم التي في التوراة وبالأناجيل والقرآن اه خازن (قوله
 ويقتلون النبيين الخ) روى أن اليهود قتل سبعين نبيا في أول النهار ولم يبالوا ولم يفتقروا حتى
 قاموا في آخر النهار يتسوقون مصالحهم وقتلوا زكريا ويحيى وشعيا وغيرهم من الأنبياء اه
 خازن (قوله بغير الحق) فائدة هذا القيد مع ان قتل الأنبياء لا يكون الا كذلك الا يذان بان ذلك
 عندهم أيضا بغير الحق اذ لم يكن أحدهم منهم معتقدا حقيقة قتل نبي وانما حمله عليهم على ذلك حب
 الدنيا واتباع الهوى كما يفصح عنه قوله تعالى ذلك بما عصوا الخ اه من أبي السعود (قوله
 وكرره) أي كرر اسم الإشارة وهو لفظ ذلك وعبارة السمين وفي تكرير الإشارة قولان أحدهما انه
 مشاربه الى ما أشير اليه بالأول على سبيل التأكيد والثاني ما قاله الزمخشري وهو ان يشاربه الى
 الكفر وقتل الأنبياء على معنى ان ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم لانهم انهم كوا فيها وما
 مصدرية والباء للسببية أي بسبب عصيانهم فلا محل لعصوا لوقوعه صلة وأصل عصوا عصيا
 فحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت الما فالتي سا كان هي والواو غدت لكونها أول الساكنين
 وبقيت الفتحة تدل عليها ويعتدون في محل نصب خبر كان وكان وما بعده ما عطف على صلة
 ما المصدرية وأصل العصيان الشدة يقال اعتصت النواة اشتدت والاعتداء المجاوزة من عدا
 يعد وفهو افتعال منه ولم يذكر متعلق العصيان والاعتداء ليعم كل ما يعصى ويعتدى فيه وأصل
 يعتدون يعتدون ففعل به ما فعل بيتقون من الحذف والاعلال فوزنه يفتعون والواو من عصوا
 واجبة الادغام ومثله فقد اهدوا وان قولوا وهذا بخلاف ما اذا انضم ما قبل الواو فان المديقوم
 مقام الحاخريين المشايخ فيجب الاطهار نحو آمنوا وعملوا ومثله الذي يوسوس اه سمين (قوله من
 قبل) أي قبل بعثة محمد صلى الله عليه وسلم (قوله والذين هادوا) أي تهودوا بقال هادوتهم اذا
 دخل في اليهودية ويهودا ما عرني من هادوا تاب سموا بذلك لما تابوا من عبادة الجبل واما
 معرب يهودا وكانهم سموا باسم كبرأولاد يعقوب عليه السلام اه بيضاوي (قوله والنصارى)
 جمع نصران كالنصارى والباء في نصراني للبالغة كما في أخرى سموا بذلك لانهم نصررو المسيح أو
 لانهم كانوا معه في قرية يقال لها نصران أو ناصرة فسموا باسمها أو باسم من أسماها اه بيضاوي
 (قوله والصابئين) جمع صابئ وقوله طائفة من اليهود والنصارى أي قليل انهم من اليهود
 وقليل انهم من النصارى ولكنهم عبدوا الملائكة وقيل عبدوا الكواكب وفي البيضاوي
 انهم قوم بين اليهود والمجوس اه وفي السمين والصابئ التارك لدينه اه وفي المصباح وصبا
 صبو من باب قعد وصبو أيضا مثل شهوة مال وصبا من دين الى دين يصبا مهموز بفتحتين
 خرج فهو صابئ ثم حمل هذا اللقب على طائفة من الكفار يقال انها تعبد الكواكب في
 الباطن وتنسب الى النصرانية في الظاهر وهم الصابئة والصابئون ويدعون أنهم على دين صابئ
 ابن شيث بن آدم ويجوز التخصيف فيقال الصابئون وقرابه نافع اه (قوله من آمن منهم الخ) من
 ما في محل رفع بالابتداء وهي حينئذ ما شرطية أو موصولة فعلى الأول خبرها فيه الخلاف المعلوم
 وعلى الثاني خبرها قوله فلم الخ وقرن بالفاء لعموم المبتدأ واما في محل نصب على البدل من اسم
 ان وما عطف عليه وحينئذ خبر ان قوله فلم أجروهم اه من أبي السعود (قوله في زمن نبينا)
 جواب عما قال كيف قال في أول الآية ان الذين آمنوا وقال في آخرها من آمن بالله فواجه
 التعميم ثم التخصيص ومحصل الجواب أنه أراد ان الذين آمنوا على التحقيق في زمن الفترة مثل

ذلك) أي الضرب والغضب
 (بانهم) أي بسبب أنهم
 (كانوا يكفرون بآيات الله
 ويقتلون النبيين) كزكريا
 ويحيى (بغير الحق) أي ظلما
 (ذلك بما عصوا وكنوا
 يعتدون) يتجاوزون الحد في
 المعاصي وكرره للتأكيد
 (ان الذين آمنوا) بالأنبياء
 من قبل (والذين هادوا)
 هم اليهود (والنصارى
 والصابئين) طائفة من
 اليهود والنصارى (من آمن)
 منهم (بالله واليوم الآخر)
 في زمن نبينا (وعمل صالحا)
 بشريته

والمغرب) قبلة لمن لا يعلم
 القبلة (فانما اتولوا) تحولوا
 وجوهكم في الصلاة بالتحري
 (فثم وجه الله) فتلك الصلاة
 برضا الله نزلت في نفر من
 أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلوا في سفر الى
 غير القبلة بالتحري ويقال
 والله المشرق والمغرب يقول
 الله لاهل المشرق والمغرب
 قبلة وهو الحرم فانما اتولوا
 وجوهكم في الصلاة الى
 الحرم فثم وجه الله قبلة الله
 (ان الله واسع) بالقبلة
 (علم) بنياتهم ثم ذكر مقالة
 اليهود والنصارى عزير ابن
 الله والمسيح ابن الله فقال
 (وقالوا) يعني اليهود والنصارى
 (اتخذ الله ولدا) عزيرا

(فلهم أجورهم) أي ثواب أعمالهم (عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) روعي في ضمير آمن وعمل لفظ من وفيما بعده معناها (و) اذكروا (إذا أخذنا ميثاقكم) عهدكم بالعمل بما في التوراة (و) قد (رفعنا فوقكم الطور) الجبل (اقتلعناه من أصله عليكم لما أبيتم قبولها وقلنا) خذوا ما آتيناكم بقوة (يجهدوا جهاد) (واذكروا ما فيه) بالعمل به (لعلكم تتقون) النار أو المعاصي (ثم توليتم) أعرضتم (من بعد ذلك) الميثاق عن الطاعة (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) لكم

ومسيحا (سبحانه) نزه نفسه عن الولد والشريك (بل) ليس كما قلتم ولكن (له) عبدا (ما في السموات والأرض) من الخلق (كل له قانتون) مقرون له بالعبودية والتوحيد (بديع السموات والأرض) ابتدعهما ولم يكنوا شيئا (وإذا قضى أمرا) إذا أراد أن يخلق ولدا بلا أب مثل المسيح (فأنما يقول له كن فيكون) ولدا

(١) قوله والعمل بما في التوراة هكذا في نسخة المؤلف والذي في نسخ التفسير بالعمل بالساعة الموحدة ولعله الأولى تأمل اه

قسر بن ساعدة وورقة بن نوفل وبجير الراهب وأبي ذر الغفاري وسلمان الفارسي فنهسهم من أدرك النبي وتابعه ومنهم من لم يدركه كأنه قال إن الذين آمنوا قبل بعثة محمد والذين كانوا على الدين الباطل المبطل من اليهود والنصارى والمصابين من آمن منهم بالله واليوم الآخر بمحمد فلهم أجورهم الخ اه من الخازن (قوله فلهم أجورهم) الاجر في الاصل مصدر يقال أجروا الله بأجره أجرا من بابي ضرب وقتل وقد يعبر به عن نفس الشيء المجازي به والاية الكريمة تحتل المعنيين اه سمين (قوله عند ربهم) عند ظرف مكان لازم للاضافة لفظا ومعنى والعامل فيه الآستقرار الذي تضمنه لهم ويجوز أن يكون في محل نصب على الحال من أجورهم فينتقل بمحذوف تقديره فلهم أجورهم ثابتا عند ربهم والعندية مجاز لتعاليه عن الجهة وقد تخرج الى ظرف الزمان إذا كان مظهروها معنى ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اغنا الصبر عند الصدمة الأولى والمشهور كسر عينها وقد تنفتح وقد تضم اه سمين (قوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أي حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المفسرون على تضييع العمر وتغيب الثواب اه بيضاوي (قوله والعمل بما في التوراة) ومنه الايمان بومسي (قوله وقد رفعنا) أشار الى أن الجملة في محل نصب على الحالية اه كرخي والطور يطلق على أي جبل كان كافي القاموس وصرح به السمين ويطلق أيضا على جبال مخصوصة بأعيانها وهذا الجبل الذي رفع فوقهم كان من جبال فلسطين كما في الخازن عن ابن عباس اه (قوله فوقكم) ظرف مكان ناصبه رفعنا وحكم فوق مثل حكم تحت وقد تقدم الكلام عليه اه سمين (قوله اقتلعناه) أي اقتلعناه جبيل وكان على قدر عسكرهم وكان قدره فرسخا في فرسخ فرفعه فوق رؤسهم قدر قامتهم كالظلة وقيل لهم ان لم تقبلوا التوراة والا أنزلته عليكم ورضخت رؤسكم به فقبلوا وسجدوا على أنصاف وجوههم اليسرى وجعلوا يلاحظون الجبل بأعينهم النبي وهم سجدوا فصار ذلك سنة في سجد اليهود لا يسجدون الا على أنصاف وجوههم فلما رفع عنهم رجوعا عن القبول الى الامتناع فذلك قوله تعالى ثم توليتم الخ اه من الخازن قيل فكأنه حصل لهم بعد هذا القسر والالقاء قبول واذعان اختياري أو كان يكفي في الامم السابقة مثل هذا الايمان اه ويرد ما في التيسير عن القفال انه ليس احبارا على الاسلام لان الجبرماسا الاختيار ولا يصح معه الاسلام بل كان اكراهما وهو جائز ولا يسلب الاختيار كالمحاربة مع الكفار فأما قوله لا اكره في الدين وقوله أفأنت تذكره الناس حتى تكونوا مؤمنين فقد كان قبل الامر بالقتال ثم نسخ اه شهاب (قوله وقامناخذوا الخ) أشار الى أن خذوا في محل نصب بالقول المضمر والقول المضمر في محل نصب على الحال من فاعل رفعنا والتقدير ورفعنا الطور قائلين وما آتيناكم مفعول خذوا وقوله بقوة (قوله بالعمل به) عبارة البيضاوي واذكروا ما فيه احفظوه ولا تنسوه أو تفكروا فيه فان التفكير ذكر بالقلب أو عملوا به انتهت (قوله لعلكم تتقون) لعل تليبية أي لكي تتقوا المعاصي أو رجاء منكم أن تكونوا متقين اه بيضاوي (قوله ثم توليتم الخ) ثم للتراخي فدللت على انهم امتثلوا الامر مدة ثم أعرضوا وتولوا اه شهاب (قوله ثم توليتم من بعد ذلك) التولي تفعل من الولي وأصله الاعراض والادبار عن الشيء بالجسم ثم استعمل في الاعراض عن الامور والاعتقادات اتساعا ومجازا اه سمين (قوله من بعد ذلك) فسر الشارح الاشارة بالميثاق وفسره غيره برفع الطور وابتداء التوراة اه (قوله فلولا فضل الله) لولا خوف امتناع لوجود

بالتوبة أو تأخير العذاب
(اكنتم من الخاسرين)
الها السكين (ولقد) لام قسم
(علمتم) عرفتم (الذين
اعتدوا) تجاوزوا الحد (منكم
في السبت) بصيد السمك
وقد نهيناهم عنه وهم أهل
أيلة (فقلنا لهم) كونوا قردة
خاسئين (مبعدين) فكانوا
وهلكوا بعد ثلاثة أيام
(فقلنا) أي تلك العقوبة
(نكالا) عبرة مانعة من
ارتكاب مثل ما عملوا (لما
بين يديها وما خلفها) أي لئلا
آتي في زمانها

بلا أب كاد كان بلا أب وأم
(وقال الذين لا يعلمون)
توحيد الله يعني اليهود (لولا
بكلمتنا الله) معابنة (أوتأينا
آية) علامة لنبوة محمد صلى
الله عليه وسلم لا تمناه
(كذلك) هكذا (قال الذين
من قبلهم) من آبائهم (مثل
قولهم) شبه قولهم (تشابهت
قلوبهم) استوت كلمتهم
وتوافقت قلوبهم مع آبائهم
(قد بينا الآيات) العلامات
الأمرو والنهي وصفاتك في
التوراة (لقوم يوقنون)
بصدقون (أأرسلناك)
يا محمد (بالحق) بالقرآن
والتوحيد (بشيرا) بالجنة لمن
آمن بالله (ونذيرا) من النار
لمن كفر بالله (ولا تسئل عن
أصحاب الجحيم) لا ينبغي أن

تختص بالجلال الإلهية والاسم الواقع بعد هامتد أخبره وأحب الحذف لدلالة الكلام عليه وسد
جواب لولا مسد في حصول الفائدة اه بيضاوي (قوله بالتوبة) متعلق بكل من المصدرين
من حيث المعنى والمراد أنه وفقهم ورجعهم بتوبتهم لها اه (قوله اكنتم من الخاسرين) اللام
في جواب لولا واعلم أن جوابها أن كان مثبتا فالكثير دخول اللام بهذه الآية ونظايرها ويقل
حذفها وإن كان منقضا فلا يخلو ما أن يكون حرف النفي ما أو غيرها فإن كان غيرها فترك اللام
واجب نحو لولا زيد لم أقم أولاً أو أقوم لئلا يتوالى لآمان وإن كان ما فالكثير الحذف ويقل
الآتيان بها وهكذا حكم جواب لولا امتناعية وقد تقدم عند قوله ولو شاء الله لذهب بسمعهم ولا
محل لجوابها من الأعراب ومن الخاسرين في محل نصب خبر كان ومن للتبعية اه سمين (قوله
الها السكين) أي بسبب الإهمال في المعاصي اه (قوله ولقد علمتم) علمتم بمعنى عرفتم فيمتعدي
لواحد فقط والفرق بين العلم والمعرفة أن العلم يستدعي معرفة الذات وما هي عليه من الأحوال
نحو علمت زيداً قائماً أو صاحباً والمعرفة تستدعي معرفة الذات أو الفرق أن المعرفة يسبقها
جهل والعلم قد لا يسبقه جهل ولذلك لا يجوز إطلاق المعرفة عليه سبحانه والذين اعتدوا
الموصول وصلته في محل نصب مفعول به ولا حاجة إلى حذف مضاف كما قدره بعضهم أي أحكام
الذين اعتدوا لأن المعنى عرفتم أشهامهم وأعيانهم وأصل اعتدوا اعتدوا فاعل بالحذف ووزنه
افتعوا وقد عرفت تصرفه ومعناه اه سمين (قوله منكم) في محل نصب على الحال من الضمير
في اعتدوا والسبب في الأصل مصدر سبت أي قطع العمل وقال ابن عطية والسبب إماماً أخو زمن
السبوت الذي هو الراحة والدعة وإمام من السبت وهو القطع لأن الأشياء فيه سبتت وتم خلقها
ومنه قولهم سبت رأسه أي حلقه وقال الزمخشري والسبت مصدر سبتت اليهود إذا عظمت يوم
السبت ونفيه نظرفان هذا اللفظ وجوداً واشتقاقه مذكور في لسان العرب قبل فعل اليهود ذلك
اللهم إلا أن يراد هذا السبت الخاص المذكور في هذه الآية والأصل فيه المصدر كما ذكرتم سمى
به هذا اليوم من الأسبوع لا اتفاق وقوعه فيه كما تقدم اه سمين وكانت هذه القصة في زمن داود
عليه السلام بقرية بأرض أيلة فلما عملوا الحيلة واصطادوا صاروا ثلاثة أصناف وكانوا نحو سبعين
ألفاً صنفاً مسلحاً ونهياً وصنفاً مسلحاً ولم ينه وصنفاً منهم كانوا في الذنب وهتكوا الحرمات وكان
الصنف الناهي اثني عشر ألفاً فمسخ المجرمون قردة لم أذناب ويتعاونون وقيل صار الشبان منهم
قردة والشيوخ خنازير فكانوا ثلاثة أيام ثم هلكوا ولم يترك مسيح فوق ثلاثة ولم يأكلوا ولم
يشربوا ولم يتوالدوا وهم من الخنازير ونجا الفريقان الآخران الناهون والساكنون وفي الخطيب
في سورة الأعراف في قوله وجعل منهم القردة والخنازير فمسخ بعضهم قردة وهم أصحاب السبت
وبعضهم خنازير وهم كفار مائدة عيسى وقيل كلاً المسخين في أصحاب السبت مسخت شبانهم
قردة ومشايخهم خنازير اه (قوله فقلنا لهم) كونوا قردة (هذا أمر تهنيؤ وتكويين فهو عبارة عن
تعلق القدرة بتفاههم من حقيقة البشرية إلى حقيقة القردة وقوله خاسئين حال من الضمير في كونوا
وقوله مبعدين أي عن الرحمة والشرف وفي المختار خسا الكلب طرده من باب قطع وخسا هو
بنفسه خضع وانحسأ أيضاً وخسا البصر حسر من باب قطع وخضع اه (قوله نكالا) مفعول ثان
لجعل التي بمعنى صير والاول هو الضمير والنكال المنع ومنه النكل والنكل اسم للقيد من الحديد
واللجام لأنه يمنع به وسمى العقاب نكالا لأنه يمنع به غير المعاقب أن يفعل فعله ويمنع المعاقب أن
يعود إلى فعله الاول والتنكيل إصابة الغير بالنكال ليرتدع غيره ونكل عن كذا ينكل نكولا

وبعدها (وموعظة للنفين)
 الله وخصوا بالذكر لانهم
 المنتفعون بها بخلاف غيرهم
 (و) اذكر (اذ قال موسى
 لقومه) وقد قتل لهم قتيلا
 لا يدري قاتله وسألوه ان
 يدعوا الله ان يبينه لهم فدعا
 (ان الله يا امرئ ان تذبحوا
 بقرة قالوا اتخذنا هزوا) مهزوا
 بنا حيث عهدنا بقتل ذلك
 (قال اعوذ) أمتنع (بالله)
 من (ان اكون من الجاهلين)
 المستهزئين فلما علموا انه
 عزم (قالوا ادع لنا ربك يبين
 لنا ما هي) (اي ما سنأ) (قال)
 موسى (انه) (اي الله) (يقول
 انها بقرة

تسئل عن أصحاب الجحيم
 يقال لا تسئل عن أصحاب
 الجحيم عن غفران أصحاب
 الجحيم (وان ترضى عنك
 اليهود) يهود اهل المدينة
 (ولا النصراني) نصاري اهل
 نجران (حتى تتبع ملتهم)
 دينهم وقبلتهم (قل) يا محمد
 (ان هدى الله هو الهدى)
 أي دين الله هو الاسلام وقبلته
 الله هي الكعبة (واثن اتبع
 أهواءهم) دينهم وقبلتهم
 (بعد الذي جاءك من العلم)
 من البيان ان دين الله هو
 الاسلام وقبلته الله هي الكعبة
 (مالك من الله) من عذاب
 الله (من ولي) قريب ينفعك
 (ولا نصير) مانع يمنعك ثم

امتنع اه سمين (قوله وبعدها) أي الى يوم القيامة كما قاله ابن عباس اه كرخي (قوله الاستثناء
 الله) أي من قومهم أو لكل متق سمعها اه كرخي (قوله واذ قال موسى لقومه الخ) قوله مال من
 لا خلاف بني اسرائيل بتذكير بعض جنائيات صدرت من أسلافهم أي واذكروا وقت قول المبالغة
 عليه السلام لا صوابكم اه أبو السعود (قوله وقد قتل لهم قتيلا الخ) هذا هو أول القصة والمراد
 في قوله واذ قتلتم نفسا كما سئذ كره المصنف بقوله وهو أول القصة حتى ترتبها ان يقال واتسكون
 نفسا الخ ان الله يا امرئ ان تذبحوا بقرة الخ فقلنا اضربوه بعضها فان قلت اذا كان حق التماس على
 هكذا فما وجه عدول التنزيل عنه قلت وجهه انه لما ذكر سابقا جنائياتهم ووجباياتهم والعمل
 عليها ناسب ان يقدم في هذه القصة ما هو من قبائحهم وهو تعنتهم على موسى لتمتص قبيحهم في
 بعضها ببعض اه من الخازن وعبارة الكرخي فيما سبأ في قوله وهو أول القصة أي وان اخلة
 مؤخر في التلاوة وانما آخر أول القصة تقديم الذكر مساويهم وتعدد الاله ليكون أبلغ في توضيح
 على القتل اه (قوله قتل) اسمه عاميل (قوله بقرة) البقرة واحدة البقرة تقع على الذكر والانثى
 نحو حمامة والصفة تميز الذكر من الانثى تقول بقره ذكر وبقرة انثى وقيل بقرة اسم للانثى خاصة
 من هذا الجنس والذكر الثور نحو ناقه وجل وأنان وحمار ومعنى هذا الجنس بذلك لانه لم يأت
 الارض أي يشقها بالحرف ومنه بقر بطنه اه سمين وفي المصباح وبقرت الشئ بقر من باب قتلها
 شققتها وبقرته فقته والمراد بقرة مبهمة كما هو ظاهر النظم فكانوا يخرجون من الهمزة بذون
 أي بقرة كانت كما في الحديث الآتي لكن ترتب على تعنتهم نسخ الحكم الأول بالثاني والثالث
 بالثالث تشديدا عليهم لكن لا على وجه ارتفاع حكم المطلق بالكيفية بل على طريقة تقييد
 وتخصيصه شيئا فشيئا ولا يصح ان يكون المراد من أول الامر بقرة معينة كما قيل اذ لو كان كذلك
 لما عدت مراجعتهم المحكيمة من قبيل الجنائيات بل كانت تعد من قبيل العبادات فانهم
 الامتناع للامريدون الوقوف على الأمور به مما لا يتيسر اه من أي السعود والمراد من قوله
 ان تذبحوا بقرة ان تذبحوها وتأخذوا بعضها وتضربوا به القتيلا فيجربوا ويخبركم بقاتله في
 الكلام هنا اختصار يدل عليه ما يأتي اه (قوله قالوا اتخذنا) أي تصيرنا هزوا وهزوا مفعول
 ثان اتخذنا وفي وقوعه مفعولان ثلاثة أقوال أحدها على حذف مضاف أي ذوى هزوا والثاني أنه
 مصدر واقع موقع المفعول أي مهزوا بنا الثالث انهم جعلوا نفس الهمزة مبالغة وهذا أولى اه سمين
 فقول الجلال مهزوا بنا إشارة الى ان المصدر بمعنى اسم المفعول وتسمية الهمزة مصدر اتسبح فانه
 اسم مصدر وفي المصباح هزأت به أهزامهموزا من باب تعب وفي لغة من باب نفع سخرت منه
 والاسم الهمز بضم الزاي وسكونها للتخفيف وقرئ هزأت في السبع اه (قوله بمثل ذلك) أي لان
 سؤالنا عن امر القتيلا وانت تأمرنا بذبح بقرة وانما قالوا ذلك لبعده ما بين الامرين في الظاهر ولم
 يعلموا ان الحكم في حياته بضربه بعضها فيضرب بقاتله اه شيخنا (قوله من الجاهلين) هو أبلغ
 من قولك ان اكون جاهلا فان المعنى ان انتظم في سلك قوم اتصفوا بالجهل وقوله المستهزئين
 أي لان الهمز في أثناء تبليغ امر الله سبحانه جهل وسفه اه كرخي (قوله فلما علموا) أي الامر
 بالذبح وقوله عزم أي حق وفي القاموس وعزيمة من عزمت الله حق من حقوقه أي واجب مما
 أوجبه الله وعزائم الله فرائضه التي أوجها (قوله ما سنأ) أي حالتها وصفتها وفيه إشارة الى أن
 ما يسئل بها عن الجنس والحقيقة غالبا تقول ما عندك أي أي أجناس الاشياء عندك وجوابه
 كتاب أو نحوه أو الوصف تقول ما زيد وجوابه فاضل أو كريم والمراد هنا السؤال عن صفة البقرة

(لا فارض) مسنة (ولا بكر)
 صغيرة (عوان) نصف (بين
 ذلك) المذكور من السنين
 (فأفعلوا ما تؤمرون) به من
 ذبحها (قالوا ادع لنا ربك يمين
 لنا ما لو أنها قال أنه يقول أنها
 بقرة صفراء فاقع لونها) شديد
 الصفرة (تسر الناظرين)
 إليها بحسنها أي تهبهم (قالوا
 ادع لنا ربك يمين لنا ما هي)
 أسأمة أم عاملة (إن البقر)
 أي حنسه المنعوت بما ذكر
 (تشابه علمنا) أكثرته فلم
 نعتد إلى المقصودة (وانا إن
 شاء الله لمهتدون) إليها في
 الحديث

ذكر مؤمنى أهل الكتاب
 عبد الله بن سلام وأصحابه
 وبجير الراهب وأصحابه
 والنهاشي وأصحابه فقال
 (الذين آمنوا هم الكتاب)
 أعطيتناهم علم الكتاب يعني
 التوراة (يتلونه حتى تلاوته)
 يصفونه حتى صفته ولا يحرفونه
 أي يمينون حلاله وحرامه
 وأمره ونهيهم لمن سألهم
 ويعلمون بحكمهم ويؤمنون
 بمشابهة (أولئك يؤمنون
 به) بحمدوا القرآن (ومن
 يكفربه) بحمدوا القرآن
 (فأولئك هم الخاسرون)
 المغفون بذهاب الدنيا
 والآخرة ثم ذكر ممتعه على
 بني إسرائيل فقال (يا بني
 إسرائيل) يا أولاد يعقوب

(والأولاد) قبقتها فلا يسئل عنها لأن حقيقة البقرة معروفة (قوله لا فارض ولا بكر) لانافية
 أولاد صفة لبقرة واعتراض بلايين الصفة والموصوف نحو مررت برجل لا طويل ولا قصير وأجاز
 الماء أن يكون خبرا مبتدأ محذوف أي لا هي فارض وقوله ولا بكر مثل ما تقدم وتكررت
 الإندوتى وقعت قبل خبر أو نعت أو حال وحب تكريرها تقول زيد لا قائم ولا قاعد ومررت به
 والوكا ولا يكا ولا يجوز عدم التكرار إلا في ضرورة خلافا للمبرد وابن كيسان والفارض المسنة
 أفياو قال الزمخشري كأنها سميت بذلك لأنها فرضت سننها أي نطمته وبلغت آخره اه سمين
 الآية مسنة) أي جدا بحيث لا تلد وقوله صغيرة أي جدا بحيث لا تلد هذا معنى الفارض والبكر كما
 وقد لما زن اه وفي المختار وفرضت البقرة طمعت في السن ومنه قوله تعالى لا فارض ولا بكر وبابه
 واكاف وظرف اه فالعسر فراضة وفروضا كما في القاموس اه (قوله عوان) في المصباح العوان
 اهل في السن من النساء والبهايم والجمع عوان بضم العين وسكون الواو والاصل بضم الواو
 ابراهن سكن تخفيفا اه (قوا المذكور من السنين) أشار به إلى جواب ما يقال بين تقتضي شيئين
 عام اعداف كيف جازد حولها على ذلك وهو مفرد وايضاحه أن ذلك يشار به إلى المفرد والمثنى في
 مجموع ومنه قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا وقوله زين للناس إلى قوله
 سررت متاع الحياة الدنيا فغناه بين الفارض والبكر اه كرخي (قوله ما تؤمرون) ما موصولة بمعنى
 رباني والهاء محذوف تقديره تؤمرون به غدت الباء وهو حذف مطرد فاتصل الضمير بحذف
 غميس نظير كالذي خاضوا فان الحذف هنا غير مقيس ويضعف أن تكون نكرة موصوفة لأن
 ما أتت على العموم وهو بالذي أشبه اه سمين (قوله فاقع لونها) الفقع بضم الفاء نسوع
 أن لصفرة وخلوصها فالفاقع شديد الصفرة وقد فقع لونه من بابي خضع ودخل اه مختار ويحوز أن
 ام يكون فاقع صفة ولونها فاعل به وأن يكون خبرا مقدا ما ولونها مستدأ مؤخرا والجملة صفة ذكرهما
 أو أبو البقاء وفي الوجه الأول نظر وذلك أن بعضهم نقل أن هذه التوابع للألوان لا تعمل عمل عمل
 والأفعال ويجوز أن يكون لونها مبتدأ أو تسر خبره وانما أنت الفعل لاكتساب المبتدأ التانيث من
 المضاف إليه ويقال في التأكيد أصفر فاقع أي شديد الصفرة وأبيض ناصع أي شديد البياض
 واحمر قان أي شديد الحمرة وأسود حالك أي شديد السواد اه سمين وقوله ذكرهما أبو البقاء أي
 وصنيع الجلال بمقتلهما أو بعد احتماله للوجه الثالث كما لا يخفى في اه (قوله تسر الناظرين)
 جملة في محل رفع صفة له قد تقدم أنه يجوز أن يكون خبرا عن لونها والسرور لذة في القلب
 عند حصول نفع أو توقعه ومنه السير الذي يجلس إليه إذا كان لأولى النعمة وسرير الميت
 تشبهاله به في الصورة وتفاوت لا بذلك اه سمين (قوله بحسنا) أي بسببه (قوله أي تهبهم) أي
 تحم لهم على التعجب من شدة صفرتها الغرابتها ووجها عن المعتاد اه (قوله أسأمة) أي غير
 عاملة بدليل المقابلة وبدليل أن العاملة في العادة تعلق وأن السأمة لا تستعمل وعلى هذا
 التقرير فليس هذا السؤال تكريرا للسؤال الأول كما ادعاه بعضهم اه من الخطيب (قوله بما
 ذكر) أي بالوصفين المذكورين وهما كونها عوانا أي وسطا وكونها صفراء اه وقوله أكثرته
 أي كثرة البقر الموصوف بهذين الوصفين فحتاج إلى وصف آخر يعين البقرة التي أمرنا بذبحها
 وقوله إلى المقصودة أي المرادة لله أي التي أراد الله تعالى ذبحها وأمرنا به وقوله لمهتدون إليها
 قالوا هذا على سبيل الترجي فترجوا من أنه تعالى أن يهديهم إليها ببيان وصفها المسمى لها
 وجواب الشرط محذوف لدلالة أن وما في حيزها عليه والتقدير إن شاء الله هذا يتنا للبقرة اهتدينا

لوم يستثنوا لما بينت لهم
آخرا لا بد (قال انه يقول
انها بقرة لا ذلول) غير
مذلة بالعمل (تثير الارض)
تقلبها للزراعة والجملة صفة
ذلول داخلية في النقي (ولا
تسقى الحرث) الارض
المهيأة للزراعة (مسألة)
من العيوب وآثار العمل
(لا شية) لون (فيها) غير
لونها (قالوا الآن جئت
بالحق) نطق بالبيان التام

(اذكروا نعمتي) احفظوا
ممتي (التي انا نعمت عليكم)
منفت على آباءكم بالعبادة
من فرعون وقومه وغير
ذلك (واني فضلتكم)
بالاسلام (على العالمين)
عالمى زمانكم (واتقوا يوما)
واخشوا عذاب يوم وهو يوم
القيامة (لا تجزى نفس عن
نفس شيئا) لا تنفع نفس
كافرة عن نفس كافرة شيئا
ويقال نفس صالحة عن
نفس صالحة شيئا ويقال والد
عن ولده ولا مولود عن والده
شيئا من عذاب الله (ولا
يقبل منها عدل) فداء (ولا
تنفعها شفاعة) ولا يشفع لها
شافع ملك مقرب ولا نبي
مرسل ولا عبد صالح (ولا هم
ينصرون) يمنعون عما يراد بهم
ثم ذكر منتهى على ابراهيم
خلقه له فقال (واذا ابتلى
ابراهيم ربه بكلمات) أى

وقوله لم يمتدون خبران واللام للابتداء وحلقت الى الخبر (قوله لوم يستثنوا) المراد
التعليق بالمشيئة وسعى التعليق بها استثناء لصرفه الكلام عن الجزم وعن الثبوت في الاستثناء
حيث التعليق بما لا يعلمه الا الله تعالى اه كرخي (قوله آخرا لا بد) بالنصب وهو على سبيل الجملة
والا فلا بد لا آخرا له كرخي (قوله لا ذلول) الدل بالكسر ضد الصعوبة وبالنصب ضد العز
هنا الاول أى لا هيئة مهيأة الا تقام دبل صعبته لانها غير عاملة وشأن غير عاملة الصعوبة
كانها وحشية اه شيخنا (قوله غير مذلة) بين به أن لا يعنى غير فهمى اسم لكن لكونه
صورة الحرف ظهرا عرابها فيما بعدها اه كرخي وفي السمين قوله لا ذلول الذلول التي ذلت
يقال بقرة ذلول بينة الذل بكسر الدال ورجل ذليل بين الذل بضمها اه (قوله صفة ذلول) وفي
المعنى مفسرة لكونها ذلول فان الذلول هى المذلة بالعمل ومن جملة اثاره الارض وقوله في
في النقي أى فالنقي مسلط على الموصوف وصفته أى انها بقرة اتقى عنها التذليل واثارة الارض
وانتفى عنها ايضا سقى الحرث على ما سبأنى (قوله ولا تسقى الحرث) لاهذه مزيدة لنا كيدا الى
والجملة بعدها صفة ثانية لذلول فكأنه قيل لا ذلول صفتها أنها مشيرة وساقية فالنقي مسلط على
الموصوف مع صفتيه اه (قوله الارض المهيأة للزراعة) كان الاولى تفسير الحرث بالزرع أى
المزروع ففي المختار والحرث المزروع وبابه نصر وكتب والحرث الزراع اه (قوله لا شية فيها)
الشية فى الأصل مصدر وشى من باب وعد وشيا وشية اذا حلط لونا بلون آخر والمراد هنا نفس الآ
والصرف فيها كالتصرف فى عدة اه شيخنا وفي السمين وشية مصدر وشيت الثوب أشبه وشية
وشية غدت فاقوا الوقوعا بين ياء وكسرة فى المضارع ثم حمل ما فى الباب عليه ووزنها ع
ومثلها صلة وعدة وزنة ومنه ثوب موشى أى منسوج بلونين فاكثر وثوب موشى القوائم أى أبلقها
ويقال ثور أشبه وفرس أبلق وكبش أنج وتيس أبق وغراب أبقع كل ذلك بمعنى أبلق اه
(قوله الآن) منصوب بحثت وهو ظرف زمان يقتضى الحال ويخلص المضارع له عند جهول
الهيوبين وهو لازم للظرفية لا يتصرف غالبا بنى لتضمنه معنى حرف الإشارة كأنك قلت هذا
الوقت واختلف فى آل التي فيه فقيل للتعريف الحضورى وقيل زائدة لازمة اه كرخي (قوله)
جئت بالحق هذا لا يتم الا لو كانوا يعلمون البقرة الموصوفة بهذه الصفات وكانوا قد رأوها خارجا
والا فالصفات المذكورة لم تنف أصل الاشتراك وعبارة أبى السعود جئت بالحق أى بحقيقة
وصف البقرة بحيث ميزتها عن جميع ما عداها ولم يبق لنا فى شأنها اشتباه أصلا بخلاف المرتين
الاوليتين فان ما جئت به فيه ما لم يكن فى التعيين بهذه المرتبة واهلهم كانوا قبل ذلك قد رأوها
ووجدوها جامعة لجميع ما فصل من الاوصاف المشروحة فى المرات الثلاث من غير مشاركتها
فيما عدا فى المرة الأخيرة والافن ابن عرفتوا اختصاص النعوت الأخيرة بهادون غيرها انتهت
بالحرف وفى الخازن بعد أن ذكر أن الفتى البار بابه قد ذهب بها الى السوق ثلاث مرات للبيع
ما نصه فقال له الملك اذهب الى أمك وقل لها أمسكى هذه البقرة فان موسى بن عمران يشتريها
منك لقتيل يقتل فى بنى اسرائيل فلا تبيعيها الا بمل مسكها ذهبا اه (قوله نطق بالبيان
التام) بين بهذا أنه ليس مرادهم بالحق ضد الباطل المقتضى بطريق المفهوم أن ما ذكره فى المرتين
الاوليين باطل بل أرادوا انك الآن نطق بالبيان المحقق والمعين لنا البقرة المطلقة والا
لكفروا بمقتضى مفهوم ذلك قاله الشيخ المصنف فى الاتقان وأفاد كلامه أن بالحق فى محل
نصب على الحال من فاعل جئت أى جئت ملتبسا بالحق أو معك الحق اه كرخي (قوله)

فطلبوها فوجدوها عند
الفتى البار بامه فاشتروها
بل مسكها ذهبا (فذبحوها
وما كادوا يفعلون) لغلأ عنها
وفي الحديث لو ذبحوا أى
بقرة كانت لأبواتهم ولكن
شددوا على أنفسهم فشدد الله
عليهم (واذ قتلتم نفسا فادارأتم)
فيه ادغام التاء فى الأصل فى
الدال أى تخاصمتم وقد افعتم
(فيها والله مخـرج) مظهر
(ما كنتم تكتمون) من امرها
وهذا اعتراض وهو أول
القصة (فقلنا اضربوه) أى
القتيل (بعضها) فضرب
بلسانها أو عجب ذنبها فحي
وقال قتلنى فلان وفلان لأبى
عمه ومات فخرما الميراث
وقتل قال تعالى (كذلك)
الاحياء (يحى الله الموتى
وبربكم آياته) دلائل قدرته
(أما كنتم تعقلون) تتدبرون
فتعلمون ان القادر على احياء
نفس واحدة قادر على احياء
نفوس كثيرة فتؤمنون (ثم
قست قلوبكم) أيها اليهود

(١) قوله بين العاطف
والمعطوف عليه هكذا فى التبع
وامل صوابه بين المعطوف
والمعطوف عليه تأمل اه

والا (أشاره الى أن قوله فذبحوها مرتب على هذا المقدر أى بحثوا عنها وفتشوا عليها
أربل مسكها) المسك بفتح الميم الجلد وكانت قيمة البقرة غير هذه فى ذلك الوقت ثلاثة
ولا اه يضاهى وفى المعصباح والمسك الجلد والجمع مسوك مثل فلس وفلوس اه (قوله
الاذوا يفعلون) أى ما قاربوا الذبح بنى قبل زمن الذبح فانتفاء المقاربة فى زمن التفتيش
والى وتوقف أم الفتى فى بيعها لأجل الزيادة فى ثمنها الخارجة عن العادة اه شيخنا وفى
أفنى وما كادوا يفعلون لتطويرهم وكثرة مراجعاتهم وأخوف الفضيحة فى ظهور القاتل
الاعث عنها ولا ينافى قوله وما كادوا يفعلون قوله فذبحوها لاختلاف وقتيهما اذ المعنى ما قاربوا
وقرأوا حتى انتهت سؤالاتهم وانقطعت أعمالهم ففعلوا كما مضى الحال إلى الفعل اه وجملة
وا كادوا فى محل الحال ومفعول يفعلون محذوف والمعنى فذبحوها فى حال انتفاء مقاربتهم
امل أى الذبح وذلك الانتفاء كان قبل زمان الذبح (قوله واذ قتلتم) أى واذكروا يابنى
إسرائيل اذ قتلتم نفسا أى اذكروا وقت قتل هذه النفس وما وقع فيه من القصة والخطاب لليهود
مبصرين للنبي صلى الله عليه وسلم واسناد القتل والتدارؤ اليهم لان ما يصدر من الأسلاف
يسبب للاخلاف توبيخا وتقريعا اه من أبى السعود قال علماء السير والخبار انه كان فى بنى
إسرائيل رجل غنى وله ابن عم فقير لا وارث له سواه فلما طال عليه موته قتله ليرثه وحمله الى
ربة أخرى وألقاه على بابها ثم أصبح يطلب ناره وجاء با ناس الى موسى يدعى عليهم بالقتل
فخمدوا واشتبه أمر القتل على موسى صلى الله عليه وسلم فسألو موسى أن يدعوا الله ليعين لهم
ما أشكل عليهم فسأل موسى ربه فى ذلك فأمره بذب بقرته وأمره أن يضربه ببعضها فقال لهم
ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة الخ اه خازن (قوله فادارأتم) عبارة السمين أصل ادارأتم تفاعلت
من الدرء وهو الدفع فاجتمعت التاء مع الدال وهما متقاربان فى المخرج فارتد الادغام فقلبت
التاء الدال وسكنت لأجل الادغام ولا يمكن الابتداء بساكن فاجتلبت همزة الوصل ليعتدأ بها
فبقى اددارأتم نادغم (قوله وتادفعتم) عبر بالرفع لان كل واحد من المتخاصمين يدفع القتل
عن نفسه ويحميه على خصمه وقوله فيها أى فى شأنها اه (قوله ما كنتم تكتمون) ما موصولة
أى الذى كنتم تكتمونه من أمر القتل اه (قوله وهذا) أى قوله والله مخرج اعتراض أى (١) بين
العاطف والمعطوف عليه وهما فادارأتم فقلنا اضربوه وقوله وهو أى قوله واذ قتلتم نفسا اه كرخى
اسكن فى صنعه تساهل لان هذا الضهير أى قوله وهو أول القصة لم يتقدم له مرجع فى كلامه اه
(قوله فقلنا اضربوه الخ) معطوف على قوله فادارأتم فيها (قوله غي) أى وقام وأوداه تشعب
دما فقال قتلنى فلان وفلان ثم مات حالاً فى مكانه اه خطيب (قوله كذلك يحيى الله الموتى)
كذلك فى محل نصب لانه نعت مصدر محذوف تقديره يحيى الله الموتى احياء مذكول ذلك الاحياء
فتعلق بمحذوف أى احياء كائنا كذلك الاحياء اه سمين يعنى ان احياء الله للموتى يوم القيامة
كأحياء هذا القتل المشاهدة فى الدنيا لا فرق بينهما فى الجواز والامكان فالغرض من هذا الرد
عليهم فى انكار البعث اه شيخنا وهذا يقتضى ان هذا الخطاب مع منكرى البعث وهم العرب
لامع اليهود لانهم أهل كتاب يقرون بالبعث والجزاء فعلى هذا يكون قوله كذلك يحيى الله الموتى
الخ معترضاً فى خلال الكلام المسوق فى شأن بنى إسرائيل تأمل (قوله وبربكم آياته) الرؤية هنا
بصرية فالهمزة للتعدية اكسبت الفعل مفعولا ثانيا وهو آياته والمعنى يجعلكم مبصرين آياته
والكاف هو المفعول الأول اه سمين (قوله ثم قست قلوبكم) ثم موضوعة للتراخي فى الزمان ولا

صلبت عن قبول الحق (من بعد ذلك) المذكور من أسماء القليل وما قبله من الآيات (فهي كالحجارة) في القسوة (أو أشد قسوة) منها (وان من الحجارة ما يتفجر منه الانهار وان منها ما يشقق) فيه ادغام التاء في الاصل في الشين (فيخرج منه الماء وان منها ما يهبط) ينزل من علو الى أسفل (من خشية الله) وقلوبكم لا تتأثر ولا تلين ولا تخشع (وما الله بغافل عما تعملون) وانما يؤخركم لوقتكم وفي قراءة بالفتانية وفيه التفات عن الخطاب (أفقطعون) أيها المؤمنون (ان يؤمنوا) أي اليهود (لكم

فأعنه فوفى بهن ويقال قد عابهن ثم (قال) له (إني جاعلكم للناس أئمة) خليفة يقتدي بك (قال) ابراهيم (ومن ذريتي) أي واجعل من ذريتي أيضا أمما يقتدي به (قال) الله (لا ينال عهدي) أي لا ينال عهدي اليك ووعدى اليك وكرامتي اليك ورحمتي (الظالمين) من ذريتك ويقال أي لا اجعل أمما ظالما من ذريتك ويقال لا ينال عهدي الظالمين في الآخرة وأما في الدنيا فبناهم ثم أمر الخلق ان يقتلوا به فقال (واذ

تراجى هنا انفس قلوبهم في الحال لا بعد زمان فهي محمولة على الاستبعاد مجازا أي به العاقل القسوة بعد تلك الآيات وقوله من بعد ذلك مؤشرا لاستبعاد أشد تذكيرا (قوله صلبت عن قبول الحق) أشار الى ان في لفظ صلبت استعارة بتعبئة غشائية تشبيه راد القلوب في عدم الاعتبار والاتعاظ بالقسوة ولا اعتبار هذه الاستعارة بحسن التفسير والتبريد بقوله فهي كالحجارة اه كرخي وصلب من بابي ظرف وسمع اه (قوله من الآيات) كقافلي وانفجار العيون من الجرفان هما يوجب ليل القلوب اه كرخي (قوله منها) إشارة الى انهم منصوب على التمييز لان الابهام حصل في نسبة التفضيل اليها والمفضل عليه محذوف لا في عليه وأول التفسير بالنسبة اليها أو بمعنى بل واختار أبو حيان أنها للتوبيخ بمعنى ان قلوبهم لا تقسم قلوب كالحجارة قسوة وقلوب أشد قسوة منها ولم تشبهه بالحديد وان كان أصلب لانه من التلين وقد لان لداود عليه السلام وعال الأشدية بقوله وان من الحجارة الخ اه كرخي (قوله يتفجر منه) لام الابتداء دخلت على اسم ان لتقدم الخبر وهو من الحجارة وما عني الذي في محب النصيب ولولم يتقدم الخبر لم يزد دخول اللام على الاسم لئلا يتوالى حركات كيد وان كان الاصل يقتضي ذلك والضمير في منه يعود على ما حلا على اللفظ قال أبو البقاء ولو كان في غير القرآن لم منها على المعنى اه ممين (قوله لما يتفجر منه الانهار) قبل أراد به جميع الحجارة وقيل أراد به الحج الذي كان يضربه موسى اسقى الاسباط والتفجر النفع بالسعة والكثرة وان منها ما يشقق فيخرج منه الماء يعني العيون الصغار التي هي دون الانهار وان منها ما يهبط من خشية الله أي ينزل من أعلى الجبل الى أسفله وخشيته عبارة عن انقيادها لأمرك وانما لا تمتنع عما يريد من قلوبكم يامعشر اليهود لا تأثروا ولا تخشع فان قلت الحجرجاد لا يعقل ولا يفهم فكيف يخشى الله ان الله تعالى قادر على انهم الحجر والجادات فتعقل وتخشى بالهامه ومذهب أهل السنة ان الله تعالى في الجادات والحيوانات علما وحكمة لا يتف عليه غيره فلما صلاوة وتسبيح وخشعية يدل عليه قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وقال تعالى والطيير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه فوجب على المرء الاعيان به وبكل علمه الى الله تعالى اه خازن (قوله وان منها ما يهبط الخ) أي كجبل الطور لما حركه من هبة الله تعالى وقد قال مجاهد ما ينزل هرا الى أسفل الامن خشية الله اه من الخزن (قوله وقلوبكم لا تتأثر ولا تلين ولا تخشع) فيه إشارة الى أن الخشعية مجاز عن الانقياد اطلاقا لا اسم الملزوم على اللازم اذ اها حقيقة بمعنى انه تعالى خلق للعبادة حياة وتميز ذكره النسي وغيره واختاره ابن عطية وعليه قوله تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل الاينة كما نزلنا على ابراهيم (قوله وما الله بغافل عما تعملون) فيه وعيد وتهديد والمعنى ان الله تعالى بالمرصاد لهؤلاء القاسية قلوبهم محافظ لا عمالهم حتى يجازيهم بها في الآخرة اه من انما زن (قوله أفقطعون) الهمة للاستفهام وتدخل على ثلاثة من حروف العطف كاهنا والواو كقوله الا تاتي اولادكم ومن كقوله اثم اذما وقع آمنتم به واختلاف في مثل هذه التراكيب فذهب الجمهور الى أن الهمة مقدمة من تأخير لان لها الصدر ولا حذف في الكلام والتقدير فأتطمعون ولا يعلمون وثم اذما وقع وذهب الزمخشري الى أنها سادحة على محذوف دل عليه سياق الكلام والتقدير ههنا أتطمعون أخبارهم وتعلمون أحوالهم فتطمعون اه من أبي السموذ (قوله أيها المؤمنون) يعني النبي وأصحابه وقيل الخطاب للنبي وسدده والجمع للتعظيم (قوله ان يؤمنوا لكم) ضمنه معنى ينقادوا واللام زائدة (قوله أي اليهود) يعني الموجودين في زمن النبي

(أفلا تعقلون) انهم
يحتاجونكم اذا حدثتموه
فتنتهوا قال تعالى (اولا
يعلمون) الاستفهام للتقرير
والواو والداخل عليها للعطف
(ان الله يعلم ما يسرون وما
يعلمون) ما يخفون وما
يظهرون من ذلك وغيره
فيرعوا عن ذلك (ومنهم)
أي اليهود (أميون) عوام
(لا يعلمون الكتاب) التوراة
(الا) لكن (أماي)
أكاذيب تلقوها من
رؤسائهم فاعتمدوها (وان)
ما (هم) في عهد نبوة النبي
وغيره مما يخفقونه (الا
يفطنون) فطنا ولا علم لهم

من أن يهاج فيه (وارزق
أهله من الثمرات) من
الوان الثمرات (من آمن
منهم بالله واليوم الآخر)
بالبعث بعد الموت (قال)
الله (ومن كفر) أيضا
(فأمتع قلبه) فسأرزقه
قليلًا في الدنيا (ثم اضطره)
الجحيم (الى عذاب النار)
وبئس المصير) صار اليه
(واذ رفع ابراهيم القواعد من
البيت) بني ابراهيم أساس
البيت (واممعهل) بعينه فلما
فرغ قال (ربنا) ياربنا
(تقبل منا) بناءً على تسليك
(انك أنت السميع) لدعائنا
(المسلم) بالاجابة ويقال
العلم بنياتنا لئلا ينشك

العلم بصدقه فقد مشترك بينهم وبين المؤمنين لهم اه شيئا (قوله أفلا تعقلون) من تمام مقوله
(قوله أولا يعلمون) أي اليهود الموحون للنافقين (قوله الاستفهام للتقرير) وهو محل الخطاب
على الاقرار والاعتراف بامر قد استقر عنده أي مع التوبيخ اه كرخي وقوله والواو والداخل عليها
الضمير المستكن في الداخل راجع للاستفهام والضمير في عليها الواو والداخل فيها
من هي له فكان عليه ان يبرز بان يقول والواو والداخل هو أي الاستفهام عليها للعطف أي على
محذوف تقديره أيلومونهم على التهديف بما ذكر ولا يعلمون الخ وعبارة السهمير قوله أولا يعلمون
ان الله تقدم ان مذهب الجهور ان النية بالواو المتقدم على الهمة لانها عاطفة وانما اخوت عنها
اقوة همة الاستفهام وان مذهب الزمخشري تقدير فعل بعد الهمة ولا للنفى وان الله يعلم في محل
نصب وفيها حينئذ احتمالان أحدهما انها سادة مسد مفردان جعلنا على معنى عرف والثاني انها
سادة مسد مفعولين ان جعلنا ما متعددة لاثنتين كطائف وقد تقدم ان هذا مذهب سيبويه وان
الاخفش يدعي انها سادة مسد الاول والثاني محذوف وما يجوز ان تكون بمعنى الذي وعاءها
محذوف أي يسرون ويعلمونه وان تكون مصدرية أي يعلم سرهم وعلمهم والسرو والعلمانية
متقابلان انتهت (قوله ما يسرون) أي اليهود الموحون وفي البيضاوي أولا يعلمون يعني هؤلاء
النافقين أو اللاتمين أو الكاذبين أو يا هم والمخرفين ان الله يعلم ما يسرون وما يعلمون ومن جملته
امرارهم الكفر واطهارهم الايمان وتحريف الكلام عن مواضعه ومعانيه اه (قوله من ذلك)
أي نعمت محمد وقوله فيرعوا أي يراعوا عن ذلك وفي المصباح ارعوى عن الامر رجوع عنه اه
(قوله ومنهم أميون) الجملة معطوفة على الجمل الثلاث الحالية لمشاركتها لمن فان مضمونها مناف
لرجاء الخير منهم وان لم يكن فيها ما يحسم مادة الطمع في ايمانهم كما هو مضمون الجمل الثلاثة فان
الجهل بالكتاب في منافاة الايمان ليس بمثابة تحريف كلام الله ولا بمثابة النفاق ولا بمثابة
النهى عن اظهار ما في التوراة اه من أبي السعد والاميون جمع أمي وهو الذي لا يقرأ ولا
يكتب منسوب الى الام كانه باق على أصل الخلقة اه كرخي (قوله أميون عوام) أي ومن هذا
شأنه لا يطمع في ايمانه (قوله لا يعلمون) جملة فعلية في محل رفع دفة لامون كانه قيل أميون غير
عالمين اه سمين (قوله الأماي) استثناء منقطع كما أشار له بتفسيره بلكن على عادته في أنه يشير
للمنقطع بتفسيره لا بلكن لان الأماي ليست من جنس الكتاب ولا مندرجة تحت مدلوله ولا
يصح ان تكون منصوبة بمعلمون لان ادراك الأماي أي الا كاذب ليس علمًا بل هو جهل
مركب أو اعتقاد ناشئ عن تقليد غفشد الناصب لها محذوف كما أشار له البيضاوي في الحبل
تقديره لكن يعتقدون أماي أو يدركون أماي ونحو ذلك والأماي جمع أمنية بتشديد الباء فيهما
وبتحفيفها فيهما وهي في الأصل ما يقدره الانسان في نفسه من منى اذا قدر ولذلك تطلق على
الكذب وعلى ما يتقوى وما يقرأ والمعنى ولكن يعتقدون أكاذيب أخذوها تقليدًا من المخرفين
أو مواعيد فارغة سمعوها منهم من ان الجنة لا يدخلها الا من كان هوذا وان النار لا تمسهم الا أياها
معدودة وقيل الا ما يقرؤون قراءة عارضة عن معرفة المعنى اه من البيضاوي والسهمين معز بآدة
غيرهما (قوله وان ما هم) نسبة على أن ان نافية بمعنى ما ولكن لا تعمل عملها وأكثر ما تأتي
بعنها اذا انتقض بالا وقد جاءت وليس معها الا كما سيحى في موضعه اه كرخي وعبارة السهمين
ان نافية بمعنى ما واذا كانت نافية فالمشهور انها لا تعمل عمل ما الحازية وأجاز بعضهم ذلك ونسبه
لسيبويه وهم في محل رفع بالابتداء لا اسم ان لانها غير عاملة على المشهور والا لاستثناء المفرغ

(فويل) شدة عذاب
 (للذين يكتبون الكتاب
 بأيديهم) أي مختلفا من
 عندهم (ثم يقولون هذا
 من عند الله ليشتروا به ثمنا
 قليلا) من الدنيا وهم اليهود
 غير واصفة النبي في التوراة
 وآية الرجم وغيرها
 وكتبوها على خلاف ما أنزل
 (فويل لهم عما كتبت
 أيديهم) من المخلوق (وويل
 لهم عما يكسبون) من الرشا
 (وقالوا) لما وعدهم النبي
 النار (لن نعسنا) نصينا
 (النار الأليما معدودة)
 قليلة أربعين مدة عبادة
 آبائهم الجهل ثم نزول (قل)
 لهم يا محمد (أخذتم) حذف
 منه همز الوصل استقناء
 بهمزة الاستفهام (عند الله
 عهدا) ميثاقا منه بذلك
 (فلن يخلف الله عهده) به لا
 (ربنا) ياربنا (واجعلنا
 مسلمين) مطيعين مخلصين
 (لك) بالتوحيد وعبادة
 (ومن ذريتنا أمة مسلمة)
 مطهرة مخلصون (لك) بالتوحيد
 والعبادة (وأرنا مناسكا) علمنا
 سنن حنا (وتب علينا)
 تجاوز عنا تقصيرنا (أنك
 أنت الثواب) المتجاوز
 (الرحيم) بالأميين (ربنا)
 ياربنا (وابعث فيهم) في
 ذرية اسمعيل (رسولا منهم)
 من نسبهم (يتلو عليهم

ويظنون في محل الرفع خبرا قوله هم وحذف مفعولي الظن لئلا يهملوا واقتصارا اه (قوله فويل
 للذين يكتبون) ويل مبتدأ وجازا لابتدائه وان كان فكرة لانه دعاء عليهم والدعاء من
 المستوفات سواء كان دعاء له نحو سلام عليك أو عليه كذه الآية والجار هو الخبر فيتعلق بمحذوف
 اه مهين (قوله شدة عذاب) أي أوهو وأد في جهنم لو سيرت فيه الجبال لانما عت ولدابت من
 حرقه كما رواه الترمذي وغيره مرفوعا وابن المنذر وقوف على ابن مسعود اه كرخي (قوله بأيديهم)
 متعلق يكتبون ويبدعه حاله حال من الكتاب وفائدة ذكر اليد مع ان الكتابة لا تكون إلا بها
 تحقيق مباشرتهم ما حرقوه بانفسهم زيادة في تقبيح فعلهم قال تعالى ولا طائر يطير بجناحه
 يقولون بأفواههم اه كرخي والكتاب هنا بمعنى المكتوب فنسبته على المفعول به وبعد جملة
 مصدر على بابها والأيدي جمع يد والاصل أيدي بضم الدال كفلس وأفلس في القلة فاستثقلت
 الضمة قبل الياء فقلت كسرة للتجانس ثم حذفت ضمة الياء للتخفيف اه سمين (قوله مختلفا من
 عندهم) أشار به إلى ان قوله بأيديهم في محل الحال والمعنى يكتبون الكتاب أي اللفظ المكتوب
 أي الذي يكتب حال كونه كائنا بأيديهم وكونه بأيديهم كناية عن كونه مختلفا ومكذوبا وعبرة
 السمين وقال ابن السراج ذكر الأيدي كناية عن أهم اختلافه وأذلك من تلقائهم ومن عند أنفسهم
 اه (قوله يشتروا به ثمنا قليلا) روى ان أحبار اليهود خافوا ذهاب ملكهم وزوال رياستهم حين
 قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فاحتملوا في تعويق أسافلهم عن الاعيان بمدة مخافة أن
 يقطعوا عنهم ما يأخذونه منهم فهدوا إلى صفة النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة وكانت هي فيها
 حسن الوجه حسن الشعر أكل العينين ربعة فغير وادلك وكتبوا مكانه طويل أزرق العينين
 سبط الشعر فاذا سألهم سفلتهم عن ذلك قرأوا عليهم ما كتبوه فيجدونه مخالفا لصفة النبي فيكذبونه
 اه من أي السعود (قوله فويل لهم عما كتبت أيديهم) تأكيده لقوله فويل للذين يكتبون
 الكتاب بأيديهم ومع ذلك فيه نوع مغايرة لان قوله عما كتبت أيديهم وقع فيه لافهوه مقصود
 وقوله فيما سلف يكتبون الكتاب بأيديهم وقع صلة فهو غير مقصود وقوله وويل لهم عما يكسبون
 الكلام فيه كالذي فيما قبله من جهة ان التكرير للتأكيد اه من أي السعود (قوله من الرشا)
 أي أو من المعاصي وقوله كالزنجشري هنا من الرشا وفيما قبله من المخلوق يشعربان كلمة ما في
 الموضعين موصولة لكن المصدرية أرفع لفظا ومعنى كما لا يخفى قاله الشيخ سعد الدين التفتازاني
 وانما كرر الويل ليفيد أن المصداق مراتب على كل واحد من الفعلين على حدته لا على مجموع
 الأمرين وأخر يكسبون لان الكتابة مقدمة وتيجتها كسب المال فالكتب سبب والسكسب
 مسبب فجاء النظم على هذا الترتيب اه كرخي والرشا بضم الراء وكسر هاء جمع رشوة بثلاثتها
 وهي ما يدفع إلى الحاكم ليحكم بحق أو امتنع من ظلم اه زاده (قوله إلا يا ماعداودة) هذا استثناء
 مفرغ وأياما منصوب على الظرف بالفعل قبله والتقدير ان نعسنا النار أبدا إلا في أيام قليلة
 يحصرها لعدلان العدي يحصر القليل وأصل أيام أيام لانه جمع يوم وقوم وأقوام فاجتمعت الياء
 والواو وسبقت احداهما بالسكون فوجب قلب الواو ياء وادغام الياء في الياء مثل هين وميت اه
 سمين (قوله معدودة) أي يضبطها العدو يلزمها في المادة القلة فقوله قليلة الخ تفسير باللازم اه
 شيخنا (قوله حذف منه همزة الوصل) أي لاستئصال اجتماع همزتين كما مر اه كرخي (قوله
 ميثاقا منه) أي خبرا ووعدا بما ترعون اه بيضاوي (قوله فلن يخلف الله عهده) هذا جواب
 الاستفهام المتقدم في قوله أخذتم وهل هذا بطريق تضمن الاستفهام معنى الشرط أو بطريق

اضمار الشرط بعد الاستفهام واذا وانه قولان تقدم تحقيقهما واختار الزمخشري القول الثاني
فانه قال لن يخلف متعلق بمحذوف تقديره ان اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده وقال
ابن عطية فلن يخلف الله عهده اعتراض بين اثناء الكلام كما نه يعنى بذلك ان قوله أم تقولون
مبادل لقوله اتخذتم فوقمت هذه الجملة بين المتعديين معترضة والتقدير أى هذين واقع اتخاذكم
العهد أم قولكم بغير علم فعلى هذا لا محل لها من الاعراب وعلى الاول محلها الجزم اه ممين (قوله
أم تقولون) أم هنا يحتمل أن تكون متصلة وهى التى يطلب بها وبها حمزة التعمين وحيث قد
فلا استفهام للتقرير المؤدى الى التبيكيت اتحقى العلم بالشق الاخير كما نه قيل أم لم تهذوه بل
تقولون الخ ويحتمل أن تكون منقطعة وهى التى بمعنى بل والاستفهام لانكار الاتخاذ وقبسه
ومعنى بل الاضراب والانتقال من التوبيخ بالانكار على اتخاذ الله هداى ما تنفيده همزة آمن
التوبيخ على القول اه من أى السعود والجلال جرى على الثانى حيث قد رجاوب المسمزة بلا
النافية وفسر أم بل وهى هنا لا اضراب الانتقال وبعد ذلك فأم المنقطعة تفسر ببل وحدها أو
بل مع الهمزة خلاف بينهم والشارح جرى على الاول فيكون المعنى على نفي ما فى حيز الهمزة
وابتات ما فى حيز أم ويكون الكلام فى الحقيقة من قبيل الخبر بخلافه على كونها متصلة فهو
من قبيل الانشاء اه شيخنا (قوله بل) حرف جواب كنه وجب وأجل وى الا أن بلى جواب
لنفي متقدم أى ابطال ونقض وإيجاب له سواء دخله استفهام أم لا فتكون إيجابا له نحو قول
القائل ما قام زيد ففعله بل أى قد قام وقوله أليس زيدا قائما فتقول بلى أى هو قائم قال تعالى
الستبر بكم قالوا بلى وروى عن ابن عباس انهم لوقالوا نعم لكفروا اه ممين (قوله تسميكم
وتخذون) أشار به الى أن بلى جواب واثبات لما نفوه من مس النار لهم الا يا مامع دودة أى
بدليل ما بعده يريد أن الخلود فى مقابلة قوله الا يا مامع دودة وهو تقرير بحسن اه كرخى (قوله
من كسب سيئة الخ) فى معنى التعاميل لما أفادته بلى ومن تحتمل الشرطية والموصولية والانصب
بقوله والذين آمنوا الخ هو الثانى وأتى بالفاء فى الشق الاول دون الثانى ايدانا بسبب الخلود فى
النار عن الشرك وعدم تسبب الخلود فى الجنة عن الايمان بل هو محض فقه ل الله تعالى اه
شيخنا وأصل سيئة سيئة لانها من سوء فوزنها فاعيلة فاجتمعت الباء والواو وبقت احداهما
بالا سكون فقلت الواو باء وادغمت الباء فى الباء كما فى سيد وميت اه ممين (قوله سيئة شركا) أخذه
مما بعده كما أشار اليه فى تقريره وهذا ما عليه اجماع المفسرين كما قاله الواحدى اه كرخى
(قوله بالافراد) أى على ان المراد بها الشرك وهو واحد وقوله والجمع أى جمع التصحى خطيا نه
على أن المراد بالخطيات أنواع الكفر المتجددة فى كل وقت واوان اه كرخى (قوله من كل
جانب) أى فلا تبقى له حسنة وقوله بان مات مشركا أى لان غيره وان لم يكن له سوى تصديق
قلبه واقرار لسانه لم تحط الخطيئة به أى لم تسد عليه جميع طرق الجنة بخلاف الكفر فانه يسد
على صاحبه جميع طرقها (قوله واذا أخذنا الخ) هذا التقرير يقتضى أن الخطاب مع النبي
صلى الله عليه وسلم وهو وان كان محبها لكانه ليس مناسباً للسباق وهو تذ كبر اليهود المعاصرين
للنبي صلى الله عليه وسلم بما وقع لاسلافهم فالأولى الاحتمال الاخر وهو أن يكون الخطاب مع
بنى اسرائيل وهم اليهود المعاصرون للنبي صلى الله عليه وسلم بما وقع من اسلافهم وعلى هذا
يقدر العامل اذكر واوعبارة الى السعود واذا أخذنا ميثاق بنى اسرائيل شروع فى تعداد بعض
آخر من قبائل اسلاف اليهود مما بناهى بعدم ايمان أخلافهم وكلمة اذ نصب باضماء ر فعل خوطب

(أم) بل (تقولون على الله
ما لا تعلمون بل) تسميكم
وتخذون فيها (من كسب
سيئة) شركا (واخطبت به
خطيئته) بالافراد والجمع
أى استولت عليه وأحدثت
به من كل جانب بان مات
مشركا (فاولئك اصحاب
النار هم فيها خالدون) روى
فيه معنى من (والذين آمنوا
وعملوا الصالحات اولئك
اصحاب الجنة هم فيها خالدون
واذا أخذنا

آياتك) القرآن (ويصلهم
الكتاب) القرآن (والحكمة)
الحلال والحرام (ويزكيهم)
يطهرهم بالتوحيد والزكاة
من الذنوب (أنك أنت
العزى) بالنقمة لمن لا يحجب
رسولك الذى ترسله اليهم
(الحكيم) فى ارسال الرسول
فاستجاب الله دعاءه وبعث
فيهم محمدا صلى الله عليه
وسلم ومن تلك الكلمات
التي ابتلاه الله بها فاتهم
قدعابن (ومن يرغب عن
ملة ابراهيم) من يزهد فى
دين ابراهيم وسنته (الامن
صفه نفسه) الامن خسر
نفسه وذهب عقله وصفه
رايه (ولقد امطعناهم)
اخترناهم بنى ابراهيم (فى
الدنيا) بالخطيئة ويقال
اخترناهم فى الدنيا بالنبوة
والاملام والذرية الطيبة

به النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون ليحملهم التأمل والنظر في أحوالهم على قطع الطمع في
 أعينهم أو خوطب به اليهود الموجدون في عهد النبي صلى الله عليه وسلم تويخا لهم بسوء صنيع
 أسلافهم أي اذكر واذا أخذنا ميثاقهم الخ انتهت (قوله ميثاق بني إسرائيل) أي الذين كانوا في
 زمن موسى عليه السلام (قوله لا تعبدون إلا الله) فيه التفات عن التعبير بالغيبة في بني إسرائيل
 وهذا إذا لم يقدر وقتنا كما صنفه الشارح فان قدر فلا التفات اه من السمين (قوله لا تعبدون إلا الله)
 جملة الشارح معمو لا قول محذوف وهذا القول يحتمل أنه في محل الحال ويحتمل أن هذا القول
 المقدولس في محل الحال بل هو محرد اخبار وهذا هو المتبادر من قول الجلال خبر بمعنى النهي
 ويحتمل أن جملة لا تعبدون مفسرة لاخذ الميثاق وذلك أنه لما ذكر تعالى أنه أخذ ميثاق بني
 إسرائيل صك ان في ذلك إيهام للميثاق ما هو فاقى بهذه الجملة مفسرة له ولا محل لها حيث قد من
 الأهراب اه من السمين (قوله خبر بمعنى النهي) وهو أبلغ من صريح النهي لما فيه من
 الاعتناء بشأن المنهى عنه وتأكد طلب امتثاله حتى كأنه امتثل وأخبر عنه اه ذكر يا وعبرة
 أي السعور وهو أبلغ من صريح النهي لما فيه من إيهام أن المنهى عنه أن يسارع إلى الانتهاء
 عما نهى عنه فكأنه انتهى عنه فيضرب به الناهي انتهت (قوله وقرئ لا تعبدوا) أي بصريح
 النهي وهذه القراءة شاذة اه كرخي ونسب الشارح على شذوذها بقوله وقرئ على قاعدته أنه
 يشير إلى سبعية بقوله وفي قراءة وللشاذة بقوله وقرئ وهذه القاعدة أغلبية في كلامه وسما إلى أنه
 يخالفها في مواضع (قوله وبالوالدين) متعلق بمحذوف كما قدره الشارح وانما عطف بر الوالدين
 على الأمر بعبادة الله لأن شكر الله واجب ولله على عبده أعظم النعم لأنه أوجده بعد العدم فيجب
 تقديم شكره على شكر غيره ثم إن الوالدين على الولد نعمة عظيمة لأنهما السبب في وجوده وله ما
 عليه حق التربية فحقهما إلى حق المنعم بالوجود الحقيقي وعطف على برهما بر ذوى القربى لأن
 حق القرابة تابع لحق الوالدين والاحسان إليهم انما هو بواسطة الوالدين اه من الخازن
 (قوله مصدر) في القاموس الحسن بالضم الجمل والجمع محاسن على غير قياس وقياسه أن يكون
 جمع المحسن كسجد ومساجد وحسن ككرم ونصرفه وحسن وحسن بفحتهين وحسين كأمير
 وحسان كغراب وحسان كزمان اه وأما حسن بفحتهين على قراءة حمزة والكسائي فهو صفة
 مشبهة لا مصدر كما فهم من عبارة القاموس فسقط ما لا ذكر خي هنا (قوله وأقيموا الصلوة وآتوا
 الزكاة) يريد بهما ما فرض عليهم في ملتهم اه كرخي (قوله فقبلتم ذلك) أي الميثاق المذكور
 وقدره هذا لعطف عليه قوله ثم توليت اه (قوله فيه التفات عن الغيبة) أي إلى الخطاب
 لأن ذكر بني إسرائيل انما وقع بطريق الغيبة وهذا الذي قاله الزمخشري انما يجيء على قراءة
 لا يعبدون بالغيبة وأما على قراءة الخطاب فلا التفات البتة ويجوز أن يكون أراد بالالتفات
 الخروج عن خطاب بني إسرائيل القدماء إلى خطاب الحاضرين في زمن النبي صلى الله عليه
 وسلم وقد قيل بذلك فيكون التفاتا على القراءتين ومن فوائد الالتفات نظرية الكلام وصيانة
 السمع عن الضجر والمآل لما جبلت عليه النفوس من حب التقلات والسآمة من الاستمرار
 على منوال واحد كما هو مقرر في محله اه كرخي (قوله الاقليل منكم) وهو من أقام اليهودية
 على وجهها قبل النسخ ومن أسلم منهم كعبدا لله بن سلام وأضرابه اه كرخي (قوله كأبائكم)
 وعلى هذا يكون العطف للغايرة لأن قوله ثم توليت خطاب لهم والمراد آبائهم وقوله وأنتم
 معرضون خطاب لهم مع كونهم مرادين بأنفسهم فكأنه قال ثم تولي آبائكم وتوليت تبعائهم اه

ميثاق بني إسرائيل) في
 التوراة وقلنا (لا تعبدون)
 بالتاء والياء (إلا الله) خبر
 بمعنى النهي وقرئ لا تعبدوا
 (و) أحسنوا (بالوالدين
 احسانا) برآ (وذى القربى)
 القرابة عطف على الوالدين
 (واليتامى والمساكين وغفلوا
 للناس) قولاً (حسناً) من
 الأمر بالمعروف والنهي عن
 المنكر والصدق في شأن محمد
 والرفق بهم وفي قراءة بضم
 الحاء وسكون السين مصدر
 وصف به مبالغته (وأقيموا
 الصلوة وآتوا الزكاة)
 فقبلتم ذلك (ثم توليتهم)
 عرضتم عن الوفاء به فيه
 التفات عن الغيبة والمراد
 آبائهم (الاقليل منكم)
 وأنتم معرضون) عنه كأبائكم
 (وأنه في الآخرة لمن الصالحين)
 مع آياته المرسلين في الجنة
 (أذ قال له ربه) حين خرج
 من السرب (أسلم) فردى
 مقاتل وقيل لا إله إلا الله
 (قال أسلمت لرب العالمين)
 فردت في مقالتي لله رب
 العالمين ويقال قال له ربه حين
 دعا قومه إلى التوحيد أسلم
 أخلص دينك وعم لك الله
 قال أسلمت أخلصت ديني
 وعلمى لله رب العالمين
 ويقال قال له ربه حين أتى
 في النار أسلم نفسك إلى قال
 أسلمت نفسي لله رب العالمين

(وان ياتوكم اسارى) وفي
قراءة اسرى (تقدوهم) وفي
قراءة تفادوهم تنقدوهم
من الامر بالمال او غيره
وهو ما عهد اليهم (وهو)
اى الشأن (محرم عليكم
اخراجهم) متصل بقوله
وتخرجون والجملة بينهما
اعتراض اى كما حرم ترك
الفداء وكانت قريظة حالفوا
الاوس والنضير الخرج
فكان كل فريق يقاتل
مع حلفائه ويخرب ديارهم
ويخرجهم فاذا اسروا فدوهم
وكانوا اذا سئلوا لم يقاتلوا
وتقدوهم

(اذ قال ابنه ما تعبدون من
بعدي) من بعد موتى (قالوا
نعبد الهك) الذى تعبد
(واله آبائك ابراهيم واسماعيل
واسحق اله واحد) اى نعبد
اله واحدا (ونحن له
مسلمون) مقرون لله بالعبادة
والتوحيد (تلك امه) جماعة
(فدحات) قدمضت (لهما
ما كسبت) من الخير
(واسكنما لسبتهم) من الخير
(ولانسئلون) يوم القيامة
(عما كانوا يعملون) ويقولون
ثم ذكر خصومة اليهود
والنصارى مع المؤمنين فقل
(وقالوا) يبنى اليهود للوثنيين
(كانوا دودا) تهتدوا من

(١) قوله مقام الفاعل لعل
الاولى مقام نائب الفاعل كما
لا يخفى اه

والمدوان التهاوز في الظلم وقد تقدم في تعبدوا وهو مصدر كالكفران والغفران والمشهور ضم
فائه وفيه لغة بالكسر اه سمين (قوله وان ياتوكم) الواو واقعة على الفريق اى وان ياتكم
ذلك الفريق الذى تخرجونه من دياره وقت الحرب حال كونه اسيرا تقدوه ومعنى اتيانه لهم انه
يقع في يد حلفائهم فيتمسكون من افتدائه منهم فاذا وقع نصيرى في يد الاوس يقال انه اتي
قريظة من حيث انه وقع في ايدى حلفائهم فكأنه في ايديهم تأمل (قوله وفي قراءة اسرى)
اى في قراءة حمزة لكان مع الامالة ومع كون الفعل تقدوهم وقوله وفي قراءة تفادوهم يعنى مع
اسارى بالامالة وعدمها وكذلك تقدوهم عند غير حمزة مع اسارى بالامالة وعدمها فالقراءات
خمس اسرى بالامالة مع تقدوهم واسارى بالامالة وعدمها مع تقدوهم وتقدوهم اه شيخنا
وفي المصباح ان كلام من اسرى واسارى جمع اسير وفي السهم يحتمل ان اسارى جمع اسرى واسرى
جمع اسير اه (قوله تنقدوهم) تفسير باللازم في المختار فداء وفاداه اعطى فداءه فانه اه
وقوله او غيره كالرجال (قوله وهو ما عهد اليهم) اى قوله وان ياتوكم اسارى الخ من جملة
الميثاق المأخوذ عليهم فهو معطوف في المعنى على قوله لا تسفكون دماءكم لكنه الا ان
اعتراض بين المتعاطفين لا قوله وهو محرم الخ حال معطوفة على الحال اعنى تظاهروا الخ اه
شيخنا (قوله اى الشأن) اى هو ضمير الشأن ويسمى ضمير القصة ولا يرجع الاعلى ما بعده
اذ لا يجوز للجملة المفسرة له ان تتقدم على ولا شئ منها عليه وفائدة الدلالة على تعظيم الخبر عنه
وتفخيمه وهذا الظاهر من الوجوه الموقولة فيه فيكون في محل رفع بالابتداء قال في المعنى
خالف القياس في خمسة اوجه احدها عوده على ما بعده لوما اذ لا يجوز للجملة المفسرة له ان تتقدم
عليه ولا شئ منها الثاني ان مفسره لا يكون الا جملة الثالث ان لا يتبع بتابع فلا يؤكد ولا
يعطف عليه ولا يبدل منه الرابع انه لا يعمل فيه الا بالابتداء او ناسخ الخامس انه ملازم للافراد
ومن امثلة قل هو الله احد فاذا هي شاحصة ابصار الذين كفروا فانها لا تنحى الى ابصار اه
كرخى (قوله محرم) خبر مقدم وفيه ضمير قائم مقام الفاعل واخراجهم متدا مؤخر والجملة في
محل رفع خبر لضمير الشأن ولم يحتج هنا الى عائد على المبتدأ لان الخبر نفس المبتدأ وعينه اه
كرخى (قوله متصل بقوله وتخرجون) اى على انه حال من فاعله او مفعوله او عنهما وذلك
لانه معطوف على تظاهروا الواقع حالا كما ذكر اه شيخنا (قوله والجملة بينهما) الجملة هي قوله
وان ياتوكم اسارى تقدوهم وقوله بينهما اى بين المعطوف وهو قوا وهو محرم الخ والمعطوف
عليه وهو جملة تظاهروا لانها حال كما عرفت (قوله فكان كل فريق الخ) فقريظة يقاتلون مع
الاوس والنضير مع الخرج فاذا انتصب الحرب بين الاوس والخرج صارت قريظة والنضير
متقاتلان تبعاً لحلفائهم فقد نقضوا الميثاق المأخوذ عليهم بعدم قتل بعضهم بعضا اه شيخنا
(قوله ويخرب ديارهم) الضمير عائد على ما يفهم من السياق اى يخرب الفريق المقاتل بكسر
التاء ديارهم اى ديار الفريق المقاتل بفتحها فتخرب قريظة ديارا والنضير اذا قاتلوهم مع الاوس
وتخرب النضير ديار قريظة اذا قاتلوهم مع الخرج وقوله ويخرجهم اى يخرج المقاتل بكسر
التاء المقاتلين بفتحها وقوله فاذا اسروا اى اسروا احدهم من المقاتلين بفتح التاء ووقع في يد حلفاء
المقاتلين بكسرهما وقوله فدوهم اى فدى المقاتلون بكسر التاء الاسارى مثلاً اذا اسروا احدهم من
النضير ووقع في يد الاوس افتدته قريظة منهم بالمال مع انهم لو امكنهم قتل ذلك الاسير في وقت
الحرب لقتلوه لانه كان يقاتلهم مع الخرج وهكذا يقال في عكسه وعبارة ابي السعد وقال

قالوا امرنا بالفداء فيقال فلم
تقاتلوا فيقولون حياء
ان يستذل حلفاؤنا قال
تعالى (افتؤمنون ببعض
الكتاب) وهو الفداء
(وتكفرون ببعض) وهو ترك
القتل والاخراج والمظاهرة
(فما جزاء من يفعل ذلك
منكم الاخرى) هو ان وذل
(في الحياة الدنيا) وقد
خزوا بقتل قريظة ونفي
النضير الى الشام وضرب
الجزية (ويوم القيامة يردون
الى اشد العذاب وما الله
بغافل عما يعملون) بالباء
والتاء (اولئك الذين اشتروا
الحياة الدنيا بالآخرة) بان
آثروها عليها (فلا يخفف
عنهم العذاب ولا هم
ينصرون) يمنعون منه (واقعد
آتيناموسى الكتاب) التوراة
الضلالة (انصاري) مقدم
ومؤخر وقالت النصراني
كذلك (تتدوا قل) يا محمد
ليس كما كنتم (بل ملة ابراهيم
حنيفاً) مسلماً اولئك اتبعوا
دين ابراهيم حنيفاً مسلماً
مخفياً ما تتدوا (وما كان من
المشركين) على دينهم ثم علم
المؤمنين بحرى التوحيد لكي
تكون لليهود والنصارى
دلالة الى التوحيد فقال
(قولوا آمنا بالله وما انزل
الينا) يعنى بمحمد والقرآن
(وما انزل الى ابراهيم) يعنى

السدى ان الله تعالى اخذ على بنى اسرائيل في التوراة ان لا يقتل بعضهم بعضاً ولا يخرج بعضهم
بعضاً من ديارهم وايما عبداً وامة وجد غمهم من بنى اسرائيل فاشفروه واعتوه وكانت قريظة
حلفاء الاوس والنضير حلفاء الخزرج حين كان بينهم ما كان من العدو والشان فكان كل
فريق يقاتل مع حلفائه فاذا غلبوا خربوا ديارهم واخرجوهم منها ثم اذا اسر رجل من
الفريقين جمعوا له مالا فيفدونه فغيرتهم العرب وقالت كيف تقاتلونهم ثم تفدونهم فيقولون
امرنا ان نفديهم وحرم علينا قتالهم وان كانا نقتلهم ان تذل حلفاؤنا فذمهم الله تعالى على المناقضة
انتهت (قوله قالوا امرنا بالفداء) أى فنفعله وفاء بالعهود ودوراً احد من أربعة واعتذر واعن
عدم العمل بالثلاثة الباقية بقوله حياء ان يستذل حلفاؤنا يعنى ان القتل والاخراج
والمظاهرة لما كان في تركها ذل حلفائنا فعلنها وان افتقض الميثاق وأما الفداء فليس فيه
ذل لهم فرفينا به اه شيخنا (قوله افتؤمنون ببعض الكتاب) كان المراد بالايمان لازمه
الشرعى وهو فعل الواجبات وترك المحرمات وهم قد فعلوا بعض الواجبات وهو الفداء ولم
يتروا المحرم وهو القتال والاخراج والمعاونة بل فعلوه وعبارة أى السعة وافتؤمنون ببعض
الكتاب أى التوراة التى اخذ فيها الميثاق المذكور والهمزة للانه كالتوبيخى والفاء للعطف
على مقدر يستدعيه المقام أى اتفعلون ذلك فتؤمنون ببعض الكتاب وهو المفاداة وتكفرون
ببعض وهو حرمه القتال والاخراج مع ان من قضية الايمان ببعضه الايمان بالباقي لكون
الكل من عند الله تعالى داخل في الميثاق فمناط التوبيخ كفرهم ببعض مع ايمانهم ببعض
حسب ما يفيد ترتيب النظم الكريم اه (قوله فما جزاء) مانافية وجزاء مبتدأ ومنكم حال من
فاعل بفعل أى يفعل ذلك حال كونه منكم وقوله الاخرى خبره وهو استثناء مفرغ وبطل عمل
ما عند الجاهل بين لانتقاض النفي بالاولى ذلك خلاف طويل محله كتب العربية اه كرخى
(قوله وقد خروا) بفتح فضم والاصل خروا بكسر الزاى وضم الياء فاستثقلت الضمة على الياء
لخفت فالتقى سا كان الياء والواو وحذفت الياء ثم ضمت الزاى لمناسبة الواو وفي المصباح خرى
خربان باب علم ذل وهان واخزاه الله اذله واهانه وخرى خزاية بالفتح وهو الاستحياء فهو خربان
اه (قوله بقتل قريظة) وكانت وقعتهم في السنة الثالثة عقب وقعة الاحزاب وقتل صلى الله
عليه وسلم منهم سبع مائة في يوم واحد وقوله ونفى النضير وكان ذلك قبل وقعة قريظة وقوله
وضرب الجزية أى على النضير في الشام وعلى من بقى من قريظة الذين سكنوا خيبر اه (قوله
بالياء والتاء) يمكن رجوعه لكل من يردون وتعملون لكن كل من القراءتين في يعملون سبعة
وأما في يردون فالسبعة بالياء التثنية وبالفوقافية شاذة وعبارة السمين ويردون بالفتحة على
المشهور وفيه وجهان أحدهما ان يكون التثنية فكون راجعاً الى قوله افتؤمنون فخرج من
ضمير الخطاب الى ضمير الغيبة والثاني انه لا التثنية فيه بل راجع الى قوله من يفعل وقرا
الحسن تردون بالخطاب وفيه الوجهان المتقدمان فالالتفات نظر القول من يفعل وعدم
الالتفات نظر القول افتؤمنون وكذلك وما الله بغافل عما يعملون قرئ في المشهور بالفتحة
والخطاب والكلام فيها كما تقدم انتهت (قوله اولئك) مبتدأ والموصول بصلته خبره وقوله
فلا يخفف عنهم الخ خبر آخر وقوله ولا هم ينصرون من عطف الاسمية على الفعلية (قوله واقعد
آتيناموسى الكتاب) شروع في بيان بعض آخرون جناباتهم ونصده به بالجملة القسمية لظهور
كمال الاعتناء به والمراد بالكتاب التوراة روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان التوراة

(وقفينامن بعدة بالرسول)
 أي أتبعناهم رسولاً في أثر
 رسول (وآتيناعيسى بن
 مريم البيئات) المجهزات
 كاحياء الموتى وبراء الاكاه
 والابرص (وأيدناه) قوتناه
 (بروح القدس) من اضافة
 الموصوف الى الصفة أي
 الروح المقدسة جبريل
 لطهارته

وبابراهيم وكتابه (واسمعي)
 وباسمعي وكتابه (واسمعي)
 وباسمعي وكتابه (وبعقوب)
 وببعقوب وكتابه (والاسباط)
 وباولادبعقوب وكتبهم
 (وما أوتي موسى) يعني
 وبموسى والتوراة (وعيسى)
 يعني وبعيسى والانجيل (وما
 أوتي النبيون) يعني وبجميع
 النبيين وكتبهم (من ربه) -م
 لا نفرق بين أحدهم -م
 وبين الله بالنبوة والتوحيد
 ويقال لا تكفرباً أحدهم -م
 (ونحن له مسلمون) مقرون
 له بالعبادة والتوحيد (فان
 آمنوا) يعني أهل الكتاب
 (بمثل ما آمنتم به) بجملة
 الانبياء وكتبهم (فقد
 اهتدوا) من الضلالة يدين
 محمد وابراهيم (وان تولوا)
 أعرضوا عن الايمان
 بالنبيين وكتبهم (فانما هم
 في شقاق) في خلاف من
 الدين (فسيكفيكم الله)
 يقول سيرفع الله عنك مؤنتهم

لما نزلت جملة واحدة أمراً لله عز وجل موسى عليه السلام بحملها فلم يطق ذلك فبعث الله تعالى
 بكل حرف منها مكالماً بطيعة واحملها فحفظها الله تعالى لموسى عليه السلام بحملها اه من أبي
 السعود (قوله وقفينامن بعده) قفي يتعدى لمفعولين أحدهما بنفسه والاخر بالباء الداخلة
 على التابع فكان مقتضى الظاهر ان يقال وقفيناه بالرسول لكنه أقام الظرف مقام المفعول
 وقول الشارح أي أتبعناهم مفعوله محذوف أي آياه وقوله رسولاً الخ حال أي مترتبين اه وفي
 السمين قوله وقفينامن بعده بالرسول التضعيف في وقفيناه ليس للتعدية اذ لو كان كذلك لتعدى الى
 اثنين لانه قبل التضعيف يتعدى لواحد نحو قفوت زيداً او اكنه ضمن معنى حشنا كانه قيل وجئنا
 من بعده بالرسول فان قيل يجوز ان يكون متعد بالاثنتين على معنى ان الاول محذوف والثاني
 بالرسول والباء فيه زائدة تقدير وقفيناه من بعده الرسل فالجواب ان كثرة مجيئه في القرآن كذلك
 تبعه هذا التقدير وسيأتي لذلك مزيد بيان في المائة ان شاء الله تعالى وقفيناه أصله قفونا ولاكن
 لما وقعت الواو رابعة قلبت ياء واشتقاقه من قفوتها اذا تبعت قفاه ثم اتسع فيه فأطلق على كل
 تابع وان بعد زمان التابع من زمان المتبوع والقسم مؤخر العنق ويقال له القافية أيضاً ومنه
 قافية الشعرون من بعده متعلق بوقفيناه وكذلك بالرسول وهو جمع رسول بمعنى مرسل وقيل غير مقبس
 في قول بمعنى مفعول اه (قوله بالرسول) وهم يوشع وشمويل وشمعون وداود وسليمان وشعيا
 وأرميا وعزير وخزقييل والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم عليهم السلام اه أبو
 السعود وقد قيل ان عدد الانبياء بين موسى وعيسى سبعةون ألفاً وقيل أربعة آلاف وكانوا جميعاً
 على شريعة موسى فكانوا مأمورين بالعمل بالتوراة وتبليغها الى أمهم وذكر السيوطي في التفسير
 ان مدة ما بين موسى وعيسى ألف وتسعمائة سنة وخمس وعشرون سنة اه (قوله في أثر رسول)
 في المصباح جئت في أثره بفتح تين وفي أثره بكسر الهمزة وسكون المشاء أي تبعته عن قرب اه
 وكون بعضهم في أثر بعض ليس من لفظ الآية وانما اخذها الجلال من السياق والمقام وهذا
 يفيد عدم اجتماع رسولين في زمن واحد فان كان المراد بالرسول خصوص من أمروا بالتبليغ
 أمكنت صحته وان كان المراد بهم مطلق الانبياء بعد كل البعد لان من المعلوم أنهم قتلوا سبعين
 نبياً في يوم واحد فانظر اجتماع هذا العدد في وقت واحد اه شيخنا (قوله عيسى بن مريم) خصه
 بالذكر من بين الرسل عليهم الصلاة والسلام ووصفه بما ذكر من ابتداء البيئات والتأيد بروح
 القدس لما أن بعثتهم كانت لتنفيذ أحكام التوراة وتقريرها وأما عيسى عليه السلام فقد نسخ
 بشره كثير من أحكامها وحسم مادة اعتقادهم الباطل في حقه عليه السلام ببيان حقيقته
 واطهار كمال قبح ما فعلوه به عليه السلام اه أبو السعود ومريم أصله بالسريانية صفة بمعنى الخادم
 ثم سمي به فلذلك لم ينصرف وفي لسان العرب هي المرأة التي تكرر مخالطة الرجال اه سمين
 (قوله وبراء الاكاه) أي الاعشى سواء كان عماء خلقياً أو طارثاً وفي المصباح كهها من باب
 تصب فهو اكاه والمرأة كهها مثل أحمر وجرأ وهو العمى يولد عليه الانسان وربما كان من
 عرض اه (قوله وأيدناه) معطوف على قوله وآتيناعيسى بن مريم اه وفي المختار آد الرجل
 اشتد وقوى وبابه باع والابد والابد بالمد القوة تقول أيدته تأييداً والفاعل منه مؤيد بوزن كرم
 وتأيد الشيء تقوى ورجل أيد بوزن جيد أي قوى اه (قوله جبريل) وأسميته روحاً على سبيل
 الاستعارة لما يشابه الروح الحقيقي في أن كلا جسم لطيف نوراني وأن كلا مادة الحياة بخبريل
 تحيا به القلوب والارواح من حيث اتيانه بالوحى والعلوم والروح تحيا به الابدان والاجساد

يسير معه حيث صار فلم
تستقيموا (أنكم ما جاءكم
رسول بما لا تهوى) فحب
(أنفسكم) من الحق
(استكبرتم) تكبرتم
عن اتباعه جواب
كلما وهو محل الاستفهام
والمراد به التوبيخ (ففرقا)
منهم (كذبتم) كذبتم
(وفرقتا تقتلون) المضارع
لحكاية الحال الماضية أي
قتلتم كزكريا ويحيى
(وقالوا) للذي استهزاء
(قلوبنا غلف) جمع أغلف
أي مغطاة باغطية فلا تبي
ما تقول قال تعالى (بل)
للأضراب (لنهم الله)
أبعدهم عن رحمته وخذلهم
عن القبول (بكفرهم)
وليس عدم قبولهم لخلاف في
قلوبهم (قلوبهم لا يؤمنون)
ما زائدة لتأكيد القلة أي
إيمانهم قليل جدا (ولما
جاءهم كتاب من عند الله
مصدق لما معهم)

بالتقتل والاجلاء (وهو
السميع) لمقاتلتهم (العلم)
بعقوبتهم (صبغة الله) أي
اتباعوا دين الله (ومن أحسن
من الله صبغة) ديننا (ونحن
له عابدون) وقولوا نحن
موحدون مقرون له بالعبادة
والتوحيد (قل) يا محمد
اليهود والنصارى (اتحاجونا
في الله) اتحاجونا في دين
الله (وهو ربنا وربكم) الله

وقوله لطهارته أي عن مخالفة الله تعالى في شيء ما لا يصحون الله ما أمرهم الآية اه شيخنا (قوله
يسير معه الخ) فلم يفارقه حتى صعد به إلى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وهذا بيان لوجه
تأييده اه شيخنا (قوله فلم تستقيموا) هذا هو المقصود بسباق الكلام من قوله واقد آتينا
موسى الكتاب الخ هذا كناية عن التكذيب والقتل وغير ذلك من قبائحهم وعنادهم اه
كرخي وأيضا أشار به إلى أن قوله أفكلما جاءكم رسول الخ معطوف على هذا المقدر كانه قيل
فلم تستقيموا فاستكبرتم كلما جاءكم رسول الخ وتوسط المزة بين المعطوف والمعطوف عليه
لأجل توبيخهم على تعقيبهم الدعم التي عدت عليهم باستكبارهم المذكور اه (قوله بما لا تهوى
أنفسكم) متعلق بقوله جاءكم وجاءتكم بنفسه تارة كذا الآية وبجرف الجراحي نحو جئت
إليه وما موصولة بمعنى الذي والعائد محذوف لاستكمال الشروط والتقدير بما لا تهواه اه سمين
وتهوى مضارع هوى بالكسر إذا مال وأحب وفي المختار وهوى أحب وبابه صدى ويقال هوى
يهوى كرمي يرمي هوبا بالغخ إذا سقط اه وهو بابضم الاء وفتحها اه مصباح وقوله من الحق
بيان لما أشار به إلى أن ما موصولة وعائد محذوف كما تقدم (قوله تكبرتم) أي فالسين زائدة
للمبالغة اه (قوله وهو محل الاستفهام) أي فالتقدير استكبرتم كلما جاءكم رسول الخ ومعنى
كونه محل الاستفهام أنه هو المستفهم عنه والموجع عليه والمعبر به (قوله ففرقتا كذبتم) الفاء
عاطفة جملة كذبتم على استكبرتم وقرينة مقامه قول مقدم قدم لتتسق رؤس الآتي وكذا وقرينة
تقتلون ولا بد من محذوف أي فر بقاء منهم والمعنى أنه نشأ عن استكبارهم مبادرتهم لفريق من
الرسول بالتكذيب ومبادرتهم لآخرين بالقتل وقدم التكذيب لأنه أول ما يفعله من الشر
لأنه مشترك بين المقتول وغيره فان المقتولين قد كذبوهم أيضا وإنما لم يصرح به لأنه ذكر أجمع منه
في الفعل اه سمين (قوله لحكاية الحال الماضية) وصورتها أن يقدر ويغرض الواقع في الماضي
واقعا وقت التكلم ويخبر عنه بالمضارع الدال على الحال (قوله وقالوا للذي استهزاء) أشار به إلى
أن هذا القول صدر من فريق آخر وذلك الفريق هم المعاصرون للذي صلى الله عليه وسلم (قوله
أي مغطاة باغطية) ينفى جملها على الحسية ليصبح كون القول استهزاء والافلاسل أنها مغطاة
بالأغطية المعنوية كلابل ران على قلوبهم الآية وليصح إبطال هذا القيل بالأضراب المذكور
والألو كان المراد المعنوية لم يصح إبطالها لأنها خاصة بآية وثابتة لهم اه شيخنا وفي السمين وغلف
بسكون اللام جمع أغلف كاحمر وحمرا وصفر وصفرا والمعنى على هذا أنها خافت وجلت مغطاة
لا يصل إليها الحق استعارته من الأغلف الذي لم يخف اه (قوله بل للأضراب) أي الإبطالي
(قوله وليس عدم قبولهم لخلاف في قلوبهم) أي كما دعوا من أنها مغطاة فهذا هو الخلل اه شيخنا
(قوله أي إيمانهم قليل جدا) قلته باعتبار قلة المؤمنين به وهو الظاهر أو باعتبار قلة الأفراد
المؤمنين منهم اه شيخنا وقليل لا منصوب على أنه نعت لمصدر محذوف أي فيؤمنون إيمانا قليلا
هذا والمتبادر من صنيع الجلال ويحتمل أنه صفة لزمان محذوف أي فرما ناقل لا يؤمنون فهو
على حد قوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره اه سمين (قوله
ولما جاءهم) أي جاء اليهود المعاصرين له صلى الله عليه وسلم فلهذا راجع لقوله وقالوا قلوبنا
غلف وسيأتي أن جواب لما هذه محذوف وحيث قد قبل قوله وكانوا الخ ويكون هذا
المعطوف معطوفا على الشرطية الأولى بتمامها من الشرط والجواب وتكون الشرطية الأولى
إشارة إلى قصة والمعطوف مع ما بعده إشارة إلى قصة أخرى فالأول إشارة إلى كفرهم بالقرآن

من التوراة هو القرآن
(وكافوا من قبل) قبل مجيئه
(يستفتحون) يستنصرون
(على الذين كفروا) يقولون
اللهم انصرنا عليهم بالنبي
المبعوث آخر الزمان (فلما
جاءهم ما عرفوا) من الحق
وهو بعثة النبي (كفروا به)
حسدا وخوفا على الرياسة
وجواب لما الاول وحصل عليه
جواب الثانية (فلعن الله
على الكافرين بنسما
اشتروا) باعوا (به انفسهم)
أي حفظها من الثواب وما
ذكره بمعنى شيئا تميز لفاعل
بنس والمخصوص بالذم (أن
يكفروا) أي كفرهم (بما
أنزل الله) من القرآن (بغيا)
مفعول له ليكفروا أي حسدا
على (أن ينزل الله) بالتخفيف
والتشديد (من فضله) الوحي
(على من يشاء) للرسالة (من
عباده فباؤا) رجعوا (بغضب)
من الله بكفرهم بما أنزل
والتنكير للتعظيم (على
غضب) استحقوه من قبل
بتضييع التوراة والكفر
بعبسي (وللكافرين عذاب
مهيّن) ذواهانة (واذا قيل
لهم آمنوا بما أنزل الله)
القرآن وغيره (قالوا نؤمن بما أنزل
علينا) أي التوراة قال تعالى
(ويكفرون) الواو للحال (بما
وراءه) سواء أوبعد من
القرآن

والثاني إشارة إلى كفرهم بالنبي وهذا أحسن ما قيل هنا من الأعراب فالعني ولما جاءهم كتاب
مصدق لكتابهم كذبوه وكافوا من قبل مجيئه يستفتحون بمن أنزل عليه ذلك الكتاب فلما جاءهم
ذلك النبي الذي عرفوه كفروا به اه شيخنا (قوله من التوراة) بيان لما (قوله يقولون اللهم
انصرنا الخ) عبارة الخازن يستفتحون أي يستنصرون به على الذين كفروا يعني مشركي العرب
وذلك انهم كافوا اذا خرجهم أمر ودهمهم عدو يقولون اللهم انصرنا يا النبي المبعوث في آخر الزمان
الذي نجد صفته في التوراة فكافوا ينصرون وكافوا يقولون لا عدائهم من المشركين قد أطل زمان
في يخرج بتصديق ما دللنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم انتهت وفي المصباح فتح الله على نبيه نصره
واستفتحت استنصرت اه وفي المختار والاستفتاح الاستنصار والفتح النصر اه (قوله فلعن الله
على الكافرين) جملة من مبتدأ وخبره نسبة عما تقدم والمصدر هنا مضاف للفاعل وأتى به على
تبيهه على أن اللعنة قد استعملت عليهم وشملتهم وقال على الكافرين ولم يقل عليهم إقامة للظاهر
مقام المضمرا لئنه على السبب المقتضى لذلك وهو الكفر اه سمين (قوله باعوا) أي استبدلوا
والباء في به داخلية على المأخوذ (قوله تميز لفاعل بنس) أي المستكن على معنى بنس الشيء شيئا
واشتروا به أنفسهم صفة ما اه كرخي (قوله والمخصوص بالذم أن يكفروا) إشارة إلى أنه في تأويل
مصدر كما افتضاه السياق لظهور أن ما باعوا به أنفسهم في الماضي ليس هو أن يكفروا في
المستقبل وانما عبر عنهم بالمضارع حكاية للعمال الماضية واستحضار الفعلهم الشنيع اه كرخي
(قوله مفعول له ليكفروا) هذا ما استظهره السفاقي وهو مقتضى تفسير القاضى لأنه قال وهو
علة يكفروا دون اشتروا وفيه رد لما قاله صاحب الكشف من أنه علة اشتروا به اه كرخي (قوله
على أن ينزل الله) قدر على ليفيد أنه على إسقاط الخافض لأنه مفعول من أجله اه كرخي (قوله
الوحي) مفعول ينزل فأشار إلى أنه محذوف وإن أنزله بفضل الله وليس بواجب عليه وعبرة
الكرخي قوله الوحي إشارة إلى أن من فصله صفة لموصوف محذوف هو مفعول ينزل اه (قوله
يكفرهم) الباء سببية وقوله بما أنزل هو القرآن وقوله على غضب على بمعنى مع وقوله بتضييع
التوراة سببية (قوله مهين) صفة لعذاب وأصله مهون لأنه من الهوان وهو اسم فاعل من أهان
يهين أهانة مثل أقام يقسم أقامة فنقلت كسرة الواو إلى الساكن قبلها فسكنت الواو بعد كسرة
فقلت ياو والأهانة الأذلال والخزي وقال وللكافرين ولم يقل ولهم تنبيه على العين المقتضية
للعذاب المهين اه سمين وقوله ذواهانة أي واذلال لهم لما أن كفرهم بما أنزل الله تعالى كان
مبنيا على الحسد المبني على طمع النزول عليهم وادعاء الفضل على الناس والاستهانة بما أنزل
عليه صلى الله عليه وسلم بخلاف عذاب العاصي اذ هو مطهر له فقط اه كرخي (قوله واذا قيل
لهم آمنوا الخ) شروع في بيان ما يلزمهم من كفرهم بكتابهم الذي ادعوا إلى الإيمان به وبيان اللزوم
أن قتلهم الأنبياء يقتضى كفرهم بالتوراة لأن فيها تحريم ذلك فلما آمنوا بما فعلوه فآل أمرهم
إلى كفرهم بجميع ما أنزل الله تعالى لا بالبعض كما ادعوا اه شيخنا (قوله بما أنزل الله) أي بجميع
ما أنزل الله (قوله قالوا نؤمن بما) أي قالوا في جواب هذا القيل يعني قالوا نفرق في الإيمان بما
أنزل الله فنؤمن بما أنزل على أنبيائنا ونكفر بما أنزل على محمد اه (قوله الواو للحال) أي قالوا
نؤمن حال كونهم كافرين بكذا ولم تجعل هذه الجملة استثنائية استؤنفت للاخبار بانهم يكفرون
بما عد التوراة لأن الحال ادخل في رد مقالهم أي قالوا ذلك مقارنا لما شاهد على بطلانه اه كرخي
(قوله بما وراءه) متعلق بكفرون وما موصولة والظرف صلة لها فتعلقه فعل ليس الواو للهاء في

(وهو الحق) حال (مصدقا)
 حال ثانية مؤكدة (لما معهم
 قل) لهم (فلم تقتلون) أي
 قتلتم (أنبياء الله من قبل
 ان كنتم مؤمنون) بالتوراة
 وقد نهيتم فيها عن قتلهم
 والخطاب للوحودين في زمن
 نبينا بما فعل آباؤهم لرضاهم
 به (ولقد جاءكم موسى
 بالبينات) بالمعجزات كالمصا
 والبدو فلق البصر (ثم اتخذتم
 الجهل) لها (من بعده) من
 بعد ذهابه الى المقامات
 (وانتم ظالمون) باتخاذهم

ربنا وربكم (ولنا أعمالنا)
 ديننا (وايكم أعمالكم)
 عنكم أعمالكم دينكم
 (ونحن له مخلصون) مقرون
 له بالعبادة والتوحيد (أم
 تقولون) يا مشركي
 والنصاري (ان ابراهيم
 واسماعيل واسحق وبنو
 واسماعيل اولادهم مقربون
 كانوا هودا ونصاري) كما
 تقولون (قل) يا محمد (انتم
 أعلم) بدينهم (أم الله) وقد
 أخبرنا الله ما كان ابراهيم
 يهوديا ولا نصرانيا (ومن
 أظلم) في كفره واعتى واجرا
 على الله (من كنتم شهادة
 عنده من الله) في التوراة في
 هذا النبي صلى الله عليه وسلم
 (وما الله بغافل) بساه (عما
 تعملون) تكلمون من
 الشهادة (تلك أمة) جماعة

وراءه تعود على ما في قوله تؤمن بما أنزل علينا ووراءه من الظروف المتوسطة التصرف وهو ظرف
 مكان والمشهور انه بمعنى خلف وقد يكون بمعنى امام فهو من الاضداد وفسره الفراء هنا بمعنى
 سوى التي بمعنى غير وفسره أبو عبيدة وقتادة بمعنى بعد وفي همزة قولان أحدهما انها أصل
 بنفسها وإليه ذهب ابن جني مستدلان به وتها في التصغير في قوله ورثته والثاني انها بدل من ياء
 لقوله تواريت قال أبو البقاء وفيه نظير ولا يجوز ان تكون الهمزة بدلا من واو لان ما فاءه واو
 لا تكون لامه واو الا ندورا اه سمين (قوله حال) أي من ما والعامل فيها يكفرون (قوله مصدقا
 حال ثانية مؤكدة) أي لان قوله وهو الحق قد تضمن معناه والحال المؤكدة اما ان تؤكده
 عاملها نحو ولا تعثوا في الارض مفسدين واما ان تؤكده مضمون جملة فان كان الثاني التزم اضممار
 عاملها وتأخيرها عن الجملة والتقدير وهو الحق أحق بمصدقاه سمين وفي أي السمود مصدقا
 حال مؤكدة تضمن الجملة وصاحبها ما ضمير الحق وعاملها ما فيه من معنى الفعل قاله أبو البقاء
 واما ضمير دل عليه الكلام وعاملها فعل مضمرا أي أحق بمصدقاه اه (قوله قل لهم) أي الراما
 وبيان الكفرهم بالتوراة التي ادعوا الايمان بها اه شيخنا (قوله فلم تقتلون) الفاء جواب شرط
 مقدر تقديره ان كنتم آمنتم بما أنزل عليكم فلم تقتلوهم وهكذا تكذيب لهم لان الايمان بالتوراة
 مناف لقتل أشرف خلقه ولم جار ومجرور اللام حرف جر وما استفهامية في محل جر أي لا شيء
 ولكن حذف ألفها فراقبنا وبين ما الخبرية وقد تحمل الاستفهامية على الخبرية فتثبت ألفها
 وقد تحمل الخبرية على الاستفهامية فحذف ألفها اه سمين (قوله ان كنتم مؤمنين) في ان
 قولان أحدهما انها شرطية وجوابها محذوف تقديره ان كنتم مؤمنين فلم فعلتم ذلك ويكون
 الشرط وجوابه قد ذكر مرتين فحذف الشرط من الجملة الاولى وبقي جوابه وهو فلم تقتلون وحذف
 الجواب من الثانية وبقي شرطه فقد حذف من كل واحدة ما أثبت في الاخرى وقال ابن عطية
 جوابها متقدم وهو قوله فلم وهذا الغائب يأتي على قول الكوفيين وأبي زيد والثاني ان ان نافية
 بمعنى ما أي ما كنتم مؤمنين لما فاء ما صدر منكم للايمان اه سمين (قوله لرضاهم به) أي وعزمهم
 عليه وفي الآية دليل على ان من رضى بالعصية فكأنه فاعل لها اه كرخي (قوله ولقد جاءكم
 موسى الخ) هذا داخل تحت الامر السابق أي وقل لهم لقد جاءكم موسى الخ فالغرض منه بيان
 كذبهم في قوله تؤمن بما أنزل علينا أي لو آمنتم بالتوراة كما ادعيتتم لما عبدتم الجهل لتحريم
 التوراة لهبادته اكنتم عبدتموه فلم تؤمنوا بها اه كذا أفاده البضاوي وكثير من المفسرين وفيه
 أنه لا يظهر الا لو كانت عبادتهم الجهل بعد نزول التوراة حتى يلزم مخالفتهم لما فيها والواقع ليس
 كذلك لان عبادة الجهل كانت حين غيبة موسى للاتباع بالتوراة ففي وقت عبادتهم لم تحصل
 مخالفتهم للتوراة فلي تأمل اه شيخنا وهذا التعقب أشار له أبو السمرد (قوله بالبينات) في محل
 الحال من موسى على ان الباء للابسة والمصاحبة أي جاءكم ذابينات وجمع أو معه البينات اه
 سمين (قوله كالعصا واليد) أي وكالحسن المذكورة في الاعراف فأرسلنا عليهم الطوفان الآية
 ونظاميل الغمام وانزال المز والسلوى وانفجار الماء من الجحرا اه شيخنا (قوله ثم اتخذتم الجهل)
 ثم للتراخي في الرتبة والدلالة على نهاية قبح ما صنعوا اه أبو السمود (قوله من بعد ذهابه الى
 المقامات) أي لما بقي بالتوراة (قوله وانتم ظالمون) حال أي اتخذتم الجهل حال كونكم ظالمين أي
 كافرين بعبادته وهذه الآية توحيح لليهود على كفرهم وعبادتهم الجهل بعد ما راوا آيات موسى
 وبيان أنهم ان كفروا بعبادته صلى الله عليه وسلم فليس بأعجب من كفرهم في زمان موسى اه سمين

(ان كانت لكم الدار الآخرة)
 أي الجنة (عند الله خالصة)
 خاصة (من دون الناس)
 كما زعمتم (فتمنوا الموت ان
 كنتم صادقين) تعلق بتمنيه
 الشيطان على أن الأول قيد
 في الثاني أي ان صدقتم في
 زعمكم أنها لكم ومن كانت له
 يؤثرها والموصل إليها الموت
 فتمنوه (ولن يتمنوه أبدا بما
 قدمت أيديهم) من كفرهم
 بالنبي المستلزم لكذبهم
 (والله عليهم بالظالمين)
 الكافرين فيجازيهم
 (ولتجدنهم) لا قسم
 (أحرص الناس على حياة)
 (و) أحرص (من الذين أشركوا)
 المنكرين للبعث

التي كانوا عليها صلوا إليها

يعني بيت المقدس (قل)
 يا محمد (لله المشرق) الصلاة
 إلى الكعبة (والمغرب)
 الصلاة التي صليت إلى بيت
 المقدس كلاً ما بامر الله
 (يهدي من يشاء إلى صراط
 مستقيم) ثبت من يشاء على
 دين وقبلة مستقيمة (وكذلك)
 يعني كما أكرمناكم بدين
 إبراهيم الأسلام وقبلته
 (جعلناكم أمة وسطاً) عدلاً
 (لتكفروا) لكي تكونوا
 (شهداء) للذين (على
 الناس ويكون الرسول)
 محمد صلى الله عليه وسلم
 (عليكم شهيدا) لكم مزكياً

أبو السعود (قوله ان كانت لكم الدار الآخرة) شرط جوابه فتمنوا والدار امم كان وهي الجنة
 والاولى ان بقدر حذف مضاف أي نعم الدار لان الدار الآخرة في الحقيقة هي انتضاء الدنيا
 وهي للتبريقين واختلافها في خبر كان على ثلاثة أقوال أحدها انه خالصة فيه تكون عند طرفها
 خالصة ولا استقرار الذي في لكم والثاني ان الخبر لكم فيتمنى بمحذوف ونصب خالصة حينئذ
 على الحال والثالث ان الخبره والظرف وخالصة حال أيضاً اه سمير (قوله خاصة) إشارة إلى ان
 خالصة مصدر جاء على فاعلة كالعافية والعاقبة وهو بمعنى الخلوص اه كرخي وقوله من دون
 الناس مؤكده لان دون تستعمل للاختصاص يقال هذا إلى دونك أي من دونك أي لا حق
 لك فيه اه شهاب (قوله كما زعمتم) أي حيث قلتم لن يدخل الجنة الا من كان هوذا اه بيضاوي
 (قوله تعلق بتمنيه الخ) الاظهر تعلق بتمنيه بالشرطين وقوله على ان الأول الخ غير ظاهر لان الأول
 هو مقام معنى الثاني ولا يتحقق معنى الثاني بدونه وشأن القيد الانكسار واستقلال المقيد بدونه
 اه شيخنا وجعل بعضهم الجواب المذكور جواباً عن الأول وجعل جواب الثاني محذوفاً وعبارة
 أبي السعود ان كنتم صادقين جوابه محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه أي ان كنتم صادقين فتمنوه
 انتهت (قوله وان يتمنوه أبداً) هذا في المعنى إشارة إلى استثناء تمييز التالي وقوله المستلزم
 لكذبهم إشارة إلى النتيجة التي هي نقيض المقدم اه شيخنا وهذا كلام مستأنف غير داخل
 تحت الامر سبق من جهته تعالى لبيان ما يكون منهم من الايجام عماد عوا اليه اه كرخي وأبداً
 منصوب بتمنوه وهو ظرف زمان يصدق بالماضي والمستقبل تقول ما فعلت أبداً اه سمير وقال
 هنا لن وفي الجملة لان ان أبلغ في النفي من لا حتى قيل انها لا تبدأ النفي ودعواهم هنا بالغة
 قاطعة وهي كون الجنة لهم بصفة الخلوص ولان السعادة القصوى فوق مرتبة الولاية لان الثانية
 تراد لوصول الأولى فناسب ذكر ان فيها ودعواهم في الجملة قاصرة مردودة وهي زعمهم أنهم
 أولياء الله فناسب ذكر لا فيها اه كرخي (قوله بما قدمت أيديهم) متعلق بتمنوه والباء للسببية
 أي بسبب ما عملوا من المعاصي وما يجوز فيها ثلاثة أوجه أظهرها هو كونها موصولة بمعنى الذي
 والثاني انها مذكورة موصولة والعائد على كلا القواين محذوف أي قدمته فالجملة لا محل لها على
 الأول ومحالها الجر على الثاني والثالث انها مصدرية أي بتقديم أيديهم اه سمير (قوله ولتجدنهم
 الخ) هذا أبلغ من قوله ولن يتمنوه أبداً يعني أنهم أشد الناس حرصاً على الحياة زيادة على عدم غنى
 الموت اه شيخنا وهذه الام جواب قسم محذوف والنون للتوكيد تقديره والله لتجدنهم ووجد
 ههنا متعدية لمفعولين أولهما الضمير والثاني أحرص واذا تعدت لاثنتين كانت كعلم في المعنى نحو
 وان وجدنا أكثرهم لفاسقين ويجوز ان تكون متعدية لواحد ومعناها مني صادق وأصاب
 وينتصب أحرص على الحال اه سمير (قوله أحرص الناس) في المصباح وحرص عليه حرصاً من
 باب ضرب اذا اجتهد والاسم المحرص بالكسر وحرص على الدنيا من باب ضرب أيضاً وحرص
 حرصاً من باب تعب لفة اذا رغب رغبة مدمومة اه (قوله على حياة) متعلق بأحرص لان هذا
 الفعل متعدي فعلى تقول حرصت عليه والتنكير في حياة للتنبيه على انه أراد حياة مخصصة وهي
 الحياة المتطاولة ولذلك كانت القراءة بها أوقع من قراءة أي على الحياة بالتعريف وقيل ان ذلك
 على حذف تقديره على طول حياة وأصل حياة حية تهركت الباء الثانية وانفتح ما قبلها فقلبت
 أما اه سمير (قوله ومن الذين أشركوا) متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله وذكر الشارح هذا
 المحذوف بقوله وأحرص من الذين أشركوا وفي السمين وهذا اللطف محمول على المعنى لان معنى

أحرص الناس أحرص من الناس فكانه قيل حرص من الناس ومن الذين أشركوا ويحتمل
 أنه حذف من الثاني دلالة الأول عليه والتقدير وأحرص من الذين أشركوا اه بنوع تصرف
 في الأقط (فان قلت) الذين أشركوا قد دخلوا تحت الناس في قوله أحرص الناس فلم أفردهم
 بالذكر (قلت) أفردهم بالذكر لشدة حرصهم له وفيه توبيخ عظيم لليهود لأن الذين لا يؤمنون
 بالمعاد ولا يعرفون إلا الحياة الدنيا لا يستبعد حرصهم عليها فإذا زاد أهل الكتاب عليهم في
 الحرص وهم مقرون بالبعث والجزاء كانوا أحق بالثواب من عبيع العظم اه خازن (قوله عليها)
 متعلق بأحرص المقصورة في كلام الشارح والضهير للحياة (قوله أعلمهم الخ) بيان لكثرة عطف
 هذا الخاص على العام وقوله بأن مصيرهم الخ أي فيجبون الحياة فراراً من هذا المصير وقوا له
 أي لهذا المصير اه شيخنا (قوله ألف سنة) كناية عن الكثرة فليس المراد خصوص هذا
 المدة وفي سنة قولان أحدهما أن أصلها من قولهم سنوات وسنة وسانيت والثاني أن
 أصلها سنة لقوله سنوات وسنة وسانيت والثاني ثابتان عن العرب اه سمين (قوله
 لو مصدريه) أي أكنم لا تنصب ولا جواب لها اه (قوله وما هو بمنزلة الخ) في هذا
 الضمير أقوال أحدها أنه هائد على أحد كما جرى عليه الجلال وما المقيمة وهو مبتدأ خبره
 بمنزلة على زيادة الباء في الخبر وأن يعمر فاعل باسم الفاعل الذي هو منزه وأما محاذرة
 وهو اسمها ومنزه خبرها على زيادة الباء إلى آخر ما تقدم والثاني أنه ضمير الأمر والشأن
 واليه نحا الفارسي في الحلييات موافقة للكوفيين فانهم يحيزون نفس ضمير الشأن بمفرد إذا
 انتظم من ذلك اسناد معنوي وعلى هذا فهو مبتدأ خبره بمنزلة على زيادة الباء في الخبر وأن
 يعمر فاعل بالخبر والبصري يروي بأبون تفسيره بالمفرد بل لا بد من جملة مصرح بجزائها سالمة من
 خوف جرأ إلى آخر ما في اسمين (قوله من العذاب) من بمعنى عن ويستعمل زحرج متعدياً كما
 هنا ولا زماً كقول الشاعر

خليلي ما بال الدجى لا يزحرج * وما بال ضوء الصبح لا يتوضح اه سمين
 (قوله والله بصير بما يعملون) البصير في كلام العرب العالم بكنه الشيء الخبير به ومنه قوله فلان
 بصير بالفتنة أي الله عليم بخفيات أعمالهم فهو مجازيهم لا محالة اه أبو السعود (قوله بالباء
 والتاء) أي قرأ يعقوب بالتاء على الخطاب لأنه خطاب للعاشرين وتذكير لهم والباقون بالياء
 على الغيب لأنه حكاية عن الغائبين وأتى بصيغة المضارع وان كان علمه محيطاً بأعمالهم
 الصالحة مراعاة لرؤس الآتي وختم الفواصل اه كرخي (قوله بالياء والتاء) الأولى وهي قراءة
 الياء التحمية قراءة الجمهور والثانية وهي قراءة الفوقية قراءة يعقوب من العشرة والخلاف فيما
 زاد على السبعة في أنه شاذ أو غير شاذ مشهور وعبارة ابن السبكي ولا تجوز القراءة بالشاذ والصحيح
 أنه ما وراء العشرة وفاقاً للبعث والشيخ الإمام وقبل ما وراء السبعة انتهت (قوله وسأل ابن صوريا
 النبي الخ) عبارة الخازن قال ابن عباس سبب نزول هذه الآية أن عبداً لله بن صورياً من
 أخبار اليهود قال للنبي صلى الله عليه وسلم أي ملك يأتيك من السماء قال جبريل قال ذلك
 عدونا ولو كان ميكائيل لا مثابك أن جبريل ينزل بالعذاب والشدة والحسف واه عادانا مرارا
 وقيل إن عمر بن الخطاب كان له أرض بأعلى المدينة وكان عمره اليها على مدارس اليهود
 فكان يجلس إليهم ويسمع كلامهم فقالوا يا أبا محمد صلى الله عليه وسلم أحب إلينا
 منك وانا نطمع فيك فقال عمر والله ما أيتسكم لحبكم ولا أسألكم لاني شاك في ديني وأغنا

عليها عليهم بأن مصيرهم
 النار دون المشركين
 لأنكارهم له (يوق) يتنفي
 (أحداهم لو يعمد ألف سنة)
 لو مصدريه بمعنى أن وهي
 بصلتها في تأويل مصدر
 مفعولاً يوق (وما هو) أي
 أحدهم (بمنزلة) مبعده
 (من العذاب) النار (أن
 يعمر) فاعل بمنزلة أي
 تعمره (والله بصير بما
 يعملون) بالياء والتاء
 فيجازيهم وسأل ابن صوريا
 النبي أو عمر عن يأتي بالوحى
 من الملائكة فقال جبريل
 فقال هو عدونا أي بالعذاب
 ولو كان ميكائيل لا مثابنا
 يأتي بالخطب والسلم فنزل

معدلاً (وما جعلنا) ما حولنا
 (أقبله التي كنت عليها)
 صليت إليها تسعة عشر شهراً
 (الأنعم) لكى نرى وغير
 (من يتبع الرسول) في القبلة
 (من يتقلب) يرجع (على
 عقبيه) إلى دينه وقبلته
 الأولى (وان كانت) وقد
 كانت صرف القبلة (الكبيرة)
 للقبلة (الأعلى) الذين هدى
 الله (حفظ الله قلوبهم) وما
 كان الله ليضيع إيمانكم
 ليضل إيمانكم كقبل نسخ
 الشرائع ويقال وما كان الله
 ليضيع إيمانكم
 ولكن نسخ شرائع إيمانكم
 ويقال ما نسخ إيمانكم

(قل) لهم (من كان عدوا
لجبريل) فليمت غيظا) فانه
نزله (أي القرآن) على قلبك
ياذن) بأمر الله

صلواتكم نحو بيت المقدس
ولكن نبيح قلبكم بيت
المقدس (ان الله بالناس)
يا مؤمنين (لرؤف رحيم)
لا ينسخ ايمانكم كقبل نصح
الشرايع ثم ذكر دعاء نبيه في
تحويل القبلة الى الكعبة
فقال (قد نرى قلب وجهك
في السماء) رفع بصرك الى
السماء لنزول جبريل بهويل
القبلة (فلنولينك) فلهولك
في الصلاة (قبلة) الى قبلة
(ترضاها) تهواها قبلة ابراهيم
(فول وجهك) فحول
وجهك في الصلاة (شطر)
نحو (المسجد الحرام وحيث
ما كنتم) في براؤهم (فولوا
وجوهكم) في الصلاة (شطره)
نحوه (وان الذين أوتوا
الكتاب) اعطوا الكتاب
(ليعلمون انه) يعني الحرم
(الحق من ربهم) هو قبلة
ابراهيم ولكن يكتُمونه (وما
الله بغافل) بساه (عما
تعملون) تكتُمون (واثن
أثنت الذين أوتوا الكتاب)
حيث الذين اعطوا الكتاب
(بكل آية) علامة طلبة وامنك
(ما تبعوا قبلتك) ما صلوا
الى قبلتك وما دخلوا في
دينك (وما أنت بتابع)

ادخل عليكم لافراد بصيرة في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وارى آثاره في كتابكم فقالوا من صاحب
محمد الذي يأتيه من الملائكة قال جبريل قالوا اذاك عدونا يطالع محمد صلى الله عليه وسلم على
سرنا وهو صاحب عذاب وخسف وشدة وان ميكائيل يحيى بالخصب والسلامة الخ انتهت وفي
البيضاوي أن عمره والذي سأل اليهود ونصه وقيل دخل عمر مدارس اليهود يوما فسأله عن
جبريل فقالوا اذاك عدونا يطالع محمد صلى الله عليه وسلم اسرارنا وانه صاحب كل خسف وعذاب الخ اه
(قوله قل من كان عدوا لجبريل) من شرطية في محل رفع بالابتداء وكان خبره على ما هو الصحيح
كما تقدم وحواله محذوف تقديره من كان عدوا لجبريل فلا وجه له ادواته أو فليمت غيظا ولا حائر
ان يكون فانه نزله جوابا للشرط لوجهين أحدهما من جهة المعنى والثاني من جهة الصنعة أما
الاول فلان فعل التنزيل متحقق الماضي والجزاء لا يكون الا مستقبلا وأما الثاني فلانه لا بد في
جملة الجزاء من ضمير يعود على اسم الشرط فلا يجوز من يقيم فزيد منطلق ولا ضمير في قوله فانه
نزله يعود على من فلا يكون جوابا للشرط وقد جاءت مواضع كثيرة من ذلك وتكثرت اولوها
على حذف العائد وجبريل يجوز أن يكون صفة لعدو فاستعلق محذوف وأن تكون اللام
مقوية لتعديته عدوا واليه وجه جبريل اسم ملك وهو أعجوب فلذلك لم ينصرف وقول من قال انه
مشتق من جبروت الله تعالى لان الاشتقاق لا يكون في الاسماء الا بحجة وكذا قول من قال انه
مركب تركيب الاضافة وان جبره معناه عبد وايل اسم من أسماء الله تعالى فهو نزله عبد الله
لانه كان ينبغي أن يجري الاول بوجه الاعراب وأن ينصرف الثاني وكذا قول المهدي أنه
مركب تركيب مزج نحو حضرموت لانه كان ينبغي أن يبنى الاول على الفتح ليس الا وقد
تصرف فيه العرب على عادتها في الاسماء الا بحجة جاءت فيه ثلاث عشرة افة أشهرها
وأفصحها جبريل بزنة قنديل وهي قراءة أبي عمرو ونافع وابن عامر وحفص عن عاصم وهي لغة
الجاز الثانية كذلك الا انها تقع الجيم وهي قراءة ابن كثير والحسن الثالثة جبرئيل كسلسيل
وهي لغة قريش وعيم وبها قرأ حمزة والكسائي الرابعة كذلك الا أنه لا ياء بعد الهمزة وتروى عن
عاصم ويحيى بن بهمر الخامة كذلك الا أن اللام مشددة وتروى أيضا عن عاصم ويحيى بن
يعمر أيضا قالوا وال بالشديد اسم من أسماء الله تعالى وفي بعض التفاسير لا يرقبون في مؤمن
الا قبل معناه الله السادسة جبرائيل بالفاء بعد الراء وهو من مكسورة بعد الالف وبها قرأ عكرمة
السابعة مثلها الا انها ياء بعد الهمزة الثامنة جبرائيل بياء بين بعد الالف من غير همزة وبها قرأ
الاعمش ويحيى أيضا التاسعة جبرال العاشرة جبريل بالياء والقصور وهي قراءة طلحة بن
مصرف الحادية عشرة جبرين بفتح الجيم والنون الثانية عشرة كذلك الا انها بكسر الجيم
الثالثة عشرة جبرائين اه سمين (قوله من كان عدوا لجبريل) أي بسبب نزوله بالقرآن
المشتق على سببهم وتكذيبهم اه شيخنا (قوله على قلبك) خصه بالذكر لانه خزنة الحفظ
وبيت الرب وأضافه الى ضمير الخطاب دون باء المتكلم وان كان ظاهر الكلام يقتضي أن
يكون على قايي اما مراعاة لئال الامر بالقول فيرد لفظه بالخطاب واما لان ثم قول آخر مضمرا
بعد قل والتقدير قل يا محمد قال الله من كان عدوا لجبريل اه سمين (قوله ياذن بأمر الله)
فيه تلويح بكمال توجه جبريل عليه السلام الى تنزيله وصدق عزيمته عليه وهو حال من فاعل
نزله قال ابن الخطيب تفسير الاذن هنا بالامر أي بأمر الله أولى من تفسيره بالعلم لان الاذن حقيقة
في الامر مجاز في العلم ويجب الحمل على الحقيقة ما أمكن اه كرخي (قوله ياذن الله) أي واذا كان

نزوله باذن الله تعالى فلا وجه للعداوة وانما كان لها وجه لو كان النزول برأيه اه شيخنا (قوله مصدقا الخ) احوال من مفعول نزله وفي ذكر الاخبار من تنبيهه على أن القرآن مشتمل على بيان ما وقع به التكليف من أفعال القلوب والجوارح فمن الأول هدى ومن الثاني بشرى والأول مقدم على الثاني وجود اقدم عليه لفظا اه كرخي (قوله هدى وبشرى للمؤمنين) أي وعدا باو شدة على الكافرين اه كرخي والجوارح المحرورة متعلق بكل من المصدرين قبله كما في الخازن (قوله من كان عدوا لله الخ) لما بين في الآية الأولى أن من كان عدوا لجبريل لا جيل أنه نزل بالقرآن على قلب محمد صلى الله عليه وسلم فقد خلع ربة الانصاف بين في هذه الآية أن كل من كان عدوا لواحد من هؤلاء فإنه عدو لجميعهم وير أن الله عدوله بقوله فان الله عدو للكافرين اه خازن وعبارة البضاوي وأفراد الملة كان بالذكر للتنبيه على أن معاداة الواحد هو الكل سواء في الكفر واستهلاب العداوة من الله تعالى وأن من هادى أحدهم فكانه عادى الجميع اذا الموجب لمحبتهم وعداوتهم على الحقيقة واحدة ولأن المحاجة كانت فيهما انتهت (قوله بكسر الجيم) كقنديل وقوله وقطعها كشمويل وقوله بلاه مزاراجع لما وقوله وبه الخ راجع للفتوح فقط فالقراآت أربعة واحدة في مكسور الجيم وثلاثة في مفتوحها وكلها سبعة والثلاثة بوزن سلسبيل والرابعة بحمزش اه (قوله وميكال) اسم أعجمي والكلام فيه كالكلام في جبريل من كونه مشتقا من ملكوت الله أو أن ميكال بمعنى عبد وادل الله وأن تركيبه تركيب اضافة أو تركيب مزج وفيه سبع لغات ميكال بوزن مفعال وهي لغة الخزاز وبها قرأ أبو عمرو وحفص عن عاصم الشاذلية كذلك إلا أن بعد الألف همزة وبها قرأ نافع الثالثة كذلك إلا أنه زيادة ياء بعد الهمزة وهي قراءة الباقين الرابعة ميكال مثل ميكيل وبها قرأ ابن محيصن الخامسة كذلك إلا أنه لا ياء بعد الهمزة فهو عشر ميكال وقرئ بها السادسة ميكال بيا من بعد الألف وبها قرأ الأعشى السابعة ميكال بهمزة مفتوحة بعد الألف كما قال إسرائيل وحكي المأوردى عن ابن عباس أن جبريل بمعنى عبد بالكسبية وميكال بمعنى عبيد بالتصغير فمضى جبريل عبد الله ومعنى ميكال عبيد الله قال ولا تعلم لابن عباس في هذا مخالفا اه سمين (قوله عطف على الملائكة) أي عطف لجبريل وميكال كما في الخازن (قوله من عطف الخاص على العام) أي لدخوله ما في الملائكة قالوا فائدة هذا العطف التنبيه على فضلهم ما على غيرهم ما من الملائكة كانه ما من جنس آخر لان التغاير في الوصف ينزل منزلة التغاير في الذات قال الكرمانى في البهائم وخص بالذكر رداعلى اليهودى دعوى عداوته وضم اليه ميكال لانه ملك الرزق الذى هو حياة الاجساد كما أن جبريل ملك الوحي الذى هو حياة القلوب والارواح وقدم جبريل اشرفه وقدم الملائكة على الرسل كما قدم الله على الجميع لان عداوة الرسل بسبب نزول الكتب ونزوله سبب نزول الملائكة وتنزيههم له بابا مر الله فذكر الله ومن بعده على هذا الترتيب اه كرخي (قوله وفى أخرى بلاياء) أي والقراآت الثلاث كلها سبعة اه شيخنا (قوله بيانا لحالهم) فيه اشارة الى أن فائدة الوقوع الدلالة على أنهم كافرون بهذه العداوة لان الجزاء مترتب على كل واحد من المذكورين في الشرط لا على المجموع والمراد بمعاداة الله تعالى مخالفة أمره عداوا والمروج عن طاعته مكابرة أو معاداة المقربين من عباده وصدر الكلام بذكر الجليل تفخيما لشأنهم لان العداوة على الحقيقة الاضرار بالعدو بنضاله وذلك محال على الله ويؤخذ منه أن جواب من هنا قوله فان الله عدو للكافرين والرابط كما أشار اليه من وجهين أحدهما أن الاسم الظاهر مقام المضمرة والثاني أن يراد بالكافرين

مصدق لما بين يديه) قبله من الكتب (وهدى) من الضلالة (وبشرى) بالجنة (للمؤمنين من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل بكسر الجيم وقطعها بلاه مزاراجع ودونها) (وميكال) عطف على الملائكة من عطف الخاص على العام وفى قراءة ميكال بيا من وباء وفى أخرى بلاياء فان الله عدو للكافرين) أوقعه موقع لهم بيانا لحالهم (واقعد أنزلنا اليك) يا محمد (آيات بينات)

بصل (قبلتهم) قبله اليهود والنصارى (وما بعضهم يتابع) بصل (قبله بعض) يعنى اليهود والنصارى (واثن اتبع أهواءهم) بعد ما نهيناك فصلت على قبلاتهم (من بعد ما جاءك من العلم) البيان ان الحرم هو قبلة إبراهيم (انك اذا) ان فعلت ذلك حينئذ (لمن الظالمين) الضارين انفسك ثم ذكر مؤمنى أهل الكتاب فقال (الذين آتيناهم الكتاب) أعطيناهم علم التوراة عبد الله بن سلام وأصحابه (يعرفونه) يعرفون محمدا صلى الله عليه وسلم بصفته ونعته (كما يعرفون أبناءهم) بين الغلمان (وان فسر يقا

واضحات حال رد لقول ابن
صور بالنسبة ما جئت بشئ
(وما يكفر بها الا الفاسقون ا)
كفروا بها (وكلماء عاهدوا)
الله (عهدا) على الايمان
بالنبي ان خرج او النسي ان
لا يعاونوا عليه المشركين
(نبتة) طرحة (فريق منهم)
بنقضه جواب كلما وهو محل
الاستفهام الانكارى (بل)
لانتقال (اكثرهم)
لا يؤمنون ولما جاءهم رسول
من عند الله (محمد صلى الله
عليه وسلم) مصدق لما معهم
نبي ففريق من الذين اتوا
الكتاب كتاب الله (أى
التوراة) وراعه ورهم (أى
أى لم يبعملوا بما فيها من
الايمان بالرسول وغيره

منهم) من أهل الكتاب
(ليكنون الحق) صفة محمد
صلى الله عليه وسلم ونعمته
(وهم يعلمون) في كتابهم
(الحق من ربك) أى انك
نبي مرسل من الله (فلا
تكونن من المسترئين) من
الشاكين انهم لا يعلمون
(ولكل وجهة) لكل أهل
دين قبلة (هو ومواليها)
مستقبلها بهوى نفسه ويقال
ولكل وجهة لكل نبي قبلة
وهى الكعبة هو موليها أمر
أن يستقبلها (فاستبقوا
الخيرات) فبادروا بالطاعات

العموم والعموم من الروابط لا تدرج الاول تحته ويجوز أن يكون محذوف أى فهو كما فراه كرخى
(قوله واضحات) أى واضحات الدلالة على معانيها وعلى كونه من عند الله اه أبو السعود
(قوله ما جئت بشئ) أى بشئ فعره وما نزل عليك من آية فتبعك اه بعضاوى (قوله الا
الفاسقون) اللام لله ذى الفاسقون المعهودون وهم أهل الكتاب المخرفون لكتابهم
الخارجون عن دينهم وأولئك هم وهم داخرون فيه ذولا أوليا اه كرخى (قوله أو كلما عاهدوا
الخ) قال ابن عباس لما ذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحذا الله عليهم من اليهودى
محمد صلى الله عليه وسلم أن يؤمنوا به قال مالك بن الصنف واه ما عاهد المنافى محمد عهدها فأنزل
الله هذه الآية اه خازن (قوله أكرهوا بها) أى الآيات وكلما الخ شاربه الى أن الواو للعطف
والهزة قبلها للاستفهام على معنى الانكار والعطف على المحذوف الذى قدر وهو تابع فى ذلك
للكشاف فقول الاخفش ان الهزة للاستفهام والواو زائدة جار على رأيه فى جواز زيادتها اه
كرخى (قوله عاهدوا الله) قدره ليفيد أن عهدا منصوب على المفعول به وعاهدوا ضمن معنى أعطوا
ويكون المفعول الاول محذوف اه كرخى (قوله وهو محل الاستفهام الانكارى) أى المقدم عليه
فهو فى المعنى مسلط عليه والمعنى على انكار الولاية والمناسبة أى لا ينبغي ولا يليق منهم بهذا العهد
كلما عاهدوا اه (قوله بل أكثرهم لا يؤمنون) هذا فيه قولان أحدهما أنه من باب عطف الجمل
وهو الظاهر وتكون بل للاضراب الانتقالي لا الإبطالى وقد عرفت أن بل لا تسمى عاطفة حقيقة
الافى المفردات والثانى ان يكون من عطف المفردات ويكون أكثرهم معطوفا على فريق ولا
يؤمنون جملة فى محل نسب على الحال من أكثرهم وقال ابن عطية من الضمير فى أكثرهم
وهذا الذى قاله جاز لا يقال قد جاءت الحال من المضاف اليه لا نأقول هو جاز إذا كان المضاف
جرا من المضاف اليه كما هنا وفائدة هذا الاضراب على هذا القول أنه لما كان الفريق يطلق على
القليل والكثير وأسند النبتة اليه وكان فيما يتبادر اليه الذهن أنه يحتمل أن المأذنين للعهد
قليل بين أن المأذنين الأكثر فدعا للاحتمال المذكور والنبتة الطرح وهو حقيقة فى الإجماع
واسناده الى العهد مجاز اه سمين (قوله ولما جاءهم رسول الخ) هذا أشنع عليهم مما قبله حيث
أفاد أنهم نبذوا كتابهم الذى كانوا قبلوه وقال السدى لما جاءهم محمد عارضوه بالتوراة فاتفقت
التوراة والقرآن فنبذوا التوراة موافقة للقرآن لها وأخذوا بكتاب آصف وهو هاروت
وماروت فلم يوافق القرآن فهذا قوله تعالى ولما جاءهم رسول الخ اه شيخنا (قوله مصدق لما
معهم) أى التوراة من حيث أنه صلى الله عليه وسلم قرر صحتها وحقق حقيقة نبوة موسى صلى الله
عليه وسلم بما أنزل عليه أو من حيث أنه صلى الله عليه وسلم جاء على وفق ما نعت له فيها اه كرخى
(قوله الكتاب كتاب الله) الكتاب مفعول ثان لا وتوالا به يتعدى فى الأصل الى اثنين فاقم
الاول مقام الفاعل وهو لواو وبقي الثانى منصوبا وقد تقدم أنه عند السهيلي مفعول أول
وكتاب الله مفعول نبذوا ووراء منصوب على الظرفية وناسبه نبذ وهذا مثل لا هاهم التوراة
تقول العرب حمل هـ هذا الامر ورأى ظهره وخلف اذنه أى أهمله اه سمين (قوله أى التوراة) انما
حمله على هذا لان النبتة لا يكون الا بعد التملك والقبول ولم يتمسكوا بالقرآن فبذل الأولى من حمل
الكتاب على القرآن اه من الخازن (قوله أى لم يعملوا بما فيها الخ) إشارة الى أنه مجاز عن عدم
الالتفات اليه أى الكتاب والاعتناء به لان النبتة الحقيقية لم يحصل منهم لانه بين أيديهم بقرؤنه
وقال سفيان بن عيينة أدرجوه فى الحرير والديباج وحلوه بالذهب والفضة ولم يحلوا حلاله ولم

يحرموا حرامه فذلك النبذ وانما عبر عنها بكتاب الله تشریفه او تعظيما لحقها عليهم وتحويلا لما اجتروا عليه من الكفر بها اه كرخي (قوله كأنهم لا يعلمون) جملة في محل نصب على الحال وصاحبها فريق وان كان نكرة لتخصيصه بالوصف والعامل فيها نبذ والتقدير مشبهين بالجهال ومتعلق العلم محذوف تقديره أنه كتاب الله مع أنهم لا يدركهم فيه شك والمبنى أنهم كفروا عنادا اه سمين واعلم أنه تعالى دل بالآيتين على أن جل اليهود أربع فرق فرقة آمنوا بالتوراة وقاموا بحقوقها كؤموني أهل الكتاب وهم الاقلون المدلول عليهم بمفهوم قوله بل أكثرهم لا يؤمنون وفرقة جاهر وانبدعهم وها وتخطى حدودها فمردا وفسوا وهم المعنيون بقوله نبذهم فريق منهم وفرقة لم يجاهر وانبدعها ولا كن نبذوا لجهلهم وهم اذا كثروا المدلول عليهم بمفهوم قوله بل أكثرهم لا يؤمنون وفرقة ~~ك~~وا بها ظاهرا ونبذوا خفية عالين بالحال بغيا وعنادا وهم المتجاهلون المدلول عليهم بقوله كأنهم لا يعلمون اه يعضاوي (قوله عطف على نبذ) أي نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحر والاولى أن تكون هذه الجملة معطوفة على مجموع الجملة السابقة من قوله ولما جاءهم الى آخرها لان عطفها على نبذ يقتضي كونها جوابا لقوله ولما جاءهم رسول واتباعهم لما تتلوا الشياطين ليس مترتبا على مجي الرسول بل كان اتباعهم لذلك قبله وما موصولة وعائدها محذوف التقدير تتلوه اه كرخي (قوله أي ثلاث) أي قرأت أو اقترت وكذبت اه (قوله على ملك سليمان) فيه قولان أحدهما أن على بمعنى في أي في زمن ملكه الثاني أن يضمن تتلوه معنى تتقول أي فتتقول على ملك سليمان وتقول بتعدي على قال تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل وهذا الثاني أولى فان التجوز في الأفعال أولى من التجوز في الحروف وهو مذهب البصريين كما مر غير مرة وانما أخرج الى هذين التأويلين أن تلاذا تعدي بمعنى كان المجزور بمعنى شيا يصح أن يتلى عليه نحو تولوت على زيد القرآن والملك ليس كذلك والتلاوة لا تباع أو القراءة وهو قريب منه وسليمان علم العجى فلذلك لم ينصرف وقال أبو البقاء فيه ثلاثة أسباب الجحمة والتعريف والالف والنون وهذا انما يثبت بعد دخول الاشتقاق فيه والتعريف حتى تعرف زيادتها وقد تقدم أنهما لا يدخلان في الأسماء العجيبة وكرر قوله وما كفر سليمان فذكر دظاهرا تفخيما له وتعظيما اه مهمين (قوله لما نزع ملكه) ومدة نزع اربعون يوما وسبب ذلك ان إحدى زوجاته عبت صنما أربعين يوما وهو لا يشعر بها فعاتبه الله بمقتضى مقامه الكريم بنزع ملكه أربعين يوما قدر المدة المذكورة وذلك أن ملكه كان في خاتمه لانه كان من الجنة وكان اذا دخل الخلا نزع ووضع عند زوجه له تسمى الامينة ففعل ذلك يوما فغاب عنى اسمه فصار المارد وتصور بصورة سليمان ودخل على الامينة وقال اعطني خاتمي فدفعته له ففسخرت له الجن والانس والطير والريح وجاس على كرمي سليمان فغاب سليمان للامينة وطلب الخاتم فرأت صورته غير الصورة التي تعرفها منه فقالت له ما أنت سليمان وسليمان قد أخذ الخاتم فلما عت اربعون طارا الجنى من فوق الكرمى ومر على البحر وألقى الخاتم فيه فابتاعته سمكة فوعت في يد سليمان فأخذه من بطنها وابسه ورجع له الملك فأمر الجن باحضار صخر المارد وأتوا به فخبسه في صخرة وسد عليه بالرمصاص والحديد وورماها في قعر البحر اه من الخازن في سورة ص (قوله أو كانت تسترق السمع الخ) هذا في المعنى معطوف على قوله من السحر وأول تنويج الخلاف يعني أن الذي تلت الشياطين قيل هو السحر وقيل ما أخذته السمكة من الشياطين وما ضموه له من الكاذب وعبرة الخطيب واتبعوا ما تتلوا الشياطين على عهد

كأنهم لا يعلمون) ما فيها من أنه نبي حق وأنها كتاب الله (واتبعوا) عطف على نبذ (ما تتلوا) أي تلت (الشياطين على) عهد (ملك سليمان) من السحر وكانت دفنته تحت كرسيه لما نزع ملكه أو كانت تسترق السمع وتضم اليه كاذب وتلقيه الى الكهنة فيدفنونه وفشا ذلك وشاع أن الجن تعلم الغيب فجمع سليمان الكتب ودفنها فلما مات دلت الشياطين عليها الناس فاستخرجوها فوجدوا فيها السحر فقالوا انما ملككم بهذا فتمت لهم ورفضوا كتب انبيائهم قال تعالى تبصرة لسليمان وردا على اليهود في قوله سم انظروا الى محمد يذكر سليمان في الانبياء وما كان الأساحرا (وما كفر سليمان) أي لم يعمل السحر

يا أمة محمد من جميع الامم (أيما تكونوا) في برا وبحر (يأتكم الله) يبعث بكم ويجمعكم الله (جميعا) فيبرزكم بالخيرات (ان الله على كل شيء من جمكم وغيبه) قدير ومن حيث خرجت قول وجعل في الصلاة (شطر) نحو (المسجد الحرام وانه) يعني الحرم (لحق من ربك) انه

قوله جل اليهود الذي في أي السوء وجعل اليهود اه

لأنه كفر (ولكن) بالتشديد
والتحفيف (الشياطين كفروا
يعلمون الناس الله) (س)
الجملة حال من ضمير كفروا

قوله إبراهيم صلوات الله عليه
(وما الله بغافل) بساء (عما
تعملون) عما تكمون من
قوله إبراهيم وغيره (ومن
حيث خرجت) كنت (فول
وجهك) في الصلاة (شطر
المسجد الحرام وحيث
ما كنتم) في بر أو بحر (فولوا
وجوهكم) في الصلاة
(شطره) نحوه (ثم لا يكون
لناس) لعبد الله بن سلام
وأصحابه (عليكم هبة) في
تحويل القبلة لأن في كتابهم
أن الحرم هو قبلة إبراهيم فإذا
صليت إليه لا تكون لكم عليكم
هبة (الذين ظلموا) ولا الذين
ظلموا (في المقالة) (منهم)
كعب بن الأشرف وأصحابه
ومشركو العرب (فلا
تخشوهم) في صرف القبلة
واخشوني (في تركها) (ولا تم
نعمتي) لكي أتم مني
(عليكم) بالقبلة كما أتممت
عليكم بالدين (ولم أكن
تهتدون) إلى قبلة إبراهيم
(كما أرسلنا فكم رسولا)
يقول اذكروني كما أرسلنا إليكم
رسولا (منكم) من نسبكم
(يتلو عليكم) يقرأ عليكم
(آياتنا) يعني القرآن بالامر

ملك سليمان من السحرة وكانت دفتته تحت كرسيه لما نزع ملكه فلم يشعر بذلك سليمان فلما
مات استخرج جوده وقالوا للناس انما ملككم سليمان به هذا فتعلموه فاما علماء بني اسرائيل
وصلوا بهم فقالوا معاذ الله أن يكون هذا من علم سليمان عليه الصلاة والسلام واما سفلاؤهم
فقالوا هذا علم سليمان وأقبلوا على تعلمه ورفضوا كتب أنبيائهم وفشت الملامة على سليمان فلم
تنزل هذه حالهم حتى بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم وأنزل الله عليه براءة سليمان هذا
قول الكلبي وقال السدي وكانت الشياطين تسترق السمع فيسمعون كلام الملائكة فيما يكون
في الأرض من موت وغيره فيأتون الكهنة ويخاطبون بما يسمعون في كل كلمة سبعين كلمة
ويخبرونهم بها فاكتمت الناس ذلك وفشا في بني اسرائيل أن الجن تعلم الغيب فبعث سليمان في
الناس وجمع تلك الكتب فعملها في صندوق ودفنها تحت كرسيه وقال لا أجمع أن أحدا يقول
إن الشياطين تعلم الغيب إلا ضربت عنقه فلما مات سليمان وذهب العلماء الذين كانوا يعرفون
أمر سليمان ودفنه الكتب وخلف من بعدهم خلف تمثل لهم شيطان على صورة إنسان فأتى نفرا
من بني اسرائيل فقال هل أدلكم على كنز لا تأكلونه أبدا قالوا نعم قال فاحفروا تحت الكرسي
وذهب معهم فأراههم المسكان وأقام في ناحية فقالوا الدن فقال لا ولكني ههنا فان لم تجده
فاقتلوني وذلك أنه لم يكن أحدا من الشياطين يدنو من الكرسي إلا احترق فحفروا وأخرجوا تلك
الكتب فقال الشيطان إن سليمان كان يضبط الجن والانس والشياطين والطيور ويحكم فيهم
بهذا ثم طار الشيطان وفشا في الناس أن سليمان كان ساحرا وأخذت بنو اسرائيل تلك الكتب
فلذلك كان أكثر ما يوجد السحرة في اليهود فلما جاء سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم برأ الله سليمان
من ذلك وأنزل تكذيبا لمن زعم ذلك واتبعوا ما تتلو الشياطين الخ انتهت (قوله لأنه كفر) أي من
غير تفصيل وذلك في شريعته وأما في شرعنا ففيه تفصيل بين الاستهلال وعدمه فالأول مكفر
دون الثاني اه شيخنا وفي ذكر يا علي البضاوي ما نصه ومحل كون السحر مكفرا إذا اعتقد
فاعله حل استعماله وأما تعلمه فمحل حرام وقيل مكروه وقيل مباح والوجه أنه إن تعلمه لم يعمل به
فحرام أو ليتوقى فباح أولا ولا في كونه اه وذهب الامام أحمد إلى أن السحر مكفر مطلقا أي سواء
اعتقد فاعله حله أو لم يعتقد اه خطيب (قوله ولكن بالتشديد) أي للنون مفتوحة ونصب
تاليها وجوبا إشارة إلى قراءة غير ابن عامر وحزرة والكسائي وقوله والتحفيف إشارة إلى قراءة
ابن عامر وحزرة والكسائي ورفع تاليها مبتدأ فن شدد أفعالها ومن خفف أهملها اه كرخي
(قوله يعلمون الناس السحر) الناس مفعول أول والسحر مفعول ثان واختلفو في هذه الجملة
على خمسة أقوال أحدها أنها حال من فاعل كفروا أي كفروا بعملهم الثاني أنها حال من الشياطين
ورده أبو البقاء بان لكن لا تعمل في الحال وليس بشئ فان لكن فيها راحة الفعل الثالث أنها في
محل رفع على أنها خبر ثان للشياطين الرابع أهمل من كفروا أهمل الفعل من الفعل الخامس
أنها استئنافية أخبر عنهم بذلك هذا إذا أعد ما الضمير من يعلمون على الشياطين أما إذا أعدناه على
الذين اتبعوا ما تتلو الشياطين فتكون حالا من فاعل اتبعوا أو استئنافية فقط وأهمل كل ما لطف
ودق يقال سحره إذا أبدى له أمرا يدق عليه ويخفي وهو في الأصل مصدر يقال سحره سحرا ولم
يجز مصدر لفعل يفعل على فعل الأهر او فعلا اه سمين وقال الفزالي في الأحياء ما نصه السحر
نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأمر حسابية في مطالع النجوم فيتخذ من تلك الخواص
هيكلا على صورة الشخص المصور ويترصد له وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات يتلفظ

بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل بسببها الى الاستغاثة بالشياطين ويحصل من مجموع ذلك بحكم اجراء الله المعادة احوال غريبة في الشخص المسحور اه (قوله ويعلمونهم ما أنزل) اشار به الى ان ما الموصولة في محل نصب عطفا على السحر وسوغ عطفه عليه تغايرهما لفظا والمراد بما أنزل على الملكين نوع أقوى من السحر فالغايه بالحقيقة لا بالاعتبار اه كرخي (قوله وقرئ بكسر اللام) أي شاذا وأشار به الى تأييد القول بأن المنزل عليهم ما علم السحر كانا رجلين مهمين باعتبار صلاحتهما ووجه التأييد أنهم أجروا الشاذ مجرى اخبار الا حاد في الاحتجاج لانه منقول عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يلزم من انتفاء قرآنيته انتفاء عموم خبريته اه كرخي (قوله بابل) متعلق بأنزل والباء بمعنى في أي في بابل ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال من الملكين أو من الضمير في أنزل فيتعلق بمحذوف ذكر هذين الوجهين أبو البقاء وبابل لا ينصرف للهجمة والعلمية فانها اسم أرض وإن شئت قلت للتأنيث والعلمية وسميت بذلك لتبليط السنة الخلاق هو ذلك أن الله تعالى أمر ربه بخشرتهم لهذه الأرض فلم يدر أحد ما يقول الا نحر ثم فرقتهم الرمح في البلاد يتكلم كل واحد بلغة والبليلة التفرقة وقيل لما أهبط نوح عليه السلام نزل فبنى قرية وسميها هاتمانين فأصبح ذات يوم وقد تبليت ألسنتهم على ثمانين لغة وقيل لتبليط السنة الخلاق عند سقوط صرخ غروداه سمين (قوله هاروت وماروت) الجمهور على فتح تاءهما وهما غير منصرفين للعلمية والهجمة لانهم اسرى بانيان وبجهمان على هواريت ومواريت وهوارية وموارية وليس من زعم اشتقاقهما من الهمرت والمرت وهو الكسر بحسب لعدم انصرافهما ولو كان مشتقين كما ذكر لا نصرفا اه من السمين وغيره (قوله ابتلاء من الله للناس) أي امتحانا واختبارا لهم هل يتعلمونه أولا كما أتى قوم طالوت بالشرب من النهر وقيل اغنا أنزل لتعليمه للتمييز والفرق بينه وبين المجترة لئلا يعتريه الناس وذلك ان السهرة كثروا في ذلك الزمان واستنبطوا أبوابا غريبة من السحر وكانوا يدعون النبوة فبعث الله تعالى هذين الملكين ليعلموا الناس أبواب السحر حتى يتم كنفوا من معارضة أوائل الكذابين واطهار أمرهم على الناس وأما ما يحكى من أن الملائكة عليهم السلام لما رأوا ما يصعد من ذنوب بني آدم عبروهم وقالوا الله سبحانه هؤلاء الذين اخترتهم لخلافة الأرض فمضوا فقال عز وجل لوركت فيكم ما ركت فيهم لعصيتوني قالوا سبحانك ما ينبغي لنا أن نعصيك قال تعالى فاختاروا من خياركم ملكين فاختاروا هاروت وماروت وكانا من أصلهم وأعبداهم فاهبطا الى الأرض بعد ما ركب فيهما ما ركب في البشر من الشهوة وغيرهما من القوى ليعضيا بين الناس نهارا ويهرجا الى السماء مساء وقد نبها عن الاشرار والقتل بغير الحق وشرب الخمر والزنا وكانا يقضيان بينهم نهارا فاذا أمسيا ذكر اسم الله الا عظم فصعدا الى السماء فاختصمت اليهما ذات يوم امرأة من أجيل النساء تسمى زهرة وكانت من لحم وقيل كانت من أهل فارس ملكة في بلد ها وكانت خصومتها مع زوجها فلما رأياها افتتنابا ففراوداها عن نفسها فابت فالحا عليها فقالت لا الا أن تقضيا لي على خصمي ففعلنا ثم سألاها ما سألا فقالت لا الا أن تقتلاه ففعلنا ثم سألاها ما سألا فقالت لا الا أن تشربا الخمر وتسجدا للصنم ففعلنا كل ذلك ثم سألاها ما سألا فقالت لا الا أن تعلماني ما تصعدان به الى السماء ففعلنا ما حسب عادتهما فلم تطعهما أجنحتهما ففعلنا ما حل بهما وكان ذلك في عهد ادريس عليه الصلاة والسلام فالتجأ اليه ليشفع لهما ففعل نفعهما الله بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا

(و) يعلمونهم (ما أنزل على الملكين) أي الله سبحانه من السحر وقرئ بكسر اللام السكائين (بابل) بلدي سواد العراق (هاروت وماروت) بدل أو عطف بيان للملكين قال ابن عباس هما ساحران كانا يعلمان السحر وقيل ملكان أنزلا لتعليمه ابتلاء من الله للناس

والنهي (ويزكيكم) يظهركم بالتوحيد والزكاة والصدقة من الذنوب (ويعلمكم الكتاب) يعني القرآن (والحكمة) الحلال والحرام (ويعلمكم) من الاحكام والحدود وأخبار الامم الماضية (ما لم تكونوا تعلمون) قبل القرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم (فاذكروني) بالطاعة (اذكركم) بالجنة ويقال فاذكروني في الرخاء اذكركم في الشدة (واشكروا لي) نعمتي (ولا تكفرون) لا تتركوا شكرها (بالحيا الذين آمنوا استعينوا بالصبر) على أداء فرائض الله وترك المعاصي وعلى المراتي (والصلوة) وبكثرة صلاة التطوع بالليل والنهار على تمحيص الذنوب (ان الله مع الصابرين) معسرين وحافظ وناصر للصابرين على المراتي ثم ذكر مقالة المنافقين

(وما يعلمان من) زائدة
(أحد حتى يقول) له منهما
(انما نحن فتنة) بليّة من الله
للناس ليهتدون به عليه فمن
تعلمه كفر ومن تركه فهو
مؤمن (فلا تكفر) بتعلمه
فان أي الا لتعلم علماء
(فيتعلمون منها)
شهادا يدروا أحد والمشهد
كلها مات فلان وذهب عنه
النعيم والسرور لكي يقيم به
المخلصين فقال الله (ولا
تقولوا لمن يقتل في سبيل الله)
في طاعة الله يوم يدروا المشهد
كاهن (أموات) كسائر
الأموات (بل احياء) بل هم
كأحياء أهل الجنة في الجنة
يرزقون من القوم (واكن
لا تشعرون) لا تعلمون
بكرامتهم وحالهم ثم ذكر
أبلاء المؤمنين فقال
(وانبلوكم) فختبركم
(بشيء من الخوف) خوف
العدو (والجوع) في قحط
السنين (ونقص من الاموال)
ذهاب الاموال (والافتقر)
وذهاب النفس بالقتل
والموت والامراض (والثمرات)
وذهاب الثمرات ثم قال
(وبشر) يا محمد (الصابرين)
الذين اذا أصابهم مصيبة
مما ذكرت (قالوا ان الله)
نحن عبده الله (وانا اليه
راجعون) بعد الموت وان لم

الاول لا نقطاعه عما قيل فهم ما قد بان بابل قبل معلقا بشهورهما وقيل منكوسا يضربان
بسماط الحديد الى قيام الساعة فما لا تعويل عليه لما أن مداره روايه اليهود مع ما فيه من
المخالفة لادلة العقل والنقل اه أبو السعد ومثله في الخازن ثم قال وقيل ان رجلا من أمة محمد
صلى الله عليه وسلم قصد ما يتعلم السهر من مافوق حدها معلقين بأرجلهم ما مزروقة عيونهم ما
مسودة جلودهم ليس بين السنتهما وبين الماء الا قدر أربع أسابع وهما يعضان بالعضش
فما رأى ذلك حاله فقال لا اله الا الله فلما سمع كلامه قال لا اله الا الله من أنت قال أبا رجل من
الناس فقالا من أي أمة أنت قال من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قالوا وقد بعث محمد صلى الله عليه
ولم قال نعم لا الحمد لله وأظهر الاستبشار فقال الرجل ثم استبشار كما قال انه نبى الساعة وقد دنا
افقضاء عذابنا اه وقول أبي السعد لما أن مداره روايه اليهود يقتضى أن هذه القصة غير
صحيحة وانها لم تثبت بنقل معتبر وتبع في ذلك البيضاوى التابع في ذلك للفخر الرازى والسعد
الفتازانى وغيرهما من أطال في رد هذا الكن قال شيخ الاسلام زكريا الانصارى الحق كما أفاده
شيخنا حافظ عصره الشهاب ابن حجر أن لا طرقا تفيد العلم بصحتها فقد رواه امرؤوعة الامام أحمد
وابن حبان والبيهقي وغيرهم وموقوفة على علي وابن مسعود وابن عباس وغيرهم بأسانيد
صحيحة والبيضاوى لما استبعد هذا المنقول ولم يراع عليه قال انه محكى عن اليهود وولاه من رموز
الاولى الخ اه خطيب (قوله وما يعلمان من أحد) هذه الجملة عطف على ما قبلها والضمير في
يعلمان فيه قولان أحدهما أنه يعود على هاروت وماروت والثاني أنه عائد على الملكين ويؤيده
قراءه أبي باظهار الفاعل وما يعلم الملكان والاول هو الاصح ذلك أن الاعتماد انما هو على
المبدل دون المبدل منه فانه في حكم الطرح فراعته أولى وأحدهما الظاهر أنه الملازم للنفي وأنه
الذى همزة أصل بنفسها وأجاز أبو البقاء أن يكون بمعنى واحد فتكون همزة بدل من واو اه
سمين (قوله حتى يقول) حتى حرف غاية وهي هنا بمعنى الى أن والفعل بعدها منصوب باضمار
أن ولا يجوز اظهار ما وعلامه النصب حذف النون والتقدير الى أن يتولا وأجاز أبو البقاء أن
تكون حتى بمعنى الا أن قال والمعنى وما يعلمان من أحد الا أن يقولوا والجملة في محل نصب بالقول
وكذلك فلا تكفر اه سمين (قوله انما نحن فتنة) الفتنة الاختبار والامتحان وافرادها مع
تعدد ما لكونها مصدر او جمعا عليها ما حمل مواطأه للبالغة كأنهم ما نفس الفتنة والتصريلان
انها ليس لها ما فيها يتعاطيان شأن سواها لا تصرف الناس عن تعلمه أي وما يعلمان من أنزل
عليهما من السهر أحدا من طالبيه حتى ينعمها قبل التعليم ويقول له انما نحن فتنة وابتلاء من
الله عز وجل فمن عمل بما علم منا واعتقد حقيقة كفر ومن تولى عن العمل به أو اتخذ ذريعة
للاقتداء عن الاختيار بمثله بقي على الايمان فلا تكفر باعتقاد حقيقة وحوازالعمل به اه أبو
السعد (قوله فلا تكفر بتعلمه) أي مع العمل به (قوله فيتعلمون) في هذه الجملة وجهان أحدهما
انها مبطوفة على قوله وما يعلمان والضمير في فيتعلمون عائد على أحد وجع جملا على المعنى
نحو قوله فاما منكم من أحد عنه حاجرين فان قبل المعطوف عليه منفي فيلزم أن يكون فيتعلمون
منفيا أيضا العطف عليه وحينئذ ينكسر المعنى فالجواب مقالوه وهو أن وما يعلمان من أحد حتى
يقولوا وان كان منقيا لفظا فهو موجب معنى لا للمعنى يعلمان الناس السهر بعد قوله انما نحن
فتنة وهذا الوجه ذكره الزجاج وغيره الثاني قال أبو البقاء هو مستأنف وهذا محتمل أن يريد
أنه خبر مبتدأ مضمرة وأن يكون مستقلا بنفسه غير محمول على شيء قبله وهو ظاهر كلامه وقوله

ما يفرقون به بين المسرة
وزوجه (بان ينفذ كلامي
الاخر) وما هم (أي السحرة
(بضارين به) بالسحر (من)
زائدة (أحد الا باذن الله)
بارادته (ويتعاون ما يضرهم)
في الآخرة (ولا ينفعهم) وهو
السحر (واقصد) لام قسم
(علموا) أي اليهو (لمن)
لام ابتداء معلقة لما قبلها
ومن مو-ولة (اشترأه)
اختاره أو استبدله بكتاب
الله (ماله في الآخرة من
خلاق) نصيب في الجنة
(وابشس ما) شيئا (شروا)
باعوا (به أنفسهم) أي الشارين
أي حظها من الآخرة أن
تعلموه حيث أوجب لهم النار
(لو كانوا يعلمون) حقيقة
ما يصيرون اليه من العذاب
ما تعلموه

نرض بقضائه لا يرضى عنا
بأعمالنا (أرثك) أهل هذه
الصفة (عليهم صلوات)
مفخرة (من ربهم) في الدنيا
(ورحمة) من العذاب في
الآخرة (وأرثك هم
المهتدون) للاسترجاع ثم
ذكر كراهية المؤمنين
للطواف بين الصفا والمروة
من قبل الصنمين الذين كانوا
عليهم ما يقال (ان الصفا
والمروة) يقول الطواف بين
الصفا والمروة (من شعار الله)

منها ما يتعلق بمتعلمون ومن لا يتساءل الفاية وفي الضمير ثلاثة أقوال أظهرها عوده على المالكين
سواء قرئ بكسر اللام أو فتحه والثاني أنه يعود على السحرة وعلى المنزل على المالكين والثالث أنه
يعود على المنة وعلى الكفر المفهوم من قوله فلا تكفروا وقول أبي مسلم اه سمين (قوله
ما يفرقون) الظاهر في ما أمها موصولة اسمية وأجاز أبو البقاء أن تكون مذكورة موصوفة وليس
بواضح ولا يجوز أن تكون مصدرية لهود الضمير في به عليها والمصدرية حرف عند جمهور النحويين
كما تقدم غير مرة والباء سببية أي بسبب استعماله اه من السمين وأبي السعد (قوله وما هم
بضارين به من أحد) يجوز في ما وجهان أحدهما أن تكون المحذوفة فيكون هم اسمها وبضارين
خبرها والباء زائدة فهو في محل نصب والثاني أن تكون التسمية فيكون هم مبتدأ وبضارين خبره
والباء زائدة أيضا فهو في محل رفع والضم يرفيه ثلاثة أقوال أحدها أنه عائد على السحرة العائد
عليهم ضمير فيتمتعون الثاني يعود على اليهود العائد عليهم ضمير واتبعوا الثالث يعود على
الشياطين والضمير في به يعود على ما في قوله ما يفرقون به أي بما تعلموه واستعملوه من السحر
اه سمين (قوله الا باذن الله) هذا استثناء مفرغ من أشم الا-وال في ذوق في محل نصب على الحال
فيتمتع بعمد وفي صاحب هذه الحال أربعة أوجه أحدها أنه الفاعل المستكن في بضارين
الثاني أنه المفعول وهو أحد وجاءت الحال من النكرة لاعتمادها على النفي والثالث أنه المفعول
به أي بالسحر والتقدير يروا يضررون أحدا بالسحر الا وسمه علم الله أو تروا باذن الله وخلاف ذلك
والرابع أنه المصدر المرفوع وهو الضرر لأنه حذف للدلالة عليه اه سمين (قوله ويتعلموه
ما يضرهم) أي لانهم يقصدون به العلم أولان العلم يجر إلى العمل غالباً وقوله ولا ينفعهم
مرح بذل لا إذا ناله أنه ليس من الأمور المشوبة بالنفع والضرر بل هو شر محض لانهم لا يتصدون
به الخلس عن الاغترار بفعل من يدعي النبوة من السحرة أو تخليص الناس منه حتى يكون فيه
نفع في الجملة وفيه أن الاحتجاب عما لا تؤمن غوائله خير كتم العلم الفلسفة التي لا يؤمن أن تجر إلى
الفوارة اه أبو السعد (قوله ولقد علموا) راجع في المعنى لقوله واتبعوا فهو مطلق عليه
والضمير في علموا به خمسة أحوال أحدها أنه ضمير اليهود الذين في عهد أبي صلى الله عليه وسلم
الثاني أنه ضمير اليهود الذين في عهد سليمان عليه السلام الثالث أنه ضمير جميع اليهود الرابع
أنه ضمير الشياطين الخامس أنه ضمير المالكين عند من يرى أن الاثنين جمع اه من السمين
(قوله ومن مو-ولة) أي في محل رفع بالابتداء واشترأه صلتها وقوله ماله في الآخرة من خلاق
جملة من مبتدأ وخبر ومن مزيدة في المبتدأ وفي الآخرة متعلق بمحذوف وقع حالاً منه ولو أخر عنه
لكان صفة له والتقدير ماله خلاق في الآخرة وهذه الجملة في محل الرفع على أنها خبر لاوصول
والجملة في حيز النصب سادة مسددة مقول علموا ان جعل متعد بالي اثنين أو مفعوله الواحدان
جعل متعد بالواحد اه أبو السعد (قوله كتاب الله) وهو التوراة (قوله وابشس ما شروا به
أنفسهم) اللام-واب قسم محذوف والمخصوص بالذم محذوف أي وبالله لبشس ما باعوا به
أنفسهم السحر أو الكفر وفيه ايدان بأنهم حيث نبذوا كتاب الله وراه ظهورهم فقد عرضوا
أنفسهم للهلاك وباعوها بما لا يزيدهم الا تبارا اه أبو السعد (قوله أن تعلموه) أن مصدرية
والمصدر المأخوذ منها ومن صلتها والمخصوص بالذم وحيث تعليل لذهم اه (قوله حقيقة
ما يصيرون اليه الخ) قصد بهذا دفع التناهي في الآية حيث أثبت لهم العلم أولاً في قوله ولقد
علموا ان اشتراء ونفقه عنهم ثانياً بمقتضى لو الامتناعية وحاصل الدفع أن المثبت لهم علم عدم

(ولو أنهم) أي اليهود (آمنوا)
بالنبي والقرآن (واتقوا)
عقاب الله بترك معاصيه
كالصبر وجواب لو محذوف
أي لا يثبوت له عليه (لمثوبة)
ثواب وهو مبتدأ واللام فيه
للقسم (من عند الله خير)
تخبرهم بما شروا به أنفسهم (لو
كانوا يعلمون) أنه خير مما
آثروه عليه (يا أيها الذين
آمنوا لا تقولوا) للنبي (راعنا)
أمر من المراجعة وكانوا
يقولون له ذلك وهي بلغته
اليهود سب من الرعونة
فسروا بذلك وخاطبوا بها
النبي فنهى المؤمنين عنها
(وقولوا) بدلها (انظرونا)
أي انظروا لنينا (واسمعوا)
ما تأثرون به سمع قبول



عما أمر الله تعالى من مناسك
الحج (فن حج البيت أو اعتمر)
فلا جناح عليه) لا مأثم عليه
(أن يطوف بهما) بينهما
(ومن تطوع خيرا) من زاد
على الطواف الواجب
(فان الله شاكركم) بقبوله
(عليكم) بقبولكم ويقال فان
الله شاكركم يشكر البشير
ويجزى الجزيل (ان الذين
يؤمنون ما أنزلنا) بينا (من
الآيات) من الأمور التي

قوله سعد بن معاذ الذي في
أي السعد سعد بن عبادة
وليس راء معصية

الثواب والمثني عنهم ثانيا علم خصوص العذاب أو أن الميثب العلم الإجمالي والمنسب العلم
التفصيلي على التحقيق والتعيين اه شيخنا (قوله ولو أنهم آمنوا) أن واسمها وخبرها في تأويل
مصدر في محل رفع واختلف في ذلك على قولين أحدهما وهو قول سيدي به أنه في محل رفع بالابتداء
وخبره محذوف تقديره ولو إيمانهم ثابت والثاني وهو قول المبرد أنه في محل رفع بالفاعلة رافعه
محذوف تقديره ولو ثبت إيمانهم اه سمين (قوله لمثوبة) المثوبة فيها قولان أحدهما أن وزنها
مفعولة والأصل مثوبة بواو بن فثقلت الضمة على الواو الأولى فنقلت إلى الساكن قبلها فالتقى
ساكنان فحذف أولهما الذي هو عين الكلمة فصارت مثوبة على وزن مفعولة ومحذوفة وموصولة
ومثوبة وقد جاءت مصادر على مفعول كالمفعول فهي مصدر نقل ذلك الواحد والثنائي أنها
مفعلة بضم العين وانما نقلت الضمة منها إلى الثاء وقرأ أبو السمال وفتادة مثوبة كشورة ومثوبة
وكان من حقها الأعلال فيقال مثابة كقالة إلا أنهم يحذفونها اه سمين (قوله من عند الله) في
محل رفع صفة لمثوبة فيتعاقب بمحذوف أي لمثوبة كائنه من عند الله والعند هنا مجاز كما تقدم في
نظائر قال الشيخ وهذا الوصف هو المسوغ لجواز الابتداء بالذكرة وقوله خير خبر لمثوبة وليس
هنا معنى أفضل التفضيل بل هو بيان أنها ماضية كقوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا أفن
يلقى في النار خير اه سمين وقد جرى الجلال على أنها صفة تفضيل حيث قدر المفضل عليه بقوله
عما شروا به أنفسهم لكن هذا بالنظر لزعمهم والافلا مشاركة أصلا اه (قوله أنه خير) الضمير في
أنه لشواب المبر عنه بالمثوبة وقوله لما آثروه الضمير لما اشتروا به أنفسهم وهو المصير والضمير في
عليه للشواب (قوله أمر من المراجعة) وهي المبالغة في الرعي وهو حفظ الغير وتدبير أموره وتدارك
مصلحته اه أبو السعود (قوله وكانوا) أي المسلمون يقولون له ذلك أي إذا ألقى عليهم شيئا من
العلم يقولون راعنا يا رسول الله أي راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك ونحفظه وكانت
اليهود كلمة عبرانية أو مريانية يتسابون بها فيها بينهم وهي راعينا قيل معناها اسمع لا سمعت فلما
سمعوا يقول المؤمنون ذلك اقتصر صوته واتخذوه ذريعة إلى مقصدهم فحملوا مخاطبون به النبي صلى
الله عليه وسلم يعنون به تلك المسبة أو نسبتته عليه الصلاة والسلام إلى الرعن وهو الحق والواجب
روى أن سعد بن معاذ رضي الله عنه سمعها منهم وكان يعرف لغتهم فقال يا أعداء الله عليكم لعنة
الله والذي نفسي بيده أن سمعته من رجل منكم يقولها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضرب بن
عنقه قالوا ولستم تقولونها فترت الآية ونهى فيها المؤمنون عن ذلك قطعا لا لئلا يسهو اليهود عن
التدليس وأمروا بما في معناها ولا يقبل التلبيس فقيل وقولوا انظروا اه أبو السعود (قوله وهي
بلغته أي يهود الخ) في معنى التعليل للنهي المذكور وقوله سب من الرعونة أي سب ما خوذ من هذا
المعنى يعني لا من قولهم اسمع لا سمعت فان هذه العبارة كان لها عند اليهود هذا المعنى
فاشارح نظر الأول وغيره للثاني هذا وهي بالمعنى الأول المذكور في الشرح عربية وبالثنائي
المذكور في غيره عبرانية أو مريانية اه شيخنا (قوله انظرونا) أي أمهلنا حتى نحفظ وقوله أي
انظر البنا أي فهو من باب الحذف والإيصال اه أبو السعود (قوله ما تأثرون به) أوضع من هذا
ما قاله أبو السعود لأنه أمس بالسباق ونهه واسمعو أي واحسنوا سمع ما يكلمكم رسول الله صلى
الله عليه وسلم ويلقى عليكم من المسائل بأذان واعية وأذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا إلى
الاستعادة وطلب المراجعة أو واسمعو ما كلفتموه من النهي والامر بمجد واعتناء حتى لا ترجعوا
إلى ما نهيتهم عنه أو واسمعو سماع طاعة وقبول ولا يكن سماعكم مثل سماع اليهود حيث قالوا

(وللـكافرين عذاب أليم)
 مؤلم هو النار (ما يود الذين
 كفروا من أهل الكتاب ولا
 المشركين) من العرب عطف
 على أهل الكتاب ومن
 للبيان (أن ينزل عليكم من)
 زائدة (خير) وحي (من
 ربكم) حسد الـكم (والله
 يختص برحمته) نبوته (من
 يشاء والله ذو الفضل العظيم)
 ولما طعن الكفار في النسخ
 وقالوا إن محمداً بأمر أصحابه
 اليوم بأمر وينهى عنه غداً نزل
 (ما) شرطية (نسخ من آية)
 أي نزل حكمها

والعلامات في التوراة
 (والهدى) صفة محمد صلى
 الله عليه وسلم ونعته (من
 بعد ما بيناه للناس) ابني
 أمرائيل (في الكتاب) في
 التوراة (أو لئلا يعظم الله)
 يعذبهم الله في القبر
 (ويلعنهم اللاعنون) يلعنهم
 الخلائق غير الجن والانس
 إذا سمعوا أصواتهم في القبر
 (الذين تابوا) من اليهودية
 (وأصلحوا) وحدوا (وبينوا)
 صفة محمد ونعته (فأولئك
 أتوب عليهم) أتجاوز عنهم
 (وأنا التواب) المتجاوز لمن
 تاب (الرحيم) لمن مات على
 التوبة (ان الذين كفروا
 وما تواتوا هم كفار) بالله ورسله
 (أولئك عليهم لعنة الله)
 عذاب الله (واللائكة)

معنا وعصينا اه (قوله وللـكافرين) أي اليهود الذين توسلوا بقولكم المذكور إلى كفر بآياتهم
 وجعلوه سبياً للتهاون برسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا له ما قالوا اه أبو السعود (قوله ما يود
 الذين كفروا الخ) نزلت تكذيباً للجمع من اليهود يظهرون مودة المؤمنين ويزعجون أنهم يودون
 لهم الخير والود محبة الشيء مع غيبه ولذلك يستعمل في كل منهما ومن للتبيين كما في قوله لم يكن
 الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين اه بيضاوي (قوله ولا المشركين) عطف على أهل
 الجحور وعن ولا زائدة للتوكيد لأن المعنى ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين
 بغير زيادة لا اه سمين (قوله أن ينزل) ناصب ومنصوب في تأويل مصدر مفعول بيود أي
 ما يودون أنزال خير وفي الفعل للأفعول للعالم بالفاعل وللتضريح في قوله من ربكم وأتى بما في
 النفي دون غيرها لأنها النفي الحال وهم كانوا متيسرين بذلك اه سمين (قوله من خير) هذا هو
 القائم مقام الفاعل ومن زائدة أي أن ينزل خير من ربكم وحسن زيادتها هنا وإن كان ينزل لم
 يباشره حرف النفي انصباب النفي عليه من حيث المعنى لأنه إذا نقيت الودادة انتفى متعلقها
 وهذا له نظائر في كلامهم نحو ما أطنأ - بدأ يقول ذلك إلا زيد رفيع زيد بدلاً من فاعل يقول
 وإن لم يباشر النفي لكنه في قوة ما يقول أح - كذلك إلا زيد وهذا على رأي سيبويه واتباعه وأما
 الكوفيون والآخرين فلا يحتاجون إلى شيء من هذا اه سمين (قوله من ربكم) من لا ابتداء
 الغاية فتعلق بينزل اه سمين (قوله حسد الـكم) تعليل للنفي وحسد اليهود بسبب زعمهم
 أن النبوة لا تليق إلا بهم لكونهم أبناء الأنبياء وحسد العرب بسبب ما عندهم من الرياسة ونفاذ
 الكلمة والغنى والفخر فقالوا لا تليق النبوة إلا بنا اه شيخنا (قوله والله يختص) يستعمل
 متعد يا ولما فعل على الأول فاعله ضمير مستتر فيه والموصول بصلته في محل النصب على المفعولية
 والمعنى والله يختص الخ وعلى الثاني الفاعل هو الموصول بصلته والمعنى والله يختص برحمته من
 يشاء الله تميزه اه شيخنا (قوله والله ذو الفضل العظيم) يعني أن كل خير يناله عباده في دينهم
 ودنياهم فإنه منه تفضلاً عليهم من غير استحقاق منهم لذلك بل له الفضل والمنة على خلقه اه
 خازن (قوله ولما طعن الكفار) قيل هم المشركون وقيل هم اليهود وقوله بأمر أصحابه اليوم الخ
 المراد منه ومن قوله غداً مطلق الزمان لا خصوص معناه ما المعلوم اه شيخنا وفي الخازن وسبب
 نزول هذه الآية أن المشركين أو اليهود قالوا إن محمداً بأمر أصحابه بأمرهم عنها ويأمرهم
 بخلافه ويقول اليوم قولاً ويرجع فيه غداً ما يقول إلا من تلقاء نفسه كما أخبر الله تعالى عنهم
 بقوله وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا الغيا أنت مفتر وأنزل ما ننسخ من آية فبني
 بهذه الآية وجه الحكمة في النسخ وأنه من عنده لا من عند محمد صلى الله عليه وسلم اه (قوله
 ما ننسخ من آية) لما حرم الله سبحانه قولهم راعنا بعد حله وكان ذلك من باب النسخ قال ما ننسخ
 بغير عطف لشدة ارتباطه بما قبله اه من الهمسي وفي أبي السعود ما نصه - وهذا كلام
 مستأنف مسوق لبيان سر النسخ الذي هو فرد من أفراد تنزيل الوحي وإبطال مقالة الطاعنين
 فيه أثر تحقيق حقيقة الوحي ورد كلام الكارهين له رأساً والنسخ في اللغة الإزالة والنقل يقال
 نسخت الرمح الأثر أي أزالته ونسخت الكتاب أي نقلته ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد
 بقراءتها أو بالحكم المستفاد منها أو بهما جميعاً وإنساؤها وإزالتها من القلوب والمعنى أن كل آية
 نذهب بها على ما تقتضيه الحكمة والمصلحة من إزالة لفظها أو حكمها أو كليهما معاً إلى بدل
 أو إلى غير بدل فأت بغير منها أي نوح اليك أخرى هي خير للعباد بحسب الحال في النفع والثواب

امام لفظها أولا وفي قراءة
بضم النون من نسخ أي
تأمر أوجبريل بنسخها
(أو ننسأها) تؤخرها فلا تنزل
حكمها وترفع تلاوتها وتؤخرها
في اللوح المحفوظ وفي قراءة بلا
همز من النسيان أي نسكها
أي غمها من قلبك وجواب
الشرط (نات بخير منها) أنفع
للعباد

لعنة الملائكة (والناس
أجمعين) لعنة المؤمنين
بعضهم بعضا ترجع عليهم
(خالدين فيها) في اللعنة
(لا يخفف عنهم) العذاب
لا يرفع ولا يرفعه ولا يهون
عليهم العذاب (ولا هم
ينظرون) يؤجلون من
العذاب ثم وحد نفسه حين
يحدوا وحدانية فقال
(والهكم له واحد) بلا ولد ولا
شريك (لا اله الا هو الرحمن)
اللطيف (الرحيم) العطوف
ثم ذكر علامة وحدانيته فقال
(ان في خلق السموات
والارض) يقول في تخليةهما
ويقول فيما خلق فيهما
(واحدة) لاف الليل والنهار
في قلب الليل والنهار
وزيادتهما ونقصانهما
(والفلك) وفي السفن (التي

قوله فلم يذكر كوافيها الخ عبارة
الخطيب فلم يذكر كوافيها الا
بسم الله الخ اه من هاهنا

من الذاهبة اه وماه فمحل مقدم على نسخ وهي شرطية جازمة له والتقدير أي شيء نسخ مثل
قوله أيا ما تدعوا وقوله من آية من التبعض فهي متعلقة بمحذوف لانها صفة لاسم الشرط ويضعف
جعلها بالواو المعنى أي شيء نسخ من الآيات فانه مفرد وقع موقع الجمع وعلى هذا يخرج كل
ما جاء من هذا التركيب كقوله ما يقع الله للناس من رحمة وما بكم من نعمة فمن الله وهذا المحرور
هو المخصص والمبين لاسم الشرط وذلك ان فيه ابهاما من جهة عمومه اه سمعنا (قوله امام
لفظها) كنسخ عشر رضعات معلومات يحرم من وقوله أولا كنسخ آية العدة المقدرة بالحوال وفي
نسخ التلاوة دون الحكم وسيد كره في قوله أو ننسأها اه شيخنا وفي الحازن ما نصه ثم النسخ
الواقع في القرآن على ثلاثة وجوه أحدها ما رفع حكمه وتلاوته كما روى عن أبي امامة بن سهل أن
قوما من الصحابة قاموا ليلة ليقرأ سورة فلم يدركوا فيها بسم الله الرحمن الرحيم فعدوا إلى النبي
صلى الله عليه وسلم فأخبروه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك السورة رفعت بتلاوتها
وحكمها أخرجه البغوي وقيل ان سورة الاحزاب كانت مثل سورة البقرة فرفع بعضها تلاوة
وحكمها الوجه الثاني ما رفع تلاوته وبقي حكمه مثل آية الرجم وروى عن ابن عباس قال قال عمر
ابن الخطاب وهو جالس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله بعث محمدا بالحق وأنزل
عليه الكتاب فكان فيما أنزل عليه آية الرجم فقرأناها ووعيناها وعلقناها ورجم رسول الله
ورجمنا بعده فأخشى ان طال بالناس زمان أن يقول قائل ما نجد الرجم في كتاب الله تعالى
فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله تعالى وان الرجم في كتاب الله تعالى حق على من زنى ادا تحصن
من الرجال والنساء اذا قامت البينة أو كان الحمل أو الاعتراف أخرجه مسلم والبخاري نحوه
الوجه الثالث ما رفع حكمه وثبت خطه وتلاوته وهو كثير في القرآن مثل آية الوصية للأقربين
نسخت بآية الميراث عند الشافعي وبالسنة عند غيره وآية عدة الوفاة بالحوال بآية أربعة
أشهر وعشر وآية القتال وهي قوله ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين الآية
نسخت بقوله تعالى الا أن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا الآية ومثل هذا كثير في
القرآن اه (قوله بضم النون) أي من الرباعي المتعدي بالهمزة إلى اثنين فتقدير ماضيه
انسخ الله جبريل أو النبي الآية أي أمره بنسخها أي بالاعلام بنسخها فقوله أي تأمر الخ
الكاف ومعطوفها المفعول الاول وينسخها المفعول الثاني وكون انسخ بمعنى أمر بالنسخ مع
ان أصله الثلاثي معناه النسخ نفسه بعيد وقد أطال في ذلك السمين اه شيخنا (قوله بنسخها)
أي بالاعلام به (قوله أو ننسأها) من النفس وهو التأخير والمراد تأخير الحكم عن النسخ أي
ابقاؤه مع نسخ التلاوة وهو الاحتمال الاول في الشارح أو تأخيرها في اللوح عن الانزال إلى
وقت يريد الله تعالى انزالها فيه وهو الاحتمال الثاني اه شيخنا (قوله فلا تنزل حكمها)
أي بل بنسخه وقوله وترفع تلاوتها مرفوع عطفا على النفي لا المنفي فهذا الإشارة إلى ثالث أقسام
النسخ وهو نسخ التلاوة دون الحكم كنسخ الشيخ والشيخة اذ نيا فارجوهما البتة اه شيخنا
(قوله وفي قراءة بلا همز) الاولى أن يقول وفي قراءة بضم النون وكسر السين له يكون
تنصيصا على المراد لان عبارته تشمل غير هذا الضبط وهو تنسخها بفتح النون والسين وهو فاسد
لفظا ومعنى الاول لانه خلاف القراءة والثاني لانه يقتضي صدورا للنسيان من الله وقوله من
النسيان الاولى من النساء لان هذا هو مصدر الرباعي الذي الكلام فيه اه شيخنا (قوله أي
غمها من قلبك) ولا يعمها الله من قلبه الا ما نسخ قبل ذلك كما يصرح به الشارح في قوله تعالى فلا

تنسى الا ماشاء الله اه شيخنا (قوله في السهولة) كنهى وجوب مصابرة الواحد لعشرة بوجوب
مصابرته لاثنتين وقوله او كثرة الاجر كنهى التغيير بين الصوم والفدية بتعيين الصوم فالاول في
النسخ بالبديل الاخف والثاني في النسخ بالبديل الاثقل وقوله او مثلها كنهى وجوب استقبال
بيت المقدس بوجوب استقبال الكعبة فهما متساويان في الاجراء شيخنا (قوله ألم تعلم أن الله
على كل شيء قدير) استدلال على حواز النسخ كما أشار له الشارح وقوله ألم تعلم الخ استدلال على
هذا الدليل اه شيخنا (قوله والاستفهام للتقرير) والمراد بهذا التقرير الاستشهاد بعلمه بما ذكر
على قدرته تعالى على النسخ وعلى الاتيان بما هو خير من المنسوخ وبما هو مثله لان ذلك من جملة
الاشياء المقهورة تحت قدرته سبحانه فمن علم شمول قدرته تعالى لجميع الاشياء علم قدرته على ذلك
قطعه او الالتفات بوضع الاسم الجليل موضع الضمير لترسية المهابة والاشعار بغطاء الحكيم فان
شمول القدرة لجميع الاشياء من احكام الالهية اه ابو السعود (قوله ألم تعلم) الخطاب للنبي
والمراد هو وامته لقوله وما لكم وانما أفردته لانه أعلمهم ومبدأ علمهم اه بضاوي (قوله وما لكم
من دون الله من ولي) يجوز في ما وجهان أحدهما كونها تعجيية فلا عمل لها فيكون لكم خبرا
مقدما ومن ولي مبتدأ مؤخر اريدت فيه من فلا تعلق لها بشئ والثاني أن تكون حجازية وذلك
عند من يجيز تقديم خبرها طرفا أو حرف جوف فيكون لكم في محل نصب خبرا مقدما ومن ولي اسمها
مؤخر اريدت فيه زائدة أيضا ومن دون الله فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بما تعلق به لكم من
الاستقرار بالمقدور ومن لا ابتداء للغاية والثاني أنه في محل نصب على الحال من قوله من ولي ولا
نصير لانه في الاصل صفة للنكرة فلما تقدم عليها انتصب حالا قاله ابو البقاء وأتى بصيغة فاعل في
ولي ونصير لانها أبلغ من فاعل ولان وليا أكثر استعمالا من وال ولهذا لم يحن في القرآن الا في
سررة الرعد وأيضا لتواخي الفواصل وأواخر الآي اه ميم (قوله من ولي) مبتدأ مؤخر واكم
خبر مقدم والفرق بين ولي والنصير أن الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون أحنيا
عن التصور فينبغي ما عموم وخصوص من وجه وهذه الجملة معطوفة على الجملة الواقعة خبرا لان
داخله معها تحت تعلق العلم وفيه إشارة الى تعلق الخطابين السابقين بالامة أيضا وانما أفرد
صلى الله عليه وسلم هما لما أن علومهم مستندة الى علمه صلى الله عليه وسلم كما مرّت الإشارة اليه
اه كرخي (قوله ونزل لما سأله أهل مكة الخ) يرد على هذا أن السورة مدنية وأيضا سياق الكلام
سابقا ولا حقا في شأن اليهود وأيضا قد برأى ببل التي للاضراب الانتقالي مما يبعد هذا فانه لم
يتقدم كلام مع أهل مكة حتى ينتقل منه الى كلام آخر معهم فالأظهر انما هو القول الآخر وهو
انها في شأن اليهود وعبارة الخازن نزلت في اليهود وذلك أنهم قالوا يا محمد ائتنا بكتاب من السماء
جملة كما أتى موسى بالتوراة وقيل انهم سألو ارسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان نؤمن لك
حتى تأتي بالله والملائكة قبيلا كما سأل قوم موسى فقالوا ارنا الله جهرة فأنزل الله تعالى هذه
الآية اه (قوله ان يوسعها) أي بان يزيل عنها الجبلين اللذين هي بينهما لتكون أشرح وأنزه
اه شيخنا (قوله ألم بل أتريدون) أشار به الى أن أم هنا منقطة مقدرة ببل والهمزة وهو الظاهر
ويكون اضراب انتقال من قصة لا اضراب ابطال ولم تجعل أم متصلة لفقد شرطها وهو تقدم
همزة الاستفهام أو التسوية وليست هي معادلة للهمزة المذكورة في قوله ألم تعلم كما لا يخفى مما
مر من التقرير اه كرخي وأصل تريدون ترودون لانه من راد يروء فنقلت حركة الواو على الراء
فسكرت الواو بعد كسرة فقلت ياء اه ميم (قوله أن تسألوا رسولكم) ناصب ومنصوب في

في السهولة أو كثرة الاجر
(أو مثلها) في التكليف
والثواب (ألم تعلم أن الله على
كل شيء قدير) ومنه النسخ
والتبديل والاستفهام للتقرير
(ألم تعلم أن الله له ملك
السموات والارض) يفعل
فيهما ما يشاء (وما لكم من
دون الله) أي غيره (من)
زائدة (ولي) يحفظكم (ولا
نصير) يمنع عذابه عنكم ان
أتاكم ونزل لما سأله أهل
مكة أن يوسعها ويجهل الصفا
ذهما (أم) بل (أ) تريدون أن
تسألوا رسولكم

تجري) تسير (في البحر بما
ينفع الناس) في معاشهم
(وما أنزل الله) وفيما أنزل
الله (من السماء من ماء
مطر) فأحيى به بالمطر
(الارض بعد موتها) بعد
قحطها ويوسعها (وبت
فيها) خلق فيها (من كل
دابة) ذكر وانثى (وتصريف
الرياح) وفي تغليب الرياح
عينا وشمالا فبولا ودورا مرة
بالعذاب ومرة بالرحمة
(والسحاب المسخر) وفي
السحاب المذلل (بين
السماء والارض) يقول في
كل هؤلاء (آيات)
لعلامات لو حداثة الرب
(لقوم يعقلون) يصيدون
انها من الله ثم ذكر حب
الكفار لمعبودهم في الدنيا

كما سئل موسى) أى سأل
قومه (من قبل) من قولهم
أرنا الله جهرة وغير ذلك
(ومن يتبدل الكفر
بالإيمان) أى يأخذه بدله
بترك النظر في الآيات
البيانات واقتراح غيرها (فقد
ضل سواء السبيل) أخطأ
الطريق الحق والسواء في
الاصل الوسط (وذكر كثير من
أهل الكتاب لو) مصدرية
(بردوكم من بعد إيمانكم
كفار أحسدا) مفعول له
كائنا (من عند أنفسهم) أى
حلتهم عليه أنفسهم الخبيثة
(من بعد ما تبين لهم) في
التوراة (الحق) في شأن
النبي (فاعفوا) عنهم أى
اتركوهم (واصفحوا)
أعرضوا فلا تجازوهم (حتى
بأقنى الله بأمره) فيهم من
القتال

وتبرأ بعضهم من بعض في
الآخرة فقال (ومن الناس)
يعنى الكفار (من يتخذ)
يعبد (من دون الله أمدادا)
أصناما (يحبونهم كحب الله)
كحب المؤمنين المخلصين لله
(والذين آمنوا أشد) أدوم
(حب الله) من الكفار
لأصنامهم ويقال نزلت هذه
الآية في المنافقين الذين
اتخذوا الدراهم والدنانير
كثرا وكهفا ويقال اتخذوا
رؤساءهم أئمة من دون الله

محل نصب مفعول به لقوله تريدون أى تريدون سؤال رسولكم اه سمين (قوله كما سئل موسى)
الكاف منصوبة بمحلا صفة مصدر محذوف وما مصدرية وكما في موضع المفعول المطلق أى سؤال
مثل سؤال موسى اه كرخى (قوله أى سأل قومهم) إشارة إلى ان حذف الفاعل للعلم به جاز اه
كرخى وقوله من قبل أى من قبل رسولكم ومن قبل زمانكم (قوله وغير ذلك) بالنصب على انه
من مفعول القول ومن جملة قولهم انهم قالوا موسى ادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض الآية
وقولهم يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة الى غير ذلك (قوله أى يأخذه بدله) إشارة إلى ان البناء
للعوض وهو ما استظهره السفاقي لا للسبب كما قال به أبو البقاء اه كرخى (قوله واقتراح غيرها)
أى طلب غيرها تعنتا وتحكما وفي التاموس والاقتراح التحكم اه وفي المختار اقتراح عليه كذا
سأله اياه من غير روية اه (قوله فقد ضل) في محل جزم لانها جزاء الشرط والفاء واجبة هنا لعدم
صلاحيتها شرطا اه كرخى (قوله سواء السبيل) من اضافة الصفة للوصف كما ذكره الشارح أى
الطريق المستوى أى المعتدل أى الحق اه شيخنا (قوله وذكر كثير من أهل الكتاب) نزلت هذه
الآية في نفر من أحبار اليهود قالوا الحذيفة بن اليمان وهما رين ياسر به ودوقة أحد ألم تروا
ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزمت ولا نزل بكم ما أصابكم فأرجعوا إلى ديننا فهو خير لكم
وأفضل ونحن أهدى مسلككم سبيلا فقال عمار كيف نقض العهد فيكم قالوا أمر شديد عظيم قال
انى عاهدت الله تعالى أن لا أكفر محمد صلى الله عليه وسلم ما عشت فقالت اليهود أما هذا فقد
صبا وقال حذيفة وأما أنا فقد رضيت بالله ربا وبالإسلام دينوا بالقرآن أما ما وبالكعبة قبلة
وبالمؤمنين أخوانا ثم انهم ما أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبراه بذلك فقال أصبتما الخير
وأفلهت ما فأنزل الله تعالى ودأى تمنى كثير من أهل الكتاب يعنى اليهود اه خازن (قوله
لو بردونكم) الكلام فى لو كالكلام فيها عند قوله يود أحدهم لو يعمر فمن جعلها مصدرية
هناك جعلها كذلك هنا وقال هى مفعول لودأى ود كثير ردكم ومن أبى ذلك جعل جوابها محذوفا
تقديره لو يردونكم كفار السروا وفرحوا بذلك ويردنا فيه قولان أحدهما هو الواضح أنها المتعدي
لمفعولين يعنى صير فضيها مخاطبين مفعول أول وكفار مفعول ثان وجعله أبا البقاء حالا من
ضمير المفعول على أنها المتعدي لودأى وهو ضعيف لان الحال يستغنى عنها غالبا والاول أدخل لما
فيه من الدلالة صريحا على كون الكفر المفروض بطريق القسر اه من السمين وغيره (قوله
حسدا) نصب على المفعول له وفيه الشروط المجوزة لنصبه والعامل فيه ودأى الحامل على
ودادتهم ردكم كفارا حسدا هم لكم اه سمين (قوله أى حلتهم عليه أنفسهم) فهو مجرّد تشبيههم
من غير سبب ولا موجب بقتضيه (قوله من بعد ما تبين) متعلق بودوم لا ابتداء غاية أى ان
ودادتهم ذلك ابتدئت من حين وضوح الحق وتبينه لهم فكفرهم عنادوما مصدرية أى من بعد
تبين الحق والحسد تمنى زوال نعمته الانسان (قوله من بعد ما تبين لهم الحق) أى بالمعجزات
والنعوت المذكورة فى التوراة اه بيشاوى (قوله فاعفوا واصفحوا) العفو والصفح
متقاربان فى المصباح عما الله عنك أى محاذتوبك وعفوت عن الحق أسقطته كأنك محوته
عن الدير هو عليه وعافاه الله محاماه الاسقام اه وفيه أيضا صفحت عن الذنب صفحا من
باب نفع عفوت عنه وصفحته عن الأمر أعرضت عنه وتركته اه فعلى هذا يكون العطف فى
الآية للتأكيّد وحسنه تغاير اللفظين اه وقال بعضهم العفو ترك العقوبة على الذنب والصفح
ترك اللوم والعتاب عليه اه (قوله من القتال) على حذف مضاف أى من الاذن فيه والامر به

(ان الله على كل شيء قدير)
واقموا الصلاة وآتوا الزكاة
وماتقوا دموا لانفسكم من
خير) طاعة كصلاة وصدقة
(تجدوه) أى ثوابه (عند الله
ان الله عما تعملون بصير)
فيجازيكم به (وقالوا لن
يدخل الجنة الا من كان
هودا) جمع هائد (اونصارى)
قال ذلك يهود المدينة
ونصارى نجران لما تناظروا
بين يدي النبي صلى الله عليه
وسلم أى قال اليهود ان
يدخلها الا اليهود وقال
النصارى ان يدخلها الا
النصارى (تلك) القولة
(أمانهم) شهوراتهم الباطلة
(قل) لهم

(ولو يرى الذين ظلموا) لو يعلم
الذين أشركوا (اذ يرون
العذاب) يوم القيامة (ان
القوة) والقدرة والمنعة
(لله جميعا) وان الله شديد
العذاب (في الآخرة لا آمنوا
في الدنيا) اذ تسبوا الذين
اتبعوا) يعنى القادة (من
الذين اتبعوا) يعنى السفلة
(ورأوا) يعنى القادة والسفلة
(العذاب) في الآخرة
(وتقطعت بهم الأسباب)
العهد والالفة بينهم في الدنيا
(وقال الذين اتبعوا) يعنى
السفلة (لو أن لنا كرة)
رجعة الى الدنيا (فتتبرا
منهم) من القادة في الدنيا

وهذا بيان الامر ولو قال حتى بأقوى الله بأمره بقتالهم لكان أوضح وعبرة البيضاوى حتى بأقوى
الله بأمره الذى هو الاذن في قتالهم وضرب الجزية عليهم أو قتل قريظة واجلاء بنى النضير
انتهت وهذا كله يقتضى أن هذه الآية نزلت قبل الامر بالقتال وينافيه ما تقدم عن الحازن
وغيره في سبب نزولها من أنها نزلت بعد أحد وقد كان الامر بالقتال قد نزل وحصل القتال بالفعل
الآن يقال الاذن في القتال الذى كان قد حصل انما كان في قتال العرب وأما قتال بنى اسرائيل
من اليهود والنصارى فقد تأخر الامر به والاذن فيه عن غزوة الاحزاب أو قبلها بيسير تأمل
(قوله ان الله على كل شيء قدير) فيه وعيد وتهديد لهم اه خازن (قوله واقموا الصلاة الخ) لما
أمر المؤمنين بالعفو والصفح أمرهم بما فيه صلاح أنفسهم فقال واقموا الخ اه خازن (قوله وما
تقدموا الخ) فيه ترغيب في الطاعات وأعمال البروز عن المعاصي اه خازن (قوله أى ثوابه)
بين به المراد لان الخير المتقدم سبب مقتضى لا يوجد انما يوجد ثوابه أى تجدوا ثوابه عند رجوعكم
الى الله اه كرخي (قوله عند الله) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بتجدوه والثاني أنه متعلق
بمجدوف على أنه حال من المفعول أى تجدوا ثوابه مدخرامعدها عند الله والظرفية هنا مجاز نحو ذلك
عند فلان يدها سمين (قوله وقالوا) عطف على ودوا الضمير لاهل الكتاب من اليهود والنصارى
اه بيضاوى (قوله الا من كان هودا أو نصارى) من فاعل يدخل وهو استثناء مفرغ فان ما قبل
الافتقار لما بعدها والتقدير لن يدخل الجنة أحدا سمين (قوله جمع هائد) أى على أظهر
القولين نحو بازل وبزل وعائذ وعوذ وحائل وحول وبأثر وبور وهائد من الاوصاف الفارقة بين
مذكرها ومؤنثها تاء التانيث اه سمين والعوذ بالذال المبهمة قال الجوهري الحديثات النتائج
من القطباء والابل والخيول وأحدها عائد اه ذكر ياوفى المختارها دتاب ورجع وبابه قال فهو
هائد وقوم هود قال أبو عبيد الله التوبة والعمل الصالح ويقال أيضا هادوت هود أى صار يهوديا
والهود يوزن الهود اليهود اه (قوله أونصارى) في المختار النصارى جمع نصران ونصرانة
كالندامى جمع ندمان وندمان ولم يستعمل نصران الا لبيان النسب اه وفي المصباح والنصارى
جمع نصرى كهمى ومهارى اه فتلخص أن نصارى له مفردان نصرى ونصران (قوله قال ذلك
يهود المدينة الخ) عبارة الخطيب نزلت لما قدم نصارى نجران على النبي صلى الله عليه وسلم
وأناهم أخبار الية ودفتناظروا حتى ارتفعت أصواتهم فقالت لهم اليهود ما أنتم على شيء من
الدين وكفروا بعبسى والانجيل وقالت النصارى لليهود ما أنتم على شيء من الدين وكفروا بعيسى
والتوراة انتهت (قوله أى قال اليهود لن يدخلها الخ) بيان لحاصل المعنى ولفق بين كلام
الفريقين أى جمع بينهما ثقة بان السامع يرد الى كل فريق قوله وأمننا من الالباس لما علم من
التعاضد بين الفريقين وتضليل كل واحد منهم بالصاحبه ونحوه وقالوا كونوا هودا أو نصارى
تهتدوا أو معلوم أن اليهود لا تقول كونوا نصارى ولا النصارى تقول كونوا هودا وقد مدت
اليهود على النصارى لفظا تقدمه هم زمانا اه كرخي (قوله أى قال اليهود الخ) أى قالوا ذلك
وقالوا لادين الا دين اليهودية وقوله وقال النصارى الخ أى قالوا ذلك وقالوا لادين الا دين
النصرانية اه من الخازن (قوله تلك أمانهم) تلك مبتدأ وأمانهم خبره ولا محل لهذه الجملة
لأنها اعتراضية قوله وقالوا وبين قوله قل هاتوا برهانكم فهي اعتراض بين الدعوى ودليلها
(قوله القولة) أى المفهومة من قالوا لن يدخل الجنة وأفرد المبتدأ لفظا لانه كما ذكر كناية عن
القولة وهي مصدر يصلح للقبيل والكثير وأريد بها هنا الكثير باعتبار القائلين ولذلك جمع

الخبر وهو قوله أمانهم فطابق من حيث المعنى في الجمعية اه كرخي والاماني جمع امنية وتقدم
 بسط الكلام عليها في قوله ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الاماني اه (قوله هاتوا برهانكم)
 هذه الجملة في محل نصب بالقول واختلف في هات على ثلاثة أقوال أحدها انه فعل أمر وهذا هو
 الصحيح لا اتصاله بالضمائر المرفوعة البارزة نحو هاتوا هاتي هاتين الثاني انه اسم فعل بمعنى
 أحضروا الثالث وبه قال الزمخشري أنه اسم صوت بمعنى هات التي بمعنى أحضروا اه سمين (قوله
 برهانكم) مفعول به واختلف فيه على قولين أحدهما انه مشتق من البره وهو القاطع وذلك أنه دليل
 يفيد العلم القطعي ومنه برهنة الزمان أي القطعة منه فوزنه فعلا والثاني أن نونه أصلية لثبوتها في
 برهن يبرهن برهنة والبرهنة البيان فبرهن فعل لا فعل لان فعلا غيروا وحود في أبنيتهم
 فوزنه فعلا وعلى هذين القولين يترتب الخلاف في صرف برهان وعدمه اذ صمى به اه سمين
 (قوله بلي يدخل الجنة غيرهم) إشارة إلى اثبات ما نفوه وأن ذلك مستفاد من بلي فان معناها
 إيجاب النفي اه كرخي (قوله وخص الوجه لانه أشرف الاعضاء) أي الظاهرة ولان فيه أكثر
 الحواس ولانه مجمع المشاعر وموضع الجود ومظهر آثار الخسوع الذي هو أخص خصائص
 الإحلاص اه كرخي (قوله وهو محسن) جملة في محل نصب على الحال والاعمال فيها أسلم وهذه
 الحال حال مؤكدة لان من أسلم وجهه لله فهو محسن اه سمين (قوله موحد) أي أو متبع أمر الله
 اه كرخي (قوله فله أجره) الفاء جواب شرط ان قيل بأن من شرطية أوزائدة في الخبر ان قيل بانها
 موصولة وقد تقدم تحقيق القولين عند قوله بلي من كسب سيئة وهذه نظير تلك فامتنعت إليه اه
 سمين (قوله الجنة) بدل من الثواب (قوله في الآخرة) أي أما في الدنيا فالمؤمنون أشد خوفا
 وخزا من غيرهم من أجل خوفهم من العاقبة اه كرخي (قوله وقالت اليهود ليست النصراني على
 شيء) بيان لتفصيل كل فريق صاحبه بخبره اثر بيان تفصيله كل من عداه على وجه العموم
 اه أبو السعود (قوله معتد به) أي في الدين وفيه تلويح إلى أنه على حذف الصفة كقوله انه ليس
 من أهلك أي أهلك الناحين اه كرخي وليس فعل ماض ناقص أبدا من أخوات كان ولا
 يتصرف ووزنه على فعل بكسر العين اه سمين (قوله وهم يتلون الكتاب) أي فكان حق كل
 منهم أن يعترف بحقيقة دين صاحبه حسبما ينطق به كتابه فان كتب الله تعالى مصادقة اه أبو
 السعود واللام في الكتاب للجنس اه (قوله كذلك) أي مثل ذلك الذي سمعت به والكاف في
 محل نصب اما على انها نعت لمصدر محذوف قدم على عامله لافادة القصر أي قولاً مثل ذلك القول
 بعينه لا قولاً مغايراً اه أبو السعود (قوله وغيرهم) بالرفع أي غير المشركين من الكفار (قوله
 بيان معنى ذلك) أي على أنه يدل منه وعبارة غيره بيان معنى كذلك يعني أن لفظ مثل بيان
 للكاف ولفظ قوله بيان لاسم الإشارة اه شيخنا (قوله ليسوا) الضمير راجع لكل باعتبار معناه
 أي ليس أصحاب الدين على شيء أي شيء يعتد به (قوله فالتة يحكم بينهم) رجع في الكشف الضمير
 إلى الفريقين وتبعه البيضاوي وقضية اللفظ أن يقال بين الفرق أي اليهود والنصارى والذين
 لا يعلمون لكنهم خص الأولين بالذكر لان المراد توبيخهم ما حيث نظاماً أنفسهم مامع علمهم في سلك
 من لا يعلم شيئاً ورجعه إلى المبطل والمحق وهو شامل للفرق المذكورة وكلام الشيخ
 المصنف محتمل لرجوعه إلى الفريقين الذين قدرهم في عود ضمير وهم يتلون الكتاب وإلى
 الفرق الثلاث اه كرخي (قوله ومن أظلم) من استفهام في محل رفع بالابتداء وأظلم أقفل تفضيل
 خبره ومعنى الاستفهام هنا النفي أي لا أحد أظلم منه ولما كان المعنى على ذلك أورد بعض الناس

(هاتوا برهانكم) محتكم
 على ذلك (ان كنتم صادقين)
 فيه (بلي) يدخل الجنة غيرهم
 (من أسلم وجهه لله) أي
 انقاد لأمره وخص الوجه لانه
 أشرف الاعضاء فقيره أولى
 (وهو محسن) موحد (فله
 أجره عند ربه) أي ثواب عمله
 الجنة (ولا خوف عليهم
 ولا هم يحزنون) في الآخرة
 (وقالت اليهود ليست النصراني
 على شيء) معتد به وكفرت
 بهيسى (وقالت النصراني
 ليست اليهود على شيء) معتد
 به وكفرت بهيسى (وهم) أي
 الفريقان (يتلون الكتاب)
 المنزل عليهم وفي كتاب
 اليهود تصديق عيسى وفي
 كتاب النصراني تصديق
 موسى والجملة حال (كذلك)
 كما قال هؤلاء (قال الذين
 لا يعلمون) أي المشركون
 من العرب وغيرهم (مثل
 قوله) بيان لمعنى ذلك أي
 قالوا لكل ذي دين ليسوا على
 شيء (فالتة يحكم بينهم يوم
 القيامة فيما كانوا فيه
 يختلفون) من أمر الدين
 فيدخل الحق الجنة والمبطل
 النار (ومن أظلم) أي لا أحد
 أظلم

(كاتبوا منا) في الآخرة
 (كذلك) هكذا (يريدهم الله
 أعمالهم حسرات) ندائمات
 (عليهم) في الآخرة (وما هم

(من منع مساجد الله أن
يذكر فيه اسمه) بالصلاة
والسجود (وسعى في خواصها)
بالهدم والتعطيل نزلت
أخبارا عن الروم الذين خربوا
بيت المقدس أوفى المشركين
لما صدوا النبي صلى الله عليه
وسلم عام الحديبية عن البيت
(أولئك

بمخارجين) القادة والسفلة
(من النار) ثم ذكر تحليل
الحرب والآنعام فقال (يا أيها
الناس) يا أهل مكة (كلوا
مما في الأرض) من الحرب
والآنعام (حلالا طيبا) بغير
تحريم من الله (ولا تتبعوا
خطوات الشيطان) تحريم
الشيطان ووسوسته في
تحريم الحرب والآنعام (إنه
اكم عدو مبين) ظاهر
العداوة (إنما يأمركم)
الشيطان (بالسوء) بالقيح
من الفعل (والفحشاء)
المعاصي (وأن تقولوا على
الله) من الكذب (ملا
تعملون) ذلك (واذا قيل
لهم) لمشركي العرب (اتبعوا
ما أنزل الله) اتبعوا وتحليل

قوله وتكونوا الخ كذا في
نسخة المؤلف وفيه حذف
النون لغير ناصب وحازم وهو
خلاف اللغة المشهورة وكذلك
قوله بعد فلا يدخلوها اه
معهم

سؤال وهو أن هذه الصيغة قد تكررت في القرآن ومن أظلم من أفترى ومن أظلم من ذكر بآيات
ربه فن أظلم من كذب على الله وكل واحدة منها تقتضي أن المذكور فيها لا يكون أحد أظلم منه
فكيف يوصف غيره بذلك وفي ذلك جوابان أحدهما أن يخص كل واحد معنى صلته كأنه قال
لا أحد من الممانعين أظلم من منع مساجد الله ولا أحد من المفترين أظلم من أفترى على الله ولا
أحد من الكذابين أظلم من كذب على الله تعالى وهكذا كل ما جاء منه الثاني أن هذا نفي للاظلمة
ونفي الاظلمة لا يستدعي نفي الظلمة لأن نفي المقيد لا يدل على نفي المطلق وإذا لم يدل على نفي
الظلمة لا يكون تناقضا لأن فيها اثبات التسوية في الاظلمة وإذا ثبتت التسوية في الاظلمة
لم يكن أحد من وصف بذلك يزيد على الآخر لأنهم متساوون في ذلك وصار المعنى ولا أحد أظلم من
منع ومن أفترى ومن ذكر ولا أشكال في تساوي هؤلاء في الاظلمة ولا يدل ذلك على أن أحد
هؤلاء يزيد على الآخر في الظلم كما أنك إذا قلت لأحد أفقه من زيد وبكر وخالد لا يدل على أن
أحدهم أفقه من الآخر بل نفيت أن يكون واحد أفقه منهم ومن يجوز أن تكون موصولة فلا
محل للجملة بعدها وأن تكون موصوفة فتكون الجملة في محل جر صفة لها ومسا حذو مفعول أول
لمنع وهي جمع مسجد وهو اسم مكان السجود وكان من حقه أن يأتي على مفعول بالفتح لانضمام
عين مضارعه وله كنه شذ كسره كما شذت ألفا في ذكرها وقد سمع مسجد بالفتح على الأصل
وقد تبدل حيمه بياء ومنه المسجد في لغة اه سمين (قوله من منع مساجد الله) الممنوع في الحقيقة
هو الناس وأما وقوع المنع على مساجد الله أن فعلهم من طرح الأذى والتخريب ونحوهما متعلق
بالمسجد لا بالناس اه أبو السعود وقوله مساجد الله فيه أن الممنوع بيت المقدس على قول أو
المسجد الحرام على قول على ما ذكره الشارح فكيف التعجب بالجمع وأجيب بأن من خرب
مسجدا من هذين فقد خرب مساجد كثيرة بالقوة لأنها أفضل المساجد غيرها اه شيخنا (قوله
أن يذكر فيه اسمه) ناصب ومنصوب وفيه أربعة أوجه أحدها أنه مفعول ثان لمنع تقول منعه
كذا والثاني أنه مفعول من أجله أي كراهة أن يذكر وقال الشيخ يتعين حذف مضاعف أي دخول
مساجد الله وما أشبهه والثالث أنه بدل اشتمال من مساجد الله أي منع ذكر اسمه فيها والرابع
أنه على إسقاط حرف الجر والأصل من أن يذكر كراهة سمين (قوله بالهدم) مبني على أن المراد بيت
المقدس وقوله أو التعطيل مبني على أن المراد المسجد الحرام فأول تنويع الخلاف كما ذكره بعد
اه شيخنا واختلف في خراب فقال أبو البقاء هو اسم مصدر بمعنى التخريب كالسلام بمعنى التسليم
وأضيف اسم المصدر لمفعوله لأنه يعمل بعمل الفعل وهذا على أحد القولين في اسم المصدر هل
يعمل أم لا وقال غيره هو مصدر خرب المكان بخرب خرابا فالفني معي في أن تخرب هي بنفسها
بعدم تعاهدها بالعمارة ويقال منزل خراب وخراب اه سمين (قوله الذين خربوا بيت المقدس)
فقد روي أن النصارى كانوا يطرحون في بيت المقدس الأذى ويمنعون الناس أن يصلوا فيه
وأن الروم غزوا أهل غزوة وأحرقوا التوراة وقتلوا وسبوا وقد نقل عن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما أن فلطيوس الرومي ملك النصارى وأصحابه غزوا بني إسرائيل وقتلوا ما قاتلتهم
وسبوا ذراريهم وأحرقوا التوراة وخربوا بيت المقدس وقد فوافيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ولم
يزل خرابا حتى بناه المسلمون في عهد عمر رضي الله تعالى عنه اه أبو السعود (قوله أولئك) أي
المانعون ما كان لهم الخ فيه تبشير للمؤمنين كان الله يقول سافقها عليكم أيها المسلمون وتكونوا
أولى بها منهم وهم يخافونكم فلا يدخلوها وكان كذا اه خازن (قوله ما كان لهم أن يدخلوها)

ما كان لهم أن يدخلوها
 (الآخافين) خبر معنى الامر
 أي أخيفوهم بالجهد فلا
 يدخلها أحد آمننا (لهم في
 الدنيا خزي) هو ان يقتل
 والسبي والجزية (ولهم في
 الآخرة عذاب عظيم) هو
 النار ونزل لما طعن اليهود
 في نسخ القبلة أوفى صلاة
 النافلة على الراجل في السفر
 حيثما توجهت (ولله المشرق
 والمغرب) أي الارض كلها
 لانها ما ناحيتها (فأينما
 تولوا) وجودكم في الصلاة
 بأمره

ما بين الله من الحشر
 والآنعام (قالوا بل نتبع
 ما ألفينا عليه) وهذا ما
 (آباءنا) من التحريم قال الله
 (أولو كان آباؤهم) أوليس
 كان آباؤهم وقد كان آباؤهم
 (لا يعقلون شيئا) من الدين
 (ولا يهتدون) لسنة نبي
 فكيف تتبعونهم ويقال
 وان كان آباؤهم لا يعقلون
 شيئا من الدنيا ولا يهتدون
 لسنة نبي فكيف تتبعونهم
 ويقال وان كان آباؤهم
 لا يعقلون شيئا من الدين
 ولا يهتدون لسنة نبي انهم
 يتبعونهم ثم ضرب مثل
 الكفار مع محمد صلى الله

قوله لتضمنه الانسب بما
 قبله لتضمنها كما لا يخفى اهـ

لهم خبر كان مقدم على اسمها واسمها ان يدخلوها لانه في تأويل المصدر أي ما كان لهم الدخول
 والجملة المنفية في محل رفع خبر عن أوائل آه ميم (قوله ما كان لهم ان يدخلوها الخ) أي
 ما كان ينبغي لهم ان يدخلوها الا بخشية وخشوع فضلا ان يجترؤا على تخريبها أو ما كان الحق
 ان يدخلوها الا خائفين من المؤمنين ان يبطشوا بهم فضلا ان ينعوهم منها أو ما كان لهم في علم
 الله تعالى وقضته فيكون وعد المؤمنين بالنصرة واستخلاص المساجد منهم وقد أنجز وعده اهـ
 بيضاوي وقوله ما كان ينبغي لهم الخ يرفع لما يتوهم من ان الله أخبر بانهم لا يدخلوها الا خائفين
 وقد دخلوها آمنين وقد بقي في أيديهم أكثر من مائة سنة لا يدخلها مسلم الا خائفا حتى استخلصه
 السلطان صلاح الدين اهـ سهاب (قوله الا خائفين) حال من فاعل يدخلوها وهذا استثناء
 مفرغ من أعم الاحوال لان التقدير ما كان لهم الدخول في جميع الاحوال الا في حالة الخوف
 اهـ ميم (قوله خبر بمعنى الامر) فيه بعد جدد اخصوصا مع التعبير بكان وقد رأيت استبعاده
 منقولا عن المعاصم اهـ شيخنا وعبارة البيضاوي وقيل معناه انتهى عن تمكينهم من الدخول في
 المسجد واختلاف الأئمة فيه فحوزه أبو حنيفة مطلقا ومنعه مالك مطلقا وفرق الشافعي بين المسجد
 الحرام فنه فيه مطلقا وغيره فحوزه بشرط اذن مسلم فيه أي وبشرط أن يكون في دخوله حاجة
 انتهت بزيادة (قوله لهم في الدنيا خزي) هذه الجملة وما بعدها لا محل لها لاستثناها عما قبلها ولا
 يجوز أن تكون حالا لان خبرهم ثابت على كل حال لا يتقيد بحال دخول المساجد خاصة اهـ ميم
 (قوله أوفى صلاة النافلة الخ) معطوف على لما لا على قوله في نسخ وأول تنويع الخلاف يعني أنه
 قيل نزلت لما طعن اليهود وقيل نزلت في شأن صلاة النافلة في السفر والقولان محكيان في الخازن
 ونصه روى الشيخان عن ابن عمر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسبح على ظهر راحلته
 حيث كان وجهه يومئذ وكان ابن عمر يفعله وفي رواية لمسلم كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي
 على دابته وهو مقبل من مكة الى المدينة حيثما توجهت وفيه نزلت فأينما تولوا فثم وجه الله الآية
 وقيل نزلت في تحويل القبلة الى الكعبة وذلك أن اليهود عيرت المؤمنين وقالوا اليس لهم قبلة
 معلومة فتارة يستقبلون هكذا وتارة يستقبلون هكذا فنزل الله هذه الآية اهـ (قوله والله المشرق
 والمغرب) جملة مرتبطة بقوله منع مساجد الله وسعي في حرامها يعني أنه ان سعى في المنع من
 ذكره تعالى وفي خراب بيوتهم فليس ذلك مانعا من أداء العبادة في غيرها لان المشرق والمغرب
 وما بينهما له تعالى والتنصيب على ذكر المشرق والمغرب دون غيرها الوجهين أحدهما الشرفهما
 حيث جعل الله تعالى والثاني أن يكون من حذف المعطوف للعلم به أي لله المشرق والمغرب وما
 بينهما كقوله تقيمكم الحر أي والبرد وفي المشرق والمغرب قولان أحدهما أنهما اسماء مكان
 الشروق والغروب والثاني أنهما اسماء مصدر أي الاشرار والاعراب والمعنى لله تولى اشرار
 الشمس من مشرقها واغرابها من مغربها وجاء المشارق والمغارب باعتبار وقوعهما في كل يوم
 والمشرقين والمغربين باعتبار مشرق الشتاء والصف ومغربيهما وكان من حقهما فتح العين كما
 تقدم من أنه اذا لم تكسر عين المضارع فحق اسم المصدر والزمان والمكان فتح العين ونحو ذلك
 قياسا لا تلاوة اهـ ميم (قوله فأينما تولوا) أين هنا اسم شرط بمعنى ان وما مزيدة عليها وتولوا مجزوم
 بها وزيادة ما ليست لازمة لها وهي ظرف مكان والنائب لها ما بعدها وتكون اسم استفهام أيضا
 فهي لفظ مشترك بين الشرط والاستفهام كن وما وزعم بعضهم أن أصلها السؤال عن الامكنة
 وهي مبنية على الفتح لتضمنه معنى حرف الشرط أو الاستفهام وأصل تولوا تولوا فاعل بالحذف اهـ

(فثم) هناك (وجه الله)
قبلته التي رضى بها (ان الله
واسع) يسع فضله كل شيء
(عالم) بتدبير خلقه
(وقالوا) بواو ودونها أى
اليهود والنصارى ومن زعم
أن الملائكة بنات الله
(اتخذ الله ولدا) قال تعالى
(سبحانه) تنزيها له عنه (بل
له ما فى السموات والارض)
ما كانا وخلقنا وعبيدا
والملكوت تنافى الولادة وغير
تنافى الملائكة لا يعقل (كل
له قانتون) مطيعون كل
بما يراد منه وفيه تغليب
العاقلة (بديع السموات
والارض) موجد هما لا على
مثال سبق

عليه وسلم فقال (ومثل
الذين كفروا) مع محمد صلى
الله عليه وسلم (كمثل الذى
ينفق بما لا يسمع) يقول كمثل
المنفق وهو الابل والغنم مع
النافع وهو الراعى الذى
ينفق بصوت بما لا يسمع أى
لا يفهم كلامه أى كلام
الراعى اذا قال له كل أو اشرب
(الادعاء ونداء صم) عن
الحق (بكم) عن الحق (عمى)
عن الهدى أى يتصاممون
ويتباكون ويتعامون عن
الحق والهدى (فهم
لا يعقلون) لا يفقهون أمر
الله ودعوة النبي صلى الله
عليه وسلم كالأعمى لا يعقل الابل

مهين (قوله فثم وجه الله) الفاء وما بعدها جواب الشرط فالجمله فى محل جزم وثم خبر مقدم
ووجه الله رفع بالابتداء وثم اسم إشارة للكان البعيد خاصة مثل هنا وهنا بتشديد النون وهو مبنى
لتضمنه معنى حرف الإشارة أو حرف الخطاب قال أبو البقاء لانك تقول فى الحاضر هنا وفى
القائب هناك وثم نائب عن هناك وهذا ليس بشئ وقيل بنى لشبهه بالحرف فى الافتقار فانه يقتدر
الى مشارايه ولا يتصرف بأكثر من جزمين اه سمين (قوله قبلته التي رضى بها) عبارة غيره
فثم وجه الله جهته التي ارتضاها قبله وأمر بالتوجه نحوها اه وفى المختار الوجه والجهة بمعنى
والهاء عوض من الواو اه (قوله قبلته التي رضى بها) وذلك لان المصدر قبلته الجهة التي اعتقدها
قبله اه شيخنا (قوله بواو) أى عطف على سابقه أى على مفهوم قوله ومن أظلم أى على معناه
وكانه قيل لأحد أظلم ممن منع مساجد الله ولا يحسن قال اتخذ الله ولدا وان كان الثانى أظلم من
الأول وقوله ودونها أى على الاستداف وأشار بالأول الى قراءة غير ابن عامر وبالثانى الى قراءته
واتبع على حذف الواو فى موضع فى يوفى لانه ابتداء كلام خرج مخرج التهجيب من عظيم
جراه تهم وليس فى سابقه ما يتسق عليه اه كرخى (قوله أى اليهود والنصارى الخ) أى قالت
اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقوله ومن زعم الخ مطوف على الفاعل أى
قال من زعم الخ ويجعلون لله البنات سبحانه فقوله ولدا والى عزير على قول والمسيح على آخر
والملائكة على آخر اه شيخنا (قوله اتخذ الله ولدا) بمعنى صنع فبتعدى لواحد أو بمعنى صير
والمفعول الأول محذوف أى صير بعض مخلوقاته ولدا إلا أنه مع كثرة ورود هذا التركيب لم يذكر
معه إلا مفعول واحد وقالوا اتخذ الرحمن ولدا ما اتخذ الله من ولد وما ينبنى للرحمن أن يتخذ ولدا
اه كرخى (قوله تنزيها له عنه) أى عن الاتخاذ لان اتخاذ الولد لبقاء النوع والله منزّه عن الفناء
والزوال اه كرخى (قوله وعبر عما) أى التى لغير أولى العلم مع قوله قانتون تغليب الملائكة لا يعقل أى
للاعلام بانهم فى غاية من القصور عن فهم معنى الربوبية وفى نهاية من النزول الى معنى العبودية
اهانة بهم وتنسيها على اثبات محاسنهم بالمخلوقات المنافية للالهية اه كرخى (قوله كل)
التنوين عوض عن المضاف اليه أى كل ما فيها كائنا ما كان من أولى العلم وغيرهم له قانتون
منقادون لا يستعصى شئ منهم على تكوينه وتقديره ومشيئته اه أبو السعود وجمع قانتون
جملا على المعنى لما تقدم من أن كلاهما قطع عن الأضافة جاز فيها مراعاة اللفظ ومراعاة المعنى
وهو الأكثر نحو كل فى فلك يسبحون وكل أتوه داخرين ومن مراعاة اللفظ قل كل يعمل على
شاكلته فكلا أخذنا بذنبه والقيود الطاعة والانقياد أو طول القيام أو الصمت أو الدعاء اه
مهين (قوله مطيعون) أى طاعة تسخير وقهر فالجسد مسخر لما أراد الله منه فالطاعة هنا طاعة
الارادة والمشية لا طاعة العبادة قاله الرازى اه كرخى (قوله كل عايراد منه) أى كل فرد من أفراد
المخلوقات مطلوب لما يراد منه فالبداء بمعنى اللام (قوله وفيه) أى فى التعبير بصيغة جمع العقلاء
تغليب العاقل أى اذا تأبان الأشياء كلها فى التسخير والانقياد بمنزلة العاقل المطيع المنقاد الذى
يؤثر فيتمثل لا يتوقف عن الأمر ولا يمتنع عن الارادة اه كرخى (قوله بديع السموات) المشهور
رفعه على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هو بديع وقرئ بالجر على أنه بدل من الضمير فى له وفيه
الخلافا المشهور وقرئ بالنصب على المدح وبديع السموات من باب الصفة المشبهة أضيفت الى
منصوبها الذى كان فاعلا فى الأصل والأصل بديع سمواته أى بدعت لمحمد على شكل فائق
حسن غريب ثم شبهت هذه الصفة باسم الفاعل فنصبت ما كان فاعلا ثم أضيفت اليه تخفيفا

(واذا قضى) أراد (أمر) أي
 إيجاده (فاغيا يقول له كن
 فيكون) أي فهو يكون وفي
 قراءة بالنصب جواب الأمر
 (وقال الذين لا يعاون) أي
 كفار مكة للذي صلى الله عليه
 وسلم (لولا) هـ (يكلمنا الله)
 أنك رسول (أوتينا آية)
 مما اقترحناه على صدقك
 (كذلك) كما قال هؤلاء
 (قال الذين من قبلهم) من
 كفار الأمم الماضية لا نبيا لهم
 (مثل قولهم) من التعت
 وطلب الآيات (تشابهت
 قلوبهم) في الكفر والعناد
 فيه تسلية للذي صلى الله
 عليه وآله وسلم
 والغنم كلام الراعي ثم ذكر
 أيضا تحليل الحرب والآنعام
 فقال (يا أيها الذين آمنوا
 كلوا من طيبات) من
 حلالات (ما رزقناكم)
 أعطيناكم من الحرب
 والآنعام (واشكروا لله)
 بذلك (ان كنتم) اذ كنتم
 (أياه تعبدون) ويقال ان
 كنتم تريدون بضرها
 عبادته فلا تضرموها فان
 عبادة الله في تحليلها ثم بين
 ما حرم عليهم فقال (اغما

قوله وقالوا لولا نزل الخ
 هكذا في نسخة المؤلف وهو
 أيضا في أبي السعد والتلاوة
 وقال الذين لا يرجون لقاءنا
 لولا أنزل علينا الملائكة الخ
 اه معصمه

وهكذا كل ما جاء من نظائره فالإضافة لا بد وأن تكون من نصب لئلا يلزم إضافة الصفة إلى
 فاعلها وهو لا يجوز كما لا يجوز في اسم الفاعل الذي هو الأصل اهـ من وفي القاموس وبدع
 ككرم بداعة وبدوعا اهـ (قوله واذا قضى أمر) العامل في إذا محذوف يدل عليه الجواب من
 قوله فاغيا يقول له والتقدير اذا قضى أمر يكون ويحصل فلفظ يكون المقدر هو العامل في إذا
 وقوله أراد فيه إشارة إلى بيان المراد بالقضاء هنا فان القضاء له معان كثيرة مردها إلى انقطاع
 الشيء وتساميه فيكون بمعنى خلق نحو قضاءه من سبع سموات وبمعنى أعلم وقضينا إلى بني اسرائيل
 وبمعنى أمر وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه وبمعنى وفي فلما قضى موسى الاجل وبمعنى في الزم
 وقضى القاضي بكذا وبمعنى أراد واذا قضى أمر وبمعنى قدر وأمضى تقول قضى بقضى قضاء
 اهـ من السمين (قوله فيكون) الجمهور على رفعه وفيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون مستأنفا أي
 خبرا مبتدأ محذوف أي فهو يكون ويعزى لسيبويه الثاني ان يكون معطوفا على يقول وهو قول
 الزجاج والطبري الثالث أن يكون معطوفا على كن من حيث المعنى وهو قول الفارسي وقرأ ابن
 عامر بالنصب هنا وفي الأولى من آل عمران وهي كن فيكون ونعلمه نحر زمان قوله كن فيكون
 الحق من ربك وفي مريم كن فيكون وان الله ربكم وفي غافر كن فيكون ألم تر إلى الذين
 يجادلون ووافقهم الكسافي على ما في النحل ويس وهي أن يقول له كن فيكون اهـ سمين ويكون
 من كان التامة بمعنى أحدث فيحدث وليس المراد به حقيقة أمر وامتنثال بل تمثيل حصول
 ما تعلقت به ارادته بلامهنة بطاعة المأمور المطيع بلا تردد اهـ بضمناوى وقوله بل تمثيل حصول
 الخ بأن شبهت الحالة التي تتصور من تعلق ارادته تعالى بشئ من المكونات وسرعة إيجاده اياه
 بحالة أمر الأمر الذي تصرفه في الأمور المطيع الذي لا يتوقف في الامتنثال فأطلق على هذه
 الحالة ما كان يستعمل في تلك من غير أن يكون هناك أمر وقول اهـ شهاب (قوله وقال الذين
 لا يعلمون) هذا حكاية لنوع آخر من قبائحهم وهو قد هم في أمر النبوة بعد حكاية قد هم في
 شأن النوحيد بنسبة الولد إليه سبحانه وتعالى واختلف في هؤلاء القائلين فقال ابن عباس رضى
 الله عنهم هم اليهود وقال مجاهد هم النصارى ووجههم بعدم العلم لعدم علمهم بالتروحيد والنبوة
 كما ينبغي أو لعدم علمهم بوجوب علمهم أولان ما يحكى عنهم لا يصدر عن له شائبة علم أصلا وقال
 قتادة وأكثرا أهل التفسير هم مشركو العرب لقوله تعالى فليأتنا بآية كما رسل الأولون وقالوا
 لولا نزل علينا الملائكة أو نرى ربنا اهـ أبو السعد (قوله هـ) أشار إلى أن لولا هنا حرف تضييق
 كها وما نقل عن الخليل أن لولا الواقعة في جميع القرآن بمعنى هـ لا إلا لولا أنه كان من المصنفين
 فمعناه لولم يكن متعقب بآيات منها لولا أن رأى برهان ربه فانها امتناعية وجوابها لهم بها اهـ
 كرخي (قوله يكلمنا الله) أي مشافهة من غير واسطة أو بواسطة الوحي الهنا البك اهـ شخبنا
 وهذا منهم استعجاب وتعت وقوله أوتينا آية الخ هذا منهم بحود وانكار لسكون ما أنزل عليهم
 آيات استهانة به وعنادا اهـ من البضاوى (قوله مما اقترحناه) قال في الصحاح اقترحت
 عليه شيئا إذا سأله اياه من غير روية واقترح الكلام ارتجاله زاد في القاموس واستنباط الشئ
 من غير سماع اهـ كرخي (قوله كذلك قال الذين من قبلهم) فقالوا أرنا الله جهرة وقالوا لن نصبر
 على طعام واحد الآية وقالوا هل يستطيع ربك الخ وقالوا اجعل لنا اله الخ اهـ أبو السعد
 (قوله من التعت) أي التشديد والتحكم اهـ (قوله تشابهت قلوبهم) أي قلوب هؤلاء
 وأوائل في العمى والعناد والامتنان تشابهت أقوالهم الباطلة اهـ أبو السعد (قوله فيه)

عليه وسلم (قد بينا الآيات
لقوم يوقنون) يعلمون أنها
آيات فيؤمنون فاقترح آية
معها تعنت (انا أرسلناك)
يا محمد (بالحق) بالهدى
(بشيرا) من أجاب اليه
بالجنة (ونذيرا) من لم يحب اليه
بالنار (ولا تسئل عن أصحاب
الحجيم) النار أي الكفار
ما لم لم يؤمنوا انما عليك
البلاغ وفي قراءة يجزم
تسأل نبيها (وان ترضى عنك
اليهود ولا النصراني حتى
تتبع ملتهم) دينهم (قل ان
هدى الله) أي الاسلام (هو
الهدى) وما عداه ضلال
(ولئن) لام قسم (اتبع
أهواءهم) التي يدعونك
اليها فرضا (بعد الذي جاءك
من العلم) الوحي من الله
(مالك من الله من ولي)
يحفظك (ولا نصير) عنك
منه (الذين آتيناهم
الكتاب) مبتدأ

حرم عليكم الميتة) التي أمر
بذبحها (والدم) دم المسفوح
(ولحم الخنزير وما أهل به
لغير الله) ما ذبح لغير اسم الله
عبد الأصنام (فمن اضطر)
اجهد الى كل الميتة (غير
باغ) غير خارج ولا مستهل
(ولا عاد) يقول ولا قاطع
الطريق ولا متعمد لا كلها
بغير الضرورة (فلا اثم عليه)

أي في قوله كذلك قال الذين الخ (قوله قد بينا الآيات) أي نزلناها بينة بأن جعلناها كذلك في
أنفسها كما في قولهم سبحانه من صفر البعوض وكبر الفيل لا أنا بيناها بعد أن لم تكن بينة اه
كرخي (قوله بالحق) أي ملتبساً ومصاحبه أو بسببه أي بسبب أقامته والمراد بالهدى دين
الاسلام بدليل قوله الاتي قل ان هدى الله أي الاسلام اه شيخنا (قوله ولا تسئل عن أصحاب
الحجيم) بالبناء للمفعول ورفع الفعل على أن لا نافية وفي هذه الجملة وجهان أحدهما أنها حال
فتكون معطوفة على الحال قبلها كأنه قيل بشيرا ونذيرا وغير مسؤل والثاني ان تكون
مستأنفة اه سمين وفي القاموس والحجيم النار الشديدة التاجع وكل نار بعضها فوق بعض
وجهما كمنها أرقدها بجحمت ككرمت بجوما وبجمت ككفرح بجوما وبجوما وبجوما
اضطربت والجاحم الجمر الشديد الاشتعال ومن الحرب معظما اه (قوله ما لم لم يؤمنوا)
هذا صورة السؤال المنفي أي لا يقال لك في القيامة هذا القول وقوله انما عليك الخ تعليل للذي
المدكور اه (قوله وفي قراءة يجزم تسأل) على صيغة الفاعل وقوله نبيها أي نبيها من الله
سبحانه وتعالى لاني صلى الله عليه وسلم أي لا تسأل عن حالهم التي تكون لهم في القيامة فانها
شبهة ولا يمكنك في هذه الدار الاطلاع عليها وهذا فيه تخويف لهم وتسلية له صلى الله عليه وسلم
اه شيخنا (قوله وان ترضى الخ) هذا حكاية لما وقع منهم فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم ان
نرضى عنك حتى تتبع ديننا فلما حكى الله عنهم ذلك علمه الرد عليهم بقوله قل ان هدى الله الخ
اه شيخنا والرضا ضد الغضب وهو من ذوات الواو لقوله الرضوان والمصدر رضا ورضاء
بالقصر والمدور رضوان بكسر الراء وصلها وقد يضمن معنى عطف فيتعدي بعلى كقوله

واذا رضيت على بنو قشير اه سمين (قوله ولئن اتبعت) هذه تسمى اللام الموطئة للقسم
وعلاقتها ان تقع قبل أدوات الشرط وأكثر مجيئها مع ان وقد تأتي مع غيرها نحو لما آتيتكم
من كتاب لمن تبعك منهم وسأتي بيانه ولا كونها مؤذنة بالقسم باعتبار سبقها فأوجب القسم دون
الشرط بقوله مالك من الله من ولي وحذف جواب الشرط ولو أوجب الشرط لوجب الفاء وقد
تحذف هذه اللام ويحذف بمقتضاها فيجاء بالقسم نحو قوله تعالى وان لم يفتها واعمال يقولون
ليستن اه سمين (قوله لام قسم) أي دالة على قسم مقدر (قوله أهواءهم) هي المعبر عنها أولا
بقوله ملتهم وقوله فرضا أي على سبيل الفرض والتقدير والافاتباعه لهم محال اه شيخنا (قوله
من العلم) في محل نسب على الحال من فاعل جاءك ومن للتبعية أي جاءك حال لونه بعض
العلم اه سمين (قوله مالك من الله من ولي الخ) جواب القسم وجواب الشرط محذوف دل
عليه هذا المذكور تقديره فمالك من الله الخ وذلك لان القاعدة أنه اذا اجتمع شرط وقسم محذف
جواب المتأخر منهما كما قال ابن مالك

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم اه جواب ما أخوت فهو ملتزم اه شيخنا
(قوله يحفظك) عبارة الخازن مالك من الله من ولي إلى أمرك ويقوم بك ولا نصير بنصرك
ويمنعك من عقابه انتهت (قوله الذين آتيناهم) رفع بالابتداء وفي خبره قولان أحدهما يتلونه
وتكون الجملة من قوله أولئك يؤمنون اما مستأنفة وهو الصحيح واما حالا على قول ضعيف
تقدم مثله أول السورة والثاني أن الخبر هو الجملة من قوله أولئك يؤمنون ويكون يتلونه في محل
مصب على الحال اما من المفعول في آتيناهم واما من الكتاب وعلى كلا القولين فهي حال
مقدرة لان وقت البناء لم يكونوا نالين ولا كان الكتاب منلوا وجوز الجرهي أن يكون يتلونه خبرا

(يتلونه حق تلاوته) أي
مقرؤه كما أنزل والجملة حال
وحق نصب على المصدر
والخبر (أو تلك يؤمنون به)
نزلته في جماعة قد موافق
الحبشة وأسلموا (ومن يكفر
به) أي بالكتاب المؤتي بأن
يحرفه (فأولئك هم
الظالمون) لمصيرهم إلى
النار المؤبدة عليهم (يا بني
إسرائيل اذكروا نعمتي التي
أنعمت عليكم وأني فضلتكم
على العالمين) تقدم مثله
(واتقوا) خافوا (يوما
لا تجزى) نفى (نفس عن
نفس) فيه (شيء) لا يقبل
منها عدل (فداء) ولا تنفعها
شفاعة ولا هم ينصرون
عنفسون من عذاب الله
(و) اذكر (إذا بتلى) اختبر
(إبراهيم)

قوله وهو ابن تارح بن آزر
الح كذا في نسخة المؤلف
والذي وقفت عليه في تاريخ
إلى الفداء ما نصه وهو
إبراهيم بن تارح وهو آزر
ابن ناحور بن ساروغ بن
رعوبن فالع بن عابر بن شالح
ابن أرغشد بن سام بن نوح
وقد أسقط ذكر قينان ابن
أرغشد من عود النسب
قبل بسبب أنه كان ساحرا
فأسقطوه من الذكر وقالوا
شالح بن أرغشد وهو
بالحقيقة شالح بن قينان
ابن أرغشد فاعلم ذلك أه
فليتظروا معصية

وأولئك يؤمنون خبر إبراهيم قال مثل قوله هذا ملحوا مض كانه يريد عمل الخبيرين بمعنى
خبر واحد هـ ذان أريد بالذين قوم مخصوصون وإن أريد به اليوم كان أولئك يؤمنون هو
الخبر قال جماعة منهم ابن عطية وغيره ويتلونه حال لا يستغنى عنها وفيها الفائدة اهـ
(قوله يتلونه حق تلاوته) أي يقرؤه كما أنزل لا يغيرونه ولا يحرفونه ولا يبدلون ما فيه من نعم
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل معناه يتبعونه حق اتباعه فيهلون حلاله ويحرمون حرامه
ويهلون بحكمه ويؤمنون بتشابهه ويقفون عنه ويكلمون علمه إلى الله تعالى وقيل معناه
يتدبرونه حق تدبره ويتفكرون في معانيه وحقايقه وأسراره اهـ خازن (قوله نزلت في
جماعة الخ) عبارة الخازن قال ابن عباس نزلت في أهل السفينة الذين قدموا مع جعفر بن
أبي طالب وكانوا أربعين رجلا اثنتان وثلاثون من الحبشة وثمانية من رهبان الشام منهم بحيرا
الراهب وقيل هم مؤمنوا أهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل هم أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم خاصة وقيل هم المؤمنون عامة انتهت (قوله أي بالكتاب المؤتي) اسم
مفعول من آتى الرباعي بوزن أكرم اهـ وقوله بأن يحرفه أي يغيره كمتغير النصارى
واليهود والكتابيهما اهـ شحنا (قوله وأني فضلتكم) معطوف على نعمتي (قوله تقدم مثله)
عبارة الخازن وفي هذه الآية عظة لليهود الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكرها في أول السورة وهما للتوكيد وتذكير النعم انتهت (قوله خافوا يوما) على حذف مضاف
أي خافوا عذابه (قوله لا تجزى نفس) أي مؤمنة عن نفس أي كافرة وقوله ولا يقبل منها أي
النفس الكافرة وكذا بقية الضمائر اهـ والجملة صفة ليوما والباطل محذوف قدره بقوله فيه
وقوله شيء أي شيئا من الأغناء أو شيئا من الجزاء (تفبيها) اتفق القراء على قراءة يقبل هنا بالياء
على التذكير اهـ خطيب (قوله واذكر إذا بتلى الخ) الخطاب بهذا المقدر لاني صلى الله عليه
وسلم ويصح أن يقدر واذكروا خطابا بالنبي إسرائيل وعبارة أبي السعود واذ منصوب على
المفعولية بمضمر مقدم خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام أي واذكر لهم وقت ابتلائه عليه
السلام ليتذكروا ما وقع فيه من الأمور الداعية إلى التوحيد والوازية عن الشرك فيقبلوا الحق
ويتركوا ما هم فيه من الباطل ولا يبعد أن ينتصب بمضمر معطوف على اذكر واذ خوطب به بنو
إسرائيل ليتأملوا فيما يحكى عن ينتسبون إلى ملته من إبراهيم وإسماعيل من الأفعال والأقوال
فيقتدوا بهم ويسيروا سيرتهم اهـ والغرض من هذا التذكير توبيخ أهل المال المخالفين وذلك لأن
إبراهيم يعترف بفضل الله جميع الطوائف قد عاينوا وحدهم في حكي الله تعالى عن إبراهيم أمور
توجب على المشركين واليهود والنصارى قبول قول محمد لأن سألوا وجهه الله تعالى على إبراهيم
جاءه محمد وفي ذلك حجة عليهم اهـ خازن (قوله اختبر) اختبار الله تعالى عبده فحاز لأن
حقيقته الابتلاء والامتحان لاستفادة علم خفي على المختبر وذلك غير جائز في حق الله تعالى لأنه
تعالى عالم بالعلوم التي لا نهاية لها على سبيل التفصيل من الأزل إلى الأبد فهو استعارة بعبارة
واقعة على طريق التمثيل أي فعل معه فعلا مثل فعل المختبر اهـ كرخي (قوله إبراهيم) مفعول
مقدم وهو واجب التقديم عند جمهور النحاة لأنه متى اتصل بالفاعل ضمير يعود على المفعول
وجب تقديمه لا يرد الضمير على متأخر لفظا ورتبة اهـ كرخي وإبراهيم اسم أعجمي ومعناه أب
رحيم وهو ابن تارح بن آزر بن ناحور بن شاروخ بن أرغوبن فالع بن عابر بن شالح بن أرغشد بن سام
ابن نوح عليه السلام اهـ من الخازن وفي إبراهيم سبع أشهرها إبراهيم بالفاء وباء وإبراهيم

والثالثة ابراهيم بالف بعد الراء وكسر الهاء دون ياء الاربعة كذلك الا انه يفتح الهاء
الخامسة كذلك الا انه يضم الهاء السادسة ابراهيم بفتح الهاء من غير الف وياء السابعة ابراهيم
بالواو اه سمين (قوله يا و امرو نواه الخ) عبارة الخطيب واختلف في الكلمات التي ابتلى الله
تعالى بها ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال عكرمة عن ابن عباس هي ثلاثون من شرائع
الاسلام وعشر في براءة التائبون العابدون الخ وعشر في الاحزاب ان المسلمين والمسلمات الخ
وعشر في المؤمنين الى قوله والذين هم على صلواتهم يحافظون وفي سأل والذين هم بشهادتهم
قائمون وقال طاوس عن ابن عباس ابتلاه الله بعشرة اشياء هي المطرة خمس في الرأس
الشامل للوجه قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك وفرق الرأس وخمس في الجسد
تقليم الاظافر وتنف الابط وحاق العانة والختان والاستنجاء (فأتمهن) أداهن تامات
(قال) تعالى له (اني جاعلك للناس اماما) قدوة في الدين
(قال ومن ذريتي) اولادى
اجعل ائمة (قال لا ينال
عهدي) بالامامة (الظالمين)
الكافرين منهم دل على أنه
يناله غير الظالم

فلا حرج عليه با كل الميتة
عند الضرورة شبعوا ولا يتزود
منها شيئا (ان الله خفور)
بأكله فوق القوت (رحيم)
حين رخص له أكل الميتة
(ان الذين يكتمون ما أنزل
الله من الكتاب) ما بين الله
في التوراة من صفة محمد
ونعته (ويشترون به) بكتمانهم
(ثمنا قليلا) عوضا يسيرا نزلت
في كعب بن الاشرف وحي
ابن اخطب وحدي بن اخطب
(اولئك ما باكلون)
ما يدخلون (في بطونهم الا
النار) الا الحرام ويقال
الا ما يكون نارا في بطونهم
يوم القيامة (ولا يكلمهم الله)
بكلام طيب (يوم القيامة ولا
يزكهم) ولا يبرئهم من
الذنوب ويقال ولا يثني عليهم

بالفين والثالثة ابراهيم بالف بعد الراء وكسر الهاء دون ياء الاربعة كذلك الا انه يفتح الهاء
الخامسة كذلك الا انه يضم الهاء السادسة ابراهيم بفتح الهاء من غير الف وياء السابعة ابراهيم
بالواو اه سمين (قوله يا و امرو نواه الخ) عبارة الخطيب واختلف في الكلمات التي ابتلى الله
تعالى بها ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال عكرمة عن ابن عباس هي ثلاثون من شرائع
الاسلام وعشر في براءة التائبون العابدون الخ وعشر في الاحزاب ان المسلمين والمسلمات الخ
وعشر في المؤمنين الى قوله والذين هم على صلواتهم يحافظون وفي سأل والذين هم بشهادتهم
قائمون وقال طاوس عن ابن عباس ابتلاه الله بعشرة اشياء هي المطرة خمس في الرأس
الشامل للوجه قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك وفرق الرأس وخمس في الجسد
تقليم الاظافر وتنف الابط وحاق العانة والختان والاستنجاء (فأتمهن) أداهن تامات
(قال) تعالى له (اني جاعلك للناس اماما) قدوة في الدين
(قال ومن ذريتي) اولادى
اجعل ائمة (قال لا ينال
عهدي) بالامامة (الظالمين)
الكافرين منهم دل على أنه
يناله غير الظالم

واما الى آخر القصة اه (قوله كلفه بها) هذا تفسير لقوله اختبر الواقع تفسيره بالابتلى والمراد
التكليف على سبيل الوجوب فقد كانت هذه العشرة واجبة عليه واما في حقنا فبعضها سنة
وبعضها واجب (قوله وفرة الرأس) أي فرق شعره الى الجانب الايمن والجانب الايسر (قوله
والاستنجاء) أي بالماء وأما بالمحرف فهو من خصائص هذه الامة اه (قوله قال اني) هذه الجملة
القولية يجوز أن تكون معطوفة على ما قبلها اذا قلنا بأنها عاملة في اذ لان التقدير وقال اني
جاعلك اذا ابتلى ويجوز أن تكون استئنافية اذا قلنا ان العامل في اذ مضمركا أنه قيل فذا قال
ربه حين أتم الكلمات فقيل قال اني جاعلك ويجوز فيها أيضا على هذا القول أن تكون بيانا
لقوله ابتلى وتفسيره فيراد بالكلمات ما ذكره من الامامة وتطهير البيت ورفع القواعد وما
بعدها نقل ذلك الرخصي اه كرخي (قوله جاعلك) هو اسم فاعل من جعل بمعنى صير فيتعدي
لاثنين أحدهما الكاف وفيها ألف المشهور وهل هي في محل نصب أو جواز ذلك أن الضمير
المتصل باسم الفاعل العامل فيه قولان أحدهما أنه في محل جواز لاضافة اثنائي أنه في محل نصب
وانما حذف التنوين اشد اتصال الضمير والمفعول الثاني اماما اه سمين (قوله للناس) يجوز
فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بجاعل أي لاجل الناس الثاني أنه حال من اماما فانه صفة نكرة
قدم عليها فيكون حالها والاصل اماما للناس فعلى هذا يمتنع محذوف والامام اسم ما يؤثر به
أي يقصد ويتبع كما ذكر اسم لما يؤثر به ومنه قيل لخطيب البناء امام اه سمين (قوله قدوة في
الدين) أي الى القيامة اذ لم يبعث بعده نبي الا كان من ذريته مأمورا باتباعه في الجملة اه كرخي
(قوله قال ومن) أي واجعل من بعض ذريتي وهذا كعطف التلقين كما يقال لك ساكر ملك
فتقول وزيدا وتخصيص البعض بذلك لبداهة استحالة امامة الكل وان كانوا على الحق اه كرخي
(قوله قال لا ينال) أي لا يصيب عهدي الظالمين الجمهور على نصب الظالمين مفعولا به وعهدي
فاعل أي لا يصل عهدي الى الظالمين فيدركهم وقرأ قتادة والاعمش وأبو رجاء الظالمون رفعا
بالفاعلية وعهدي مفعول به والقراءتان ظاهران اذا الفعل تصح نسبته الى كل منهما ما فان من

(واذ جعلنا البيت) الكعبة
(مثابة للناس) مرجعاً
يشوبون اليه من كل جانب
(وأما) ما مناهم من الظلم
والاغارات الواقعة في غيره
كان الرجل يأتي قاتل أبيه
فيه فلا يهيج (واتخذوا) أيها
الناس (من مقام إبراهيم)
هو الحجر

شاء حسناً (ولهم عذاب
أليم) وجميع يخلص وجهه
إلى قلوبهم (أولئك الذين
اشتروا الضلالة بالهدى)
الكفر بالإيمان (والعذاب
بالمفخرة) اليهودية بالاسلام
ويقال اختاروا ما تحب به
النار على ما تحب به الجنة
(فأصبرهم على النار)
يقول فما أجراهم على النار
ويقال فما الذي أجراهم على
النار ويقال فما عملهم بعمل
أهل النار (ذلك) العذاب
(بأن الله نزل الكتاب) أي
نزل جبرائيل بالقرآن
والتوراة (بالحق) بتبيان
الحق والباطل فكفروا به
(وان الذين اختلفوا في
الكتاب) خالفوا ما في
الكتاب من صفة محمد صلى
الله عليه وسلم وبعته وكنتموا
(إني شقاق بعيد) إني
خلاف بعيد عن الهدى
(ليس البر) كل البر ويقال
ليس البر ليس الإيمان (أن
قولوا جرحكم) في الصلاة

نالك فقد نالته والنيل الإدراك وهو العطاء اه سمين والعهود فسر غيره بالنبوة أو الامامة
فالبراء في كلام الشارح للتصوير أي عهدي المصور بالامامة أي الذي هو الامامة (قوله واذ
جعلنا) اذ عطف على اذ قبلها وقد تقدم الكلام فيها وجعلنا يحتمل أن يكون بمعنى خلق ووضع
فبتعدي لواحد وهو البيت ويكون مثابة تصبياً على الحال وان يكون بمعنى صير فبتعدي
لثنتين فيه يكون مثابة هو المفعول الثاني والاصل في مثابة مشوبة فاعل بالنقل والقلب هو
هو مصدر أو اسم مكان قولان وهل الماء فيه للمبالغة كعلامة ونسابة لكثرة من يشوب اليه
أي يرجع أولتا نيت المصدر كحكمة أولتا نيت البقرة ثلاثة أقوال وقد جاء حذف هذه
الماء وهل معناه من تاب يشوب أي يرجع أو من الثواب الذي هو الجـزاء قولان أظهرهما
أوله ما ورأى الأعشى وظلمة مثابات جمعاً ووجهه أنه مثابة كل واحد من الناس اه سمين
(قوله الكعبة) ويدخل في البيت جميع الحرم فان الله تعالى وصفه بكونه آمناً وهذه الصفة
جميع الحرم اه خازن (قوله للناس) فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بمحذوف لأنه صفة لمثابة
ومحله النصب والثاني أنه متعلق بمحذوف أي لأجل الناس أي لأجل مناسكهم اه سمين (قوله
مرجعاً) بكسر الجيم وان كان خلاف القياس إذا القياس الفصح وقوله يشوبون اليه أي يرجعون
اليه لكن هذا لا يصدق إلا بن حج ثم رجع وأما من أنه ابتداء فلم يدخل في ظاهر العبارة ثم
رأيت في الشهاب قوله مرجعاً الخ يعني أن الزائر ينشوبون اليه بايمانهم أو بامثالهم وأشباههم
أظهروا أن الزائر ربما لا يشوب لكن مع اسناده إلى الكل لا يتحداهم في القصد اه ومحصله أن
المراد بالمرجع مطلق لا تبيان سواء كان ابتداء أو مسبوقاً بآيات أخرى (قوله ما مناهم) يعني أن
أمننا المصدر بمعنى موضع أمن لمن يسكنه ويلجأ اليه أو على حذف مضاف أي ذا أمن وهو أظهر
من جعله بمعنى اسم الفاعل أي آمننا على سبيل المجاز كقوله حرمنا آمناً لان آمن هو الساكن
والملتجئ فان الأول لا محار فيه اه كرخي (قوله فلا يهيج) أي فلا يزعجه لحرمته الحرم (قوله
واتخذوا) قرأنا فاع وان عامراً اتخذوا فاعلاً ماضياً على لفظ الخبر والماضون على لفظ الامر فاما
قراءة الخبر فقه ثلاثاً أوجه أحدها أنه معطوف على جعلنا المخفوض باذ تقدر اذ يكون الكلام
جمله واحدة الثاني أنه معطوف على مجموع قوله واذ جعلنا فيحتاج إلى تقدير أذ أي واذ اتخذوا
ويكون الكلام جملة خبر الثالث ذكره أبو البقاء أن يكون معطوفاً على محذوف تقديره فثم يوا
واتخذوا وأما قراءة الامر فقها أربعة أوجه أحدها أنها عطف على اذكر واذ قبل ان الخطاب
هنا بنى اسرائيل أي اذكر وانه عني واتخذوا والثاني أنها عطف على الامر الذي تضمنه قوله
مثابة كأنه قال ثوبوا واتخذوا كرهذين الوجهين المهدوي الثالث أنه معطوف لقول محذوف
أي وقلنا اتخذوا ان قيل بان الخطاب لإبراهيم وذريته أو لمحمد عليه الصلاة والسلام وائمه الرابع
أن يكون مستأنفاً اه سمين (قوله من مقام إبراهيم) في من ثلاثة أوجه أحدها أنها تبعضية
وهذا هو الظاهر الثاني أنها بمعنى في الثالث أنها زائدة على قول الأحفش وليس بشيء والمقدم هنا
مكان القيام وهو يصلح للزمان والمصدر أيضاً وأصله مقوم فاعل يتقل حركة الواو إلى الساكن
قبلها وقلبها ألفاً وبعبر به عن الجماعة مجازاً كما يعبر عنهم بالمجلس اه سمين وهذه المعاني الثلاثة
لمن لا يظهر منها شيء هنا وان استظهر هو الأول وانما الذي يظهر أنها عني عند ويكون المعنى
واتخذوا ماضياً كأنما عند مقام إبراهيم والعندية تصديق بجهاته الأربع والتخصيص يكون
المصلي خلفه انما استفيد من فعل النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة بعده فقول الشارح بأن
تصلوا خلفه بيان لما كالمعنى وحاصله وبعد ذلك يقال في التعبير بالخلف نظراً لان الحجر مرجع

الذي قام عليه عند بناء البيت
(مصلح) مكان صلاتين
تصلوا خلفه ركعتي الطوف
وفي قسرة بفتح الخاء خبر
(وعهدنا إلى إبراهيم
وإسماعيل) أسراهما (أي)
بان (طهرايته) من الاوثان
(للطائفين)

﴿قوله﴾ (قبل المشرق) نحو الكعبة
(والمغرب) حوت المقدس
(ولكن البر) الايمان هو
اقرار (من آمن بالله)
ويقال ليس البر البار ولكن
البر البار يعني المؤمن من
آمن بالله (واليوم الآخر)
بالبعث بعد الموت (والملائكة)
بجمله الملائكة (والكتاب)
بجمله الكتاب (والنبيين)
بجمله النبيين ثم ذكر
الواجبات بعد الايمان
فقال (واقي المال على
حبه) يقول البر بعد الايمان
اعطاء المال على حبه على
قلته وشهوته (ذوي القربى)
ذا القرابة في الرحم (واليتامى)
يتامى المؤمنين (والمساكين)
المستغففين (وابن السبيل)
مارا الطريق الضيف النازل
(والسائلين) الذين يسألون
مالا (وفي الرقاب) المكاتبين
والغزاة ثم ذكر الشرائع
بعد الواجبات فقال (وأقام
الصلاة) يقول البر بعد

قوله بهم الانصب بهما كما
لا يخفى اه معهما

متساوي الجهات في نحو ذراع طولاً وعرضاً وسما كالفعل التبرير بالخلف بالنظر لما أحدث هناك
من شبك حديد أثر به له باب يقابل المصلح الذي يقف هناك وقد ذكر القليوبي على الجلال أن
هذا الباب كان أولاً من جهة الكعبة فيكون وقوف المصلح في خلف ذلك الباب وإن كان الآن
يصير مقابله فالتأمل (قوله الذي قام عليه) أي الذي وقف عليه أي كان يقف عليه عند البناء
وأصله من الجنة كالخمر الأسود وفي الخبر الركن والمقام يا قوتان من يواقيت الجنة ولولا
ما سد من أيدي المشركين لاضاع تامين المشرق والمغرب اه خطيب (قوله عند البيت)
وبناؤه كان متأخراً عن بناء مكة وكل منهما في زمن إبراهيم أما الأول فبناء إبراهيم وأما الثاني
فبناء طائفة من جرحهم وذلك أن إبراهيم لما جاء بأسماعيل وابنه اسمعيل وهو ترصعه وضعهما
عند مكان البيت وليس هناك يومئذ بناء ولا أحد فلما عطشت واشتد عليه الأمر جاءه الملك
فحث بعقبه أو بجناحه في موضع زمزم حتى ظهرا الماء فصارت تشرب منه فاستمرت كذلك هي
وولد هاجتي من بيتهم طائفة من جرحهم فقالوا لعهدنا به هذا الوادي ما فيه ماء فأتوا أم اسمعيل
فقالوا لها أأذن أن ننزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم فنزلوا عندها
وأرسلوا إلى أهلهم فبنوا هناك أبياتاً فلما شب اسمعيل وأعجبهم زوجه امرأة منهم وماتت أم اسمعيل
اه من الخازن (قوله مصلح) مفعول اتخذوا وهو هنا اسم مكان أيضاً وجاء في التفسير معنى قبلة
وقيل هو مصدر فلا بد من حذف مضاف أي مكان صلاة وألفه منقلبة عن واو الأصل مصلح
لان الصلاة من ذوات الواو كما تقدم أول الكتاب اه سمين (قوله واسمعيل) هو علم أجمع وفيه
لغتان اللام والنون ويجمع على سماعة وسماعيل وأساميع ومن أغرب ما نقل في التسمية أن
إبراهيم عليه السلام لما دعا الله تعالى أن يرزقه ولداً كان يقول اسمع ايل اسمع ايل وإيل هو الله
تعالى فسمي ولده بذلك اه سمين (قوله أمرناهما) أي أمرنا مؤكداً اه أبو السجود وعبارة الخازن
أي أمرناهما والزمناهما وأوجبناهما اه (قوله أن طهرا) يجوز في أن وجهان أحدهما أنها
تفسيرية لجمله قوله وعهدنا فانه يتضمن معنى القول لانه بمعنى أمرنا أو وصينا فهي بمنزلة أي التي
للتفسير وشرط أن التفسيرية أن تقع بعدما هو بمعنى القول لاحتجافه وقال أبو البقاء أن التفسيرية
تقع بعد القول وما كان في معناه وقد غلط في ذلك وعلى هذا فلا محل لها من الأعراب والثاني
أن تكون مصدرية وخرجت عن نظائرها في جواز وصلها بالجمله الأمرية قالوا كتبت اليه بأن
قم وفيها بحث ليس هذا موضعه والأصل بأن طهرا ثم حذفت الباء فيجى فيها الخلاف المشهور
من كونها في محل نصب أو خفض وبيتي مفعول به أضيف اليه تعالى للتشريف والطلائف اسم
فاعل من طاف يطوف ويقال أطاف رباً عيلاً وهذا من باب فاعل وأفعـل بمعنى والعكوف لغة
السرور واللبث يقال عكف به كف ويعكف بالفتح في الماضي والضم والكسر في المضارع وقد
قرئ بهما والسجود يجوز فيه وجهان أحدهما أنه جمع ساجد نحو قاعد وقعود وهو مناسب لما قبله
والثاني أنه مصدر نحو الدخول والقعود فعلى هذا لا بد من حذف مضاف أي ذوي السجود
ذكره أبو البقاء وعطف أحد الوصفين على الآخر في قوله للطائفين والعاكفين لتباين ما بينهما ولم
تطاف إحدى الصفتين على الأخرى في قوله الركن السجود لان المراد بهما شيء واحد وهو
الصلاة اذ لو عطف لتهوم أن كلا منهما عبادة على حدها وجمع صفتين جمع سلامة وأخرين جمع
تكسير لاجل المقابلة وهو نوع من الفصاحة وأخر صيغة فاعل على فعل لانها فاصلة اه سمين
(قوله من الاوثان) فيه أنه لم يكن هناك اذ ذاك أو ثان عند البيت حتى يظهر منها الآن يقال

والما كفين) المقيمين فيه
(والركع السجود) جمع رآكع
وساجد المصلين (واذ قال
ابراهيم رب اجعل هذا
المكان (بلدا آمنا) ذا امن
وقد اجاب الله دعاءه فجعله
سورا لا يسفك فيه دم انسان
ولا يظلم فيه احد ولا يصاد
صدقه ولا يحتل خلاه (وارزق
آله من الثمرات) وقد فعل
منتقل الطائف من الشام
اليه وكان اتفرا لزرع فيه
ولاماء (من آمن منهم بالله
واليوم الآخر) بدل من أهله
وخصمهم بالدعاء لهم موافقة
لقوله لا ينال عهدى الظالمين
(قال) تعالى (و) ارزق (من
كفر فأمته) بالتشديد
والتحفيف في الدنيا بالرزق
(قليل) مدة حياته (ثم
أضطره) ألجئه في الآخرة
(الى عذاب النار) فلا يجد
هنا مخرجا (وبئس المصير)
المرجع هي (و) اذكر

الواجبات اتمام الصلوات
الجنس (وآتى الزكوة)
اعطى الزكاة وما يشبه ذلك
(والموفون بعهدهم) المتون
عهدهم فيما بينهم وبين الله
وفما بينهم وبين الناس (اذا
عاهدوا الصابرين في
البأساء) يعنى الخوف والبلايا
والشدائد (والضراء)
الامراض والايحاج والجوع
(وحين البأس) عند القتال

المراد ادعاء طهارته منها أى امنعا ان تعبد هي عنده لوطلب بعض المشركين أن يفعل ذلك (قوله
المقيمين فيه) فسر به العاكفين لطابق ما في سورة الحج من قوله والقائمين اذا المراد منه المقيمون
وغاير بينهم القضاة على عادة العرب من تقننهم في الكلام اه كرخي (قوله هذا المكان) أى
الاقفر الذى ليس فيه زرع ولا ماء ولا بناء فهذا من الشارح مبنى على أن الدعاء قبل بناء مكة اه
شيخنا وعبارة الكرخي وذكر البلد هنا وعرفه في ابراهيم لان الدعوة هنا كانت قبل جعل المكان
بلدا وطلب من الله تعالى أن يجعل ويحصل بلدا آمنا وثم كانت بعد جعله بلدا اه (قوله ذا امن)
أشار به الى أن آمنا صيغة نسب على حد قوله

ومع فاعل وفعال فعل في نسب أغنى عن اليا قبل

وعبارة الكرخي قوله ذا امن أشار به الى أن آمنا صيغة كعيشة راضية بمعنى ذات رضا لا بمعنى مرضية
من اسناد ما للفعول للفاعل ويجوز أن يكون اسنادا الى المكان مجازا كما في ليل نائم نسبة الى
الزمان أى نائم فيه قاله السمعاني المتنازاني فعلى هذا اسناد آمنا الى الحرم على سبيل المجاز لان
المقصود أمن الملتجئ اليه فأسند اليه مباغة اه (قوله لا يسفك فيه دم انسان) أى ولو قصاصا
على مذهب أبى حنيفة فلا يقتص منه فيه عنده بل يضيق عليه بمنع الأكل والشرب حتى يخرج
منه ويقتص منه خارجه وعند الشافعي يقتص منه فيه والخلاف بينهم ما في ما اذا قتل خارج الحرم
ثم دخله ملتحذا اليه أما اذا قتل فيه فإنه يقتص منه فيه اتفاقا وقوله ولا يظلم فيه أحد أى من حيث
كون الظلم فيه معصية زائدة على كونه معصية في نفسه وهذا يشهد لقول ابن عباس ان السيئات
تضاعف فيه كالحسنات وقوله لا يحتل خلاه أى لا يقطع ولا يؤخذ خلاه بالقصر أى حشيشه
الربط اه شيخنا (قوله من الثمرات) أى بعض الثمرات ولم يقل من الحبوب لما في تحصيلها من
الذل الحاصل بالحرب وغيره فاقترن صاره على الثمرات لتشريفهم اه شيخنا وقيل من للبيان وليس
بشيء اذ لم يتقدم مبهم يبين به ما فان قيل ما الفائدة في قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام رب اجعل
هذا بلدا آمنا وقد أخبر الله تعالى عنه قبل ذلك بقوله واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا فالجواب
ان المراد من الامن المذكور في قوله واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا هو الامن من الاعداء
والخسف والمسح والامراض والمراد من الامن في دعاء ابراهيم هو الامن من القحط ولهذا قال وارزق أهله
من الثمرات اه كرخي (قوله اليه) أى الى قبره بنحو مرحلتين وقوله وكان أى المكان اه (قوله
موافقة لقوله) أى فلما أدبه الله تعالى وعلمه الدعاء حيث لامه على التعميم في سؤال الامامية
تأذب في سؤال الرزق فخصه بالموثمين قياسا على تخصيص الله الامامية بهم فقل له من جانب
الحق فرق بين الرزق والامامة فالرزق نعم المؤمن والكافر دون الامامة فلهذا قال وارزق من
كفر اه شيخنا (قوله وارزق من كفر) قدره ليفيد أن ومن كفر معطوف على من آمن عطاف
تلقين كأنه قيل وارزق من كفروا أن محل من نصب بفعل محذوف دل الكلام عليه أى لان
الرزق رحمة دينوية نعم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والنقد في الدين ويجوز أن تكون من
مبتدأ موصولة أو شرطية وقوله فأمته خبره أو جوابه اه كرخي (قوله ألجئه) إشارة الى أن فيه
معنى الاستعارة حيث شبه حالة الكافر المذكو كور بحالة من لا يملك الامتناع مما اضطر اليه
فاستعمل في المشبه ما استعمل في المشبه به وعبارة القاضى أى الزه اليه لا المضطر لا كفره وتضييعه
مأمته به من الزم اه كرخي (قوله هي) أى النار فالخصوص بالذم محذوف والواو فيه ليست
للمطوف والالزم عطاف الانشاء على الاخبار بل الواو الاستئناف كما قال صاحب المفنى في قوله

(و) اذكر (اذ يرفع ابراهيم
القواعد) الاسس أو الجذر
(من البيت) يبنيه متعلق برفع
(و) اسمعيل (عطف على ابراهيم
أوائلك الذين صدقوا)
وفوا (وأوائلهم المتقون)
عن نقض اليهود (بأيها
الذين آمنوا كتب) فرض
(عليكم القصاص) القود
(في القتلى الحر بالحر) عمدا
(والعبد بالعبد) عمدا
(والانثى بالانثى) عمدا
نزلت في حيين من العرب
وهي منسوخة بقوله النفس
بالنفس (فن عفى له من
أخيه شيء) بقول من ترك له
من حق أخيه شيء يعني
القتل أي عفى القتل وأخذ
الدية (فاتباع بالمعروف)
أمر الطالب ان يطلب منه
بالمعروف في ثلاث سنين ان
كان دية تامة وان كان ثلثي
الدية أو نصف ففي سنتين وان
كان ثلثها ففي عامه ذلك
(وأداء إليه) أمر المطلوب أن
يؤدي إلى أولياء المقتول
حقهم (باحسان) بغير
تقاض وتعب (ذلك) العفو
(تخفيف) تهوين (من ربكم
ورحمة) للقاتل من القتل
(فن اعتدى بعد ذلك) بعد
أخذ الدية واعتسداؤه أن
يأخذ الدية ويقتل أيضا
(فله عذاب أليم) يقتل ولا
يعفى عنه ولا يؤخذ منه الدية

واتقوا الله ويعلمكم الله ان واو ويعلمكم الله للاستئناف لا لعطف الخبر على الامر
اه كرخي (قوله واذ يرفع ابراهيم الخ) صيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية استحضار الصورة
رفع القواعد الهيبة اه أبو السعود وقصة بناء البيت أن الله تعالى خلق موضع البيت قبل
الارض بالنبي عام فكان زبدة بيضاء على وجه الماء فدحيت الارض من تحتها فلما أهبط الله
آدم الى الارض استوحش فشكاه الى الله فانزل الله عز وجل البيت المعمور وهو ياقوته من
بواقيت الجنة له بابان من زمرد أخضر باب شرقي وباب غربي فوضعه على موضع البيت وقال
يا آدم اني أهبط اليك بيتا تطوف به كما يطاف حول عرشي وتصلني عنده كما يصلني عند عرشي
وانزل الله تعالى عليه الحجر الاسود فتوجه آدم من الهند ماشيا فاسل الله اليه ملكا يدله على
البيت فخرج آدم البيت فلما فرغ قالت الملائكة بركبك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالنبي
عام قال ابن عباس حججه آدم أربعين حجة من الهند ماشيا على رجليه وبقي هذا البيت الى زمن
الطوفان فرفعه الله تعالى الى السماء الرابعة وهو البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف
ملك ثم لا يعودون اليه وبعث الله تعالى جبريل حتى خبا الحجر الاسود في جبل أبي قبيس
صيانة له من الفرق فكان موضع البيت خاليا الى زمن ابراهيم ثم ان الله تعالى أمر ابراهيم بعد
ما ولد اسمعيل واسحق ببناء بيت فسأل الله تعالى أن يبين له موضعه فدله عليه وعلى الحجر الاسود
الذي كان قد خبا به جبريل فبنى البيت هو واسمعيل اه من الخدازن وفي القسطلاني على
البحاري ما نصه وبنيت الكعبة عشر مرات الاول بناء الملائكة روى أن الله تعالى أمرهم أن
يبنوا في كل سماء بيتا وفي كل أرض بيتا قال مجاهد في أربعة عشر بيتا وروى أن الملائكة حين
أسست الكعبة انشقت الارض الى منتهاهما وقذف الملائكة فيها حجارة كما مثال الابل
فتلك القواعد من البيت التي وضع عليها ابراهيم واسمعيل بناء هما الثاني بناء آدم روى أنه
قيل له أنت أول الناس وهذا أول بيت وضع للناس الثالث بناء بنه شيث بالطين والحجارة فلم
يزل معمورا به وباولاده ومن بعدهم حتى كان زمن نوح فاغرقه الطوفان وغير مكانه الرابع
بناء ابراهيم وقد كان المبلغ له بينائه جبريل عن الملك الجليل ومن ثم قيل ليس ثم في هذا العالم
أشرف من الكعبة لان الأمر ببنائها الملك الجليل والمباني والمهندس جبريل والبناني الخليل
والمعين اسمعيل الخامس بناء العمالقة السادس بناء جرهم والذي بناه منهم هو الحارث بن
مضاض الاصغر السابع بناء قصي خامس جد النبي صلى الله عليه وسلم الثامن بناء قريش
وحضره النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس وثلاثين سنة التاسع بناء عبد الله بن الزبير
وسببه توهين الكعبة من حجارة المصنوق التي أصابها حين حوصر ابن الزبير بمكة في أوائل
سنة أربع وستين بمائدة يزيد بن معاوية فهدمها بعد أن استشار واستشار وكان يوم السبت
منتصف جمادى الآخرة سنة أربع وستين وبلغ بالهدم قامة ونصفا حتى وصل قواعد ابراهيم
فوجدوها كالابل المسنمة وبعضها متصل ببعض حتى ان من ضرب بالمعول طرف البناء تحرك
طرفه الآخر فبناها على قواعد ابراهيم وأدخل فيها ما أخرجه منها قريش من الحجر بكسر
الحاء وجعل لها بابين لاصقين بالارض أحدهما بابها الموجود الآن والاخر المقابل له
المسدود وكان ابتداء البناء في جمادى الآخرة وختمه في رجب سنة خمس وستين ثم ذبح مائة
بدنة للفقراء وكساهم العاشر بناء الحاج وكان بناؤه للبحار الذي من جهة الحجر بكسر الحاء
والباب الغربي المسدود عند الركن اليماني وما تحت عتبة الباب الشرقي وهو أربعة أذرع

وشبر وترك بقية الكعبة على بناء ابن الزبير واستمر بناء الحاج الى الآن اه ملخصا وهذا بحسب ما اطلع عليه رحمه الله تعالى والافقد بناء بعد ذلك بعض الملوك سنة الف وتسع وثلاثين كما نقله بعض المؤرخين اه وقد نظم المشرة الاولى بعضهم فقال

بنى بيت رب العرش عشر نخدهم * ملائكة الله الكرام وآدم
فشيت فابراهيم ثم عالق * قصى قريش قبل هذين جرهم
وعبد الاله ابن الزبير بنى كدا * بناء للحاج وهذا مهم اه

(فائدة) قال ابن عباس بنى ابراهيم البيت من خمسة اجبل من طور سينا وطور بنى وابلان جبل بالشام والجودي جبل بالجزيرة وبنى قواعد من حراء جبل بكة اه وقوله واذ يرفع ابراهيم القواعد المراد برفعها البناء عليها فانها كانت موجودة مبنية من قبل بنائه فأنصت في الارض الى منتهاه واذ غابني عليها ورفعت البناء فوقها فقوله يبنيه نفسه يرفع وقوله من البيت نعت للقواعد أى القواعد التى هى من البيت أى التى هى بعضه المستتر فى الارض وهذا اوضح من قول الجلال متعلق برفع وقوله الاسس بضمين جمع أساس بفتح الهمزة كعناق وعنق وأساس البناء أصله الثابت فى الارض وقوله أو الجدر جمع جدار ككتاب وكتب والحداد الحائط وفى المصباح أبى الحائط بالضم أصله وجمعه أساس مثل قفل وأقفال ورعى قيل أساس كعش وعشاش والاساس بالفتح مثله وجمعه أسس مثل عناق وعنق وأسسته بأسس جعلت له أساسا اه (قوله بقولان) قدره التمهيج وقوع الجملة الطلبية حالا فانه يتوقف على تصديرها خبرية بتقدير القول اه شيخنا (قوله منقادين) المراد طلب الزيادة فى الاصل والاذعان أو الثبات عليه لان الاصل حاصل وانما لم يحمل الاسلام على الحقيقة أعنى احداه لان الانبياء معصومون عن الكفر قبل النبوة وبعدها ولانه لا يتصور الوحي والاستنباء قبل الاسلام اه كرخى (قوله أمة جماعة) أفاد أن الأمة هنا الجماعة وتكون واحدا اذا كان يقتدى به قال تعالى ان ابراهيم كان أمة فانت الله وقد يطلق لفظ الأمة على غير هذا المعنى ومنه قوله تعالى انا وجدنا آباءنا على أمة أى على دين وملة اه كرخى (قوله وأتى به) أى بالتبعيض أى بداله وهو من يعنى ولم يعمم فيقول وأجعل ذريتنا اه شيخنا (قوله وأرنا) أصله أرثينا فالهمزة الثانية عين الكلمة والماء لا مها خذفت الماء لاجل بناء الفعل ونقلت حركة الهمزة الى الراء الساكنة قبلها وهى فاء الكلمة ثم حذفت الهمزة وحيث شذفوزنه أفنا وقوله علمنا يعنى عرفنا فهى عرفانية تتعدى لواحد وتعدى للثنائي بواسطة همزة النقل اه شيخنا والمناسك واحدا منسك بفتح السين وكسرها وقد قرئ بهما والفتوح هو المقيس لانضمام عين مضارعه اه من (قوله شرائع عبادتنا) قدم الاول لان النفس فى الاصل غاية العبادة وشاع فى الحج لما فيه من الكلفة والبعث عن العادة اه كرخى (قوله أى أهل البيت) أى بيت ابراهيم وهم ذريته وعبر عنهم أولا بالذرية وثانيا بأهل البيت والمراد منهم واحد والمراد ذرية ابراهيم واسماعيل معا ولم يأت من ذريتهما معانى الا محمد صلى الله عليه وسلم وأما جملة الانبياء بعد ابراهيم وهم ذريته هو واضح اه شيخنا (قوله أيضا أى أهل البيت) أفاد به أن الضمير عائذ عنى الذرية بمعنى الأمة اذ لو أعاده على لفظها لقال فيها اه كرخى (قوله يتلو عليهم) فى محل نصب صفة زائدة رسولا وجاء هذا على الترتيب الاحسن حيث تقدم ما هو شبيه بالمفرد وهو الجار والمجرور على الجملة أو هو فى محل نصب على الحال من رسولا لانه لما وصف بخصص اه كرخى (قوله الكتاب)

يقولان (ربنا تقبل منا
بناءنا) (انك أنت السميع)
للقول (العليم) بالفعل
(ربنا واجعلنا مسلمين)
منقادين (لك و) اجعل (من
ذريتنا أو لادننا) (أمة) (جماعة
(مسلمة لك) ومن للتبعيض
وأتى به لتقديم قوله له لاسأل
عهدى الظالمين (وأرنا)
علمنا (مناسكا) شرائع
عبادتنا أو حجتنا (وتب علينا
انك أنت التواب الرحيم)
سألاه التوبة مع عصيتهما
تواضعا وتعلما لذريتهما (ربنا
وابعث فيهم) أى أهل البيت
(رسولا منهم) من أنفسهم وقد
أجاب الله دعاءه بمحمد صلى
الله عليه وسلم (يتلوا عليهم
آياتك) القرآن (ويعلمهم
الكتاب) القرآن

﴿ولكم فى القصص حكمة﴾
(ولكم فى القصص حكمة)
بقاء وعبرة (بأولى الابواب)
ذوى العقول من الناس
(اعلمكم تتقون) لكى
تتقوا قتل بعضكم بعضا
مخافة القصص (كتب
عليكم) فرض عليكم (اذا
حضر أحدكم الموت) عند
الموت (ان ترك خيرا) مالا
(الوصية للوالدين والاقرين)
الرحم (بالمعروف) للوالدين
أفضل وأكثر (حقا على
المتقين) الموحدين وهذه
الآية منسوخة بآية المواريث
(فن بدله) غير وصية الميت

(والحكمة) أي ما فيه من
الاحكام (ويركضهم)
يظهرهم من الشرك (انك
أنت العزيز) الغالب
(الحكيم) في صنعه (ومن)
أي لا (يرغب عن ملة ابراهيم)
فيتركها (الامن سفة نفسه)
جهل انها مخلوقة لله يجب
عليها عبادته أو استخفافها
وامتنعها (ولقد اصطفيناه)
اختارناه (في الدنيا) بالرسالة
والخلة (وانه في الآخرة لمن
الصالحين) الذين لهم
الدرجات العلى واذكر
(اذ قال له ربه اسلم) انقذ الله
وأخلص له دينك (قال
أسلمت لرب العالمين ووصى)
وفي قراءة أخرى (بها)

(بعدها معه فانما آثمه) وزره
(على الذين يبدلونه) يغيرونه
ونجا الميث منه (ان الله
سميع) لوصية الميت ومقالته
(عليه السلام) ان جاراً وعدل
ويقال عليه السلام بفعل الوصي
فكانوا ينفذون الوصية كما
كانت وأن جاراً مخافة الوزير
حتى نزل قوله (فن خاف من
موص) علم من الميت (جنفاً)
مبلاً وخطأ (أو آثماً) عمداً
في الجنف (فاصلح بينهم)
بين الورثة وبين الموصى له
أي رده إلى الثلث والعدل
(فلا آثم عليه) فلا حرج عليه
في رده (ان الله غفور) للميت
ان جاراً وخطأ (رحيم) بفعل

أي معانيه فالسكلام على حذف مضاف وقد صرح به الخازن وفسر الحكمة بانها الاصابة في القول
والعمل ووضع كل شيء موضعه اه (قوله والحكمة) أي ما تكامل به نفوسهم من المعارف
والاحكام وقال ابن قتيبة هي العلم والعمل ولا يكون الرجل حكيماً حتى يجمعهما وقال أبو بكر
ابن دريد كل كلمة وعظمتك أو دعيتك إلى مكرمة أو نهيتك عن قبيح فهي حكمة وقيل هي فهم القرآن
وقيل هي الفقه في الدين وقيل هي السنة اه (قوله من الاحكام) أي الشرعية فهو أخص مما
قبله اه شيخنا (قوله الغالب) فهو صفة ذات وقوله في صنعه فهو صفة فعل (قوله ومن يرغب
الخ) سبب نزولها أن عبد الله بن سلام وكان من أخبارا إلى يهود وقد أسلم دعا ابني أخيه إلى الإسلام
وهما مهاجروا معه فقال لما قد علمنا أن الله تعالى قال في التوراة اني باعث من ولد اسمعيل نبيا
اسمه أحمد فمن آمن به فقد اهتدى ومن لم يؤمن به فهو ملعون فأسلم سامة وامتنع مهاجرون
الإسلام فترأت هذه الآية والعبرة بهوم اللفظ لا بخصوص السبب فهو تعريض وتوبيخ لليهود
والنصارى ومشركي العرب لأن اليهود والنصارى يفخرون بالانتساب إلى ابراهيم لأنهم من
بنى اسرائيل وهو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم والعرب يفخرون به لأنهم من ولد اسمعيل بن
ابراهيم وإذا كان كذلك وكان ابراهيم هو الذي طلب بعثة هذا الرسول في آخر الزمان فمن رغب
عن الإيمان بهذا الرسول الذي هو دعوة ابراهيم فقد رغب عن ملة ابراهيم اه من الخازن (قوله
أي لا يرغب) إشارة إلى أن من اسم استفهام بمعنى الإنكار والتوبيخ فهو نفى في المعنى ولذلك
جاءت بعده إلا التي للإيجاب ومحل رفعه بالابتداء ويرغب خبره وفيه ضمير يعود عليه وقوله
فيتركها أي مع ظهورها ووضوحها اه كرخي (قوله الامن سفة) في من وجهان أحدهما انها في
محل رفع على البدل من الضمير في يرغب وهو المختار لأن الكلام غير موجب والكوفيون
يجهلون هذا من باب العطف نحو ما قام القوم الا يزيد قالوا عندهم حرف عطف وزيد معطوف
على القوم وتحقيق هذا مذكور في كتب النحو الثاني أنها في محل نصب على الاستثناء ومن
يحتمل أن تكون موصولة وأن تكون نكرة موصوفة فالجمله بعدها لا محل لها على الأول ومحلها
الرفع أو النصب على الثاني اه سمين (قوله جهل انها مخلوقة لله) أشار بهذا إلى أن سفة مضمين
معنى جهل وقوله أو استخف بها أشار به إلى أنه متعدي بنفسه من غير تضمين وهما وجهان حكاهما
السمين ونصه قوله نفسه في نصبه وجهان أحدهما وهو المختار ان يكون مفعولاً به لأن تعليلاً والمبرد
حكياً أن سفة بكسر فتيحة لا يتعدى سفة مفعلاً للفاء والتشديد وحكى عن أبي الخطاب
أنها لغة وهو اختيار الزمخشري فانه قال سفة نفسه امتنعتها واستخف بها والثاني أنه مفعول به
ولا يكن على تضمين سفة معنى فعل يتعدى فقد رده الزجاج وابن جني بمعنى جهل وقدره أبو عبيدة
بمعنى أهلك اه (قوله جهل انها مخلوقة) أي لم يستدل بما فيها من آثار الصنعة على الوحدانية
وعلى نبوة نبيها بالهجرة والعرب تضع سفة موضع جهل لأن من عبد حجراً أو قرأ أو شمساً أو صنماً
فقد جهل نفسه لأنه لم يعلم خالقها (قوله أو استخف بها وامتنعها) أي لأن أصل السفة الخفة فمن
رغب عما لا يرغب فيه فقد باع في اذلال نفسه واهانتها اه كرخي (قوله ولقد اصطفيناه) تعليل
للمصر قبله واللام جواب قسم محذوف والمقصود منه المحبة والبيان لقوله ومن يرغب الخ اه
كرخي وأكده جملة الاصطفاء باللام والثانية بان واللام لأن الثانية محتاجة لمزيداً كدو ذلك
أن كونه في الآخرة من الصالحين أمر مغيب فاحتاج الأخبار به إلى فضل تأكيده وأما اصطفاء
الله تعالى له فقد شاهدوه ونقله جيل بعد جيل اه كرخي (قوله بالرسالة) الباء سمية أو بمعنى

بالله (قوله بالله) أي باتباعها وأعاد الضمير لما لأنه قد جرى ذكرها وقال الزمخشري والضمير
نفسه قال (يا بني إن الله
أعطاني لكم الدين) دين
الاسلام (فلا تموتن الا وأنتم
مسلمون) نهى عن ترك
الاسلام وأمر بالثبات عليه
إلى مصادفة الموت ولما قال
اليهود للنبي ألسنت تعلم ان
يعقوب يوم مات أوصى بنيه
باليهودية نزل (أم كنتم
شهداء) حضورا (اذ حضر
يعقوب الموت اذ) بدل من
اذ قبله (قال لبنيه ما تعبدون
من بعدى) بعد موتى (قالوا
نعبد الهك

الموصى ويقال غفورا للموصى
رحيم حين رخص عليه الرد
إلى الثالث والعدل (يا أيها

قوله والبقية أمهم قنطوراء
الح فيه مخالفة لما في تاريخ
أبي الفداء تعلم بجراحته
وفيه أيضا مخالفة في بعض
الاسماء فان يشبوخون ذكره
أبو الفداء يسأخرو وقال في
ضبطه بكسر الهمزة المثناة
التحتية وتشديد السين
المهملة وفتح الهمزة المهملة
ودون ذكره أبو الفداء دان
ويشبون ذكره نقتلي
بفتح النون وسكون الفاء وفتح
الهمزة المثناة فوق وكسر اللام
وكودا واشيز عبر عنه ما
بقوله ثم كان ثم أشار فلي نظر
اه معناه

اللام (قوله بالله) أي باتباعها وأعاد الضمير لما لأنه قد جرى ذكرها وقال الزمخشري والضمير
نفسه قال (يا بني إن الله
أعطاني لكم الدين) دين
الاسلام (فلا تموتن الا وأنتم
مسلمون) نهى عن ترك
الاسلام وأمر بالثبات عليه
إلى مصادفة الموت ولما قال
اليهود للنبي ألسنت تعلم ان
يعقوب يوم مات أوصى بنيه
باليهودية نزل (أم كنتم
شهداء) حضورا (اذ حضر
يعقوب الموت اذ) بدل من
اذ قبله (قال لبنيه ما تعبدون
من بعدى) بعد موتى (قالوا
نعبد الهك

الموصى ويقال غفورا للموصى
رحيم حين رخص عليه الرد
إلى الثالث والعدل (يا أيها

قوله والبقية أمهم قنطوراء
الح فيه مخالفة لما في تاريخ
أبي الفداء تعلم بجراحته
وفيه أيضا مخالفة في بعض
الاسماء فان يشبوخون ذكره
أبو الفداء يسأخرو وقال في
ضبطه بكسر الهمزة المثناة
التحتية وتشديد السين
المهملة وفتح الهمزة المهملة
ودون ذكره أبو الفداء دان
ويشبون ذكره نقتلي
بفتح النون وسكون الفاء وفتح
الهمزة المثناة فوق وكسر اللام
وكودا واشيز عبر عنه ما
بقوله ثم كان ثم أشار فلي نظر
اه معناه

لان المعبودات ذلك الوقت كانت غير عقلاء كالوثان والاصنام والشمس والقمر فاستفهم بها التي لغير العاقل فعرف بنوه ما اراد فأجابه بالحق اذا الجواب على وفق السؤال اه كرخي (قوله واله آباؤك) انما أعاد المضاف لاجل صحة العطف على حد قوله

وعود خافض لدى عطف على ضمير خافض لازما قد جعل

ولما كان ربما يتوهم من ظاهر هذا العطف تعدد الاله اتي بالبدل وهو قوله اله او احدى الدفع هذا التوهم اه شيخنا (قوله عدا سمعيل الخ) أي مع انه عم يعقوب وقد أجاب عن هذا الجوابين وبقي ان يقال لم قدم اسمعيل على اسمحق في الذكر مع ان اسمحق هو الاب حقيقة وجوابه ان تقدمه لشرفه على اسمحق من وجهين الاول انه أسبق منه في الولادة بأربع عشرة سنة الثاني انه جد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله ولان العم بمنزلة الاب) أي ففي الصحيحين عم الرجل صنوابيه أي مثله في أن أصلهما واحد اه كرخي (قوله ونحن له مسلمون) هذه الجملة معطوفة على قوله نعبد يعني انهم من تمة جوابهم له فأجابه بزيادة أحوال من فاعل نعبد أو مفعوله أي ومن حالنا انه مسلمون مخلصون التوحيد قال أبو حيان الاول أبلغ اه كرخي (قوله وأم بمعنى همزة الانكار) أي وحدها وهذا أحد وجوه ثلاثة فانه يجوز في أم أن تقدر بالهمزة وحدها وبيل وحدها وبهما معا والغالب في كلامه أن يقدرها بهما معا وعبارة اسمين في أم هذه ثلاثة أقوال أحدها وهو المشهور انها منقطعة والمنقطعة تقدر ببيل وهمزة الاستفهام وبعضهم يقدرها ببيل وحدها ومعنى الاضرب انتقال من شيء إلى شيء لا ابطال له ومعنى الاستفهام الانكار والتوبيخ فيؤول معناه إلى النفي أي بل أكنتم شهداء يعني لم تكونوا الثاني أنها بمعنى همزة الاستفهام وهو قول ابن عطية والطبري الخ انتهت (قوله وأنت) أي أتي به اسم إشارة مؤنثا مع ان الظاهر ان يقال هؤلاء أمة اه شيخنا (قوله لهما ما كسبت) على حذف مضاف كما قدره بقوله أي جزاؤه (قوله استئناف) أي أو صفة أخرى لامة أحوال من الضمير في خلت والاول أظهر اه كرخي (قوله والجملة) أي جملة ولا تستلون عما كانوا يعملون وقوله تأ كيد لما قبلها أي الجملة لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم لانها أفادت أن أحد الا ينفعه كسب أحد بل هو مختص به ان خيرا خيرا وان شرا فشروا هذا حاصل بدون الجملة المذكورة اه كرخي (قوله وقالوا كونوا هودا الخ) معطوف في المعنى على قوله وقالوا بل يدخل الجنة الخ وهذا شروع في بيان فن آخر من فنون كفرهم واضلالهم لغيرهم ان بيان ضلالهم في أنفسهم والضمير في قالوا الال الكلابين يعني قالوا للمؤمنين ما ذكر لكن على التوزيع كما أشار له الشارح يعني قالت اليهود للمؤمنين كونوا هودا وقالت النصارى للمؤمنين كونوا نصارى ومعنى كونوا هودا وكونوا نصارى اتبعوا اليهودية واتبعوا النصرانية وقول الشارح اول التفصيل أي التقسيم أي تفصيل القول المجمل بقوله وقالوا الخ أي أن قولهم قسما ان اه شيخنا وقوله تهتدوا أي تصلوا إلى الخير وتظفروا به (قوله قل لهم بل تتبع الخ) أي قل لهم في الرد عليهم لانكون كما قلتم بل نكون على ملة ابراهيم اه شيخنا (قوله بل تتبع) قدره ليفيد أن ملة مفعول فعل مضمر لان معنى كونوا هودا أو نصارى اتبعوا اليهودية أو النصرانية وقال الكشاف نصيبه على الاغراء أي الزموا ملة وهو قول أبي عبيدة وهذا كالوجه الاول في أنه مفعول به وان اختلف العامل اه كرخي (قوله وما كان من المشركين) تعريض باليهود والنصارى ومشركي العرب حيث ادعوا أنهم على ملة ابراهيم مع انه لم يكن مشركا وهم مشركون اه شيخنا فالمراد بالاشراك مطلق الكفر (قوله قولوا آمنا

واله آباؤك ابراهيم واسماعيل واسحق) عدا اسمعيل من الآباء تغلب ولان العم بمنزلة الاب (اله أو احدا) بدل من الهك (ونحن له مسلمون) وأم بمعنى همزة الانكار أي لم تضره وقت موته فكيف تنسبون اليه ما لا يليق به (تلك) مبتدأ أو الإشارة إلى ابراهيم ويعقوب وبنيهما وأنت لتأنيث خبره (أمة قد خلت) سلفت (لها ما كسبت) من العمل أي جزاؤه استئناف (ولكم) الخطاب لليهود (ما كسبتم ولا تستلون عما كانوا يعملون) كما لا يستلون عن عملكم والجملة تأ كيد لما قبلها (وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا) أول التفصيل وقائل الاول يهود المدينة والثاني نصارى نجران (قل لهم بل) تتبع (ملة ابراهيم حنيفا) حال من ابراهيم ما تلاعن الاديان كلها إلى الدين القيم (وما كان من المشركين قولوا) خطاب للمؤمنين (آمنا

الذين آمنوا كتب) فرض (عليكم الصيام كما كتب) فرض (على الذين من قبلكم) بالعدد ويقال كتب عليكم الصيام فرض عليكم الصيام ترك الاكل والشرب والجهاج بعد صلاة العتمة والنوم قبل صلاة العتمة

بأنه الخ) أي قولوا لهؤلاء اليهود والنصارى الذين قالوا لكم كونوا هوداً ونصارى تهتدوا وهذا في
 المعنى ايضاح لقوله قل بل تتبع اه شيخنا (قوله خطاب للمؤمنين) أي لقوله فان آمنوا بمثل
 ما آمنتم به اه كرخي وقيل انه خطاب للقائلين كونوا هوداً ونصارى والمراد بالمنزل عليهم اما
 القرآن واما التوراة والانجيل اه شيخنا (قوله وما أنزل الى ابراهيم) أعاد الموصول لئلا يتوهم من
 اسقاطه اتحاد المنزل مع انه ليس كذلك كما أشار له الشارح وذكر اسمعيل وما بعده ~~لكنهم~~ كونهم
 مروجين ومقررين لما أنزل على ابراهيم فكأنه منزل عليهم ايضاً والا فليسوا بمنزل عليهم في
 الحقيقة وقوله وما أوتي الخ عبر بالابتداء دون الانزال كسابقه فراراً من التكرار الصوري الموجب
 للثقل في العبارة وقوله وعيسى لم يعد الموصول بان يقول وما أوتي عيسى إشارة الى اتحاد المنزل
 عليه مع المنزل على موسى فان الانجيل مقرر للتوراة ولم يخالفها الا في قدر يسير فيه تسهيل كما قال
 ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم اه شيخنا (قوله أولاده) أي أولاد يعقوب قبل المراد اصله
 وحينئذ فتسميتهم أسباطاً بالنظر الى كونهم أولاداً وأولاد اسحق وابراهيم وقيل المراد أولاد أولاده
 وتسميتهم أولاداً طاهرة والأسباط في بني اسرائيل كالقبائل في العرب من بني اسمعيل فأسباط
 بني اسرائيل هم قبائلهم وهذا كله بالنظر الى أصل اللغة في اطلاق السبط على ولد الولد مطلقاً
 والا فالعرف الطارئ خصص السبط بولد البنت والحفيد بولد الابن اه شيخنا (قوله وما أوتي
 النبيون) أي المذكورون وغير المذكورين ذكر ما أوتي هنا وحذفه في آل عمران اختصاراً كما
 هو الانسب بالانحروا لان الخطاب هنا عام كما مروثم خاص فكان الانسب ذكره في الاول وحذفه
 في الثاني وقال هما أوتي موسى ولم يقل وما أنزل الى موسى كما قال قبل وما أنزل الى ابراهيم
 للاحتراز عن كثرة التكرار اه كرخي (قوله من ربهم) في محل نصب وهو الظاهر ومن لا ابتداء
 الغاية وتتعلق بأوتي الثانية ان أعدنا الضمير على النبيين فقط دون موسى وعيسى وأبأوتي
 الاولى وتكون الثانية تكرر السقوطها في آل عمران أن أعدنا الضمير على موسى وعيسى
 والنبيين اه كرخي (قوله لانفرق الخ) أي في الايمان كما أشار له الشارح بقوله فنؤمن الخ والا
 فممن نفرق بينهم في الافضالية اه (قوله فنؤمن ببعض ونكفر ببعض) أي بل نؤمن بجميعةهم
 لان تصديق الكل واجب ونؤمن من منصوب لانه مفرع على المنفى على حد قوله لا يقضى عليهم
 فيموتوا لفظاً أحدهم وقوعه في سياق النفي عام فساغ أن يضاف اليه بين من غير تقدير معطوف
 نحو المال بين الناس ووجهه الكشف بقوله وأحدني معنى الجماعة بحسب الوضع وعمله الشيخ
 سعد الدين التفتازاني بقوله لانه اسم لمن يصلح أن يخاطب يستوي فيه المذكر والمؤنث والمثنى
 والجمع ويشترط أن يكون استعماله مع كل أوفي كلام غير موجب وهذا غير الاحد الذي هو أول
 العدد في مثل قل هو الله أحد وليس كونه في معنى الجماعة من جهة كونه نكرة في سياق النفي على
 ما سبق الى كثير من الازمان ألا ترى أنه لا يستقيم لانفرق بين رسول من الرسل لا بتقدير العطف
 أي رسول ورسول اه كرخي (قوله فان آمنوا الخ) مرتب على قوله قولوا آمنا بالله الخ أي واذا قلتم
 ما ذكره الخال اليهود والنصارى امامساواتكم فيما ذكر أو مخالفتكم فيه وقوله بمثل ما آمنتم به وهو
 المذكور في قوله آمنا بالله الخ وقوله مثل زائد أي لئلا يلزم ثبوت المثل لله والقرآن اه شيخنا (قوله
 خلاف معكم) أي لان كل واحد من المتشاققين يكون في شق غير شق صاحبه أي في ناحية وفيه
 إشارة الى بيان المراد بالشقاق هنا لان له في اللغة ثلاث معان أحدها الخلاف ومنه وان خفتم
 شقاق بينهم والثاني العداوة مثل قوله لا يجرم منكم شقاق والثالث الضلال مثل وان الظالمين

كما كتب فرض على الذين
 من قبلكم من أهل الكتاب
 (لعلكم تتقون) لكي تتقوا
 الاكل والشرب والجماع بعد
 صلاة العشاء والنوم قبل
 صلاة العشاء وهذا منسوخ
 بقوله أهل لكم ليلة الصيام

قوله وتسميتهم أولاداً الخ
 صوابه أسباطاً من هامش
 نسخة المؤلف

ونصبه بفعل مقدر رأى صبغنا
الله والمراد بهادينه الذي
فطر الناس عليه لظهور أثره
على صاحبه كالصبغ في الثوب
(ومن) أى لا أحد (أحسن
من الله صبغة) تميز (ونحن
له عابدون) قال اليهود
للمسلمين نحن أهل الكتاب
الاول وقبلتنا آدم ولم تكن
الانبياء من العرب ولو كان
محمد نبيا لكان منافزا
(قل) لهم (أتحاجوننا)
تخاصموننا (في الله) أن
اصطفى نبيا من العرب (وهو
ربنا وربكم)

الرفق وبقوله واكلوا
واشربوا حتى يتبين لكم
الخطيط الأبيض (أياما
معدودات) ثلاثين يوما
مقدم ومؤخر (فن كان
منكم مريضا أو على سفر
فعدة من أيام آخر) فليصم
من أيام آخر بقدر ما أفطر من
رمضان (وعلى الذين
يطيقونه) يعني يطيقون
الصوم (فدية طعام مسكين)
فليطعم مكان كل يوم أفطر
نصف صاع من حنطة لمسكين
وهذه منسوخة بقوله فن
شهد منكم الشهر فليصمه

قوله وقوله صبغة الله الخ
الذي في أبي السعد أن
المعترض جملة ومن أحسن
من الله صبغة كما يعلم
بمراجعة اه معجمه

لبي شقاق بعيد اه كرخي (قوله ونصبه بفعل مقدر) وقيل نصبه بالفعل المذكور للاقائه له في
المعنى وفي المصباح صبغت الثوب صبغنا من بابي نفع وقتل وفي لغة من باب ضرب اه (قوله
لظهور أثره الخ) توجيهه لاطلاق الصبغة على الدين أى انه بطريق الاستعارة التصريحية قال
البغوي في تقريرها ثم ان اطلاق مادة لفظ الصبغ على التطهير مجاز تشبيهي وذلك أنه شبه
التطهير من الكفر بالاعيان بصبغ المعصوم في الصبغ الحسى ووجه التشبيه ظهور أثر كل
منهما على ظاهر صاحبه فيظهر أثر التطهير على المؤمن - مساومعنى بالاعمال الصالح والاخلاق
الطيبة كما يظهر أثر الصبغ على الثوب ولا ينافي ذلك كونه مشاكلة اه وتقرير المشاكلة هنا
مبسوط في التخصيص وشرحه للسعد ونص - ما والثاني من قسمي المشاكلة وهو ذكر الشيء بافظ
غيره لوقوعه في صحبته تقديره انحو قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الى قوله صبغة الله
ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون وهو أى قوله صبغة الله مصدرا لانه فعلية من صبغ
كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ مؤكدا آمنا بالله أى تطهير الله من
دنس الكفر لان الاعيان يطهرها النفوس فيكون آمنا مشتملا على تطهير الله لنفوس المؤمنين
ودالاعية فيكون صبغة الله بمعنى تطهره يراى مؤكدا المضمون قول آمنا بالله ثم أشار الى وقوع
تطهير الله في صحبة ما يعبر عنه بالصبغ تقديره بقوله والاصل فيه أى في هذا المعنى وهو ذكر
التطهير بلفظ الصبغ أن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه المعمودية
ويقولون انه أى الغمس في ذلك الماء تطهير لهم فاذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الآن صار
نصاريا حقا فامرا المسلمون بان يقولوا للنصارى قولوا آمنا بالله وصبغنا الله بالاعيان صبغة هذا
هو المذكور في الآية لا مثل صبغتنا هذا هو المقدرو طهرنا به تطهير الامثلة تطيرنا هذا اذا كان
الخطاب في قوله قولوا آمنا بالله لا كافرين وان كان الخطاب للمسلمين فالمعنى أن المسلمين أمروا
بان يقولوا صبغنا الله بالاعيان هذا هو المذكور في الآية صبغة ولم نصبغ صبغتم أيها النصارى هذا
هو المقدر فعبر عن الايمان بالله بصبغة الله للمشاكلة لوقوعه في صحبة صبغة النصارى تقديره هذه
القرينة الحالية التي هي سبب النزول من غمس النصارى أولادهم في الماء الأصفر وان لم يذكر
ذلك لفظا اه بحروظه وقوله فعبر عن الايمان الخ حاصله أن الصبغ ليس عند كورلا في كلام الله
ولا في كلام النصارى ولا كن غمسم الاولاد عبارة عن الصبغ وان لم يتكلموا به والاية نازلة
في سياق هذا فكان لفظ الصبغ مذكورا ههنا (قوله ومن أحسن) مبتدأ وخبر وهذا
استفهام معناه النفي أى لا أحدا أحسن هنا فيها احتمالا أن أحدهما أنها ليست للتفضيل إذ
صبغة غير الله منتف عنها الحسن الثاني أن يراد التفضيل باعتبار من يبصر أن في صبغة غير الله
حسنا لا أن ذلك بالنسبة الى حقيقة الشيء ومن الله متعلق بأحسن فهو في محل نصب وصبغة
نصب على التمييز من أحسن وهو من التمييز المنقول من المبتدأ والتقدير ومن صبغته أحسن من
صبغة الله فالتفضيل انما يجري بين الصبغتين لا بين الصابغين وهذا غريب أغنى كون التمييز
منقولا من المبتدأ اه ههنا (قوله ونحن له عابدون) معطوف على آمنا فهو داخل معه تحت الامر
أى وقولوا نحن الخ اه شيخنا وقوله صبغة الله الخ معترض بين المعطوف والمعطوف عليه اه أبو
السعود (قوله الكتاب الاول) أى التوراة وأوليتها بالنسبة للقرآن والافقible كتب وقوله وقبلتنا
أى بيت المقدس (قوله أتحاجوننا) هذه الجملة في محل نصب بالقول قبلها والضمير في قل
يحتمل أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم أو لكل من يصلح للخطاب والضمير المرفوع في

قوله ان يصطفي من عباده
من يشاء (ولنا أعمالنا)
تجازي بها (ولكم أعمالكم)
تجازون بها فلا يبعد ان يكون
في أعمالنا ما يستحق به الاكرام
(ونحن له مخلصون) الدين
والعمل دونكم فمن أولى
بالاصطفاء والهمزة لانكار
والجمل الثلاث احوال (أم)
بل (يقولون) بالياء والتاء
(ان ابراهيم واسماعيل واسحق
ويعقوب والاسباط كانوا
هودا ونصاري قتل) لهم
(انتم اعلم أم الله) أي الله
اعلم وقد برأهم ابراهيم
بقوله ما كان ابراهيم يهوديا
ولانصرانيا والمذكورون
معه تبع له (ومن اطلم من
كتم) اخفى الناس (شهادة
عنده) كائنة (من الله)
أي لا أحد اطلم منه وهم اليهود
كتموا شهادة الله في التوراة
لا ابراهيم بالحنيفية (وما الله
يفافل عما تعملون)

وبقال وعلى الذين يطبقونه
معنى الفدية ولا يطبقون
الصوم مثل الشيخ الكبير
والجوز الكبيرة لا يطبقان
الصوم فدية طمام مسكين
قططه مان مكان كل يوم
أفطرا من رمضان نصف
صاع من حنطة لمسكين (فن
تطوع خيرا) زاد على
متوبين (فهو خير له) بالثواب
(بأن تصوموا خير لكم)

أتحتاجوننا لليهود والنصاري أو لمشركي العرب والمخاجة مفاعلة من محبة محبة وقوله في الله لا بد
من حذف مضاف أي في شأن الله أو في دين الله اه سمين أي أتحتاجوننا في اصطفاء الله نبينا منا
ولا ينبغي هذا منكم والحال انه ربنا وربكم فله أن يجعل النبوة فيمن شاء بمحض الفضل وان توهمتم
أن النبوة مرتبة على العمل فلا ينبغي أيضا منكم ما ذكر لان لنا عملا كما لكم عمل فله أن يرتب النبوة
على عملنا كما له أن يرتبها على عملكم بل نحن أولى منكم به لاننا مخلصون في عملنا دونكم اه شيخنا
(قوله فله أن يصطفي) أي بمحض الفضل (قوله ما يستحق به الاكرام) أي عمل يستحق الاكرام
بشيء بان يرتب عليه النبوة فكانوا لهم على كل مذهب يقصدونه وقيمون عليه انما
وتبكتنا فان كرامة النبوة ما تفضل من الله تعالى على من يشاء من عباده والكل فيه سواء واما
افاضة حق على المستعدين لها بالمواظبة على الطاعة والتخلي بالاخلاص فكما أن لكم أعمالا ربنا
يعتبرها الله في اعطائنا فلنا أيضا أعمال اه بيضاوي (قوله دونكم) أي لم تخلصوا له بل جعلتم
له شركاء في الآيات ضمرا اه كرخي (قوله فمن أولى بالاصطفاء) أي الاختيار للنبوة أي
اختيار كونها فينا (قوله والهمزة) أي في قوله أتحتاجوننا وقوله والجمل الثلاث الخ أولاها قوله
وهو ربنا وربكم الثانية ولنا أعمالنا وأعمالكم الثالثة ونحن له مخلصون اه شيخنا وقوله
أحوال أي من الواو في أتحتاجوننا والعامل فيها أتحتاجوننا اه (قوله بل يقولون) الهمزة
للانكار أيضا أي لا ينبغي لهم أن يقولوا ما ذكر لان اليهودية والنصرانية غماهي من وقت موسى
وعيسى وابراهيم ومن ذكر معه قبلهما فكيف يقال فيهم انهم كانوا هودا أو نصاري كما سياتي
في قوله تعالى يا أهل الكتاب لم تحتاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده أفلا
تعقلون اه شيخنا وعبارة السمين والاستفهام لانكار والتوبيخ أيضا فيكون قد انتقل عن قوله
أتحتاجوننا وأخذ في الاستفهام عن قضية أخرى والمعنى على انكار نسبة اليهودية والنصرانية
الى ابراهيم ومن ذكر معه انتهت (قوله أم الله) أم متصلة والجلالة عطف على أنتم ولكنكم فصل
بين المتعاطفين بالمسؤول عنه وهو أحسن الاستعمالات الثلاثة وذلك أنه يجوز في مثل هذا التركيب
ثلاثة أوجه تقدم المسؤول عنه نحو أعلم أنتم أم الله وتوسطه نحو أنتم أعلم أم الله وتأخره نحو أنتم أم
الله أعلم وقال أبو البقاء أم الله مبتدأ والخبر محذوف أي أم الله أعلم وأم ههنا المتصلة أي أيكم أعلم
والمتفصيل في قوله أعلم على سبيل الاستهزاء أو على تقدير ان يقان بهم علم في الجملة والا فلا مشاركة
اه سمين (قوله أي الله أعلم) أشار به الى بيان جواب الاستفهام (قوله وقد برأهمنا) أي اليهودية
والنصرانية (قوله والمذكورون معه) وهم اسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط تبسعه أي في
الدين اه كرخي (قوله كائنة) قدره ليفيد أنه صفة لشهادة بعد صفة لان عنده صفة أولى لشهادة اه
كرخي ويحتمل أنه متعلق بكنتم وأن الكلام على حذف مضاف تقديره كنتم من عبادة الله وعبارة
السمين قوله من الله في من وجهان أحدهما أنها متعلقة بكنتم وذلك على حذف مضاف أي من كنتم
من عبادة الله شهادة عنده والثاني أن تتعلق بمحذوف على أنها صفة لشهادة بعد صفة لان عنده
صفة لشهادة وهو ظاهر قول الزمخشري فانه قال ومن في قوله شهادة عنده من الله مثله في قولك
هذه شهادة مني لفلان اذا شهدت له ومثله براءة من الله ورسوله اه (قوله أي لا أحد اطلم الخ)
عبارة البيضاوي المعنى لا أحد اطلم من أهل الكتاب لانهم كتموا هذه الشهادة أولا أحد اطلم منا لو
كتمنا هذه الشهادة وفيه تعريض بكنتم انهم شهادة الله للمجد بالنبوة في كتبهم وغيرها اه (قوله وهم
اليهود) تفسير ان كنتم (قوله وما الله يفاقل عما تعملون) تهديد واعلام بأنه لا يترك امرهم سدى

وأنه مجازيهم على أعمالهم والناقل الذي لا يظن للامور اهما لامنهما خوذ من الارض الغفل
وهي التي لا علم لها ولا أثر عمارة وقال الكسائي أرض غفل لم تظفر (فان قيل) ما الحكمة في عدوله
عن قوله والله عليم الى قوله وما الله بغافل (فالجواب) ان نفي التناقص عن صفات الله تعالى
اكمل من ذكر الصفات مجردة عن ذكر نفي نقضها فان نفي النقيض يستلزم اثبات النقيض
وزيادة والاثبات لا يستلزم نفي النقيض لان العليم قد يغفل عن النقيض فلما قال تعالى وما الله
بغافل عما يعملون دل ذلك على أنه عالم وأنه غير غافل وذلك ابلغ في الزجر المقصود من الآية
فان قيل قد قال تعالى في موضع آخر والله عليم بما يعملون فالجواب ان ذلك سبق لمجرد الاعلام
بالقصة لا للزجر بخلاف هذه الآية فان المقصود بها الزجر والتهديد اه كرخي (قوله تقدم
مثله) أي وكررتا كيد ازر جراحهم عليه من الافتقار بالاباء والاتكال على أعمالهم أولان
الامة في الآية الاولى للانباء وفي الثانية لاسلاف اليهود والنصارى أولان الخطاب في تلك
الآية لهم وفي هذه الآية لنا اه كرخي (قوله سيقول السفهاء) أي بالسين مع مضي القول
المذكور لاستمرارهم عليه بناء على ان الآية متقدمة في نظم القرآن متأخرة في النزول عن آية قد
نرى تقلب وجهك في السماء كما ذكره ابن عباس وغيره فمضى سيقول السفهاء أنهم يستمرون على
هذا القول وان كانوا قد قالوا وحكمة الاستقبال أنهم كما قالوا ذلك في الماضي منهم أيضا من يقوله
في المستقبل وقول الشيخ المصنف كالتقاضى البيضاوي تبعا لما في الكشف والاثبات بالسين
الدالة على الاستقبال من الاخبار بالغيب هو ما عليه أكثر المفسرين وقائمة تقديم الاخبار به
أي على المخبر عنه توطئ النفس واعداد الجواب فلا يرد السؤال وهو أي فائدة في الاخبار به قبل
وقوعه أو فائدة أن مفاجاه المكره أشد والعلم به قبل وقوعه أبعد عن الاضطراب اذا وقع
فيكون أرق للخصم وأفظع لشتمه وقوله اليهود والمشركون أي والمنافقين فان السفهاء من لا يميز
ماله وما عليه ويعدل عن طريق منافعهم الى ما يضره ولا شك أن الخطأ في باب الدين أعظم مضرة
منه في باب الدنيا فيكون أولى بهذا الاسم فلا كافرا ولا هوسفيه (قوله من الناس) في محل
نصب على الحال من السفهاء والعامل فيها سببية وهي حال مينة فان السفه كما يوصف
به الناس يوصف به غيرهم من الحيوان والجماد وكما ينسب القول اليهم حقيقة ينسب آفهم
مجازا فرفع الجاز بقوله من الناس ذكره ابن عطية وغيره اه سمين (قوله اليهود) ومدار
انكارهم كراهم للتحول عنها ووزعمهم أنه خطأ وقوله والمشركون ومدار انكارهم مجرد القصد
الى الطعن في الدين والقدح في أحكامه وإظهار أن كلام التوجه اليها والانصراف عنها واقع
بغير داع لا لكرامتهم الانصراف عنها والتوجه الى مكة اه من أبي السعود (قوله أي شيء الخ)
أشار به الى أن ما استفهامة والجملة بعده هاخبرها وهي مع خبرها في محل نصب بالقول
والاستفهامة لانكار أي شيء وأي سبب اقتضى انصرافهم عن قبلتهم التي كانوا عليها أي
لا سبب يقتضي ذلك وانما هو من تشبههم وتصرفهم برأيهم ومحصل الجواب المذكور بقوله قل
لله المشرق الخ بيان السبب المقتضي لذلك وهو ارادة المالك المختارة مل (قوله على استقبالاتها)
أي أو اعتقادها فلا بد من حذف مضاف والاستفهامة في محل نصب بالقول والاستعلاء في قوله
عليها مجاز نزل مواطبتهم على المحافظة عليها منزلة من استعمل على الشيء اه كرخي وعبد ربه أبي
السعود التي كانوا عليها أي ثابتين مستمرين على التوجه اليها ومراعاتها واعتقاد حقيقةها اقتضت
(قوله فيما ربه بالتوجه الى أي جهة شاء) أي لا يختص به مكان دون مكان خاصة ذاتية تمنع إقامة

تهديد لهم (تلك أمة قد ضللت
لها ما كسبت ولكم ما كسبتم
ولا تسئلون عما كانوا
يعملون) تقدم مثله (سيقول
السفهاء) الجاهل (من
الناس) اليهود والمشركون
(ما ولاهم) أي شيء صرف
النبي صلى الله عليه وسلم
والمؤمنين (عن قبلتهم التي
كانوا عليها) على استقبالاتها
في الصلاة وهي بيت المقدس
والاثبات بالسين الدالة على
الاستقبال من الاخبار
بالغيب (قل لله المشرق
والمغرب) أي الجهات كلها
فيأمر بالتوجه الى أي جهة
شاء لا اعتراض عليه (يهدي
من يشاء) هدايته (الى صراط)
طريق (مستقيم)

من الفدية (ان كنتم
تعلمون) أد كنتم تعلمون
(شهر رمضان الذي هو
الذي أنزل فيه القرآن)
جبريل بالقرآن جملة الى
سماء الدنيا فاملا على
السفرة ثم نزل به بعد ذلك
على محمد صلى الله عليه وسلم
يوم بيوم آية وآيتين وثلاثا
وسورة (هدي للناس)
القرآن بيان من الفضلة
لناس (وبينات من
الهدى) واضحات من أمر
الدين (والفرقان) الحلال
والحرام والاحكام والحدود
والخروج من الشبهات

دين الاسلام اى ومنهم انتم
دل على هذا (وكذلك) كما
هديناكم اليه (جعلناكم)
يا امة محمد (امة وسطا) خيارا
عدولا (لتكونوا شهداء على
الناس) يوم القيامة ان رسالكم
بلغتهم (ويكون الرسول
عليكم شهيذا) انه بافكم
(وما جعلنا) صيرنا (القبلة)
لك الان الجهة (التي كنت
عليها) اولاهى الكعبة
وكان صلى الله عليه وسلم يصلى
اليها فلما هاجر امر باستقبال
بيت المقدس تألفا لليهود
فصلى اليه ستة اوسبعة عشر
شهرا

(فن شهد منكم الشهر) في
الحضر (فابصمه ومن كان
مريضا) في شهر رمضان
(او على سفر فعدة) فله صم
(من ايام آخر) بقدر ما افطر
(يريد الله بكم اليسر) اراد
الله بكم رخصة الافطار في
السفر ويقال اختار الله
لكم الافطار في السفر (ولا
يريد بكم العسر) لم يرد ان
تكون لكم العسر في الصوم
في السفر ويقال لم يختار لكم
الصوم في السفر (ولتكملاوا
العدة) لكي تصوموا في
الحضر عدة ما افطرت في
السفر (ولتكبروا الله) لكي
تعظموا الله (على ما هداكم)
كما هداكم لدينه ورخصته
(ولما كنتم تشكرون) لكي

غيره قامة وانما العبرة بارتسام امره اى امتثاله لا بخصوص المكان وتخصيص هاتين الجهتين
بالذكر لمزيد ظهورهما حيث كان احدهما طالع الانوار والاصباح والاخره مهرباوا وكثرة توجه
الناس اليهما لتحقيق الاوقات لتخصيل المقاصد والاهتمام اه كرخى (قوله اى ومنهم انتم)
اى ومن هداكم الله انتم ايها المؤمنون وقوله دل على هذا اى على قوله ومنهم انتم اى على كون
المؤمنين مهديين وقوله كما هديناكم بيان لاسم الاشارة فهو واقعة على هداية المؤمنين اى
جعلناكم امة وسطا مثل ما هديناكم اه شيخنا (قوله خيارا عدولا) اى من كين بالعلم والعمل
كما قاله القاضى كالكشاف اى مدوحين بهما من قولك زكى نفسه اى مدحها قاله الجوهري
اى فالوسط مستلزم للخيار والعدول كما اشار اليه الشيخ المصنف فطاق المزموم واراد اللانتم
فمكونان استمارة واصل الوسط مكان تستوى اليه المساحة من سائر الجوانب ثم امتعير الفصل
المجودة ثم اطلق على المنتصف بها والالة دلت على ان الاجماع حجة اذ لو كان فيما اتفقوا عليه
باطل لانتقلت به عدالتهم اى اختلفت اه كرخى (قوله لتكونوا شهداء على الناس الخ) وذلك
ان الله تعالى يجمع الاولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول اكفارا لام لم باتكم نذير فينكرون
ويقولون ما جاءنا من نذير فيسأل الله الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناقيسا لهم اليقينة وهو
المهم اقامة للحجة فيقولون امة محمد صلى الله عليه وسلم تشهد لنا فيؤتى بامة محمد عليه الصلاة
والسلام فيشهدون لهم انهم قد بلغوا فتقول الامم الماضية من أين علموا وانما كانوا بعد نفيصال
الله تعالى هذه الامة فيقولون ارسلت الينا رسولا وانزلت علينا كتابا اخبرتنا فيه بتبليغ الرسل
وانت صادق فيما اخبرت ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم لم فيسئل عن حال امة فيزكيهم
ويشهد بصدقهم اه من الخازن (قوله لتكونوا) يجوز في هذه اللام وجهان احدهما ان
تكون لام كي فتفيد العلية والثاني ان تكون لام الصيرورة وعلى كلا التقديرين فهي حرف جر
وبعدها ان مضمرته هي وما بعدها في محل جر واتي بشهداء جمع شهيد لانه يدل على المباغة دون
شاهدين وشهود حتى شاهدوني على قولان احدهما انها على بابها وهى الظاهر والثاني انها بمعنى
اللام بمعنى انكم تنقلون اليهم ما علمتموه من الوحي والدين كما قلله الرسول عليه الصلاة والسلام
وكذلك القولان في على الاخيرة بمعنى ان الشهادة بمعنى التزكية منه عليه السلام لهم وانما قدم
متعلق الشهادة آخر او آخر اول وجهين احدهما وهما ذكره الزمخشري ان الغرض في الاول
اثبات شهادتهم على الامم وفي الاخر اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم والثاني ان
شهيدا اشبه بالفواصل والمقاطع من عليكم فكان قوله شهيدا اتمام الجملة ومقطعة هادون عليكم
وهذا الوجه قاله الشيخ مختار الادعاء على الزمخشري مذهبه من ان تقديم المفعول بشهر
بالاختصاص وقد تقدم ذلك اه معين (قوله انه بافكم) هو احد القولين في المراد بقوله عليكم
شهيدا ومحصله انه اذا ادعى على امة انه بلغهم تقبل منه هذه الدعوى ولا يطالب بشهيد يشهد
له فسميت دعواه شهادته من حيث قبوله او عدم توقفها على شئ آخر بخلاف سائر الانبياء لانه لا
دعواهم على امة الا بشهادة الشهود وهم هذه الامة والثاني ان المراد به ان الرسول يزكيكم في
شهادتكم على الامم السابقة ان انبياءهم بافوهم وعلى هذا تكون على بمعنى اللام اى يكون
شاهدا لكم اى من كمالكم شاهد بعد التكم اه كرخى ببعض تصرف (قوله القبلة التي كنت
عليها) فيه اعارب خمسة احسنها ما سلمه الجلال وهو ان القبلة المفعول الثاني مقدماتى
نعت لمذوف اى الجهة التي كنت عليها وهذا هو المفعول الاول قد اخرجوا التقدير وما صيرنا الجهة

التي كنت عليها ولا يعني قبل الله مرة القبلة لك الآن أي بعد نسخ استقبال بيت المقدس أي
وما جعلنا قبلة لك الأولى قبلة لك ثانيا أي ما حولناك ورجعناك إليها لا لعلم الخ شيوخنا وعبرة
السمين في هذه الآية خمسة أوجه أحدها أن القبلة مفعول أول والتي كنت عليها مفعول ثان وأن
الجعل بمعنى التصيير وهذا ما جزم به المخشري الثاني أن القبلة هي المفعول الثاني والتي كنت
عليها والاول وهذا ما اختاره الشيخ محججه بأنه التصيير هو الانتقال من حال إلى حال
فالمتبس بالحالة الثانية هو المفعول الثاني ألا ترى أنك تقول جعلت الطين خروا وحملت الجاهل
عالمنا ثم ذكر بقية الأوجه فراجعها إن شئت (دوله ثم حوّل) أي أمر بالحوّل إلى الكعبة (قوله
لا لعلم) استثناء فرغ من أعم العمل أي وما جعلنا ذلك لشيء من الأشياء إلا لنعين الناس أي
نعام لهم معاملة من عقيمهم فنعلم - ينشئ من يتبع الرسول في التوجه إلى ما أمر به من الدين أو
القبلة والالتفات إلى الغيبة مع إرادته بالصلاة والسلام بعنوان الرسالة للشعار بعلية الاتباع
أه أبو السعود (قوله علم صهور) جواب عما يفهم من الآية من حدوث العلم فأجاب بأن المرد
الالفاظ علمنا من يتبع الخ والذي يحدث ويحدث ظهور العلم لأنفسه وهذا مراد الشارح وفي
الحقيقة الذي يحدث متعلق العلم وهو إيمان بعض وكفر بعض أه شيخنا (قوله من يتبع
الرسول) من موصولة وهي مع صلته مفعول أعلم على تضمينه معنى التمييز والمعنى لا غير لما ثبت
من المترزل كقوله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب فوضع العلم موضع التمييز الذي هو موجب
عنه ويشهد له قراءة ليعلم على بناء المجهول مع صيغة الغيبة أه من أبي السعود (قوله في صدقه)
بالرفع عطف على يتبع لأنه لم يسبقه نفى ولا طلب (قوله على عقبه) في محل نصب على الحال أي
ينقلب مرتدا ورجعا على عقبه وهذا مجاز وقرئ على عقبه بسكون القاف وهي لغة قوم أه
سمين (قوله أي يرجع إلى الكفر) إشارة إلى أنه مجاز فلا يرد كيف يتصور حقيقة انقلاب
الإنسان على عقبه أه كرخي (قوله في حيرة) بفتح الحاء المهملة أي تحير وقوله من أمره أي شار
نفسه وقوله وقد ارتد لذلك أي للظن المذكور (قوله مخففة من الثقلية) أي واللام في الكبر
فارقة بينها وبين النافية لا بين الثقلية والمخففة كما وقع في تفسير الكواشي تب عليه السعد
الافتازاني أه كرخي (قوله أي التولية) أي المفهومة من قوله ما ولا هم عن قبلتهم وقوله إليها
أي الكعبة (قوله الأعلى الذين) متعلق بكبرية وهو استثناء مفرغ فان قيل لم يتقدم هنا نفى ولا
شبهه وشرط الاستثناء المفرغ تقدم شيء من ذلك فالجواب أ - الكلام وإن كان موجبا لفظا فانه
في معنى النفي إذا المعنى أنها لا تخف ولا تسهل الأعلى الذين وهذا الأول بعينه قد ذكره في قوله
تعالى وإنها لكبيرة الأعلى الخاشعين وقال الشيخ هو استثناء من مستثنى منه محذوف تقديره وإن
كانت لكبيرة على الناس الأعلى الذين وليس استثناء مفرغا لأنه لم يتقدمه نفى ولا شبهه وقد
تقدم جواب ذلك أه سمين وتقرير الجلال محتمل كلام من الو - هين (قوله وما كان الله ليضيع)
في هذا التركيب وما أشبهه مما ورد في القرآن وغيره نحو وما كان الله ليطلعكم ما كان الله ليذر
قولان أحدهما قول البصريين وهو أن خبر كان محذوف وهذه اللام تسمى لام المحذوف ينتصب
الفعل بعدها باضمارة أن وجوبا فينسب منها ومن الفعل مدد من خبرهم هذه اللام وتعلق هذه
اللام بذلك الخبر المحذوف والتقدير وما كان الله يريد الامتناع إيمانكم وشرط لام المحذوف عندهم
أن يتقدمها كون منفي واشترط بعضهم مع ذلك أن يكون كواضا وبها يفرق بينها وبين لام كي
ما ذكرنا من اشتراط تقدم كون منفي ويدل على مذهب البصريين التصريح بالخبر المحذوف في

ثم حوّل (لا لعلم) علم ظهور
(من يتبع الرسول) فيصدق
(من ينقلب على عقبه)
أي يرجع إلى الكفر شيكا
في الدين وظننا أن النبي صلى
الله عليه وسلم لم في حيرة من
أمره وقد ارتد لذلك جماعة
(وإن) مخففة من الثقلية
واسمها محذوف أي وإنها
(كذب) أي التولية إليها
(الكبيرة) شاقة على الناس
(الأعلى الذين هدى الله)
منهم (وما كان الله ليضيع
إيمانكم) أي صلاتكم إلى
بيت المقدس بل يشيكم عليه
تسكروا رخصته (وإذا
سألك عبادي) أهل الكتاب
(عني) أقرب أنا أم بعيد
(فاني قريب) فأعلمهم يا محمد
أنني قريب بالاجابة (أجيب
دعوة الداع إذا دعان
فليس تحيبوا) فليطيعوا
رسولي (وليؤمنوا بي)
وبرسولي قبل الدعوة
(أعلمهم يرشدون) لكي
يهتدوا فيه تحباب لهم الدعاء
(أهل لكم ليلة الصيام
الرفث إلى نسائكم)
المجامعة مع نسائكم (هن
لباس لكم) سكن لكم
(وإنتم لباس لهن) سكن
لهن (علم الله أنكم كنتم
تختانون أنفسكم) بالجماع
بعد صلاة العتمة (فتاب
عليكم) تجاوز عنكم (وعفا

لان سبب نزولها السؤال عن
مات قبل التحويل (ان الله
بالتاس) المؤمنين (لرؤف
رحيم) في عدم اضاعة اعمالهم
والرافعة لشدة الرحمة وقدم
الاباح للفاصلة (قد) للتحقيق
(نرى تقلب) تصرف
(وجهك في) جهة (السماء)
متطاعا الى الوحي ومتشوقا
للامر باستقبال الكعبة
وكان يود ذلك لانها قبله
ابراهيم ولانها ادعى الى اسلام
العرب

عنكم) خيانتكم ولم
يعاقبكم (فالآن) حين
أحدثت لكم (بأشروهن)
خامعهن (وابتغوا) اطلبوا
(ما كتب الله لكم)
ما قضى الله لكم من ولد
صالح نزلت في عشرين
الخطاب (وكلوا واشربوا)
من حين يدخل الليل (حتى
يتبين لكم الخطيط الأبيض
من الخطيط الأسود) يعني
يتبين لكم يفاض النهار من
سواد الليل (من القمر ثم
أقوا الصيام الى الليل) الى
الى دخول الليل نزلت في
صرمة بن مالك بن عدي (ولا
تباشروهن) ولا تجامعهن
(وأنتم عاكفون) معتكفون
(في المساجد) ليلا ونهارا
(تلك حدود الله) تلك
المباشرة معصية الله (فلا
تقربوها) فاتركوا مباشرة

قوله سموت ولم تكن أهلا لسموه والقول الثاني لا كوفيين وهو الالام وما بعده في محل
الخبر ولا يقدرون شيئا وأن الالام لما كبداهم (قوله لان سبب نزولها الخ) عبارة الخازن وما
كان الله ليضيع إيمانكم يعني صلاتكم الى بيت المقدس وذلك أن حي بن أخطب وأصحابه من
اليهود قالوا لاسلمين أخبرونا عن صلاتكم الى بيت المقدس ان كانت على هدى فقد نحواتم عنه
وان كانت على ضلالة فقد دنتم الله بهامدة ومن مات عليها فقد مات على ضلالة فقال المسلمون
اغما لهدى فيما أمر الله به والفضالة فيما نهى الله عنه قالوا فما شهداءكم على من مات معكم على
قبائنا وقد مات قبل أن نحول القبلة الى الكعبة أسعد بن زرارة من بني النجار والبراء بن معرور من
بنی سامة وكانا من النقباء ورجال آخرون فاطلقوا عشرهم الى النبي صلى الله عليه وسلم لم يبقوا
يارسول الله قد صرفك الله الى ملة ابراهيم فكيف يا أخواننا الذين ماتوا وهم يصلون الى بيت
المقدس فانزل الله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم يعني صلاتكم الى بيت المقدس اه (قوله
ار الله بالناس) تعليل لما قبله (قوله لرؤف رحيم) المدأى زيادة واو بعد الهمزة والقصر رأى
حذف ثا الواو والقراءتان سبعيتان وهما يجريان من هذه الكلمة حيثما وقعت من القرآن
(قوله في عدم اضاعة اعمالهم) في سببية أي أنه رؤف رحيم بسبب عدم اضاعته اعمالهم ومن
أجل ذلك (قوله وقدم الاماخ) أي مع ان العادة العكس ليكون لا باغ بعد غير فائدة فيقال عالم
نحري بلام لا محراب عالم اد شيخا وقوله للفاصلة أي لانها على الميم والفاصلة هي الكلمة آخر
الآية لقافية الشعر وقريفة السجع وانما عبر بالفاصلة دون السجع أحدا من قوله تعالى فصات
آياته وهي هنا قوله سابقا على صراط مستقيم وهما رؤف رحيم اه كرخي (قوله قد نرى الخ) هذا في
المعنى علة ثانية لقوله وما جعلنا القبلة الخ أي اعماحو لنا القبلة اه لم الخ ولا نرى الخ اه شيخا وسبب
نزول هذه الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعد ما هاجر أمر باستقبال بيت المقدس تأليا
لليهود فرضى وأحب وأمثل وصلى اليه مدة ومع ذلك كان يحب بطبعه أن يستقبل الكعبة
وقال لجبريل وددت لو حو لي الله الى الكعبة فقال جبريل اغما أنا عبدك مثلك ثم عرج جبريل
وجعل النبي صلى الله عليه وسلم يديم النظر الى السماء رجاء أن ينزل جبريل بما يحب من أمر
القبلة فانزل الله ند نرى الآية اه خازن وروى البيضاوي وروى أنه عليه الصلاة والسلام قدم
المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجه الى الكعبة في رجب بعد الزوال قبل
قتال بدر شهرين وقد صلى بأصحابه في مسجد بني سامة ركعتين من الظهر فتحوّل في الصلاة
واستقبل الميزاب وتبادل الرجال والنساء صفوفهم فسمى المسجد مسجد القبلتين اه وفي المواهب
مافيه قال الحربي قدم عليه الصلاة والسلام المدينة في ربيع الاول فصلى الى بيت المقدس
تمام السنة وصلى من سنة اثنتين ستة أشهر ثم حوّل القبلة وقيل كان تحوّلها في جمادى وقيل
كان يوم الثلاثاء في نصف شعبان وقيل يوم الاثنين نصف رجب وظاهر حديث البراء في
النفاري أنها كانت صلاة العصر ووقع عند النسي من رواية أبي سعيد بن المعلى أنها الظهر
واختلفوا في المسجد الذي كان يصلي فيه فعند ابن سعد في الطبقات أنه صلى الله عليه وسلم صلى
ركعتين من الظهر في مسجد بالمسلمين ثم أمر أن يتوجه الى المسجد الحرام فاستدار اليه ودار
معه المسلمون ويقال انه عليه الصلاة والسلام زار أم بشر بن البراء بن معرور في بني سامة بكسر
اللام فصنعت له طعاما وكانت الظهر فصلى عليه الصلاة والسلام بأصحابه ركعتين ثم أمر
فاستداروا الى الكعبة واستقبلوا الميزاب فسمى مسجد القبلتين اه وقوله فاستداروا الى
الكعبة بأن تحوّل الامام من مكانه الذي كان يصلي فيه الى مؤخر المسجد فتحوّل الرجال حتى

(فلنولينك) فنولينك (قبله)
 ترضاها) نحبها (قول وجهك)
 استقبال في الصلاة (شطر)
 نحو (المسجد الحرام) أي
 الكعبة (وحيثما كنتم)
 خطاب للامة (فقلوا)
 وجوهكم) في الصلاة (شطره)
 وان الذين أوتوا الكتاب
 ليعلمون أنه) أي التولى إلى
 الكعبة (الحق) الثابت

النساء لا ونهارا حتى تمرغوا
 من الاعتكاف (كذلك)
 هكذا (بين الله آياته) ثم
 ونبيه (للناس) كما بين هذا
 (اعلمهم يتقون) لكي
 يتقوا مصيبة الله نزلت في
 نفر من أصحاب النبي صلى
 الله عليه وسلم على بن أبي
 طالب وعمار بن ياسر وغيرهما
 كانوا عتكفوا في المسجد
 فباتوا إلى أهلكهم إذا احتاجوا
 ومجسمون نساء هم
 ويتسلون فيرجعون إلى
 المسجد فنهاهم الله عن ذلك
 ثم نزل في عبدان بن الأشوع
 وأمرئ القيس (ولأن كلاهما
 أموالكم بينكم بالباطل)
 بالطمع والسرقة والغصب
 والحلف الكاذب وغير ذلك
 (وقدوا بها) لانجوا بها (إلى)
 الحكم لنا كلاهما (يقا) لكي
 كلاهما نقتل (من أموال
 الناس بالاثم) بالحلف
 الكاذب (وانتم تعلمون)
 ذلك فأقر امرؤ القيس بالمال

صاروا خلفه ونحوات الأسماء حتى صرن خلف الرجال ولا يشكك بأنه عمل كثير لا احتمال أنه قبل
 تخبره فيها كالسكلام أو اغتفر هذا العمل للصحة أو لم تتوال الخطأ عند التحول بل وقعت
 منفرقة أه شارحه (قوله قد للتحقيق) أي كما كان قوله تعالى قد يعلم ما أنتم عليه لكن صنيع
 الكشف يقتضي موافقة ما ذكره سيديويه في الآية من أنها لا تكثير بقربينة ذكر القلب
 والتكثير بالنسبة إلى المرتضى وهو محمد صلى الله عليه وسلم لا إلى الراي وهو الله تعالى لأنه منزله عن
 ذلك فلا يرد أنها إذا كانت للتكثير يلزم أن أفعاله تعالى توصف بالقلة والكثرة وهو باطل كما هو
 مقرر في كتب الأصول اه كرخي (قوله فلنولينك الخ) هذه بشارة من الله تعالى له صلى الله
 عليه وسلم بما يحب وقوله قول وجهك انجازه بما يشريه اه شيخنا والفاء هنا لتسبب وهو واضح
 وهذا جواب قسم محذوف أي فوالله لنولينك وولي يتعدى لاثنتين فالاول هو الكاف والثاني
 قبله وترضاها الجملة في محل نصب صفة لقبلة قال الشيخ وهذا يعني فلنولينك يدل على أن في الجملة
 السابقة حالا محذوفة تقديره قد نرى تقاب وجهك في السماء طالب قبله غير أنني أنت مستقبلاها
 اه سمين (قوله فنولينك) يقتضي أن قبله منصوب بنزع الخافض أي إلى قبله وبالنظر لفظ
 القرآن يصح أن يكون مفهولا ثانيا وقوله نحبها أي محبة طبيعية لأنها قبله إبراهيم وقبلته هو أيضا
 قبل الحجر وإن كان يجب بيب المقدس أيضا من حيث امتثال الأمر اه شيخنا (قوله شطر
 المسجد الخ) الشطر يكون بمعنى النصف من الشيء والجزء منه ويكون بمعنى الجهة وهو وية قال
 شطره بدومنه الشاطرو وهو الشاب البعيد من الجيران الغائب عن منزله يقال شطر شطورا
 والشطر البعيد بدومنه منزل شطرو شطرا إليه أي أقبل وقال الراغب وصار يهرب بالشاطر عن
 البعد ووجهه شطرو والشاطر أيضا من يتباعد عن الحق ووجهه شطرا اه سمين (قوله وحيثما
 كنتم) أي من برأويح مشرق أو مغرب اه خازن وفي حيثما هنا وجهان أظهرهما أنها شرطية
 وشرط كونها كذلك زيادة ما بعد ما خلا فالفراء وكنتم في محل جزم بها وقلوا جوابها وتكون
 هي منصوبة على الظرف بكنتم فتكون عاملة فيه الجزم وهو عامل فيها النصب نحو إياها
 تدعو أفله الأسماء الحسنى (واعلم) ان حيث من الأسماء اللازمة للإضافة فالجملة التي بعدها
 كان القياس يقتضي أن تذكر في محل خفض بها ولا يمكن منع من ذلك مانع وهو كونها صارت
 من عوامل الأفعال قال الشيخ وحيث هي ظرف مكان مضافة إلى الجملة فهي مقتضية للخفض
 بعدها وما يقتضي الخفض لا يقتضي الجزم لان عوامل الأسماء لا تعمل في الأفعال والاضافة
 موضوعة لما اضيف كما أن الصلة موضوعة فيمنافى اسم الشرط لان اسم الشرط مبهم فاذا وصلت
 بما زال منها معنى الإضافة وضمت معنى الشرط وجوزي بها وصارت من عوامل الأفعال
 والثاني أنها ظرف غير مضمين معنى الشرط والناصب له قوله فقلوا قاله أبو البقاء وليس بشيء
 لأنه متى زيدت عليها ما وجب تضمينها معنى الشرط وأصل ولوا وليوا فاستنقلت الضمة على الياء
 فحذفت فالتقى ساكنان فحذف أولهما وهو الياء وضم ما قبله لتجانس الضمير فوزنه فموا اه سمين
 (قوله خطاب للامة) أي فهو أمر لهم بعد أمر رسولهم فلا تكرر فيه اه كرخي (قوله وان الذين
 أوتوا الكتاب) قال السدي هم اليهود خاصة والكتاب التوراة وقال غيره أحبارا يهود وعلماء
 النصارى لعموم اللفظ والكتاب التوراة والإنجيل اه كرخي (قوله أنه الحق) يحتمل أن تكون
 أن واسمها وخبرها سادة مسددة المقولان ليعلمون عند الجمهور ومسددة أحدهما عند الأخفش
 والثاني محذوف على أنه يتعدى لاثنتين وأن تكون سادة مسددة مقول واحد على أنها بمعنى

(من ربهم) ما في كتبهم من
نعت النبي صلى الله عليه وسلم
من أنه يقول اليها (وما الله
بغافل عما تعملون) بالتاء
أيها المؤمنون من امتثال
أمره وبإيائه أي اليهود من
انكار أمر القبلية (واثن) لام
قسم (أتيت الذين أوتوا
الكتاب) كل آية على
صدقك في أمر القبلية
(ماتبعوا) أي يتبعون
(قبلتك) عنادا (وما أنت
بتابع قبلتهم) قطع لطمعه
في أسلامهم وطعمهم في
عوده اليها (وما بعضهم
بتابع قبلة بعض) أي
اليهود قبله النصراني وبالعكس
بتزول هذه الآية (يسألونك
عن الأهل) عن زيادة
الأهل ونقصانها لماذا
(قل) يا محمد (هي مواقيت
للناس) علامات للناس
لقتضاء دينهم وعدة لنسائهم
وموهمهم وافتطارهم (والحج
والعج) زات في معاذين
جبل حين سأل النبي صلى
الله عليه وسلم عن ذلك (وايس
البر) الطاعة والتقوى (بأن
تؤتوا البيوت من ظهورها)
بأن تدخلوا البيوت من
ظهورها من خلفها في الأحرام
(وايسكن البر) الطاعة في
الأحرام (من اتقى) الصمد
وغیر ذلك (وأوتوا البيوت)
ادخلوا البيوت (من أبوابها)

العرفان وفي الضمير ثلاثة أقوال أحدها يعود على التولي المدلول عليه بقوله فولوا والثاني على
الشرط والثالث على النبي صلى الله عليه وسلم ويكون على هذا التقاطع من خطابه بقوله فلنؤلفه
إلى الغيبة اه سمير (قوله من ربهم) متعلق بمحذوف على أنه حال من الحق أي الحق كأننا من
ربهم اه سمير (قوله ما في كتبهم الخ) علة لقوله يعلمون وقوله من أنه يقول اليها بدل
اشتمال من نعت النبي وبيان له (قوله لام قسم) أي وإن شرطية فقد اجتمع شرط وقسم وسبق
القسم فالجواب له وحذف جواب الشرط له بد جواب القسم مسدود ولذلك جاء فعل الشرط
ماضيا لأنه متى حذف الجواب وجب كون فعل الشرط ماضيا لا في ضرورة كما هو مقرر في محله
اه كرخي (قوله أتيت الذين أوتوا الكتاب) يعني اليهود والنصارى (قوله في أمر القبلية) أي
في أن تحموا لك بأمر من الله (قوله أي يتبعون) أي ما يتبعون وانما فسر بذلك لوقوعه جوابا
للشرط المقتضي لاستقبال كل من الشرط والجواب وفي الحقيقة جواب القسم وجواب
الشرط محذوف على حذف قوله واحد في اجتماع شرط وقسم ليت اه شيخنا وعبارة
الكرخي أي يتبعون نبيه به على أن تبعوا وإن كان ماضيا لفظا فهو مستقبل معني لأن الشرط
قيد في الجملة والشرط مستقبل فوجب أن يكون مضمون الجملة مستقبلا ضرورة أن المستقبل
لا يكون شرطيا في الماضي اه (قوله عنادا) أي لأن تركهم اتباعك ليس عن شبهة تزيها
بإيراد الحجة اه كرخي (قوله وما أنت بتابع قبلتهم) ما تحت مل وحين أعني كونها مجازية
أرغمية فعلى الأول يكون أنت مرفوعا بها وبتابع في محل نصب وعلى الثاني يكون مرفوعا
بالابتداء وبتابع في محل رفع وهذه الجملة معطوفة على جملة الشرط وجوابه لا على الجواب
وحده اذ لا محمل محله لأن نفي تبعيتهم لقبلة مقيّد بشرط لا يصح أن يكون قيداً في نفي تبعيته
قبلتهم وهذه الجملة أبلغ في النفي من قوله ماتبعوا قبلتك من وجه كونها أهمية تكر فيها
الاسم مؤكداً نفياً بالباء ووحدة القبلة وإن كانت مثناة لأن لليهود قبلة وللنصارى قبلة أخرى
لا حد وحين أما لا اشتراك في البطلان فصار قبلة واحدة وأما لا محمل المقابلة في اللفظ
لأن قبله ماتبعوا قبلتك وقرئ بتابع قبلتهم بالاضافة تخفيفاً لأن اسم الفاعل المستكمل
لشروط العمل يجوز فيه الوجهان واختلاف في هذه الجملة هل المراد بها النبي أي لا تتبع قبلتهم
ومعناه الدوام على ما أنت عليه لأنه معصوم من اتباع قبلتهم أو الأخبار المحض نفي الاتباع
والمعنى أن هذه القبلة لا تصير منسوخة أو قطع رجاء أهل الكتاب أن يعودوا إلى قبلتهم قولان
مشهوران اه سمير (قوله قطع لطمعه الخ) يعني أن هذا على التوزيع فقوله قطع لطمعه راجع
لقوله ماتبعوا قبلتك وقوله وطعمهم الخ راجع لقوله وما أنت بتابع قبلتهم فهو لف ونشر مرتب
اه شيخنا وفي البضاوي وما أنت بتابع قبلتهم قطع لطمعهم فانهم قالوا لو ثبت على قبلتنا الكتاب
نرحم وأن يكون صاحبنا الذي ننظره تغريراً له وطعمه في رجوعه وقبلتهم وان تعددت لكتنها
متعددة في البطلان ومخالفة الحق اه (قوله أي اليهود قبله النصراني) وكانت مطلع الشمس
وكانوا يستقبلونها وبقبلته اليهودي بيت المقدس وقبلته النبي هي الكعبة اه أبو السعود
لكن ينظر هل كون قبله النصراني مطلع الشمس من عند أنفسهم أو بتبعيتهم أم عيسى فيه اه
شيخنا ثم رأيت في الشهاب ما نصه ثم إن كون قبله النصراني مطلع الشمس صرحوا به لكن وقع
في بعض كتب القصص أن قبله عيسى عليه الصلاة والسلام كانت بيت المقدس وبعد رفعه ظهر
بولس ودس في دينهم دسائس منها أنه قال لقيت عيسى عليه الصلاة والسلام فقال لي إن

(واثن اتبعنا أهواءهم) التي
 يدعوونك اليها (من بعد
 ما جاءك من الوحي)
 (انك اذا) ارادتهم فرضا
 (من الظالمين الذين آتيناهم
 الكتاب يعرفونه) أي محمدا
 (كما يعرفون أبناءهم بنقته)
 في كتبهم قال ابن سلام لقد
 عرفته حين رأيته كما عرف
 ابني ومعرفتي لمحمد أشد
 (وان فر يقامهم) أي يكتفون
 الحق (نقته) وهم يعلمون
 التي كنتم تدخلونها
 وتخرجون منها قبل ذلك
 (واتقوا الله) واخشوا الله
 في الاحرام (الملك تلهون)
 لكي تصبوا من المضط
 والعباد نزلت في نفر من
 أصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم كانه وخزاعة كانوا
 يدخلون بيوتهم في الاحرام
 من خلفها أو من سطحها كما
 فعلوا في الجاهلية (وقاتلوا في
 سبيل الله) في طاعة الله في
 الحل والحرم (الذين يقاتلونكم)
 يبدؤونكم بالقتال (ولا
 تعتدوا) لا تعتدوا (ان الله
 لا يحب المعتدين) المعتدين
 بالقتال في الحل والحرم
 (واقتلوهم) ان بدؤكم (حيث
 تقفتموهم) وجدتموهم في
 الحل والحرم (واخرجوهم)
 من مكة (من حيث
 اخرجوكم) كما اخرجوكم
 (والفتنة) الشراك بالله

الشمس كوكب أحبه يبلغ سلامي في كل يوم فرقوى ليتوجهوا اليها في صلاتهم ففعلوا ذلك وفي
 بدائع الفوائد لابن القيم قبله أهل الكتاب ليست يوحى وتوقيف من الله بل بمشورة واجتهاد
 منهم أما النصارى فلا ريب أن الله لم يأمرهم في الانجيل لي ولا في غيره باستقبال المشرق وهم
 يقولون بان قبله المسيح عليه الصلاة والسلام قبله بنى اسرائيل وهي الحضرة وانما وضع لهم
 أسماخهم هذه القبلة وهم يعتقدون عنهم بأن المسيح عليه الصلاة والسلام فوض اليهم التماثيل
 والتحريم وشرع الاحكام وأن ما ملأوا وحرموه فقد حمله هو وحرموه في السماء فهم مع اليهود
 متفتنون على ان الله تعالى لم يشرع استقبالا بيت المقدس على رسوله أبدا والمسلمون شاهدون
 عليهم بذلك الامر وأما قبله اليهود فليس في التوراة الامر باستقبال الحضرة البتة وانما كانوا
 ينصبون التابوت ويصلون اليه من حيث نحو حوا فاذا قدموا نصبوه على الحضرة وصلوا اليه
 فلما رفع صلوا الى موضعه وهو الحضرة اه (قوله واثن اتبعنا أهواءهم) أي الالهة والى التي
 يهونونها ويحبونها منك ومنهار جوعك الى قبلتهم (قوله الوحي) أي في أمر القبلة بأنك لا تعود
 الى قبلتهم (قوله فرضا) أي على سبيل الفرض وتقدير المحال المستحيل وقوعه كقوله ومن
 يقل منهم اني الهه كرخي (قوله الذين آتيناهم الكتاب) هم اليهود والنصارى (قوله
 أي محمدا) هذا هو الصحيح من ان الضمير لمحمد صلى الله عليه وسلم وان لم يسبق له ذكر لدلالة الكلام
 عليه وعدم اللبس ذكره القاضي ويقال عليه بل سبق ذكره بلاغ الرسول مرتين اه كرخي
 (قوله كما يعرفون أبناءهم) أي يعرفون أنهم منهم وأنهم من نسلهم اه شيخنا والكاف في محل
 نصب اما على كونها من المصدر محذوف أي معرفة كائنة مثل معرفتهم أبناءهم اه أوفى موضع
 نصب على الحال من ضمير ذلك المصدر المعرفة المحذوف والتقدير يعرفونه المعرفة مماثلة
 لمعرفة أبناءهم وهذا مذهب سيويه وتقدم تحقيق هذا وبما صدرية لانه ينسب لك منها وبما
 بعدهما مصدر كما تقدم تحقيقه اه سمين أي والتقدير معرفتهم أبناءهم (قوله بنقته) متعلق
 بيعرفون الاول (قوله قال ابن سلام) كان من احوار اليهود لحسن اسلامه وقال ذلك لما سأله
 عمر بن الخطاب قال له ان الله تعالى أنزل على نبيه الدين آتيناهم الكتاب الآية فكيف هذه
 المعرفة فقال عبد الله يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما عرف ابني ومعرفتي محمد أشد من معرفتي
 بابني فقال عمر فكيف ذلك فقال أشهد أنه رسول الله - فقاو قد نعمته الله تعالى في كتابنا ولا أدري
 ما تصنع النساء قبل عمر رأسه وقال عمر وفعل الله بالابن سلام فقد صدقت اه خازن (قوله
 ومعرفتي لمحمد أشد) أي من معرفتي لابني لاني استأشك في محمد أنه نبي وأما ولدي فاعل والدته
 خافت وخس الأبناء دون البنات أو الاولاد لان الذكور أعرف وأشهر وهم لاصبة الأباء ألزم
 وبقلوبهم الصق والالتفات عن الخطاب الى الغيبة لا ليدان بأن المراد ليس معرفتهم له صلى
 الله عليه وسلم من حيث ذاته ونسبه الزاهر بل من حيث كونه مسطورا في الكتاب منهوتا
 بالنعوت التي من جملتها أنه صلى الله عليه وسلم يصلى الى القبلة من حيث كان قبل الذين آتيناهم
 الكتاب يعرفون من وصفناه فيه وبهذا تظهر جلاله انظم الكريم اه كرخي (قوله وان فريقا
 منهم) أي من أهل الكتاب (قوله وهم يعلمون) أي يعلمون ان كتمان الحق معصية وان صفة
 محمد مكتوبة في التوراة والانجيل وهم مع ذلك يكتفونه اه خازن والجملة اسمية في محل نصب
 على الحال من فاعل يكتفون والاقرب فيها أن تكون حالا مؤكدة لان لفظ يكتفون الحق
 يدل على علمه اذا كنتم اخفاء ما يعلم وقبل متعلق العلم هو ما على الكاتم من العقاب أي وهم

هذا الذي انت عليه (الحق)
 كأننا (من ربك فلا تكونن
 من المسترين) الشاكن
 فيه أي من هذا النوع فهو
 أبلغ من لا تقرا (ولكل) من
 الام (وجهة) قبلة (هو
 موليا) وجهه في صلاته وفي
 قراءته موليا (فاستبقوا
 الخيرات) بادروا الى الطاعات
 وقبولها (أيضا تكونوا بات
 مكم الله جميعا) يحكمكم يوم
 القيامة فيجازيكم بأعمالكم
 وعبادة الاوتان (أشد) اشر
 (من القتل) في الحرم (ولا
 تقاتلوهم) بالابتداء (عند
 المسجد الحرام) في الحرم
 (حتى يقاتلوكم فيه) في الحرم
 بالابتداء (فان قاتلوكم)
 بالابتداء (فاقتلوهم
 كذلك) هكذا (جاء
 الكافرين) بالقتل (فان
 انتهوا) عن الكفر والشرك
 وتابوا (فان الله غفور)
 راحم (رحيم) لمن مات على
 النوبة (وقاتلوهم) بالابتداء
 منهم في الحل والحرم (حتى
 لا تكون فتنة) الشرك
 بالله في الحرم (ويكون
 للدين لله) يكون الاسلام
 والعبادة لله في الحرم (فان
 انتهوا) عن قتالكم في
 الحرم (فلا عدوان) فلا
 سبيل لكم بالقتل (الاعلى

قوله فالمفعول الثاني محذوف
 الاول فالفعل الاول لانه

هو الفاعل في المصنف وكذا يقال فيما بعده اه من هاشم

يعلمون العقاب المرتب على كاتم الحق فتكون اذ ذلك حالا مبنية اه مبن (قوله هذا الذي
 الخ) مبتدأ وقوله الحق خبر عنه فهو خبر عن هذا المقدور وقوله كأننا اشارة الى أن من ربك حال
 وعبارة السمين قوله الحق من ربك فيه ثلاثة أوجه أظهرها أنه مبتدأ وخبره الجار والمجرور بعده
 وفي الالف واللام حينئذ وجهان أن تكون للعهد والاشارة للحق الذي عليه الرسول صلى الله
 عليه وسلم أو الى الحق الذي في قوله يكتمون الحق أي هذا الذي يكتمونه هو الحق من ربك وأن
 تكون للجنس على معنى أن جنس الحق من الله لا من غيره الثاني انه خبر مبتدأ محذوف أي
 هو الحق من ربك والضمير يعود على الحق المكتوم أي ما كتموه هو الحق الثالث أنه مبتدأ
 والخبر محذوف تقديره الحق من ربك يعرفونه والجار والمجرور على هذين القواين في محل نصب
 على الحال من الحق انتهت (قوله فيه) متعلق بالمتبرين أي في أنه الحق من ربك وقوله أي
 من هذا النوع تفسير لقوله من المتبرين فإمراد بالنوع من اتصف بالامتنان وقوله فهو أبلغ أي
 لانه يفيد النهي عن الامتنان بطريق اللزوم فهو كناية وهي أبلغ من الصريح اه شيخنا (قوله
 ولكل وجهة) هذا في المعنى نتيجة قوله سابقا واثن اثبت الذين أوتوا الكتاب الخ والجار والمجرور
 خبر مقدم ووجهه مستدأ وخروجاه على خلاف القياس اذ القياس جهة على حد قوله
 فأمرأوه ضارع من كوعد اه حذف وفي كعدة ذلك اطرد

اه شيخنا وعبارة السمين وفي وجهة قولان أحدهما أنها اسم للكان المتوجه اليه كالكعبة وعلى
 هذا يكون اثبات الواو قياسا اذ هي غير مصدر الثاني أنها مصدر وعلى هذا يكون ثبوت الواو
 شاذا منبها على الأصل المتروك في عدة ونحوها انتهت (قوله من الام) أي المسلمين واليهود
 والنصارى فقبلة المسلمين الكعبة وقبلة اليهود بيت المقدس وقبلة النصارى مطلع الشمس اه
 شيخنا (قوله هو موليا) بكسر اللام فهو قراءة غير ابن عامر على أن الفاعل مستتر عائد على
 هو وهوعائد على كل والمعنى كما أشار اليه الشيخ المصنف ولكل فريق وجهة ذلك الفريق
 موليا نفسه فالمفعول الثاني محذوف لفهم المعنى اه كرخي (قوله وجهه) هذا هو المفعول
 الثاني لاسم الفاعل وهو موليا والاول الضمير وقوله وفي قراءه الخ وعليها فهو اسم مفعول
 أي مصروف ومحمول اليها وفيه ضمير مستتر نائب فاعل هو المفعول الاول والهاء المفعول الثاني
 وهو في محل جر بالاضافة وفي محل نصب بالمفعولية على حد قوله

اه وانصب بذى الاعمال تلوا واخفضه الى أن قال وكل ما قرر لاسم فاعل اه الخ اه شيخنا
 (قوله الخيرات) منصوب بنزع الخافض كما أشار له المفسر اه شيخنا والخيرات جمع خيرة وفيها
 احتمالان أحدهما أن تكون مخففة من خيرة بالتشديد بوزن فاعلة فمحمية في ميت والثاني
 أن تكون غير مخففة من خيرة بل ثبتت على فعلة بوزن جفنة يقال رجل خير وامرأة خيرة وعلى
 كلا التقديرين فليست بالمتفضل والسبق الوصول الى الشيء أولا وأصله التقدم في السير ثم يجوز
 به في كل تقديم اه مبن (قوله وقبولها) أي قبول أو امرها اه (قوله أينما تكونوا) أي في
 أي موقع تكونوا وابن اسم شرط يجزم فهين وما مزيدة عليها على سبيل الجواز وهي ظرف
 مكان وهي هنا في محل نصب خبر المكان وتقديرها واحب لتضمنها معنى ماله صدر الكلام
 وتكونوا مجزوم بها على الشرط وهو الناصب لها وبات جوابها وتكون أيضا استغناء ما فلا
 تعمل شيئا وهي مبني على التثنية لتضمن معنى حرف الشرط أو الاستغناء اه مبن (قوله
 فيجازيكم بأعمالكم) بالرفع والنصب على حد قوله

(واما انكم تهتدون) الى الحق
(كما ارسلنا) متعلق بآتم أي
انما ما كانتا بها بارسلنا
(فيكم رسولا منكم) محمد صلى
الله عليه وسلم (يتلو عليكم
آياتنا) القرآن (ويذكركم)
يطهركم من الشرك
(ويعلمكم الكتاب) القرآن
(والحكمة) ما فيه من
الاحكام (ويعلمكم ما لم
تكونوا تعلمون فاذا كروني)
بالصلاة والتسبيح ونحوه
(اذكركم) قيل معناه
أجازيكم وفي الحديث عن
الله من ذكرني في نفسه
ذكرته في نفسي ومن ذكرني
في ملاذ كرتي في ملاذ من
ملائه (واشكروا لي) نعمتي
بالطاعة (ولا تكفرون)
بالمعصية (يا أيها الذين آمنوا
استعينوا) على الآخرة
(بالصبر) على الطاعة والبلاء
(والصلوة) خصها بالذكر
لتكررها وعظمتها (ان الله
مع الصابرين) بالعون

والحرمان قصاص) بدل
(فمن اعتدى) ابتداء
(عليكم) بالقتل في الحرم
(فاعتدوا) فابتدؤا (عليه)

قوله وفي القاموس الخ هكذا
في نسخة المؤلف والذي في
القاموس أن جمع مليء انما
هو الملاء بالكسر والمد لا الملا
على وزن جبل الذي نحن فيه
فليراجع اه معناه

الاولى (فان قيل) انه تعالى أنزل عند قرب وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم اليوم اكملت لكم
دينكم وأتممت عليكم نعمتي فبين أن تمام النعمة انما حصل ذلك اليوم فكيف قال قبل ذلك
بسنين كثيرة في هذه الآية ولا تتم نعمتي عليكم (قلنا) تمام النعمة في كل وقت بما يليق به وفي
الحديث تمام النعمة دخول الجنة وعن علي رضي الله عنه تمام النعمة الموت على الإسلام اه
كرخي (قوله ولعلكم تهتدون) أي لكي تهتدوا وهو علة ثالثة (قوله كما أرسلنا الخ) كاف
التشبيه تحتاج الى شيء ترجع اليه كما أشار له الشارح بقوله متعلق بآتم اه شيخنا وقوله
كانما ما الخ أي بجامع التحق في كل وعبرة الكرخي أي انما ما كانتا بها بارسلنا إشارة
الى أن ما مصدرية والكاف للتشبيه وأدب بالارسال في التحقق والثبوت اه والتعبير
بصفة التكمال الدالة على العظمة بعد التعبير بالصيغة التي لا دلالة لها عليه من قبيل الفتن
وجري على سنن الكبراء أفاده أبو السعود اه (قوله منكم) أي معشر العرب ولم يكن ملائكة الا
تنفروا منه لعدم اللفة بينكم وبين الملائكة اه شيخنا (قوله يتلو عليكم آياتنا) أي وذلك من
أعظم النعم لانه مهجزة على الدوام اه شيخنا (قوله يطهركم من الشرك) أي ومن باقي الذنوب اه
خازن (قوله القرآن) أي معانيه اه خازن (قوله والحكمة) أي السنة وعلى ما جرى عليه
الشيخ المصنف يكون من ذكر الخصاص بعد العام وهو كثير بخلاف عكسه اه كرخي (قوله ما لم
تكونوا تعلمون) أي تستقلون بعلمه بقولكم يعني يعلمكم أخبار الامم الماضية وقصص الانبياء
وأخبار الحوادث المستقبلة اه خازن (قوله فاذا كروني) أي باللسان والقلب والحوارج
فالصلاة مشتملة على الثلاثة فالاول كالتسبيح والتكبير والثاني كالخشوع وتدبر القراءة والثالث
كالركوع والسجود اه شيخنا (قوله ونحوه) كالتحميد والتهليل (قوله أجازيكم) وفي
نسخة أجازكم أي أجازيكم بالثواب على ذكركم ومقابل هذا القيل أن معنى أذكركم أعينكم
وقيل معناه اغفر لكم كما يؤخذ من الخطيب اه (قوله من ذكرني في نفسه) أي خالداً عن الخلق
ولو حهرا وقوله في نفسي أي بحيث لا يطلع عليه أحد والمراد بذلك الله للعبد الانابة والمجازاة اه
خازن (قوله في ملا) أي أشراف الناس وعظماهم الذين يرجع الى رأيهم اه وفي المصباح
والملا هم وز أشراف القوم سمو بذلك الملا ثم بما يلتبس عندهم من المعروف وجودة الرأي
اولانهم يملئون العيون أبهة والصدور هيبة والجمع أملاء مثل سبب وأسباب اه وفي القاموس
أن الملا جمع مليء اه (قوله واشكروا لي) تقدم أن شكر يتعدى تارة بنفسه وتارة بحرف جر
على حد سواء على الصحيح وقال بعضهم اذا قلت شكرت لزيد فعناه شكرت لزيد صنيعة فعملوه
متعد بالانئين أحدهما بنفسه والآخر بحرف الجر ولذلك فسر الزمخشري هذا الموضع بقوله
واشكروا لي ما أنعمت عليكم وقال ابن عطية واشكروا لي واشكروني يعني واحدولي أفصح
وأشهر مع الشكر ومعناه اشكروا نعمتي وأيادي وكذلك اذا قلت شكرتك فالفني شكرت لك
صنيعة وذكرته فحذف المضاف انعمني الشكر ذكر البدو ذكر مسديهما معاً فحذف من ذلك
فهو اختصار لدلالة ما بقي على ما حذف اه سمين (قوله بالمعصية) أي لان من أطاع الله
فقد شكره ومن عصاه فقد كفره وعلى هذا لا يقتضي ذكر أحدهما عن الآخر وهذا جواب ما فائدة
ذكر الثاني مع أن الاول يقتضيه اه كرخي (قوله بالصبر على الطاعة) أي فعلاً لا
فيتمل الصبر على ترك المعاصي فهو طاعة اه شيخنا (قوله لتكررها وعظمتها) لانها لم
ومعراج المؤمنين ومناجاة قرب العالمين اه كرخي (قوله بالعون) أي لان المعية على

أحد هـ - مامة عامة وهي المعة بالعلم والقدرة وهذه عامة في حق كل أحد والثاني معة خاصة وهي المعة بالنعون والنصر وهذه خاصة بالمتقين والمحسنين والصابرين ولهذا قال أن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقال هنا أن الله مع الصابرين فأفهم أنه مع المصلين بالأولى اهـ كرنخي وعلى هـ - ذا يكون التعليل للامر بالأمر بالاستعانة بالصبر خاصة ونصه أن الله مع الصابرين تعليل للامر بالاستعانة بالصبر خاصة لما أنه المحتاج إلى التعليل وأما الصلاة فثبت كانت عند المؤمنين أجل المطالب كما نبئ عنه قوله عليه الصلاة والسلام وجهلت قرت عيني في الصلاة لم يفتقر الامر بالاستعانة بها إلى التعليل اهـ (قوله ولا تقولوا لمن يقتل) الآية نزات فيمن قتل بذر من المسلمين وكانوا أربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الأنصار كان الناس يقولون لمن قتل في سبيل الله مات فلان وذهب عنه نعم الدنيا ولذا اتهافا نزل الله تعالى هـ - هذه الآية وقيل أن الكفار والمنافقين قالوا إن الناس يقتلون أنفسهم ظلما لمرضاة محمد من غير فائدة فنزلت هذه الآية وأخبر فيها أن من قتل في سبيل الله فإنه حي بقوله تعالى بل أحياء وأغنا أحياءهم الله عز وجل لا يصال الثواب إليهم وعن الحسن أن الله هدا أحياء عند الله تعالى تعرض أرزاقهم على أرواحهم ويصل إليهم الروح والريحان والفرح كما تعرض الدار على أرواح آل فرعون غداة وعش ما يصل إليهم - الم الوجم وفيه دليل على أن المطيعين لله يصل إليهم ثوابهم وهم في قبورهم في البرزخ وكذا العصاة بعد موتهم في قبورهم - م - فان قلت نحن نراهم موتى فامعنى قوله بل أحياء وما وجه النهي في قوله ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات قلت معناه لا تقولوا أموات بمنزلة غيرهم من الأموات بل هم أحياء تصل أرواحهم إلى الجنان كما ورد أن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة فهم أحياء من هذه الجهة - م - وان كانوا أمواتا من جهة خروج الروح من أجسادهم - م - وجواب آخر وهو أنهم أحياء عند الله تعالى في عالم الغيب لأنهم صاروا إلى الآخرة فهم لا يشاهدونهم كذا ويدل على ذلك قوله تعالى ولا تكن لا تشعرون أى لا ترونهم أحياء فتملأوا ذلك حقيقة وانما تعلمون بأخبارى أياكم به (فان قات) أليس سائر المطيعين من المسلمين لله يصل إليهم من نعم الجنة في قبورهم فلم خص الشهداء بالذكر (قلت) انما خصهم لأن الشهداء فضلوا على غيرهم بمزيد النعم وهو أنهم يرزقون من مطاعم الجنة وما كملوا وغيرهم ينعمون بعبادون ذلك وجواب آخر وهو أنه رد لقول من قال إن من قتل في سبيل الله قدم مات وذهب عنه نعم الدنيا ولذا اتهافا خبر الله تعالى بقوله بل أحياء فانهم في نعم دائم اهـ خازن (قوله أرواحهم في حواصل طيور الخ) بمعنى أن الطيور والأرواح كالموادج للبعال فيهما اهـ شيخنا (قوله تعلمون ما هم فيه) أى من الكرامة والنعم وهو تنبيه على أن حياتهم ليست بالجسد ولا من جنس ما يحس من الحيوانات وانما هي أمر لا يدرك إلا بالكشف والوحي هذا ما عليه أكثر المفسرين قال ابن عادل ويحتمل أن حياتهم بالجسد وان لم تشهدوا أيده بان حياة الروح ثابتة لجميع الأموات بالاتفاق فلو لم تكن حياة الشهيد بالجسد لاستوى هو وغيره ولم يكن له مزية وسيأتي لهذا مزيد بيان في آل عمران اهـ كرنخي (قوله ولنبلونكم) هـ - ذا جواب قسم محذوف ومتى كان جوابه مضارعا مثبتا مستقبلا وجب قرنه باللام واحدى التوقين خلافا لالكوفيين حيث يعاقبون بينهما ولا يميز البصريون ذلك إلا في ضرورة وفتح الفعل المضارع لاتصاله بالنون وقد تقدم تحقيق ذلك وما فيه من الخلاف اهـ - م - (قوله للعدو) اللام زائدة أو بمعنى من

(ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله) هم (أموات بل) هم (أحياء) أرواحهم في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت يحدث بذلك (ولا تكن لا تشعرون) تعلمون ما هم فيه (ولنبلونكم بشئ من الخوف) للعدو (والجوع) القحط (ونقص عيش ما اعتدى عليكم) بالقتل (واتقوا الله) واخشوا الله بالابتداء (واعلموا أن الله مع المتقين) معين المتقين بالنصرة (وانفقوا في سبيل الله) في طاعة الله لقضاء العمرة (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) يقول لا تأثموا أيديكم عن النفقة في سبيل الله فتهلكوا ويقال لا تلقوا أنفسكم بأيديكم في التهلكة ويقال لا تنكروا فتهلكوا أى لا تناسوا من رحمة الله فتهلكوا (وأحسنوا) أى بالنفقة في سبيل الله ويقال أحسنوا الظن في الله ويقال أحسنوا النفقة في سبيل الله (إن الله يحب المحسنين) بالنفقة في سبيل الله نزلت من قوله وقالتوا في سبيل الله إلى ههنا في المحرمين مع النبي صلى الله عليه وسلم لقضاء العمرة بعد عام الحديبية (واتقوا الحج والعمرة لله) لتقبل الله بالاخلاص وإتمام الحج إلى آخره وإتمام العمرة إلى البيت (فإن أحصرتم)

من الاموال) بالهلاك
(والانفس) بالقتل والموت
والامراض (والاموات)
بالجوع أى لختبرنكم
فتنظرون أم لا (وبشر
الصابرين) على البلاء بالجنة
هم (الذين اذا اصابتهم
مصيبه) بلاء (قالوا ان الله
ملكنا وعسى ان يفعل بنا
ما يشاء) وانا اليه راجعون
في الآخرة فيجازينا في
الحديث من استرجع عند
المصيبة أجره الله فيها واخلف
عليه حبرا وفيه أن مصباح
النبي صلى الله عليه وسلم طفق
فاسترجع فقالت عائشة
انما هذا مصباح فقال كل
ماساء المؤمن فهو مصيبة
رواه أبو داود في مراسيله
(أولئك عليهم صلوات
مغفرة) (من ربهم ورحمة)
نعمة (وأولئك هم المهتدون)

حبستم عن الحج والعمرة من
عدو وأمرض (فما استيسر
من الهدى) فعليه كم
ما استيسر من الهدى شاة
أوبقرة أو بعير ترك الحرم
(ولا تحلقوا رؤوسكم) في
الحبس (حتى يبلغ الهدى)
الذى يبعثون به (محله) مضره
(فمن كان منكم مريضا)
لا يستطيع ان يقوم مقامه
في الحبس فسيرجع الى بيته
قبل أن يبلغ هديه الى محله
(أوبه أذى من رأسه) أوفى

وقوله القهط تفسير بالسبب فان القهط احتباس المطر وهو سبب للجوع اه شيخنا (قوله
من الاموال) فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون متعلقا بنقص لانه مصدر ينقص الثاني أن
يكون في محل نصب صفة لمفعول محذوف نصب بهذا المصدر المنقوص والتقدير ينقص شيئا كأننا
من كذا ذكره أبو البقاء وقد يكون من على هذا للتبعيض الثالث أن يكون في محل جر صفة لنقص
فمتعلق بمحذوف أيضا أى نقص كائن من كذا وتكون من لا تبدأ الفاية اه ميم (قوله
بالجوع) في المصباح الجائحة الآفة يقال حاحت الآفة المال نحو حاحت جوحا من باب قال
إذا دلت كته وتجيحه جياحة الآفة فهي جائحة والجمع الجوائح والمال مجروح ومجج واجاحته
بالالف لانه ثلاثة فهو مجاج واحتاجت المال مثل حاجته اه (قوله أى لختبرنكم الخ)
عبارة أى السعد له صيغته كم اصابته من بختة برأحوالكم أتصبرون على السلاء وتستسلمون
للقضاء بشئ من الخوف والجوع أى بقليل من ذلك فان ما وقاهم عنه أكثر بالنسبة الى
ما اصابهم بالف مرة كذا ما يصيبه مما نديمهم وانما أخبر به قبل الوقوع ليوطنوا عليه
نعموسهم ويزداد يقينهم عند مشاهدتهم له حسبا أخبر به وليعلموا أنه شئ يسير له عاقبة حميدة اه
(قوله وبشر الصابرين) عطف على وانبلونكم عطب المضمون على المضمون أى الابتلاء حاصل
لكم وكذا البشارة لكن لمن صبر قاله الشيخ سعد الدين التفتازانى اه كرخى (قوله الذين اذا
اصابتهم مصيبة) فيه أربعة أوجه أحدها أن يكون منصوبا على النعت للصابرين وهو الأصح
الثاني أن يكون منصوبا على المدح الثالث أن يكون مرفوعا على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هم
الذين وحيث يمحتمل أن يكون على القطع وأن يكون على الاستئناف الرابع أن يكون مبتدأ
والجمله الشرطية من ادأوجواها صلته وخبره ما بعده وهو قوله أولئك عليهم صلوات اه ميم
(قوله قالوا ان الله) أى باللسان والقلب لا باللسان فقط فان التلطف بذلك مع الجزع قبيح ومهبط
للقضاء وذلك بان يتصور ما خلق لاجله وأنه رجس الى ربه ويتذكر نعم الله تعالى عليه ليرى أن
ما أبقي الله تعالى عليه أضعاف ما استرده منه فيهن عليه ويستسلم قبل ما أعطى أحدا مثل
ما أعطيت هذه الامة يعنى الاسترجاع عند المصيبة ولو أعطيه أحد لا عطيه يعقوب الا ترى الى
قوله عند فقد يوسف بأسفا على يوسف وفي قوله العبد ان الله الخ رجوع وتهويض منه أى الله وأنه
راض بكل ما نزل به من المصائب اه كرخى (قوله من استرجع) أى قال ان الله وانا اليه راجعون
وقوله أجره الله فيها أى سببها وفي المصباح أجره الله أجرا من بابى ضرب وقتل وأجره بالمدة
ثلاثة اذا نابه اه (قوله انما هذا مصباح) يعنى هذا شئ سهل ليس مصيبة والاسترجاع انما
هو لاجل المصيبة (قوله وأولئك صلوات الخ) جملة استئنافية جواب سؤال مقدر كأنه قيل
ما الذى بشروا به فقيل أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة أذ يفهم من هذا الكلام ما الذى
بشروا به والاولى ان يقال ان السؤال المقدر ما للصابرين المسترجعين والحواب ما ذكر
اه كرخى وفي الامم وأولئك صلوات مبتدأ وصلوات مبتدأ ثان وعلمهم خبر مقدم عليه والجمله خبر
قوله وأولئك ويجوز أن يكون صلوات فاعلا بقوله عليهم اه قال أبو البقاء لانه قد قوى بوقوعه
خبره والجمله من قوله وأولئك وما بعده خبر الدين على أحد الأوجه المتقدمة أولا محتمل لها على
غيره من الأوجه وقالوا والعامل في إذا لانه جوابها وقد تقدم الكلام في ذلك وتقدم أنها
هل تقتضى التكرار أم لا اه (قوله مغفرة) عبر عن المغفرة بصيغة الجمع للتنبه على كثرتها
وتنوعها اه يهاوى وأبو السعود (قوله ورحمة نعمة) كأنه جواب سؤال وهو أن يقال
ان الصلاة من الله الرحمة فينبغى أن لا تعطف الرحمة عليها لان بين المعطوف والمعطوف

الى الصواب (ان الصفا
والمرورة) جيلان بمكة (من
شعائر الله) أعلام دينه جمع
شميرة (فن حج البيت أو
اعتمر) أي تلبس بالحج أو
العمرة وأصلهما القصد
والزيارة (فلا جناح) ثم
(عليه أن يطوف) فيه
ادغام التاء في الأصل في
الطاء (بهما) بأن يسمى
بينهما ما سبب عزلهما كره
المسلمون ذلك لأن أهل
الجاهلية كانوا يطوفون بهما
وعليهما صمتان يمشونهما
وعن ابن عباس أن السبي

رأسه في يحلق رأسه نزلت
في كعب بن عجرة وكان في
رأسه قلح فحلق رأسه في الحرم
(فقدته من صيام) فقد أوزه
صيام ثلاثة أيام (أو صدقة)
على ستة مساكين من أهل مكة
(أو نسك) شاة يبعث بها إلى
مكة (فإذا أمنت) من العدو
وبرأت من المرض فاقضوا
ما أوجب الله عليكم من حج
أو عمرة من العام القابل (فن
تمتع) بالطيب واللباس
(بالعمرة) بعد قضاء للعمرة
(الحج) إلى أن يحرم
بالحج (فما استيسر من

قوله بينهما همزة الحكذا
في نسخة المؤلف ولعل
الصواب أن يقول بعدهما
همزة الح كما لا يخفى اه

عليه مقابلة ولا مقابلة بين الرحمة والرحمة والجواب ما قرره الشيخ المصنف من أن الصلاة المغفرة
والرحمة الأتباع فأنها جلب المسار ودفع المضار والتعرض لعنوان الرجوى به مع الاضافة الى
ضميرهم لاظهار مزيد العناية بهم أي أولئك الموصوفون بما ذكر من النعمت الجليلة عليهم فنون
الرافة الفائضة من مالک أمورهم ومبلغهم الى كمالهم اللائقة بهم اه كرخي (قوله الى
الصواب) أي حيث استرحموا وسلموا القضاء لله تعالى اه كرخي (قوله ان الصفا والمرورة) الصفا
جمع صفاة وهي الصخرة الصلبة المسماة والمرورة الحجر الرخو وهذا معناهما لغة والمراد بهما هنا
ما قاله الشارح وبعبارة السمين وألف الصفا منقلبة عن واو بدل ليل قلبها في التثنية واو قالوا
صفوان والاشتقاق يدل عليه أيضا لانه من الصفو وهو الخلو والصفاء الحجر الاملس وقيل
الذي لا يخاطه غيره من طين أو تراب ويفرق بينه وبين واحده وجمعه بناء التانيث فهو صفا
كثيرة وصفاته واحدة وقد يجمع مع الصفا على فعول وأفعال قالوا صفي بكسر الصاد وضمها كعصى
وأصفاة والأصل صفوور أصفاة وقلبت الواو ان في صفوور ياءين والواو في أصفاة همزة ككساء
وبابه والمرورة الحجارة الصغار فقلبت الهمزة وقلبت الصلبة وقيل المرورة الأطراف وقيل البيض وقيل
السود اه وفي المختار أرهف سيفه رققه فهو مرهف اه (قوله من شعائر الله) أي لأم من شعائر
الجاهلية كما كان كذلك أولا اه شيعنا والاحود شعائر بالهمز زيادة حرف المد وهو عكس
معاديش ومصائب اه سمين (قوله أعلام دينه) أشار به الى تقدير مضاف في الآية أي من شعائر
دين الله والمراد بالشعائر المواضع التي يقام فيها الدين وقوله جمع شميرة أي علامة اه (قوله
فن حج البيت) من شرطية في محل رفع بالابتداء وحج في محل جزم بالشرط والبيت نصب على
المفعول به لأعلى الظرف والجواب قوله فلا جناح اه سمين (قوله أي تلبس بالحج أو العمرة)
أي دخل فيهما بواسطة الية وهذا تفسير معنى لا تفسير اعراب اذ التفسير اللائق به أن يقول أي
قصد البيت للحج أو العمرة (قوله وأصلهما) أي معناه الأصل أي اللغوي وفي كلامه لن ونشر
مرتب وفي المختار والحج في الأصل القصد وفي العرف قصد مكة للنسك وبابه ردفه وحاج وجمعه
حجج كازل وبزل اه وفي المصباح والعمرة الحج الأصغر وجمعها عمر وعمرات مثل غرف وغرفات
في وجوهها مأخوذة من الاعتمار وهو الزيارة اه (قوله فلا جناح) ثم عليه الظاهر أن علمه
خبر لا وأجازوا بعد ذلك أوجهها ضعيفة منها أن يكون الكلام قد تم عند قوله فلا جناح على أن
يكون خبر لا محذوفا وقدره أبو البقاء فلا جناح في الحج ويتبدأ بقوله عليه أن يطوف فيكون
عليه خبرا مقديما وأن يطوف في تأويل مصدر مرفوع بالابتداء فان الطواف واجب قال أبو
البقاء والجيد أن يكون عليه في هذا الوجه خبرا وأن يطوف مبتدأ اه كرخي (قوله فيه ادغام
التاء في الأصل) أي قبل قلبها طاء وأشار بهذا الى أن أصله يتطوف وباضيه تطوف فأدغمت
التاء بعد تسكينها في الطاء فاحتجج الى اجتناب همزة الوصل لسكونها فصار اطوف ثم استغنى
عنها في المضارع بحرف المضارعة لانه متحرك اه كرخي (قوله لما كره المسلمون ذلك) أي السبي
بينهما يعني كرهوا أن يعظموا ما يعظمه الكفار وأن يشابهوا في فعلهم فعل الكفار اه (قوله
وعليه ما صفتان) أحدهما يسمى اسافا بكسر الهمزة وتخفيف السين والآخر نائلة بنون وألف
بينهما همزة مكسورة ولا م والأول كان على الصفا والثاني على المرورة وكانا على صورتي رجل
وأمرأة وذلك ان رجلا اسمه اساف وأمرأة اسمها نائلة زنيا في الكعبة فمضيهما الله هجرين على
صورتهما الأصلية ووضعتهما ليكونا عبرة فلما تقادم العهد عبدهما اه شهاب وقال زكريا ان

غير فرض لما أفاده رفع الائم
من التخيير وقال الشافعي
وغيره ركن وبين صلى الله
عليه وسلم فرضيته بقوله ان
الله كتب عليكم السعي رواه
البيهقي وغيره وقال ابدوا
بما بدأ الله به يعني الصغارواه
مسلم (ومن تطوع) وفي
قراءة بالتحية وتشديد
الطاء مجزوما وفيه ادغام
التاء فيها (خيرا) أي بخير
أي عمل ما لم يجب عليه من
طواف وغيره (فان الله
شاكر) لعمله بالاثابة عليه
(عليم) به ونزل في اليهود
(ان الذين يكتُمون) الناس
(ما أنزلنا من البينات والهدى)
كآية الرحم ونعت محمد صلى
الله عليه وسلم (من بعد ما بيناه
للناس في الكتاب) التوراة
الهدى (فعليه دم المنة ودم
القران والمنة سواء بقرة
أو شاة أو بغير (من لم يجد)
فن لم يستطع ان يفعل من
هذه الثلاثة شيئا (فصام
ثلاثة أيام) فليصم ثلاثة
أيام متتابعات (في الحج) في
عشر الحج آخرها يوم عرفة
(وسبعة اذار جعتم) الى
أهاليكم في الطريق أوفى
أهاليكم (تلك عشرة كاملة)
مكان الهدى (ذلك) يعني
دم المنة (من لم يكن أهله
حاضري المسجد الحرام)
لمن لم يكن أهله ومستزله في
الحرم لانه ليس على أهل

هذا زعم أهل الكتاب والراجح انهما مما صنف من ابتداء ولا مسح ولا تغيير وعلى هذا فتد كبير
الصفا لان آدم وقف عليه وتأنيت المروءة لان حواء وقفت عليها ونقل هذا عن القرطبي اه (قوله
غير فرض) أي بل هو مباح أخذ من قوله لما أفاده رفع الائم من التخيير أي للتخيير الذي أفاده
رفع الائم لكن هذا معترض من حيث ان رفع الائم معناه رفع الحرمة ورفع الحرمة يصدق بكل
جائز حتى بالواجب والذي في غيره من التفاسير ان مذهب ابن عباس نفيه وعبارة البيضاوي
والاجماع على أنه مشروع في الحج والعمرة وانما الخلاف في وجوبه فعز أحمد انه سنة وبه قال
أنس وابن عباس لقوله فلا جناح عليه فانه يفهم منه التخيير وهو ضعيف لان في الجناح يدل
على الجواز الداخر في معنى الوجوب فلا يدفعه وعن أبي حنيفة انه واجب بحجر بالدم وعن مالك
والشافعي رحمهما الله تعالى انه ركن لقوله عليه الصلاة والسلام اسعوا فان الله كتب عليكم
السعي انتهت (قوله ان الله كتب عليكم السعي) اعط الحديث اسعوا فان الله كتب عليكم السعي
فأود الامر بالسعي مع التعليل ان ذلك ورائه لا وجوب وهو معنى الركنية اه كرخي (قوله
ومن تطوع خيرا) انتصاب خيرا على احد أو وجهه اما على اسقاط حرف الجر أي تطوع بخير فلما
حذف الحرف انتصب نحوه ثمرون الديار فلم تعم حواء الثاني ان يكون نعت مصدر محذوف أي
تطوعا خيرا الثالث ان يكون حالا من ذلك المصدر المقدر معرفة وهذا مذهب بيهويه اه
(قوله أي عمل ما لم يجب عليه) هكذا في بعض النسخ وفي بعض أخرى وعمل وفي نسخة أي فعل
اه (قوله بالاثابة عليه) إشارة الى ان معنى الشاكر في حق الله تعالى المحازي على الطاعة
بالثواب ففي التعبير به مباينة في الاحسان الى العباد ووجهه ان الشاكر في اللغة هو المظهر
للانعام عليه وذلك في حق الله تعالى محال وقوله عليم به أي بأحواله فلا ينقص من أجره شيئا
وهذا على الجواب الشرط قائم مقامه فكأنه قال ومن تطوع خيرا حازه وأثابه فان الله شاكر
عليم وفيه إشارة الى الوثوق بوعده اه كرخي (قوله ونزل في اليهود) أي في أحبارهم ككعب بن
الاشرف ومالك بن الصيف وعبد الله بن صوريا وقل نزلت في كل من كتم شيئا من أحكام الدين
لعموم الحكم فان عموم الحكم لا ياباه خصوص السبب اه كرخي (قوله من البينات) أي من
الآيات الواضحة الدالة على أمر محمد صلى الله عليه وسلم والهدى أي والآيات الهادية الى كنه
أمره ووجوب اتباعه والاعمان به عبر عنها بالمصدر مباينة ولم يحجم مع مراعاة الأصل وهي المرادة
بالبيانات أيضا والعطف اتعابا للعنوان كما في قوله عز وجل هدى للناس وبينات للفرق بين
الهدى الأدلة العقلية وبأباه الانزال والكتم اه أبو السعود (قوله كآية الرحم ونعت محمد صلى
الله عليه وسلم) أشار الى ان المراد بالكتم هنا إزالة ما أنزل الله ووضع غيره في موضعه فانهم محوا
آية الرحم ونعت صلى الله عليه وسلم وكتبوا مكان ذلك ما يخالفه ومعلوم ان الكتم والكتمان
ترك اظهار الشيء قصد امسح الحاجة اليه وتحقيق الداعي الى اظهاره لانه متى لم يكن كذلك
لا يعد من الكتمان وذلك قد يكون بمجرد ستره واخفائه وقد يكون بإزالته ووضع شيء آخر في
موضعه وهو الذي فعله هؤلاء كما مرّت الإشارة اليه وهذه الآية تدل على ان من أمم كنهه بيان
أصول الدين بالدلائل العقلية لمن كان محتاجا اليها ثم تركها أو كتم شيئا من أحكام الشرع مع
الحاجة اليه لحقه هذا الوعيد اه كرخي وفي الخازن مانعه وهل اظهار علوم الدين فرض كفاية
أو فرض عين فيه خلاف والاصح انه اذا ظهر لبعض بحيث يتم كنه كل واحد من الوصول اليه لم
يبقى مكتوما وقيل اذا سئل العالم عن شيء يعلمه من أمر الدين يجب عليه اظهاره والا فلا اه (قوله
من بعد ما بيناه للناس) متعلق بكتُمون والمراد بالناس الكل لا الكاتمون فقط واللام متعلقة

(أولئك يلعنهم الله) بعدهم
من رحمته (ويلعنهم اللاعنون)
الملائكة والمؤمنون أو كل
شيء بالدعاء عليهم باللعنة
(الذين تابوا) رجوعاً عن
ذلك (وأصلحوا) عملهم
(وبينوا) ما كنتموا (فأولئك
أقرب إليهم) أقرب توتهم
(وأنا التواب الرحيم)
بالمؤمنين (الذين كفروا
وما توارهم كفار)

الحرم هدى التمتع (واتقوا
الله) احشوا الله من ترك
ما أمرتم (واعلموا أن الله
شديد العقاب) لمن ترك
ما أمر من هدى أو صوم
(الحج أشهر معلومات) للحج
أشهر من روفات يحرم فيها
بالحج شوال وذو القعدة وعشر
من ذي الحجة (فن فرض
فيهن الحج) فن أحرم فيهن
بالحج (فلارفت) فلا جماع
في الأحرام (ولافسوق)
لا سباب ولا تنابز (ولا
جدال) لا مراءى مع صاحبه
(في الحج) في أحرام الحج
ويقال لا جدال في فرضية
الحج (وما تفعلوا من خير)
ما تتركوا من رقت وفسوق
وجدال في الحرم (يعلم الله)
يقبله الله (وتزودوا بأولئك
الأسباب) من زاد الدنيا
مقدم ومؤخر بقول تزودوا
من الدنيا ما تكفون به
وجوعكم عن المسئلة

سبناه وكذا الظرف في قوله تعالى في الكتاب فان تعلق جارين بفعل واحد عند اختلاف المعنى
أو اللفظ كما لا ريب في جوازها أو لا حير متعلق بمحذوف وقع حالاً من مفعوله أي كائناً في الكتاب
وتبيينه لهم تلخيصه وإيضاحه بحيث يتلقاه كل واحد منهم من غير أن يكون له فيه شبهة وهذا
عنوان مقرر لكونه بيانياً في نفسه وهدى مؤكداً لفتح الـ كتم أو تفهيمه لهم بواسطة موسى عليه
السلام والأول أنسب بقوله تعالى في الكتاب والمراد بكلمته إزالته ووضع غيره في موضعه فانهم
محو انتم عليه الصلاة والسلام وكتبوا مكانه ما يخالفه كما ذكرناه في تفسير قوله عز وجل فويل
للذين يكتبون الكتاب الحاه أبو السعود (قوله أولئك يلعنهم) يجوز في أولئك وجهان أحدهما
أن يكون مبتدأ ويلعنهم خبره والجملة خبر من الذين والثاني أن يكون بدلاً من الذين ويلعنهم
خبر أن أهـ ميم (قوله الملائكة إلخ) أشار به إلى أن الخلاف فيما المراد بقوله اللاعنون فالمشهور
أنهم الذين يتأق من اللعن وهم الملائكة والثقلان وقيل هم كل حي حتى البهائم والجنافس
والعقارب وأقرب بصله الذين فعلا مصادراً وكذلك فعل اللعنة دلالة على التجدد والحدوث وأن
هذا يتجدد وفتافو كرت اللعنة تأكد في ذمهم وفي قوله يلعنهم الله التفتت أذلو جرى على
سنن الكلام لقال ناعنهم لقوله أنزلنا وألكن في الظاهر هذا الاسم الشريف ما ليس في الضمير أهـ
كرخي وفي الخطيب وإحسان في هؤلاء اللاعنين فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما هم
جميع الخلائق إلا الجن والانس وقال طاء هم الجن والانس وقال الحسن جميع عباد الله
وقال مجاهد البهائم تلعن عصاة بني آدم إذا أمسك المطر وتقول هذا من شؤم ذنوب بني آدم أهـ
(قوله إلا الذين تابوا) مستثنى من المذنبين في قوله يلعنهم الله ويلعنهم الملائكة وقوله تابوا إلخ
إشارة إلى أن التوبة ففعله تابوا أي ندموا وقول الشارح رجعوا أي بالندم وعبارة الخازن أي
ندموا على ما فعلوا فرجعوا عن الكفر إلى الإسلام وأصلحو وأبالعزم على عدم العود وقوله وبينوا
عبارة عن الإقلاع لأنه مفارقة المعصية وهي هنا الكتمان ومناقضتها حاصل بالبيان أهـ (قوله
رجعوا) هذا بيان للمقصود من التوبة منهم وظاهر كلامه أن الاستثناء متصل والمستثنى منه هو
الضمير في يلعنهم وقيل أنه منقطع لأن الذين كتموا لعنوا قبل أن يتوبوا وانما جاء الاستثناء لبيان
قبول التوبة لأن قوم من الكافرين لم يلعنوا والمعنى لـ كن الذين رجعوا عن الكفر وأظهروا
ما كتموا قال السمين وإيس شيء وترك من بعد ذلك وهنا ذكره في آل عمران لأنه لو ذكره هنا مع
قوله قبله من بعد ما بيناه لا لتبس أولئك كره أهـ كرخي وعبارة أبي السعود والمراد من قوله تعالى
ويلعنهم اللاعنون بيان دوام اللعن واستمراره وعليه يدور الاستثناء المتصل في قوله تعالى إلا الذين
تابوا أي عن الكتمان وأصلحو أي ما فسد وأبان أن أزالوا الكلام المحرف وكتبوا مكانه ما كانوا
أزالوه عند التحريف وبينوا للناس معانيه فانه غير الإصلاح المذكور أو بينوا لهم ما وقع منهم
أولاً وآخره فانه أدخل في إرشاد الناس إلى الحق وصرفهم عن طريق الضلال الذي كانوا
أو قموهم فيه أو بينوا توتهم ليحسبوا به ما كانوا فيه ويقتدي بهم اضطرابهم وحيث كانت هذه
التوبة المقرونة بالإصلاح والتبيين مستلزمية للتوبة عن الكفر مبنية عليها لم يصرح بالإيمان
ابتهت (قوله فأولئك أقرب إليهم) أي بالقبول وإفاضة المغفرة والرحمة وقوله تعالى وأنا التواب
الرحيم أي المبالغ في قبول التوبة ونشر الرحمة اعتراض تذييلي محقق لمضمون ما قبله والالتفات
إلى التكميل للفتن في النظم الكريم مع ما فيه من التلويع والرمز إلى ما من اختلاف المسد في
فعليه تعالى السابق وهو اللعن واللاحق وهو الرحمة أهـ أبو السعود (قوله أن الذين كفروا) أي

محال (أو أشك عليهم لعنة
 الله والملائكة والناس
 أجمعين) أي هم مستحقون
 ذلك في الدنيا والآخرة
 والناس قيل عام وقيل
 المؤمنون (خالدين فيها)
 أي اللعنة أو النار المدلول بها
 عليها (لا يخفف عنهم
 العذاب) طرفة عين (ولا هم
 ينظرون) يعملون لتوبة
 أو معذرة ونزل لما قالوا صف
 لنا ربك (والحكم) المستحق
 للعبادة منكم (إله واحد)
 لا نظيره في ذاته ولا في صفاته
 (لا إله إلا هو) هو (الرحمن
 الرحيم)

يَا ذَوِي الْعَقُولِ مِنَ النَّاسِ
وَالْأَتُكُلَاءِ عَلَى اللَّهِ (فَإِنْ
خَيْرُ الزَّادِ التَّقْوَى) فَإِنْ
التَّوَكَّلْ - يَزَادُ مَنْ زَادَ
الدُّنْيَا (وَاتَّقُونَ) أَخْشَوْنِي
فِي الْحَرَمِ بِأَوَّلَى الْأَلْبَابِ
نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي أَنْاسٍ
مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ كَانُوا يَجْعَلُونَ
يَزِيدَ زَادَ فَيُصَيِّمُونَ فِي الطَّرِيقِ
مِنْ أَهْلِ الْمَنْزِلِ ظُلُمًا فَتَنَاهُمُ
اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ (لَيْسَ عَلَيْكُمْ
جُنَاحٌ) عَرَجَ (أَنْ تَبْتَغُوا)
تَطْلُبُوا (فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ)
بِالْتَّجَارَةِ فِي الْحَرَمِ لَزَلَتْ فِي
أَنْفُسِ كَانُوا لَا يَرُونَ الْبَيْعَ
وَالشِّرَاءَ فِي الْحَرَمِ فَرُخِصَ
اللَّهُ لَهُمْ (فَلَا أَفْضَتُمْ مِنْ
عَرَفَاتٍ) فَلَا ذَرْبَ جَعَلْتُمْ مِنْ
عَرَفَاتٍ إِلَى الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ
(فَاذْكُرُوا اللَّهَ) بِاللِّسَانِ
وَاللِّسَانِ (عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ)

بالكتمان وغيره وهذا هو القسم الثاني من الكتمانين فبين من تاب في قوله الا الخ ومن لم يتب بقوله ان الذين كفروا والحق اه شيخنا (قوله حال) أي جملة حالية وأثبت الواو فيها أفصح خلافا لمن جعل حذفها شاذ وهو الزمخشري تبعا للفراء اه كرخي (قوله أوائلك عليهم لعنة الله) أوائلك مبتدأ وعليهم لعنة الله مستند وخبره خبر عن أوائلك وأوائلك وخبره خبران ويجوز في لعنة الله الرفع بالفاعلية بالجاء قبلها لا اعتمادا فانه وقع خبرا عن أوائلك وتقدم تحريره في عليهم صلوات من ربهم اه سمين (قوله أي هم مستحقون ذلك الخ) أشار بهذا إلى دفع السكران فالمراد باللعن فيما سبق حصوله بالفعل والمراد به هنا استحقاقه اه شيخنا (قوله والآخر) فيثبني بالكافر يوم القيامة فيوقف فيلعنه الله ثم تلعنه الملائكة ثم لعنه الناس أجمعون اه خازن (قوله قبل عام) أي للؤمن والكافر فالكفار يلعن بعضهم بعضا وعبارة السكر خي قبل عام أي حتى لاهل دينهم فانهم يوم القيامة يلعن بعضهم بعضا وهو الصحيح فلا يرد كيف قال والناس أجمعين وأهل دين من مات كافرا لا يلعنونه اه (قوله خالد بن فيها) إشارة إلى كم العذاب وأنه كثير لا ينقطع وقوله لا يخفف الخ إشارة إلى كسفه وشدة اه شيخنا (قوله أو النار المدلول بها) أي اللعنة عليها أي النار حاصله أن الأضمار للنار قبل الذكر تفخيم الشأن لموتهم وبلا أو اكتفاء بدلالة اللعنة عليها وأيضا فكثيرا ما وقع في القرآن خالد بن فيها وهو عائد على النار اه كرخي (قوله يلعنون) إشارة إلى أنه من الانظار لا من النظر فإثارة الجملة التسمية لا فائدة دوام النفي واستمراره اه كرخي (قوله صف لنا ربك) أي اذكر لنا أوصافه وعبارة الخازن سبب نزول هذه الآية أن كفار قريش قالوا يا محمد صف لنا ربك وإنسبه فأنزل الله تعالى هذه الآية وسورة الاخلاص انتهت (قوله اله) خبر المبتدأ وواحد صفة وهو الخبر في الحقيقة لأنه محط الفائدة لا ترى أن لو اقتصر على ما قبله لم يفد وهذا يشبه الحال الموطئة فحوررت بزيد رجلا صالحا فرجلا حال وايمست مقصودة انما المقصود وصفها اه سمين (قوله لا اله الا هو) تقرير للوحدانية لان الاستثناء هنا اثبات من نفي فهو بمنزلة البدل والبدل هو المقصود بالنسبة وإزاحة لأن يتوهم أن في الوجود لها ولكن لا يستحق منهم العبادة اه كرخي (قوله الا هو) رفع على أنه بدل من اسم لا على المحل اذ محله الرفع على الابتداء وهو بدل من لا وما علمت فيه لأنها وما بعدها في محل رفع بالابتداء واستشكل الشيخ كونه بدلا من اله قال لانه لا يمكن تكرير العامل لا تقول لارجل لازيد والذي يظهر لي انه ليس بدلا من اله ولا من رجل في قولك لارجل الازيد انما هو بدل من الضمير المستكن في الخبر المحذوف فاذا قلنا لارجل الازيد فانتقدير لارجل كائن أو موجودا لازيد فزيد بدل من الضمير المستكن في الخبر لا من رجل فليس بدلا على موضع اسم لا وانما هو بدل مرفوع من ضمير مرفوع تقدير ذلك الضمير هو عائد على اسم لا اه سمين (قوله الرحمن الرحيم) خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح وعبارة السمين فيه أربعة أوجه أحدها أن يكون بدلا من هو بدل ظاهر من ضمير لا أن هذا يؤدي إلى البدل بالمشتقات وهو قليل ويمكن الجواب عنه بأن هاتين الصفتين جرتا مجرى الجوامد ولا سيما عند من يجعل الرحمن علما وقد تقدم تحقيق ذلك في البسملة للثاني أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي هو الرحمن وحسن حذفه توالي اللفظ بهو مرتين انثالث أن يكون خبرا ثالثا لقوله والحمد لله اه كرخي (قوله لا اله الا هو) بقره لا اله الا هو بقره الرحمن الرحيم وذلك عند من يرى تعدد الخبر مطلقا الرابع أن يكون صفة لقوله هو وذلك عند الكسائي فانه يجوز وصف الضمير الغائب بصفة المدح فاشترط في وصف الضمير هذين الشرطين أن يكون غائبا وأن تكون الصفة

وطلبوا آية على ذلك فـ نزل
(ان في خلق السموات
والارض) وما فيهما

~~~~~

واذكروه كما همداكم) عـ

ما هذاكم (وان كنتم) وقد

كنتم (من قبله) من قبل

محمد صلى الله عليه وسلم

والقرآن والاسلام (لمن

الضالين) الكافرين (ثم

أفيضوا من حيث أفاض

الناس) يقول أرجعوا من

حيث رجعت أهل اليمن

(وأسئفروا الله) لذنوبكم

(ان الله غفور) لمن تاب

(رحيم) لمن مات على

التوبة نزلت في اناس يقال

لهم المسيون كانوا لا يرون

الخروج من الحرم الى عرفات

لجهم فنهاهم الله عن ذلك

وأمرهم ان يذهبوا الى

عرفات ويرجعوا من ثم

(فاذا قضيت مناسككم) فاذا

فرغتم من سنن حجكم

(فاذكروا الله) فقولوا يا الله

(كذكركم آباءكم) بآبائه

ويقال اذكروا الله

بالاحسان اليكم كذكركم

آباءكم كما ذكرتم آباءكم في

الجاهلية بالاحسان (أو اشد

ذكرا) بل أكثر ذكرا من

ذكر آبائكم (فن الناس من

يقول) في الموقف (ربنا

آتنا) اعطنا (في الدنيا) ابلا

وبقرا وغنما وعبيدا وأماء

ومالا (وماله في الآخرة

من خلق) من نصيب في

الجنة بمجه (ومنهم من يقول

صفة مدح وان كان الشيخ جمال الدين بن مالك أطلق عنه جواز وصف ضهير الغائب ولا يجوز ان يكون خبرا له وهذه المذكورة لان المستثنى لا يكون جملة اهـ سمين (قوله وطلبوا آية على ذلك) أي لانه كان للشركين حول الكعبة المكرمة ثلاثمائة وستون صنفا فلما سمعوا هذه الآية تهابوا وقالوا ان كنت صادقات بآية نعرف بها صدقك فنزل ان في خلق السموات الخ اهـ كرخي (قوله وطلبوا) أي كفارق ريش وقوله على ذلك أي على وحدانيته تعالى (قوله ان في خلق السموات والارض) ان حرف تو كيد ونصب والجار والمجرورات به خبرها مقدم واسمها قوله لا آيات بزيادة لام الابتداء فيه والتقدير ان آيات ككائنة في خلق السموات الخ لا يفيد هذا التركيب ان في كل واحد من هذه المجرورات آيات متعددة وهو كذلك وقد بينه الخازن ونسبه فبين تعالى من عجائب مخلوقاته ثمانية أنواع أولها قوله ان في خلق السموات والارض وانما جمع السموات لانها اجناس مختلفة كل سماء من جنس غير جنس الاخرى ووحدا الارض لانها بجميع طبقاتها جنس واحد وهو التراب والآيات في السماء هي سمكها وارتفاعها بغير عدد ولا علاقة وما يرى فيها من الشمس والقمر والنجوم والآيات في الارض مدها وبسطها على الماء وما يرى فيها من الجبال والبحار والمعادن والجواهر والانهار والاشجار والثمار النوع الثاني قوله تعالى واختلاف الليل والنهار والآيات فيها ما تعاقب ما بالجمي والذهاب واختلافها في الطول والقصر والزياة والنقصان والنور والظلمة وانتظام أحوال العباد في معاشهم بالراحة في الليل والسعي في النهار النوع الثالث قوله تعالى والملك التي تجري في البحر والآيات فيها تسخيرها وجريانها على وجه الماء وهي موقرة بالثقال والرجال فلا ترسب وجريانها بالريح مقبلة ومدبرة وتسخير البحر لمل الملك مع قوة سلطان الماء وهيجان البحر فلا ينفي منه الا الله تعالى النوع الرابع قوله تعالى بما ينفع الناس أي من حيث ركوبيها والجل عليها في التجارة والآيات في ذلك ان الله تعالى لو لم يقو قلوب من يركب هذه السفن لما تم الغرض في تجارتهم ومنافعهم وأيضا فان الله تعالى خص كل قطر من أقطار العالم بشئ معين وأخرج الكل الى الكل فصار ذلك سبيبا يدعوهم الى اقتحام الاخطا في الاسفار من ركوب السفن وخوف البحر وغير ذلك فالعامل ينتفع لانه يرجع والمحمول اليه ينتفع بما حمل اليه النوع الخامس قوله تعالى وما أنزل الله من السماء من ماء الخ والآيات في ذلك ان الله جعل الماء سبيبا لحياة جميع الموجودات من حيوان ونبات وأنه ينزل عند الحاجة اليه بمقدار المنفعة وعند الاستسقاء والدعاء وانزاله بمكان دون مكان النوع السادس قوله تعالى وبث فيها من كل دابة والآيات في ذلك ان جنس الانسان يرجع الى أصل واحد وهو آدم مع ما فيه من الاختلاف في الصور والاشكال والالوان والالسنه والطبائع والاخلاق والاصناف الى غير ذلك ثم يقاس على بني آدم سائر الحيوان النوع السابع قوله تعالى وتصريف الرياح والآيات في الرياح انه جسم لطيف لا يمسك ولا يرى وهو مع ذلك في غاية القوة بحيث يقطع الشجر والصخر ويخرب البنيان العظيم وهو مع ذلك حياة الوجود فلما مسك طرفه عين لمات كل ذي روح وأنتن ما على وجه الارض النوع الثامن قوله تعالى والسموات المسهريين السماء والارض والآيات في ذلك ان السحاب مع ما فيه من الماء العظيمة التي تسيل منها الاودية العظيمة يبتقي معاقيين السماء والارض بلا علاقة تمسكه ولا دعامة تسنده وفيه آيات أخوات تخفي تأمل اهـ وقوله النوع الرابع بما ينفع الخ لوجعل هذا من تمام الثالث وجعل قوله ان في خلق السموات والارض نوعين لكان



من الهائب (واختلاف الليل والنهار) بالذهاب والمجيء والزيادة والنقصان (والفلك السفن) التي تجري في البحر ولا ترسب موقرة (بما ينفع الناس) من التجارات والحمل (وما أنزل الله من السماء من ماء) مطر

ربنا آتتنا اعطانا في الدنيا حسنة العلم والعبادة والعصمة من الذنوب والشهادة والغنية (وفي الآخرة حسنة) الجنة ونعيمها (وقناعات النار) أدفع عذاب القبر وعذاب النار (أو تلك) أهل هذه الصفة (لهم نصيب) حظ وافر في الجنة (مما كسبوا) من جهنم (والله سريع الحساب) يقول إذا حاسب محاسبه سريع ويقال سريع المحفظ ويقال شديدا العقاب لاهل الرياء (واذكروا الله) بالتكبير والتهليل والتحميد (في أيام معدودات) معلومات أيام التشريق وهي خمسة أيام يوم عرفة ويوم النحر وثلاثة أيام بعدهما (فن تهل) برجوعه الى أهله (في يومين) بعد يوم النحر (فلا أثم عليه) بتهيله (ومن تأخر) الى اليوم الثالث (فلا أثم عليه) بتأخيره ويقال

أوضح وأظهر (قوله ان في خلق السموات والارض) الخلق هنا بمعنى المخلوق اذا لايات التي تشاهد انما هي في المخلوق الذي هو السموات والارض وحيث نشأ فلاضافة بيانية (قوله من الهائب) جمع عجيب كما في القاموس والهيب الامر الذي يعجب منه لقراءته وعظم شأنه (قوله واختلف الليل والنهار) أي تعاقبهما في المجيء والذهاب بخلاف أحدهما صاحبه اذا ذهب أحدهما جاء الآخر خلفه أي بعده أه خطيب والليل اسم حتم يفسر بينه وبين واحد به بالتاء فيقال ليل وليله كقوله موقرة والعصم أنه مفرد ولا يحفظ له جمع ولذلك خطأ الناس من زعم أن الليالي جمع ليل بل الليالي جمع ليلة وقدم الليل على النهار لانه سابقه قال تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار وهذا من أمم القوانين وقيل النور سابق الظلمة وينبني على هذا الخلاف فائدة وهي أن الليلة هل هي تابعة لليوم قبلها أو لليوم بعدها فعلى القول الصحيح كونه الليلة لليوم بعدها فيذكر اليوم تابعاً لها وعلى القول الثاني تكون لليوم قبلها فتكون الليلة تابعة له فيوم عرفة على القول الأول مستثنى من الأصل فانه تابع لليوم بعده وعلى الثاني جاء على الأصل أه من (قوله بالذهاب والمجيء والزيادة والنقصان) قال ابن الخطيب وعندي فيه وجه ثالث وهو أن الليل والنهار كما يختلفان بالطول والقصر في الأزمنة فهما يختلفان في الامكنة فان من يقول ان الارض كرة فكل ساعة عينتها فلك الساعة في موضع من الارض صبح وفي موضع آخر ظهر وفي آخر عصر وفي آخر مغرب وفي آخر عشاء وهم جوا هذا اذا اعتبرنا البلاد المختلفة في الطول أما البلاد المختلفة في العرض فكل بلد يكون عرضه للشمس أكثر كانت أيامه الصيفية أقصر وأيامه الشتوية بالضد من ذلك فهذه الاحوال المختلفة في الأيام والليالي بحسب اختلاف أطوال البلاد وعروضها أمر عجيب اه كرخي (قوله والفلك) عطف على خلق المجرور ربي لا على السموات المجرور بالاضافة والفلك يكون واحداً كقوله تعالى في الفلك المشهون وهو حقيقة مذكروا يكون جمعاً أي جمع تكسير كقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرت بهم فان قيل ان جمع التكسير لا يذوقه من تغير ما فالجواب أن تغيره مقدرة الضمة في حال كونه جمعاً كالضمة في حمرون وفي حال كونه مفرداً كالضمة في قفل وهو هنا جمع بدليل قوله التي تجري في البحر أه من السهين (قوله ولا ترسب) أي لا تذهب ساقه الى قاع البحر وفي المصباح رسب الشيء رسوباً من باب قعد ثقل وصار الى أسفل أه وفي القاموس رسب في الماء كنصر وكرم رسوباً ذهب الى أسفل أه (قوله موقرة) أي مثقلة أشار به الى متعلق قوله بما ينفع الناس (قوله بما ينفع الناس) في ما قولاً أحدهما أنها موصولة اسمية وعلى هذا فالباء للحال أي تجري بهجرة بالاعيان التي تنفع الناس الثاني أنها مصدرية وعلى هذا تكون الباء للسببية أي تجري بسبب نفع الناس ولا حله في العبارة وغيرها أه من (قوله والحمل) أي الذي يحمل فيها ولو غير محارة (قوله من السماء من ماء) من الاولى معناها استعلاء الغاية أي انزاله من جهة السماء وأما الثانية فتشتمل ثلاثة أوجه أحدها أن تكون لبيان الجقس فان المنزل من السماء ماء وغيره والثاني أن تكون للتبعيض فان المنزل منه بعض الكل والثالث أن تكون هي وما بعدهما بدلا من قوله من السماء يدل اشتغال بتكرير العامل وكل من من الاولى والثانية متعلق بانزل فان قيل كيف تعلق حرفان متعديان بعامل واحد فالجواب أن الممنوع من ذلك أن يتعدا معني من غير عطف ولا بدل فلا تقول أخذت من الدراهم من الدنانير وأما الآية الكريمة فان المحذور فيها منتف وذلك انك ان جعلت من الثانية للبيان أو التبعض فظاهر لا اختلاف



( فأحياءه الأرض ) بالنبات  
 ( بعد موتها ) يسما ( وبث )  
 فرق ونشربه ( فيها من كل  
 دابة ) لأنهم ينمون بالخصب  
 الكاش عنه ( وتصريف  
 الرياح ) تليق بها جنوبا  
 وشمالا حارة وباردة  
 فلا عتب عليه بتأخير  
 يخرج مفعورا ( إن اتقى )  
 بقول التهليل لمن اتقى  
 الصمد إلى اليوم الثالث  
 ( واتقوا الله ) واخشوا الله  
 في أخذ الصمد إلى اليوم  
 الثالث ( واعلموا أنكم إليه  
 تحشرون ) بعد الموت ( ومن  
 الناس من يجهل قوله )  
 كلامه وحديثه وعلائقه  
 ( في الحياة الدنيا ) في الدنيا  
 ( ويشهد الله على ما في قلبه )  
 يحلف بالله أني أحبك  
 وأنا بك ( وهو الداء الحسام )  
 حذل بالباطل شديد  
 الخصومة ( وإذا تولى ) غضب  
 ( سعي ) مشي ( في الأرض )  
 ليفسد فيها ( بالمعاصي )  
 ( ويهلك الحسرت ) الزرع  
 والكس بالحرق ( والنسل )  
 يهلك الحيوان بالقتل ( والله  
 لا يحب الفساد ) والمفسد  
 ( وإذا قيل له اتق الله ) في  
 صنعك ( أخذته العزة  
 بالاثم ) الحية بالتكبر  
 ( لحسبه جهنم ) مصيره إلى  
 جهنم ( وابتس المهاد )  
 الفراش ( وأصبر نزلت هذه

معناها ما كان الأولى لا ابتداء وان جعلته لا ابتداء الغاية فهي مع بعده ابدل والبديل يجوز ذلك  
 كما تقدم ويجوز ان تتعلق من الأولى بمحذوف على انها حال اما من الوصول نفسه وهو ما ومن  
 ضميره المنصوب بانزل أي وما أنزل الله حال كونه كائن من السماء اه سمين ( قوله فأحياءه  
 الأرض ) أي أظهر نضارتها وحسنها ( قوله ونشربه ) أشار بقوله به إلى أن قوله وبث معطوف على  
 أحياءه يكون على تقدير العائد وبضمهم جعله معطوفا على أنزل وعبرة الكرخي ويؤخذ من  
 كلام الشيخ المصنف أنه عطف على أحياءه وأحد وجهين والوجه الثاني أنه عطف على أنزل  
 داخل تحت حكم الصلة لأن قوله أحياء عطف على أنزل فأنصل به وصار جميعا كالشيء الواحد  
 وكأنه قيل وما أنزل في الأرض من ماء وبث فيها من كل دابة لأنهم ينمون بالخصب ويعيشون  
 بالحياة قاله المحشي والحياء بالقصر وقد عدا المطر كن قال أبو حيان لا يصح عطفه على أنزل ولا  
 على أحياءه لأنه على التقديرين يكون في حيز الصلة فيحتاج إلى ضمير يعود على الوصول وتقديره  
 وبث به فيها وحذف هذا الضمير لا يجوز لأن شرط جوازه وهو مجرور بالحرف أن يجزأ الموصول  
 بمثله وهو مفعوده أو الصواب أنه على حذف الموصول أي وما بث وحذف ذلك الموصول لفهم  
 المعنى وفيه زيادة فائدة وهو جعله آية مستقلة وحذف الموصول شائع في كلام العرب انتهت  
 وفي السمين ما أحاط به أن بعضهم أجاز حذف العائد المجزأ بالحرف وإن لم يجزأ الموصول كما هنا  
 وذكر شواهد على ذلك اه ( قوله من كل دابة ) كل مفعول به لبث ومن زائدة على مذهب  
 الأخفش أو تبعضية اه من السمين ( قوله لأنهم ) أي الدواب المفهوم من كل دابة وقوله  
 الكاش أي الناشئ ( قوله وتصريف الرياح ) مصدر صرف ويجوز أن يكون مضافا للفاعل  
 والمفعول محذوف أي وتصريف الرياح السحاب فانها تسوق السحاب وأن يكون مضافا  
 للمفعول والفاعل محذوف أي وتصريف الله الرياح واليه أشار في التقرير براه كرخي وفي السمين  
 مانصه والرياح جمع ريح جمع تكسيرا وباء الريح والرياح من واو والاصل روح ورواح لأنه من  
 راح يروح وإنما فابت في ريح اسكونها وانكسار ما قبله أو في رياح لأنها عين في جمع بعد كسرة  
 وبعد ها ألف وهي ساكنة في المفرد وهو ابدال مطرد ولذلك لما زال موجب قلبها رجعت إلى  
 أصلها فقالوا أرواح اه ( فائدة ) قال ابن عباس أعظم جنود الله الريح والماء وصيبت الريح  
 ريحا لأنها ريح القوس قال جريح القاضي ما هبت ريح الشفاء سقيم أو لسقم صيح ( فائدة  
 أخرى ) البشارة في ثلاث من الرياح في الصبا والشمال والجنوب أما الدبورة هي الريح العقيم  
 لا بشارة فيها وقيل الرياح ثمانية أربعة للرحمة وهي المبرشات والناشرات والذاريات  
 والمرسلات وأربعة للعذاب وهي العقيم والصرصر في البر والعاصف والفاصف في البحر ( فائدة  
 أخرى ) كل ريح في القرآن ليس فيها ألف ولا م تنق القراء على توحيد ها وما فيها أل ولا م كما  
 هنا اختلها في جهها وتو يدها الألف في صورة الروم الرياح مبرشات اتفقوا على جهها والريح تذكر  
 وتؤنث اه خطيب ( قوله جنوبا وشمالا ) أي وقبولا ودبورافا شمال هي التي تهب من جانب  
 القطب والجنوب تقابلها والقبول الصبا وهي التي تهب من مطلع الشمس إذا استوى الليل  
 والنهار والدبور تقابلها هذا حكمها بها وأما أحوالها فذكرها بقوله حارة وباردة أي ولينة وعاصفة  
 وعقيمها وهو ما لا يقع شهرا ولا يحمل مطرا اه كرخي وفي القسط لاني على الهاري مانصه وقد  
 قيل أن الريح ينقسم إلى قسمين رحمة وعذاب ثم إن كل قسم ينقسم أربعة أقسام ولكل قسم  
 اسم فاسمها أقسام الرحمة المبرشات والنشر والمرسلات والرخاء وأسماء أقسام العذاب العاصف



(والسحاب) الغيم (المسحور)  
المذلل بامر الله تعالى يسير الى  
حيث شاء الله (بين السماء  
والارض) بلا ع-لاقعة  
(لايات) دالات على  
وحدانيته تعالى (نقوم  
بمعقلون) يتدبرون (ومن  
الناس من يتخذ من دون  
الله) أي غيره (أندادا)  
أصناما (يحبونهم) بالنعظيم  
والخضوع (كحب الله) أي  
كحبهم له (والذين آمنوا أشد  
حبا لله)

الآية في اخذ من شريك  
وكان من المنكر حلوا  
المنطق وكان يهيب النبي  
صلى الله عليه وسلم كلامه  
باني أحبك وأبايعك في  
السرو يخلف بالله على ذلك  
وكان منافقا زعوا انه أحرق  
كدر قوم وقتل حمارا القوم  
(ومن الناس من يشري  
من يشتري) نفسه (بماله  
(ابتغاء مرضاة الله) طلب  
رضائه نزلت في صهيب بن  
سنان وأصحابه اشترى نفسه  
بماله من أهل مكة (والله  
رؤف بالعباد) الذين قتلوا  
بمكة نزلت في أبوي عمار بن  
ياسر وسيمية وغيرهم قتلهم  
مشركو أهل مكة (يا أيها  
الذين آمنوا ادخلوا في السلم  
كافة) في شرائع دين محمد  
صلى الله عليه وسلم جميعا (ولا  
تبعوا خطوات الشيطان)

والقائم وهو ما في البحر والقيم والصر صروهما في البر وقد جاء في القرآن بكل هذه الأسماء قال  
وقد نزل الأطباء كل ربيع على طبيعة من الطبائع الأربع فطبع الصبا الحرارة واليبس وتسميها  
أهل مصر الشرقية لأن مهبها من المشرق وتسمى قبولا لاستقبالها وجه الكعبة وطبع الدبور  
البرد والرطوبة وتسميها أهل مصر الغربية لأن مهبها من المغرب وهي تأتي من دبر الكعبة  
وطبع الشمال البرد واليبس وتسمى البحرية لأنه يصار بها في البحر على كل حال وقيل ما تهب له لا  
وطبع الجنوب الحرارة وتسمى القبلية لأن مهبها من مقابلة القطب وهي عن عين مستقبل  
المشرق وتسميها أهل مصر المريسية وهي من عيوب مصر الممدودة فانها اذا هبت عليهم سبع  
ليال استعدوا إلا كفان اه (قوله والسحاب) مشتق من السهب الجرب منه بعضنا اه كرخي  
(قوله يسير) أي بواسطة الرياح (قوله بين السماء) في بين قولان أحدهما أنه منصوب بقوله  
المسحور فيكون ظرفا للتسخير والثاني أن يكون حالا من الضمير المستتر في اسم المفعول فينتقل  
بمحذوف أي كائنا بين السماء ولايات اسم ان والجاء خبر مقدم ودخلت اللام على الاسم لتأخره  
عن الخبر ولو كان في موضعه لما جاز ذلك فيه وقوله لقوم في محل نصب لأنه صفة لايات فيمتعلق  
بمحذوف وقوله يعقلون الجملة في محل جر لأنها صفة لقوم اه ميم (قوله بلاعلاقة) متعلق  
بالمسحور وهي بكسر العين في المحسوسات كما هنا كعلاقة السيف والسوط ونحوهما وبالفتح في  
المعاني كعلاقة الحب والخصومة ونحوهما اه من المختار (قوله يتدبرون) أي يستعملون  
العقل فيما خلق له وفيه تعريض بجهل المشركين الذين اقترحوا على النبي صلى الله عليه وسلم  
آية تصدقه اه كرخي (قوله ومن الناس الخ) لما أثبت الوحدة باللائل السابقة بين أن  
بعض الناس لم يمتدحها بل سلك الأثر السفها وغباوة فقال ومن الناس الخ (قوله من يتخذ)  
من في محل رفع بالابتداء وخبره الجار قبله ويجوز فيها وجهان أحدهما أن تكون موصولة  
والثاني أن تكون موصولة فعلية الأولى لا محل للجملة بعدها وعلى الثاني محلها الرفع أي فريق  
أو شخص يتخذ وأفرد الضمير في يتخذ جملا على لفظ من ويتخذ بفعل من الأخذ وهي متعدية إلى  
واحد وهو أندادا اه كرخي (قوله أي غيره) نبيه على المراد بدون هنا وأصلها أن تكون ظرف  
مكان نادرة التصرف وإنما أفهمت معنى غير مجاز وذلك أنك اذا قلت اتخذت من دونك صدقا  
أصله اتخذت من جهة ومكان دون جهتك ومكانك صدق بقاءه وظرف مجازي واذا كان  
المكان المتخذ منه الصديق مكانك وجهتك فخطئة عنه ودونه لزم أن يكون غير الله لأنه ليس إياه ثم  
حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه مع كونه غيرا فصارت دلالة على الغيبة بهذا الطريق  
لا بطريق الوضع لغة اه كرخي (قوله أندادا) المراد بها الأوثان التي اتخذوها آلهة ورجوا من  
عندما الضر والنفع وقربوا لها القرابين فعلى هذا الأسماء بعضهم البعض أنداد أي أمثال أو المني  
أنها أنداد لله تعالى بحسب ظنونهم الفاسدة اه كرخي (قوله يحبونهم) في هذه الجملة ثلاثة أوجه  
أحدها أن تكون في محل رفع صفة لمن في أحد وجهيها والضمير المرفوع يعود عليها باعتبار  
المعنى بعد اعتبار اللفظ في يتخذ والثاني أن تكون في محل نصب صفة لأنداد والضمير المنصوب  
يعود عليهم والمراد بهم الأصنام وإنما جمعوا جمع العقلاء لمعاملة لهم معاملة العقلاء ويكون  
المراد بهم من عبد من دون الله عقلاء وغيرهم ثم غلب العقلاء على غيرهم الثالث أن تكون  
في محل نصب على الحال من الضمير في يتخذ والضمير المرفوع عائد على ما عاد عليه الضمير  
يتخذ وجمع جملا على المعنى كما تقدم اه ميم (قوله أي كحبهم له) أي يسوون بين حبهم وحب الله  
فالمسند مضاف للمفعول والفاعل محذوف (فان قيل) العاقل يستعمل أن يكون حجة للأوثان



من حجبهم - لا ينادون لانهم  
لا يعدلون عنه بحال ما  
والكفار يعدلون في الشدة  
الى الله (ولو ترى) تبصر  
يا محمد (الذين ظلموا)  
بانتهاز الانداد (اذيرون)  
بالبناء للفاعل والمفعول  
يبصرون (العذاب) لرأيت  
أمر أعظيما واذبحني اذا  
(أن) لأن (القوة) القدرة  
والعلبة (لله جميعا) حال  
(وأن الله شديد العذاب)  
وفي قراءة يرى بالهتائية  
والفاعل ضمير السامع وقبل  
الذين ظلموا فهي بمعنى يعلم  
وأن وما بعدها سدت مسد  
المفعولين

تزيين الشيطان في تحريم  
السبت وخم الجمل وغير ذلك  
(انه لكم عدو مبين) ظاهر  
العداوة (فان زلتم) ملتم  
عن شرائع دين محمد صلى الله  
عليه وسلم (من بعد  
ما جاءكم البينات) بيان  
ما في كتابكم (فأعلموا أن الله  
عزيز) بالقمة لمن لا يتابع  
رسوله (حكيم) في نسخ  
شرائع الاول نزلت في عهد  
الله بن سلام وأصحابه  
لذكر اهتتيم السبت وخم  
الجمل وغير ذلك (هل  
ينظرون) هل ينتظرون  
أهل مكة (الا ان يأتيهم  
الله) بلا كيف يوم القيامة  
(في ظليل من جهنم)

حجبه الله وذلك لانه بضرورة العقل يعلم أن هذه الاوثان أفعال لا تسمع ولا تعقل وكما انوا مقربين  
بان لهذا العالم صانها مدبرا حكيما كما قال تعالى واثن سألهم من خلائهم ليقول ان الله فجع هذا  
الاعتقاد كيف يعقل أن يكون حجبهم لتلك الاوثان حجبهم لله وقد حكي الله تعالى عنهم أنهم قالوا  
ما نعبدهم الا ليقربنا الى الله زلفى فكيف يعقل الاستواء في الحب (فالجواب) أن المراد بحجب  
الله في الطاعة لها والمنظم كما أفاده المصنف والاستواء في هذه المحبة لا ينافي ما ذكره قوله اه  
كرخي (قوله من حجبهم) أي المشركين لأن حب المؤمنين لله أشد وأثبت من حب المشركين  
للانداد وأشار بهذا الى أن المفضل عليه محذوف اه من الكرخي قال وأتى بأشده متوصلا به الى  
أفعل التفضيل من مادة الحب لأن حب مبني للمفعول والمبني للمفعول لا يتجهب منه ولا يبنى منه  
أفعل التفضيل فلذلك أتى بما يجوز ذلك منه وأما قولهم ما أحبه الى فشاذا اه (قوله لانهم) أي  
الذين آمنوا لا يعدلون عنه أي عن حب الله تعالى وقوله والكفار يعدلون في الشدة أي فقد  
انفتكوا في هذه الحالة عن حب الاصنام (قوله الذين ظلموا) أي هؤلاء فهو من وضع الظاهر  
موضع المظهر للنداء عليهم بوصف الظلم اه كرخي (قوله اذ يرون) ظرف ترى أي لو تراهم وقت  
رؤيتهم العذاب (قوله يبصرون) تفسير لكل من القراءة التي لا يكتنه على قراءة الفاعل بضم  
الياء وسكون الموحدة وكسر الصاد وعلى الاخرى بضم الياء وفتح الموحدة والصاد مشددة (قوله  
واذبحني اذا) جواب عما يقال ان اذ لماضي وقد أضفت هنا لما هو مستقبل يحصل يوم  
القيامة اه شيخنا لكنه لتحقيق وقوعه عبر عنه عما يبريه عن الماضي وذلك لان خبر الله تعالى  
عن المستقبل في المحنة كالماضي وهو مما يتكرر في القرآن كثيرا اه كرخي (قوله أن القوة  
الخ) تعليل للجواب المحذوف الذي قدره بقوله لرأيت أمر عظيم ما وجهه السمين معمول لا للجواب  
المحذوف وقدره بعبارة أخرى فقال لعلمت أيها السامع أن القوة لله جميعا الخ اه (قوله حال) أي  
من الضمير المستكن في الجار والمجرور الواقع خبرا لان تقديره أن القوة كائنة الله جميعا ولا جائز  
أن يكون حالا من القوة فان العامل في الحال هو الامل في صاحبها وأن لا تعمل في الحال وهذا  
مشكل فانهم أجازوا في ليت أن تعمل في الحال وكذا في كان لما فيه ما من معنى الفعل وهو التخي  
والتشبيه فكان ينبغي أن يجوز ذلك في أن لما فيه ما من معنى التأكد اه كرخي وجميع في  
الاصل فعمل من الجمع وكأنه اسم جمع فلذلك يتبع تارة بالمفرد قال تعالى نحن جميع منتصر  
وتارة بالجمع قال تعالى جميع لدينا محضرون وينتصب حالا ويؤكد به معنى كل ويدل على  
الشمول كدلالة كل ولا دلالة له على الاجتماع في الزمان تقول جاء القوم جميعهم لا يلزم أن  
يكون جميعهم في زمن واحد وقد تقدم ذلك في الفرق بينها وبين جاؤا معا اه تميم (قوا) وأن  
الله شديد العذاب عطف على ما قبله ونائبة المبالغة في تهويل الخطب وتقطيع الاركان  
اختصاص القوة تعالى لا يوجب شدة العذاب لجواز تركه عقوام القدرة عليه اه كرخي  
(قوله والفاعل ضمير السامع) أي على هذه القراءة ولو قال ضمير الراي لكان أظهر يعني وعلى  
هذا الاحتمال فرأى بصريته على أسلوب ما سبق في قراءة التاء الفوقية سواء بسواء وكذا تقدير  
الجواب بأن يقال لرأى أمرا عظيما على نظير ما سبق فقوله فهي الخ راجع للتعليل الثاني اه  
شيخنا (قوله وأن وما بعدها) أي ان الاولى مع مفعولها وما بعدها وهو ان الثانية مع مفعولها  
وقوله سدت مسد المفعولين أي فلذلك وحب قتها وان لم يصح تأويلها بالمفرد لان وجوب  
الفتح مداره على أحد أمرين اما تأويلها بالمصدر واما وقوعها موقع المفعولين لعل كما نمانع عدم  
التعليق باللام اه شيخنا ولم ينبه الشارح ولا غيره من المعربين على العامل في قوله اذ يرون على



وبجواب لو محذوف والمعنى لو علموا في الدنيا شدة عذاب الله وأن القدرة لله وحده وقت معانيته - م له وهو يوم القيامة لما اتخذوا من دونه اندادا (اذ يدل من اذ قبله) تبرأ الذين اتبعوا (أي الرؤساء) (من الذين اتبعوا) أي أنكروا الضلالة (و) قد (رأوا العذاب وتقطعت) عطف على تبرأ (بهم) عنهم (الاسباب) الوصول التي كانت بينهم في الدنيا من الارحام والاسودة (وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة) رجعة إلى الدنيا (فتتبرأ منهم) أي المتبوعين (كما قبروا منا) اليوم ولولا - نى وتبرأ جوابه (كذلك) أي كما أرادهم شدة عذابه وتبرؤ بعضهم من بعض (يريهم الله أعمالهم) السيئة (حسرات) والملاكمة) وقدم ومؤخر (وقضى الامر) فرغ من الامر أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار (والى الله ترجع الامور) عواقب الامور في الآخرة (سئل نبي اسرائيل) قل لاولاد يعقوب (كم آتيناكم من آية بيينة) كم من مرة كلمناهم بالامروالنهي وأكرمناهم بالدين في زمان موسى فبدلوا ذلك بالكفر (ومن يبدل نعمته الله) من يغير دين الله

هذه القراءة ولا يصح أن يتعلق بيري قبله لانه في الدنيا كما ذكر في الحل ورؤيتهم واقعة في الآخرة لكن يؤخذ من صنيعه في السبك والحل أنه متعلق بما بعده وهو القوة وشدة العذاب حيث قال وأن القدرة لله وحده وقت معانيته له تأمل (قوله وجواب لو محذوف) أي على القبل الثاني وهو أن الفاعل الموهول وقوله شدة عذاب الله أحذه من المعطوف وهو قوله وأن الله شديد العذاب وما بعده أخذه من المعطوف عليه فهو واف ونشر مشوش اه شيخنا وقوله لو علموا في الدنيا شدة عذاب الله تعالى ليس فيه الامفعول واحد لم ويمكن أن يكون الثاني محذوفاً تقديره لو علموا شدة عذاب الله تعالى حاصله لهم أو نحو ذلك (قوله لما اتخذوا من دونه اندادا) قدراً للجواب على قراءة الباء التحتية مؤخر عن قوله أن القوة الخ وقدره على قراءة القوة انية مقدما عليه والمناسبة ظاهرة لانه على قراءة الباء التحتية معمول ليري فهو من تمامه فالمناسب تقديره جواب بعده وعلى قراءة التاء الفوقانية تعليل للجواب المحذوف فالمناسب تقديره قبل تأمل (قوله اذ يدل) أي مع مدخوله أو قوله من اذ قبله أي مع مدخوله ما وتبرأ في محل خفض باضافة اذ اليه والتبرؤ والخلوص والانفصال ومنه برئت من الدين وقد تقدم تحقيق ذلك عند قوله الى بارئكم اه ميم (قوله أي أنكروا الضلالة) تفسير لقوله اذ تبرأ الذين الخ أي قالوا ما أضلناكم قال تعالى قالت اخراهم لا ولا هم الاية اه شيخنا لكن تفسير التبرؤ به اذا وان كان صحيحاً لا يظهر له موقع في قوله الا في فتتبرأ منهم - م فالاولى ما ذكره أبو السعود ونصه أي تبرأ الرؤساء من الاتباع بأراعتهم فربط لان ما كانوا يدعون في الدنيا ويدعونهم اليه من فنون الكفر والضلال واعتزلوا عن مخالطتهم وقابلوه - م باللعن كقول ابليس اني كفرت بما أشركتموني من قبل اه (قوله وقد رأوا) الضمير فيه للفرقة بين التابعين والمتبوعين وكذلك قوله به - م اه شيخنا وفي تقديره - م اشارة الى أن ورأوا العذاب حال من الذين والاعمال تبرأ أي تبرؤا في حال رؤيته - م بمعنى راين له وهو حال من الاتباع والمتبوعين لا معطوفة اه كرخي (قوله عنهم) اشارة الى أن الباء للجاوزة أي تقطعت عنهم كقوله تعالى فاسأل به خبيراً أي عنه واطهر منه جعلها للسببية والتقدير وتقطعت بسبب كفرهم الاسباب التي كانوا يرجون بها النجاة وهي مجاز فان السبب في الاصل الجبل الذي يرتقى به للشجرة ثم أطلق على كل ما يتوصل به الى شيء عينا كان أو معنى اه كرخي (قوله من الارحام) أي القربات التي كانوا يتعاطفون بها كقوله فلا أنساب بينهم يومئذ اه كرخي والارحام جمع رحم وهو القرابة اه شيخنا (قوله رجعة الى الدنيا) عبارة السمين والكرمة العودة وفعلها كركب كرا اه وفي المختار اكرار جوع وبابه رد اه (قوله كما تبرؤا منا) الكاف موضعه نصب على كونها نعت مصدر محذوف أي تبرؤا مثل تبرئهم اه كرخي (قوله وتبرأ جوابه) أي ولذلك كان مقروناً بالفاء الجواب لبيت وفي السمين قوله فتتبرأ منهم منصوب بعد الفاء بانه ضمير في جواب التقي الذي أشربته لو ولذلك أجبت بجواب لبيت الذي في قوله باليتني كنت معهم فافوز واذا أشربت معنى التقي فهل هي الامتناعية المقترة الى جواب أم لا الصحيح أنها تحتاج الى جواب وهو مقدر في الآية تقديره تبرأوا ونحو ذلك اه (قوله كما أرادهم) أفاد به أن الاشارة بذلك الى آراءهم تلك الاقوال اه كرخي (قوله شدة عذابه) راجع لقوله ورأوا العذاب وقوله وتبرؤ بعضهم - م من بعض راجع لقوله اذ تبرأ فهو واف ونشر مشوش والمراد انه أرادهم هذين الامرين عقوبة على عقيدتهم الفاسدة باتخاذ الانداد فكما عاقبهم على العقائد عاقبهم على



الاعمال السيئة اه شيخنا (قوله حال) أى من أعمالهم لانه من رؤية البصر وفي السمين  
والرؤية هنا تحتل وجهين أحدهما أن تكون بصيرة فتعدي لاثين ينقل الهمزة أولهما  
الضمير والثاني أعمالهم وحسرات على هذا حال من أعمالهم والثاني أن تكون قلبية  
فتعدي لثلاثة ثالثها حسرات اه (قوله ندامات) جمع ندامة في المصباح ندم على ما فعل نداما  
وندامة فهو نادم والمرأة نادمة إذا خزن أو فعل شيئا ثم كرهه اه وفي السمين والحسرة شدة الندم  
وهو تألم القلب بانحساره عما يؤمله واشتقاقها مما من قوله لم يعرج حسير أى منقطع القوة ومن  
الحسرو وهو الكشف اه (قوله عليهم) يجوز فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بحسرات لان  
حسرة تعدي على ويكون ثم مضاف محذوف أى على تقريره -م والثاني أن يتعلق بمحذوف  
لانها صفة لحسرات فهي في محل نصب لكونها صفة لمنسوب اه سمين وفي المصباح وحسرت  
على الشيء حسرا من باب تعب والحسرة اسم منه وهي التلهف والتأسف وحسرت بالتحقيق  
أوقعت في الحسرة اه (قوله ونزل فيمن حرم السوايب ونحوها) أى كالأثر والوصائل والخواص  
قاله ابن عباس وهذا المشهور بخلاف ما جرى عليه القاضى من أنها نزلت في قوم حرّموا على  
أنفسهم رفيع الأطعمة والملابس فانه مرجوح اه كرخى (قوله كأولها في الأرض) من  
تبعه ضيعة أذ بعض ما فيها كالحجارة لا يؤكل أصلها وليس كل ما يؤكل يجوز أكله فلذلك قال حلالا  
والأمر مستعمل في كل من الوجوب والندب والاباحة الأول إذا كان لقيام البنية والثاني  
كالاكل مع الضيف والثالث كغير ما ذكر (قوله حلالا) أى مأذونا فيه شرعا وقوله  
مؤكدة أى فيكون معنى الطيب هو مني الحلال وان لم يستلذ كالادوية وقوله أومستلذا أى  
طبعيا مقابل لقوله مؤكدة فعلى هذا الطيب أخص من الحلال وفي نسخة أى مستلذا فيكون  
المراد بالمستلذ الجائز وان أبغضه الطبع اه شيخنا (قوله حال) أى من ما معنى الذى أى كوا  
من الذى في الأرض حال كونه حلالا ومن تبعه ضيعة في موضع مفعول كوا أى كوا بعض ما في  
الأرض أذ لا يؤكل كل ما في الأرض جوزه أبو البقاء وجوز أن حلالا مفعول كأفقت كونه من  
متعلقة بكوا وهي لا بداء الآية وسيأتى أيضا في المائدة وقال مكى انتصاب حلالا على أنه  
نعت لمفعول محذوف تقديره شيئا أورزقا حلالا واسعة بعده ابن عطية ولم يبين وجه بعده والذي  
يظهر في بعده أن حلالا ليس صفة خاصة بالما كقول بل يوصف به المأكول وغيره وإذا لم تكن  
الصفة خاصة لا يجوز حذف الموصوف اه كرخى (قوله صفة مؤكدة) أى للحلال لا الطيب  
ومعنى الحلال حلالا لا انحلال عقدة الحظر عنه اه كرخى (قوله أومستلذا) أى لان المسلم  
يستطيع الحلال ويعاف الحرام اه كرخى (قوله خطوات) قرأ ابن عامر والسكاسى وقنبل  
وحفص خطوات بضم الحاء والطاء وباقي السبعة بسكون الطاء وقرأ أبو الهيثم خطوات  
بفتحهم فأما قراءة الضم فهي جمع خطوة بضم الحاء وقراءة الفتح جمع خطوة بالفتح والفرق بين  
الخطوة بالضم والفتح أن المفتوح مصدر دال على المرة من خطا يحطوا إذا مشى والمضموم اسم  
لما بين القدمين كأنه اسم للسافة كالفرقة اسم لما يقترب وقيل انها لغتان بمعنى واحد ذكره  
أبو البقاء اه من السمين (قوله أى تزيينه) كأنه إشارة الى تقدّم مضاف أى طرق تزيينه  
وتزيينه وسأوسه وطرقها الامور المحرمة فالمراد بالطرق آثار الوسوسة (قوله انه لكم عدو الخ)  
تعليق للنهي عن الاتباع (قوله بين العداوة) أى عند ذوى البصائر وان كان يظهر الموالاة لمن  
يقويه ولذلك سماه وليا في قوله أولياؤه -م الطاغوت اه كرخى (قوله انما يا مكرم الخ) بيان

حال ندامات (عليهم وما هم  
بخارجين من النار) به -م  
دخولها ونزل فيمن حرم  
السوايب ونحوها (يا أيها  
الناس كأولها في الأرض  
حلالا) حال (طيبا) صفة  
مؤكدة أومستلذا (ولا  
تتبعوا خطوات) طرق  
(الشيطان) أى تزيينه (انه  
لكم عدو مبين) بين العداوة  
(انما يا مكرم

وكاتبه بالكفر) من بعد  
ما جاءته) من بعد ما جاء محمد  
به (فان الله شديد العقاب)  
لمن كذب به (زين) حسن  
(لذين كفروا) أبى جهل  
وأصحابه (الحياة الدنيا) ما في  
الحياة الدنيا من سعة المعيشة  
(ويستخرون من الذين) على  
الذين (آمنوا) سلمان وبلال  
وصهيب وأصحابهم بضميق  
المعيشة (والذين اتقوا)  
الكفر والشرك يعنى سلمان  
وأصحابه (فوقهم) في الجنة  
في الدنيا والقدر والمنزلة  
في الجنة (يوم القيامة والله  
يرزق من يشاء) يوسع المال  
على من يشاء (بغير حساب)  
بغير خرم ولا كف ويقال  
ويرزق من يشاء في الجنة  
بغير حساب بغير فوت ولا  
اهتداء (كان الناس) في  
زمن نوح وأبراهيم (أمة  
واحدة) على ملة واحدة ملة  
الكفر ويقال كانوا في زمن



بالسوء) الاثم (والفحشاء)  
القيح شرعا (وان تقولوا على  
الله ما لا تعلمون) من تحريم  
ما لم يحرم وغيره (واذا قيل  
لهم) أي الكفار (اتبعوا  
ما أنزل الله) من التوحيد  
وتحليل الطيبات (قالوا)  
لا (بل تتبع ما ألفينا) وجدنا  
(عليه آباءنا) من عبادة  
الآصنام وتحريم السواثب  
والهاتر قال تعالى (أ) يتبعونهم  
(ولو كان آباؤهم لا يعقلون  
شيئا) من أمر الدين (ولا  
يهتدون) إلى حق

أبراهيم مسلمين (فبعث الله  
النبيين) من ذرية نوح  
وأبراهيم (مبشرين) بالجنة  
لمن آمن بالله (ومنذرين)  
من النار لمن لم يؤمن بالله  
(وأنزل معهم الكتاب) أنزل  
عليهم جبرائيل بالكتاب  
(بالحق) مبينا الحق والباطل  
(لهم) كل نبي بكتابه (بين  
الناس فيما اختلفوا فيه) في  
الدين ويقال لهم الكتاب  
وان قرأت بالتاء أراد به النبي  
محمد صلى الله عليه وسلم  
(وما اختلف فيه) في الدين  
ومحمد صلى الله عليه وسلم

بقوله لان أنى يتعدى الخ  
عنا في ما قبله من قوله انها  
متعدية إلى مفعول واحد  
لأنها بمعنى أصاب قلبنا مل

أه

لعداوته ووجوب التضرع من متابعتها واستعير الامراترينه وبعثه لهم على الشر تسفيها رأيهم  
وتحقير الشأنهم أه يضايى يعنى شبه تزيينه وبعثه على الشر بأمر لا مركبا تقول أمرتني نفسي  
بكذا ثم اشتق منه الفعل ففيه استهارة تبعية ورمز إلى أنهم بمنزلة الأمورين له وقد يقال لا حاجة  
إلى صرف الأمر عن ظاهره لأنه حقيقة طلب الفعل ولا ريب أن الشيطان يطلب السوء والفحشاء  
من يريد اغواءه أه كرخى وقال الامام امر الشيطان عبارة عن انحراف الرائي فجدها في أنفسنا  
وفاعلها هو الله كما هو أصلنا لكن بواسطة لقاء الشيطان ان كانت داعية إلى الشر وبواسطة  
الملوك ان دعت إلى الخير أه شهاب (قوله بالسوء) قال البيضاوى والسوء والفحشاء ما أنكره  
العقل واستقبه الشرع والعطف لاختلاف الوصفين كأنه سوء لا عظام العاقل بل به وغشاة  
لاستقباحه آياه وقيل السوء هم القبايح والفحشاء ما تجاوز الحد في القبح من الكبر وقيل الأول  
ما لا حد فيه والثاني ما شرع فيه الحد أه (قوله وان تقولوا) أي وبأن تقولوا الخ (قوله وغيره)  
أي كتحليل الحرام وكالمذاهب الفاسدة التي لم يأن فيها الله ولم ترد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أه خازن (قوله أي الكفار) أي المعبر عنهم أولا بقوله ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا  
وثانيا بقوله بأنهم الناس فقوله من التوحيد راجع للناس الأول وقول وتحليل الخ راجع  
للناس الثاني فهو شرع على ترتيب لفات أه شيخنا (قوله بل تتبع) بل هنا عاطفة  
هذه الجملة على جملة محذوفة قبلها تقديرا لها مع ما أنزل الله بل تتبع كذا ولا يجوز أن تكون  
معطوفة على قوله اتبعوا الفساد وقال أبو البقاء بل هنا للضرب عن الأول أي لا تتبع ما أنزل  
الله وليس بخروج من قصة إلى قصة يعني بذلك أنه اضرب ابطال لا اضرب انتقال وعلى هذا  
فيقال كل اضرب في القرآن فالمراد به الانتقال من قصة إلى قصة إلا في هذه الآية والآية قوله  
أم يقولون افتراء بل هو الحق فانه محتمل للامرين فان اعتبر قوله أم يقولون افتراء كان اضرب  
انتقال وان اعتبر افتراء وحده كان اضرب ابطال أه ميم (قوله ألفينا) في أنى هنا قولان  
أحدهما انها متعدية إلى مفعول واحد لانها بمعنى أصاب فعلى هذا يكون عليه متعلقة بقوله ألفينا  
والثاني أنها متعدية لاثنتين أولهما آباءنا والثاني عليه فقدم قال أبو البقاء ولا م ألفينا وأولان الأصل  
فيما جهل من اللامات أن يكون واو بمعنى فانه أوسع وأكثر فالرذالية أولى أه ميم (قوله وحدنا)  
وبه عبر في المائدة ولقمان لأن أنى يتعدى إلى مفعولين دائما ووحيد متعدى اليهما تارة وإلى  
واحد أخرى كقوله وجدت الضالة فهو مشترك وأنى خاص فكأن الموضع الأول أنسب به  
أه كرخى (قوله من عبادة الاصنام) مقابل لقوله من التوحيد وقوله وتحريم الخ مقابل لقوله  
وتحليل الطيبات (قوله وتحريم السواثب والهاتر) قال تعالى في المائدة ما جعل الله من  
بحيرة الآية روى البخاري عن سعيد بن المسيب قال البهيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحلها  
أحد من الناس والسائبة كانوا يسمونها الآية تهتم لا يحل عليها شيء والوصيلة الناقصة البكر  
تكر في أول نتاج الابل بأنثى ثم تبقى بعدها بأنثى وكافوا يسمونها الطواغيتهم ان وصلت احدهما  
بالأخرى ليس بينهما ما ذكر والحامى غل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ذرابه ودعوه  
للطواغيت وأغفوه من الحمل فلم يحل عليه شيء وممونه الحامى أه جلال (قوله أو كان)  
الهمزة لأنكارا وما الواو فيها قولان أحدهما واليه ذهب الرنخشيروا أنها والحدال والثاني  
واليه ذهب أبو البقاء وأجى عطية أنها لا عطف وقد جمع الشيخ بين الآيتين فقال والجمع بينهما أن  
هذه الجملة المنصوبة بملوفى مثل هذا السياق جملة شرطية فاذا قال اضرب زيد أو واحد من البك



والله مزة لانكار (ومثل)  
صفة (الذين كفروا) ومن  
يدعوهم الى الهدى

والله مزة لانكار (ومثل)

(الا الذين اوتوه) اعطوه

يعني الكتاب (من بعد

ما جاءهم البينات) بينات

ما في كتابهم (بغيا بينهم)

حسد منهم فكفروا به

(فهدى الله الذين آمنوا)

بالنبيين) لما اختلفوا فيه

من الاختلاف في الدين (من

الحق) الى الحق ويقال

فهدى الله الذين آمنوا حفظ

الله الدين آمنوا بالنبيين

لما اختلفوا فيه من الاختلاف

في الدين من الحق الى الباطل

(بأذنه) بكرامته وارادته

(والله يهدي من يشاء) من

كان اهلا لذلك ويقال ثبت

من يشاء (الى صراط مستقيم)

على دين قائم برضيه (أم

حسبتم) أظنتم يا معشر

المؤمنين يعني هتمان وأصحابه

(ان تدخلوا الجنة ولما

أتاكم مثل الذين خلوا من

قبلكم) أي لم ثبتوا مثل ما ثبت

الذين مضوا من قبلكم من

المؤمنين (مستهم) أصابتهم

(البأساء) الخوف والبلايا

والشدائد (والضراء)

الامراض والافواج والجوع

(وزلوا) حركوا في الشدة

(حتى يقول الرسول) حتى

قال رسولهم (والذين آمنوا

معه) به (متى نصر الله) على

فالمعنى وان أحسن اليك وكذلك أعطوا السائل ولو جاء على فرس ردوا السائل ولو بشق تمر  
المعنى فيهما وان ونحو لو هنا تنبيهها على أن ما بعد ما لم يكن يناسب ما قبلها لكنها جاءت  
لاستقصاء الاحوال التي يقع فيها الفعل ولتدل على أن المراد بذلك وجود الفعل في كل حال حتى  
في هذه الحالة التي لا تناسب الفعل ولذلك لا يجوز ضرب زيد أو أساء اليك ولا أعطوا السائل  
ولو كان محتاجا فاذنقرر هذا فالواو في ولو من الامثلة التي ذكرناها عاطفة على حال مقدرة  
والله طوف على الحال حال فصيح أن يقال انها الحال من حيث عطفها جملة حالية على حال مقدرة  
وصح أن يقال انها للعطف من حيث ذلك العطف فالمعنى والله أعلم انها انكار لا تباع آياتهم في  
كل حال حتى في الحالة التي لا تناسب أن يتبعوهم فيها وهي تلبسهم بعدم العقل والهداية ولذلك  
لا يجوز حذف هذه الواو الداخلة على لو اذا كانت تنبيهها على أن ما بعد ما لم يكن مناسباً لما قبلها  
وان كانت الجملة الحالية فيها ضمير عائد على ذي الحال لان مجيئها عارضة من هذه الواو مؤذن  
بتقديم الجملة السابقة بهذه الحال فهو ينافي استغراق الاحوال حتى هذه الحال ففيها معنيان  
مختلفان ولذلك ظهر الفرق بين أكرم زيد الوحقك وبين أكرم زيد الوحقك اه وهو كلام  
حسن وجواب لو محذوف تقديره لا تبعوهم وقد رده أبو البقاء فكانوا يتبعونهم وهو تفسير معنى  
لان لو لا تجاب به مزة الاستفهام اه همين والذي جرى عليه أبو السعد عودان لو في مثل هذا  
التركيب لا يحتاج الى جواب لان القصد منها تعميم الاحوال ونصه وكلمة لو في مثل هذا المقام  
ليست لبيان انتفاء الشيء في الزمان الماضي لان انتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف  
ثقة بدلالة ما قبلها عليه بل هي لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق بالذات أو بالواسطة من  
الحكم الموجب أو المنفي على كل حال مفروض من الاحوال المقارنة له على الاجمال بادخالها  
على أبعدها منه وأشد هانفاً له ليظهر بثبوته أو انتفائه معه بثبوته أو انتفائه مع ما عداه من  
الاحوال بطريق الاولوية لما ان الشيء متى تحقق مع المنافي القوي فلا يتحقق مع غيره أولى  
ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الاحوال ويكتفي عنه بذكر الواو العاطفة للجملة على نظيرتها  
المقابلة لها المتناولة لجميع الاحوال المغيرة لها وهذا معنى قولهم انها لاستقصاء الاحوال على  
سبيل الاجمال وهذا المعنى ظاهر في الخبر الموجب والمنفي والامر والنهي كما في قولك فلان  
جواد يعطى ولو كان فقيراً ويحبل لا يعطى ولو كان غنياً وقولك أحسن اليه ولو أساء اليك ولا  
تهنه ولو أهانك لبقائه على حاله اه (قوله والله مزة لانكار) أي والتوبيخ وتجبيب غيرهم من  
حالم أي لا ينبغي ولا يليق ان يتبعوهم وهم جهلة لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون (قوله ومن يدعوهم  
الى الهدى) وهو محمد صلى الله عليه وسلم فأشار الشارح الى ان المشبه فيه حذف وينبغي ان يكون  
المشبه به كذلك أي كمثل الذي ينطق مع مدعوه كالغنم يعني مثلهم مع داعيهم الى الهدى كمثل  
الراعى مع غنمه في سماع الموعظة الى آخر ما في الشارح فعلى هذا يكون في الكلام احتباك حيث  
أثبت في الاول المدعوه وحذف الداعي وأثبت في الثاني الداعي وحذف المدعوه وقوله كمثل  
الذي ينطق أي كمثل الراعى الذي يصوت على الغنم التي لا تسمع الا مجرد الصوت فالبايع معنى  
على وما عبارة عن حيوان غير عاقل كالغنم اه شيخنا وعبارة السمين قوله ومثل الذين كفروا  
اختلف الناس في هذه الآية اختلافاً كثيراً واضطررنا بشديد أو أنابعون الله تعالى قد  
نخصت أقوالهم مهذبة ولا سبيل الى معرفة الأعراب الا بعد معرفة المعنى المذكور في هذه الآية  
وقد اختلفوا في ذلك فمنهم من قال ان المثل مضروب لتشبيه الكافر في دعائه الاصنام بالمعاق



(كمثل الذي ينطق) بصوت  
(علا لا يسمع الادعاء ونداء)  
أي صوتا ولا يفهم معناه أي  
هم في سماع الموعظة وعدم  
تدبرها كما يجب أن تسمع صوت  
راعيها ولا تفهمه هم (صم بكم  
عمى فهم لا يعقلون) الموعظة  
(يا أيها الذين آمنوا كلوا من  
طيبات)

الاعداء قال الله ذلك النبي  
(ألا ان نصر الله) على  
الاعداء بنجاتكم (قريب  
يسألونك) يا محمد وكان هذا  
السؤال قبل آية المواريث  
(ماذا ينفقون) على من  
يتصدقون (قل ما نفقتم من  
خير) من مال (فلوالدين)  
فعلى الوالدين (والأقربين)  
وعلى الأقربين ثم نسخت  
الصدقة بعد ذلك على الوالدين  
بآية المواريث (واليتامى)  
يقول تصدقوا على اليتامى  
يتامى الناس (والمساكين)  
مساكين الناس (وابن  
السبيل) الضيف النازل  
(وما من علموا من خير)  
ما تنفقوا من مال على هؤلاء  
(فان الله به عليم) أي عالم به  
وبنياتكم يجزيكم به  
(كتب) فرض (عليكم)  
القيام في أوقات النفير  
العام مع النبي صلى الله عليه  
وسلم (وهو كركم) شاق  
لكم (وعسى أن تكرهوا  
شيئا) الجهاد في سبيل الله

على الغنم ومنهم من قال هو مضروب بتشبيه الكافر في دعاء الرسول له بالغنم المنعوق بها ومنهم  
من قال هو مضروب بتشبيه الداعي للكافر بالناعق على الغنم ومنهم من قال هو مضروب  
لتشبيه الداعي والكافر بالناعق والمنعوق به فهذه أربعة أقوال فعلى القول الأول يكون  
التقدير ومثل الذين كفروا في دعائهم آلهتهم التي لا تفقه دعاءهم كمثل الناعق بغمه لا ينتفع من  
نعيقه بشيء غير أنه في عناء وكذلك الكافر ليس له من دعائه إلا الهمة إلا العناء وعلى القول الثاني  
معناه ومثل الذين كفروا في دعاء الرسول لهم إلى الله تعالى وعدم مسماعهم إياه كمثل بهائم  
الراعي الذي ينطق عليها فهو على حذف قيد في الأول وحذف مضاف في الثاني وعلى القول  
الثالث فتقديره ومثل داعي الذين كفروا كمثل الناعق بغمه في كون الكافر لا يفهم مما يخاطبه  
به داعيه الأدوى الصوت دون القاء فكروا من كان البهيمه كذلك فالكلام على حذف مضاف  
من الأول وعلى القول الرابع وهو اختيار سيدي به في هذه الآية وتقديره عنده مثلك يا محمد  
ومثل الذين كفروا كمثل الناعق والمنعوق به واختلف الناس في فهم كلام سيدي به فقل هو  
تفسيره مني وقيل تفسيره أعراب فيكون في الكلام حذفان حذف من الأول وهو حذف  
داعيهم وقد أثبت نظيره في الثاني وحذف من الثاني وهو حذف المنعوق به وقد أثبت نظيره في  
الأول فشبّه داعي الكفار براعي الغنم في مخاطبته من لا يفهم عنه وشبه الكفار بالغنم في كونهم  
لا يسمعون مما يدعو إليه الأصوات لا يعرفون ما وراءها وفي هذا الوجه حذف كثير إذ فيه حذف  
معطوفين إذ التقدير الصانع ومثل الذين كفروا وداعيهم كمثل الذي ينطق والمنعوق به وقد  
ذهب إليه جماعة منهم أبو بكر بن طاهر وابن خروف والشلوبين قالوا العرب تستحسن هذا وهو  
من بديع كلامها ومثله قوله وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء فغيره وأدخل يدك في جيبك  
تدخل وأخرجها تخرج غنم تدخل لدلالة تخرج وحذف وأخرجها لدلالة وأدخل وهذه  
الأقوال كلها انما هي على القول بأن الآية من قبيل تشبيه المفرد بالمفرد أما إذا كان التشبيه من  
باب تشبيه جملة بجملة فلا ينظر في ذلك إلى مقابلة الألفاظ المفردة بل ينظر إلى المعنى وإلى هذا انما  
أبو القاسم الراغب والكاف ليست بزايدة خلافا لمعظم فان الصفة ليست عين الصفة الأخرى  
فلا بد من الكاف حتى أنه لو جعل الكلام دون الكاف اعتقدنا وجودها تقديرنا تصحها للمعنى  
أه ملخصا (قوله كمثل الذي ينطق) النعيق صوت الراعي للغنم ولا يقال نطق الراعي الغنم  
وحدها أه خازن وعبرة السمين والنعيق دعاء الراعي وتصويته بالغنم يقال نطق بفتح العين  
ينطق بكسرها والمصدر النعيق والنعاق بالضم والنطق وأما نطق الغراب فبالهمزة وقيل  
بالمهملة أيضا في الغراب وهو غريب (قوله الادعاء ونداء) هم بمعنى واحد وسوغ المطف  
اختلاف اللفظ كما يشير له صانع الشارح وقوله ولا يفهم معناه عطف على قوله لا يسمع (قوله  
صم بكم عمى) هذا نتيجة ما قبله أي صم عن سماع الحق بكم عن النطق به عمى عن رؤيته وقوله  
فهم لا يعقلون نتيجة للنتيجة (قوله كلوا) فيه ما تقدم من المعاني الثلاثة وقوله واشكروا والواجب  
قطر أه ومفعول كلوا محذوف أي كلوا رزقكم حال كونه بهض طيبات ما رزقناكم ويحوز في  
رأى الاخفش أن تكون من زائدة في المفعول به أي كلوا طيبات ما رزقناكم وان كنتم شرط  
وجوابه محذوف أي فاشكروا له وقول من قال من الكافرين انها بمعنى اذ ضيف وإياه مفعول  
مقدم ليفيد الاختصاص أو يكون عاملا رأس آية وانفصاله واجب ولأنه متى تأخر وجب اتصاله  
الافى ضرورة وفي قوله واشكروا الله الثقات من ضمير المتكلم إلى الغيبة اذ لو جرى على الأسلوب



الاول لقال واشكرونا اه ممين (قوله حلالات) أى أو مستلذات اه كرخى (قوله انما حرم الخ) لما امر الله تعالى باكل الطيبات التى هى الحلالات بين انواعها من المحرمات فقال انما حرم الخ اه خازن وهو قصر قلب للرد على من استقل هذه الاربعة وحرم الحلال غيرها كالسواشب ومع ذلك هو نسي أى ما حرم عليكم الا هذه الاربعة لا غيرها من البهيرة وما بعد فى الآية وان كان حرم غيرها من الامور المذكورة فى أول المائدة اه شيخنا (قوله ما بين من حى) رواه أبو داود والترمذى وحسنه بلفظ ما قطع من البهية وهى حية فهو ميتة وقوله وخص منها السمك والجراد أى فى خبرنا حيث انما مبتلان ودمان السمك والجراد والكبد والطحال رواه ابن ماجه والحاكم اه كرخى وخص أى أخرج (قوله وما أهل به لغير الله) ماموصول بمعنى الذى ومحلها النصب عطف على الميتة وبه قائم مقام الفاعل لاهل والباء بمعنى فى ولا بد من حذف مضاف أى فى ذبحه لان المعنى وما يصح فى ذبحه لغير الله والاهلال مصدر أهل أى صرخ ورفع صوته ومنه الهلال لانه يصرخ عند رؤيته واستهل الصبي اه ممين وقدم به هنا وأخوه فى المائدة والانعام والنحل لان الماء للتعدية كالمزة والتشديد فهى كالجزء من الفعل فكان الموضع الاول أولى بها وبعد دخولها وأخرى بقية المواضع فظرا المقصود فيها من ذكر المستنكر وهو الذبح لغير الله اه كرخى (قوله وكانوا يرفعونه عند الذبح) بغير ذلك مجرى أمرهم وجاهلهم حتى قيل لكل ذابح مهل وان لم يجهر بالتسمية اه خازن (قوله فأكله) أخذه من قوله فلاثم عليه كما أشار اليه فيما بعد أيضا (قوله غير باغ) نصب على الحال واختلف فى صاحبها فالظاهر أنه هو الضمير المستتر اضطروا جعله القاضى وأبو بكر الرازى من فاعل فعل محذوف بعد قوله اضطروا قال لا تقدره من اضطروا فأكله غير باغ فكأنهم أقصد بذلك أن يجزأه قيدا فى الأكل لافى الاضطراب قال الشيخ ولا يتعين ما قالاه اذ يحتمل أن يكون هذا المقدر بعد قوله غير باغ ولا عا دبل هو الظاهر والاولى وعادتهم فاعل من عادهم واذا تجاوز حده والاصل عادو فقبلت الواو بلاء لانكسار ما قبلها كغاز من الغزو (قوله والمكاس) أى المسافر لاخذ المكس وانما قلنا ذلك ليكون مثالا للعاصى بسفره كما هو مقتضى العطف اه شيخنا (قوله فلا يحمل لهم الخ) فيه وقفة بالنسبة الى الباغى والعادى المقيمين فان قول الشارح ويلحق بهم الخ يقتضى ان المراد بهم فى الآية المقيمان وذلك لان الترخيص لا يمتنع فى حق المقيم العاصى الا اذا كان مراق الدم وقادر على توبة نفسه كما مرته والتارك للصلاة بشرطه أما غيره فله سائر الرخص التى من جعلتها كل الميتة هكذا يقتضيه كلام الرملى فى باب الأطعمة فقوله وعليه الشافعى اهله فى مذهبه القديم اه واختلف العلماء فى قدر ما يشل للضطرأ كله من الميتة على قواين أحدهما ان يأكل مقدار ما عسل رفقته وهو قول أبى حنيفة والراجح عند الشافعى والقول الآخر يجوز أن يأكل حتى يشبع وبه قال مالك اه خطيب (قوله ان الذين يكتُمون الخ) نزلت فى رؤساء اليهود وعلمائهم وذلك أنهم كانوا يصيبون من سفلتهم الهدايا والمسا كل وكانوا يرجون ان النبي المبعوث منهم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم من غيرهم خافوا على ذهاب ما كانهم وزوال رياستهم فعمدوا الى صفة محمد صلى الله عليه وسلم فكتموها فانزل الله تعالى ان الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب الخ أى فى الكتاب من صفة النبي صلى الله عليه وسلم ونعته ووقت نبوته اه ذا قول المفسرين اه خازن (قوله من الكتاب) من للبيان وهى حال من العائد على الموصول تقديره أنزله الله حال كونه من الكتاب والعامل فيه أنزل أو حال من الموصول نفسه فالعامل فى الحال يكتُمون اه ممين ويجوز أن

حلالات (ما رزقناكم واشكروا لله) على ما أحل لكم (ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة) أى أكلها اذ الكلام فيه وكذا ما بعد ها وهى ما لم يذك شرعا وألحق بها بالسنة ما بين من حى وخص منها السمك والجراد (والدم) أى المسفوح كما فى الانعام (ولحم الخنزير) خص اللحم لانه معظم المقصود وشبهه به له (وما أهل به لغير الله) أى ذبح على اسم غيره والاهلال رفع الصوت وكانوا يرفعونه عند الذبح لآلهتهم (فمن اضطر) أى الجأته الضرورة الى أكل شئ مما ذكر فأكله (غير باغ) خارج عن المسلمين (ولا عاد) متعمد عليهم بقطع الطريق (فلاثم عليه) فى أكله (ان الله غفور) لأوليائه (رحيم) بأهل طاعته حيث وسع لهم فى ذلك وخرج الباغى والعادى ويلحق بهما كل عاص بسفره كالآبق والمكاس فلا يحمل لهم أكل شئ من ذلك ما لم يتوبوا وعليه الشافعى (ان الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب) المشتمل على نعت محمد وهم اليهود

(وهو خير لكم) تصيبون الشهادة والغنية (وعسى أن تحبوا شيئا) الجلس عن



(ويشترون به ثمنًا قليلاً) من الدنيا يأخذونه بدله من سفلتهم فلا يظهرونه خوف قوته عليهم (أو أئسك ما يأكلون في بطونهم إلا النار) لأنها ماله (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) غضبا عليهم (ولا يذكهم) يظهرهم من دنس الذنوب (ولهم عذاب أليم) مؤلم هو النار (أو أئسك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أخذوها بدله في الدنيا (والعذاب بالمغفرة) المدة لهم في الآخرة لو لم يكن لهم (فما أصبرهم على النار) أي ما أشد صبرهم وهو تعجب المؤمنين من ارتكابهم موجباتهم من غير مبالاة (والأفأى صبرهم) (ذلك)

الجهاد (وهو شراكم) لاتصميمون الشهادة ولا الغنية (والله يعلم) ان الجهاد خيرا لكم (وانتم لا تعلمون) ان الجلوس شراكم نزلت في سعد بن أبي وقاص والمقداد ابن الاسود وأصحابهم ما نزلت في شأن عبد الله بن جحش وأصحابه وقتلهم عمرو ابن الحضرمي وسؤالهم عن القتال في الشهر الحرام يعني رحبا آخر عشيمة بجادي الآخرة قبل رؤية هلال رجب وملازمة المشركين لهم بذلك فقال (يسألونك) يا محمد (عن الشهر الحرام

تكون من معنى في الكتاب هو التوراة (قوله ويشترون به) أي بكتمانه اه خازن (قوله يأخذونه) أي الثمن وقوله بدله أي بدل الكتمان وقوله فلا يظهرونه أي النعت وقوله خوف قوته أي الثمن وذلك أنهم لو أظهروه لوجدوا سفلتهم مطابقة لصفاته الشاهدة بخار حافيو منون به فيفوت على الرؤساء ما يأتهم منه فهذا معنى شراهم بالثمن أي أخذ الثمن في مقابلة كتمانهم يعني في نفس الامر والواقع وليس المراد أنهم كانوا يقولون لسفلتهم اعطونا كذا في مقابلة الكتمان اه شيخنا (قوله في بطونهم) أي ملء بطونهم وهو ظرف متعلق بما قبله لا حال مقدرة كما قال الكواشي في تفسيره وانما قال مقدرة لأنها وقت الاكل ليست في بطونهم وانما تأول الى ذلك والتقدير نباته أو كائنه في بطونهم ثم قال أبو البقاء عقب ذلك ويلزم من هذا تقديم الحال على حرف الاستثناء وهو ضعيف اه كرخي (قوله إلا النار) استثناء مفرغ لان قبله عاملا بطلعه وهذا من مجاز الكلام جعل ما هو سبب للنار نارا كقولهم أكل فلان الدم يريدون الدية التي سببها الدم اه كرخي فالآية على حذف مضاف أي الاسباب النار كما أشار له بقوله لأنها أي النار ما له أي ما لا يأخذونه أي عاقبته وغايته اه (قوله ولا يكلمهم) أي كلام رحمة (قوله غضبا عليهم) أشار الى انه استعارة عن الغضب لان عادة الملوك أنهم عند الغضب يعرضون عن المغضوب عليه ولا يكلمونه كما أنهم عند الرضا يقبلون عليه بالوجه والحديث وذلك لما ثبت بالنصوص انه تعالى يسألهم فور ذلك لنسألهم أجابين والسؤال كلام فمن ثم جعل نفيه على ما ذكره أو ان المراد من الآية أنه تعالى لا يكلمهم بحجة وسلام وخير وانما يكلمهم بما تعظم به الحسرة وانهم عند المناقشة والمساءلة كقوله اخسأوا فيها ولا تكلمون وانما كان عدم تكلمهم في معرض التهديد لان يوم القيامة هو اليوم الذي يكلم الله فيه كل الخلائق بلا واسطة فظهر عند كلامه السرور في أوليائه وضده في أعدائه وقوله ولا يذكهم يظهرهم الخ أولا ينسبهم الى التزكية ولا يثنى عليهم ولا يقبل أعمالهم كما يقبل أعمال الأتقياء أولا ينزلهم منازل الأتقياء اه كرخي (قوله أو أئسك الذين الخ) أي الموصوفون بالصفات الستة من قوله ان الذين يكتنون الى هنا وهذا بيان لحالهم في الدنيا بعد ان بين حالهم في الآخرة (قوله لو لم يكتنوا) جوابها محذوف أي لا عدت لهم دل عليه ما قبله (قوله فما أصبرهم على النار) في ما حصة أوجه أحدها وهو قول سيدي و الجهور انها نكرة تامة غير موصولة ولا موصوفة وان معناها التجهب فاذا قلت ما أحسن زيدا فعناه شيء صير زيدا حسنا والثاني واليه ذهب الفراء أنها استفهامية صحبها معنى التجهب نحو كيف تكفرون والثالث ويعزى للاخفش انها موصولة والرابعة ويعزى له أيضا أنها نكرة موصوفة وهي على الاقوال الاربعة في محل رفع بالابتداء وخبرها على القولين الاولين الجملة الفعلية بعدها وعلى قولي الاخفش يكون الخبر محذوف فان الجملة بعدها ماصلة أو صفة ولذلك اختلفوا في افعل الواقع بعدها أهوا سم وهو قول الكوفيين أم فعل وهو الصحيح ويترب على هذا الخلاف خلاف في نصب الاسم بعده هل هو مفعول به أو مشبه بالمفعول به ولهذا المذهب دلائل واعتراضات وأجوبة ليس هذا موضعها والمراد بالتجهب هنا وفي سائر القرآن الاعلام بحالهم انما ينبغي ان يتجهب منها والافعال التجهب مستحيل في حقه تعالى ومعنى على النار على عمل أهل النار وهذا من مجاز الكلام الخامس انها نافية أي فما أصبرهم الله على النار نقله أبو البقاء وليس بشيء اه سمين (قوله موجباتها) أي أسبابها وقوله والأفأى صبرهم أي ولو كان المراد ظاهره من ثبوت صبرهم عليها فلا يستقيم لانه لا صبر لهم أصلا فقوله فأى صبرهم استفهام انكاري وقال الكسائي فما أصبرهم على عمل أهل النار أي ما أدومهم عليه روى عن الكسائي أنه قال قال لي قاضي اليمن



الذي ذكر من أكلهم النار  
وبابعد (بأن) بسبب أن  
(الله نزل الكتاب بالحق)  
متعلق بنزل فاختلفوا فيه  
حيث آمنوا ببعضه وكفروا  
ببعضه بكتمة (وإن الذين  
اختلفوا في الكتاب) بذلك  
وهم اليهود وقيل المشركون  
في القرآن حيث قال بعضهم  
شعروا بعضهم مهر وبعضهم  
كهانة (أبي شقاق) خلاف  
(بعبء) عن الحق (ليس البر  
أن تولوا وجوهكم) في الصلاة  
(قبل المشرق والمغرب) نزل  
ردا على اليهود والنصارى  
حيث زعموا ذلك (ولكن  
البر) أي ذا البر وقري البار  
(من آمن بالله واليوم الآخر  
والملائكة والكتاب) أي  
الكتب (والنبيين وآتي  
المال

قنال فيه) يقول يسألونك  
عن القتال في الشهر الحرام  
يعني رجباً (قل قتال فيه)  
في رجب (كبير) في العقوبة  
(وصد عن سبيل الله)  
ولكن صرف الناس عن  
دين الله وطاعته (وكفر به  
والمسجد الحرام) وصد  
الناس عن المسجد الحرام  
(واخراج أهله منه) كبير  
عقوبة (عند الله) من قتل  
عمرو بن الحضرمي (والفتنة)  
الشرك بالله (أكبر من القتل)  
من قتل عمرو بن الحضرمي

بمكة اختصم إلى رجلان من العرب خلف أحدهما على حق صاحبه فقال ما أصبرك على  
عذاب الله أه خطيب (قوله الذي ذكر الخ) فيه إشارة إلى أن ذلك راجع إلى الذي ذكر من  
أكلهم النار لكتمة أنهم ما أنزل الله وشرائعهم به ثمنا قليلا وعذابهم على ذلك بسبب أن الله نزل  
الكتاب بالحق فقام السبب وهو تنزيل الكتاب بالحق مقام المسبب عنه وهو الكتمة  
والاشتراء كما قيل مستقروا ثابت بسبب الكتمة والاشتراء هكذا أوله المفسرون وكلام  
الشيخ المستفاد لا ياباه أه كرخي (قوله نزل الكتاب) أي التوراة (قوله فاختلفوا فيه) إشارة  
إلى أن في الآية حذفاً ليعلم أنها سبب المقابلة للسبب في الحقيقة اختلافهم لا التنزيل  
بالحق أه شيخنا (قوله آمنوا ببعضه) أي فلم يكتموه (قوله وإن الذين اختلفوا الخ) مرتب  
على ما قد ذكره الشارح من قوله فاختلفوا الخ وهذا على القول الأول في المراد بالكتاب وهو أنه  
التوراة وأما على قوله وقيل الخ فيكون قوله وإن الذين الخ منقطعا عن قوله ذلك بأن الله الخ  
أه شيخنا (قوله بذلك) أي بكتمة البعض والإيمان باليهود (قوله وهم اليهود) هو  
ما أخرجه ابن جرير عن عكرمة قال نزلت هذه الآية والتي في آل عمران أن الذين يشتركون بعهد  
الله وأيمانهم ثمنا قليلا في اليهود أه كرخي (قوله وقيل المشركون) مقابل قوله وهم اليهود  
المرتب على كون الاختلاف بالكتمة فيكون المراد بالكتاب التوراة وقوله وقيل الخ خلاف  
في المراد بالكتاب الثاني وأما الكتاب الأول في قوله نزل الكتاب فالمراد به التوراة لا غير (قوله  
ليس البر الخ) نصف السورة السابق كان متعلقاً بأصول الدين وبقبائح بني إسرائيل وهذا  
النصف غالبه متعلق بالأحكام الفرعية تفصيلاً أه شيخنا (قوله أن تولوا وجوهكم) اختلف  
في الخطاب بهذه الآية على قولين أحدهما أنهم المسلمون والثاني أهل الكتابين فعلى الأول  
معناه ليس البر كله في الصلاة ولكن البر ما في هذه الآية قاله ابن عباس ومجاهد وعطاء وعلى  
الثاني ليس البر صلاة اليهود إلى المغرب وصلاة النصارى إلى المشرق فاهم أكثر والنحو  
في أمر القبلة حين حوت وادعى كل طائفة أن البر هو التوجه إلى قبلته فردا الله عليهم وقال  
ليس البر ما أنتم عليه فإنه منسوخ ولكن البر ما في هذه الآية قاله قتادة والربيع ومقاتل وقال  
قوم هو عام لهم وللمسلمين أي ليس البر متصوراً على أمر القبلة أه خطيب (قوله قبل المشرق)  
منصوب على الطرف المسكاني بقوله تولوا وحقيقة قولك زيد قبلك أي في المكان الذي يقابلك  
فيه وقد يتسع فيه فيكون بمعنى عند نحو قبل زيد دين أي عنده دين أه ميم وبين والمشرق جهة  
شروق الشمس والمغرب جهة غروبها قال المفسرون والأولى قبلة المنصاري والثانية قبلة  
اليهود وهو مشكل بما تقدم لهم من أن قبلة اليهود أغماهي بيت المقدس وهو بالنسبة إلى  
المدينة شمال لا مغرب وكذا بالنسبة لمكة فلم يظهر المراد من هذه الآية وقد تنبه أبو السعود  
لهذا وأجاب عنه بما لا يجدى شأواً ومحصل ما تنبه له أنه كان الظاهر أن يقال قبل المشرق وبيت  
المقدس وحاصل الجواب الذي أشار إليه أغماهي بالمغرب ليكون بيت المقدس مغرباً بالنسبة  
للمدينة وقد عرفت أن هذا غير صحيح بل هو شمال بالنسبة إليها لأن من استقبل بيت المقدس  
فيها يكون ظهره مقابلاً لميزاب الكعبة ووجهه مقابلاً لبيت المقدس الذي هو من جهة الشام  
فليتأمل فإني لم أر من حقق هذا المقام والله أعلم بمراده وأسرار كتابه (قوله حيث زعموا ذلك)  
أي زعموا البر والخير والتقرب إلى الله في استقبال المشرق وهو زعم النصارى وفي استقبال  
المغرب وهو زعم اليهود (قوله ولكن البر الخ) البر جامع لكل طاعة وأعمال الخير المقربة



على مع (حبه) له (ذوى  
القربى) القرابة (واليتامى  
والمساكين وابن السبيل)  
المسافر (والسائلين) الطالبين  
(وفى) فسك (الرقاب)  
المكاتبين والامرى (واقام  
الصلاة وآتى الزكاة)  
المفروضة وما قبله فى التطوع  
(والموفون بعهدهم اذا  
هاهـ دوا) الله والناس  
(والصابرين) نصب على  
المدح  
**فصل فى قوله تعالى**  
(ولا يزالون) يعنى اهل مكة  
(يقاتلونكم حتى يردوكم)  
يرجعوكم (عن دينكم) الاسلام  
(ان استطاعوا) قدروا (ومن  
يرتد عنكم عن دينه) الاسلام  
(فميت) ومن عت (وهو كافر  
فأثلك) بطلت اعمالهـ م)  
بطلت اعمالهـ م وردت  
حسناتهم (فى الدنيا والآخرة)  
ولا يجزون بها فى الآخرة  
(وأولئك أصحاب النار)  
أهل النار (هم فيها  
خالدون) مقيمون لا يموتون  
ولا يخرجون ثم نزل أيضا  
فى شأن عبد الله بن جحش  
وأصحابه فقال (ان الذين  
آمَنوا) بالله ورسوله (والذين  
هاجروا) من مكة الى المدينة  
(وجاهدوا فى سبيل الله) فى  
قتل عمرو بن الحضرمي  
الكافر (أولئك يرحمهم  
رحمت الله) ينالون جنة الله  
(والله غفور) لضعفهم

الى الله تعالى الموجبة للثواب والمؤدية الى الجنة ثم بين خصالا من البرقة قال من آمن الخ اه  
خازن وفى السمين فى هذه الآية أربعة أوجه أحدها أن البراسم فاعل من يبرقه ويرى والاصل  
برر بكسر الراء الاولى يوزن بطن وفرح فلما أريد الادغام نقلت كسرة الراء الى الباء بعد سلب  
حركتها فعلى هذا لا يحتاج الكلام الى حذف وتأويل فكأنه قيل ولا يكن الشخص البر من  
آمن ويؤيد هذا القراءة الشاذة باسم الفاعل الصريح التى نبه عليها الشارح الثانى أن  
الكلام على حذف مضاف كما ندره الجلال الثالث أن يكون الحذف من الثانى أى ولكن  
البر من آمن الرابع أن المصدر الذى هو البر بال كسر بمعنى اسم الفاعل الصريح الذى هو  
البار ويؤيد هذه القراءة الشاذة اه بنوع تصرف (قوله على حبه) فى محل نصب على الحال  
والعامل فيه أى آتى المال حال محبته له واختياره اياه والحب مصدر حيث لغة فى احببت  
كما تقدم ويجوز أن يكون مصدر الرباعى على حذف الزوائد ويجوز أن يكون اسم مصدر  
وهو الاحباب وفى الضمير المضاف اليه هذا المصدر قولان أحدهما أنه يعود على من آمن الذى  
هو المؤتى للمال وعلى هذا فالمصدر مضاف للفاعل مع حذف المفعول أى مع حبه اياه وهذا  
ما عليه الجلال حيث قال مع حبه له والثانى وهو الاظهر أنه يعود على المال والمصدر مضاف  
لمفعوله والفاعل محذوف أى مع حب المؤتى اياه أى المال اه من السمين (قوله ذوى القربى)  
مفعول لا تى وهل هو الاول والمال هو الثانى كما هو قول الجمهور وقدم للاهتمام اوه الثانى  
فلا تقديم ولا تأخير كما هو قول السمين اه من السمين (قوله القرابة) يعنى قرابة المعطى  
أى الفقراء منهم اذا اعطاء للاغنياء هدية لا صدقة اه كرخى (قوله واليتامى) يريد المحاويج  
منهم ولم يقيد لعدم الالباس وظاهره أنه منصوب عطفا على ذوى والمراد ابتناء أوليائهم لان  
الابتناء لليتامى لا يصح وهذا مع الصغر وقدم ذوى القربى لان ابتناءهم قربتان صدقة وصلة اه  
كرخى (قوله المسافر) أى المقطع به السفر دون وطنه لذهاب نفقته أو وقوف دابته واه ابن  
السبيل اسم جنس أو واحد أى يديه الجمع وهى ابن السبيل أى الطريق بالازمنة اياه فى  
السفر وأول الطريق تبرزه فكأنها ولدت اه كرخى (قوله الطالبين) أى للاحسان ولو كانوا  
أغنياء قال صلى الله عليه وسلم للسائل حتى وان جاء على فرسه رواه الامام أحمد اه كرخى (قوله  
وفى الرقاب) معطوف على المفعول الاول وهو ذوى أى وآتى المال فى الرقاب أى دفعه فى  
فكها أى لاجله وبسببه اه شيخنا فضمن آتى بالنسبة لهذا المعطوف معنى دفع فيكون متعديا  
لواحد كما عرفت فى حل العبارة اه (قوله واقام) معطوف على آمن (قوله والموفون بعهدهم)  
فى رفعه وجهان أحدهما ولم يذكر الرخصى غير أنه عطف على من آمن أى ولا يكن البر  
المؤمنون والموفون والثانى أن يرتفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى وهم الموفون اه سمين  
والموفون بعهدهم هم الذين اذا وعدوا أنجزوا واذا نذروا وفوا واذا حلفوا برؤا فى أعانهم واذا  
قالوا صدقوا فى قولهم واذا ائتمنوا أؤدوا والامانة اه خازن (قوله على المدح) ليس المراد أنه بقدر  
عامل من مادة المدح فقط بل المراد أنه معمول لفعل محذوف كاخص أو أذكر هكذا صرح حوايه  
وعبارة أبى السهمود نصب على الاختصاص ولم يدرج فى سلك ما قبله بل يقال والصابرون  
تسميها على فضيلة الصبر وروى فى الحقيقة معطوف على ما قبله من حيث المعنى قال أبو على اذا  
ذكرت صفات للمدح أو الذم وخولف الأعراب فى بعض ما فذلك تفنن ويسمى قطعاً لان تغيير  
المألوف يدل على زيادة ترغيب فى استماع المذكر ومزيد اهتمام بشأنه وقد قرئ والصابرون



(في البأساء) شدة الفقر  
(والضراء) المرض (وحيث  
البأس) وقت شدة القتال  
في سبيل الله (أوئلك)  
الموصوفون بما ذكر (الذين  
صدقوا) في إيمانهم أو دعاء  
البر (وأوئلك هم المتقون)  
الله (يا أيها الذين آمنوا كتب)  
فرض (عليكم القصاص)  
المماثلة (في القتل) وصفا  
وفلا (الحرب) يقتل (بالحر)  
ولا يقتل بالعبد (والعبد  
بالعبد والانتى بالانتى)  
وبينت السنة أن الذكر يقتل  
بها وأنه تعتبر المماثلة في  
الدين فلا يقتل مسلم ولو  
عبد بكافر ولو حرا

~~~~~  
(رحيم) بهم اذ لم يعاقبهم
(يسألونك عن الخمر والميسر)
نزلت في شأن عمر بن الخطاب
لقلوله اللهم أرنا رأيك في الخمر
فقال الله لمحمد صلى الله عليه
وسلم (يسألونك عن الخمر
والميسر) عن شرب الخمر
والقمار (قل) يا محمد (فيهما
اثم كبير) بعد التهميم
(ومنافع للناس) قبل
التهميم بالنجاسة بهما (ولئهما)
بعد التهميم (أكبر من
نفعهما) قبل التهميم ثم حرم
بعد ذلك في كليهما
(ويسألونك ماذا ينفقون)
نزلت في شأن عمرو بن الجوح
سأل النبي صلى الله عليه وسلم
ماذا تنفق من أموالنا

كما قرئ والموفين انتهت وعبارة الكرخي ولم يعطف لمزيد شرف الصبر قال الراغب ولما كان
الصبر من وجه مبدل الفضائل ومن وجه جامع للفضائل اذ لا فضيلة الا للصبر فيها أثر يبلغ
غير اعرايه تنبيهها على هذا المقصد وهذا كلام حسن فالآية جامعة لجامع الكمالات الانسانية
وهي محبة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس انتهت (قوله في البأساء والضراء)
امهان مشتقان من البؤس بضم الباء والضرب بضم الصاد والفتح حاللتا نيت والبؤس بالضم
والبأساء بالمدا الفقر يقال بؤس بكسر الهمزة وبأس اذا افتقر وقوله وحسين البأس ظرف
منصوب بالصبرين وهو شدة القتال خاصة كما قال الجلال يقال بؤس الرجل بضم الهمزة وبأسا
يسكونها اذا شجع اه من السمين (قوله أوئلك الذين صدقوا) مبتدأ وخبر واتي بخبر أوئلك
الاولى موصولا بصلة وهي فعل ماضى لتحقيق اتصافهم به وار ذلك قد وقع منهم واستقر واتي بخبر
الثانية بموصول صلته اسم فاعل ليدل على الثبوت وأنه ليس متجددا بل صار كالسجية لهم
وايضاً لما أتى به فعلاً ماضياً ما حسن وقوعه فاصلة قال الواحدى رحمه الله تعالى ان الواو ات
في هذه الاوصاف تدل على أن من شرائط البراستكمالها وجمعها فمن قام بواحد منها لا يستحق
الوصف بالبر فلا ينبغي اذا ظلم انساناً أو في بعده أن يكون من جملة من قام بالبر وكذا الصابر في
البأساء لا يكون قائماً بالبر الا عند اجتماع هذه الخصال ولذلك قال بعضهم هذه الصفات
خاصة بالانبياء لان غيرهم لا تجتمع فيه هذه الاوصاف وقال آخرون هي عامة في جميع المؤمنين
والله تعالى أعلم اه كرخي (قوله وأوئلك هم المتقون الله) أى عن الكفر وسائر الذائل
وتكرير الاشارة لزيادة تنويه شأنهم وتوسيط الغمير للاشارة الى انحصار التقوى فيهم اه أبو
السعود (قوله كتب فرض) أى فرض والزم عند مطالبة صاحب الحق فلا يقدح فيه قدرة
الولى على العفو فان الوجوب انما اعتبر بالنسبة الى الحكام والقائمين اه كرخي فان الخطاب في
الآية للقائمين وولاة الامور (قوله المماثلة) كأن هذا التفسير بالنظر اسماق الآية وسبب
نزولها والا فالقصاص في عرف الشرع هو القود الذى هو قتل القاتل ويصح تفسير الآية به
أى فرض عليكم أن يقتل القاتل قيل نزلت في الاوس والخزرج وكان لاحد الحيين طول أى
زيادة على الاخرى فى الكثرة والشرف وكانوا يئسوا بغيرهم واثموا لقتل القاتل بالعبد
من الحر منهم وبامراة من الرجل من الرجلين منهم وجعلوا جراحاتهم ضمني
جراحات أوئلك فرفعوا أمرهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى هذه الآية وأمرهم
بالمساواة فرضوا وسألوا فان قيل كيف يكون القصاص فرضاً والولى مخير بين العفو ومجاناة
والقصاص وأخذ الدية قلت هو فرض عند مطالبة الولى به وعدم رضاه بغيره اه خازن (قوله
في القتلى) أى بسبب القتلى وفي تكون للسبب كقوله عليه الصلاة والسلام ان امرأة دخلت
النار في هرة أى بسببها وفعل يطردها ففعل بمعنى مفعول وقد تقدم شئ من هذا عند قوله
وان يا توكم أسرى اه سمين (قوله وصفاً وفلاً) متعلق بالمماثلة أى المماثلة في الوصف والفعل
فالاول بيته الآية بقوله الحرب بالحر والثاني كما لو قتل بسيف فانه يقتل به أو بغيره فغيره على
التفصيل في الفروع اه شيخنا (قوله الحرب بالحر) الحر مرفوع بالابتداء وبالخر خبره وقدر
الشارح متعلقه كونا خاصاً بقوله يقتل بالحر اذ لا فائدة في تقديره كونا عاماً اه من السمين
والحر ووصف يجمع على أحرار مثل مروأمرار وهو غير مقبس والانتى حرة وتجمع على حرائر اه
سمين (قوله ولا يقتل بالعبد) مفهوم الظرف وقوله والعبد بالعبد والانتى بالانتى مفهومهما

(فن عني له) من القاتلين
(من) دم (أخيه) المقتول
(شيء) بأن ترك القصاص
فيه وتنكبر شيء فيدسقوط
القصاص بالعفو عن بعضه
ومن بعض الورثة وفي ذكر
أخيه تعطف داع إلى العفو
وايدان بأن القتل لا يقطع
أخوة الأيمان ومن مبتدأ
شرطية أو موصولة والتعريف
(فاتباع) أي فعلى العافي
اتباع للقاتل (بالمعروف)
بأن يطالبه بالدية بالعنف
وترتيب الاتباع على العفو
يفيد أن الواجب أحدهما
وهو أحدهما قدسولي الشافعي
والثاني الواجب القصاص
والدية بدل عنه فلو عفا ولم
يسمها فلا شيء ورجح (و) على
القاتل (أداء) للدية (إليه)
أي العافي وهو الوارث
(ما عسان) بلامطل ولاجنس
(ذلك) الحكم المذكور من
جواز القصاص والعفو عنه
على الدية (تخفيف) تمهيل
(من ربكم) عليكم (ورحة)
بكم حيث وسع في ذلك ولم
يحتم واحد منهما كما حتم
على اليهود القصاص وعلى
النصارى الدية (فن اعتدى)
ظلم القاتل بأن قتله (بهـ)
ذلك أي العفو (فله عذاب
الليم) مؤلم في الأشعة بالنار
أو في الدنيا بالقتل (ولكم في
القصاص حياة) أي بقاء
عظيم (يا أولى الألباب) ذوى
العقول لأن القاتل إذا علم أنه يقتل ارتدع فاحبث نفسه

مطل وقوله وبينت السنة الخ أشار بذلك إلى أن الانثى الواقع مبتدأ ليس قيداً وليس هذا بياناً
لمفهوم الظرف الواقع خبراً كما لا يخفى أه وفي الكرخي يعني أن الآية بيئت حكم النوع إذا قتل
نوعه فقط وبينت السنة إذا قتل أحد النوعين الآخر كما جاءت بذلك الأحاديث وقوله وأنه تعتبر
المماثلة أي مماثلة القاتل القاتل بأن لا يفصله في الدين أي ولا بالأصلية أه كرخي (قوله فن
عني) أي فالقاتل الذي عني له أي ترك له من دم أخيه شيء ولو جزأ يسيراً فعلى العافي اتباع له الخ
أه شيخنا وقوله من القاتلين بيان لمن وقوله من دم أخيه أي أخى القاتل وقوله بأن ترك تفسير
لعني والترك هنا يفيد سقوط القصاص إذا كان من وارث المقتول وقوله منه أي من
الذي هو عبارة عن القاتل وقوله ومن بعض الورثة أي وبالعفو من بعض الورثة (قوله بأن
ترك القصاص) هذا أي تفسير عني بترك هو ما أجاز ابن عطية قال القاضي وهو ضعيف
أذ لم يثبت عفا الشيء بمعنى تركه بل أعفاه قاله أبو حيان فان قيل يضم من عني معنى ترك فالجواب
أن التضمن لا ينقاس أه كرخي (قوله لا يقطع أخوة الأيمان) أي خلافاً للخوارج القائلين
بأن مرتكب الكبيرة كافر فلا يكون بينهما أخوة أه شيخنا (قوله والخبر فاتباع) أي جلته
لأنه مبتدأ خبره محذوف كما قدره بعد وهذا راجع لكونها موصولة وأما على كونها شرطية فجملة
فاتباع جوابها والخبر فعل الشرط على المرجح أه شيخنا (قوله بالمعروف) يتعلق باتباع
فيكون منصوب المحل ويجوز أن يكون وصفاً لقوله اتباع فيتعلق بمحذوف ويكون محله الرفع
أه كرخي (قوله بالعنف) في القاموس العنف مثلث العين ضد الرفق وعنف ككرم عليه
وبه إذا لم يرفق به أه (قوله وترتيب الاتباع) أي الذي هو عبارة عن المطالبة بالدية يفيد الخ
وذلك أنه ترتيب الاتباع أي المطالبة بالدية على العفو فيقتضي أن الدية في ذاتها واجبة حيث
ثبتت عند سقوط القصاص أذ لو كان الواجب القصاص فقط والدية بدل الذي هو القول الثاني
لم يجب بالعفو مجاناً أو مطاقاً شيئاً لأن البدل الذي هو الدية لا يثبت على هذا القول إلا إذا سمى في
العفو كما ذكر ذلك الشارح أه شيخنا (قوله أن الواجب أحدهما) أي أحداً من إمامي
القصاص أو الدية على الإيهام وصحة النووي في نكت التنبيه وقوله فلا شيء ورجح أي الثاني
بأنه الذي عليه الأكثر وصحة الشيخان وهو المعتمد أه كرخي (قوله بلامطل ولاجنس) المطل
تأخير الدفع والوعده مرة بعد أخرى والجنس النقص (قوله كما حتم على اليهود القصاص)
أي وحرم عليهم العفو وأخذ الدية وقوله وعلى النصارى الدية أي وحرم عليهم القصاص وهذا
فيه تضيق على كل من الوارث والقاتل أه (قوله ولكم في القصاص) خطاب لمريد القتل
ظلموا والمراد في مشروعية القصاص كما بينه بقوله لأن القاتل الخ أه شيخنا وفي أبي السعود
ولكم في القصاص حياة بيان لمحاسن الحكم المذكور على وجه يديع لا تنال غايته حيث جعل
الشيء وهو القصاص محلاً لصفاته وهو الحياة ونكر الحياة ليدل على أن في هذا الجنس نوعاً من
الحياة عظيماً لا يبلغه الوصف وذلك لأنهم كانوا يقتلون الجماعة بالواحد فتمتشر الفتنة بينهم ففي
شرع القصاص سلامة من هذا كله أه وعبارة الخازن ولحكم في القصاص حياة هذا الحكم
غير مختص بالقصاص الذي هو القتل بل يدخل فيه جميع الجروح والشجاج وغير ذلك لأن
الجراح إذا علم أنه إذا جرح جرح لم يجرح فيصير ذلك سبباً لبقاء الجراح والمجروح ورعياً أفضت
الجراحة إلى الموت فيقتض من الجراح أه (قوله يا أولى الألباب) جمع لب وهو العقل الخالي
من الهوى معنى بذلك لأحد وجهين إما البناء من لب بالمكان أقام به وأما من اللباب وهو

ومن أراد قتله فشرع (لعلكم تتقون) القتل مخافة القود (كتب) فرض (عليكم اذا حضر أحدكم الموت) أي أسبابه (ان ترك خيرا) مالا (الوصية) مرفوع بكتب ومعلق اذا ان كانت ظرفية ودال على جوابها ان كانت شرطية وجواب ان أي فليوص (لوالدين والاقربين بالمعروف) بالهـ دل بان لا يزيد على الثلث ولا يفضل الفتي (حقا) مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله (على المتقين) الله وهذا منسوخ بآية الميراث وبحديث لا وصية لوارث رواه الترمذي (فن بدله)

فقال الله لنبيه ويسألونك ماذا ينفقون ماذا تصدقون من أموالهم (قل العفو) ما فضل من القوت وأكل المال ثم نسخ ذلك بآية الزكاة (كذلك) هكذا (بين الله لكم الآيات) الامروا النهي وهوان الدنيا (لعلكم تتفكرون في الدنيا) انها فانية (والآخرة) أنها باقية (ويسألونك عن اليتامى) نزلت في شأن عبد الله بن رواحة سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن مخالطة اليتامى في الطعام والشراب والمسكن يجوز أم لا فقال الله لنبيه ويسألونك عن اليتامى

الخالص يقال لبيت بالمكان وليت بضم العين وكسرهما اه سمين (قوله ومن أراد) أي واحياء من أراد قتله (قوله فشرع) اشار به الى أمرين الى أن المراد في مشروعية القصاص والى ان قوله لعلكم الخ متعلق بهذا المقدرا اه (قوله لعلكم تتقون القتل الخ) أي أو تعملون عمل أهل التقوى في المحافظة على القصاص والحكم به والاذعان له قاله القاضي كالكشف اشارة الى ان الآية مسوقة لبيان منافع القصاص بعد الاخبار بفرضيته بقوله كتب عليكم القصاص اه كرخي (قوله كتب عليكم) كتب مبنى للفعل وحذف الفاعل للعلم به وهو الله تعالى وفي القائم مقام الفاعل ثلاثة أوجه أحدها أن يكون الوصية أي كتب عليكم الوصية وجازت ذكرا للفعل لوجهين أحدهما كون القائم مقام الفاعل مؤنثا مجازا بالثاني الفصل بينه وبين مرفوعه والثاني أنه الايصاء المدلول عليه بقوله الوصية للوالدين أي كتب هو أي الايصاء والثالث أنه الجار والمجرور وهذا يتجه على رأي الاحفش والكوفيين وعليكم في محل رفع على هذا القول وفي محل نصب على القواين الاوabin اه سمين (قوله اذا حضر أحدكم الموت) أي ظهرت عليه أماراته كالمرض المخوف فالكلام على حذف مضاف كما أشار له الشارح (قوله مالا) فسر الخبير بالمال لان الخير يقع في القرآن على وجوده ونه بسميته خيرا على ان الوصية تسحب في مال طبأ اه كرخي (قوله مرفوع بكتب) فعلى هذا لا يصح الوقف على خير او قيل انه مستأنف استئنافا بيانيا ونائب الفاعل عليكم وكأنه قيل ما لم يكتب على أحدنا اذا حضره الموت فقبل هو الوصية والوصية تبرع مضاف لما بهـ الموت فهي مصدر واسمها وقوله ومعلق اذا أي العامل فيها وقوله ان كانت ظرفية أي محضة غير مضمونة معنى الشرط أي كتب عليكم ان يوصي أحدكم وقت حضور الموت له وقوله ان كانت شرطية أي ظرفية مضمونة معنى الشرط فيكون قد اجتمع شرطان وجواب كل محذوف دل عليه لفظ الوصية وتقدير المحذوف فيهما مضارع مقرون بلام الامر فقوله أي فليوص بيان لكل من جواب اذا وجواب ان فقد اخبر بالشارح عن الوصية بامور ثلاثة الرفع بكتب وعملها في اذا ان لم تكن شرطية ودلالته على جوابها ان كانت شرطية وعلى جواب ان اه شيخنا (قوله وجواب ان) بالجرأى ودال على جواب ان أفاده السمين (قوله والاقربين) عطف عام (قوله لمضمون الجملة) وهي كتب عليكم الوصية فالكتب أي العرض لا يكون الاحقا فالجملة مشتملة على معنى هذا المصدر فكار مؤكدا لمضمونها وفيه ان المصدر المؤكد لا يهمل ولا يزيد على ما قبله معنى وهنا قد عمل في قوله على المتقين أو وصف به فيزداد معنى ولذلك قال بعضهم الاولى ان يكون مبينا للنوع اه شيخنا (قوله وهذا) أي كون من حضره الموت وله مال حقت عليه الوصية للاقربين منسوخ بآية الميراث وبحديث لا وصية لوارث أي بمجموعهما بمعنى ان النسخ ثبت بالحديث اذ صدره ان الله تعالى أعطى كل ذي حق حقه والآية تبين ذلك ولا شيخ سعد الدين التفتازاني فيه مناقشة اه كرخي (قوله فن بدله) من يجوز ان تكون شرطية وموصولة والفاء واجبة ان كانت شرطية وجازة ان كانت موصولة وقد تقدم لهذا انظارا والهاء في بدله يجوز ان تعود على الوصية وان كانت بلفظ المؤنث لانها في معنى المذكور وهو الايصاء أو تعود على نفس الايصاء المدلول عليه بالوصية الا ان اعتبار المذكور في المؤنث قليل وان كان مجازيا وقيل تعود على الامروا لفرض الذي أمر به الله وفرضه وكذلك الضمير في سمعه والضمير في ائمه يعود على الايصاء المبـ دل أو التبديل المفهوم من قوله بدله وقد راعى المعنى في قوله على الذين يبدلونه اذ لو جرى على نسق اللفظ الاول لقال فاعا ائمه

أى الأيضاء من شاهد ووصى
(بعدماء معه) علمه (فأغما
أغمة) أى الأيضاء المبدل (على
الذين بدلونه) فيه إقامة
الظاهر مقام المظهر (ان
الله سبحانه) لقول الموصى
(عليه) بفعل الوصى فمجاز
عليه (فمن خاف من موصى)
مخفقا ومثقلا (جنفا) مثلا
عن الحق خطأ (أو غما) بان
تعمد ذلك بالزيادة على
الثلاث أو تخصيص غنى مثلا
(فأصلح بينهم) بين الموصى
والموصى له بالامر بالعدل
(فلائم عليه) في ذلك (ان
الله غفور رحيم) بأبها الذين
آمنوا كتب (فرض) عليكم
الصيام كما كتب على الذين
من قبلكم (من الامم) لكم
تقوى (المعاصى) فانه يكسر
الشهوة التى هى مبدؤها
أياما) نصب بالصيام أو
نصوموا مقدرا (معدودات)
أى قلائل أو موقنات بعدد
معلوم وهى رمضان كما سيأتى
وقوله تسهلا على المكلفين
(فمن كان منكم) حين شهوده
(مريضا أو على سفر) أى
مسافرا سفرا لقصر واجهده
الصوم

عن مخالطة النجاس بالاطعام
والشراب والمسكر (قل)
يا محمد (أصلح لهم) ولما لم
(خير) من ترك مخالطتهم
(وان مخالطتهم) فى

عليه أو على الذى يبدله وقبل الضمير فى بدله يعود على الكتب أو الحق أو المعروف فهذه ستة
أقوال وما فى قوله بعدماء معه يجوز أن تكون مصدرية أى بعدماء معه وان تكون موصولة
بمعنى الذى فالهاء فى معه على الأول تعود على ما عاد عليه الهاء فى بدله وعلى الثانى تعود على
الموصول أى بعد الذى معه من أو امر الله تعالى اه ميم لكن هذه وقفة من حيث ان الكلام
السابق اغما هو فى الوصية المنسوخة التى هى للوالدين والاقربين وقوله فمن بدله الى آخر
الاحكام الآية اغما هو فى الوصية التى استقر عليها الشرع ويعدل بها الى الآن واذا كان
كذلك فكيف يعود الضمير من المحكمة على المنسوخة فليتأمل فانى لم أر من نسه على هذا
(قوله أى الأيضاء) أى اظهر عنه بالوصية التى هى التبرع المتقدم وقوله من شاهد الخ بيان ان
وتبديل كل منهما اما بانكار الوصية من أصلها أو بالتصفيه أو بتبديل صفاتها أو غير ذلك
كان يقول لم يوص أصلا أو وصى بعد وقد وصى باثنين أو وصى بثوب خالق وقد وصى بجديد
اه شيخنا (قوله أى الأيضاء المبدل) أى أو التبديل ولو عبر به لكان أظهر (قوله على الذين
بدلونه) أى لا على الميت (قوله فيه إقامة الظاهر الخ) أى اللداء على فضيحتهم (قوله فمجاز عليه)
أى فيجازى الأول بالخير والثانى بالشر (قوله فمن خاف) أى علم وهو مجاز والعلاقة بينهما هو ان
الانسان لا يخاف شيئا حتى يعلم انه مما يخاف منه فهو من باب التعبير عن السبب بالمسبب ومن
جى والخوف من العلم قوله تعالى الا ان يخافا ان لا يقيما حدود الله اه كرخى (قوله جنفا) مصدر
لجنف كفرح والجنف مطلق الميل وقيد بالخطا لاجل العطف (قوله بان تعم ذلك) أى الميل
وقوله بالزيادة متعلق بكل من جنفا واثما (قوله فأصلح بينهم) أى فعل ما فيه الإصلاح كما أشار
لذلك بقوله بالامر بالعدل لا الصلح المرتب على الشقاق فان الموصى والموصى له لم يقع بينهما
ذلك وقوله بالامر أى امر الموصى بالعدل كالرجوع عن الزيادة وعن كونها لا غنىاء ووجملها للفقراء
هذا وقال بعضهم بين الورثة والموصى له بان تنازعوا فى قدرها أو وصفها فيكون المراد بالصلح
المشهور اه شيخنا (قوله فى ذلك) أى الصلح المذكور وان كان فيه تبديل لانه خير بخلاف
التبديل السابق من الشاهد والموصى فالتبديل قسمان حرام وخير اه (قوله من الامم) عبارة
الخطيب من الانبياء والامم من لدن آدم الى عهدكم قال على رضى الله تعالى عنه أولهم آدم يعنى
ان الصوم عبادة قديمة أصلية ما أدخل الله تعالى أمة من افتراضها عليهم لم يفرضها عليكم وحدكم
وفى قوله تعالى كتب عليكم الخ توكيد للحكم وترغيب فى الفعل وتطبيب للنفس انتهت (قوله فانه)
أى الصوم يكسر الشهوة أى كما قال عليه الصلاة والسلام يا معشر الشباب من استطاع منكم
الباءة أى مؤن النكاح فلا تزوج فانه أغض للبصر وأحفظ للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم
فانه له وجاء أى قاطع لشهوته اه خطيب (قوله أى قلائل) أى أقل من أربعين اذا العادة أنه متى
ذكر لفظ العدد يكون المراد به ذلك وعلى هذا لا تعين لخصوص عدد من هذا القليل فصع قوله
أو موقنات أى مضبوطات ومقدرات (قوله كما سيأتى) أى فى كلامه حيث جعل قوله شهر
رمضان خبرا عن مبتدأ محذوف وهو تلك الايام اه شيخنا (قوله وقوله) الاظهر وقوله لكن
لما كانت هى نفس رمضان صرح ما ذكره اه شيخنا (قوله حين شهوده) أى شهود الصيام أى
شهود وقته الذى هو رمضان والمراد بشهوده حضوره ووجود الشخص فيه موصوفا بصفتان
التكليف من البلوغ والعقل (قوله مريضا) أى ولو فى أثناء اليوم بخلاف السفر فلا يبيح الفطر
اذا طرأ فى أثناء اليوم وهذا من التعبير بمل فى السفر دون المرض أى فمن كان مستعليا على السفر

في الحالين فأفطر (فعدة)
 فعليه عدة ما أفطر (من أيام
 آخر) يصومه بآدمه (وعلى
 الذين) لا (بطبقونه) اكبر
 أو مرض لا يرجى برؤه (فدية)
 هي (طعام مسكين) أي قدر
 ما يأكله في يومه وهو مد من
 غالب قوت البلد لكل يوم
 وفي قراءة باضافة فدية وهي
 للبيان وقيل لا غير مة عدة
 وكانوا يخبرين في صدر
 الاسلام بين الصوم والفدية
 ثم نسخ بتعيين الصوم بقوله
 فمن شهد منكم الشهر فليصمه
 قال ابن عباس الا الحامل
 والمرضع اذا أنظرتا خوفا
 على الولد فانهما باقية ولا نسخ
 في حقهما (فن تطوع خيرا)
 بالزيادة على القدر المذكور
 في الفدية (فهو) أي
 التطوع (خير له) وأن
 تصوموا) مبتدأ خيره (خير
 لكم) من الافطار والفدية
 (ان كنتم تعلمون) انه خير
 لكم فافعلوه فلك الايام
 (شهر رمضان الذي أنزل فيه
 القرآن) من اللوح المحفوظ
 اني السماء الدنيا في ليلة
 القدر منه (هــدى) حال
 هاديا من الضلالة (للناس)

الطعام والشراب والمسكن
(فإخوانكم) فهم اخوانكم
في الدين فاحفظوا انصافهم
(والله يعلم المفسد) لمال
اليتيم (من المصلح) لمال

وتمسكنا منه بان كان متلبسا به وقت طلوع الفجر اه شيخنا (قوله في الحالين) أى حال المرض
وحال السفر وفيه نظر بالنسبة للسفر اذا لا يشترط فيه المشقة فهو مباح طلقا (قوله من أيام آخر)
صفة لا يام وأخر على ضربين ضرب جمع أخرى تأنيث آخر بفتح الخاء أفعل تفضيل وضرب جمع
أخرى بمعنى آخره تأنيث آخر بكسر هاء مقابل لا قول ومنه قوله تعالى قالت أخواهم لأولاهم فالضرب
الأول لا ينصرف والعلة المانعة من الصرف الوصف والعدل واختلاف النحويون في كيفية
العدل فقال الجمهور انه عدل عن الالف واللام وذلك ان آخر جمع أخرى وأخرى تأنيث آخر
وأخر أفعل تفضيل وأفعل التفضيل لا يخلو عن أحد ثلاثة استعمالات امامع ال أو مع من أو مع
الاضافة لكن من تمتنع هنا لانه معها يلزم الافراد والتذكير ولاضافة في اللفظ فقد راعى عدله عن
اللام واللام وهذا كما قالوا فى مصدرانه عدل عن الالف واللام لأن هذا مع العلمية وأما الضرب
الثانى فهو منصرف لفقدان العلة المذكورة وانما وصفت الايام بأخر من حيث انها جمع مالا
يعقل وجمع مالا يعقل يجوز ان يعامل معاملة الواحدة المؤنثة ومعاملة جميع الاناث فمن الاول
ولى فيها ما آرب أخرى ومن الثانى هذه الآتية ونظائرها وانما أوتر هنا معاملة الجمع
لانه لو جى به مفرد افعل عدة من أيام أخرى لا وهم انه وصف لعدة فيفوت المقصود اه سمين
(قوله فدية) الفدية القدر الذى يبذله الانسان بقى به نفسه من تقصير وقع منه فى عبادة أو
نحوها اه (قوله وفى قراءة) أى سبعة عليها تنعين جمع المساكين وأما على عدم الاضافة
فيصح الجمع والافراد فقرأت ثلاث اه شيخنا (قوله وقيل لا) أى لفظة لا غير مقدرة (قوله
فى حقهما) أى فهمما مخيرتان بين الصوم وبين الفطر مع القضاء والفدية وهذا اذا أفطرتا للظوف
على الولد وحده أما اذا خافتا على أنفسهما فقط أو على أنفسهما والولد فالواجب عليهما القضاء
فقط كما هو مقرر فى كتب الفروع (قوله بالزيادة) أى بأن زاد على المد (قوله وأن تصوموا الخ)
هذا يظهر على النسخ اذ هو الذى فيه تخيير فصح تفضيل الصوم على الافطار والفدية وأما على
عدمه فلا يظهر اتعين الافطار مع الفدية اه شيخنا وفى الخازن وأن تصوموا خير لكم قيل هو
خطاب مع الذين يطيقونه فيكون المعنى وان تصوموا أيها المطيقون وتحملوا المشقة فهو خير
لكم من الافطار والفدية وقيل هو خطاب مع الكل وهو الأصح لان اللفظ عام فرجوعه الى
الكل أولى اه (قوله والفدية) أى اخراجها (قوله تلك الايام) أى المذكورة فى قوله تعالى
أياما معدودات وأشار به ذالى أن شهر رمضان خبر عن هذا المقدر اه شيخنا (قوله شهر
رمضان) علم جنس مركب تركيبا اضافيا وكذا باقى أسماء الشهور من حيث علم الجنس وهو مجموع
من الصرف العلمية والزيادة فهو من الرمز وهو الاحتراق لا احتراق الذنوب فيه اه شيخنا
وعبارة السمين والشهر لاهل اللغة فيه قولان أشهرهما أنه اسم لمدة الزمان الذى يكون مبدؤها
الهلال ظاهر الى ان يستتر سمي بذلك لشهرته فى حاجة الناس اليه من المعاملات والثانى قاله
الزجاج اسم للهلال نفسه ورمضان علم لهذا الشهر المخصوص وهو علم جنس وفى تسميته
برمضان أقوال أحدها انه وافق مجيئه فى الرمضاء وهى شدة الحر فسمى به كرىب مع موافقته
الربيع وجمادى جود الماء وقيل لانه يرمض الذنوب أى يحرقها بمعنى يمحوها وقيل لان القلوب
تحترق فيه من الموعظة والقرآن فى الاصل مصدر قرأت ثم صار علما لما بين الدفتين وهو من قرأ
بالحمزة أى جمع لانه يجمع السور والآيات والحكم والمواعظ والجمهور على هذه وقرا ابن كثير من
غيرهم ينقل حركة الهمزة الى الساكن قبلها ثم حذفها اه (قوله الى السماء الدنيا) أى

وبيّنات) آيات واضحة
(من الهدى) مما يهدي إلى
الحق من الأحكام (و) من
(الفرقان) مما يفرق بين
الحق والباطل (فن شهد) (د)
حضر (منكم الشهر فليصمه
ومن كان مريضا أو على سفر
فعدة من أيام أخر) تقدم
مثله وكرره لا يتوهم منه
بتعميم من شهد (يريد الله
بكم اليسر ولا يريد بكم العسر)
ولذا أباح لكم الفطر في
المرض والسفر وكون ذلك
في معنى العلة أيضا للامر
بالصوم عطف عليه
(واتكملوا) بالتخفيف
والتشديد (العدة)

اليتيم (ولو شاء الله لاعتنكم)
لحرم الخفاطة عليكم (ان الله
عزيز) بالنعمة لمفسد مال
اليتيم (حكيم) يحكم باصلاح
مال اليتيم (ولا تنكحوا
المشركات) نزلت في مرثد
ابن أبي مرثد العنوي الذي
أراد أن يتزوج امرأة مشركة
تسمى عناق فنهى الله عن
ذلك فقال ولا تنكحوا
المشركات يقول لا تتزوجوا
المشركات بالله (حتى
يؤمن) بالله (ولامة مؤمنة)
يقول نكاح أمة مؤمنة
(خير من مشركة) من نكاح
حرة مشركة (ولو أعجبتكم)
حسنها وجمالها (و) كذلك
(لا تنكحوا المشركين) أي

القري وقوله في ليلة القدر وكانت ليلة أربع وعشرين والمراد أنه أنزل فيها جملة وبعد ذلك نزل
إلى الأرض مفرقا على حسب الوقائع في ثلاث وعشرين سنة مدة النبوة ومعنى أنزاله من اللوح
المحفوظ إلى السماء الدنيا أن جبريل أملا منه على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه في صحف
وكانت تلك الصحف في محل من تلك السماء يسمى بيت العزة وفي القرطبي ما نصه قال ابن عباس
أنزل القرآن من اللوح المحفوظ جملة واحدة إلى الكتبة في السماء الدنيا ثم نزل به جبريل عليه
السلام فجوما يعني الآية والآيتين في إحدى وعشرين سنة اه وفي الخطيب في سورة القدر روى
أنه أنزل جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا وأملا به جبريل على
السفرة ثم كان جبريل ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجوما في ثلاث وعشرين سنة
بحسب الوقائع والحاجة إليه وحكي المأوردى عن ابن عباس أنه نزل في شهر رمضان وفي ليلة
القدر وفي ليلة مباركة جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السفرة الكرام الكاتبين في السماء
الدنيا فقسمته السفرة على جبريل عشرين سنة ونجمه جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم
كذلك اه (قوله وبيّنات) عطف على الحال فهي حال أيضا وكلا الحالين لازم فان القرآن
لا يكون الا هدى وبيّنات وهذا من باب عطف الخاص على العام لان الهدى يكون بالاشياء
الخفية والجلية والبيّنات من الاشياء الجليلة اه ميم (قوله من الهدى والفرقان) هذا الجار
والمحروور فله لقوله هدى وبيّنات فمحل النصب ويتعلق بمحذوف أي ان كون القرآن هدى
وبيّنات هو من جملة هدى الله وبيّناته وعبر عن البيّنات بالفرقان ولم يقل من الهدى والبيّنات
فيطابق الجواز الصريح فيه مزيد معنى لازم للبيّنات وهو كونه يفرق بين الحق والباطل ومعنى
كان الله جللا واضحا جعل به الفرق ولان في لفظ الفرقان توأخي الفواصل قبله فلذلك عبر
عن البيّنات بالفرقان اه ميم ومن في قوله من الهدى تبعية أي بيّنات هي بعض ما يهدي
إلى الحق والهدى الثاني في الأحكام الفرعية والاول في الاعتقادية فهما متغايران اه شيخنا
(قوله مما يفرق) من باب نصر وفي لغة من باب ضرب اه (قوله فن شهد منكم الشهر) هذا من
أنواع المجاز اللغوي وهو اطلاق اسم الكل على الجزء اطلق الشهر وهو اسم للكل وأراد جزأ منه
وقد فسره ابن عباس وعلى وابن عمر على أن المعنى من شهد أول الشهر فليصمه جميعه وان سافر في
أثنائه ولم يقل فليصم فيه ليدل على استيعاب اليوم اه كرخي ومن فيها ودهان أعني كونها
موصولة أو شرطية وهو الاظهر ومنكم في محل نصب على الحال من الضمير في شهد فيتعلق
بمحذوف أي كائناتكم اه ميم (قوله حضر) أي وجد اذ ذاك متصفا بصفات التكليف (قوله
بتعميم من شهد) أي فانه شامل للصحيح المقيم والمريض والمسافر والمراد منها الاول فقط بدليل
العطف (قوله يريد الله الخ) هذا في المعنى تعليل لا مرين مقدرين دل عليهم ما قوله ومن كان
مريضا الخ وهو ما إذا فطارهما والتوسعة في القضاء حيث لم يوجب فيه خصوص تناديع أو
تفريق أو مبادرة أو تراخ فان قوله فعدة من أيام أنصاف هذا كله وهذا مستفاد من تقرير كلام
الشارح فأشار للاول بقوله ولد أباح الخ وللثاني بقوله ولد كون ذلك الخ وعبارة الترخي
قوله للامر بالصوم أي من حيث الترخيص وقوله عطف عليه واتكملوا فاللام فيه للتعليل أي
وشرع تلك الأحكام لتكملوا العدة الخ على سبيل اللف فان قوله واتكملوا العدة علة للامر
بإتمام العدة ولتذكروا الله علة للامر بالقضاء وبيان كيفية وأملكم تشكرون علة للتخييص
والتيسير وهذا نوع من اللف لطيف المسلك لا يكاد يهتدى إلى تبينه الا بالنقاد من علماء البيان
اه (قوله ولا يريد) عطف لازم وقوله ولذا أي لكونه أراد بنا اليسر الخ (قوله ولا يكون ذلك)

أي قوله يريد الخ وقوله أيضا أي كما أنه علة لا باحة الفطر وقوله بالصوم أي صوم القضاء يعني من غير تقييد بتتابع أو غيره مما سبق وقوله عطف عليه ليكون المعطوف علة ثانية للامر بصوم القضاء على الوجه السابق (قوله أي عدة صوم رمضان) يعني لتسكم ولوها بتدارك ما فات منها بالقضاء وأشار المفسر إلى أن الالف واللام للعهد فذكر ذلك راجعا إلى قوله تعالى فعدة من أيام أخر وهذا هو الظاهر وفيها وجه آخر وهو أن تكون لله نس ويكون راجعا إلى شهر رمضان المأمور بصومه والمعنى إنكم تأتون بسد رمضان كاملا في عديته سواء كان ثلاثين أم تسعة وعشرين اه من السمين (قوله عندا كمالها) إن كان المراد كمالها بالقضاء كان المراد بالتكبير الثناء على الله وكان قوله ولتكبروا علة ثالثة للامر بالقضاء وإن كان المراد كمالها حال الأداء كان المراد بالتكبير تكبير العيد وكان هذا علة لقوله فن شهد الخ تأمل (قوله على ما هداكم) هذا الجار متعلق بتكبر وأوفى على قولان أحدهما انتهاء على بابها من الاستعلاء وانما تعدى فعل التكبير بها التضمنه معنى الحمد قال الزمخشري كأنه قيل ولتكبروا الله حامدين على ما هداكم والثاني أنها معنى لام العلة والاول أولى لأن المجاز في الحرف ضعيف وما في قوله على ما هداكم فيها وجهان أظهرهما أنها مصدرية أي على هدايته أياكم والثاني أنها معنى الذي قال الشيخ وفيه بعد من وجهين أحدهما حذف العائد تقديره هداكم وقدره منصوبا لا مجرورا باللام ولا بالي لأن حذف المنصوب أسهل والثاني حذف مضاف يصحبه معنى الكلام تقديره على اتباع الذي هداكم أو ما أشبهه وختمت هذه الآية بترجي الشكر لأن قبهاها تيسيرا وترخيصا فناسب ختمها بذلك وختمت الآية بترجي التقوى وهو ما قوله وإكم في القصاص حياة وقوله كتب عليكم الصيام لأن القصاص والصوم من أشق التكاليف فناسب ختمها بذلك وذلك مطرد خفي ورد ترخيص عقب بترجي الشكر غالبا وحيث جاء عدم ترخيص عقب بترجي التقوى وشبهها وهذا من محاسن علم البيان اه سمين (قوله على ذلك) أي على الترخيص والتيسير الذي من جلته أباحة الفطر في المرض والسفر اه (قوله فمناجيه) أي ندعوه سرا وفي المصباح وناجيته ساررته والاسم الخفي وتناجى القوم ناجي بعضهم بعضا انتهى والقياس نصب مناجيه لأنه في جواب الاستفهام وفي كتب الحديث أن الأظهر رفعه فيكون مبنيا على مبتدأ محذوف أي فمناجيه ويكون استئنافا اه وقوله فنناديه أي ندعوه جهرا (قوله عنى) أي عن قربي وبعدي (قوله فاني قريب منهم بعلى) إشارة إلى أن القرب حقيقة في القرب المسكاني وقد استعمل هنا في الحال الشبه بحال من قسرب من عباده في كمال علمه بأفعاله وأقوالهم وإطلاعه على أحوالهم والقرب استعارة تبعية تمثيلية والافهو متعال عن القرب الحسي لتعاليه عن المكان ونظيره ونحن أقرب إليه من حبل الوريد اه كرخي (قوله فأخبرهم بذلك) أشار به إلى أن فاني قريب جواب إذا أي فلا بد من ضمير قول بعدفاء الجزاء لأن القرب لا يترتب على الشرط انما يترتب عليه الاخبار بالقرب اه كرخي (قوله اجيب دعوة الخ) هذه الجملة لصفة لقريب أو خبر ثان لأن وقوله إذا دعان العامل فيها قوله اجيب أي أجيب دعوته وقت دعائه فيحصل أن تكون مجرد الظرفية وإن تكون شرطية وحذف جواب الدلالة أجيب عليه وأما إذا الأولى فإن العامل فيها ذلك القول المقدور والبيان من قوله الداع ودعان من الزوائد عند القراء ومعنى ذلك أن الصابئة لم تثبت لها صورة في المصنف فن القراء من أسقطها تبعا للزعم وقفوا وصلا ومنهم من يثبتها في الحالين ومنهم من

أي عدة صوم رمضان
(ولتكبروا الله) عندا كمالها
(على ما هداكم) أرشدكم
للمعالم دينيه (واعلمكم تشكرون)
الله على ذلك وسأل جماعة
النبي صلى الله عليه وسلم
أقرب ربنا فتناديه أم بعد
فتناديه فنزل (وإذا سألك
عبادي عني فاني قريب)
منهم بعلى فأخبرهم بذلك
(اجيب)

لا تزوجوا المشركين بالله
(حتى يؤمنوا) بالله (ولعبد
مؤمن) يقول تزويجكم لعبد
مؤمن (خير من مشرك) من
تزويجكم لمشر مشرك (ولو
أعجبكم) بدنه وقوته
(أولئك) المشركون (يدعون
إلى النار) يدعون إلى الكفر
وعمل النار (والله يدعو إلى
الجنة) بالتوحيد (والمغفرة)
بالتوبة (بإذنه) بأمره (وبين
آياته) أمره ونهيته في التزويج
(للناس لعلمهم يتذكرون)
لكي يتعظوا وينتبهوا عن
تزويج الحرام (ويسألونك
عن المحيض) نزلت في شأن
أبي الدحداح سأل النبي صلى
الله عليه وسلم عن ذلك فقال
الله لنبيه ويسألونك عن
المحيض عن جماعة النساء
في المحيض (قل) يا محمد (هو
أذى) قد حرام (فاعتزلوا
النساء في المحيض) فاتركوا
جماعة النساء في المحيض
(ولا تقربوهن) بالجماع

دعوة الداع اذا دعان) بانالته
 ما سأل (فليس تهيبوا الى)
 دعائي بالطاعة (واؤمنوا)
 يدوموا على الايمان (بي
 اعلمهم يرشدون) يهتدون
 (احل لكم ليلة الصيام
 الرفث) بمعنى الافشاء (الى
 نسائكم) بالجماع نزل نسخا
 لما كان في صدر الاسلام من
 تحريمه وتحريم الاكل
 والشرب بعد العشاء (من
 لباس لكم وانتم لباس لمن)

(حتى يطهرن) من الحيض
 (فاذا تطهرن) واغتسلن
 (فأتوهن) جامعوهن (من
 حيث امركم الله) من حيث
 رخصكم الله قبل ذلك في
 الفروج (ان الله يحب
 التوابين) الراجعين من
 الذنوب (ويحب المتطهرين)
 من الذنوب والادناس
 (نساؤكم حوث لكم) يقول
 فزوج نسائكم مزرعة
 لاولادكم (فأتوا حوثكم)
 مزرعتكم (انى شئتم)
 كيف شئتم مقبلة أو مدبرة
 اذا كان في صهام واحد
 (وقدموا لانفسكم) من ولد
 صالح (واتوا الله) اخشوا الله
 في ادبار النساء ومجامعتهن
 في الحيض (واعلموا انكم
 ملاقوه) معاينوه بعد
 الموت فيجزىكم باعمالكم
 (وبشر المؤمنين) يقول
 وبشر يا محمد المؤمنين

بشيتها وصلا ويحذفها وقفا اه سمين (قوله دعوة الداع) أى دعاء الداعى لا خصوص المرة
 ففعله ليست هنا المرة لان محل كونها لما اذا لم بين المصدر عليها كرجة تأمل (قوله فليست تهيبوا
 الى) السمين والثناء لطلب أى فليطلبوا اجابتي قاله ثعلب أوزاننا أى فليجيبوا الى كما يشير له
 له المفسر تأمل (قوله دعائي بالطاعة) أى أمرى لهم بالطاعة أى فليمتثلوا وأمرى وعبارة
 الخازن فليست تهيبوا الى بمعنى اذا دعوتهم الى الايمان والطاعة كما أنى أجيبهم اذا دعوني لحوائجهم
 والاجابة في اللغة الطاعة فالاجابة من العبد للطاعة ومن الله الانالة والعطاء انتهت (قوله
 يدوموا على الايمان بي) هكذا في بعض النسخ وفي بعضها يدوموا على الايمان وهو ظاهر أيضا
 اذ يقال دام وأدام كما في القاموس ونصه دام الشيء يدوم ويدام دوما ودواما ودامت السماء قدیم
 ديماء ودومت ودیمت وأدامت وأرض مدیعة اه (قوله يرشدون) الجمهور على أنه يفتح الباء وضم
 الشين وما ضيه رشدا بالفتح وقرأ أبو حنيفة وابن أبي عمير بخلاف عنهما بكسر الشين وقرئ بفتحهما
 وما ضيه رشدا بكسر وقرئ يرشدون مبنيا للمفعول وقرئ يرشدون بضم الباء وكسر الشين من
 أرشدوا والمنقول على هذا محذوف تقديره يرشدون غيرهم اه سمين وفي المصباح الرشد الصلاح
 وهو خلاف النقي والضللال وهو اصابة الصواب ورشد رشدا من باب تعب ورشد يرشد من باب
 قتل فهو راشد والاسم الرشاد ويتعدى بالهمزة اه (قوله ليلة الصيام) منصوب على الظرف
 وفي الناصب له ثلاثة أقوال أحدها وهو المشهور عند المعربين أنه أحل وليس بشئ لان الاحلال
 ثابت قبل ذلك الوقت الثاني انه مقدر مدلول عليه بلفظ الرفث تقديره أحل لكم ان ترفثوا ليلة
 الصيام وانما لم يجز أن ينصب بالرفث لانه مصدر مقدر بموصول ومفعول الصلوة لا يتقدم على
 الموصول فلذلك احتجوا الى اختمار عامل من لفظ المذكور الثالث أنه متعلق بالرفث وذلك على
 رأى من يرى الاتساع في الظروف والمجرورات وقد تقدم تحقيقه واضيفت لليلة للصيام اتساعا
 لان شرط صحته وهو النية موجود فيها والاضافة تأتي لادنى ملازمة والا فحق الظرف
 المضاف الى حدث أن يوجد ذلك الحدث في جزء من ذلك الظرف والصوم في الليل غير معتبر
 ولا يكن المستوع لذلك ما ذكرت لك اه سمين (قوله بمعنى الافشاء) أى لاجل تعديته الى
 والافاضل الرفث يتعدى بالباء كما في السمين وهو كلام يقع وقت الجماع بين الرجال والنساء
 يستقيم ذكره في وقت آخر وأطلق على الجماع للزومه غالبا اه شيخنا وفي المصباح رفث في
 منقطه رفثا من باب طلب ويرفث بالكسر لغة أخفش فيه أو صرح بما يكفى عنه من ذكر
 السكاح وأرفث بالالف لغة والرفث السكاح فقوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث المراد
 الجماع وقوله فلا رفث قيل فلا جماع وقيل فلا أخفش من القول وقيل الرفث يكون في الفرج بالجماع
 وفي العين بالغمز للجماع وفي اللسان بالمواعدة به اه وفيه أيضا وأفضى الى امرأته بأشهرها
 وجامعها وأفضيت الى الشيء وصلت اليه اه (قوله بعد العشاء) أى بعد صلاتها أو بعد الرقاد
 ولو قبلها فكانوا اذا صلحوا أو ناهوا أو لو قبل وقتها حرم عليهم كل من الثلاثة الى الليلة الاخرى
 اه شيخنا وعبارة الكرخي وايضا ذلك أنه كان في ابتداء الامر اذا أفطر الرجل حلال له الطعام
 والشراب والجماع الى ان يصلي العشاء الاخرة أو يرقب قبلها فاذا صلاها أو رقد حرم عليه ذلك الى
 الليلة القابلة فواقع عمر رضى الله تعالى عنه أهله بعد ما صلى العشاء فلما اغتسل أخذ بيكي ويلوم
 نفسه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم واعتذر اليه فقام رجال واعترفوا بالجماع بعد العشاء فنزل فيه
 وفيهم أحل لكم الخ وفيه جواز نسخ السنة بالقرآن اه (قوله من لباس لكم الخ) تحليل لما

قبله وعبارة السمين وقوله من لباسكم لا محال له من الاعراب لانه بيان للاحلال فهو
استئناف وتفسير وقدم قوله من لباسكم على وانتم لباس لمن تنبيهها على ظهورا احتياج
الرجل للراة وعدهم صبره عنها ولانه هو البادي بطلب ذلك وكفى باللباس عن شدة المخالطة اه
(قوله كناية عن تعانقهما او احتياج كل منهما الى صاحبه) يعني انه شبه كل واحد من الزوجين
لا شتماله على صاحبه في العناق والضم باللباس المشتل على لابسه أى كافرأش واللعاف
وحاصله انه تمثيل لصعوبة اجتنابهن وشدة ملاستهن أو تراحمهما لا يخرج عن الفجور اه
كرخى (قوله او احتياج كل منهما الى صاحبه) أى فى منعه من الفجور كما يحتاج الى اللباس وفى
الحديث انه صلى الله عليه وسلم لم قال لا يحرفى النساء ولا صبر عنهن يقبلن كرماء ويغلبن لثيم
فأحب أن أكون كرماء مغلوبا ولا أحب أن أكون لثيما غالبا اه شيخنا (قوله علم الله أنفسكم
الخ) هذا فى المعنى هو سبب النزول وقوله تخونون أى لكن تختانون أبلغ لزادة البناء فيدل
على زيادة الخيانة من حيث كثرة مقدمات الجماع اه (قوله لعمر وغيره) وذلك أنه أتى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أعوذ بالله من الله واليه من هذه الخطيئة التى رجعت الى
أهل بي ما صليت العشاء فوجدت رائحة تطيبة فسواتلى نفسى وجامعتها وقوله وغيره ككعب
ابن مالك اه من الخازن (قوله فتأبى عليكم) عطف على محذوف أى فتأبى فتأبى الخ اه شيخنا
(قوله فالآن بأشروهن) قد تقدم الكلام على الآن وفى وقوعه ظرفا للامتنان وبطل ذلك انه
للمن الحاضر والامر مستقبل أبدا وتأويله ما قاله أبو البقاء قال والآن حقيقة الوقت الذى
أنت فيه وقد يقع على الماضى القريب منك وعلى المستقبل القريب تنزيلا للقريب منزلة
الحاضر هو المراد هنا لان قوله فالآن بأشروهن أى فالوقت الذى كان يحرم عليكم فيه الجماع من
الليل وقيل هذا كلام محمول على معناه والتقدير فالآن قد أباحنا لكم مباشرتهن ودل على هذا
المحذوف لفظ الأمر فالآن على حقيقة اه سمين (قوله بأشروهن) هذا الأمر الثلاثة بعد
للإباحة اه شيخنا وسميت المجامعة مباشرة لالتصاق بشرتيهما وأصل المباشرة التصاق
البشرتين وأطلقت على الجماع للزومها له اه شيخنا (قوله أى إباحة الخ) فعلى هذا الاحتمال
يكون قوله وأتقوا تأكيد لما قبله وعلى الوجه الثانى يكون تأسيسا فهو الاحسن اه شيخنا
(قوله وكلاوا واشربوا) نزلت فى صرمة بن قيس وذلك أنه كان يعمل فى أرض له وهو صائم فلما
أصبى رجع الى أهله فقال هل عندك طعام فقالت لا وأخذت تصنع له طعاما فآخذه النوم
من التعب فأنقضته ففكره ان يأكل خوفا من الله فأصبح صائما مجهدا فى عمله فلم ينتصف النهار
حتى غشى عليه فلما أفاق أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما وقع فأنزل الله تعالى هذه
الآية اه من الخازن (قوله من الخبيط الأسود من الفجر) من الأولى لا تبدأ الغاية والثانية
للبيان وكلاهما متعلقان بيقين وجاز تعلق الحرفين بفعل واحد وان اتحد لفظهما لاختلاف
معناهما والمعنى حتى يقين لكم الخبيط الأبيض من الخبيط الأسود حال كون الأبيض هو الفجر
هذا تقرير ما اقتصر عليه الشيخ المصنف وزاد الكشف وغيره كون الثانية للتبعض لان الخبيط
الأبيض جزء من الفجر لانه أوله والمعنى عليه حال كون الخبيط الأبيض بعضا من الفجر اه كرخى
وفى الخازن روى الشيخان عن سهل بن سعد قال لما نزلت وكلاوا واشربوا حتى يقين لكم الخبيط
الأبيض من الخبيط الأسود لم ينزل من الفجر فكان رجال إذا رأوا الصوم ربط أحدهم فى
فردله الخبيط الأبيض والخبيط الأسود لا يزال يأكل حتى يقين له رؤيتهما فأنزل الله تعالى

كناية عن تعانقهما او احتياج
كل منهما الى صاحبه (علم
الله أنفسكم كنتم تختانون)
تخونون (أنفسكم) بالجماع
لبس الصيام وقع ذلك لعمر
وغيره واعتذروا الى النبي
صلى الله عليه وسلم (فتأبى
عليكم) قبل توبتكم (وعفا
عنكم فالآن) إذا حل لكم
(بأشروهن) جامعهن
(وأتقوا) اطلبوا (ما كتب
الله لكم) أى إباحة من
الجماع أو قدره من الولد
(وكلاوا واشربوا) الليل كله
(حتى يقين) يظهر (لكم)
الخبيط الأبيض من الخبيط
الأسود من الفجر (أى
الصادق بيان للخبيط الأبيض
المتقين عن أديار النساء
ومجامعتهم فى الخبيط
بالجنة (ولا تجعلوا الله عرضة
عامة (لأيمانكم) نزلت فى
شأن عبد الله بن رواحة إذ
حلف بالله أن لا يجسسن الى
أخته وخنته ولا يكاهها ولا
يصلح بينهما فنهاه الله عن
ذلك فقال ولا تجعلوا الله
عرضة عامة (لأيمانكم) أى
لا تجعلوا (أن تبروا) أى
لا تبروا (وتتقوا) وأن
لا تنقوا عن قطعة الرحم
(وتصلحوا) وأن لا تصلحوا
(بين الناس) يقول الله
الى ما هو خير لكم وكفروا
عنكم ويقال ان لا تبروا أى

ويبين الاسود محذوف أى
من الليل شبه ما يبدو من
البياض وما عتده من
الغيش بخصطين أبيض
واسود في الامتداد (ثم
أعوا الصيام) من الفجر (الى
الليل) أى الى دخوله بغروب
الشمس (ولا تبشروهن)
أى نساءكم (وانتم
عاكفون) مقيمون بنسبة
الاعتكاف (في المساجد)
متعلق بما كفون نهى لمن
كان يخرج وهو معتكف
فيصام امرأته ويعود (تلك)
للاحكام المذكورة (حدود
الله) حدها لعماده ليقفوا
عندها (فلا تقربوها) أبلغ
من لا تمتدوها المعبره في آية
أخرى (كذلك) كما بين
لكم ما ذكر (بين الله آياته
للناس لعلهم يتقون)
محارمه (ولا تأكلوا أموالكم
بينكم) أى لا يأكل بعضكم
مال بعض

لا تحسنوا الى احد وتنفوا أى
يقول اتقوا عن الحلف بالله
في ترك الاحسان وتصلوها
أهلها وبين الناس (والله
سميع) بيمينكم بترك
الاحسان (عليكم) بنياتكم
وبكفارة اليمين (لا يؤخذكم
الله باللغو في أيمانكم)
يقول بكفارة أيمانكم
باللغو بقولكم لا والله
وبلى والله في الشراء والبيع

بعد من الفجر فها هو الغياض في الليل والنهار وروى الشيخان عن عدي بن حاتم لما نزلت حتى
يبين لكم الخطا الأبيض من الخطا الاسود عدت الى عقال اسود وعقال أبيض فغلتها
تحت وسادتي وجعلت أنظر في الليل فلا يستبين لي فعدت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكرت له ذلك فقال انما ذلك سواد الليل وبياض النهار اه (قوله ويبين الاسود محذوف)
أى واكتفى عنه بالمدكور ولم يعكس لأن غالب أحكام الصوم مربوطه بالفجر لا بالليل اه (قوله
من الغيش) بفتح الغين المجعومة والموحدة ثم شين مجعومة وهو بقية الليل والمراد بامتداده معه
اتصاله به على سبيل التعاقب وفي المختار الغيش بفتحين البقية من الليل أو ظلمة آخر الليل وفي
القاموس الغيش محركة بقية الليل أو ظلمة آخره والجمع أغباش والغباش الفاش والحادع اه
(قوله في الامتداد) متعلق بشبه (قوله ثم أعوا) الامر لا وجوب في صوم الفرض وللندب في
صوم النفل هذا مذهب الشافعي ومذهب غيره أنه لا وجوب فيهما (قوله من الفجر الى الليل)
أشار الى أن ابتداء الصوم من الفجر وغايته دخول الليل بغروب الشمس فالى متعلقة أعوا والى
إذا كان ما بعدها من غير جنس ما قبلها لم يدخل فيه والآية من هذا القبيل لأن الليل ليس
من جنس النهار وبإخراج الليل عنه نفى صوم الوصال أى لأنه تعالى جعل الليل غاية للصوم
وغاية الشيء منتهاه وما بعدها ما يخالف ما قبلها وأما حرمه عدم تخالاف الفطار بين يومين فبالسنة
اه كرخي (قوله ولا تبشروهن الخ) لما بين أن الجماع يحرم على الصائم نهارا ويباح ليلا
فكان محتمل أن يحكم الاعتكاف كذلك لأنه يشارك الصوم في غالب أحكامه بين الله حكمه
في هذه الآية بتقريبه على الامتداد كلف ليل ولا نهار اه من الخازن (قوله متعلق بما كفون)
وأما المباشرة المنهى عنها فأعم من أن تكون في المسجد أو خارجه إذا نفى الاعتكاف مدة وخرج
فيها العذر لا يقطع الاعتكاف اه شيخنا (قوله فلا تقربوها) قال أبو القلاء دخول الفاء هنا
عاطفة على شيء محذوف تقديره تنهوا فلا تقربوها اه من والقاء عدة أن الاحكام اذا كانت
نواهي يقال فيها لا تقربوها على - تدولا تقربوا الزنا ولا تقربوا مال اليتيم وهكذا وان كانت
أوامر يقال فيها لا تفعلوها أى لا تتجاوزوها بأن لا تفعلوها وما هنا من قبيل الاول والآية
الأخرى من قبيل الثاني فكل جاء على ما يليق به اه شيخنا رعبارة السمين قوله تلك حدود
الله اسم الإشارة مبتدأ أخبر عنه بجمع فلا جأثر أن يشار به الى ما نهى عنه في الاعتكاف لأنه
شيء واحد بل هو إشارة الى ما تضمنته آية الصيام من أولها الى هنا وآية الصيام قد تضمنت عدة
أوامر والأمر بالشيء نهى عن ضده فهذا الاعتبار كانت عدة منها ثم جاء آخرها بصريح النهى
وهو ولا تبشروهن فأطلق على الكل حدودا تعليميا للبطون به واعتبارا بتلك المناهي التي
تضمنتها الأوامر فقبل فيها حدود الله وانما احصينا الى هذا التأويل لأن الأمور به لا يقال
لا تقربها اه (قوله أبع) أى لأن عدم المقاربة يصدق بشئين البعد وعدم المجاوزة الذي هو
عدم التعدي وأما عدم التعدي الخاص بالثاني شيخنا (قوله آياته) أى آيات الاحكام
غير ما ذكر فبين أحكام الصوم شبهه وبين أحكام غيره شبهه اه شيخنا (قوله ولا تأكلوا)
أى تأخذوا (قوله أى لا يأكل كل الخ) أشار الى أنه ليس من مقابلة الجمع بالجمع كما في أركبوا
دوايكم بل نهى كل عن كل مال الاخر فقوله بالباطل متعلق بتأكلوا أى لا تأخذوها بالسبب
الباطل وبينكم أيضا متعلق به أو متعلق بمحذوف لانه حال من أموالكم اه كرخي وعبارة
السمين قوله بينكم في هذا الظرف وجهان أحدهما أن يتعلق بتأكلوا بمعنى لا تتناولوها فيما

(بالباطل) الحرام شرعا
كالسرقة والغصب (و) لا
(تدلو) تلقوا (بها) أي
بمكوثها أو بالاموال رشوة
(الى الحكم) لتأكلوا
بالحكم (فرقا) طائفة
(من أموال الناس) ملتبس
(بالأثم وأنت تعلمون) انكم
مطلون (بمطلونك) يا محمد
(عن الاهلة) جمع هلال لم
تبدو دقيقة ثم يزيد حتى
تتأني نورا ثم تعود كما بدت ولا
تكون على حالة واحدة
كالشمس (قل) لم (هي
مواقيت)

وغير ذلك من اللغو (واكن
يؤخذ كم بما كسبت قلوبكم)
تضمر قلوبكم بذلك (والله
غفور) لا يمانكم باللغو
(حليم) اذ لم يجهلكم بالمعقوبة
ويقول اللغو عمن على المعصية
فان تركه وكفر عنه
لا يؤاخذ به وان فعل يؤاخذ
(للذين يؤلون من نسائهم)
يتركون مجامعة نسائهم
بالحلف لا يقربهم اربعة أشهر
أوفوق ذلك (تربس أربعة
أشهر) يقول انتظار أربعة
أشهر (فان فاؤا) فان
جامعوا قبل أربعة أشهر
(فان الله غفور) ليمنهم ان
تابوا (رحيم) اذ بين كفارتهم
(وان عزموا الطلاق)
حققوا الطلاق وبروا به
(فان الله سميع) ليعينه

بينكم بالا كل والثاني أنه متعلق بمحذوف لانه حال من أموالكم أي لاتأكلوها كائنة بينكم
(قوله بالبطل) أي الطريق والسبب الحرام وأصل البطل الشيء الذاهب والطريق الحرام
كالنهب والغصب والله وكافة ما راجحة المغنى وعن آخر والملاهي والرشوة وشهادة الزور والخيانة
في الامانة اه من الخازن وفي السمعين في قوله بالبطل وجهان أحدهما متعلقه بالفعل أي
لاتأخذوها بالبطل والثاني أن يكون حالا فيمتعلق بمحذوف ولكن في صاحبها احتمالان
أحدهما انه المال كأن المعنى لاتأكلوها ملتبسة بالبطل والثاني انه الضمير في تأكلوا كأن
المعنى لاتأكلوها مبطلين أي ملتبسين بالبطل اه (قوله ولاتدلو) أشار الى ان تدلو بمحذوم
عطف على النسي ويؤثر بده قراءة أي ولاتدلو باعادة لانه اه كرخي (قوله أي بمكوثها)
فالآية على حذف مضاف والالقاء امرع أي لاتسرعوا بالخصوصية في الأموال الى الحكم
ليعينكم على ابطال حق أو تحقيق باطل وأما الاسراع بها لتحقيق الحق فليس مذموما اه
(قوله طائفة) أي جملة ومما هافر بقالاتها تفرق بين الناس (قوله بالأثم) يستعمل ان تكون
للسببية فتتعلق بقوله لتأكلوا وان تكون للصاحبة فتكون حالا من الفاعل في لتأكلوا وتعلق
بمحذوف أي لتأكلوا ملتبسين بالأثم وأنت تعلمون جملة في محمل نصب على الحال من فاعل
لتأكلوا وذلك على رأي من يجيز تعدد الحال وأما من لا يجيز ذلك فيجعل بالأثم غير حال اه
(قوله عن الاهلة) أي عن فائدة اختلافها لان السؤال عن ذاتها غير مفيد كما أشار اليه في
التقرير اه كرخي وعبارة الخازن نزالت في معاذين جبل وقلمية بن غنم الانصاريين قال يا رسول
الله ما بال الله لال يسد ودقيقة ثم يزيد حتى يتأني نورا ثم لا يزال ينقص حتى يعود دقيقة كما بدأ ولا
يكون على حالة واحدة اه والاهلة أصله أهلة نقلت كسرة اللام الى الساكن قبلها ثم أدغمت في
اللام الاخرى وقوله جمع هلال سمى بذلك لارتفاع الاصوات بالذكر عند رؤيته لان الاهلال
رفع الصوت والله لال في الحقيقة وأحد وجهه باعتبار أوقاته واختلافه في ذاته اه شيخنا
واختلف اللغويون الى متى يسمى هلالا فقال الجمهور يقال له هلال لليلتين وقيل لثلاث ثم يكون
قرا وقال أبو الهيثم لليلتين من أول الشهر وليلة من آخره وما بينهما أقر اه ميم (قوله لم تبدو
دقيقة) في المصباح بدا يد ويدواظهر اه وفيه أيضا ودق يدق من باب ضرب دقيقة خلاف
غلظ فهو دقيق اه (قوله قل هي مواقيت) هذا من جواب السائل بغير ما سأل عنه تغيبها على
أن الاولى لم أن يسألوا عن هذا المجاب به لانه هو الذي يعنيه هم وذلك أنهم سألوا عن سبب
اختلاف القمر في ذاته فاجبوا ببيان فائدة هذا الاختلاف إشارة الى أن هذا هو الذي ينبغي أن
يسأل عنه لانه من أحكام الظاهر التي شأن الرسول التصدي ببيانها وأما سبب اختلافه فهو من
قبيل المغيبات التي لا غرض للكلام في معرفتها ولا يليق أن تبين له اه شيخنا لكان الذي قرره
أبو السعود وكذا الخازن ان الجواب مطابق للسؤال ونس الاول كانوا قد سأله عليه السلام
عن الحكمة في اختلاف حال القمر وتبدل أمره فأمر الله تعالى ان يحجبهم بان الحكمة الظاهرة
في ذلك ان تكرر معالم للناس الخ اه (فائدة) كل ما جاء من السؤال في القرآن أجيب عنه
بقل بلافاء الا في قوله في طه ويسألونك عن الجبال فقل قبا لفاء لان الجواب في الجميع كان بعد
وقوع السؤال وفي طه كان قبله اذ تقديره ان سئلت عن الجبال فقل كما أشار اليه الشيخ فيها
(فائدة أخرى) الفرق بين الوقت وبين المدة والزمان أن المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من
مبدئها الى منتهاها والزمان مدة منقسمة الى الماضي والحال والمستقبل والوقت الزمان

جمع ميقات (لناس) يعلمون
 بها أوقات زرعهم ومتاجرهم
 وعدد نسائهم وصيامهم
 وافتارهم (والحج) عطف
 على الناس أي يعلم بها وقته
 فلواستمرت على حاله لم يعرف
 ذلك (وليس البربان تأتوا
 البيوت من ظه-وردا) في
 الأحرار بأن تنقبوا فيها نقبا
 تدخلون منه وتخرجون
 وتتركوا الباب وكانوا يفعلون
 ذلك وزعمونه برا (واكن البرم)
 أي ذا البر (من اتقى) الله
 بترك مخالفته (وأتوا البيوت
 من أبوابها) في الأحرار كغيره
 (واتقوا الله لعلكم تفلحون)
 تفوزون ولما صلى الله
 عليه وسلم عن البيت عام
 الحديبية وصالح الكفار على
 أن يعود العام القابل ويخلوا
 له مكة ثلاثة أيام وتجهز له
 القضاء وخافوا أن لا تفي
 قريش وبقا تلوه-م وكره
 المسلمون قتالهم في الحرم
 والأحرار والشهم الحرام نزل
 (وقاتلوا في سبيل الله) أي
 لأعلاء دينه (الذين بقا تلونكم)
 من الكفار (ولا تعمدوا)
 عليهم بالابتداء بالقتال (أن
 الله لا يحب المعتدين)
 المتجاوزين حدودهم وهذا
 منسوخ بآية براءة أو بقوله
 (واقتلوهم حيث تفتقروهم)
 وجد تفرقهم (وأخرجوهم من
 حيث أخرجوكم) أي مكة
 وقد فعل بهم ذلك عام الفتح
 (والمتنسة) الشرك منهم
 (أشد) أعظم (من القتل) لهم في الحرم أو الأحرار

المفروض لأمره كرخي (قوله جمع ميقات) أصله موقات قلبت الواو ياء لسكونها والتر كسرة
 اه (قوله للناس) أي لأغراضهم الدينية والدنيوية كما أشار لذلك بتعداد الأمثلة إذا لاهلة
 ليست مواقيت لذوات الناس (قوله وعدد نسائهم) بكسر الهمزة وهو بالجرو وكذا ما بعده عطف
 على زرعهم ومثل عدد النساء أوقات الحيض والظهور والولادة (قوله عطف على الناس) أي
 عطف خاص على عام وهو في الحقيقة عطف على المضاف المقدر وإنما أنرد بالذكر اعتناء بشأنه
 من حيث أن الوقت أشد لزوما له من بقية العبادات وذلك لأنه لا يصح فعله أداء ولا قضاء إلا في
 وقته المعلوم وأما غيره من العبادات فلا يتقدم قضاؤه بوقت أدائه اه شيخنا (قوله وليس البربان
 تأتوا البيوت الخ) وجه اتصال هذه الآية بما قبلها أنهم سألوا عن الحكمة في اختلاف حال
 القمرو عن حكم دخولهم بيوتهم من غير أبوابها اه خطيب (قوله وليس البربان تأتوا) كقوله
 ليس البربان تأتوا وقد تقدم لأنه لم يختلف هنا في رفع البر لان زيادة الباء في الثاني عينت كونه
 خبرا وقوله وكن البرم اتقى = قوله وكن البرم من آمن سراء بسواء ولما تقدم بجلتان
 خبر بمتان وهما وليس البرم وكن البرم اتقى عطف عليه ما جلتان أمر بمتان الأولى للأولى
 والثانية للثانية وهما وأتوا البيوت واتقوا الله اه سمين (قوله بأن تنقبوا فيها نقبا) في المصباح
 نقبت الحائط نقبا من باب قتل خرقته اه (قوله وكانوا يفعلون ذلك) أي في الجاهلية وصدر
 الإسلام فكان الرجل إذا أحرم بالعمرة أو الحج لم يحل بينه وبين السماء شيء فان كان من أهل
 المدرقة نقبا في ظهر بيته يدخل منه أو يتخذ سلما ليصعدوا كان من أهل الوبر دخل وخرج
 من خلف الحباء ولا يدخل ولا يخرج من الباب وكان إذا عرضت له حاجة في بيته لا يدخل من
 باب الحجر من أجل سقف الباب مخافة أن يحول بينه وبين السماء فيفتح الجدار من ورائه ثم
 يقف في صحن داره فإمر ب حاجته اه خازن (قوله ولما صد) أي منع في المختار صده عن الأمر
 منعه وصرفه وبإبداء اه (قوله عام الحديبية) وهو السنة السادسة (قوله وصالح الكفار) أي
 بعد قتال خفيف وقع من بعضهم بالحديبية بالرمي بالسهم والحجارة اه (قوله وتجهز له عمرة
 القضاء) أي تهيأ واستعد للخروج لما أراد به مرة القضاء العمرة التي وقع عليها القضاء أي
 المقاضاة والصالح وكانت في السابعة (قوله وخافوا) أي المسلمون الذين كانوا مع رسول الله وهم
 ألف وأربعمائة وقوله أن لا تفي قريش أي بمقتضى العهد والصالح أي خافوا غدرهم ونقضهم
 للعهد (قوله وكره المسلمون قتالهم) وإنما كرهوه لأن في ذلك الوقت كان محرما في الأحوال
 الثلاثة المذكورة (قوله أي لأعلاء دينه) فالمراد بالسبيل دين الله لأن السبيل في الأصل الطريق
 فتجوز به عن الدين لما كان طريقا إلى الله وتقدم الظرف على المفعول الصريح لابرز كمال
 العناية بالمقدم اه كرخي (قوله أن الله لا يحب المعتدين) أي لا يريد بهم الخير اه كرخي (قوله
 بآية براءة) وهي وقاتلوا المشركين كافة أي قاتلوا أولم يقاتلوا بل يقاتلوا بل قيل أنه نسخ بها سبعون آية
 اه كرخي (قوله حيث تفتقروهم) أي وإن لم يبتدؤكم وأصل الثقف الخدق في أدراك الشيء علما
 أو عملا وفيه معنى الغلبة اه أبو السعود وفي المختار ثقف الرجل من باب ظرف صار حاذقا حقيقا
 فهو وثقف مثل ضخم فهو وضخم ومنه الثقافة وثقف من باب طرب لغة فيه فهو وثقف وثقف
 كعضد اه وفي القاموس وثقفه كسمه أخذه أو ظفر به أو أدركه اه (قوله أي مكة) نفس-ير
 الخيث (قوله وقد فعل بهم ذلك) أي القتل والأخراج عام الفتح أي فعل ذلك بمن لم يسلم منهم اه
 (قوله الشرك منهم) انما سمى الشرك فتنه لأنه فساد في الأرض يؤدي إلى الظلم وإنما جعل أشد

الذي استعظمتموه (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام) أي في الحرم (حتى تقتلواكم) فيه (فان قاتلوكم) فيه (فاقتلوهم) فيه وفي قراءة بلا ألف في الافعال الثلاثة (كذلك) القتل والاخراج (جزاء الكافرين فان انتهوا) عن الكفر واسلموا (فان الله غفور) لهم (رحيم) (وقاتلوهم حتى لا تكون) توجد (فتنة) شرك (ويكون الدين) العبادة (لله) وحده لا يعبد سواه (فان انتهوا) عن الشرك فلا تعتدوا عليهم (دل على هذا) فلا عدوان (اعتداء بقتل أو غيره) (الا على الظالمين) ومن انتهى فليس بظالم فلا عدوان عليه (الشهر الحرام) المحرم مقابل (بالشهر الحرام) فكما قاتلوكم فيه فاقتلوهم في منله رد لاستعظام المسلمين ذلك (والحرمان) جمع حرمة ما يجب احترامه (قصاص) أي يقتص بمثلها اذا انتهكت

قوله استعظمتهم على الباء الخ لا يخفى ما فيه والصواب أن يقول تحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت الفافا لتقي ساكنان الخ ما قال تأمل اه

أي أعظم من القتل لانه يؤدي الى الخلود في النار والقتل ليس كذلك اه خازن (قوله الذي استعظمتموه) نعمت للقتل (قوله عندا مسجد الحرام) عند منصوب بالفعل قبله وحتى متعلقة به أيضا غاية له بمعنى الى والفعل بعدها منصوب باضمار أن وانضمير في فيه يعود على عند اذ ضمير الظرف لا يتعدى اليه الفعل الا بفي لان الضمير يرد الاشياء الى اصولها وأصل الظرف على اضممار في اه ممين (قوله أي في الحرم) اشارة الى أن عند بمعنى في وان المسجد الحرام المراد به الحرم اه شيخنا (قوله فان قاتلوكم) هذا مفهوم الغاية وتقييم القتال فيه بقتالهم منسوخ بقوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة اه (قوله وفي قراءة بلا ألف) أي الجزاء والكسافي من القتل فأما قراءة الا لف فهي واضحة لانها نهي عن مقدمات القتل فدلالة نهي عن القتل بطريق الارلى واما القراءة الثانية ففيها تأويلان أحدهما ان يكون المجازي الفعل أي ولا تأخذوا في قتلهم حتى يأخذوا في قتلكم والثاني ان يكون المجازي المفعول أي ولا تقتلوا بعضهم حتى يقتلوا بعضهم ومنه قتل معه ربيون ثم قال فساووهنوا أي ماوهن من ابق منهم اه ممين (قوله كذلك القتل الخ) أي مثل هذا الجزاء الواقع منكم بالقتل والاخراج جزاء الكافرين أي مطلقا بان يفعل بهم ما فعلوا بغيرهم اه شيخنا (قوله فان انتهوا) متعلق بالانتهاء محذوف قدره المفسر بقوله عن الكفر وأصل انتهوا انتهوا استثقلت الضمة على الياء محذوف فالتقي ساكنان محذوفت الا لف وبقيت الفتحة قد دل عليها اه ممين (قوله وقاتلوهم) أي ولو في الحرم وان لم يبتدؤكم بالقتال فيه وهذا الذي استقر عليه الحكم الآن اه شيخنا (قوله حتى لا تكون) يجوز في حتى أن تكون بمعنى كي وهو الظاهر وأما تكون بمعنى الى وأن مخمرة بعد هاء في الحالتين وتكون هنا تامة وفتنة فاعل بها وأما ما يكون الدين لله فيجوز ان تكون تامة أيضا وهو الظاهر ويتعلق لله بها وأن تكون ناقصة والله الخبر في متعلق محذوف أي كائن الله اه ممين (قوله وحده لا يعبد سواه) هذا الاختصاص علم من الام في الله وهذا افسر الفتنة بالشرك لانه وقع مقابلا وتركه هنا كله وذكره في الانفال لان القتال هناك أهل مكة فقط وشم مع جميع الكفار فناسب ذكره ثم اه كرخي (قوله دل على هذا) أي المقدر (قوله الاعلى الظالمين) في محل رفع خبر لا التبرئة ويجوز أن يكون خبرها محذوف فانه تقديره فلا عدوان على أحد فيكون الاعلى الظالمين بدلا باعادة العامل وهذه الجاء وان كانت بصورة النفي فهي في معنى النفي لئلا يلزم الخلف في خبره تعالى والعرب اذا بالغت في النفي عن الشيء أبرزته في صورة النفي المحض اشارة الى انه ينبغي ان لا يوجد البتة لدواعي هذا المعنى بما ذكرت لك وعكسه في الاثبات اذا بالغوا في الامر بالشيء أبرزوه في صورة الخبر نحو والوداد يرضعن وسمي اه ممين (قوله الشهر الحرام) وهو ذو القعدة من السنة السابعة وقوله بالشهر الحرام وهو ذو القعدة من السنة السادسة وهذا في المعنى تعليل لقوله واقتلوهم حيث تقتلهم اه وعبارة أي السعد والشهر الحرام بالشهر الحرام فقد قاتلوهم المشركون عام الحديبية في ذي القعدة فقبل لهم عند خروجهم لعمرة القضاء في ذي القعدة أيضا وكراهتهم القتال فيه هذا الشهر الحرام بذلك الشهر الحرام وهمتكم بهتمكم فلا تبالوا به انتهت (قوله المحرم) أي المحرم القتال فيه انتهت (قوله فكما قاتلوكم فيه الخ) صريح في أنه قد وقع منهم مقاتلة في عام الحديبية وهو كذلك فقد وقع قتال خفيف بالرعي بالسهم والحجارة اه شيخنا (قوله رد) أي هذا رد الخ (قوله والحرمان قصاص) أي يجري فيها القصاص وقوله أي يقتص الخ أي فكما هتكوا حرمة شهركم بالصد والقتال فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم عنوة فاقتلوهم

(فقدية) عابه (من صيام) ثلاثة أيام (أو صدقة) بثلاثة أصع من غالب قوت البلد على ستة مساكين (أو نسل) أي ذبح شاة أو التخيير والحق به من حاق لغيره نذر لانه أولى بالكفارة وكذا من استمتع بغير الحلق كالطيب واللبس والدهن أو غير (فاذا أمنتكم) العدو بأن ذهب أولم يكن (فمن تمتع) استمتع (بالعمره) أي بسبب فراغه منها بمحظورات الاحرام (الحج) أي الاحرام به بأن يكون أحرم بها في أشهره (فاستيسر) يسر (من الهدى) عليه وهو شاذ ذبحها بعد الاحرام به والآن تصل يوم النحر (فمن لم يجد) الهدى أفقده أو فقد ثمنه (فصيام) أي فعله صيام (ثلاثة أيام في الحج) أي في حال الاحرام به فيجب حينئذ أن يحرم قبل السابع من ذي الحجة والافضل قبل السادس ليكرهه صوم يوم

عليهن بالمعروف) في احسان الصبر والمعاشره (والرجال عليهن درجة) فضيلة في العقل والميراث والدية والشهادة وبما عليهن من النفقة والخدمة (والله عز وجل) بالنفقة ان ترك ما بين المرأة والزوج من الحق والحرمه (حكيم) فيما حكم بينهما (الطلاق مرتان)

المعطوف على المفرد مفرد لا يقال انه عاد الى عطف المفردات فيتحذف الوجهان لوضوح الفرق اه كرخي (قوله فقدية) مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله عابه وقوله من صيام الخ بيان الفدية وقوله قوت البلد أي مكة وقوله أي ذبح شاة أي مجزئة في الأضحية وهذا الدم دم تخيير وتقدير كما أشار له في النظم بقوله

وخيرن وقدرن في الرابع * ان شئت فاذبح أو غدا باصع
للشخص نصف أو فصح ثلاثا * تحبث ما اجتثته اجتثانا
في الحلق والقلم وابس دهن * طيب وتقبيل ووطء ثي
أوبس ين تحلبس لي ذوى احرام * فذى دماء الحج بالتمام

وقوله استمتع أي تمتع أي انتفع وقوله بغير الحلق الغير سبعة أشياء الثلاثة التي في الشرح والتقليم والتقبيل والوطء والثاني والوطء بين الثلثين فبذلك الدم يجب في ثمانية أشياء في الآية منها واحد والباقي ملحق به أي مقاس وان افترض الشارع في التصريح على ثلاثة اه شيخنا (قوله فاذا أمنتكم) الفاء عاطفة على ما تقدم من قوله فان أصرتم الخ واذا منصوبة بالاستقرار الذي في ذهن التامر المحذوف لان التقدير عليه ما استيسر أي فاسد بقوله عليه ما استيسر اذا أمنتكم وقوله فمن تمتع الفاء جواب اذا ومن شرطية مبتدأ والناء في قوله فاستيسر جوابها ولا يعلم خلافه في يقع الشرط وجوابه جواب الشرط آخر مع الفاء اه من (قوله استمتع) أي انتفع وتلذذ وقوله بمحظورات الاحرام متعلق بتمتع وقوله الى الحج متعلق بمحذوف أي واستمر تمتعه وانتفاعه بالمحظورات الى الحج وقوله بان يكون الخ هذا ليس قيداً في حقيقة التمتع بل هو شرط في وجوب الدم على المتمتع وشروطه أربعة الأول ما سيأتي في الآية من قوله ذلك الخ والثاني ما ذكره هنا والثالث ان يكون الاحرام بالعمره في أشهر الحج من السنة التي اعترف فيها بان يكون اعتمر ورجع في سنة واحدة والرابع أن لا يعود الى الاحرام بالحج الى مبعثاته فان عاد فلا دم عليه اه شيخنا (قوله فاستيسر الخ) وهذا الدم دم ترتيب وتقدير كما ذكره ابن المقرئ بقوله

أربعة دماء حج تحصر * أولها المرتب المقدر
تمتع فوت وحج قرنا * وترك رمي والمبيت بعني
وتركه الميعات والمزدلفة * أولم يودع أو كشي أخلفه
ناذره يصوم ان دمافقد * ثلاثة فيه وسبعة في البلد

فقد اشتملت هذه الآيات على ثلاثة أنواع من أنواع الدم الواجب في النسك وبقي الرابع يذكر في سورة المائدة في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم الآية وهو دم تخيير وتعديل ويجب في شيئين كما أشار له بقوله

والثالث التخيير والتعديل في صيد وأشهار بلا تكلف

ان شئت فاذبح أو فعدل مثل ما * عدلت في قية ما تقدما اه شيخنا (قوله بعد الاحرام به) هذا بيان لوقت وجوب الدم ومع ذلك يجوز ذبحه قبل الاحرام به على القاعدة من أن كل حق مالي تعاقب بسببين جاز تقديمه على ثانيهما اه شيخنا (قوله أي في حال الاحرام به) أي فلا يجوز تقديم الصوم على الاحرام به لانه عبادة بدنية لا يجوز تقديمها على ثاني سببها بخلاف الذبح اه شيخنا (قوله فيجب حينئذ) أي حين وقوعها في الاحرام وانما وجب ذلك لانه يجب تقديمها على يوم النحر كما هو مقرر في الفروع اه شيخنا لکن وجوب تقديم

عرفة ولا يجوز صومها أيام
التشريق على أصح قول
الشافعي (وسبعة إذا رجعت)
إلى وطنكم مكة أو غيرها
وقيل إذا فرغتم من أعمال
الحج وفيه التفات عن الغيبة
(تلك عشرة كاملة) جملة
تأكيدها قبلها (ذلك)
الحكم المذكور من وجوب
الهدى أو الصيام على من تمتع
(لمن لم يكن أهله حاضري
المسجد الحرام) بأن لم يكونوا
على دون مرحلتين من الحرم
عند الشافعي فإن كان فلا دم
عليه ولا صيام وإن تمتع وفي
ذكر الأهل أشبه ما بشرط
الاستيطان فلهوا قام قبل
أشهر الحج ولم يستوطن
وتمتع فعليه ذلك وهو أحد
وجهين عند الشافعي والثاني
لأهل كتابة عن النفس
والحق بالتمتع فيما ذكر
بالسنة القارن وهو من أحرم
بالعمرة والحج معاً أو بدخل
الحج عليها

بقول طلاق الرجعة مرتان
(فامسك) قبل التطليقة
الثالثة وقبل الاغتسال من
الحضنة الثالثة (بمعروف)
يحسن الصبغة والمعاشرة (أو
تسريحاً بحسان) أو يطلقها
الثالثة بحسان يؤدي
حقها (ولا يحل لكم أن
تأخذوا مما آتتوهن)
أعطيتوهن من المهر (شياً

الأحرام بالحج على السابع قول ضعيف حكاه في الروضة عن الحنابلة والجمهور على خلافه لأنه
لا يجب تقديم سبب الوجوب ونص عبارة الرمي ومثله ابن حجر في كتاب الحج ولا يجب عليه تقديم
الأحرام بمن يتمكن من صوم الثلاثة فيه قبل يوم النحر إذ لا يجب تخصيص سبب الوجوب
ويجوز أن لا يصح في هذا العام انتهت (قوله على أصح قول الشافعي) أي وعلى الآخر يجوز
صومها فيها ولا يجوز صوم شيء منها يوم النحر باتفاق أهـ شيخنا (قوله إذا رجعت) منصوب
بصيام أيضاً وهي لمحض الظرف وليس فيها معنى الشرط لا يقال يلزم أن يعمل عامل واحد في
ظرف زمان لانا نقول ذلك جائز مع العطف والبدل وهما يكونان عطفاً شئين على شئين فعطف
سبعة على ثلاثة وعطف إذا على في الحج وفي قوله رجعت شيئاً أحدهما التفتات والآخر الحمل
على المعنى أما الالتفات فإن قبله فن تمتع فن لم يجز ذلك بضمير الغيبة عائداً على من فلو نسق
هذا على نظم الأول لقبل إذا رجعت بضمير الغيبة وأما الحمل على المعنى فإنه أتى بضمير الجمع
اعتباراً بمعنى من ولوروى اللفظ لأفرد فقيل رجعت أهـ ميم (قوله وقيل إذا فرغتم) وهذا
مرجوح عند الشافعي وراح عند أبي حنيفة أهـ شيخنا (قوله جملة) أي أن قوله تلك عشرة
جملة مبتدأ وخبر وقوله تأكيدها أي هي تأكيدها فادع قوله فصيام ثلاثة وسبعة ونائدة هذا
التأكيدها دفع توهم أن الواو بمعنى أو وأن السبعة كتابة عن مطلق السكثرة فإنها قد يراد بذلك
هذا ولم يتكلم الشارح على فائدة الصفة وهي قوله كاملة وفائدتها التفتت على أن المراد الكمال
في الثواب يعني أن ثواب صيام العشرة كثرة الذبح لا ينقص عنه شيئاً أهـ شيخنا (قوله ذلك
لمن لم يكن) ذلك مبتدأ والجار والروى بعده الخبر وفي اللام قولان أحدهما أنها على بابها أي
ذلك لازم لمن والثاني أنها بمعنى على كقوله أو تلك لهم اللعنة ولا حاجة إلى هذا ومن يجوز أن
تكون موصولة وموصوفة وحاضري خبر ~~يكن~~ وحذفت نونه للإضافة أهـ ميم (قوله
أو الصيام) أي أن لم يقدر على الهدى فالإكلام في دم الترتيب أهـ (قوله بأن لم يكونوا الحج)
تفسير للنفي وهو حاضري المسجد الحرام وقوله فإن كان أي أهله يعني كانوا على دون مرحلتين
هذا هو المراد من عبارته لا حل قوله فلا دم عليه وحينئذ يؤول كلامه للتكرار فإن قوله فإن كان
الحج هو عين قوله بأن لم يكونوا الحج فعنه أهـ أو أحد وهذا كله تفسير للنفي الذي هو مفهوم النفي
ولم يفسر منطوق النفي ولذا كتب الكرخي ما نصه وكان لا وفق بظاهر الآية أن يقول بأن
يكونوا على مرحلتين فأكثر من الحرم وهذا تفسير للنفي الذي هو منطوق الآية ثم يقول تفسيراً
لفهم فإن لم يكونوا فلا دم لأنهم من حاضريه أهـ (قوله بأشراط الاستيطان) أي المعتبر في
باب الجمعة (قوله فعليه ذلك) أي الهدى فالصيام (قوله والأهل كتابة عن النفس) مراده
تفسير الأهل في الآية والمراد نفس المحرم فعلى هذا يكون معنى الآية بذلك لمن أي المحرم لم يكن
أهله أي لم يكن هو نفسه حاضر المسجد الحرام وهذا معنى ضعيف فالأولى ما قاله غيره وعادة
الرمي في كتاب الحج قال الطبري والمراد بالأهل الزوجة والأولاد الذين تحت حجره دون الآباء
والأخوة أهـ (قوله وألحق بالتمتع فيما ذكر) أي في وجوب الدم أو بدله وقد علمت أن الدم
المذكور دم ترتيب وتقدير وهو يجب في تسعة أشياء في الآية منها واحد ذكره الشارح واحداً
وبقي سبعة تعلم من النظم المتقدم أهـ شيخنا لكن وجوب صيام الثلاثة في الحج في هذا الدم
انما يتصور في بعض التسعة كالتمتع والقران وترك الأحرام من الميقات بخلاف المبيت والرمي
وطواف الوداع ونحوها قال البارزي فيجب صوم الثلاثة بعد أيام التشريق في الرمي والمبيت لأنه
وقت الامكان بعد الوجوب وذكر البلقيني في فتاويه أن صومها في طواف الوداع يكون بعد

وصوله الى حيث يتقرر عليه الدم أى الى مكان لا يمكنه الرجوع منه الى مكة يطوف طواف
الوداع قال فان صامها كذلك وصفت بالاداء والا فبالقضاء وقوله حيث يتقرر عليه الدم أى أما
قبل تقرر به بأن كان يمكنه الرجوع الى مكة ليحيط طواف الوداع فلم يستقر عليه الدم لاحتمال
أن يرجع ويحيط أه من حواشي الخطيب الشربيني وعبارة ابن الجبال في شرح تظلم ابن
المقري للدماء بعد قول النظم يصوم ان دما فقد ثلاثة فيه أى يصوم بعد الاحرام بالنسبة للتمتع
والقران والفوات ومجاورة الميقات في الحج والمشى والركوب المنذورين وعقب أيام التشريق
بالنسبة للرمي والمبيتين وبعد استقرار الدم عليه في طواف الوداع اما بوضوئه لمسافة القصر
اوله ووطنه كما روي بعد الاحرام بالحجارة بالنسبة لمجاورة الميقات فيها والمشى والركوب
المنذورين فيها انتهت (قوله قبل الطواف) أى قبل الشروع في طوافها (قوله واعلموا ان
الله) اطهار في موضع الاضمار لتربية المهابة في روع السامع اه أبو السعود (قوله شديد
العقاب) من باب اضافة الصفة المشبهة الى مرفوعها وقد تقدم أن الاضافة لا تكون الا لمن
نصب والنصب والاضافة ابلغ من الرفع لان فيهما اسناد الصفة للوصف ثم ذكر من هي له
حقيقة اه سمين (قوله وقته) قدره ليصح الاخبار وذلك لان الحج عمل والاشهر زمن وهو
لا يخبر به عن العمل اه (قوله أشهر معلومات) أى وأما وقت العمرة فجميع السنة وهذه
الآية مخصصة له وم آية يسألونك عن الأهلة الخ حيث اقتضت أن جميع الأهلة وقت للحج اه
(قوله وعشر ليل الخ) وحينئذ يقال ما وجهه الا تبيان بالجمع والجواب ان لفظ الجمع المراد به
هنا ما فوق الواحد وأنه نزل بعن الشهر منزلة كله وقوله وقيل كله أى كل ذى الحجة وعلى هذا
القول مالك في رواية عنه وابن عمر والزهرى اه خازن وهذا القول شاذ في مذهب الشافعي
وعبارة الروضة وفي وجهه لا يجوز الاحرام ليلة النحر وهو شاذ مردود وحكى المحاملى قولاً عن
الاملاء أنه يصح الاحرام به في جميع ذى الحجة وهذا أشد وأبعد انتهت (قوله فن فرض على
نفسه فيهن الحج) أى أوجب عليهها والزماها اه (قوله فلا ريث الخ) هذه الجمل الثلاث في
محل جزم جواب من ان كانت شرطية وفي محل رفع خبرها ان كانت موصولة اه شيخنا وعبارة
السمين الفاء اجاب الشرط واما زائدة في الخبر على حسب القولين المتقدمين وقرأ أبو عمرو
وابن كثير بتنوين ريث وفسوق ورفعها وفتح جدال والباقون بفتح الثلاثة وأبو جعفر وبروي
عن عاصم برفع الثلاثة والتنوين والعطاردي بنصب الثلاثة والتنوين اه (قوله في الحج) أى
في أيامه ونكتة الاطهار كمال الاعتناء بشأنه والاشعار بعلية الحكم فان زيارة البيت المعظم والتعرب
بهامن موحيات ترك الامور المذكورة واشارته الى للمبالغة في النهي والدلالة على ان ذلك
حقيق بان لا يقع فان ما كان منكراً مستقهما في نفسه ففي خلال الحج أقم كلبس الحرير في الصلاة
لانه خروج عن مقتضى الطبع والعاد الى محض العبادة اه أبو السعود (قوله والمراد في الثلاثة
النهي) فهو اخبار مستعملة في النهي وما كان كذلك فهو أبلغ من النهي الصريح لان الكلام
حينئذ يشير الى ان هذا الامر مما لا ينبغي أن يقع في الخارج أصلاً وأنه حقيق بأن يخبر عنه
اخباراً صادقة بعدم وقوعه أبداً اه شيخنا (قوله وما تفعلوا من خير الخ) حث الله تعالى
على فعل الخير عقب النهي عن الشر وهو أن يستعمل مكان الرث السكلام الحسن ومكان
الفسوق البر والنقوى ومكان الجدال الوفاق والاخلاق الحميدة وذكر الخير وان كان عالماً
بجميع أفعال العباد لفائدة وهي أنه تعالى اذا علم من العباد الخير ذكره وأشهره واذا علم منه الشر

قبل الطواف (واتقوا الله)
فما يأمركم به وينهاكم عنه
(واعلموا أن الله شديد
العقاب) لمن خالفه (الحج)
وقته (أشهر معلومات)
شوال وذو القعدة وعشر
لبال من ذى الحجة وقيل كله
(فن فرض) على نفسه
(فيهن الحج) بالاحرام به
(فلا ريث) جماع فيه (ولا
فسوق) معاص (ولا جدال)
خصام (في الحج) وفي قراءة
بفتح الاولين والمراد في الثلاثة
النهي (وما تفعلوا من
خير) كصدقة (يعلمه الله)
فيجازيكم به ونزل في أهل
الدين وكانوا يحبون بلزاد

الأن يخافا) يعلم الزوج
والمرأة عند الجماع (ألا يقيما
حدود الله) احكام الله فيما
بين المرأة والزوج (فان
خفتم) علمتم (ألا يقيما حدود
الله) احكام الله فيما بين المرأة
والزوج (فلا جناح عليهما)
على الزوج خاصة (فما
افسدت به) أن يأخذ
ما اشترت المرأة نفسها به من
الزوج بطيعة نفسها نزلت في
ثابت بن قيس بن شماس
وامرأته جميلة بنت عبد الله
ابن أبي أسيد سألوا رأس
المنافقين اشترت نفسها من

أسروا خفاه فاذا كان هذا فعليه مع عبده في الدنيا فكيف يكون في العقبى اه خازن (قوله
فكفونون كلاء على الناس) ويقولون نحن متوكلون نحن نخرج بيت ربنا أفلا يطعننا فاذا قدموا
مكة سألوا الناس وربما أفضى بهم الحال الى النهب والغصب اه خازن وقال ابن الجوزي قد
ليس ابليس على قوم يدعون التوكل فخرجوا بلا زاد ووطنوا أن هذا هو التوكل وهم على غاية
من الخطأ اه كرخي (قوله ما يبلغكم لسفركم) هذا هو المفعول المحذوف دل عليه خبران وهو
التقوى فهما مهتان معنى على ما سلكه الشارح وان اختلف العنوان اه شيخنا (قوله ذوى
العقول) تفسير للمضاف والمضاف اليه اه (قوله في أن تبتغوا) أشار بتقدير في الى أن أن تبتغوا
في موضع جر اه كرخي (قوله من ربكم) يجوز أن يتعلق بتبتغوا وأن يكون صفة تبتغوا فيكون
منصوب المحل متعلقا بمحذوف ومن في الوجهين لا ابتداء الفاية لكن في الوجه الثاني يحتاج
الى حذف مضاف أى فضلا كائن من فضول ربكم اه مهين (قوله بالتجارة في الحج) اتفقوا
على أن التجارة أن أوقعت نقصا في الطاعة لم تكن مباحة وان لم توقع نقصا في الطاعة كانت
مباحة ونزكها أولى لقوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والا خلاص هو ان
لا يكون له حامل على الفعل سوى كونه عبادة والحاصل ان الاذن في هذه التجارة جار مجرى
الرخص اه كرخي والذي تلخص في كتب الفروع في هذه المسئلة أى التشريك بين العبادة
وغيرها ثلاثة طرق قال ابن عبد السلام انه لا أجوف فيه مطلقا أى سواء تساوى القصدان أم اختلفا
اه وقد اختار الفزالي فيما اذا شرب في العبادة غيرهما من أمر دينوى اعتبارا بالساعت على العمل
فان كان القصد الدينوى هو الاغلب لم يكن فيه أجر وان كان القصد الدينى أغلب فله بقدره وان
تساوى اتساقطا وقال ابن حجر في شرح المنهاج والاوجه ان قصد العبادات يثاب عليه بقدره وان
انضم اليه غيره مساويا أو ارجحاً وخالفه الرملى فاعتمد طريقة الفزالي (قوله فاذا أفضتم) العامل
في اذا جوابها وهو فاذا ذكر وقال أبو البقاء ولا تمنع الفاء من عمل ما بعدها فيمقابها لانه شرط اه
مهين (قوله دفعتم) أى دفعتم أنفسكم ومرت للخروج منها والا فاضمة دفع بكثرة من أفضت الماء
اذا صيبته بكثرة وأصله أفضتم أنفسكم فحذف المفعول وعرفات جمع مهي به كاذرعات وانما صرف
وفيه اعلتان لان تنوينه تنوين المقابلة لا تنوين التوكيد وهذا الاسم من الاسماء المرتجلة الا
على القول بان أصله جمع اه أبو السعود وفي المصباح وأفاض الناس من عرفات دفعوا منها
وكل دفعة افاضة وأفاضوا من منى الى مكة يوم الترويض جعلوا اليها ومنه طواف الافاضة أى طواف
الرجوع من منى الى مكة اه (قوله فاذا ذكرنا الله) أى لذاته من غير ملاحظة نعمة لانه تعالى
يستحق الحمد من حيث ذاته ومن حيث انعامه على خلقه فحصلت المغايرة بين هذا وقوله
واذكروه كما دأبكم اه (قوله عند المشعر الحرام) فيه وجهان أحدهما ان يتعلق بأذكروا
والثاني أن يتعلق بمحذوف على انه حال من فاعل اذكر وأى اذكروه كائنين عند المشعر الحرام
اه مهين (قوله يقال له قرح) بوزن عمره وهو ممنوع من الصرف للعلمية والعديل كجشم ومهي
مشعر من الشعار وهو العلامة لانه من معالم الحج ووصف بالحرام لحرمته من التبريم وهو المنع
فهو ممنوع من أن يفعل فيه ما لم يؤذن فيه اه شيخنا (قوله حتى أسفر جدا) أى دخل في السفر
يفتحتين وهو بياض النهار اه شوبرى على المنهج نقلا عن مرقاة المعود (قوله لمعالم دينه)
جمع معلمي بمعنى العلامة وفي المختار والمعلم الاثر يستدل به على الطريق اه وفي القاموس
والعلامة السمة ومنصوب في الطريق يستدل به ومعلم الشيء كقوله مد مظنته وما يستدل به من

فكفونون كلاء على الناس
(وتزودوا) ما يبلغكم لسفركم
(فان خبير الزاد التقوى)
ما يتقى به سؤال الناس وغيره
(واتقون يا أولى الابواب)
ذوى العقول (ليس عليكم
جناح) في (ان تبتغوا)
تطلبوا (فضلا) رزقا (من
ربكم) بالتجارة في الحج نزل ردا
لكم راهتهم ذلك (فاذا
أفضتم) دفعتم (من
عرفات) بعد الوقوف بها
(فاذكروا الله) بعد المبيت
بزدلفة بالتلبية والتهليل
والدعاء (عند المشعر الحرام)
هو جبل في آخر الزدلفة ينقل
له قرح وفي الحديث أنه صلى
الله عليه وسلم وقف به يذكر
الله ويدعو حتى أسفر جدا
رواه مسلم (واذكروه كما
دأبكم) لمعالم دينه ومناسن

وللکاف للتعلیل (وان)
مخففة (کنتم من قبله) قبل
هداه (امن الضالین ثم
افوضوا) یاقریش (من
سبب افاض الناس) ای
من عرفة بان تقفوا بها معهم
وکانوا یقفون بالمزدلفة ترعوا
عن الوقوف معهم وثم
للترتیب فی الذکر (واستغفروا
الله) من ذنوبکم (ان الله
غفور) للؤمنین (رحیم) بهم
(فاذا قضیتهم) أدبتم
(مناسککم) عبادات حکم
بان رمیتم

الثلثة (حتى تنکح)
تزوج (زوجا غیره) ویدخل
بها الزوج الثانی (فان
طلقها) الزوج الثانی نزلت
فی عبد الرحمن بن الزبیر
(فلا جناح علیهما) علی
الزوج الاول والمرأة (ان
یتراجعا) بهرونسکاح
جديد (انظنا) علما (ان
یقیم احدهما الله) أحكام
الله فیما بین المرأة والزوج
(وتلك حدود الله) هذه
أحكام الله وفرائضه (بینها
لقوم یعلمون) أنه من الله
ویرصدتقون بذلك (واذا
طلقت النساء) واحدة (فبلغن
أجلهن) عدتهن قبل
الاغتسال من الحيضة
الثالثة (فامسکوهن)
فراجعهن (بعروفي)
بحسن العشرة والمعاشرة
(أوسرحوهن) اترکوهن

العلامة اه (قوله والكاف للتعليل) أي وما مصدرية أي واذكروه لاجل هدايته أي اكم
كرخي (قوله مخففة) أي من الثقلية والاصل وانكم كنتم تحذف الاسم وخففت ولزمت اللام في
حيزها وأهملت عن العمل فهي في هذا التركيب مهمة وان كانت قد تعمل في غيره اه (قوله
قبل هدايه) أي المذكور في ضمن الفعل على حد اعتدوا هو أقرب للتقوى اه (قوله لمن الضالين)
أي عن الهدى أي الجاهلين أي لا تعرفون كيف تذكرونها وتعبدونها وعبارة الخطيب لمن الضالين
أي الجاهلين بالآيمان والطاعة انتهت ومن قبله متعلق بالضالين بعده لان ما بعد الالموسولة لا يعمل
فيما قبلها الا على رأي من يتوسع في الظرف اه سمين (قوله أي من عرفة) تفسير لحديث حيث
هو عرفة (قوله وكانوا) أي قریش يقفون وقوله ترعوا أي استكبارا وقوله معهم أي مع الناس
اه (قوله وثم للترتيب في الذکر) أشار به الى جواب سؤال قد أوضعه السمين ونفسه استشكل
الناس محيئتم هنا من حيث ان الافاضة الثانية هي الافاضة الاولى لان قریشا كانت تقف
بمزدلفة وسائر الناس يقفون بعرفة فأمر وآن يفوضوا من عرفة كسائر الناس فكيف يجاء بهم
التي تقتضي الترتيب والتراخي وفي ذلك أجوبة أحدها ان الترتيب في الذکر لا في الزمان الواقع
فيه الافعال وحسن ذلك ان الافاضة الاولى غير مأور بها انما المأمور به ذكر الله اذا حصلت
الافاضة الثانية ان تكون هذه الجملة معطوفة على قوله واتقون بأولى الابواب ففي الكلام
تقديم وتأخير وهو بعد الثالث أن تكون ثم عني الواو وقد قال به بعض الضويعين فهي له لطف
كلام على كلام منقطع عن الاول الرابع ان الافاضة الثانية هي من جمع الى مني والمخاطب
بها جميع الناس وهذا كما قال جماعة كالضحاك وريحمة الطبري وهو الذي يقتضيه ظاهر
القرآن وعلى هذا فثم على بابها اه (قوله واستغفروا الله) استغفروا بتعدي لاثنين أولهما بنفسه
والثاني بمن نحو واستغفرت الله من ذنبي وقد يحذف حرف الجر كقولهم

استغفر الله ذنبا لست محصيه رب العباد اليه الوحي والعمل

هذا مذهب سيبويه وجمهور الناس وقال ابن الطراوة انه يتعدي اليهما بنفسه اصاله وانما
يتعدي عن انضمامه معنى ما يتعدي بها فعنده استغفرت الله من كذا بمعنى ثبت اليه من كذا ولم
يجئ استغفروا في القرآن متعديا بالاول فقط فاما قوله تعالى واستغفروا لذنبك واستغفري
لذنبك فاستغفروا لذنوبهم فالظاهر ان هذه اللام لام العلة لا لام التعدية ومحروها مفعول من
أجله لا مفعول به واما غفر ذكروا فمفعول في القرآن تارة ومن يغفر الذنوب الا الله وحذف أخرى
ويغفر لمن يشاء والسين في استغفروا للطلب على بابها والمفعول الثاني هنا محذوف للعلم به أي مني
ذنوبكم التي فرطت منكم اه سمين ولذا قدره الجلال بقوله من ذنوبكم (قوله فاذا قضيتهم أدبتم)
أي لان قضى اذا علق بفعل النفس فالمراد منه الأتمام والفراغ كقوله تعالى فقضاهن سبع
سموات واذا علق على فعل الغير فالمراد به الازام كقوله وقضى ربك واذا استعمل في الاعلام
فالمراد به أيضا كذلك كقوله وقضينا الى بني اسرائيل أي علمناهم وهذه الآية من القسم الاول
اه كرخي (قوله مناسككم) في المصباح نسك الله ينسك من باب قتل تطوع بقربة والنسك
بضمين اسم منه وفي التنزيل ان صلاتي ونسكي وامنسك بفتح السين وكسرها يكون زمانا
ومصدرا ويكون اسم المكان الذي تدبج فيه النسكة وهي الذبيحة وزنا ومعنى وفي التنزيل ولكل
جعلنا منسكا بالغنم والكسرة في السبعة ومناسك الحج عباداته وقيل مواضع العبادات ومن فعل

كذا فعله نسل أي دم بريقه ونسل تزهو وتعبده فهو ناسك والجمع نساك مثل عابد وعباد اه
(قوله جرة العقبة) يسكنون المسم وتجمع على جرات بفتح الميم وعلى جبار والجرة تطلق على
الحصاة المرمية وعلى موضع الرمي بطريق الاشتراك والمتبادر منها هنا الموضع فقوله بأن رميت
جرة العقبة أي رميت اليها أي إلى تلك البقعة اه (قوله كذا كذاكم آباءكم) المصدر مضاف
لفاعله وآباءكم فعوله كما أشار له في الحل وفي الخازن فقد كانت العرب إذا فرغوا من حجهم
وقفوا بمى وقيل عند البيت فيذكرون فضائل آباءهم ومنافقهم فيقول أحدهم كان أبي كبير
الجنة يقرى الضيف وكان كذا وكذا فيعدده مناقبه ويتناشدون في ذلك الأشعار ويتكلمون
بالمشهور والمنظوم من الكلام القصص وغيره بذلك الشهرة والسمعة والرفعة فلما من الله عليهم
بالإسلام أمرهم أن يكونوا ذكرهم لله لا آباءهم اه (قوله بالمفاخر) جمع مفخرة بفتح الميم
وضمها ونحوها من باب نفع واقفخر مثله والاسم الفخار بالفتح وهو المباهاة بالمكارم والمناقب
من حسب ونسب وغير ذلك أما في المتكلم أو في آباءه وتفاخر القوم فيما بينهم إذا افتخروا كل منهم
بمفاخره اه من المصباح والمختار (قوله أو أشد ذكرا) أي بل أشد ذكرا وقيل أو بمعنى الواو أي
وأشد ذكرا أي وأكثر ذكر الله تعالى من ذكركم للآباء لأنه تعالى هو المنعم عليكم وعلى آباءكم فهو
المستحق للذكر والحمد مطاوعا اه خازن وذكر الجلال المفضل عليه بقوله من ذكركم آباءهم
(قوله المنصوب بادكروا) أي على أنه مفعول مطلق وسكت عن أعراب الجار والمجرور وهو حال
أيضا من ذكره مقدم عليه والمعنى اذكروا الله ذكرا مما نلوا لذكركم آباءكم أو أشد أي أكثر منه فكل
من الجار والمجرور وأشد حال من المفعول المطابق قدم عليه لأنه كان في الأصل صفة لو تأخر عنه
فلما قدم عليه أعرب حالا على القاعدة وقوله أو أشد مطوف على الجار والمجرور تأمل (قوله فن
الناس من يقول الخ) هذا بيان لحال المشركين كانوا يسألون في حجهم الدنيا فيقولون اللهم
أعطنا بلا وبقرأ وعنا وعبيدا اه خازن وقوله ومنهم من يقول الخ بيان لحال المؤمنين فمجموع
الأمور من تفصيل لحال الذكور من إلى من لا يطلب بذكر الله تعالى إلا الدنيا وإلى من يطلب به خير
الدارين والمراد به الحث على الأكثر من الدعاء اه (قوله نعمه) النعمة تشمل العلم النافع والعبادة
والحكمة والكفاية والتوفيق للخير وتشمل كل خيرا كرخي وعبارة الخازن قيل إن الحسنه في الدنيا
عبارة عن الصحة والامن والكفاية والترقيق إلى الخير والنصر على الأعداء والولد الصالح
والزوجة الصالحة وقيل الحسنه في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة وقيل الحسنه في الدنيا
الرزق الحلال والعمل الصالح وفي الآخرة المغفرة والثواب وقيل من آناه الله الاسلام والقرآن
وأهلا وما لا فقد أوتي في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة اه (قوله وهذا بيان الخ) الإشارة لقوله
فن الناس الخ على سبيل اللف والنشر المرتب تأمل (قوله أو لئلك لم الخ) إشارة للفريق الثاني
فقط وذلك أن الله تعالى بين حال الفريق الأول بقوله وماله في الآخرة من خلاق فبقي الفريق
الثاني بلا بيان فبينه بقوله أو لئلك الخ وقيل يرجع إلى الفريقين معاً أي كل فريق له نصيب بحسب
مادعاه اه خازن ومشى الجلال في تقريره على الاحتمال الأول (قوله في قدر نصف نهار) بل
في قدر لمحفة فهذا تشبيل للسرعة لاتعيين لمقدار زمن الحساب وقد كنى تعالى بسريرة الحساب عن
كمال قدرته لأن من حاسب الأولين والآخريين في مقدار هذا الزمان اليسير كان كامل القدرة
باهر السلطان فيقدر على الانتقام منهم أن قصروا فيه فاحذروا من الإخلال بطاعة من هذا شأن
قدرته اه كرخي وعبارة الخازن والله سريع الحساب ذكر وافي معنى الحساب أن الله تعالى يعلم

جدة العقبة وطفتم واستقرتم
بني (فاذكروا الله) بالتكبير
والثناء (كذكركم آباءكم)
كما كنتم تذكرونهم عند
فراغ حجتكم بالمفاخر (أو أشد
ذكرا) من ذكركم آباءهم
ونصب أشد على الحال من
ذكرا المنصوب بذكروا إذ
لو تأخر عنه لكان صفة له
(فن الناس من يقول ربنا
آتنا) نصيبنا (في الدنيا)
فيؤتاه فيها (وماله في الآخرة
من خلاق) نصيب (ومنهم
من يقول ربنا آتنا في الدنيا
حسنة) نعمه (وفي الآخرة
حسنة) هي الجنة (وقنا
عذاب النار) بعدم دخولنا
وهذا بيان لما كان عليه
المشركون والحال المؤمنين
والقصدي الحث على طلب
خير الدارين كما وعد بالثواب
عليه بقوله (أو لئلك لم الخ)
نصيب (ثواب من) أجل
(ما كسبوا) عملوا من الخ
والدعاء (والله سريع الحساب)
بحسب الخاق كاهم في قدر
نصف نهار من أيام الدنيا
لحدث بذلك (واذكروا
الله) بالتكبير

حتى يقتلن ويخرجن من
العدة (بمعروف) يؤدي
حقهن (ولا تمسكوهن
ضرا) بالضرار (لنعتدوا)
انتظروا عليهن ولتطبلوا
عليهن العدة (ومن يفعل

عند رهي الجرات (في أيام
معدودات) أي أيام التشريق
الثلاثة (فن تجهل) أي
استهمل بالنفر من منى (في
يومين) أي في ثاني أيام
التشريق بمسدرى جاره
(فلائم عليه) بالتجهيل
ذلك الضرار (فقد ظلم
نفسه) ضرب نفسه (ولا
تخذوا آيات الله) أمر الله
ونبيه (هزوا) استهزاء
لأنهم لم يعملوا بها (واذكروا نعمة
الله) احفظوا منة الله
(عليكم) بالاسلام (وما أنزل
عليكم من الكتاب) في
الكتاب من الأمر والنهي
(والحكمة) الحلال والحرام
(يعظكم به) ينهاكم عن
الضرار (واتقوا الله) اخشوا
الله في الضرار (واعلموا أن
الله بكل شيء) من الضرار
وعليه (عليم) وإذا اطلقتم
النساء (تطلقه واحدة
أو تطلقتين) فبلغن أجلهن
فانقضت عدتهن وأردن أن
يرجعن إلى أزواجهن الأول
بغير نكاح جديد (فلا
تعضلوهن) تمنعهن (أن
يتكهن) أن يتزوجن
(أزواجهن) الأول وأن
قربات بخفض الضاد فهو
الحبس (إذا تراضوا بينهم) إذا
اتفقوا فيما بينهم (بالمعروف)
بغير نكاح جديد (ذلك)
الذي ذكرت (بوعظ به)
بؤمر به (من كان منكم

العباد ما لهم وعليهم بمعنى أن الله تعالى يخلق العلوم الضرورية في قلوبهم بمقادير أعمالهم وكمياتها
وكيفياتها بمقادير ما لهم من الثواب وما عليهم من العقاب. وقيل إن المحاسبة عبارة عن المجازاة
وبدل عليه قوله تعالى وكأين من قرية عنت عن أمر ربها ورسوله فحاسبناها حسابا شديدا وقيل
أن الله تعالى يكلم عباده يوم القيامة ويعرفهم أحوال أعمالهم وما لهم من الثواب وعليهم من
العقاب وقيل أنه تعالى إذا حاسب عباده لحسابه سريع لأنه تعالى لا يحتاج إلى عقد يد وروية
فكر وصف نفسه تعالى بسرعة الحساب مع كثرة الخلائق وكثرة أعمالهم لم يدل بذلك على كمال
قدرته لأنه تعالى لا يشغله شأن عن شأن ولا يحتاج إلى آلة ولا أمانة ولا مساعد لا يحرم كان قادرا
أن يحاسب جميع الخلائق في أقل من لحظة البصر وروى أنه تعالى يحاسب الخلائق في قدر لحظة
شاة أو ناقة وقيل في معنى كونه تعالى سريع الحساب أنه سريع القبول لدعاء عباده والاجابة
لهم وذلك أنه تعالى يسأل السائلون في الوقت الواحد كل واحد منهم أشياء مختلفة من أمور الدنيا
والآخرة فيعطى كل واحد مطلوبه من غير أن يشغله شيء من ذلك لأنه تعالى عالم بجميع
أحوال عباده وأعمالهم وقيل في معنى الآية أن اتيان القيامة قريب لا محالة وفيه إشارة إلى
المبادرة بالتسوية والذكر وسائر الطاعات وطلب الآخرة انتهت (قوله عند رهي الجرات) أي
وخلف الصلوات وعلى الأضاحي والهدايا اه كرخي روى مسلم عن نسيئة الهذلي قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله تعالى ومن الذكر في هذه الأيام
التكبير وروى البخاري عن ابن عمر أنه كان يكبر يعني تلك الأيام وخلف الصلوات وعلى فراشه
وفي فسطاطه وفي مجلسه وفي مشاه في تلك الأيام جميعا اه من الخازن (قوله الثلاثة) وهي ثلاثة
أيام بعد يوم النحر أولها اليوم الحادي عشر من ذي الحجة وهو قول ابن عمر وابن عباس والحسن
وعطاء ومجاهد وقتادة وهو مذهب الشافعي وقيل أن الأيام المعدودات يوم النحر ويومان بعده
وهو قول علي بن أبي طالب وروى عن ابن عمر أيضا وهو مذهب أبي حنيفة اه خازن (قوله
بالنفر من منى) يقال استهمل النفر واستهمل بالنفر فيستعمل متعبدا بنفسه ولا زمام تعديا بنفي
والباء فان الفعل والاستعمال يجيئان لازمين ومتعديين يقال تجهل في الأمر واستهمل فيه
وتجهله واستهمله اه أبو السموذ والنفر الخروج من منى والدفع منها يقال نفر الحاج من منى
ينفر من باب ضرب ونفورا أيضا اه من القاموس (قوله أي في ثاني أيام التشريق الخ) يشير
به إلى أن الكلام على حذف المضاف دفعا لما يوهمه ظاهر النظم من أن النفر واقع في كل من
اليومين وليس مرادا اه شيخنا وعبارة العميين ولا بد من ارتكاب مجاز في قوله في يومين لأن
الفعل الواقع في الطرف المعدود يستلزم أن يكون واقعا في كل من معدوداته تقول سرت يومين
لا بد وأن يكون السقوط في الأول والثاني أو بعض الثاني وهنا لا يقع التجهيل في اليوم الأول
من هذين اليومين بوجه ووجه المجاز اما من حيث أنه جعل الواقع في أحدهما واقعا فيه ما كقول
نسيأحوتها يخرج منها اللؤلؤ والمرجان والناسي أحدهما وكذلك المخرج منه أحدهما واما
من حيث حذف المضاف أي في ثاني يومين انتهت (قوله بمسدرى جاره) يعني بعد الزوال وهي
أحدى وعشرون حصاة يرمى سبعة لكل حجرة وأما يجوز التجهيل في اليوم الثاني قبل غروب
الشمس فان غربت عليه وهو يعني لزمه المبيت باليرمي اليوم الثالث اه خازن واشترط وقوع
الرمي بعد الزوال وهو مذهب الشافعي ومذهب أبي حنيفة يجوز تقديمه عليه اه من البيضاوي

(قوله ومن تأخر بها) أي عني أي استتروني فيها حتى بات الخ (قوله أي هم مخبرون في ذلك)
 جواب سؤال تقديره أن يقال نفي الائم انما يقال عند التقصير في الطاعة ومن استترحتني بات
 اليلة الثالثة لم يقصر فكيف ينفي عنه الائم وحاصل الجواب الذي أشار له أن نفي الائم دلالة
 على جواز الأمرين فكأنه قال فتبهموا أو تأخروا فلا ائم في التجهيل ولا في التأخير وفي المقام
 أجوبة أخرى منها ما أفاده السمين وهو أن هذا من قبيل المشاكاة على حد قوله تعلم ما في نفسي
 ولا أعلم ما في نفسك ومنها ما يؤخذ من عبارة الكرخي ونصه قوله أي هم مخبرون في ذلك فيه
 إشارة إلى أن معنى نفي الائم بالتجهيل والتأخير التخيير بينهما والرد على أهل الجاهلية فإن منهم
 من ائم المتجهل ومنهم من ائم المتأخر ونفي الائم عن كل منهما وخبره وإن كان التأخير أفضل
 لأنه يجوز أن يقع التخيير بين الفاضل والأفضل كما خیر المسافر بين الصوم والافطار وإن كان
 الصوم أفضل أو المعنى لا ائم على المتأخر في ترك الاختيار خاصة مع أن الله يحب أن تؤتى رخصه
 كما يحب أن تؤتى عزائمه وهذا جواب سؤال وهو ما فائدة قوله ومن تأخر فلا ائم عليه مع أنه معلوم
 بالأولى محاقبه اه بحروفه (قوله ونفي الائم الخ) قدره ليفيد أن قوله لمن اتقى خبر مبتدأ
 محذوف تقديره هكذا وقد قرر هذا السمين (قوله لأنه الحاج) أي لأنه هو المنتفع بصحة دون
 من سواه على حد ذلك خير للذين يريدون وجه الله اه سمين وقوله في الحقيقة في بعض النسخ
 على الحقيقة (قوله ومن الناس من يجهل) وقوله الاتي ومن الناس الخ هذان قسمان
 يضممان لقوله سابقا فمن الناس الخ فأول الأربع راعب في الدنيا فقط ظاهر أو باطنا والثاني
 راعب فيها وفي الآخرة كذلك والثالث راعب في الآخرة ظاهر أو في الدنيا باطنا والرابع
 راعب في الآخرة ظاهر أو باطنا معرض عن الدنيا كذلك اه شيخنا والأجواب استهسان
 الشيء والميل إليه والتعظيم له وقال الراغب الجب حيرة تعرض للانسان بسبب الشيء وليس
 هو شيئا له في ذاته حالة حقيقية بل هو بحسب الإضافات إلى من يعرف السبب ومن لا يعرفه
 وحقيقة أعجبتني كذا ظهر لي ظهورا لم أعرف سببه اه سمين (قوله في الحيوة الدنيا) متعلق
 بقوله على أنه صفة له أي قوله وكلامه الكاش في شأنها وما يتعلق بها وقوله في الآخرة متعلق
 بالضمير المستكن في الفعل المأثري أي القول أي ولا يجهل هو أي قوله وكلامه الكاش في
 شأن الآخرة المتعلق بها كادعائه أنه مؤمن وأنه يحب للنبي صلى الله عليه وسلم فهذا القول من
 تعلقات الآخرة اه (قوله ويشهد الله) جملة مستأنفة أو حالية وقوله على ما في قلبه أي من
 مدلول القول الذي يقوله والمراد بالشهاد الحلف أي يحلف بالله أن ما في قلبه موافق لقوله
 أو أن يقول الله يشهد أن ما في قلبي موافق لقولي فقوله أنه موافق متعلق يشهد (قوله شديد
 الخصومة) أشار به إلى أن الصفة مشبهة والخصام امام صدر على حد قوله

لفاعل الفاعل والمفاعله وعلى هذا فالإضافة على معنى في وأما جمع خصم كصعب وصعاب وكلب
 وكلاب وبحر وبحار وكعب وكعاب اه أبو السعود (قوله وهو الأخنس بن شريق) هذا القبه واسمه
 أبي واقب بالأخنس لأنه خنس يوم بدر أي تأخر عن القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
 معه ثلثمائة رجل من المنافقين من بني زهرة فتأخروا عنهم عن القتال وقال لهم إن محمدا ابن اختكم
 فإن يك كاذبا كفوا كونه الناس وإن يك صادقا كنتم أسعد الناس به قالوا له نعم ما رأيت قال اني
 سأخنس بكم فاتبعوني فخنس فسمي الأخنس لذلك اه خازن (قوله حلوا الكلام) أي وحسن
 المنظر اه خطيب (قوله فيدي في مجلسه) أي فيديني النبي صلى الله عليه وسلم مجلسه أي في مجلسه
 (ومن تأخر بها حتى بات الخ) (قوله أي هم مخبرون في ذلك)
 ليلة الثالثة ورعى جهاره
 (فلا ائم عليه) بذلك أي هم
 مخبرون في ذلك ونفي الائم
 (لمن اتقى) الله في نفسه لأنه
 الحاج في الحقيقة (واتقوا
 الله واعلموا أنكم اليه
 تحشرون) في الآخرة فيها تركم
 بأعمالكم (ومن الناس من
 يجهل قوله في الحيوة
 الدنيا) ولا يجهل في الآخرة
 لمخالفة لاعتقاده (ويشهد
 الله على ما في قلبه) أنه
 موافق لقوله (وهو أئد
 الخصام) شديد الخصومة
 لك ولا تباعك لعداوتك
 وهو الأخنس بن شريق
 كان منافقا حلوا الكلام
 للنبي صلى الله عليه وسلم
 يحلف أنه مؤمن به ومحب
 له فيدي في مجلسه

يؤمن بالله واليوم الآخر
 ذلكم الذي ذكرت (أزكى
 لكم) أصح لكم (وأطهر)
 لقلوبكم وقلوبهم من الرية
 والعداوة (والله يعلم) حب
 المرأة للزوج (وأنتم
 لا تعلمون) ذلك نزلت هذه
 الآية في معقل بن يسار المزني
 لمنعه أخته جميلة الرجوع
 إلى زوجها الأول عبد الله
 ابن عامر بمهر ونكاح
 جديد فنهاه الله عن ذلك
 (والوالات) المطلقات
 يرضعن أولادهن حولين

فأكذبه الله في ذلك ومر
بزرع وحمل بعض المسلمين
فأحرقه وعقرها إلا كما قال
تعالى (واذا تولي) أنصرف
عنك (سعي) مشى (في
الأرض ليفسد فيها ويهلك
الحرف والنسل) من جملة
الفساد (والله لا يحب الفساد)
أى لا يرضى به (واذا قيل له
اتق الله) في فمك (أخذته
العزة) جملة الانفة والخيسة
على العمل (بالاثم) الذى
أمر باتقائه (خسبه) كافيه
(جهنم) ولبئس المهاد
الفراس هو (ومن الناس
من يشرى) يبيع (نفسه)

كاملين) سفتين كاملتين
(إن أراد أن يتم الرضاعة)
رضاع الولد (وعلى المولود
له) يعنى الاب (رزقهن)
نفسقتهن على الرضاع
(وكسوتهن بالمعروف) بغير
إسراف ولا تقتير (لا تكلف
نفس) بالنفقة على الرضاع
(الأوسعهما) إلا بقدر
ما أعطاهما الله من المال
(لا تضار والد الولد) بأخذ
ولدها منها بعد ما رضيت بما
أعطت غيرها على الرضاع (ولا
مولود له) يعنى الاب (بولده)
بطرح الولد عليه بعد
ما عرف أمه ولا يقبل ثدى
غيرها (وعلى الوارث)
وارث الاب ويقبل وارث
الصبي (مثل ذلك) مثل

أى يقربه منه في مجلسه فكان النبي إذا جلس وحضر الأخنس أخذته عنده قريبا منه ففاعل يدنى
ضمير يعود على النبي صلى الله عليه وسلم ومفعوله محذوف كما علمت وفي بعض النسخ فيدنى
الأخنس اه شيخنا (قوله فأكذبه الله في ذلك) أى في قوله المذكور أى بين كذبه فيه بقوله
واذا تولي الخ (قوله وحمل) بضم الميم جمع حمار الخيوان المعروف اه (قوله وعقرها إلا) في
المصباح عقره عقر من باب ضرب جرحه وعقر البعير بالسيف عقر اضرب قوائمها ولا
يطلق العقر في غير القوائم ورعا قيل عقره إذا خمره فهو عقرير وجمال عقرى وعقرت المرأة
عقر من باب ضرب أيضا وفي لغة من باب قرب انقطع حملها فهي عاقرا اه (قوله واذا تولي
سعي) جواب إذا الشرطية وهذه الجملة الشرطية تحتل وجهين أحدهما أن تكون عطفا
على ما قبلها وهو يجب لك فتكون اماصلة أو صفة والثاني أن تكون مستأنفة لمجرد الأخبار
بجماله وقد تم الكلام عند قوله ألد الخصاص اه سمين (قوله ويهلك الحرف) أى بالاحراق وهو
الزرع وقوله والنسل أى بالمعقرو وهو المنسول أى المولود الذى هو المحروق المختار والخسرت الزرع
وبابه نصر والحراث الزراع اه وفي المصباح والنسل الولد ونسل نسلا من باب ضرب كثر نسله
اه (قوله من جملة الفساد) خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا أى قوله ويهلك الحرف والنسل
من عطف الخاص على العام فإن الفساد أعم من ذلك فيشمل سفك الدماء ونهب الأموال
وغير ذلك (قوله واذا قيل له) أى على سبيل النصيحة اه وهذه الجملة يحتمل كونها مستأنفة
أو معطوفة على يجب لك (قوله جملة الانفة) أشار به إلى أن في أخذ استعارة تبعية استعير الأخذ
للعمل بعد أن شبهه حال حمية الجاهل وحملها إياه على الاثم بحالة شخص له على غيره حق
فأخذته به ويلزمه إياه اه شهاب (قوله الانفة) أى التكبر اه شهاب وفي المصباح انف من
الشيء أنفا من باب تعب والاسم الانفة مثل قصبة أى استسكفوه والاستكبار وانف منه تنزه
عنه قال أبو زيد أنفت من قوله أشد الانب إذا كرهت ما قال اه (قوله بالاثم) فى هذه الباء
ثلاثة أوجه أحدها أن تكون للتعدية وهو قول الزمخشري فإنه قال أخذته بكذا إذا حملته عليه
والزمته إياه أى حملته العزة على الاثم والزمته ارتكابه قال الشيخ وباء التعدية بأفعال لازم
نحو ذهب الله بسهمهم ونذرت التعدية بالباء فى الفعل المتعدى نحو صكت الحجرا بالحجر أى
جمعت أحدهما يصلح الآخر الثاني أن تكون للسببية يعنى إنائه كان سببا لأخذ العزة له
كما فى قوله أخذته عزة من جهله فتولى مفضيا والثالث أن تكون للمصاحبة فتكون فى محل
نصب على الحال وفيها حينئذ وجهان أحدهما أن تكون حالا من العزة أى ملتبسة بالاثم
والثاني أن تكون حالا من المفعول أى أخذته حال كونه ملتبسا بالاثم وفى قوله العزة بالاثم
التنمى وهو نوع من علم البديع وهو عبارة عن إرداف الكلمة بأخرى ترفع عنها اللبس وتقربها
من الفهم وذلك أن العزة تكون محجوبة ومضمومة فن مجتبها محجوبة قوله تعالى والله العزة
ولرسوله وللاؤمين فلو أطلقت لتوهى فيها بعض من لا دراية له أنها المحجوبة فقيل بالاثم توضيحا
للراد فرفع اللبس بها اه سمين (قوله خسبه جهنم) حسبه مبتدأ وجهنم خبره أى كافيه جهنم
وقيل جهنم فاعل بحسب ثم اختلف القائل بذلك فى حسب فقيل هو بمعنى اسم الفاعل وقيل
اسم فعل اه سمين (قوله ولبئس المهاد) جواب قسم مقدراى والله وقوله هى أشار به إلى
أن المخصوص بالذم محذوف وهو هى وحسن حذفه هنا كون المهاد وقع فاصلة وهو مبتدأ
والجملة من لبئس خبره وفى المهاد قولان أحدهما أنه جمع مهدره وما يوطأ للنوم والثاني أنه اسم

أى بسذنها في طاعة الله
(ابتغاء) طلب (مرضات
الله) رضاه وهو صميم لما
أذا ما لم شركون هاجرا إلى
المدينة وترك لهم ماله (والله
رؤف بالعباد) حيث أرشدهم
لما فيه رضاه * ونزل في عبد
الله بن سلام وأصحابه لما
عظموا السبت وكرهوا
الأبل بعد الإسلام (يا أيها
الذين آمنوا ادخلوا في السلم)
بفتح السين وكسرهما الإسلام
(كافة) حال من السلم أى
في جميع شرائعه (ولا تتبعوا
خطوات) طرف (الشيطان)
أى تزيينه

ما على الأبل من النفقة وترك
الضرار إذا لم يكن الأبل (فان
أرادا) يعنى الزوج والمرأة
(فضالا) فصال الصبي عن
الأم قبل الحولين يعنى
قطاما (عن تراض منهما)
بتراضى الأبل والام (وتشاور)
بمشاورتهما (فلا جناح
عليهما) على الأبل والام ان
لم يرضهما ولدهما مسنتين
(وان أردتم أن تسترضعوا
أولادكم) غير الام وأرادت
الام ان تتزوج (فلا جناح
عليكم) فلا حرج على الأبل
والام (إذا سلمتم ما آتيتن)
إذا أنفقتم ما أعطيتن
(بالمعروف) بالموافقة بغير
مخالفة (واتقوا الله) وأخشوا
الله في الضرار والمخالفة

مفرد مسمى به الفراش الموطأ للنوم وهذا من باب التهكم والاستهزاء أى جمعات جهنم لهم بدل
مهاد يفتشونه اه من السجين (قوله أى بسذنها) في المصباح بذله بذلا من باب قتل معج به
واعطاه وبذله أباحه عن طيب نفس اه وقوله في طاعة الله من صلاة وصيام وحج وجهاد
وأمر معروف ونهى عن منكر فكان ما يبذله من نفسه كالسلة فصار كالبايع والله تعالى
المشتري والتمن هو رضا الله تعالى وثوابه المذكور في قوله ابتغاء مرضات الله ومن رآفته بعباده
أن أنفس عباده وأموالهم له ثم انه تعالى يشتري ملكه بملكه فضلا منه ورحمة واحسانا اه
(قوله وترك لهم ماله) فيه إشارة إلى قول آخر في تقرير الآية وهو ان المراد بالشراء الاشتراء
والاخذ فعلى هذا يكون ماله هو الثمن الذى تركه لهم ونفسه هى المبيع الذى اشتراه وأخذه
وعبارة أبى السعود نزلت في صميم بن سنان الرومى أخذ هذه المشركون وعذبه ليرتد فقال انى
شيخ كبير ان كنت معكم لم أنفكم وان كنت عليكم لم أضركم فخلوني وخذوا مالى فقبلوا منه فأتى
المدينة اه وفي الخطيب بعد ما قرر مثل هذا ما ذهبه فعلى هذا يكون يشترى بمعنى يشتري لا بمعنى
يبيع ويبذل اه فتلخص من مجموع هذا الكلام ان فى الآية تقريرين تأمل (قوله والله
رؤف بالعباد) ومن رآفته انه جعل النعيم الدائم جزاء على العمل القليل المنقطع ومن رآفته انه
لا يكلف نفسا الا وسعها وان المصير على الكفر ولو مائة سنة اذا تاب ولو لحظة أسقط عنه عنه
عقاب تلك السنين واعطاه الثواب الدائم ومن رآفته ان النفس والمال له ثم انه يشتري
ملكه بملكه فضلا منه ورحمة واحسانا اه كرخى (قوله وأصحابه) أى من أسلم من اليهود (قوله
لما عظموا السبت) أى احترموه واستمروا على تعظيمه الذى كان فى شريعة موسى ومن جملة تعظيمه
تحريم الصيد فيه وقوله وكرهوا الأبل أى كرهوا لحومها وألبانها الحرمتها عليهم كما كان فى
شريعة موسى فلم يدخلوا فى جميع شرائع الإسلام يعنى لم يتلبسوا بالجميع لان تعظيم السبت
وتحريم الأبل ليس من شرائع الإسلام اه شيخنا وسبب تحريم الأبل عليهم أن يعقوب عليه
الصلاة والسلام أصابه عرق النساء بالفتح والقصر فنذر ان شفى من هذا المرض أن لا يأكل أحب
الطعام اليه ولا يشرب أحب الشراب اليه وكان أحب الطعام اليه لحوم الأبل وأحب الشراب
اليه البان الخمرهما على نفسه فخر ما على بذيه بعماله وسياقى هذا فى قوله تعالى كل الطعام كان
حلالا بنى اسرائيل الخ (قوله ادخلوا فى السلم) أى تلبسوا واعملوا بجميع السلم أى بجميع
أحكامه واتركوا ما كنتم عليه من شريعة موسى المخالفة لملة الإسلام اه شيخنا (قوله بفتح
السين وكسرها) عبارة السمين قرأها السلم بالفتح نافع والكسائى وابن كثير والباقون
بكسرها وأما التى فى الانفال فلم يقرأها بالكسر الا أبو بكر وحده عن عاصم والتى فى القتال فلم
يقرأها بالكسر الا حمزة وأبو بكر أيضا وسياقى فقل هما بمعنى وهو الصلح ويذكر ويؤذ قال
تعالى وان جهنم للسلم لم فاجنح لها واصله من الاستسلام وهو الانقياد ويطلق على الإسلام قاله
الكسائى وجماعة اه وفى البيضاوى السلم بالكسر والفتح الاستسلام والطاعة ولذلك يطلق
على الصلح والإسلام فقه ابن كثير ونافع والكسائى وكسره الباقر (قوله حال من السلم)
قد عرفت انه يذكر ويؤذ فلذلك أنت هنا فقل كافة ولم يقل كافا اه (قوله أى فى جميع
شرائعه) أى فلا تخالفوا فى بعضها الذى خالف شريعة موسى كعدم تعظيم السبت وعدم كراهة
الأبل فخالفتهم فى هذين الحكمين وعظمت السبت وكرهتم الأبل اه (قوله أى تزيينه) ليس
مراده تفسير الطريق بالتزيين بل مراده ان الكلام على حذف مضاف والتقدير طريق تزيين

بالتفريق (انه لكم عداوة
مبين) بين العداوة (فان
زلتم) ملتئم من الدخول في
جهنم (من بعد ما جاءكم
البيانات) الحجج الظاهرة على
انه حق (فاعلموا ان الله
عزيز) لا يهزئه شيء عن
انتقامه منكم (حكيم) في
صنعه (هل) ما (ينظرون)
ينتظرون النار كون الدخول
فيه (الا ان ياتهم الله) أي
أمره كقوله أو أتى أمر ربك
أي عذابه (في ظلل) جمع
ظلة (من الغمام) السحاب
(والملائكة وقضى الأمر)
ثم أمر هلاكهم (والى الله
ترجع الأمور) بالبناء
للفعل والفاعل

واعلموا ان الله بما تعملون
من الموافقة والمخالفة
بالضراء (بصبر والذين
يتوفون منكم) يموتون من
رجالكم (ويذرون) يتركون
(أزواجاً) بعد الموت (يتربصن)
ينتظرن (بأنفسهن) في
العدة (أربعة أشهر وعشراً)
يعني عشرة أيام (فاذا بلغن
أجلهن) فاذا انقضت
هدتهن (فلا جناح عليكم)
على أولياء الميت في تركهن
(فيما فعلن في أنفسهن)
من الزينة (بالمعروف)
للتزويج (والله بما تعملون)
من الخير والشر (خبير ولا
جناح عليكم) لا حرج على
الخطاب (فيما أمرتكم به

الشیطان وتزيينه وسوسته وطرقها آثارها كتحريم الأبل وتنظيم السبت اه شيخنا (قوله
بالتفريق) الباء للملازمة أي ملتبسين بتفريق الأحكام بالعمل ببعضها الموافق لشريعة موسى
وعدم العمل ببعض الآخر المخالف لها اه شيخنا (قوله بين العداوة) أشار بذلك إلى ان مبين
ما أخذ من إبان اللازم اذ يستعمل إبان لازماً ومتعدياً وكون عداوته بينة بالنسبة لمن أنار الله
قلبه وأما غيره فهو حليف له اه شيخنا (قوله حكيم في صنعه) أي لا يترك ما تقتضيه الحكمة
من مؤاخذة المجرمين وفي الآية وعيد وتهديد لمن في قلبه شك ونفاق أو عنده شبهة في الدين اه
شيخنا (قوله هل ينظرون) استفهام إنكارى كما أشار له الشارح توبيخى أي لا ينبغي لهم
انتظار إتيان العذاب يعني أنهم لما فعلوا مقتضى العذاب وحقت عليهم الكلمة صاروا كأنهم
ينتظرونه فوجئوا وعيروا وقيل لهم ما ينبغي ولا يليق لكم ان تنتظروا العذاب أي ما ينبغي لكم
ان تقيموا على ارتكاب أسبابه اه شيخنا (قوله ينتظر التاركون) هذا نفس يرادوا ولو قال
الزاون لكان أنسب بقوله فان زلتم والمآل واحد اه شيخنا وعبارة الخازن أي ما ينتظر
التاركون الدخول في الآسلاف والمتبعون خطوات الشيطان اه وعبارة السمين والضمير في
ينظرون عائد على مخاطبين بقوله فان زلتم فهو التفتات انتهت وعبارة أي السعود والالتفات
إلى الغيبة للإيدان بأن سوء صنيعهم موجب للأعراض عنهم وحكاية جناباتهم لما عداهم من
أهل الانصاف على طريق المهانة (قوله الآن ياتهم الله) استفهام مفرغ من مقدر أي
ليس لهم شيء ينتظرونه الا إتيان العذاب وهذا ما بالغت في توبيخهم اه شيخنا (قوله من الغمام)
فيه وجهان أحدهما انه متعلق بمحذوف لانه صفة لظلال والتقدير في ظلال كائن من الغمام ومن
على هذا التبعض والثاني انه متعلق بآتيهم وهي على هذا ابتداء الغاية أي من ناحية الغمام
اه سمين (قوله السحاب) أي الأبيض الرقيق مع أن شأنه الاتيان بالرحمة فقد أتاهم العذاب
من حيث تأتى الرحمة وهذا أبلغ في تبكيتهم وتخويفهم فان إتيان العذاب من حيث لا يحتسب
صعب فكيف بآتيانه من حيث ترجى منه الرحمة اه أبو السعود (قوله والملائكة) بالرفع
عطفًا على اسم الجلالة أي وآتيهم الملائكة فانهم وسائط في إتيان أمره تعالى بل هم الآتون
ببأسه على الحقيقة وتوسط الطرف بينهما للإيدان بأن الآتى أولاً من جنس ما يلبس الغمام
ويترتب عليه عادة وأما الملائكة وان كان آتيانهم مقارناً لما ذكر من الغمام لكن ذلك ليس
بطريق الاعتبار اه كرخي وفي السمين وقرأ الجهور والملائكة بالرفع عطفًا على اسم الله تعالى وقرأ
الحسن وأبو جعفر والملائكة بالجرو فيه وجهان أحدهما الجر عطفًا على ظلال أي الآن ياتهم
في ظلال وفي الملائكة والثاني الجر عطفًا على الغمام أي من الغمام ومن الملائكة فتوصف الملائكة
بكونها ظلالاً على التشبيه اه (قوله وقضى الأمر) عطف على آتيهم داخل في حيز الانتظار
وانما عدل إلى صيغة الماضي دلالة على تحققه فكان قد كان أو الجملة استئنافية اه أبو السعود
وعبارة السمين قوله وقضى الأمر الجهور على قراءة قضى فعلاً ماضياً بالفعل وفيه وجهان
أحدهما ان يكون معطوفاً على آتيهم داخل في حيز الانتظار ويكوز ذلك من وضع الماضي
موضع المستقبل والاصل ويقضى الأمر وانما جى به كذلك لانه محقق كقوله أتى أمر الله والثاني
ان يكون جملة مستأنفة برأسها خبر الله تعالى بأنه قد فرغ من أمرهم فهو من عطف الجمل
وليس داخل في حيز الانتظار انتهت (قوله والى الله ترجع الأمور) هذا الجار والمجرور متعلق
بعبارة وانما قدّم للاختصاص أي لا ترجع الا إليه دون غيره اه سمين (قوله بالبناء لفعل)
يعنى

يعني من الرجوع وهو الرد وقوله والفاعل يعني من الرجوع فرجع يستعمل لازما ومتعديا فاما بنى
للمفعول من المتعدى ومصدره الرجوع كالضرب والمبنى للفاعل من اللازم ومصدره الرجوع على
حد قوله وفعل اللازم مثل قعداء له فمفعول الخ اه شيخنا (قوله في الآخرة) متعلق بترجع على
كل من القراءتين (قوله فيجازي) أي عليه ها وأشار بذلك الى جواب سؤال تقدير ان من
المعلوم ان كل امر لا يرجع الا لله فها وجه هذا التنبيه ومحصل الجواب ان المراد من هذا اعلام
الخلق انه المجازي على الاعمال بالثواب والعقاب اه من الخازن (قوله سل بني اسرائيل) اصله
اسأل نقلت حركة الهـ حمزة الثانية التي هي عين الحكمة الى الساكن قبلها ثم حذفت تخفيفا
وحذفت همزة الوصل للاستغناء عنها فصار وزنه فل وقوله بني اسرائيل أي من يهود المدينة
وقوله تبكيها أي توبخها وتقرعها وزجرها هم عما هم عليه من عدم الايمان واقامة للهجة عليهم أي لا
قصد الان يجيبوا فيعلم من جوابهم امر فالسؤال ليس للاستعلام لان محمدا صلى الله عليه وسلم عالم
بجميع الآيات التي أوتوها فمقتضى الاحتياج الى جواب لان السؤال اذا كان لغير الاستعلام لا يحتاج
الى الجواب وقوله استفهامية أي استفهام تقرير وهو لا ينافي التبعيكية لان معنى التقرير الجمل
على الاقصر اروه ولا ينافي التقرير والتبعيكية وقوله معلقة الخ وذلك لان السؤال وان لم يكن
من أفعال القلوب لكنه لما كان سببا للعلم الذي هو منها أعطى حكمه من نصب المفعولين وصحة
التعليق ومعنى معلقة أنها مائة - له عن العمل في اللفظ مع بقاء العمل في المحل فهذه حقيقة
التعليق بجملة كم آتيناهم في محل نصب بسلسادة مسدا للمفعول الثاني وقوله وهي ثاني الخ
التقدير آتيناهم أي عدد أي عددا كثيرا اه شيخنا (قوله معلقة سل عن المفعول الثاني) أي
لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله لان له صدرا للكلام وانما علق السؤال وان لم يكن من أفعال
القلوب قالوا لانه سبب للعلم والاه لم يعلق فكذلك سببه فأجرى السبب مجرى المسبب اه كرخي
(قوله وهي ثاني مفعولي آتينا) عبارة السمين في كم وجهان أحدهما انها في محل نصب واختلف
في ذلك فقيل نصبها على انها مفعول ثان لا آتيناهم على مذهب الجمهور وقيل يجوز ان تنصب
بفعل مقدر يفسر الفعل بعدها تقديره كم آتينا آتيناهم لان الاستفهام له صدرا للكلام ولا يعمل
فيه ما قبله قاله ابن عطية يعني انه عنده من باب الاشتغال والثاني ان تكون في محل رفع
بالابتداء والجملة بعدها في محل رفع خبر لها والمائد محذوف تقديره كم آتيناهم موها أو آتيناهم
أيها أجاز ذلك ابن عطية وأبو البقاء اه (قوله وميزها) أي كم من آية بينة أي على زيادة من
وانما زيدت ليعلم بها ان مدخولها غير مفعول ثان لا آتيناهم اه كرخي (قوله فبدلوها كفرا)
أي بدلوها موها ومقتضاه هو الايمان بها والاه مفعول أول وكفرا مفعول ثان أي أخذوا
بدلها الكفر أي تلبسوا به وكان مقتضى إيمانها لهم أن يؤمنوا ويهتدوا اه شيخنا (قوله لانها سبب
الهداية) أشار بذلك الى توجيه كون الآيات نعماء وذلك لان الهداية نعمة صريحة فسببها كذلك
اه شيخنا (قوله من به - ما جاءته) أي عرفها أو تمكن من معرفتها ومن ثم قال في الكشف
ما معني من به ما جاءته يعني انه لا يصح تبديل الآية الابه - مدحجتها فلم يصرح به وما فائدة
التصريح به والجواب انه ربما يوجد التبديل عن غير خبرة بالمبدل أو عن جهل به فيعذر فاعله
وهؤلاء على خلاف ذلك والفائدة مزيد التقرير والتشجيع وإثبات المحيى بالآيات من
الاستعارة اه كرخي (قوله كفرا) هذا هو المفعول الثاني للتبديل لانه لا بد له من مفعولين
مبدل ومبدل ولم يذكر في الآية إلا أحدهما وهو المبدل وحذف البديل وهو المفعول الثاني لفهم

في الآخرة فيجازي (سل)
يا محمد (بني اسرائيل) تبكيها
(كم آتيناهم) كم استفهامية
معلقة سل عن المفعول الثاني
وهي ثاني مفعولي آتينا
وميزها (من آية بينة) ظاهرة
كخلق البصر وانزال المن
والسلوى فبدلوها كفرا
(ومن يبدل نعمة الله) أي
ما أنعم به عليه من الآيات
لانها سبب الهداية (من
بمد ما جاءته) كفرا (فان الله
من خطبة النساء) فيما
تعرضتم أنفسكم على المرأة
المتوفى عنها زوجها قبل
انقضاء العدة أتزوجها بعد
انقضاء العدة وهو أن يقول
له ان جمع الله بيننا بالحلال
يحبني ذلك (أو أكنتم)
أضمرتم ذلك (في أنفسكم)
في قلوبكم (علم الله أنكم
ستذكرونهن) تذكرون
نكاحهن (ولكن
لا تواعدوهن سرا) بالجمع
(الأن تقولوا قولاً معروفاً)
صحها ظاهراً وهو أن يقول
ان جمع الله بيننا بالحلال
يحبني ذلك لا يزيد على ذلك
(ولا تهزموها) لا تحقن قوا
(عقدة النكاح حتى يبلغ
الكتاب أجله) حتى تبلغ
العدة وقتها (واعلموا ان الله
يعلم ما في أنفسكم) في قلوبكم
من الوفاء والخلاف على
ما قلتم (فاحذروه) فاحذروا

شديد العقاب له (زين للذين كفروا) من أهل مكة (الحياة الدنيا) بالتصويه فاجبوها (وهم) يسخرون من الذين آمنوا) أفقرهم كمال وعار ومهيب أي يستهزئون بهم ويتعالمون عليهم بالمال (والذين اتقوا) الشرك وهم هؤلاء (فوقهم يوم القيامة) والله رزق من يشاء بغير حساب (أي رزقا واسعا في الآخرة والدنيا بأزعم لك المسطور منهم أموال الساعين ورقابهم) كان الناس أمة واحدة على الأيمان

مخالفته (واعلموا أن الله غفور) لمن تاب من مخالفته (حليم) اذ لم يعجله بالعقوبة (لا جناح عليكم) لاجل عذركم (ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن) تجاموهن (أو تفرضوا لهن فريضة) أولم تبينوا لهن مهرا (ومتعوهن) مئة الطلاق (على الموسع قدره) على الموسر قدره (وعلى المقتر قدره) قدره (متاعا بالمعروف) فوق مهر البني أدناه درع ونهار ومهففة (حقا على المحسنين) واجبا على الموحدين لانه بدل المهر ثم بين حكم من معنى مهرها فقال (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) تجاموهن

المعنى فقد ربه بقوله كفرا ودل على تقديره التصريح به في آية أخرى لم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا اه من السمين (قوله شديد العقاب له) قد والشارح هذا الرابط لاجل تفهيم كون الجملة المذكورة جوابا للشرط أو خبرا للابتداء على الاحتمالين في من من كونها شرطية أو موصولة اه شيخنا (قوله زين للذين كفروا) أي حسنت في أعينهم وأشر بت محبتها في قلوبهم حتى نهالكوا عليها وتهاافتوا فيها معرضين عن غيرها اه أبو السعود والمزين هو الله تعالى بان خلق الاشياء البهيمة ومهمهم منها اذ ما من شيء الا هو خالق له يدل على هذا قراءة زين بفتح الزاي والياء أو الشيطان بان وسوس لهم ومنهم الاماني الكاذبة فعلى الاول يكون المسند والاسناد محذوران خذلانه اياهم صار سببا لاستحسانهم الحياة الدنيا وتزيتها في أعينهم وعلى الثاني يكون ذلك حقيقة قاله الشيخ سعد الدين التفتازاني وحج به ماضيا لدلالة على ان ذلك قد وقع وفرغ منه اه كرخي وعبارة البضاوي والمزين على الحقيقة هو الله تعالى اذ ما من شيء الا هو فاعله ويدل عليه قراءة زين على البناء للفاعل وكل من الشيطان والقوة الحيوانية وما خلق الله تعالى فيها من الامور البهيمة والاشياء الشهية مزين بالعرض انتهت (قوله زين للذين كفروا الخ) انما لم يلحق الفعل علامة تانيث لكونه مؤنثا مجازيا وحسن ذلك الفصل وقرأ ابن أبي عمير له زينت بالتانيث مراعاة للفظ وقرأ مجاهد وأبو حنيفة زين مبنيا للفاعل الحياة مفعول والفاعل هو الله تعالى والمتمثلة بقولون انه الشيطان وقوله ويسخرون يحتمل ان يكون من باب عطف الجملة الفعلية على الجملة الفعلية لا من باب عطف الفعل وحده على فعل آخر فيكون من عطف المفردات لعدم اتحاد الزمان ويحتمل ان يكون قوله ويسخرون خبر مبتداء محذوف أي وهم يسخرون فيكون مستأنفا وهو من عطف الجملة الاسمية على الفعلية وحج به قوله زين ماضيا لدلالة على ان ذلك قد وقع وفرغ منه وبقوله ويسخرون مضارع دلالة على التجدد والحدوث اه سمين (قوله بالتصويه) الباء سببية أي بسبب التصويه أي الزخرفة والبهيمة اه وعبارة الكرخي والتزيين تحسين محسوس لاهة قول ولهذا جاء في أوصاف الدنيا دون أوصاف الآخرة تحويز للناس حب الشهوات الآتية اه (قوله وهم يسخرون) قد والشارح هذا المبدأ الصحيح حالية الجملة على حد قوله وذات بدء مضارع ثبت إلى ان قال وذات واوبعدا انو مبتداء الخ اه شيخنا وقوله من الذين آمنوا ابتداء فكاثرهم جعلوا الخبرية مبتداء منهم اه كرخي (قوله والذين اتقوا) مبتداء فوقهم خبره يوم القيامة أي لانهم في عدين وهم في أسفل ساواين أولانهم في كرامة وهم في مذلة أولانهم يتناولون عليهم فيسخرون منهم كما يسخروا منهم في الدنيا وانما قال والذين اتقوا بعد قوله من الذين آمنوا ليدل على انهم متقون وان استعلاءهم من أجل التقوى ويخرض المؤمنين على الاتصاف بالتقوى اذا سمعوا ذلك أولا ليدان بان اعراضهم عن الدنيا لا لتقاء عنها لكونها شاغلة عن جانب القدس وهذا لا ينافي ما تقرر عندهم من دخول الاعمال في الايمان الصحيح المنجي على أنه قد يراد بالاعمال فعل الطاعات وبالتقوى اجتناب المعاصي فيصح افتراقها والتفرقة بين الوجهين في معنى العمل هو أن الفوقية على الاول مكانية وعلى الثاني رتبة وعلى الثالث استعلائية وقهرية والجملة معطوفة على ما قبلها واشارت الاسمية للدلالة على دوام مضاعفها اه كرخي (قوله بغير حساب) الباء للابسة أي رزقا لا حساب فيه ولا عد ولا ضبط له لكثرة فلا يضبطه عد ولا كيل ولا وزن بخلاف ما عند المشركين من المال فهو مضبوط محصور اه شيخنا (قوله كان الناس أمة واحدة) أي متفقين على الحق فيما بين آدم

وادر يس أو نوح أو بعد الطوفان أو متفقين على الجهاد والكفر في فترة ادر يس أو نوح اه
 بهضوى قال أبو السعد والتقرير الاول هو الانسب بالنظم الكريم اه (قوله فاختلفوا) أشار
 بتقدير هذا الى أن قوله فبعث الله الخ معطوف على هـ هذا المقدور ودل على هذا المقدور ثبوته في آية
 أخرى وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلفوا اه (قوله وأنزل معهم) أى مع جفهم اذا المنزل
 عليهم الكتب بعض الانبياء لا جميعهم وقوله بمعنى الكتب أشار به الى أن ال في الكتاب جنسية يشمل
 الكتاب جميع الكتب المنزلة وقصده الرد على من قال المراد بالكتاب خصوص التوراة تأمل
 (قوله متعلق بأنزل) والباء للابسية أى أنزله انزالا ملائسا بالحق والمراد بالحق هنا الحكم
 والنواهد والمصالح (قوله ليحكم به) أى بالكتاب والضمير المستكن في الفعل يحتمل عوده على الله
 وعلى النبيين ونسبة الحكم الى الله حقيقة ويؤيد عوده على الله تعالى قراءة المحذرى انه حكم بنون
 العظمة وأورد على الاحتمال الثاني افراد الضمير اذا كان ينبغى على هذا أن يجمع لطابق النبيين
 وأجيب بأنه يعود على افراد الجمع على معنى ليحكم كل نبي بكتابه اه من السهين (قوله بين
 الناس) أى المذكورين والاطهار في موضع الاضمار لزيادة التعيين اه كرخى (قوله فيما
 اختلفوا فيه) ما موصولة بمعنى الذى ولذا بينا بقوله من الدين والبيان انما يكون للاسماء (قوله
 أى الكتاب) أى المنزل على الانبياء حكم منها ازالة الاختلاف الذى كان حاصل قبل انزاله
 فعكسوا الامر فملوا ما أنزل من يخال الاختلاف سبب لاسم كاهم أى الاختلاف ورسوخه فيهم
 اه كرخى (قوله وهى) أى مع مدخولها وقولا وما بعدها وقوله بغيرا بينهم وهو منصوب على
 المفعول من أجله أو على الحال وبينهم صفة لغيرا أو حال وقوله مقدم على الاستثناء وانما احتج
 لذلك لان الاستثناء المفرغ لا يتعدى لولا دعوى التقدم لكان متعددا فالتقدير وما اختلف فيه
 من بعد ما جاءتهم البينات بغيرا بينهم الا الذين أوتوه اه شيخنا وعلى عدم دعوى التقديم والتأخير
 يكون للتقدير الا الذين أوتوه الامن بعد ما جاءتهم البينات الا بغيرا بينهم وقوله فى المعنى أى لافى
 اللفظ (قوله ما اختلفوا فيه) أى هداهم لمعرفته اه كرخى وعبارة السهين قوله لما اختلفوا
 متعلق بهدى وما موصولة والضمير فى اختلفوا عائد على الذين أوتوه وفيه عائد على ما وهو
 متعلق باختلاف ومن الحق متعلق بمحذوف لانه فى موضع الحال من ما فى ما ومن يجوز أن تكون
 للتعويض وان تكون للبيان عند من يرى ذلك تقديره الذى هو الحق اه (قوله بآذنه) فيه
 وجهان أحدهما أن يتعاق بمحذوف لانه حال من الذين آمنوا أى ما ذوالهم والثانى أن يكون
 متعلقا بهدى مفعولا به أى هداهم بأمره اه سمين (قوله ونزل فى جهد) أى مشقة وضيق عيش
 وكثرة بلاء وذلك ان هذه الآية نزلت فى غزوة الاحزاب وهى غزوة الخندق وذلك ان المسلمين
 أصابهم فيها من الجهد والشدّة والخوف والبرد وضيق العيش ما لا يخفى وقيل نزلت فى غزوة
 أحد وقيل لما دخل النبي وأصحابه المدينة أول الهجرة اشتد عليهم الضر لانهم دخلوا بالمال
 وتركوا أموالهم بايدي المشركين فانزل الله تعالى هذه الآية تطيبا لقلوبهم والمعنى أظنتم أيها
 المؤمنون انكم تدخلون الجنة بمجرد الايمان ولم يصيبكم مثل ما أصاب من كان قبلكم فقد باع
 بهم الجهد والبلاء الغاية فكونوا يا معشر المؤمنين متأسين بهم وتحملوا الشدة والاذى فى طلب
 الحق فان نصر الله قريب اه من الخازن (قوله ام بل أحسبتم) أشار بهذا الى ان ام منقطعة
 وانها مقدرة ببل والهمزة معا وبل الى فى ضمنها للانتقال من اخبار الى اخبار والهمزة التى فى
 ضمنها لانكار والتوبيخ أى ما كان ينبغى لكم ان تحسبوا هذا الحسبان ولم حسبتموه والغرض

فاختلفوا فوا بأن آمن بعض
 وكفر بعض (فبعث الله
 النبيين) اليهم (مبشرين)
 من آمن بالجنة (ومنذرين)
 من كفر بالنار (وأنزل معهم
 الكتاب) بمعنى الكتب
 (بالحق) متعلق بأنزل
 (ليحكم) به (بين الناس فيما
 اختلفوا فيه) من الدين
 (وما اختلف فيه) أى الدين
 (الا الذين أوتوه) أى الكتاب
 فآمن بعض وكفر بعض
 (من بعد ما جاءتهم البينات)
 الحجج الظاهرة على التوحيد
 ومن متعلقة باختلاف وهى
 وما بعدها مقدم على الاستثناء
 فى المعنى (بغيرا) من
 الكافرين (بغيرهم) فهدى
 الله الذين آمنوا وما اختلفوا
 فيه من (للبيان) الحق
 بآذنه (بارادته) والله يهدى
 من يشاء (هدايتهم) الى
 صراط مستقيم) طلق الحق
 ونزل فى جهد اصاب
 المسلمين (أم) بل أ (حسبتم
 ان تدخلوا الجنة

~~~~~

(وقد فرضتم لمن فريضة)  
 وقد بينتم مهرهن (فنصف  
 ما فرضتم) فعليكم نصف  
 ما سميت من مهرهن (الا ان  
 يعفون) الا ان تترك المرأة  
 حقها على الزوج (أو يوفو  
 الذى بيده عقد النكاح)  
 أو تترك الزوج حقه على  
 المرأة فيعطى مهرها كاملا



ولما لم (يا تكلم مثل) شبه  
 ما أتى (الذين دخلوا من  
 قبلكم) من المؤمنين من  
 المحن فتصبروا كما صبروا  
 (مستهم) جملة مستأنفة  
 مبينة ما قبلها (البأساء)  
 شدة الفقر (والضراء)  
 المرضى (وزلزلوا) أزججوا  
 بأنواع البلاء (حتى يقول)  
 بالنصب والرفع أي قال  
 (الرسول والذين آمنوا معه)  
 استبطاء

وأن تعفوا) تتركوا حقكم  
 (أقرب للتقوى) أقرب  
 للتقوى إلى التقوى يقول  
 للزوج والمرأة من ترك حقه  
 على صاحبه فهو أولى بالتقوى  
 (ولا تنسوا الفضل بينكم)  
 يقول للمرأة والزوجة لا تتركوا  
 الفضل والاحسان بعضكم  
 إلى بعض (إن الله بما  
 تعملون) من الفضل  
 والاحسان (بصير) ثم حدث  
 على الصلوات الخمس فقال  
 (حافظوا على الصلوات)  
 الخمس بوضوئها وركوعها  
 وسجودها وما يجب فيها من  
 مواقيتها (والصلاة الوسطى)  
 صلاة العصر خاصة (وقوموا  
 لله قانتين) صلوا لله قائمين  
 بالركوع والسجود ويقال  
 مطيعين له في الصلاة غير  
 عاصين بالكلام (فإن  
 خفت) من عدو في المسابقة  
 (فرجالا) فصلوا على أرجلكم

من هذا التوبيخ تشبيههم على الصبر وحثهم عليه وحسب هنا من أخوات ظن تنصب مفعولين  
 أصلها المبتدأ والخبر وان وما بعدها سادة مسد المفعولين عند سيوريه ومسد الأول عند الألف  
 والثاني محذوف ومضارعها فيه وجهان الفتح وهو القياس والكسر ولها من الأفعال نظائر  
 وسياق ذلك في آخر السورة ومعناها الظن وقد تستعمل في اليقين اه من السمين وفي المصباح  
 حسبت زيد أقامها أحسبه من باب تعب في لغة جميع العرب إلا بني كنانة فأنهم يـكـسـرون  
 المضارع مع كسر الماضي أيضا على غير قياس حسب ما نأيا الكسر بمعنى ظننته وحسبت المال  
 حسب ما من باب قتل أحسبته عددا وفي المصدر أيضا حسبته بالكسر وحسبنا يا بالضم اه (قوله)  
 ولما أتاكم) الواو والهاء ولما بمعنى لم أي والحال أنه لم يأتكم مثلهم بعد ولم يقتلوا بما ابتلوا به من  
 الأحوال المماثلة التي هي مثل في الفظاعة والشدة وهو متوقع منتظر اه أبو السعود (قوله مثل  
 الذين دخلوا) فيه حذف بين مثل والذين يدل عليه سياق الكلام وقد قدره الجلال بقوله شبه  
 ما أتى الذين فشبه تفسير مثل وما أتى هو المقدر وعبرة السمين وفي قوله مثل الذين حذف مضاف  
 وحذف موصوف تقديره ولما يأتكم مثل محنة المؤمنين الذين دخلوا ومن قبلكم متعلق بخلوا  
 وهو كالتاكيد فان القبيلة مفهومة من قوله خلوا انتهت فقول الجلال من المؤمنين بيان للذين  
 وقوله من المحنة بيان لما أتى الذي قدره وقوله فتصبروا معطوف على مدخول لما فهو محذوم  
 بحذف النون فهو في حيز النفي أي لم يأتكم مثل ما أتاهم ولم تصبروا اه (قوله جملة مستأنفة)  
 أي كانه قيل ما مثل الذين خلوا وما حالهم فقيل مستهم الخ وقوله مبينة ما قبلها وهو مثل الذين  
 وفيه مسامحة على صنيعه أولا حيث قدر به مثل ما أتى فحينئذ هذا في المعنى بيان لما أتى الذين  
 خلوا المثل له اذ مثله هو ما أصاب المؤمنين والمذكور في الآية هو ما أصاب الذين خلوا اه شيخنا  
 (قوله حتى يقول الرسول) أي جنسه فيصدق بالجمع أي حتى قالت رسالهم ومؤمنوهم وعبرته  
 الخازن حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله وذلك لأن الرسل أثبت من غيرهم  
 وأصبروا واضبطا لنفس عند نزول الآية وكذلك اتباعهم من المؤمنين والمعنى أنه بلغ بهم الجهد  
 والشدة والبلاء ولم يبق لهم صبر وذلك هو الغاية القصوى في الشدة فلما بلغهم الحال في الشدة  
 إلى هذه الغاية واستبطوا النصر قيل لهم ألا إن نصر الله قريب انتهت (قوله بالنصب) وهي قراءة  
 الجمهور على أن حتى بمعنى إلى وإن مضمرة أي إلى أن يقول فهي غاية مما تقدم من المس  
 والزوال وحتى انما ينصب بعدها المضارع إذا كان مستقبلا وهذا قد وقع وعرض والجواب اه  
 على حكاية الحال وقوله والرفع وهي قراءة نافع على أن الفعل بعدها حال مقارن لما قبلها والحال  
 لا ينصب بعد حتى ولا غيرها إلا بالنصب بخلاف الاستقبال فتنافيا واعلم أن حتى إذا وقع بعدها  
 فعل فاما أن يكون حالا أو مستقبلا أو ماضيا فان كان حالا رفع نحو مرض زيد حتى لا يرجونه  
 أي في الحال وإن كان مستقبلا نصب تقول سرت حتى ادخل البلد وأنت لم تدخل بعد وإن كان  
 ماضيا فتحكيه ثم حكايته له اما أن تكون بحسب كونه مستقبلا فتنبه على حكاية هذه الحال  
 واما أن تكون بحسب كونه حالا فتدفعه على حكاية هذه الحال فيصدق أن تقول في قراءة  
 الجماعة حكاية حال وفي قراءة نافع حكاية حال أيضا وانما انتهت على ذلك لأن عبارة بعضهم  
 تخص حكاية الحال بقراءة الجمهور وعبرة آخر بن تخصها بقراءة نافع قال أبو البقاء في قراءة  
 الجمهور والفعل هنا مستقبل حكيت به ماضيا والمعنى على الماضي اه سمين (قوله معه)  
 هذا الظرف يجوز أن يكون منصوبا بقول من حيث عمله في المصطوف أي أنهم صاحبوه  
 في هذا القول وأن يكون منصوبا بآمنوا أي صاحبوه في الإيمان اه سمين (قوله استبطاء



لنصر لتناهي الشدة  
عليهم (متى) يأتي (نصر  
الله) الذي وعدناه فاجيبوا  
من قبل الله (الآن نصر الله  
قريب) اتيانه (يستلونك)  
يا محمد (ماذا ينفقون) أي  
الذي ينفقونه والسائل عمرو  
ابن الجوح وكان شيخا ذاملا  
فسأل النبي صلى الله عليه  
وسلم عما ينفق وعلى من  
ينفق (قل) لهم (ما أنفقتم  
من خير) بيان فيما شامل  
للقليل والكثير وفيه بيان  
المنفق الذي هو أحد شقي  
السؤال وأجاب عن المصنف  
الذي هو الشق الآخر بقوله  
(للموالدين والاقربين  
واليتامى والمساكين وابن  
السبيل) أي هم أولوه

صحيح

بالإيحاء (أوركانا) على  
الدواب حينما توجهتم  
(فاذا آمنتم) من العدو  
(فاذكروا الله) فاصلوا الله  
بالركوع والسجود (كما  
علمكم) في القرآن للسافر  
ركعتان وللمقيم أربع (مالم  
تكونوا تعلمون) قبل القرآن  
(والذين يتوفون منكم)  
يقبضون من رجالكم  
(ويذرون) يتركون  
(أزواجا) بعد الموت  
(وصية) يقول عليهم وصية  
وان قرأت بنصب الهاء  
يقول عليهم أن يوصوا وصية  
(لأزواجهم) في أموالهم

لنصر) أي تفريج الكرب أي لا شكا وارتياحا اه (قوله لتناهي الشدة عليهم) أي لان  
الرسول لا يقادر قدر شأنهم واصطبارهم وضبطهم لانفسهم فاذا لم يبق لهم صبر حتى ضجروا كان  
ذلك الغاية في الشدة التي لا يحصى وراءها اه كرخي (قوله متى نصر الله) متى منصوب على  
الظرف وهو في موضع رفع خبر مقدم ونصر مبتدأ مؤخر ومتى ظرف زمان لا يتصرف الا بحره  
بحرف اه معين والجلال جرى على أن نصر الله فاعل فعل محذوف (قوله فاجيبوا من قبل الله  
الح) اشار به إلى ان الجملة الاولى من كلام الرسول وأتباعه والجملة الثانية من كلام الله تعالى  
والى أن قوله الا ان نصر الله قريب مستأنف على ارادة القول أي قيل لهم ذلك اسعافا لمراهم  
اه كرخي ووراء هذا الذي ذكره الجلال احتمالا لان آخر ان ذكره ما السمين (قوله قريب  
اتيانه) أي فاصبروا كما صبروا وانظروا وفيه اشارة إلى أن المراد بالقرب القرب الزماني وفي  
اشار الجملة الاسمية على الفعلية المناسبة لما قبلها وتصديرها بحرف الغيبة والتأكيده من الدلالة  
على تحقق مضمونها وتقرر ما لا يخفى اه كرخي (قوله ماذا ينفقون) أي ما قدره وما جفسه  
والمراد نفقة التطوع فالآية محكمة لا منسوخة اه شيخنا (قوله أي الذي ينفقونه) اشار به  
إلى أن ذاك اسم موصول بمعنى الذي والعائد محذوف وأن ما على أصلها من الاستفهام ولذلك لم  
يعمل فيها يستلونك وهي مبتدأ وذا خبره والجملة محلها نصب يستلون والتقدير يستلونك  
أي الشيء الذي ينفقونه اه كرخي (قوله وعلى من ينفق) يعلم من هذا أن في الآية حذف بعض  
المسؤول عنه وأن السؤال عن أمرين عن المنفق من المال وعن مصرفه وهذا الاعتبار تحصل  
المطابقة بين الجواب والسؤال وقوله قل ما أنفقتم من خير جواب عن السؤال المصريح به في  
الآية اذ تحصل هذا الجواب بجوز الانفاق والتصدق في سائر أنواع الأموال قليلها وكثيرها  
وقوله فللوالدين الخ جواب عن المحذوف من السؤال وهو السؤال عن المصنف فقوله الشارح  
الذي هو الشق الآخر المراد به الشق الآخر المقتدر في السؤال كما اشار لتقديره اه (قوله قل  
ما أنفقتم من خير) يجوز في ما وجهان أحدهما أن تكون شرطية وهو الظاهر لتوافق ما بعدها  
فما في محل نصب مفعول مقدم واجب التقديم لان له صدر الكلام وأنفقتم في محل جزم بالشرط  
وقوله فللوالدين جواب الشرط وهذا الجواب خبر مبتدأ محذوف أي فصرفه للوالدين فيتعلق  
بمحذوف اما مفردا واما جملة على حسب ما ذكر من الخلاف فيما مضى وتكون الجملة في محل جزم  
على أنها جواب الشرط والثاني أن تكون ماموصولة وأنفقتم صلتها والعائد محذوف لاستكمال  
الشروط أي الذي أنفقتموه والفاء زائدة في الخبر الذي هو الجار والمجرور وقال أبو البقاء في هذا  
الوجه ومن خير يكون حالا من العائد المحذوف اه معين (قوله وفيه بيان المنفق) فاعني أي  
قدر وأي جنس أنفقتموه ففيه خير ووثاب والثواب لا يتقيد بقدر ولا بجنس اه شيخنا (قوله  
فللوالدين الخ) قد علمت أن الآية في صدقة التطوع فلا يشك في ذكر الوالدين وقدمهم هو الجواب  
حقهما على الولد لانهما السبب في وجوده وقدم الاقربين لان الانسان لا يقدر أن يقوم بمصالح  
جميع الفقراء فتقديم القرابة أولى من غيرهم ولانهم ابعاض الوالدين وقدم اليتامى لانهم  
لا يقدر أن يقدروا على الكسب ولا لهم من منفق فانظر هذا الترتيب الحسن في كيفية الاتفاق فالإليق  
أن الانسان ينفق على الوجه المذكور في الآية فيقدم الأولى فالأولى على طبقها ولم يذكر فيها  
السائلين والزقاب كما في الآية الاخرى اكتفاء بها أو بعموم قوله وما تنفقوا من خير فانه شامل  
لكل خير وقع في أي مصرف اه من الخازن وأبي السعود (قوله أي هم أولوه) أي فهذا بيان



(وما تفعلوا من خير) اتفاق

أوغريه (فإن الله به عليم)

فما زعاه (كتب) فرض

(عليكم القتال) الكفار

(وهو كره) مكره (لكم)

طبعاً مشقة (وعسى أن

تكرهوا شيئاً وهو خير لكم

وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر

لكم) لميل النفس إلى

الشهوات الموحية لها

ونفورها عن التكليفات

الموحية لسلطانها فاعمل

لكم في القتال وإن كرهتموه

خير إلا أن فيه أماً للظفر

والغنية أو الشهادة والأجر

وفي تركه وإن حبهتموه شراً

لأن فيه الذل والفقر

وحرمان الأجر (والله يعلم)

ما هو خير لكم) وأنتم

لا تعلمون) ذلك فبادروا إلى

ما يأمركم به وأرسل النبي

صلى الله عليه وسلم

(متاعاً إلى الحول) النفقة

والسكنى إلى سنة (غير

إخراج) من غير أن يخرج من

من مسكن زوجته) فإن

خرج من قبل أنفسهن

أو تزوجن من قبل الحول

(فلا جناح عليكم) على

أولياء الميت في منع النفقة

والسكنى منها بعد ما خرجت

من بيت زوجها أو تزوجت

(فيما فعلن) ولا بما فعلن

(في أنفسهن من معروف)

من تشوف وتزين للتزويج

وهي منسوخة بغيراتها يعني

خفقه المتوفى (والله عزيز)

للاولى لا بيان للذي يجب الصبر إليه اه شيخنا (قوله وما تفعلوا من خير) هذا اجمال بعد  
تفصيل وما شرطية فقط لظهور عمالها الجزم بخلاف الاولى اه ميم (قوله فرض عليكم) أى  
فرض عين ان دخلوا بلادنا وفرض كفاية ان كانوا بلادهم اه شيخنا (قوله مكره لكم طبعاً)  
أى وأما شرعاً فهو محبوب وواجب ولا يلزم منه كما قاله الشيخ سعد الدين كراهة حكم الله ومحبة  
خلافه وهو ينافي كمال التصديق لأن معناه كراهة نفس ذلك الفعل ومشقة كوجع الضرب  
في الخدم مع كمال الرضا بالحكم والاذعان له وهذا كما تقول ان الكل بقضاء الله ومشقته مع أن  
البعض مكره منه كغاية الانكار كالقبائح والشرور اه كرخى (قوله وعسى أن تكرهوا شيئاً  
الخ) ليس المعنى على الترجيح كظايرها الواقعة في كلامه تعالى فان السك للتحقيق ويصح  
الترجيح باعتبار حال السامع وهي هنا تامة على حد قوله

بعد عسى اخذ لوق أو شق قد يرد \* غنى بان يفعل عن ثان فقد

اه شيخنا وفي السمين وعسى فعل ماض نقل إلى انشاء الترجيح والاشفاق وهو يرفع الأهم  
وينصب الخبر ولا يكون خبرها إلا فعلاً مضارعاً مقروناً بأن وهي في هذه الآية ليست ناقصة  
فحتاج إلى خبر بل تامة لأنها أسندت إلى أن وقد تقدم أنها تسد مسد الجزأين بعدها اه (قوله  
وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم) وهو جميع ما كلفوا به فان الطبع يكرهه وهو مناط  
صلاحهم وسبب فلاحهم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم وهو جميع ما نهوا عنه فان النفس  
تحب به وتهواه وهو يفضي بها إلى الردى اه بيضاوى (قوله وهو خير لكم) في هذه الجملة  
وجهاً أظهرهما أنها في محل نصب على الحال وإن كان محيى الحال من النكرة بغير شرط من  
الشروط المعروفة قليلاً والثاني أن يكون في محل نصب على أنها صفة لشيء وانما دخلت الواو على  
الجملة الواقعة صفة لأن صورتها صورة الحال فكما تدخل الواو عليها بحاليتها تدخل عليها صفة  
قاله أبو البقاء ومثله ذلك ما أجازته الزمخشري في قوله وما أهلككم من قرية إلا بالآيات التي  
نزلنا ولها كتاب صفة لقرية قال وكان القياس أن لا تتوسط هذه الواو بينهما كقوله وما أهلككم  
من قرية إلا بالآيات من دون وأنما توسطت لتأكد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال  
جاء في زيد عليه ثوب وعليه ثوب وهذا الذي أجازته أبو البقاء هنا والزمخشري هناك هو رأى ابن  
خيران وسائر النحويين يخالفونه اه ميم (قوله لميل النفس الخ) لف ونشر مشوش وقوله  
فعل الخ لف ونشر مرتب اه شيخنا (قوله أما الظفر) بالنصب اسم أن على حد قوله

وراع هذا الترتيب اللفي الذي \* الخ اه شيخنا (قوله أما الظفر) أى ان سلم وقوله أو الشهادة  
أى ارقط اه (قوله والله يعلم) مفعوله محذوف كما نذر الشارح لكن في تقديره قصور  
فكان الأولى أن يقول ما هو خير لكم وما هو شر لكم وقوله فبادروا الخ أى لأنه لا يأمركم إلا بما  
علم فيه خير لكم أى وانتهوا عما ينهاكم عنه لأنه لا ينهاكم إلا عما هو شر لكم اه شيخنا وفي أبى  
السعود والله يعلم ما هو خير لكم وشر لكم وأنتم لا تعلمون أى لا تعلمونه ولذلك تكرهونه  
أى والله يعلم ما هو خير لكم وشر لكم وأنتم لا تعلمونه فلا تتبعوا في ذلك رأيكم وامثلوا أمره تعالى  
اه (قوله أول سراياه) في كون هذه أول السرايا نظراً واضحاً لان قبلها ثلاث سرايا بل وأربع  
غزوات كما يعلم من المواهب ونصه وكان أول بعثته صلى الله عليه وسلم على رأس سبعة أشهر في شهر  
رمضان بعث عمه حمزة وأمره على ثلاثين رجلاً من المهاجرين وقيل من الأنصار فخرجوا بعترون  
عبر القرية الخ ثم قال ثم مريّة عبيدة بن الحرث إلى بطن رابغ في شوال على رأس ثمانية أشهر



أول سراياه وعليها عبد الله بن  
جحش فقاتلوا المشركين  
وقتلوا ابن الحضرمي آخر يوم  
من جمادى الآخرة والتبس  
عليهم برحب فغيرهم الكفا  
باحتلاله فنزل (يسئلونك  
عن الشهر الحرام) المحرم  
(قتال فيه) بدل اشتمال  
(قل) لهم (قتال فيه كبير)  
عظيم وزر امتدأ وخبر

بالتقية من ترك ما أمر به  
(حكيم) بما نسخ نفقة  
المتوفى والسكنى إلى الحول  
لقبل نصيبها من الميراث  
الرابع أو الثمن (وللطقات  
متاع بالمعروف) بالاحسان  
والفضل (حقا على المتقين)  
وليس بواجب لانه فضل  
على المهر على وجه الاحسان  
(كذلك) حكرا (بين الله  
لكم آياته) أمره ونهيه كما  
بين هذا (اعلمكم تعقلون)  
ما أمرتم به ثم ذكر خبر عزة  
بنى اسرائيل فقال (الم تر)  
الم تخبر يا محمد في القرآن  
(إلى الذين خرجوا من  
ديارهم) من منازلهم لقتال  
عدوهم (وهم أوفى) ثمانية  
آلاف فخبوا عن القتال  
(حذر الموت) مخافة القتال  
(فقال لهم الله موقوا)  
فأما هم الله مكانهم (ثم  
أحباهم) بعد ثمانية أيام  
(إن الله لذو فضل) لذو من  
(على الناس) على هؤلاء

في سبتين رجلا بلقي أباسفيان بن حرب وكان على المشركين الخ ثم قال ثم مربة سعد بن أبي  
وقاص إلى الخ - رار واد بالجازي صب في الخفة وكان ذلك في القعدة على رأس تسعة أشهر في  
عشر من رجب لا يعترض غير القريش إلى آخره ثم قال ثم غزوة ودان وهي الإبواء وهي أول  
مغازيه في صفر على رأس اثني عشر شهرا من مقدمه المدينة يريد قريشا في سبتين رجلا إلى آخره  
ثم غزوة بواط بفتح الواو قد تصم وهي الثانية غزاهما صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الأول  
على رأس ثلاثة عشر شهرا من الهجرة في مائتين من أصحابه يعترض غير القريش الخ ثم قال ثم  
غزوة العشيرة بالشين المجهمة والتصفير وهو موضع لبنى مدج بين بضع وخروج اليها صلى الله عليه  
وسلم في جمادى الأولى وقيل الأخرى على رأس ستة عشر شهرا من الهجرة في خمسين ومائة  
رجل وقيل مائتين ومعه م ثلاثون بعيرا يتعاقبونها يريد غير قريش التي صدرت من مكة إلى  
الشام الخ إلى أن قال ثم غزوة بدر الأولى قال ابن خزم وكانت بعد العشيرة بعشرة أيام الخ ثم قال ثم  
مربة أمير المؤمنين عبد الله بن جحش في رجب على رأس سبعة عشر شهرا وكان معه ثمانية  
وقيل اثنا عشر من المهاجرين إلى نخلة على ليلة من مكة يترصد قريشا الخ انتهى وفي القاموس  
السرية من خمسة إلى ثمانية وقيل إلى أربع مائة اه (قوله أول سراياه) أي السرية التي هي  
أول سراياه فأول مؤنث في المعنى وكان إرسالها في جمادى الآخرة قبل بدر شهرين لأن غزوة  
بدر كانت في رمضان وكانت هذه السرية ثمانية رجال وقوله وعليها أي وأمر عليها عبد الله  
أ وهو مبتدأ وخبر فأرسلهم النبي صلى الله عليه وسلم وأمرهم أن يقعدوا في بطن نخلة يترصدون  
قريشا ويتعلمون أخبارهم فوصلوا إلى ذلك المكان فترتب بهم غير القريش وكان جاثية من  
الطائر ومعهما أربعة رجال وهي تحمل زبيبا وأدما وتجارة لقريش فقتل أهل السرية أحد  
الأربعة وهو عمرو بن الحضرمي وأسر واثنين وهرب واحد وغنموا العير وما عليها وهذا القتل  
أول قتل من المسلمين لكفار وقع في الإسلام وكذلك الأمر والغنم وقوله آخر يوم الخ أي في ظنهم  
والأهوى في الواقع أول يوم من رجب وقوله والتبس عليهم الخ وذلك لأنهم رأوا الهلال في الليلة  
التي بعد القتل فالتبس عليهم هل هو ابن ليلة أوليين وقوله فغيرهم أي غير المسلمين الذين  
كانوا بمكة كفار قريش بمكة وقالوا لهم قد استحلنا القتل في الأشهر الحرم وقوله فنزل الخ أي  
فعظم ذلك على أهل السرية وأمر النبي صلى الله عليه وسلم قسمة الغنيمة إلى نزول الوحي فنزلت  
الآية فحسموا وجعل أربعة أংশاء أهل السرية لأنهم القاتلون وجعل الخمس له صلى الله  
عليه وسلم اه من الخازن وقوله وأمر النبي صلى الله عليه وسلم قسمة الغنيمة الخ عبارة المواهب  
فاخر الأسيرين والغنيمة حتى رجوع من بدر فقسما مع غنائمها انتهت (قوله وعليها عبد الله)  
أي ابن عمه النبي صلى الله عليه وسلم وقوله فقاتلوا المشركين أي الذين كانوا مع العير وكانوا أربعة  
وقوله آخر يوم أي في ظنهم وقوله باستحلاله أي باستحلال القتال في الشهر الحرام وأرسلوا كتابا  
بهذا التعمير إلى النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين بالمدينة وقوله وقتلوا ابن الحضرمي وأسمه عمرو  
وأسم أبيه عبد الله بن عباد اه وقوله فنزل يسألونك الخ ونما نزلت هذه الآية كتب عبد بن  
جحش إلى مؤمنى مكة أن غيركم المشركون بالقتال في الشهر الحرام فغيرهم بالكفر وبأخراج  
رسول الله من مكة والمسلمين ومنعهم من البيت اه خازن (قوله يسئلونك) أي المسألون  
أهل السرية عن الشهر الحرام أي عن حكم القتال فيه خطأ هل هو جائز أو لا وأما عدا فكانوا  
يعلمون أنه محرم اه شيخنا والمراد بالشهر الحرام هنا رجب (قوله كبير) أي أن كان عمدا فان



(وصد) مبتدأ منع للناس (عن سبيل الله) دينه (وكفر به) بالله (و) صد عن (المسجد الحرام) أي مكة (واخراج أهله منه) وهم النبي والمؤمنون وخبر المبتدأ (أكبر) أعظم وزرا (عند الله) من القتال فيه (والفتنة) الشرك منكم (أكبر من القتل) لكم فيه (ولا يزالون) أي الكفار (يقاتلونكم) أي المؤمنون حتى (كي) يردوكم عن دينكم (إلى الكفر) ان استطاعوا ومن يتردد منكم عن دينه فميت وهو كافر فأولئك حبطت (بطلت) أعمالهم (الصالحات) في الآخرة) فلا اعتداد بآثارها وأبوابها والتقييد بالموت عليه يفيد أنه لو رجع إلى الإسلام لم يبطل عمله فيثاب عليه ولا يعيده كالحج مثلا وعليه الشافعي (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) ولما ظن السرية أنهم انسلخوا من الأثم فلا يحصل لهم أجر نزل

لاحياتهم (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) الحياة ثم قال لهم الله بعدما أحياهم (وقاتلوا في سبيل الله) في طاعة الله مع عدوكم (واعلموا أن الله مع الصالحين) لمقاتلتكم (عليهم) بفياتكم وعقوبتكم أن لم تفعلوا ما أمرتم به ثم حث المؤمنين على الصديقة فقال (من ذا

كان خطأ كقول السرية فلا اثم فيه وبعد ذلك فهذه الآية منسوخة بقوله تعالى اقتتلوا المشركين حيث وجدتموهم أي في الأشهر الحرم وغيرها اه شيخنا (قوله وصد مبتدأ) أي مع ما عطف عليه وجاها أربعة فآخبر عنها بقوله أكبر لأنه أفضل تفضيل وهو يستوي فيه الواحد والاكثر إذا كان مجردا من أل والاضافة على حد قوله

وان لم تكو ريف نصف أو جردا \* الزم تذكيراً وان يوجد اه شيخنا (قوله وصد عن المسجد الحرام) يشير إلى أن المسجد الحرام معطوف على سبيل الله وتبع في هذا الكشف وغيره وتعقب بأن عطف قوله وكفر به على صد ما منع منه اذ لا يتقدم العطف على الصلة وهو سبيل الله لوجود الفصل بأجنبي وأجيب بأن الكفر بالله والصد عن سبيله مقعدان معنى فكانه لا فصل بأجنبي بين سبيل وما عطف عليه اه كرخي (قوله وخبر المبتدأ أكبر) عبارة السرية قوله أكبر خبر عن الثلاثة أعني وصد وكفر واخراج وفيه حينئذ احتمالان أحدهما أن يكون خبراً عن المجموع والاحتمال الآخر أن يكون خبراً عنها باعتبار كل واحد كما تقول زيد وبكر وعمر وأفضل من خالد أي كل واحد منهم على انفراده أفضل من خالد وهذا هو الظاهر وإنما أفردنا أكبر لأنه أفضل من تقديره أكبر من القتال في الشهر الحرام وإنما حذف لدلالة المعنى انتهت (قوله عند الله) متعلق بأكثر والعندية هنا مجاز لما عرف وصرح بالمفضل في قوله والفتنة أكبر من القتل لأنه لا دلالة عليه لو حذف بخلاف الذي قبله حيث حذف اه ميم (قوله من القتال فيه) أي إذا كان عدداً كما مر (قوله ان استطاعوا) متعلق بيردوكم كما يقتضيه حل أبي السموذ وحواب الشرط محذوف تقديره فيردوكم اه شيخنا (قوله ومن يتردد) من شرطية في محل رفع بالابتداء ولم يقرأ هنا أحد بالادغام وفي المائة اختلاف آخر الكلام على هذه المسئلة إلى هناك ان شاء الله تعالى ويرتد فيقتل من الرد هو الرجوع كقوله تعالى فارتد على آثارهما قصصاً ومنكم متعلق بمحذوف لأنه حال من الضمير المستكن في يرتد ومن للتعويض تقديره ومن يرتد في حال كونه كائناً منكم أي بعضكم وعن متعلق بيرتد وقوله فيمت عطف على الشرط والفاء مؤذنة بالتعقيب وقوله وهو كافر جملة حالية من ضمير يمت وقوله فأولئك جواب الشرط وحبط فيه لفتان كسر الهمزة وهي المشهورة وفقهاؤها وقرأ أبو السمال في جميع القرآن ورويت عن الحسن أيضاً والحبوط أصله الفساد ومنه حبط بطنه أي انتفخ ومنه رجع حبط أي منتفخ البطن وقوله وأولئك أصحاب النار اختلاف في هذه الجملة هل هي استثنائية أي مجردة لاخبار بانهم أصحاب النار فلا تكون داخلية في جزاء الشرط أو هي معطوفة على الجواب فيكون محلها الجزم قولان رجع الأول بالاستقلال وعدم التقييد والشأنى بأن عطفها على الجزاء أقرب من عطفها على جملة الشرط والقرب مرجح اه ميم (قوله في الدنيا والآخرة) بطلانها في الآخرة ظاهر كما أشار به بقوله وأبواب عليها وفي الدنيا باعتبار عدم الاعتداد بها كما ذكره بقوله فلا اعتداد بها أي في عصمة ماله ولادته ولا في إثمائه فيقتل وتبين زوجته ولا يرث ولا يورث ولا يمدح وغير ذلك اه شيخنا (قوله فلا اعتداد بها) أي في الدنيا والآخرة عطفها على قوله وعلية الشافعي لكنه ضعف والمعتد من مذهبه أنه لا يثاب عليه بل تعود له أعماله مجردة عن الثواب وفائدة عودها له كذلك أنه لا يكاف بقضائها (قوله ولما ظن السرية الخ) المصريح به في الخازن أنهم سألوا بالفعل وقالوا يا رسول الله هل نؤجر على



(ان الذين آمنوا والذين هاجروا) فارقوا وطنهم (وحاهدوا في سبيل الله) لاعلاء دينه (أو لثلاث يرجون رحمت الله) ثوابه (والله غفور) للمؤمنين (رحيم) بهم (يسئلونك عن الخمر

الذي يقرض الله قرضاً حسناً) في الصدقة محاسباً صادقاً من قبله (فيضاعفه له أضعافاً كثيرة) بواحدة ألفي ألف (والله يقبض) يقرر (ويبسط) يوسع المال على من يشاء في الدنيا (والله يرحم من يشاء) بعد الموت فقبضون بأعمالكم نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار يكنى أبا الدحداح أو أبا الدحداحة (الم ترائي الم لا) ألم تخبر عن قوم (من بني إسرائيل من بعد موسى اذ قالوا لنبي لهم) اشعويل (ابعث لنا ملكاً) بين لنا ملكاً الجيش (نقاتل) بامرهم مع عدونا (في سبيل الله) في طاعة الله (قال هل عسيتم) اتقذرون وان قرأت بحفض السنين يقول أحسبتم (ان يكتب) ان فرض (عليكم القتال) مع

قوله مسلمان الخ هكذا في النسخ والظاهر سالبان لان قوله ثلاثي ولعله لمشكاة قوله مذهبان تأمل اه مصححه

سفرنا هذا ونطمع أن يكون لنا غزوا اه (قوله ان الذين آمنوا) المراد بهم أهل السرية وكذلك هم المرادون بقوله والذين هاجروا واجاهدوا وكرر الموصول تفخيماً للشأن الهجرة والجهاد حتى كأنهما مستقلان برجاء الثواب اه وعبارة الصبر وحجى بهذه الاوصاف الثلاثة مترتبة على حسب الواقع اذ الايمان أول ثم المهاجرة ثم الجهاد وأفراد الايمان بموصول وحده لانه أصل الهجرة والجهاد وجمع الهجرة والجهاد في موصول واحد لانهم ما فرعان عنه وأتى بخبر انهم اشارة لانه متضمن للاوصاف السابقة وتكرر الموصول بالنسبة الى الصفات لا الذوات فان الذوات متعددة موصوفة بالاوصاف الثلاثة فهو من باب عطف بعض الصفات على بعض والموصوف واحد والرجاء الطمع وقال الراغب هو ظن يقتضي حصول عافيه مسرة وقد يطلق على الخوف كقوله تعالى لا يرجون لقاءنا أي لا يخافون وهل اطلاقه عليه بطريق الحقيقة أو المجاز زعم قوم أنه حقيقة ويكون من الاشتراك اللفظي وزعم قوم أنه من الاضداد فهو اشتراك لفظي أيضاً وقال ابن عطية والرجاء أدامه خوف كما أن الخوف معه رجاء وزعم قوم أنه مجاز للتلازم الذي ذكرناه اه (قوله لاعلاء دينه) اشار بهذا الى أن في معنى لام التعليل والسبيل بمعنى الدين وأن في الكلام حذف مضاف (قوله يرجون) أثبت لهم الرجاء دون الفوز بالمرجو لا ليدان بأنهم عالمون بأن العمل غير موجب للأجر وانما هو على طريق التفضل منه سبحانه لا لأن في فوزهم اشتباها اه أبو السعود وفي التاموس الرجاء ضد اليأس اه (قوله رحمت الله) قد كتبت رحمت هنا بالتاء ما جرى على لغة من يقف على تاء التأنيث بالتاء واما اعتبار الجاهل في الوصل وهي في القرآن في سبعة مواضع كتبت في الجميع بالتاء هنا وفي الاعراف ان رحمت الله وفي هود رحمت الله وبركاته وفي مريم ذكر رحمت ربك وفي الروم فانظروا الى آثار رحمت الله وفي الزخرف أهم يقسمون رحمت ربك ورحمت ربك خير اه سمين (قوله غفور للمؤمنين الخ) عبارة البينناوى والله غفور لما فعلوا خطأ وقلة احتياط رحيم باجزال الاجر اه (قوله يسئلونك عن الخمر والميسر) الآية نزلت في عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل وجماعة من الأنصار أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله أفتنأ في الخمر والميسر فانهم ما ذهبوا للعقل مسلماناً للآل فانزل الله تعالى هذه الآية وأصل الخمر في اللغة السمر والتغطية وسميت الخمر خمر لانها تخمر العقل أي تخالطه وقيل لأنها تستر وتغطي به وجملة القول في تحريم الخمر ان الله عز وجل أنزل في الخمر أربع آيات نزل بمكة ومن ثمرات الفضل والاعناب تتخذون منه سكراف فكان المسلمون يشربون حتى أول الاسلام وهي لهم حلال ثم نزل بالمدينة في جواب عمر ومعاذ يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيها ما أثم كبير ومنافع للناس فتركها قوم لقوله قل فيها ما أثم كبير وشر بها قوم لقوله ومنافع للناس ثم ان عبد الرحمن بن عوف صنع طعاماً ودعا اليه ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأطعمهم وسقاهاهم الخمر وحضرت صلاة المغرب فقدموا أحدهم ليصلي بهم فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبدوا ما تعبدون بحذف حرف لا الى آخر السورة فانزل الله تعالى عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون غرم الله السكر في أوقات الصلوات فترك قوم شرابها في أوقات الصلوات وكان الرجل يشرب بها بعد صلاة العشاء فيصبح وقد زال سكره فيصلي الصبح ويشرب بها بعد صلاة الصبح فيصحو وقت صلاة الظهر ثم ان عثمان بن مالك صنع طعاماً ودعا اليه رجالاً من المسلمين فيهم سعد بن أبي وقاص وكان قد شوى لهم رأس بعير فأكوا وشربوا الخمر حتى أخذت منهم فاقفروا عند ذلك وانتسبوا وتناشدوا



واليسر) القمار ما حكمهما  
 (قل) لهم (فيهما) أى فى  
 تعاطيهما (انتم كبير) عظيم  
 وفى قراءة بالمثلثة لما يحصل  
 بسبب ما من الخفاصة والمشاقة  
 وقول الفحش (ومنافع  
 للناس) باللذة والفرح فى  
 الخمر وأصابة المال بلا كد  
 فى اليسر (واثمه) أى  
 ما ينشأ عنهما من الفساد  
 (أكبر) أعظم (من نفعهما)  
 ولما نزلت شربها قوم وامتنع  
 آخرون الى ان حرمتها آية  
 المائدة (ويستلونك ماذا  
 ينفقون) أى ما قد يدره (قل)  
 أنفقوا (العفو) أى العاقل  
 عن الحاجة ولا تنفقوا  
 ما تحتاجون اليه وتضيعوا  
 أنفسكم وفى قراءة بالرفع  
 بتقدير هو (كذلك) أى كما  
 بين لكم ما ذكر (بين الله  
 لكم الآيات لعلكم  
 تتفكرون فى) أمر (الدنيا  
 والآخرة) فتأخذون بالأصلح  
 لكم فيهما (ويستلونك عن  
 البتالى) وما يلقونه من  
 الحرج

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَمًا﴾

عدوكم (ألا تقاتلوا)  
 عدوكم (قالوا وما لنا ألا  
 نقاتل) ولم لا نقاتل العدو  
 (فى سبيل الله وقد أخرجنا  
 من ديارنا) من منازلنا  
 (وأبنائنا) وسبى ذرارينا  
 (فلما كتب) أوجب  
 (عليهم القتال تولوا)

الأشعار فأنشد بعضهم قصيدة فيها خرقومه وهبها الانصار فأخذ رجل من الانصار لحى به -  
 فضرب به رأس سعد فشبهه موشحة فانطلق -  
 الى انصارى فقال عمر الله -  
 بين لنا فى الخبر يا ناسفيا فانزل الله تعالى الآية التى فى المائدة الى  
 قوله فهل أنتم متتهون فقال عمر انتهينا يا رب وذلك بعد غزوة الاحزاب بأيام والحكمة فى  
 وقوع التحريم على هذا الترتيب ان الله تعالى علم ان القوم ألفوا شرب الخمر وكان انتفاعهم بذلك  
 كثير فعلم انه لو منعههم من الخمر دفعة واحدة لشق ذلك عليهم فلا جرم استعمل هذا التدرج  
 وهذا الرفق اه خازن وفى المصباح الخمر تذكر وتؤنث وقال الأصمعى الخمر انثى وأنكر التذكير  
 ويجوز دخول الماء عليها فىقال الخمر بمعنى أنها قطعة من الخمر اه (قوله واليسر) مصدر ميمي  
 كما وعد والمرجع يقال يسره اذا قهرته واشتقاقه اما من اليسر لان فيه اخذ المال بيسر من  
 غير كد وتع واما من اليسر لانه سببه له وصفته انه كانت له عشرة اقداح هى الازام  
 والاقلام الى آخر ما يأتى فى المائدة اه من أبى السعد وبالجمله فالمراد باليسر فى الآية جميع  
 أنواع القمار فكل شئ قمار فهو من اليسر حتى لعب الصبيان بالجوز والكمات وأما التردوه  
 الطاوله فيحكم اللاعب به سواء كان بخاطر أو لا اه من الخازن (قوله القمار) أى المغالبة فهو مصدر  
 قامر أى غالب لكن المراد بالمغالبة بأخذ المال فى أنواع اللعب اه شيخنا فهو اللاعب بالماله  
 كالطاب والمنقلة والطاوله وفى المصباح واليسر وزن مسند فصار العرب بالازلام يقال منه  
 يسر الرجل يسر من باب وعد فهو يامر وبه سمي اه (قوله أى فى تعاطيهما) لا يحتاج الى هذا  
 التقدير بالنسبة لليسر لان المراد به المصدر أى المغالبة وأخذ المال وهذا فعل يتعلق به الحكم  
 بخلاف الخمر فانه عين ولا يتعلق به الحكم فيحتاج الى تقدير المضاف اه شيخنا (قوله باللذة  
 والفرح فى الخمر) ومن منافعها تصفية اللون وحمل البهيل على الكرم وزوال الهم وهضم  
 الطعام وتقوية البدن وتشجيع الجبان اه (قوله ولما نزلت شربها قوم) أى لقوله ومنافع الناس  
 وقوله وامتنع آخرون أى أقوله فيهما انتم كبير اه (قوله ويستلونك ماذا ينفقون) السائل  
 عمرو بن الجوح واضربه سألوا عن قدر المنفق بعد ان سألوا فيما سبق عن نفسه اه شيخنا  
 (قوله ماذا ينفقون) ما مع ذاركا وجعل اسما واحدا مستفهما به فى محل نصب مفعول مقدم أى  
 أى قدر ينفقونه وهذا على قراءة النصب وأما على قراءة الرفع فها اسم استفهام مبتدأ  
 وذال اسم موصول خبر وينفقون صلة اه شيخنا وعبارة السمين قرأ أبو عمرو قل العمور وما والباقرن  
 نصبا فالرفع على ان ما استفهامية وذال موصولة فوقع جوابها مرفوعا خبرا مبتدأ محذوف مناسبة  
 بين الجواب والسؤال والتقدير انفاقكم العفو والنصب على ان ما وذال مبتدأ اسم واحد فىكون  
 مفعولا مقدا تقديره أى شئ ينفقون فوقع جوابها منصوبا بفعل مقدر للنسبة أيضا والتقدير  
 أنفقوا العفو وهذا هو الحسن أهنى أن يمتد فى حال الرفع كون ذال موصولة وفى حال النصب  
 كونها مفعولة وفى غير الحسن يجوز أن يقال بكونها مفعولة مع رفع جوابها موصولة مع نصبه اه  
 (قوله أى العاقل عن الحاجة) فى المختار وعفو المال ما يفضل عن النفقة قلت ومنه قوله تعالى  
 ويستلونك ماذا ينفقون قل العفو وأما قوله تعالى خذ العفو أى خذ اليسر من أخلاق الرجال  
 ولا تستقص عليهم اه (قوله وتضييعوا) أى ولا تضيعوا أنفسكم اه (قوله كما بين لكم ما ذكر)  
 أى من قدر المنفق وحكم الخمر واليسر اه (قوله ويستلونك عن البتالى الخ) لما نزل قوله  
 تعالى ان الذين ياكلون أموال البتالى ظلموا الآية تحاشى الناس عن مخالطة البتالى وتعهده



أموالهم حتى كانوا يصنعون لليتيم طعاما وحده فيفضل منه شيء فيفسد ولا يأكلونه فشق عليهم ذلك فسألوا عن حكم مخالطتهم ومواكلتهم فتنزل ويستأثرونك عن اليتامى الخ اه أبو السعود (قوله في شأنهم) أي من حيث عزلهم ومن حيث مخالطتهم (قوله فان واكولهم) لغة في آكلهم أبدأت له - مرة واوا وقوله يأثوا أي يقعوا في الاثم لا ذلك كان حراما اه شيخنا (قوله وان عزلوا أموالهم) أي ميزوه (قوله فخرج) أي على الأولياء من حيث المشقة وعلى اليتامى من حيث ضياع ما يفضل من طعامهم وفساده اه شيخنا (قوله قل اصلاح لهم خير) اصلاح مبتدأ وسوق الابتداء به أحد شيئين اما وصفه بقوله لهم واما تخصيصه بعمله فيه وخير خبره واصلح مصدر حذف فاعله تقديره اصلاحهم فان خبرية للأنبى أي جانب المصلح والمصلحة له وهذا أولى من تخصيص أحد الجانبين بالاصلاح كما قيل بعضهم ادعهم (قوله ومداخلتكم) أي معاشرتهم كم لهم فهو مضاف لفاعل به - حذف مفعوله وفي نسخة ومداخلتهم - على العكس من ذلك وقوله خير من ترك ذلك أي ما ذكر من الأمرين والمراد تركه اتقاء للآثم والترك على هذا الوجه فيه ثواب لكن عدم الترك أفضل فالنفضيل على باب اه شيخنا وعبارة أبي السعود قل اصلاح لهم خير أي التعرض لأحوالهم وأموالهم على طريق الإصلاح خير من مجانبتهم اتقاء وان تخالطوهم وتعاشرهم على وجه ينفعهم فإخوانكم أي فهم إخوانكم في الدين انتهت وفي الحازن قل اصلاح لهم خير أي اصلاح أموال اليتامى من غير أخذ أجر ولا عوض خير لكم أي أعظم أجرا وقيل هو أن يوسع على اليتيم من طعام نفسه ولا يتوسع من طعام اليتيم وان تخالطوهم يعني في الطعام والخدمة والسكنى وهذا فيه إباحة المخالطة أي شاركوهم في أموالهم واخلطوها بأموالكم ونفقاتكم ومساكنكم وخدمكم ودوابكم فتصيبوا في أموالهم عوضا من قيامكم بأمورهم أو تكافؤهم على ما تصيبون من أموالهم (قوله أي فهم إخوانكم) ايضاحه أن الفاء جواب الشرط وإخوانكم خبر مبتدأ محذوف وهو ما قدره والجملة في محل جزم على أنها جواب الشرط ووقع جواب السؤال بجملة أحدهما حلية منكرا مبتدأ التبدل على تناوله كل صلاح على طريق البدلية ولو أضيف لهم والآخرى شرطية دالة على جواز الوقوع لا على طلبه ونديته اه كرخي (قوله أي فلكم ذلك) هذا في الحقيقة جواب الشرط والمذكور تعليل له والمراد فلكم ذلك على سبيل الوجوب ان كان أنفع لهم من عزلهم وعبارة الرملي في باب الجحرو يتصرف له الولي أبا وغيره بالمصلحة وجواب قوله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن وقوله وان تخالطوهم فإخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح ويجب على الولي حفظ مال المولى عليه من أسباب التلف واستمائه وقد رما يحتاج اليه في مؤنه من نفقة وغيرها ان أمكن ولا يلزمه المبالغة أي الزيادة على ما يحتاج اليه في المؤنة وللولى بذل بعض مال اليتيم وجوبا بالتخليص الملقى عند الخوف عليه من استيلائه ظالم كما يستأنس لذلك بخرق الخضر السفينة ولو كان للصبي كسب لا يثق به أجبره الولي على الاكتساب ليرتقى به في ذلك ويندب شراء الله عقار له بل هو أولى من التجارة عند حصول الكفاية من ريعه كما قال الماوردي ومحلّه عند الأمن عليه من جور سلطان أو غيره أو خراب للعقار ولم يجده ثقل خراج وله السفر بمال المولى عليه لتوصيا أوجدهن في زمن أمن محبة ثقة وان لم تدع له ضرورة من نحو نهب إذا المصلحة قد تقتضي ذلك لافي نحو بحر وان غلبت السلامة لانه مظنة علمها اما الصبي فيجوز أركابه البهر عند غلبتها - لا فاللاسئوى ويفارق ماله بانه انما حرم ذلك في المال لمنافاته غرض ولا يثبته عليه في حفظه وتتميته بخلافه هو

في شأنهم فان واكولهم يأثوا وان عزلوا أموالهم من أموالهم وصنعوا لهم طعاما وحدهم - مخرج (قل اصلاح لهم) في أموالهم بتتميتها ومداخلتكم (خير) من ترك ذلك (وان تخالطوهم) أي تخططوا نفقتكم بنفقتهم - م (فاخوانكم) أي فهم إخوانكم في الدين ومن شأن الإخاء ان يخالط أخاه أي فلكم ذلك

اعرضوا عن قتال عدوهم - م (الائتلاف منهم) ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا (والله أعلم بالظالمون) الذين تولوا عن قتال عدوهم (وقال لهم نبيهم) أشعيريل (ان الله قد بعث بينكم طالوت ملكا) ملكه عليه السلام (قالوا أنى يكون من أين يكون) (له الملك علينا) وليس هو من سبط الملك (ونحن أحق بالملك منه) لاننا من سبط الملك (ولم يؤت سعة من المال) ليس له سعة المال لينفق على الجيش (قال) أشعيريل (ان الله اصطفاه) اخذاه بالملك وملكه (عليكم وزاده بسطة) فضيلة (في العلم) علم الحرب (والجسم) الطول والقوة (والله يؤتي ملكه) يعطى ملكه (من يشاء) في الدنيا وان لم يكن من



(والله يعلم المفسد) لا موالهم

بمخالطته (من المصلح) بها

فيجازي كلامهم ما (ولو شاء

الله لا اعتنكم) لضيق

عليكم بتعظيم المخالطة (أن

الله عزيز) غالب على أمره

(حكيم) في صنعه (ولا تنكحوا)

تزوجوا أيها المسلمون

(المشركات) أي الكافرات

(حتى يؤمن ولا مة مؤمنة

خير من مشركة) حرة لأن

سبب نزولها العيب على من

تزوج أمة وترغبه في نسكاح

حرة مشركة

سبط الملك (والله واسع)

بالعطية (عليه) بمن يعطى

قالوا ليس ملكه من الله بل

أنت ملكته علينا (وقال

لهم نبينهم) اشوبل (أن

آية) علامة (ملكه) أنه من

الله (أن ياتسكم التابوت)

هو أن يرد اليكم التابوت

الذي أخذ منكم (فيه

سكينة) رحمة وطمانينة

و يقال فيه ريم النصر له

صفرة كوجه أفسان (من

ربكم وبقية مما ترك آل

موسى) مما ترك موسى يعني

كتابه ويقال الواحه وعصاه

(وآل هرون) مما ترك

هرون رداؤه وعمامته

(تحملة) تسوقه (اللائكة)

اليكم (أن في ذلك) في رد

التابوت اليكم (لاية)

علامه (لكم) أن ملكه

كما يجوز أركاب نفسه انتهت وفيه أيضا لولي خلط ماله بمال الصبي ومواكلته للارفاق حيث  
 كان للصبي فيه حظ ويظهر ضبطه بأن تكون كلفته مع الاجتماع أقل منها مع الانفراد وله  
 الضيافة والأطعام منه حيث فضل للولي عليه قدر حقه وكذا إذا طعمته ابتاعه ان كانت المصلحة  
 لكل منهم فيه ويسن للمسافرين خلط أزوادهم وان تفاوت أكلهم حيث كان فيهم أهلية  
 التبرع انتهت (قوله والله يعلم المفسد الخ) لما أباح لهم خلط أموالهم بأموالهم وكانت دساتس  
 النفس كثيرة فربما فعلوا ذلك قصد ألا كل أموالهم منه على ذلك بقوله والله يعلم الخ اه شيخنا  
 (قوله من المصلح بها) أي بالمخالطة أي بسببها والمفعول محذوف أي من المصلح لها أي لأموالهم  
 بسبب المخالطة (قوله فيجازي كلامهم ما) هذا هو المقصود من قوله والله يعلم المفسد الخ اذ علم  
 ما ذكر معلوم وعبارة أي السمود والله يعلم المفسد من المصلح العلم بمعنى المعرفة المتعدية إلى واحد  
 وأتى عن لتضمنه معنى التمييز أي يعلم من يفسد في أمورهم عند المخالطة أو من يقصد بمخالطته  
 الخيانة والافساد عيراله من يصلح فيها أو يقصد الإصلاح فيجازي كلامهم بأعماله فقوله وعبد  
 ووعد خلا أن في تقديم المفسد مزيد تهديد وتأكيده لوعيد انتهت (قوله ولو شاء الله) مفعول  
 شاء محذوف أي اعناتكم وجواب لولا اعتنكم وهذا هو الكثير أعني ثبوت اللوم في الفعل المثبت  
 والمخالطة الممازحة والعنت المشقة ومنه عقبة عنوت أي شاقة الصعود اه سمين وفي البيضاوي  
 لا اعتنكم أي كلفكم ما يشق عليكم من العنت وهو المشقة ولم يجوز أركابكم مداخلتهم اه (قوله  
 غالب على أمره) أي لا يعز عليه أمر من الأمور التي من جملتها اعناتكم فهذه ذاتها ليل لمضمون  
 الشرطية اه كرخي (قوله حكيم في صنعه) أي يحكم بما تقتضيه الحكمة وتتسع له طاقة البشر  
 بأن لا ينالهم حرج وتضييق وهو دليل على ما تنقده كلمة لو من انتفاء مقدمها اه كرخي (قوله ولا  
 تنكحوا المشركات الخ) روى أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث مرثد بن أبي مرثد الغنوي إلى مكة  
 ليخرج منها ناسا من المسلمين سرا وكان يهودي امرأة في الجاهلية اسمها عناق فأنته فقاتلات التخلو  
 فقال ويحك ان الاسلام حال بني وبينك فقاتل هل لك أن تتزوج بي فقال نعم ولكن ارجع  
 إلى النبي فاستأمره ففازت هذه الآية اه من أبي السعود (قوله تتزوجوا) إشارة إلى أن المراد  
 بالنسكاح العقد لا الوطء حتى قيل أنه لم يرد في القرآن بمعنى الوطء أصلا اه كرخي (قوله حتى  
 يؤمن) حتى بمعنى إلى ان يؤمن من بني على السكون لا اتصاله بنون النسوة في محل نصب بحكي  
 وأصله يؤمن فسكرت النون الأولى التي هي آخر الفعل لدخول نون النسوة ثم ادغمت الأولى في  
 الثانية اه شيخنا (قوله ولا مة مؤمنة) تعليل للنهي عن مواصلتهم وترغيب في مواصلة المؤمنات  
 صدر بلام الابتداء الشبيهة بلام القسم في أفادة التأكيدهم بالغة في الحمل على الانزجار اه كرخي  
 (قوله خير من مشركة) أفضل التفضيل يقتضي المشاركة عند البصريين ولا يجوز إذا انتفت نحو  
 النج ابر من النار والنور أضواء من الظلمة إلا أن المشاركة قد تكون باعتبار الاعتقاد لا الوجود  
 كقوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا على هذا فلا يلزم وجود الخيرية في المشركة وقال  
 الفراء وغيره من الكوفيين يصح حيث لا اشتراك وقال ابن عرفة يحىء التفضيل في كلامهم إيجابا  
 للأول ونفيًا عن الثاني فعلى قولهم لا يلزم منه وجود خير في المشركة مطلقا اه كرخي (قوله لأن  
 سبب نزولها الخ) تعليل للحمل الأمة على الرقيقة ردا على من حملها على المرأة مطلقا وقوله العيب  
 أي التهييب من المسلمين وقوله على من تزوج وهو حديثه بن الإيمان أو عبد الله بن رواحة  
 أو قوله أمة فيه ان المذكور في القصة أن كلامها لما تزوج الأمة بعد عتقها ففي الحقيقة انما



(ولو أعجبتمكم) لجمالها

وما لها وهـذا مخصوص بغير  
الكليات بآية والمحسنات  
من الذين أوثوا الكتاب (ولا  
تنكحوا) تزوجوا (المشركين)  
أي الكفار المؤمنين (حتى  
يؤمنوا) ولعبد مؤمن خير من  
مشارك ولو أعجبكم (لما له  
وجماله) (أوئلك) أي أهل  
الشرك (يدعون إلى النار)  
يدعائهم إلى العمل الموجب  
لما فلا تليق منا تحتهم (وأنه  
يدعو) على لسان رسوله (إلى  
الجنة والمغفرة) أي العمل  
الموجب لهما (بأذنه) بإرادته  
فحبب أجابه بتزويج أوليائه  
(ويبين آياته للناس لعلهم  
يتذكرون) يتعظون  
(ويستلونك)

من الله (إن كنتم مؤمنين)  
مصدقين فلما رد إليهم  
التابوت قبلوا وخرجوا معه  
(فلما فصل طالوت) خرج  
طالوت (بالجنود) بالجيش  
فاخذ بهم في أرض ففرة  
فاصابهم حر وعطش  
شديد فطلبوا منه الماء  
(قال) لهم طالوت (إن الله  
مبتليكم بنهر) مختبركم  
بنهر جار (فمن شرب منه)  
من النهر (فليس مني)  
ليس مني على عدوى ولا  
يجاوزه (ومن لم يطعمه)  
لم يشرب منه (فانه مني)  
على عدوى ثم استثنى فقال

تزوج حرة وقوله وترغب أي من المسلمين فرد الله عليهم بقاب ما اعتقدوه أهـ شيخنا وعبرة  
الحازن ولا ممة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتمكم نزلت في خنساء وليلة كانت لحذيفة بن اليمان  
قال يا خنساء ذكرت في الملا الأعلى على سوادك ودما متك ثم أعتقها وتزوجها وقيل نزلت في  
عبد الله بن رواحة قد كانت عنده أمة سوداء فغضب عليها يوما فلطمها ثم أتى النبي صلى الله عليه  
وسلم فآخبره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وما هي يا عبد الله قال هي تشهد أن لا إله إلا الله  
وأنت رسول الله وتصوم رمضان وتحسن الوضوء وتصلي قال أهـ هذه مؤمنة قال عبد الله فوالذي  
بعتك بالحق لا أعتقها ولا تزوجها ففعل قطعن عليه ناس من المسلمين فقالوا أنت كخ أمة وعرضوا  
عليه حرة مشركة فانزل الله أهـ لا آية انتهت (قوله ولو أعجبتمكم) الواو للعال أي ولا ممة  
مؤمنة خير من مشركة حال كونها قد أعجبتمكم ولو هنا يعني أن وكذا كل موضع وليها الفـ فعل  
الماضي كقوله ولو أعجبك كثرة الحبيث وأعطوا السائل وجاء على فرس ويطرد حذف كان  
واسمها بعد ما والمعنى وإن كانت المشركة تعجبكم فالمؤمنة خير أهـ كرخي (قوله وهذا مخصوص)  
أي مقصور على غير الكليات وقوله بآية الخ أي لأن الخبر فيها محذوف تقديره حل لكم لأن  
صدر الآية اليوم أحل لكم الطيبات الخ أهـ شيخنا (قوله ولا تنكحوا المشركين) أي ولو كانوا  
أهل كتاب فهذا الحكم لا استثناء فيه بخلاف ما قبله وقوله تزوجوا المشركين أي الكفار  
المؤمنات فيه إشارة إلى أن قوله تعالى ولا تنكحوا بضم التاء هنا وبفتحها في قوله ولا تنكحوا  
المشركات لأن الأول من نكح وهو يتعدى إلى مفعول واحد والثاني من أنكح وهو يتعدى  
إلى الاثنين الأول في الآية المشركين والثاني محذوف وهو المؤمنات أهـ كرخي (قوله ولعبد  
مؤمن) تعليل للنهي (قوله أولئك الخ) تعليل لقوله ولا ممة الخ ولقوله ولعبد الخ فاسم  
الإشارة واقع على كل من الإناث والذكور لأنه يصلح لهما كما قال ابن مالك وبأولى أشرب جمع مطلقا  
فقوله أي أهل الشرك يعني بهم المشركات والمشركين واسم الإشارة مبتدأ خبره يدعون فن  
حيث وقوعه على الذكور يكون الفعل مرفوعا بالنون والواو فاعل ويكون وزنه يفعلون لأن  
أصله يدعون بواو بن مخذفت أولا هـ ما وهى لام الكلمة ومن حيث وقوعه على الإناث يكون  
الفعل مبني على السكون وتكون النون نون النسوة وتكون الواو حرفا وهى لام الكلمة ووزنه  
يفعلن أهـ شيخنا (قوله إلى العمل الموجب لهما) وهو الكفر وقوله فلا تليق منا تحتهم أي  
أي الأخذ منهم وإعطائهم أهـ شيخنا (قوله إلى الجنة والمغفرة) من العلوم أن المغفرة قبل  
دخول الجنة ولذلك قدمت في غير هذه الآية سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة وسارعوا إلى  
مغفرة من ربكم وجنة وإنما قدمت الجنة هنا تقدما للقابل لتكمل وتظهر المقابلة لأن النار  
يقابلها الجنة أهـ شيخنا (قوله بتزويج أوليائه) وهم المسلمون وهـذا راجع لقوله ولا تنكحوا  
المشركين وكان عليه أن يقول وبأ تزوج من أوليائه ليرجع للآية الأولى أهـ (قوله  
يتعظون) أي ينتهون عن المعاصي أو يتذكرون قبح المنهي عنه وحسن المدعو إليه أهـ كرخي  
(قوله ويستلونك عن المحيض) السائل أبو الدحداح في فقرة من العصابة وسبب ذلك أن أهل  
الجاهلية كانوا لا يسألون الحيض في البيوت ولا يواكلون كدأب اليهود والمجوس واستمر  
الناس على ذلك في صدر الإسلام إلى أن سأل عن ذلك أبو الدحداح ومن معه أهـ أبو السعود فان  
قبل قد جاء ويستلونك ثلاث مرات بحرف العطف بعد قوله يستلونك عن الجنوهي ويستلونك  
ماذا ينفقون ويستلونك عن اليتامى ويستلونك عن المحيض وجاء أربع مرات من غير عطف



عن الحيض) أي الحيض أو مكانه ماذا يفعل بالنساء فيه (قل هو أذى) فقدر أو محله (فاعتزلوا النساء) أتركوا وطأهن (في الحيض) أي وقته أو مكانه (ولا تقربوهن) بالجماع (حتى يطهرن) يسكن الطاء وتشديد هاء والهاء وفيه ادغام التاء في الأصل في الطاء أي يقتسمان بعد انقطاعه (فإذا تطهرن) فأتوهن (للجماع) من حيث أمركم الله (بتجنبه في الحيض) وهو القبل ولا تعدوه إلى غيره (إن الله يحب) يثيب ويكرم (التوابين) من الذنوب (ويحب المتطهرين) من الأقدار

الامن اغترف غرفة بيده) وان قسرات بنصب الفسين أراد به غرفة واحدة فكانت تكفيهم تلك الغرفة لشربهم ودوابهم وجلهم (فشربوهم) فلما باقوا إلى النهر وقفوا في النهر وشربوا منه كيف شاؤوا (ألا قليلا منهم) ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا لم يشربوا إلا كما دلهم الله (فلما جاوزوه) يعني النهر (هو) يعني طالوت (والذين آمنوا) صدقوا (معهم قالوا) فيما بينهم (لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده قال الذين يظنون)

يسألونك عن الأهلة يسألونك ماذا ينفعون يسألونك عن الشهر الحرام يسألونك عن الخرفاء الفرق فالجواب أن السؤالات الأواخر وقعت في وقت واحد فجمع بينها بحرف الجمع وهو الواو وأما السؤالات الأول ف وقعت في أوقات متفرقة فذلك استؤنف كل جملة منها وحى بها وحدها اه سمين (قوله عن الحيض) مصدر ميمي يصلح الحدث والزمان والمكان فقوله أي الحيض أي سبلان الدم وخروجه فان الحيض في اللغة معناه السبلان وهو المصدر ويطلق أيضا على الدم نفسه ولذا عرفه الفقهاء بقولهم هو دم جملة يخرج في أوقات مخصوصة وقوله أو مكانه بقوله أن يقول أو زمانه لأنه يصح إرادته هنا أيضا بدل قوله أي وقته بعد قوله في الحيض اه شيخنا (قوله ماذا يفعل الخ) هذا بيان لصورة السؤال أي هل نختلطهن أو نعتزلهن (قوله قدر) أي مستقدر والموصوف بالاستقذار الحيض بمعنى الدم نفسه لا بمعنى المصدر الذي هو ميلانه وعبارة الحازن والأذى في اللغة ما يكره من كل شيء اه وعبارة أي السوء هو أي شيء يستتدرو ويؤذى من يقربه نفرته وكرامته اه وفي المصباح أذى الشيء أذى من باب تعب بمعنى قدر قال تعالى قل هو أذى أي مستقدر اه (قوله أو محله) أي أو محله قدر وهذا من قبل اللب والنشر المرتب فقوله قدر راجع لنفسه من الأول وقوله أو محله راجع للثاني في قوله أي الحيض أو مكانه (قوله فاعتزلوا النساء الخ) لما نزلت أخذ المسلمون يظهرها فخرجوهن من بيوتهن فقال ناس من الأعراب يا رسول الله البرد شديد والشباب قايمة فأن آثرنا من هلك سائر أهل البيت وإن استأثرنا بها هلككت الحيض فقال إنما أمرتم أن تعتزلوا جماعتهن ولم تؤمروا بانخراجهن من البيوت كفضل الأعاجم اه أبو السعد (قوله أي وقته) يحتمل أن يكون تفسير الحيض وأن يكون تقدير المضاف وحمل الحيض على المصدر وكل صحيح اه شيخنا (قوله ولا تقربوهن) في المصباح قربت الأمر أقرب به من باب تعب وفي لغة من باب قبل قربانا بالكسر فعلته أو دانيته ومن الأول ولا تقربوا الزنا ويقال منه قربت المرأة كناية عن الجماع ومن الثاني لا تقرب الحمى أي لا تدن منه اه ويقال أيضا قرب بضم اراء ككرم كما في القاهوس (قوله بالجماع) أي وبالمباشرة فيما بين السرة والركبة (قوله فإذا تطهرن) أي بالاغتسال أو التيمم كما يفصح عنه القراءة بتشديد ويوني عنه قوله عز وجل فإذا تطهرن الذي هو مفهوم الغاية وعند أبي حنيفة رضى الله تعالى عنه محل بالانقطاع ان انقطع لاكثر الحيض والأفلايد من الاغتسال أو مضى وقت صلاة بعد الانقطاع اه من التكرخي والتصریح بمفهوم الغاية وأن علم مما قبله لمزيد العناية بأمر التطهر اه أبو السعد (قوله للجماع) أي وغيره مما كان ممنوعا وهو المباشرة فيما بين السرة والركبة (قوله من حيث) في من قولنا أحدهم ما أنزل ابتداء الغاية أي من الجهة التي تنتهي إلى موضع الخيض والثاني أن تكون بمعنى في أي في المكان الذي نهيتم عنه في الحيض ورجح هذا بعضهم بأنه ملائم لقوله فاعتزلوا النساء في الحيض اه سمين (قوله بتجنبه) متعلق بأمركم على أنه هو المفعول الثاني له وقوله وهو القبل تفسير لحيث فهو ظرف مكان (قوله ولا تعدوه) بفتح التاء والعين والدال المشددة من التعدى وأصله تعدى وهذفت منه إحدى التاءين تخفيفا ويحتمل أنه بفتح التاء وسكون العين وضم الدال من عدا بمعنى تعدى أي لا تجاوزوه وقوله إلى غيره وهو الدبر (قوله من الأقدار) كجماعة الحائض والأتان في غير المأني أي أو المتطهرين بالماء من الجنابة والاحداث وكر قوله يجب دلالة على اختلاف المقتضى للمحبة فختلف المحبة كما أشار إليه في التقرير والجلتان معترضتان



(نساؤكم حوث لكم) أى  
محل زرعكم الولد (فأتوا  
حوثكم) أى محله وهو القبل  
(أنى) كيف (شئتم) من  
قيام وقعود واضطجاع واقبال  
وأدبار نزل رد القول اليهود  
من أتى امرأته في قبلها من  
جهة دبرها جاء الولد أحول  
(وقدموا لانفسكم) العمل  
الصالح كالسجدة عند الجماع  
(واتقوا الله) في أمره ونهيه  
(واعلموا انكم ملاقوه  
بالبعث فيجازيكم  
بأعمالكم) (وبشرا المؤمنين)  
الذين اتقوه بالجنة (ولا  
تجهلوا الله) أى الحلف به  
(عرضة) علة مانعة  
(لايمانكم) أى نصبها  
بان تكثروا الحلف به

يعلمون ويستيقنون (أنهم  
ملاقوا الله) معانوا الله  
بعد الموت (كم من  
فئة قليلة) جماعة قليلة من  
المؤمنين (غلبت فئة) جماعة  
(كثيرة) من الكافرين  
(بإذن الله) بنصر الله (والله  
مع الصابرين) مع  
الصابرين في الحرب بالنصرة  
(ولما برزوا) صافوا (لجالات  
وجنوده قالوا) يعنى هؤلاء  
المصدقين (ربنا أفرغ علينا  
صبرا) أى اكرمنا بالصبر  
(وثبت أقدامنا) في الحرب  
(وانصرنا على القوم

وقعتا بين المبين وهو فاتوهم من حيث أمركم الله وبين البين وهو نساؤكم حوث لكم أى مزرع  
ومنبت للولد كالارض للنبات كما أشار إليه بقوله أى محل زرعكم الولد لانه الفرض الاصل من  
الائمان لا قضاء الشهوة ونكته هذا الاعتراض الترغيب فيما مروا به والتغريض عما نهوا عنه  
وقدم الذى اذنب على الذى لم يذنب لكيلا يقط التائب من الرحمة ولا يوجب المتطهر بنفسه  
كما فى آية فمن ظالم لنفسه الخ وقوله حوث لكم أى ذوات حوث ليصح الاخبار عن الجنة بالمصدر  
وافردوا مبتدأ جمع لانه مصدر والافصح فيه الافراد والتذكير حث ذوق قد أشار الى ذلك فى  
التقرير اه كرخى (قوله نساؤكم حوث لكم) أى مواضع حوث لكم شبههن بهما المبين ما يلقى  
فى ارحامهن من النطف وبين البذر ومن المشابهة من حيث ان كلا منهما مادة ما يحصل منه  
فاتوا حوثكم الماء ببر عن بالحوث ع بر عن مجامعتهم بالائمان وبيان لقوله تعالى فاتوهم  
من حيث أمركم الله اه أبو السعود (قوله محل زرعكم) أى استنباتكم الولد فهو مفعول به  
للمصدر وعبارة الخازن حوث لكم أى مزرع لكم ومنبت للولد وهذا على سبيل التشبيه فجعل  
فرج المرأة كالارض والنطفة كالبذر والولد كالزراع اه (قوله جاء الولد أحول) فى القاموس  
الحول بالتحريك ظهور البياض فى مؤخر العين ويكون السواد فى جهة الماق واقبال الحدقة  
على الانف أو ذهاب حدقتها قبل مؤخرها أو أن تمل الحدقة الى اللهاظ اه (قوله كالسجدة)  
روى ابن عادل فى تفسيره أن النبى صلى الله عليه وسلم قال من قال بسم الله عند الجماع فاتاه ولد  
وله حسنة بعدد انقاس ذلك الولد وعدد عقبه الى يوم القيامة اه شيخنا (قوله الذين اتقوه  
بالجنة) أى لانهم تلقوا ما خوطبوا به من الاوامر والنواهي بحسن القبول والامتثال بما يقصر  
عنه البيان من الكرامة والنعيم المقيم أو بكل ما يبشر به من الامور التى تسر بها القلوب  
وتقربها الى الله كما أشار إليه فى التقرير بوفيه مع ما فيه من تلوين الخطاب وجعل المبشر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم من المبالغة فى تشریف المؤمنين ما لا يخفى اه كرخى (قوله ولا تجعلوا  
الله عرضة لايمانكم الخ) نزلت فى عبد الله بن رواحة كان بينه وبين ختمة بشير بن النعمان  
شئ يخاف عبد الله لا يدخل عليه ولا يكلمه ولا يصلى بينه وبين خصم له فكان اذا قيل له فيه  
يقول قد حلفت بالله ان لا أفعل فلا يحل لى أن لا أبرئ عني فانزل الله هذه الآية وقيل نزلت  
فى أبى بكر الصديق حين حلف أن لا يتفق على مسطح حين خاض فى حديث الافك والعرضة  
ما يجعل معرضا للشئ وقيل العرضة الشدة والقوة وكل ما يعترض فيمنع عن الشئ فهو عرضة  
والمعنى لا تجعلوا الحلف بالله سبيبا مانعا لكم من البر والتقوى يدعو أحدكم الى برا وصلة رحم  
فبقول قد حلفت بالله لا أفعله فيعتل بيمينه فى ترك البر والاصلاح اه خازن (قوله عرضة  
لايمانكم) العرضة بمعنى المفعول كالقبضة والفرقة تطاق على ما يعرض دون الشئ فيه صير  
حاجزا عنه فلذلك قال نصبا أى منصوبا أى لا تجعلوا الله كالعرض المنصوب للربا فكلما أردتم  
الامتناع من شئ ولو كان خيرا تتوصلون الى ذلك بالحلف بالله اه شيخنا وفى القاموس  
النصب يسكون الصاد وفتحها العلم المنصوب اه فالخالف يجعل اسم الله كالعلم المنصوب من  
حيث الاعتماد عليه فى التوصل الى مطلوبه فاذا كان مراده عدم فعل أمر يحلف بالله ان لا يفعله  
لاجل أن يمتنع باليمين ويتعمل به فى عدم فعله اه (قوله بان تكثروا الحلف به) وقوله أن  
لا تبروا هذا جمع بين قولين فى تفسير الآية فعلى التفسير الاول وهو كثار الحلف بالله تكون  
الآية نهيا عن الحلف ولو على أمر صدق وخير كان كان يحلف على كل خير أراد فعله أن يفعله



(ان) لا (تبروا وتتقوا)  
فتكره اليمين على ذلك ويسن  
فيه الحنث ويكفر بخلافها  
على فعل البر ونحوه فهي  
طاعة (وتصلحوا بين  
الناس) المعنى لا تمنعوا من  
فعل ما ذكر من البر ونحوه  
اذا حلفت عليه بل اتوه  
وكفروا لان سبب نزولها  
الامتناع من ذلك (والله  
يعلم) لا قوالكم (علم)  
بأحوالكم (لا يؤخذكم  
الله باللغو) الكائن (في  
أيمانكم) وهو ما يسبق اليه  
اللسان

الكافرين) على جالوت  
وجنوده (فهزموهم باذن  
الله) بنصرة الله (وقتل داود)  
النبي (جالوت) الكافر  
(وأثابه الله الملك) أعطى  
الله داود ملك بني اسرائيل  
(والحكمة) الفهم والنبوة  
(وعلمه مما يشاء) يعني  
الدروع (ولو لا دفع الله  
الناس بعضهم بعض) كما  
دفع داود شر جالوت عن  
بني اسرائيل (لفسدت  
الارض) باهلها يقول دفع  
الله بالنبيين عن المؤمنين  
شراعتهم وبالمجاهدين  
عن القاعدتين عن الجهاد  
شر أعدائهم ولولا ذلك  
لفسدت الارض باهلها

فهذا مكره لما فيه من ابتذال اسمه تعالى في كل شيء يحلف عليه قلبه أو كثير عظيم أو حقير  
وعلى التفسير الثاني تكون الآية نهيا عن الحلف ولو مرة واحدة لما فيه من الامتناع من فعل  
الخير كأن حلف أن لا يفعل ما فيه بر ومروءة كأن لا يصلح الضمى أو أن لا يصلح بين متخاصمين  
وقد صرح في الخازن بالتفسيرين والشارح خلط بينهما وضمن الخازن قيل معنى الآية لا تحلفوا  
بالله أن لا تبروا ولا تتقوا ولا تصلحوا بين الناس وقيل معناها لا تكثروا الحلف بالله وإن كنتم  
بارين متقين مصليين فإن كثرة الحلف بالله ضرب من الجراءة عليه اهـ ومنشأ القولين  
الخلاف في معنى العزيمة فانها تستعمل بمعنى الفاعل وبمعنى المفعول فعلى الاول يخرج التفسير  
الذي ذكره بقوله أن لا تبروا وعلى الثاني يخرج التفسير الذي ذكره بقوله بان تكثروا  
الحلف به وبعبارة أبي السعود والعزيمة فعله اما بمعنى فاعل بمعنى ما يعرض دون الشيء فيصير  
حاجزا وما منع عنه كما يقال فلان عرضة للخير واما بمعنى مفعول بمعنى الشيء المعرض للامرأى  
المجهول حاجزا عنه فالمعنى على الاول لا تجعلوا اسم الله مانعا من فعل الامور الحسنة التي تحلفون  
على تركها وعلى هذا فالمراد بالاعمان الامور المحلوف عليها وممنعت اعمانا متعلقة بها وقوله أن  
تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس عطف بيان لايمانكم أو بديل منها لما عرفت أنها عبارة عن  
الامور المحلوف عليها واللام في لايمانكم متعلقة بالفعل أو بعزيمة لما فيها من معنى  
الاعتراض أي لا تجعلوا الله لبركم وتقواكم واصلاحكم بين الناس عرضة أي برزخا حاجزا بان  
تحلفوا به على تركها والمعنى على الثاني لا تجعلوا الله معرضا لايمانكم بتدلوته بكثرة الحلف به  
وعلى هذا فالاعمان باقية على معناها الاصل الذي هو الاقسام جمع قسم وأن تبروا حينئذ علة  
للنهى أي ارادة أن تبروا وتتقوا وتصلحوا لان الخلاف مجتزأ على الله سبحانه وتعالى غير معظم له  
فلا يكون براعة ثبوت بين الناس فيكون بمنزل من التوسط في اصلاح ذات البين اهـ (قوله أن  
لا تبروا) أي ان لا تفعلوا البر كالتصدق وصلة الرحم وتفقوا وتصلحوا أي ان لا تتقوا ولا  
تصلحوا فالاول كأن لا يصلح الضمى والثاني ظاهر اهـ شيخنا فالمراد بالبر هنا الامر المستحسن  
شرعا وفي المصباح والبر بالكسر التبر والفضل وبر الرجل ببره وراوان علم يعلم علمه فهو بر  
بالفتح وبار أيضا أي صادق أو تقي وهو خلاف الفاجر وجمع الاول ابرار وجمع الثاني بررة مثل  
كافرو وكفرة اهـ وهذا كله على تقدير لا كما جرى عليه الجلال وعلى القول الثاني في التفسير وهو  
عدم زيادتها يكون معنى قوله أن لا تبروا أي تصدقوا ولا تتقوا في ايمانكم ويكون المراد بالبر  
ضد الحنث وفي المصباح وبر الحج واليمين والقول بر من باب علم فهو بر وبار وبرت في القول  
واليمين ابر فيهما مبرور اذا صدقت فيهما فان بار وبار اهـ (قوله فتكره اليمين) وقوله فهي طاعة  
افادته ان اليمين تكرة تارة وتندب أخرى وقد تحرم وقد تجب وقد تباع فتعريمها الاحكام الخمسة كما  
هو مقرر في كتب الفقه (قوله ويسن فيه الحنث) الضمير عائذ على اسم الإشارة لا على اليمين لانها  
مؤنثة كما في القاموس اهـ (قوله لا يؤخذكم الله) أي لا يعاقبكم ولا يوجب عليكم الكفارة كما ذكره  
بقوله فلا اثم فيه ولا كفارة اهـ شيخنا والغزو صدر لغالبه وقال لغالبه لغزو مثل غزا بغزو وغزوا  
ولغى بالغى لغيا مثل ابقى لبقيا اهـ ميم وفي الخازن لا تقول ساقط مطروح من الكلام ومالا  
يعتد به وهو الذي يورد لا عن روية وفكر والاعوفى اليمين هو الذي لا عقده معه كقول القائل لا والله  
وبلى والله على ما سبق للسان من غير قصد ونية وبه قال الشافعي رضي الله عنه وبه ضده ما روى  
عن عائشة رضي الله عنها قالت نزل قوله تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم في قول الرجل



من غير قصد الحلف نحو  
 لا والله وبلى والله فلا اثم فيه  
 ولا كفارة (ولكن يؤخذ كم  
 بما كسبت قلوبكم) أى  
 قصده من الايمان اذا حلفتم  
 (والله غفور) لما كان من  
 اللغو (حليم) بتأخير العقوبة  
 عن مستحقها (لأن يؤلون  
 نساءهم) أى يحلفون أن  
 لا يجمعون (تربص)  
 الله بعبدة أشهر فان  
 قاروا موافقها أو بعدها  
 عن اليقين إلى الوطء (فان  
 الله غفور) لهم ما أتوه من ضرر  
 المرأة بالحلف (رحيم)  
 (وان عزموا الطلاق) أى  
 عليه بأن لم يفثوا فليوقعوه  
 (فان الله سميع) لقولهم  
 (عالم) بعزمهم المعنى ليس  
 لهم بعد تربص ما ذكره  
 الفية أو الطلاق (والماطلقات  
 يترصدن) أى لينتظرن  
 (بأنفسهن) عن النكاح  
 (ثلاثة قروء) تمضي من حين  
 الطلاق جمع قراء بفتح  
 القاف وهو الطهر أو الحيض  
 قسولان وهذا في المدول  
 بين أما غيرهن فلا عدة  
 عليهن بقوله فما لكم عليهن  
 من عدة وفي غير الآية  
 والصغيرة فعدتهن ثلاثة  
 أشهر والحوامل فعدتهن  
 أن يضعن حملهن

ولكن الله ذو فضل  
 ذو من (على العالمين) بالدفع  
 تلك آيات الله هذه آيات

لا والله وبلى والله أخرجه البخاري موقوفا ورفعها أبو داود قال قالت عائشة قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم هو قول الرجل في بيته كلاً والله وبلى والله ورواه عنها أيضاً موقوفاً وقيل في معنى  
 اللغو هو أن يحلف على شيء يراه أنه صادق ثم يتبين له خلاف ذلك وبه قال أبو حنيفة ولا كفارة فيه  
 ولا اثم عليه عنده وفائدة الخلاف الذي بين الشافعي وأبي حنيفة في لغو اليمين أن الشافعي  
 لا يوجب الكفارة في قول الرجل لا والله وبلى والله ويوجبها فيما إذا حلف على شيء يعتقده أنه كان  
 ثم بان أنه لم يكن وأبو حنيفة يحكم بضد ذلك اهـ (قوله من غير قصد) أى بل القصد مجرد توكيد  
 الكلام (قوله ولكن يؤخذ كم) وقعت هنا لكن بين نقيضين باعتبار وجود اليمين لأنها لا تختل  
 أما أن لا يعتد بها للطلب بل جرت على اللسان وهي اللغو وأما أن يعتد بها وهي المنعقدة وقوله بما  
 كسبت متعلق بالفعل قبله والباء للسببية كما تقدم وما يجوز فيها ثلاثة أوجه أظهرها أنها مصدرية  
 ليقابل المصدر وهو اللغو أى لا يؤخذ كم باللغو ولكن بالكسب والثاني بمعنى الذي ولا بد من  
 عائد محذوف أى كسبته ويرجع هذا إلى ما معنى الذي أكثر منها مصدرية والثالث أن تكون نكرة  
 موصوفة والعائد أيضاً محذوف وهو ضيف وفي هذا الكلام حذف تقديره ولكن يؤخذ كم في  
 إيمانكم بما كسبت قلوبكم حذف لدلالة ما قبله والحليم من حلم بالضم يحلم إذا عفا مع قدرة اهـ  
 سمع (قوله لما كان من اللغو) أى مع أنه ناشئ عن عدم التثبت وقوله المبالة اهـ أبو السعود  
 (قوله للذين يؤلون الخ) أى للولى حق الصبر من زوجته تلك المدة فلا تطالبه فيها بفيسة ولا  
 بطلاق اهـ من البيضاءوى (قوله من نساءهم) الإيلاء الحلف وحقه أن يستعمل بعلى واستعماله  
 بمن تضمنه معنى البعد أى يحلفون متباعدين من نساءهم اهـ أبو السعود (قوله أى يحلفون أن  
 لا يجمعوهن) أى مطلقاً أو مدة تزيد على أربعة أشهر كما تقر في الفروع اهـ شيخنا (قوله تربص)  
 مبتدأ خبره ما قبله أضيف إلى الظرف على الاتساع أى التجوز إذا الأصل تربصهن في أربعة أشهر  
 اهـ كرخي (قوله أى عليه) أشار إلى أن نصب الطلاق على نزع الخافض لأن عزم يتهدى بعلى  
 وقوله فليوقعوه أشار إلى أن جواب أن محذوف كما هو الظاهر اهـ كرخي (قوله فان الله سميع  
 عليم) فيه من الوعيد على الامتناع وترك الفيسة ما لا يخفى اهـ أبو السعود (قوله أى لينتظرن)  
 إشارة إلى أن هذا الخبر في معنى الأمر وإرادته أبلغ من صريح الأمر لا شعاره بأن المأمورة بما يجب  
 أن يتلقى بالمسارعة إلى الاتيان به فكأنهن أمثلن بالفعل اهـ شيخنا (قوله بأنفسهن) الباء  
 قيل زائدة في التوكيد والأصل يترصدن أنفسهن ويكون التوكيد توكيد النون النسوة وقيل  
 للتعدية أى يترصدن بأنفسهن لا بغيرهن أى غيرهن لا دخل له في هذا الأمر لأن أنفسهن طوامح  
 أى فواظرن إلى الرجال فلا يقيمها إلاهن ولأن أمر العدة لا يعلم إلا من جهتهن اهـ شيخنا (قوله  
 يترصدن بأنفسهن) أى فلا تتوقف العدة على ضرب قاض بخلاف مدة العنة اهـ (قوله ثلاثة  
 قروء) نصب على الظرفية أو المفعولية بتقدير مضاف أى يترصدن مدة ثلاثة قروء اهـ شيخنا (قوله  
 بفتح القاف) انما اقتصر عليه لأجل الجمع المذكور والأفوه بالضم أيضاً لكن ذلك يجمع على  
 اقراء وفي المصباح والقراء فيه افتان الفتح وجهه قروء واقرؤ مثل فلس وفلوس وأفلس والضم  
 ويجمع على اقراء مثل قفل واقفال اهـ (قوله قولان) الأول للشافعي والثاني لابي حنيفة ومالك  
 وفائدة الخلاف تظهر فيما إذا شرعت المعتدة في الحيضة الثالثة فمن يجعل القراء الطهر يرى  
 انقضاء عدتها حينئذ ومن يجعله الحيض يقول لا تنقضي عدتها حتى تنقضي الحيضة الثالثة  
 اهـ كرخي (قوله وهذا في المدخول بهن) حاصل ما ذكره خمس تخصيصات ثلاثة الآية الأربعة الأولى



كما في سورة الطلاق والاماء  
فقد تهن قرآن بالسنة (ولا  
يحل لمن ان يكتمن ما خلق  
الله في ارحامهن) من الولد  
أو الحيض (ان ~~يكن~~ يؤمن  
بالله واليوم الآخر ويعولتهن)  
أزواجهن (أحق بردهن)  
عراجتهن ولو أبن (في  
ذلك) أي في زمن التبرص  
(ان أرادوا اصلاحا) بينهما  
لاضرار المرأة وهو تحريض  
على قصده لا شرط لجواز  
الرجعة وهذا في الطلاق  
الرجعي وأحق لا تفضيل  
فيه اذ لا حق لغيرهم في  
نكاحهن في العدة (ولهن)  
على الأزواج (مثل الذي) لهم  
(عليهن) من الحقوق  
(المعروف) شرعا من حسن  
العشرة وترك الضرر ونحو  
ذلك (واسر حل عليهن  
درجة) فضيلة في الحق من  
وجوب طاعتهم لهم لما  
ساقوه من المهر والنفاق  
(والله عزيز) في ملكه  
(حكيم) في ما دبره خلقه  
(الطلاق) أي التطلق الذي  
يراجع بعده

الله يعني القرآن بأخبار الامم  
الماضية (فتلوهما عليك)  
تنزل عليك جبريل بها  
(بالحق) لبيان الحق والباطل  
(وانك لمن المرسلين) الى  
الحن والانس كافة (تلك  
الرسول) الذين سميناهم لك

بالقرآن والا- ير بالسنة اه شيخنا (قوله بقوله فالك) أي بدليل قوله الخ (قوله كما في سورة  
الطلاق) راجع للثلاثة الآية والصغيرة والحامل والمذكور في تلك السورة قوله تعالى واللائي  
يئسن من المحيض الآية اه شيخنا (قوله ولا يحل لمن ان يكتمن الخ) أي لاجل استعمال  
انقضائها لاجل ابطال حق الزوج من الرحمة ولاجل الحاق الولد بغير أبيه وفيه دليل على قبول  
قولهن في ذلك نفيا واثباتا اه شيخنا (قوله ان كن يؤمن الخ) جواب الشرط محذوف يدل عليه  
ما قبله دلالة واضحة أي فلا يجترئ على ذلك لان قضية الايمان بالله واليوم الآخر الذي يقع فيه  
الجزاء والعقوبة منافية له قطعاً اه أبو السعود وهذا الشرط ليس للتقييد بل للتغليظ - حتى لو لم  
يكن مؤمنات كان عليهن العدة أيضا اه كرخي (قوله أزواجهن) أفاد به ان البعولة جمع بعل  
فالتاء لتأنيث الجمع ويصح أن يكون مصدرا على حذف مضاف أي أهل بعولتهن اه أبو السعود  
وفي المصباح البعل الزوج يقال بعل بعل من باب قتل بعولة اذا تزوج والمرأة بعل أيضا وقد يقال  
فيها بعلة بالهاء كما يقال زوجة تحية قلتاً ثبت والجمع البعولة قال تعالى وبعولتهن أحق بردهن  
اه فقد استفيد من هذا ان البعولة لفظ مشترك بين المصدر والجمع ويجمع البعل أيضا على بعال  
وبعول كما في القاموس وفيه أن بعل من باب منع فيؤخذ منه مع كلام المصباح انه يأتي من بابي  
قتل ومنع ونصبه والبعل الزوج والجمع بعال وبعول وبعولة والاثني بعل وبعلة وبعل كنع بعولة  
صار بعل والبعل الجماع وملاءمة المرأة اه (قوله ولو أبن) أي امتنع منها (قوله بينهما)  
أي بينهما وبينهن وقوله لا ضرر للمرأة عطف على اصلها وقوله وهو أي قوله ان أرادوا اصلاحا  
تحريض على قصده أي قصد الاصلاح (قوله وهذا) أي قوله وبعولتهن فالضمير للطلقات طلاقا  
رحميا فهو راجع لبعض أفراد المطلقات اه شيخنا وقربنة هذا التقييد قوله الآية في الطلاق  
مرتان الخ اه (قوله وأحق لا تفضيل فيه) أي بل هو بمعنى الفاعل فكأنه قال وبعولتهن  
حقيقة بردهن اه كرخي وقوله اذ لا حق لغيرهم في نكاحهن صوابه في رددهن ورجعتهن كما  
غير غيره وما جرى عليه أحد قولين والآخر ان التفضيل على بابه والمفضل عليه هو الزوجة أي  
ان الزوج أحق منها بالرجعة بمعنى أنها لو امتعت منها وطلبها فوفه والمحاب وعبارة أبي السعود  
وصيغة التفضيل لا فائدة ان الرجل اذا اراد الرجعة والمرأة تأبأها وجب ايثار قوله على قولها  
وليس معناه ان لها حق في الرجعة اه (قوله مثل الذي لهم الخ) أي مثله في مطلق الوجوب لافي  
عدد الافراد ولا في صفة الواجب اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله مثل الذي لهم الخ أي في الوجوب  
لا في الجنس اذ ليس الواجب على كل منهم ما من جنس ما وجب على الآخر فلو غسست نسيانه  
أو خبرت له لم يلزمه ان يفعل مثل ذلك ولا يكن يقابلها بما يقابل به النساء وقد أشار اليه في التقرير  
اه (قوله من حسن العشرة) أي منهم ومنهن وكذا ما بعده فبعض الحقوق قد يكون مشتركا بينهما  
كحذين الحقين وبعضها قد يكون مختلفا كما قرر في الفروع اه شيخنا (قوله لما ساقوه) أي  
دفعوه من المهر الخ (قوله الطلاق مرتان) روى عن عمرو بن الزبير قال كان الرجل اذا طلق  
زوجته ثم ارتجعها قبل أن تنقضي عدتها كان له ذلك وان طلقها ألف مرة فعد رجلا الى امرأته  
فطلقها حتى اذا شارفت انقضائها عدتها ارتجعها ثم قال والله لا آوئك الى ولا تحابين أبدا فانزل  
الله تعالى الطلاق مرتان قامساك بعروف أو تسريح باحسان فاستقبل الناس الطلاق جديدا  
من ذلك اليوم من كان طالق أو لم يطلق أخرجه الترمذي اه خازن والطلاق مبتدأ بنقد برعد  
الطلاق لتخصيص المطابقة بين المبتدأ والخبر اه أبو السعود (قوله أي التطلق) أشار به الى ان



(مرتان) أي اثنتان (فامسالك)  
أي فعليكم امساكهن بعدة  
بان تراجعوهن (بمعروف)  
من غير ضرار (أو تسريح)  
أي ارسال لهن (باحسان  
ولا يحمل لهن)

(فضلنا بعضهم على بعض)  
بالكرامة (منهم من كرم  
الله) وهو موسى (ورفع  
بعضهم درجات) فضائل هو  
أبراهيم اتخذ خليلًا مضافًا  
وأدريس رفعه مكانًا عليا  
(وآتيناه) أعطيناه (عيسى  
ابن مريم البينات) الامر  
والنهي والنجاة (وأيدناه)  
قويناه وأعناه (روح  
القدس) بجبريل الطاهر  
(ولو شاء الله ما اقتتل)  
ما اختلف (الذين من  
بعدهم) من بعد موسى  
وعيسى (من بعد ما جاءتهم  
البينات) بيان ما في كتابهم  
نعم محمد وصفته (ولاكن  
اختلفوا) في الدين (فمنهم  
من آمن) بكل كتاب ورسول  
(ومنهم من كفر) أي بالكتب  
والرسل (ولو شاء الله ما اقتتلوا)  
ما اختلفوا في الدين (ولاكن  
الله يفعل ما يريد) كما يريد  
بعباده ثم حثهم على الصدقة  
فقال (يا أيها الذين آمنوا  
انفقوا مما رزقناكم)  
تصدقوا مما أعطيناكم من  
الاموال في سبيل الله (من  
قبل أن يأتي يوم) وهو يوم

الطلاق اسم مصدر والمراد منه المصدر ليطابق قوله أو تسريح وقوله الذي يراجع بعده إشارة  
إلى حذف النعت وراجع بالبناء للفاعل أو المفعول وعلى هذا تكون هذه الآية مقدمة  
أو مخصصة للضمير في قوله ويعولتهن لصدقه بالبانة اه شيخنا (قوله مرتان) أي والثالثة تؤخذ  
من قوله أو تسريح باحسان أو من قوله فان طلقها فلا تحل له من بعد اه شيخنا والظاهر ان هذا  
لا يصح لانه حيث كان المراد بيان عدد الطلاق الذي يراجع بعده لا يقال وبقيت الثالثة فتؤخذ  
من لذل ان الثالثة لا رجعة بعدها اه (قوله أي اثنتان) هذا اللفظ يصدق بايقاعهما معا  
أو مرتبًا بل المتبادر منه المعية بخلاف لفظ مرتان فانه ظاهر في التعاقب وعدم المعية فهو أوضح  
في المراد وذلك لان الاولى للطلاق ان لا يقع الطلقتين دفعة واحدة بل يقع كل واحدة في طهر  
وعبارة أبي السعود وإشارته عليه العظم الكريم على التعبير بثنيتان للايدان بان حقهما أن يوقعا  
مرة بعد مرة لادفعة واحدة وان كانت الرجعة ثابتة أيضا اه (قوله أي فعليكم امساكهن) أشار به  
إلى ان امساكهن متبادر من خبر وان الخبر بقدر قبله لا جمل تسريح الابداء بالانكحة  
والوجوب المستفاد من عليكم ليس للامساك وحده بل لاحد الامرين الامساك والتسريح اه  
شيخنا (قوله ارسال لهن) أي بتركهن حتى تنقضي العدة فتبين وهذا هو المتبادر ويكون ملك  
الطالقة الثالثة مستفاد من قوله فان طلقها فلا تحل له من بعد ويحتمل كما قيل ان المراد بالتسريح  
تطليقهن الطالقة الثالثة وقوله باحسان أي مع احسان من نحو بذل مال لهن جبر الخاطر من  
فالمراد بالاحسان عدم المضارة وايصال المعروف وقيل هو أن يؤدي اليها جميع حقوقها المالية  
ولا يذكرها بعد المفارقة بسوء ولا ينفر الناس عنها اه من الخازن وفي القرطبي والتسريح محتمل  
لفظه معنيين أحدهما تركها حتى تتم العدة من الطالقة الثانية وتكون املاك بنفسها وهذا قول  
السدي والضحاك والمعنى الآخر أن يطلقها ثالثة فيسرحها وهذا قول مجاهد وعطاء وغيرهما  
وهو أصح لوجوه ثلاثة أحدها ما رواه الدارقطني عن أنس أن رجلا قال يا رسول الله قال الله  
تعالى الطلاق مرتان فإني صارت ثلاثا قال امساك بمعروف أو تسريح باحسان وفي رواية هي الثالثة  
ذكره ابن المنذر الثاني ان التسريح من الفاظ الطلاق لا ترى انه قد قرئ وان عزموا السراح  
الثالث ان فعل تفعيلا يعطى انه أحدث فعلا مكررا على الطالقة الثانية وأيسر في الترك أحداث  
فعل يعبر عنه بالتفصيل قال أبو عمرو أجمع العلماء على ان قوله تعالى أو تسريح باحسان هي  
الطالقة الثالثة بعد الطلقتين وأياها عني بقوله تعالى فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح  
زواجا غيره اه وإلغاء في قوله فامسالك الخ للترتيب على التعليم كأنه قيل اذا علمتم كيفية التطبيق  
فعليكم أحد الامرين وانما كان معناها ذلك لان الامساك بالمعروف أو التسريح بالاحسان  
انما يكون قبل استيفاء الطلقات الثلاث لا بعدهما والاحسان أعم من المعروف لان المراد  
بالمعروف عدم المضارة والاحسان أعم من ذلك فيشمل اعطاء المال فكل معروف احسان  
وليس كل احسان معروف فبين ان من حق المطلق ان يزيد على عدم المضارة اعطاء المال جبرا  
نحو ما روي عن الحسن بن علي بن فضال من الوجود وانكسار الخاطر وذلك على حسب ما كانوا  
يراعون في بذل المعروف ان يرتحل عنهم اه من الكرخي (قوله ولا يحمل لهن) أي أن تأخذوا الخ  
سبب نزولها ان جميلة بنت عبد الله بن أبي سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فأتت  
النبي صلى الله عليه وسلم وقالت لا أنا ولا ثابت لا يجمع رأسي ورأسه شيء والله ما أعيبه في دين ولا  
خلق ولا كن أكره الكفر في الاسلام ما أطيقه بغضائي رفعت جانب الخباء فرأيتها أقبل في عدة



أيها الأزواج (ان تأخذوا  
 عما آتيتوهن) من المهور  
 (شيئاً) اذا طلقتموهن (الا  
 ان يخافا) أي الزوجان (الا  
 بقيما حدود الله) أي لا يأتيا  
 بما حده من الحقوق وفي  
 قراءة يخافا بالبناء للمفعول  
 فلا يقيما بدل اشتغال من  
 الضمير فيه وقرئ بالفوقانية  
 في الفعلين (فان خفتن) لا  
 يقيما حدود الله فلا جناح  
 عليهما فيما اقتدت به  
 نفسمامن المال ليطلقها أي  
 لا حرج على الزوج في أخذه  
 ولا الزوجة في بذله (تلك)  
 الأحكام المذكورة (حدود  
 الله فلا تعتدوها ومن يتعد  
 حدود الله فأولئك هم  
 الظالمون فان طلقها) الزوج  
 بعد الثنتين (فلا تحلل له  
 من بعد) أي الطلقة الثالثة  
 القيامة (لا يبيع فيه) لا فداء  
 فيه (ولا خلة) ولا محالة (ولا  
 شفاعنة) لا كافرين  
 (والكافرون) بالله (هم  
 الظالمون) المشركون بالله  
 ثم مدح نفسه فقال (الله  
 لا اله الا هو الحي) الذي  
 لا يموت (القيوم) القائم  
 الذي لا يبدله (لا تأخذوه  
 سنة) نعاس (ولا نوم) ثقيل  
 فيشغله عن تدبيره وأمره (له  
 ما في السموات) من الملائكة  
 (وما في الارض) من الخلق  
 (من ذا الذي يشفع عنده)

فاذا هم أشد هم سوادا وأقصرهم قامة وأقبحهم وجهاً فترتبات الآية فاختلعت منه بالحدثة التي  
 أصدقها أيها أفرادها عليه اه بيضاوي وقوله ولكن أكره الكفر في الاسلام أي أكره أن أقت  
 عنده ان أقع فيما يقتضي الكفر بفضايفه ويحتمل أن تريد كفران العشير اه زكريا (قوله أيها  
 الأزواج) وقيل ان الخطاب لولاية الامور وعبارة الخطيب تنبيه علم مما تقرر ان الخطاب في  
 الاول للزوجين وثانيا للاولياء والحكام ونحو ذلك غير عزيز في القرآن وغيره ويجوز أن يكون  
 الخطاب كله للامعة والحكام ولا ينافي ذلك قوله تعالى ان تأخذوا مما آتيتوهن شيئا لانهم الذين  
 يأمرون بالاخذ والابتاء عند الترافع اليهم فكأنهم الآخذون والمؤتون اه وسبقه اليه  
 البيضاوي وأبو السعود وقوله من المهور أي ولا من غيرها بالطريق الاولى وعبارة أبي السعود  
 ولا يحمل لكم أن تأخذوا منهن في مقابلة الطلاق مما آتيتوهن من المهور وتخصيصها بالذكر وان  
 شاركها في الحكم سائر أموالهن اما رعاية العادة أو التنبيه على أنه اذا لم يحمل لهن أن يأخذوا مما  
 أعطوهن في مقابلة البضع عند خروجه عن ملكهم فلا أن لا يحمل أن يأخذوا مما لا تعلق له  
 بالبضع أولى وأحرى اه (قوله شيئا) مفعول تأخذوا أي شيئا قليلا فضلا عن الكثير (قوله الا ان  
 يخافا) فيه التفات عن الخطاب الى الغيبة والكلام على تقدير أمرين حرف الجر وهو في ومضاف  
 الى المصدر المأخوذ من أن وصلتها والتقدير الا في مال خوف عدم القيام وقوله لا يقيما في محل  
 المفعول به الضروف والمعنى ولا يحمل لكم أن تأخذوا منهن شيئا في حال من الاحوال الا في حال  
 خوفهما عدم اقامة حدود الله وقوله من الحقوق أي حقوق الزوجة (قوله وفي قراءة) أي  
 سبعة وقوله من الضمير وهو ألف التثنية والتقدير الا أن يخافا عدم اقامتهما حدود الله وأصل  
 الكلام على هذه القراءة الا أن يخافا ولاية الامور الرجل والمرأة أن لا يقيما حدود الله فالولاية  
 فاعل والرجل مفعول به والمرأة معطوفة عليه وأن لا يقيما بدل اشتغال من المفعول الذي هو الرجل  
 والمرأة خذف الفاعل وبنى الفعل للمالم يسم فاعله وأتى بدل المفعول به الظاهر بضمير التثنية  
 وبقي أن لا يقيما بدل اشتغال على حاله لكن من الضمير الذي صار نائب الفاعل فهذا التركيب  
 على حد وأمر والنحو الذين ظلموا تأمل (قوله وقرئ) أي شاذا وقوله بالفوقانية أي مفتوحة في  
 الاول مضمومة في الثاني فقوله في الفعلين أي مع بناءهما للفاعل وعلى هذه القراءة لا التفات في  
 الكلام (قوله فان خفتن) أي عليهم بظهور بعض الامارات والخطاب لولاية الامور وقوله حدود  
 الله فيه وفيما بعده الاطهار في مقام الاضمار لتربية المهابة وادخال الروح في ذهن السامع  
 (قوله ولا الزوجة في بذله) أي لان هذا تضيق للمال بحق لانه في وجهه أجازة الشارع فلا يس  
 داخلا في عموم اتلاف المال بغير حق (قوله المذكورة) أي في قوله ولا تنكحوا المشركات  
 الى هنا وقال الخازن وهي ما تقدم من أحكام الطلاق والرجعة والخلع اه (قوله فلا  
 تعتدوها) أي بالمخالفة والرفض وقوله ومن يتعد حدود الله الخ ذكر هذا الوعيد بعد النهي عن  
 تعديها للبالغة في التهديد اه من أبي السعود ومن شرطية بدليل جزم الفعل بـ عدا وروعي  
 لفظها في الشرط ومعناها في الجزاء اه شيخنا وقوله الظالمون أي لانفسهم بتعريضها لمخطط  
 الله تعالى وعقابه اه أبو السعود (قوله بعد الثنتين) أي سواء كان قد راجعها أم لا وسواء  
 انقضت عدتها في صورة عدم الرجعة أم لا اه شيخنا (قوله فلا تحلل له من بعد الخ) الحكمة في  
 شرع هذا الحكم الردع عن المسارعة الى الطلاق وعن العودة الى المطابقة ثلاثا والرغبة فيها



اه أبو السعود (قوله حتى تنكح زوجا) أي بعد انقضاء عدتها من الأول وقوله ويطأها أي  
 الزوج الثاني وتنقض عدتها منه (قوله رواه الشيخان) أي رواه عن عائشة قالت جاءت  
 امرأة رفاعة القرظي واممها عيمة وقيل عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك القرظي وكانت تحت  
 ابن عمها رفاعة بن وهب بن عتيك القرظي فطلقها فجاءت للنبي صلى الله عليه وسلم وقالت اني  
 كنت عند رفاعة فطلقني فبنت طلاق وتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير ففتح الزاوي وانما معه  
 مثل هدية الثوب فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وقال أتريدن أن ترجعي إلى رفاعة لا حتى  
 يذوق عسيلتك وتذوق عسيلته اه خازن والعسيلة مجاز عن قليل الجماع اذ يكفي قليل  
 الانتشار شبهت تلك اللذة بالعسل وصغرت بالنساء لان الغالب على العسل التأنيث قاله الجوهري  
 اه زكريا (قوله أن يتراجعا) أي يرجع كل منهما إلى الآخر بالمقد اه أبو السعود (قوله  
 لقوم يعلمون) أي يفهمون وتخصيصهم بالذكر مع عموم الدعوى والتبليغ لما انهم المنتفعون  
 بالبيان اه أبو السعود (قوله يتدبرون) التدبر تصرف القلب في النظر إلى العواقب والتفكر  
 تصرف القلب في الدلائل ولهذا المعنى خاطب العلماء ولم يخطب الجاهل اه كرخي (قوله قارب  
 انقضاء عدتهن) جملة على ذلك لاجل قوله فامسكوهن بمعروف وهذا من باب المجاز الذي  
 يطلق فيه اسم الكل على الأكثر والاجل يطلق على المدة بتمامها حقيقة ويطلق على منتهاها  
 وآخرها مجازا وهو المراد هنا اه شيخنا (قوله فامسكوهن بمعروف) هذا قد سبق وأعاد  
 اعتناء بشأنه ومبالغة في إيجاب المحافظة عليه اه أبو السعود (قوله ولا تمسكوهن ضرارا) تأكيد  
 للامر بالمسالك بمعروف وتوضيح لمعناه وزجر صريح عما كانوا يتعاطونه أي لا تراجعوهن ارادة  
 الاضرار بهن كان المطلق يترك المعتدة حتى اذا اشارت انقضاء الاجل يراجعها لا لرغبة فيها بل  
 ليطول عليها العدة فنهي عنه بعدما أمر بضده لما ذكر اه أبو السعود وفي الكرخي فان قلت  
 ما فائدة الجمع بين فامسكوهن بمعروف وبين ولا تمسكوهن ضرارا مع أن الامر بالشئ نهى عن  
 ضده أو مستلزم له فالجواب أن الامر بالشئ لا يفيد التكرار ولا يتناول جميع الاوقات بخلاف  
 النهي فأفاد ذكر الثاني رفع توهم أن المراد بالأول ما يتناول ذلك واللام في قوله لتعتدوا متعلقة  
 بالضرار اذا المراد تقييده فيكون علة للعلة كما تقول ضربت ابني تأديبا لينتفع ولا يجوز جعله علة  
 ثانية لان المفعول له لا يتعدد الا بالعطف وهو مفقود هنا اه (قوله ومن يفعل ذلك) أي  
 الامسالك المؤدى للضرار اه (قوله فقد ظلم نفسه) أي في ضمن ظلمه لمن اه أبو السعود (قوله  
 ولا تتخذوا آيات الله هزوا) كأنه نهى عن الهزء بها وأراد ما يستلزمه في الامر بضده أي جدوا  
 في الأخذ بها والعمل بما فيها وارعوها حتى رعيتها والافقد أخذت عوها هزوا ولعبا ويجوز أن يراد  
 به النهي عن الامسالك ضرارا فان الرجعة بلا رغبة فيها عمل بموجب آيات الله بحسب الظاهر دون  
 الحقيقة وهو معنى الهزء وقيل كان الرجل ينكح ويطلق ويعتق ثم يقول أنا كنت أعب فقرات  
 ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ثلاثة جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والعناق اه أبو  
 السعود (قوله بمخالفتها) متعلق بتخذوا أي بسبب مخالفتها اه وعبارة اليضاوي ولا تتخذوا  
 آيات الله هزوا بالاعراض عنها والتهاون بالعمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد في الامر غما أنت  
 هازئ كأنه نهى عن الهزء وأراد به الامر بضده انتهت (قوله نعمت الله) أي انما هي فصيح تعلق  
 قوله بالاسلام به وقوله وما أنزل عطف خاص على عام اه شيخنا وهذا يقطع النظر عن قول  
 الشارح بالاسلام أما بالنظر إليه فيكون عطف مفاير لان النعمة حينئذ المراد بها الانعام والكتاب

(حتى تنكح) تستزوج (زوجا  
غيره) ويطأها كما في الحديث  
رواه الشيخان (فان طلقها)  
الزوج الثاني (فلا جناح  
عليهما) أي الزوجة والزوج  
الأول (ان يتراجعا) الى  
النكاح بعد انقضاء العدة  
(ان ظنا أن يقيما حدود الله  
وتلك) المذكورات (حدود  
الله يبينها لقوم يعلمون)  
يتدبرون (واذا طلقتم النساء  
قبل فتن أجهلن) قاربن  
انقضاء عدهن (فأمسكنهن)  
نراجعوهن (معهن) من  
غير ضرار (أو مريحوهن  
معهن) روف اتركوهن حتى  
تنقضي عدهن (ولا  
تمسكنهن) بالرجعة (ضرارا)  
مفعول له (لتمتدوا) عليهن  
بالاجاء الى الافتداء والتطليق  
وتطويل الحبس (ومن  
يفعل ذلك فقد ظلم نفسه)  
بتعريضها الى عذاب الله  
(ولا تتخذوا آيات الله هزوا)  
مهزوا بها بما خالفتموها (واذكروا  
نعمت الله عليكم) بالاسلام



(وما أنزل عليكم من الكتاب)  
القرآن (والحكمة) ما فيه  
الاحكام (يعطاكم به) بأن  
تشكروها بالعمل به (واتقوا  
الله واعلموا أن الله بكل شيء  
عليم) لا يخفى عليه شيء  
(واذا طلقتم النساء فبلغن  
أجالهن) انقضت عدتهن  
(فلا تعضلوهن) خطاب  
للأولياء أي تمنعوهن من  
(أن يتكهن أزواجهن)

الملائكة شأ من أمر الدنيا  
والآخرة إلا ما علمهم الله  
(وسع كرسيه السموات  
والارض) يقول كرسيه  
أوسع من السموات والارض  
(ولا يؤده حفظهما) لا يشغل  
عنه حفظ العرش والكرسي  
بغير الملائكة (وهو العلي)  
أعلى من كل شيء (العظيم)  
أعظم كل شيء (لا إكراه في  
الدين) لا يكره أحد على  
التوحيد من أهل الكتاب  
والمجوس بعد اسلام العرب  
(قد تبين الرشدين الفتي)  
الايمن من الكفر والحق  
من الباطل ثم نزلت في منذر  
ابن سادى التميمي (فن  
يكفر بالطاغوت) بامر  
الاشيطان وعبادة الاصنام  
(ويؤمن بالله) وعبادته  
منه (فقد استمسك بالعروة  
الوثقى) فقد أخذ بالثقة بلا  
الله إلا الله (لا انفصام لها)

والحكمة من أفراد النعم لا من أفراد الانعام اه (قوله وما أنزل عليكم) عطف على نعمة الله وما  
موصولة حذف ما نداء من الصلة ومن في قوله تعالى من الكتاب والحكمة بيانية أي من  
القرآن والسنة أو القرآن الجامع لا عنوانين على أن العطف لتغاير الوصفين وفي إيهامه أولاً ثم  
بيانه من التغميم ما لا يخفى وفي أفراد ما ذكر مع كونه أول ما دخل في النعمة المأمور بذكرها  
إبانه لخطره ومبالغة في البعث على مراعاة ما ذكر قبله من الاحكام اه أبو السعد وود في أفراد  
الحكمة والكتاب بالذكر اظهار اشرفهما اه بيشاوى (قوله من الكتاب والحكمة) في  
القسط لاني على البخاري قال ابن وهب قلت لما لك ما الحكمة قال معرفة الدين والفقه فيه  
والاتباع له وقال الشافعي رضي الله تعالى عنه الحكمة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واستدل لذلك بانه تعالى ذكر تلاوة الكتاب وتعليمه ثم عطف عليه الحكمة فوجب أن يكون  
المراد من الحكمة شيئاً خارجاً عن الكتاب وليس ذلك إلا السنة وقيل هي الفصل بين الحق  
والباطل والحكيم هو الذي يحكم الاشياء ويتقن ما وقد بسط ابن عادل الكلام على تفسير الحكمة  
فليراجع اه بالحرف وعبارة ابن عادل وأما الحكمة فهي الاصابة في القول والعمل وقيل  
أصلها من أحكمت الشيء أي رددته فكأن الحكمة ترد عن الجهل والخطأ ووراجع الى  
ما ذكرنا من الاصابة في القول والعمل واختلاف فيها المفسرون هنا قال ابن وهب قلت لما لك  
الى آخر ما تقدم ثم قال روى عن مقاتل قال نفس الحكمة في القرآن العظيم على أربعة أوجه  
أحدها ما عظم القرآن قال تعالى وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعني الموعظة ومثلها في  
آل عمران وثانيها الحكمة بمعنى الفهم والعلم وفي الانعام أولئك الذين آتيناهم الكتاب  
والحكم والنبوة وفي سورة ص وآتيناهم الحكمة وثالثها النبوة ورابعها القرآن لما فيه من عجائب  
الاسرار قال في الفصل ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة وفي هذه الآية ومن يؤت  
الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وعند التحقيق ترجع هذه الوجوه الى العلم اه المراد منه اه من  
خط بعض الفضلاء (قوله يعظكم) حال من فاعل أنزل أو من مفعوله أو منهما اه أبو السعد  
ومعنى يعظكم يأمركم ويوصيكم كما يؤخذ من المصباح (قوله بأن تشكروها الخ) بيان لقوله  
واذكر وأنعم الله وقوله به أي بما أنزل اه شيخنا (قوله لا يخفى عليه شيء) أي مما تأتون وما  
تذرون فيؤاخذكم بأنواع العقاب اه أبو السعد (قوله انقضت عدتهن) أي فهذا بيان  
الحكم ما كانوا يفعلونه عند بلوغ الاجل حقيقة بعد بيان ما كانوا يفعلونه عند المرافقة عليه  
ولهذا قال الشافعي اختلاف الكلامين على افتراق البلوغين اه خازن وأبو السعد وعبارة  
الكرخي قوله انقضت عدتهن أشار به الى أن بلوغ الاجل على الحقيقة محمول على انتهاء  
العانة لا على المجاز كما في الآية السابقة لان الامساك بعدمضي الاجل لا وجه له فيحمل على  
المجاز بخلافه هنا وذلك لارائه في عن العضل انما يكون بعد انقضاء العدة لان التمكن من  
الذكاح انما يكون حينئذ انتهت (قوله خطاب للأولياء) راجع لقوله واذا طلقتم النساء  
وقوله فلا تعضلوهن فكل منهما خطاب للأولياء أما الثاني فظاهر وأما الاول وهو خطاب  
الأولياء بالطلاق فنسبته اليهم باعتبار تسببهم فيه كما يقع كثيراً أن الولي يتصدى لتخليص  
موليته من زوجها ويطلب منه طلاقها وقيل الخطاب في الموضعين للزوج أما الاول فظاهر وأما  
الثاني فن حيث ان الأزواج كانوا ينعون مطلقاتهم أن يتزوجن ظالمات وقهرنا على سبيل الحجة  
الجاهلية وقيل الخطاب في الموضعين للناس كافة والمعنى على هذا اذا وقع فيكم طلاق فلا يقع فيها



بين عضل سواء كان ذلك من قبل الاولياء أو من قبل الأزواج أو من غيرهم وفيه تحويل لامر  
العضل وتحذير منه وايدان بان وقوع ذلك بين ظهرا نبيهم وهم ساكتون عنه بمنزلة صدوره عن  
الكل اه من أبي السعد نوع تصرف (قوله المطلقين لمن) أي قسميتهم أزواجا باعتبار  
ما كان على هذا وعلى القول بان الخطاب للأزواج يكون المراد بالأزواج من سيتزوج بهن وهو  
باعتبار مجاز الاول اه شيخنا (قوله ان أخت معقل بن يسار) واسمها جيلة وقوله طلقها زوجها  
أي طلاقا رجعا القضاة عدتها ومنه واسم زوجها عامر بن هدي وقوله أن راجعها أي  
بعقد جديد لانه قضاء عدتها كما علمت وقوله فنعها معقل أي وقال والله لا أنكحها أبدا فنزلت في  
هذه الآية فكفرت عن عيني وأنكحتهما ياه هذا ما رواه البخاري اه شيخنا (قوله اذا تراضوا)  
ظرف للاتفاق والتمسك والتذكير باعتبار تغليب المذكور والتقييد بالتراضي لانه المعتاد لا التجويز  
العضل قبل تمام التراضي وقيل ظرف لان ينكحن وقوله بينهم ظرف للتراضي مفيد لسوخته  
واستحكامه اه أبو السعد (قوله بالمعروف شرعا) أي الجميل عند الشرع المستحسن عند  
الناس والبراءة ما متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل تراضوا أو نعت لمصدر محذوف أي تراضيا  
كأننا بالمعروف واما بتراضوا أي تراضوا بما يحسن في الدين والبروءة وفيه اشعار بان المنع من  
التزوج بغير كفء أو بمجادون مهر المثل ليس من العضل اه أبو السعد (قوله ذلك النهي عن  
العضل) وعبارة أبي السعد ذلك إشارة الى ما فصل من الأحكام وما فيه من معنى البعد لانه عظيم  
المشار إليه والخطاب لجميع المكلفين كما في باب بعده والتوحيد أما باعتبار كل واحد منهم واما  
بتأويل التقييد أو الفرقين واما لان الكاف مجرد الخطاب والفرق بين الحاضر والمنقضى دون  
تعيين المخاطبين أو لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما في قوله تعالى يا أيها النبي اذا طلقتم النساء  
للدلالة على أن حقيقة المشار إليه أمر لا يكاد يعرفه كل أحد انتهت (قوله بوعظبه) أي يؤمر به  
فان النهي عن الشيء أمر بصدده وفي المصباح وعظمه يعظه وعظا وعظلة أمره بالطاعة ووصاه بها  
وعليه قوله تعالى قل انما أعظكم بربا أحدكم أي أوصيكم وأمركم اه (قوله من كان منكم يؤمن  
بالله واليوم الآخر) قال ذلك هنا وقال في الطلاق ذلك بوعظبه من كان يؤمن بالله واليوم  
الآخر لما كانت كاف ذلك مجرد الخطاب لا محل لها من الأعراب جازا لاقتصار على الواحد  
كما هنا كما في عفونا عنكم من بعد ذلك وجاز الجمع نظر للمخاطبين كما في الطلاق فان قلت لم  
ذكر منكم هنا وتركتم قلنا الترتيب هنا في قوله ذلك واكتفى بذكرهم ثم فيه اه  
كرخي (قوله لانه المنتفع به) تعليل لتخصيص المؤمن بالذكر اه (قوله ذلك أي ترك العضل)  
وعبارة أبي السعد ذلك أي الامتناع والعمل بمقتضاه أركي لكم أي أغنى وأنفع انتهت (قوله  
من الريبة) أي التهمة (قوله والله يعلم) في قوة التعليل لما قبله وعبارة أبي السعد والله  
يعلم ما فيه من الزكاة والطهر وأنت لا تعلمون ذلك أو الله يعلم ما فيه صلاح أموركم من الأحكام  
والشرائع التي من جملة ما بينه ههنا وأنت لا تعلمونها فدعوا ربكم وامثلوا أمره تعالى ونهيه في  
كل ما تأتون وما تذكرون انتهت (قوله والوالدان) أي ولو مطمئنات فان الارضاع من  
خصائص الولادة لا من خصائص الزوجية ولذا ورد في الحديث انها أحق بالولد ما لم تتزوج  
اه كرخي (قوله أي ليرضعن) أي فإلا ية خبر بمعنى الامر وهذا الأمر لنسب وللوجوب فالاول  
عند اجتماع ثلاثة شروط قدرة الأب على الاستئجار ووجود غيره الأم وقبول الولد لبن الغير  
وللوجوب عند فقد واحد منها اه شيخنا (قوله - حواين) هذا التهديد ليس واجبا يدل على ذلك

المطالبة من لمن لان سبب  
نزولها أن أخت معقل بن  
يسار طلقها زوجها فأراد  
أن يراجعها فنعها معقل  
ابن يسار كما رواه الحاكم  
(اذا تراضوا) أي الأزواج  
والنساء (بينهم بالمعروف)  
شرعا (ذلك) النهي عن  
العضل (بوعظبه من كان  
منكم يؤمن بالله واليوم  
الآخر) لانه المنتفع به (ذلكم)  
أي ترك العضل (أركي) خير  
(لكم وأطهر) لكم ولهم لما  
يخشى على الزوجين من  
الريبة بسبب العلاقة بينهما  
(والله يعلم) ما فيه المصلحة  
(وأنت لا تعلمون) ذلك فاتبعوا  
أمره (والوالدان يرضعن)  
أي ليرضعن (أولادهن  
حواين) عامين (كاملين)  
لا انقطاع لها ولا زوال ولا  
هلاك ويقال لا انقطاع  
لصاحبها عن نعيم الجنة ولا  
زوال عن الجنة ولا هلاك  
بالبقاء في النار (والله سمع)  
لهذه المقالة (عليه) بشوايها  
ونعيمها (الله ولي الذين  
آمنوا) حافظ وناصر الذين  
آمنوا يعني عبد الله بن سلام  
وأصحابه (يخرجهم من  
الظلمات الى النور) فقد  
أخرجهم ووفقههم حتى  
خرجوا من الكفر الى  
الايمان (والذين كفروا)  
يعني كعب بن الأشرف



صفة مؤكدة ذلك (من أراد  
ان يتم الرضاعة) ولا زيادة  
عليه (وعلى المولود له) أى  
الآب (رزقه-ن) اطعام  
الوالدات (وكسوتهن)  
على الارضاع اذا كن  
مطلقات (بالمعروف) بقدر  
طاقته (لا تكلف نفس الا  
وسهها) طاقتها (لا تضار  
والدة بولدها) بسببه بان  
تكره على ارضاعه اذا  
امتنعت (ولا يضار) مولود  
له بولده) أى بسببه بان  
يكلف فوق طاقته وازافة  
الولد الى كل منهما فى الموضعين  
للاستعفاف

وأصحابه (أولياؤهم  
الطباغوت) الشيطان  
(يخرجونهم من النور الى  
الظلمات) يبعدهم من  
الايمان الى الكفر (أولئك  
أصحاب النار) أهل النار  
(هم فيها خالدون) لا يموتون  
ولا يخرجون منها أبدا (الم  
تر) ألم تخبر (الى الذى) عن  
الذى (حاج) خاصم (ابراهيم  
فى ربه) فى دين ربه (أن آتاه  
الله الملك) أعطاه وهو  
غمرودين كنعان. (اذ قال  
ابراهيم ربى الذى يحيى  
ويميت) يحيى البعث  
ويميت فى الدنيا (قال انا  
أحى وأميت قال ابراهيم)  
له اتقى ببيان ذلك قال فاتى

قوله لمن أراد الخ وقوله الا تى فان أراد افضالا الخ والمقصود منه قطع النزاع بين الزوجين فى قدر  
زمن الرضاع فقد رده الله بالحوالين ليرجعما اليه عند التنازع اه خازن (قوله صفة مؤكدة) أى  
لانه مما يتسارع فيه يقال أقت عند فلان حولين وان لم يستكملها ما وفائدة هذه الصفة اعتبار  
الحوالين من غير نقص اه كرخى (قوله ذلك) أى المذكور من ارضاع الحولين وعبارة الكرخى  
اشارة للتوجه اليه الحكم أى الندم أو الوجوب وهو مبتدأ خبره لمن أراد الخ أى وهو الآب والام  
وهذا جواب سؤال وهو كيف اتصل قوله لمن أراد بما قبله اه (قوله لمن أراد الخ) من عبارة  
عن الابوين وسياقى مفهوم ذلك فى قوله فان أراد افضالا الخ وقوله ولا زيادة عليه أى على  
المذكور من الحولين وهو- ذارد على أى حنيفة فى قوله ان مدة الرضاع ثلاثون شهرا وعلى زفر فى  
قوله انها ثلاث سنين اه شيخنا (قوله وعلى المولود له) أى لاجله وبسببه وقوله رزقه ن يطلق  
الرزق بالكسر على الرزوق وعلى المصدر وولد افسره بقوله اطعام الوالدات أى اوصول الطعام  
الذى هو الرزق لمن وكذا يقال فى قوله وكسوتهن فالمراد بها اوصول الكسوة والمراد اوصول ذلك  
على سبيل الابوة كما اشار له بقوله على الارضاع أى لاجله اه شيخنا واختلف فى استظهار الام  
بفوزها الشافعى ومنه أبو حنيفة رحمهما الله تعالى مادامت زوجة أو معتدة نكاح اه بىضاوى  
(قوله اذا كن مطلقات) أى من المولود له طلاقا بائنا لم يبق بقاء علاقة النكاح الموجبة لذلك  
فلو لم ترضعهم الوالدات لم يجب فان كن زوجات أو رجعات فالرزق والكسوة لحق الزوجية  
ولهن أجرة الرضاع ان امتنعن وطالبن ما ذكر اه كرخى وغيره لم يقيدها بهذا القيد وأبقى الآية  
على ظاهرها من أنها فى الزوجات حال النكاح لكن يرد عليه أن الرزق والكسوة حينئذ  
واجبان لاجل الزوجية وان لم يرضعن الولد والجواب عنه يؤخذ من عبارة القرطبي ونصها  
والاظهر أن الآية فى الزوجات فى حال بقاء النكاح لانهن المستهقات للنفقة والكسوة ارضعن  
أو لم يرضعن وهما فى مقابلة التمكين لكن اذا اشتغلت الزوجة بالارضاع لم يكمل التمكين ولا  
التمتع بها فقد يتوهم أن النفقة تسقط حالة الارضاع فدفع هذا الوهم بقوله وعلى المولود له الخ  
وذلك لان اشتغالها بالارضاع حينئذ اشتغال بما هو من مصالح الزوج فصار كما لو سافرت  
لحاجة الزوج ياذنه فان النفقة لا تسقط اه ثم قال فى محل آخر وفى هذه الآية دليل على وجوب  
نفقة الولد على الوالد لجهزه وضعفه ونسبه تعالى للام لان الغذاء يصل اليه بواسطة فى الرضاع  
وأجمع العلماء على أنه يجب على الأب نفقة أولاده الاطفال الذين لا مال لهم اه (قوله لا تكلف  
نفس الخ) تعليل لقوله بالمعروف (قوله الا وسهها) مفعول ثان وليس بمنصوب على الاستثناء  
لان كلف يتعدى الى مفعولين ولورفع الوسع هنا لم يجز لانه ليس ببديل اه كرخى (قوله لا تضار  
الخ) راجع لقوله والوالدات يرضعن وقوله ولا مولود له الخ راجع لقوله وعلى المولود له كما  
يؤخذ من صنيعه فى التقرير ولا فى قوله لا تضار يحتمل أن تكون نافية فالفعل مرفوع وأن  
تكون ناهية فهو مجزوم وقد قرئ به- ما فى السبع وعلى كل يحتمل أن يكون مفعولا لافاعل  
وللفعل وكلام الشارح ظاهر فى الشافى ومحتمل لكسر من النفى والنهى اه شيخنا (قوله بأن  
تكره على ارضاعه اذا امتنعت) أى أو بأن ينزعه عن أمه اضرارا لها والضرر جوى على الغالب  
فان لها أن تدفعه عن نفسه هافلا مفهوم له وقوله بان يكلف فوق طاقته أى أو بان تلقى الولد  
الى أبيه به- ما ألفها فالمنارة راجعة الى الوالدين أو الى الصغيرة والبهاء زائدة أى لا تضار  
والدة ولدا ولا والد ولده وقدمها الفرط شفقتها اه كرخى (قوله للاستعفاف) أى لالبيان



(وعلى الوارث) أى وارث  
 الاب وهو الصبي أى على وليه  
 فى ماله (مثل ذلك) الذى  
 على الاب للوالدة من الرزق  
 والكسوة (فان أرادا) أى  
 الوالدان (فصلا) فطام ماله  
 قبل الحولين صادرا (عن  
 تراض) اتفاق (منهما  
 وتشاور) بينهما للتظهر مصلحة  
 الصبي فيه (فلا جناح عليهما)  
 فى ذلك (وان أردتم) خطاب  
 للآباء (أن تسترضعوا  
 أولادكم) مرضع غير  
 الوالدان (فلا جناح عليكم)  
 فيه (اذا سلمتم) اليهن  
 (ما آتيتن) أى أردتم ابتاعه  
 لهن من الاجرة

برجلين من السجن فقتل  
 واحد وترك واحد وقال  
 هذا بيان ذلك قال ابراهيم  
 (فان الله يأتى بالشمس من  
 المشرق) من نحو المشرق  
 (فات بهما من المغرب) من  
 نحو المغرب (فبنت الذى  
 كفر) خصم وقسم الذى  
 كفر أى سكت بغير الحجة  
 (والله لا يهدي) الى الحق  
 (القوم الظالمين) الكافرين  
 يعنى غرودا أو كالذى مر على  
 قرية) يقول والى الذى مر  
 على قرية تسمى دبر هرقل  
 وهو عزير بن شرحبيل  
 قرية (وهى خاوية) ساقطة  
 (على عروشها) على سقوفها  
 (قال أنى يحيى هذه الله

النسب اذ لو كانت له لم تصح الا للوالد لانه هو الذى ينسب اليه الولد فلما أضيف له وللوالدة علم  
 أنها للاستعطف اه شيخنا وعبارة البيضاوى وإضافة الولد إليها تارة واليه أخرى استعطف  
 له معا عليه وتنبيه على انه حقيق بأن يتفقا على استصلاحه والاشفاق فلا ينبغي ان يضربه أو  
 يتضاربا بسببه انتهت (قوله وعلى الوارث مثل ذلك) عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن  
 وكسوتهن بالمعروف وما بينهما تعاميل معترض والمراد بالوارث وارث الاب وهو الصبي أى عون  
 المرضعة من ماله اذ مات الاب وقيل الوارث هو الام اذ مات الاب وكلا القولين يوافق مذهب  
 الشافعى اذ لا نفقة عنده على غير الأصول والفروع وقيل المراد بالوارث وارث الطفل أى من يرثه  
 لو مات من سائر أقاربه وقيل وارثه الذى هو محرم له وقيل وارثه خصوص عصبائه اه من  
 البيضاوى بنوع تصرف (قوله وهو الصبي) المراد به الرضيع والمراد بالصبي ما يشمل الصبية  
 وقوله فى ماله أى مال الصبي الذى خلفه له أبوه أو غيره اه شيخنا (قوله أى على وليه فى ماله) أى  
 ان كان له مال والا جبرت الام على ارضاعه مجانا وهذا لا يتقيد بموت أبيه لانه اذا كان له مال  
 لم يجب على الاب أجرة الرضاع بل تكون عليه هو اه كرخى (قوله من الرزق والكسوة) بيان  
 لامم الاشارة (قوله فان أراد فصلا) مفهوم قوله لمن أراد أن يتم الرضاعة وفى المصباح فصلته  
 عن غيره فصلا من باب ضرب نحيته وفصلت المرأة رضيعها فصلا أيضا فطمته والاسم الفصل  
 بالكسر وهذا زمان فصاله كما يقال زمن فطامه اه (قوله عن تراض منهما) أى لامن أحدهما  
 فقط لاحتمال اقدامه على ما يضر الولد بأن عمل المرأة الارضاع أو يخل الاب باعطاء الاجرة اه  
 أبو السعود (قوله وتشاور) أى تأمل وأمعان للنظر فيما يصلح اه شيخنا أى فالمشورة استخراج  
 الرأى فلا يستقل أحدهما به واعتبرا لتفاتها مالا للاب من الولاية والام من الشفقة اه كرخى  
 وكما يجوز النقص عن الحولين عند اتفاق الابوين عليه كذلك تجوز الزيادة عليه ما باتفاقهما  
 وعبارة المنهج ولحرق حق فى تربية فليس لأحدهما قطعه قبل حولين ولا ارضاعه بعد هما الا  
 بتراض بلا ضرر انتهت (قوله خطاب للآباء) زاد غيره وللامهات وفيه خروج من الغيبة الى  
 الخطاب اه كرخى (قوله أولادكم) مفعول ثان على حذف الجار أى لا ولادكم وقوله مرضع  
 مفعول أول أى ان أردتم أن تطلبوا مرضع لا ولادكم اه شيخنا والمراضع جمع مرضع أو مرضعة  
 وتجمع أيضا على مرضيع كما فى المصباح وفى البيضاوى أى تسترضعوا المرضع أولادكم يقال  
 أرضعت المرأة الطفل واسترضعتها إياه كقولك أنجح الله حاجتى واستنجته إياها فحذف المفعول  
 الأول للاستعناء عنه انتهت وقوله أى تسترضعوا المرضع الخ هذه الاشارة الى أصل تصريحى وهو  
 أن افعل اذا كان متعديا الى مفعول فان زيدت فيه السنين للطلب أو النسبة يصير متعديا الى  
 مفعولين اه شهاب عن القطب وكون استرضع يتعدى لمفعولين بنفسه تبع فيه الزمخشري  
 والجهور على انه انما يتعدى لثانين بحرف الجر وقد يرد هنا لا ولادكم اه زكريا (قوله غير  
 الوالدات) أى لا مرقام بهن كأن أرادت الام التزوج أو طلبت فوق أجرة المثل اه شيخنا وعبارة  
 المنهج وعلى امه ارضاعه اللبائى ان انفردت هى أو أجنبية وجب ارضاعه أو وحدثا لم يجبره  
 فان رغبت فليس لبيته منعها الا ان طلبت فوق أجرة مثل أو تبرعت أجنبية أو رضعت بأقل دونها  
 (قوله اذا سلمتم ما آتيتن الخ) ليس قيد أهمية الاجارة فان تجهيل الاجرة لا يشترط وانما هو قيد كمال  
 لانه أطيب النفوسهن اه شيخنا واذا شرط حذف جوابه لدلالة الشرط الاول وجوابه عليه وذلك  
 المحذوف هو العامل فى اذا اه كرخى (قوله ما آتيتن) حذف مفعولاه أى آتيتن رهن إياه وقوله



(بالمعروف) بالجبل كطبيب  
النفس (واتقوا الله واعلموا  
ان الله بما تعملون بصير)  
لا يخفى في علمه شيء منه  
(والذين يتوفون) يموتون  
(منكم ويذرون) يتركون  
(أزواجا يتربصن) أي  
ليتربصن (بأنقمتهم) (ن)  
بعدهم عن النكاح (أربعة  
أشهر وعشرا) من الليالي  
وهذا في غير الحوامل  
فقد تن أن يرضعن حملهن  
بآية الطلاق والامة على  
النصف من ذلك بالسنة  
(فاذا بلغن أجلهن) انقضت  
مدة تربصهن (فلا جناح  
عليكم) أيها الاولياء (فيما  
فعلن في أنفسهن) من  
التزين والتعرض للخطاب  
(بالمعروف) شرعا (واتقوا الله  
تعملون خبير) عالم بباطنه  
كظاهره (ولا جناح عليكم  
فيما عرضتم) اوضحتم به

بعدموتها) يقول كيف  
يجي الله أهل هذه القرية  
بعد موتهم (فأما الله)  
مكانه في كان ميتا) مائة عام  
ثم بعثه) أحياه في آخر النهار  
(قال) الله (كم لبثت) مكثت  
بأعزير (قال لبثت) مكثت  
(يوما) ثم نظر إلى الشمس  
وقد بقي منها شيء فقال  
(أوبعض يوم قال) الله (بل  
لبثت) مكثت ميتا (مائة  
عام فانظر إلى طعامك) التين

من الاجوبة بيان لما اه شيخنا (قوله بالمعروف) فيه ثلاثة أوجه أحدها ان يتعلق بسلامة أي  
بالقول الجليل والثاني ان يتعلق بآيةم والثالث ان يكون حالا من فاعل سلمتم أو آيةم والعامل  
فيه حينئذ محذوف أي ملتبس بالمعروف اه سمين (قوله واتقوا الله) مبالغة في المحافظة على  
ما شرع في أمر الاطفال والمرضع اه بيضاوي (قوله والذين يتوفون منكم الخ) في أعراب هذا  
التركيب ثلاثة أوجه أحدها ان قوله يتربصن خبر ولا بد من حذف يجمع وقوع هذه الجملة  
خبر عن الأول لخلوها من الرابطة والتقدير أزواج الذين يتوفون يتربصن وبدل على هذا  
المحذوف قوله ويذرون أزواجا محذوف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه لتلك الدلالة الثانية ان  
الخبر أيضا يتربصن ولكن حذف العائد من الكلام للدلالة عليه والتقدير يتربصن بعدهم أي  
بعد موتهم قاله الاخفش وقد جرى على هذا الجلال حيث قدر قوله بعدهم الثالث أن يتربصن  
خبر مبتدأ محذوف التقدير أزواجهم يتربصن وهذه الجملة خبر عن الأول قاله المبرد اه سمين  
(قوله يموتون) الأولى تفسيره بما يشمر ببناءه للمفعول لأجل تناسب التفسير والمفسر بأن يقول  
أي تقبض أرواحهم وهو مأخوذ من توفيت الدين اذا قبضته اه شيخنا وعبارة أبي السعود  
يتوفون منكم أي تقبض أرواحهم بالموت فان التوفى هو القبض يقال توفيت مالي من فلان  
واستوفيته منه أي أخذته وقبضته والخطاب لكافة الناس بطريق التلوين وقرئ يتوفون  
بفتح الباء أي يستوفون آجالهم انتهت (قوله منكم) في محل نصب على الحال من مرفوع يتوفون  
والعامل فيه محذوف تقديره حال كونهم منكم ومن تحتمل التبويض وبيان الجنس اه سمين  
(قوله أي ليربصن) أي ليصبر كما في بعض النسخ (قوله باقفسهن) الباء زائدة ومدخولها  
توكيد للنون أو سببية على ما تقدم أي بسبب أنفسهن لا بسبب ضرب قاض (قوله أربعة أشهر)  
أما مفعول به ان قدر مضاف أي مضى أربعة أشهر وما طرف ان لم بقدر وقوله من الليالي أي مع  
أيامها وانما خصت بالذكر لانها غرر الشهر والسبق الليل على النهار اه شيخنا وعبارة أبي السعود  
وتأنيث العشر باعتبار الليالي لانها غرر الشهر والايام ولذلك تراهم لا يكادون يستعملون  
التذكير في مثله أصلا حتى انهم يقولون صمت عشر ايام من البين في ذلك قوله تعالى ان لبثتم الا  
عشرا ان لبثتم الا يوما ولعل الحكمة في تقدير المدة بهذا المقدار ان الجنين اذا كان ذكرا يتحرك  
غالب الثلاثة أشهر وان كان انثى يتحرك لأربعة فاعتبر أقصى الاحليل وزيد ما به العشر استظهارا  
اذ ربما تضعف الحركة في المبادئ فلا يحس بها انتهت (قوله وهذا في غير الحوامل الخ) أشار به الى  
تخصيص الآية بتخصيص من فتنى على عمومها فيما عداها ما فتشهل الصغيرة والكبيرة والمدخول  
بها وغيرها وذات الاقراء وغيرها وزوجة الصبي وغيره اه شرح المحلى على المنهاج (قوله بآية  
الطلاق) أي بآية سورة الطلاق وهي وأولات الاحمال الخ وقوله والامة أي وفي غير الامة وفي  
نسخة والاماء وقوله على النصف خبر مبتدأ محذوف أي فهدتها على النصف وقوله بالسنة متعلق  
بما دل عليه الكلام أي واخراج الامة كاش بالسنة اه شيخنا (قوله أيها الاولياء) هذا أحد  
قوانين والثاني ان المخاطب بهذا الخطاب جميع المسلمين اه (قوله من التزين) أي وغيره من كل  
ما كان محرما عليهم في زمن المدة لأجل وجوب الاحداد عليهم اه شيخنا (قوله بالمعروف)  
أي غير المنكر شرعا والظرف متعلق بفعل ان أحوال من النون أي حالة ككونهن ملتبسات  
بالمعروف ومفهوما لهن لو خرجن عن المعروف شرعا بان تهرجن وبالفن في الزينة فانه يحرم  
على الاولياء اقرارهن على ذلك اه شيخنا (قوله فيما عرضتم) أي وأما ما عرضتم به فعليكم



فيه الجناح اه شيخنا والتعريض والتلويح ايهام المقصود بما لم يوضع له اللفظ حقيقة ولا مجازا  
 نقول اسائل جئت لك لاسلم عليك وأصله امالة الكلام عن نهجه الى عرض منه بضم العين  
 أي جانب والكتابة هي الدلالة على الشيء بذكر لوازمه وروادفه كقولك ماويل الماد للطويل  
 وكثيرا لماد للضيق اه كرخي (قوله من خطبة النساء) بيان لما والخطبة بكسر الخاء كالقعدة  
 والجملة ما يفعله الخطاب من الطلب والاسئلة طاف بالقول والفعل فقبل هي مأخوذة من  
 الخطاب أي الشأن الذي هو خطر لما أنما شأن من الشؤون ونهيج من الخطوب وقيل من الخطاب  
 لأنها نوع مخاطبة تجري بين جانب الرجل وجانب المرأة اه أبو السعد عود وفي السمين والخطبة  
 مصدر في الأصل بمعنى الخطب والخطب الحاجة ثم خصت بالتماس الكاح لأنه بعض الحاجات  
 يقال ما خطبك أي حاجتك اه (قوله المتوفى عنهن أزواجهن) وكذا المطلقات طلاقا بائنا واما  
 الرجعيات فيحرم التعريض والتصريح بخطبتهن في المفهوم تفصيل اه شيخنا (قوله في  
 العدة) متعلق بخطبة وقوله ورب راغب فيك رب للتكثير (قوله أو أكنتم) أو هنا للإباحة أو  
 التخيير أو التفصيل مل أو الإيهام على المخاطب وأكن في نفسه شيئا أي اخفاه وكن الشيء بثوب أي  
 ستره فانه مزه في أكن للفرقة بين الاستعمالين كاشرفت وشرقت ومفعول أكن محذوف  
 يعود على ما الموصولة في قوله فيما عرضتم أي أو أكنتموه وفي أنفسكم متعلق باكنتم ويضمر  
 عمله حالا من المفعول المقدر اه سمين (قوله علم الله) كالتعليل لقوله ولا جناح عليكم الخ أي  
 انما أباح لكم التعريض لعلمه بانكم لاتصبرون عنهن وقد أشار الشارح لذلك بقوله فأباح لكم  
 التعريض بفعله نتيجة له اه شيخنا (قوله ولاكن لاتواعدوهن) استدراك على محذوف دل عليه  
 ستمد كروهن أي فاذ كروهن ولاكن لاتواعدوهن سرا أي نكاحا أي عقدا وسماه سرا لأن  
 مسبه الذي هو الوطء مما يسروا المراد بالمواعدة بالسراي النكاح التصريح به أي ذكره بالصريح  
 فكأنه قال ولاكن لاتصبروا بالخطبة بار تدكر واصر يجر النكاح اه شيخنا (قوله الا أن  
 تقولوا) استثناء مما يدل عليه النهي أي لاتواعدوهن مواعدة ما الامواعدة معروفة غير منكرة  
 شرعا وهي ما يكون بطريق التعريض والتلويح اه أبو السعد وهذا يقتضي ان الاستثناء متصل  
 والشارح حمله على الانقطاع حيث فسرا لا يلكن وهذا شأن المنقطع بفسره لاكن ووجه  
 انقطاعه أن القول المعروف هو التعريض كما قال الشارح والمستثنى منه المراد به التصريح اه  
 شيخنا (قوله أي على عهده) أشار بذلك الى أن عهده منصوب بنزع الخافض وان الاضافة  
 بيانية والمراد العزم على عهده في العدة أما العزم فيها على عهده بعدها فلا بأس به (قوله حتى  
 يبلغ الكتاب أجله) غاية النهي أي يستمر التحريم والنهي عن العزم على عقد النكاح الى أن  
 تنقضي العدة والمراد بالأجل آخر ما العدة ولذلك قال بأن ينتهي وقوله أي المكتوب المراد  
 بالمكتوب المفروض فإن العدة فرض على النساء فقوله من العدة بيان للمكتوب (قوله أن  
 يعاقبكم) بدل اشتمال من الضمير في قوله فاحذروه ويشير الى حذف المضاف أي احذروا الله أي  
 عقابه اذا عزمتم على عقدا النكاح في العدة لان العقد فيها معصية والعزم على المعصية معصية  
 وقوله لمن يحذره من باب طرب أي يخافه اه (قوله بتأخير العقوبة) أي فلا تستدلوا بتأخيرها  
 على أن ما نهيت عنه من العزم ليس مما يستتبع المؤاخظة واظهار الاسم الجليل لتربية المهابة اه  
 شيخنا (قوله لا جناح عليكم الخ) هذا في المفوضة وهي رشدة قالت لوليهازوجني بلامهرفزوجهما  
 كذلك بأن نفى المهر أو سكنت عنه أو زوج بدون مهر المثل أو غير نقد البلد اه شيخنا ونزلت هذه

من خطبة النساء المتوفى  
 عنهن أزواجهن في العدة  
 كقول الانسان مثلا انك  
 لجملة ومن يجد مثلك ورب  
 راغب فيك (أو أكنتم)  
 أضرتم (في أنفسكم) من  
 قصصنا كاهن (علم الله  
 أنكم ستدكر وهن) بالخطبة  
 ولا تصبرون عنهن فأباح  
 لكم التعريض (واكن  
 لاتواعدوهن سرا) أي  
 نكاحا (الا) لاكن (أن  
 تقولوا قولامعروفا) أي  
 ما عرف شرعا من التعريض  
 فلكم ذلك (ولا تعزموا عقدة  
 النكاح) أي على عهده  
 (حتى يبلغ الكتاب) أي  
 المكتوب من العدة (أجله)  
 بأن ينتهي (واعلموا أن الله  
 يعلم ما في أنفسكم) من العزم  
 وغيره (فاحذروه) أن يعاقبكم  
 اذا عزمتم (واعلموا أن الله  
 غفور لمن يحذره) (حليم)  
 بتأخير العقوبة عن  
 مستحقها (لا جناح عليكم  
 ان طلقتم النساء

والغيب (وشرايك) العسير  
 (لم يقسنه) لم يتغير (وانظر  
 الى حمارك) الى عظام  
 حمارك كدف تلوح بيضاء  
 (وانجعلك) لكي تجعلك  
 (آية) علامة (للناس) في  
 احياء الموتى أنهم يحيون  
 على ما عوتون لانه مات شابا  
 وبغت شابا فيقال جعله



ما لم تمسوهن (وفي قراءة  
تمسوهن أي تمسوهن  
(أو) لم (تفرضوا لهن  
فريضة) مهر أو ما مصدرية  
ظرفية أي لا تبعه عليكم في  
الطلاق زمن عدم المسيس  
والفرض بآثم ولا مهر  
فطلقوهن (ومتهوهن)  
أعطوهن ما يمتنع به (على  
الموسع) الغنى منكم (قدرة  
وعلى المنتهر) الضيق الرزق  
(قدرة)

عبرة للناس لأنه كان ابن  
أربعين سنة وابنه ابن مائة  
وعشرين سنة (وانظر إلى  
العظام) عظام الجمار (كيف  
نشرها) نرفع بعضها على  
بعض وان قرأت براء  
بقول كيف نخلقها (ثم  
تكسوها الجيا) بعد ذلك  
يقول نبت عليها العصب  
والعروق واللحم والجلد  
والشعر ونجعل فيه الروح  
بعد ذلك (فلما تبين له)  
كيف يجمع الله عظام الموتى  
(قال أعلم) قد علمت (أن  
الله على كل شيء) من الحياة  
والموت (قدير واذ قال)  
وقد قال (إبراهيم) أيضا  
(رب أرني كيف نجني  
الموتى) كيف يجمع عظام  
الموتى (قال أولم تؤمن)  
توقن بذلك (قال بلى) أنا  
موقن (ولكن ليطمئن  
قلبي) لتسكن حرارة قلبي

الآية في رجل من الأنصار تزوج امرأة ولم يسم لها صداقا ثم طلقها قبل أن يسمها فنزلت هذه  
الآية فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أمته ها ولوبقنا وتلك فان قلت هل على من طلق امرأة  
بعد المسيس جناح حتى ينفي عنه قبله قلت في الطلاق قطع الوصلة وفي الحديث أبغض الحلال  
إلى الله الطلاق فنفي الله عنه الجناح إذا كان الطلاق له أروج من الامسالك وقيل في الجواب  
المراد من الآية لا جناح عليكم في تطليقهن قبل المسيس في أي وقت شئتم حائضا كانت المرأة  
أو طاهرا لأنها لا سنة في طلقها قبل الدخول ولا بدعة أه خازن (قوله ما لم تمسوهن) اشتملت  
الآية على قيتين وسياق مفهوم الثاني في قوله وان طلقتموهن الخ ومفهوم الأول أنه لو طلقها  
بعد المسيس فلها جميع المهر وان كان في الحيض فعليه الاثم اه (قوله وفي قراءة) أي الجزية  
والكسائي وكذا كل ما جاء من هذا الفعل في القرآن فيه هاتان القراءتان اه وتمسوهن بضم  
التاء من باب المفاعلة من اثنين وهي على بابها فان الفعل من الرجل والتمكين من المرأة ولذلك  
وصفت بالزانية وفي قراءة الباقيين بفتح أوله والقصر لان الفعل من واحد ومضارع الأولى يماس  
ومضارع الثانية يمس اه كرخي (قوله أولم تفرضوا لهن فريضة) فيه إشارة إلى أن مدخول  
أو مجزوم عطف على تمسوهن فأوعى على بابها لاحد الشيتين وهذا ما اقتصر عليه الشيخ المصنف تبعا  
لابن عطية وجري البيضاوي كالزحشري على أن مدخولها منصوب بأن مضمرة زان أو بمعنى ألا  
فينتفي الجناح عن المطلق على الأول بانتفاء الجماع أو الفرض وعلى الثاني بانتفاء الجماع فقط اذ  
لو مس أو فرض لزم الكل أو النصف اه كرخي (قوله فريضة) فيها وجهان أظهرهما أنها مفعول  
به وهي بمعنى مفعولة أي إلا أن تفرضوا لهن شيئا مفروضا والثاني أن تكون منصوبة على المصدر  
بمعنى فرضوا واستجودوا بالبقاء الوجه الأول اه سمين (قوله وما مصدرية ظرفية) وهي شبهة  
بالشرطية فتقتضي العموم وهذا هو الظاهر وقيل شرطية مقدرة بأن فتكون من باب اعتراض  
الشرط على الشرط فيكون الثاني قيدا في الأول كما في قوله ان تأتي ان تحسن إلى أكرمك أي  
ان تأتي محسنا إلى والمعنى ان طلقتموهن غير ماسين لهن وهذا المعنى أقعد من الأول لما أن  
ما الظرفية انما يحسن موقعها فيما إذا كان المظروف أمرا متداما طبقا على ما أضيف اليها من  
المدة والزمان كما في قوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض وقوله تعالى وكنت  
عليهم شهيدا مادامت فيهم ولا يخفى أن التطبيق ليس كذلك اه كرخي (قوله أي لا تبعه) في  
المصباح التبعة وزان كلمة ما تطلبه من ظلامة ونحوها اه (قوله فطلقوهن ومتهوهن) أشار به  
تبعاً للبيضاوي إلى أن ومتهوهن معطوف على فعل مقدر كما قدره وأشار الزحشري إلى أنه  
معطوف على ما هو في موضع الجزاء أي إذا طلقتم قبل المسيس والفرض فلا تعطوهن المهر  
ومتهوهن وهذا وإن كان على مذهب الصغار وجماعة من جواز عطف الانشاء على الاخبار  
أولى من تقدير فطلقوهن لان طلاقهن معلوم من قوله ان طلقتم النساء اه كرخي والامر في قوله  
فطلقوهن للاباحة وفي قوله ومتهوهن للوجوب اه (قوله على الموسع قدره) جملة من مبتدأ وخبر  
وفيها قولان أحدهما أنها لا محل لها من الأعراب بل هي استثنائية بينت حال المطلق بالنسبة إلى  
يساره واقتارده والثاني أنها في محل نصب على الحال وصاحب الحال فاعل متعوهن قال أبو البقاء  
تقديره بقدر الموسع وهذا تفسير معنى وعلى جعلها حالا فلا بد من رابط بينها وبين صاحبها وهو محذوف  
تقديره على الموسع منكم وعلى هذا جرى الجلال ويجوز على مذهب الكوفيين ومن تابعهم أن  
تكون الألف واللام قامت مقام الضمير المضاف إليه تقديره على موسعكم قدره اه سمين (قوله قدره)



بفسدانه لا نظر الى قدر  
الزوجة (متاعا) تمتيعا  
(بالمعروف) شرعا صفة  
متاعا (حقا) صفة ثانية أو  
مصدر مؤكد (على  
المحسنين) انطباعين (وان  
طلقة مؤمن من قبل أن  
تسوهن وقد فرضتم لمن  
فريضة فنصف ما فرضتم)  
يجب لمن ويرجع لكم  
النصف (الا) لكن (أن  
يعنون) أي الزوجات  
فيتركننه (أو ينفقوا الذي  
بيده عقدة النكاح)

وأعلم بأن خديك مستجاب  
الدعوة (قال غزاليك)  
مقدم ومؤخر (أربعة من  
الطير) أشهاتنا أي مختلفا  
ديكاوغ-رابا وبطا وطاوسا  
(فصردن) فقطعهن اليك  
(ثم اجعل) ثم ضع (على  
كل جبل) من أربعة أجبل  
(من جن جن) بعضا (ثم  
ادعهن) باسمائهن (يا تينك  
سعييا) مشيا (وأعلم)  
يا ابراهيم (أن الله عزيز)  
بالنقمة لمن لم يقربا حياء  
الموتى (حكيم) بجمع عظام  
الموتى واحياءهم كما جمع  
واحيا هذه الطيور ثم ذكر  
نفقة المؤمنين في سبيل الله  
فقال (مثل الذين ينفقون  
أموالهم في سبيل الله) يقول  
مثل أموال الذين ينفقون  
أموالهم في سبيل الله (كمثل

أي قدر ما كانه وطلقة وكذا يقال في الثاني اه خازن (قوله بفسدانه لا نظر الى قدر الزوجة)  
لكن هذا ضيف في مذهب الشافعي وعبارة المحررو ينظر الخا كم باجتهاده الى حاله ما جميعا  
على أظهر الوجوه والثاني أن الاعتبار بحاله والثالث بحالها انتهت (قوله تمتيعا) أي فاسم  
المصدر بمعنى المصدر قوله بالمعروف أي من غير ظلم ولا حيف وقوله صفة متاعا أي الجار والمحرور  
صفة متاعا اه شيخنا (قوله أو مصدر مؤكد) أي لمضمون الجملة قبله فعامله محذوف وجوب تقديره  
حق ذلك حقا (قوله على المحسنين) أي الذين يحسنون الى أنفسهم بالمسارعة الى الامتثال أو الى  
المطلقات بالتمتع بالمعروف وأغماهم ومحسنين اعتبارا للشارفة والقرب من الفعل ترغيبا  
وتحريضا اه أبو السعود (قوله وان طلقة مؤمن الخ) هذا مفهوم القيد الثاني فيما تقدم (قوله)  
وقد فرضتم لمن فريضة) أي سميت لمن في العقد مهر أو هذا في غير المفوضة وأما في المفوضة  
فالمراد فيها بالفرض التقدير الحاصل بعد العقد وقوله فنصف ما فرضتم أي ودفعتموه لمن لاجل  
قول الشارح ويرجع لكم النصف أو المراد الأعم من دفعه وعدمه ويكون المراد بالرجوع  
رجوع الاستحقاق اه شيخنا (قوله وقد فرضتم لمن فريضة) هذه الجملة في موضع نصب على  
الحال وذو الحال يجوز أن يكون ضمير الفاعل وأن يكون ضمير المفعول لأن الرابط موجود  
فيهما والتقدير وان طلقة مؤمن فارضين لمن أو مفروضاهن وفريضة فيها الوجهان المتقدمان  
والقاء في فنصف جواب الشرط فالجمله في محل جزم - جوابا للشرط وارتفاع نصف على أحد  
وجهين إما على الابتداء والخبر حيث محذوف فان شئت قدرته قبله أي فعلكم أو قلن نصف  
وان شئت قدرته بعده أي فنصف ما فرضتم عليكم أو قلن وأما خبر مبتدأ محذوف تقديره  
فالواجب نصف وقرأت فرقة فنصف بالنصب على تقدير فادفعرا أو أدوا وقال أبو البقاء ولوقرئ  
بالنصب لكان وجهه فأدوا نصف وكان لم يطالع عليها قراءة مروية والجمهور على كسرتون  
نصف وقرأ زيد وعلى ورواها الأصمعي قراءة عن أبي عمرو فنصف بضم النون هنا وفي جميع  
القرآن وهما الفتان وفيه لغة ثالثة نصف بزيادة ياء وهما الحد بث ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه  
وفي ما فرضتم بمعنى الذي والعائد محذوف لاستكمال الشروط ويضعف جعلها مكرمة موصوفة  
اه سمين (قوله الآن يعفون) أن مع صلتها في تأويل مصدر والكلام على حذف أمرين حرف  
الجر ومضاف للمصدر والتقدير الا في حال عفوهن أو عفوا الزوج فلا تنصيف بل يجب الكل أو  
يسقط الكل هكذا يؤخذ من عبارة السمين وغيره من المفسرين اه (قوله لكن) أشار به الى  
أن الاستثناء منقطع لأن عفوهن عن النصف وسقوطه ليس من جنس استحقاقهن له قاله ابن  
عطية وغيره وقيل متصل على أنه استثناء من أعم الاحوال أي فنصف ما فرضتم في كل حال الا  
في حال عفوهن ونظيره لتأتي به الا أن يحاط بكم لكن لا يصح على مذهب سيبويه أن تكون أن  
وصلتها حال افتع من أن يكون منقطعا اه كرخي (قوله أي الزوجات) أي فالفعل مبني على  
السكران لاتصاله بنون النسوة اه شيخنا وعبارة السمين ويعفون في محل نصب بأن فانه مبني  
لاتصاله بنون الانات هذا رأي الجمهور وأما ابن درستويه والسميني فانه عندهما معرب وقد  
فرق الزمخشري وأبو البقاء بين قولك الرجال يعفون والنساء يعفون وان كان هذا من واضحات  
النحو فان قولك الرجال يعفون الواو فيه ضمير جماعة الذكور وحذفت قبلها واو أخرى هي  
لام الكلمة فان الأصل يعفون فاستثقلت الضمة على الواو الاولى فحذفت فثبتت ساكنة  
وبعد هاو والضمير أيضا ساكنة فحذفت الواو الاولى لتلحق ساكنة فوزنه يعفون والنون



علامة الرفع فانه من الامثلة الخمسة وان قولك النساء يعفون الواو لام الفعل والنون ضمير  
جماعة الاناث والفعل معهما مبنى لا يظهر للعامل فيه اثر فوزنه بفعلان اه (قوله وهو الزوج)  
يؤيد الحمل عليه قوله وان تعفوا اقرب للتقوى اه شيخنا (قوله فترك لها السكل) هو مبنى  
على ما كان من عادتهم من سوق المهر كما لا عند التزوج فاذا طلقها ولم يطالب بالنصف فهو  
عفو او هي عفو المشاكلة أى لوقوعه في محبة عفو المرأة اه كرخى وعبرة أى السعد او يعفو  
بالنصب وقرئ يسكون الواو الذى بيده عقدة النكاح أى يترك الزوج المالك لحاله وعقده  
ما يعود اليه من نصف المهر الذى ساقه اليها على ما هو المعتاد تترك ما فان ترك حقه عليها عفو بلا  
شبهة او سمى ذلك عفو فى صورة عدم السوق مشاكلة او تغايبا لحال السوق على عدمه فراجع  
الاستثناء حينئذ الى منع الزيادة فى المستثنى منه كما انه فى الصورة الاولى راجع الى منع  
القصاص فيه أى فلهن هذا القدر بلا نقصان ولا زيادة فى جميع الاحوال الا فى حال عفوهم  
فانه حينئذ لا يكون لمن هذا القدر المذكور اه (قوله وعن ابن عباس الخ) بعده قوله وان  
تعفوا الخ اذ ليس فى عفو الولي عن مهر المحجورة تقوى اه شيخنا لکن هذا قول قديم للشافعي  
اه خطيب وبيضاوى وعبرة الكرخى وعن ابن عباس الولي اذا كانت محجورة يعنى تفسير قوله  
الذى بيده عقدة النكاح بالولي على الصغيرة اذا كان اباطا مهر العمة لان العفو يجري على ظاهره  
وهذا رواه البيهقي ويؤيد الوجه الاول وهو ان الذى بيده عقدة النكاح هو الزوج ان اسقاط  
الولي نصف المهر ليس يستحب اجماعا فتمين الحمل على الزوج اه (قوله الولي) أى هو الولي أى  
الذى بيده عقدة النكاح هو الولي (قوله فلا حرج فى ذلك) أى العفو ولو قال فلا تنصف لكان  
أوضح اه (قوله وان تعفوا) - طاب للرجال والنساء جميعا وغلب التذكير نظرا للاشرف  
وكذا قال فى قوله ولا تنسوا الفضل والمعنى وعفو بعضكم أيها الرجال والنساء اقرب للتقوى  
أى من عدم العفو الذى فيه التنصيف والمراد بالتقوى الالفة وطيب النفس من الجانبين وقوله  
ولا تنسوا الفضل - حدث للرجال والنساء على العفو لما فيه من طيب الخاطر فكل من عفا له  
الفضل على الآخر وينبغى للعاقل أن لا ينسى ويترك ما فيه رفعة على غيره بل ينبغى له المسارعة  
لذلك اه شيخنا (قوله ولا تنسوا الفضل) أى لا تتركوه كاشئ المنسى اه (قوله حافظوا)  
أى داوموا وصيغة المفاعلة للمبالغة فى المداومة اه شيخنا وعبرة الكرخى حافظوا على  
الصلوات الخمس أى راقبوها بأدائها فى أوقاتها كاملة الاركان والشروط ولعل الامر بالصلوات  
وقع فى تضاعف أحكام الاولاد والازواج لئلا يلهمهم الاشتغال بشأنهم عنها انتهت (قوله  
بأدائها الخ) عبارة الخازن بجميع شروطها وحدودها واتمام أركانها وفعلها فى أوقاتها  
المختصة بها اه (قوله الوسطى) فعلى معناها التفضيل فانها مؤنثة الاوسط وهى من  
الوسط الذى هو الخيار وليست من الوسط الذى معناه متوسط بين شيئين لان فعلها  
التفضيل ولا يبنى للتفضيل الا ما يقبل الزيادة والنقص والوسط يعنى العدل والخيار يقبلها  
مخلاف التوسط بين شيئين فانه لا يقبلها ما ولا يبنى منه أفعال للتفضيل اه سمين (قوله أو غيرها)  
أى قبل المغرب وقبل العشاء وقبل صلاة الجنائزة وقبل واحدة من الخمس لا يعينها وقبل  
صلاة الجمعة وقبل غير ذلك اه (قوله فى الصلاة) أشار به الى أن الله متعلق بقوموا وأن المراد به  
قيام الصلاة لأنه متعلق بقائتيه والاقال قوموا فى الصلاة لله قانتين وانما لم يجعل متعلقا به لان  
الأصل تقدم العامل على المفعول اه كرخى وفى السمين قانتين حال من فاعل قوموا والله يجوز

وهو الزوج فترك لها السكل  
وعن ابن عباس الولي اذا  
كانت محجورة فلا حرج فى  
ذلك (وان تعفوا) مبتدأ  
خبره (اقرب للتقوى ولا  
تنسوا الفضل بينكم) أى أن  
يتفضل بعضكم على بعض  
(ان الله بما تعملون بصير)  
فيجاز بكم به (حافظوا على  
الصلوات) الخمس بأدائها  
فى أوقاتها (والصلاة الوسطى)  
هى العصر والصبح والظهر  
أو غيرها أقوال وأفردها  
بالذكر لفضلها (وقوموا لله)  
فى الصلاة (قانتين) قيل  
مطيعين لقوله صلى الله عليه  
وسلم

حبة أنبت) أخرج (سبع  
سائل فى كل سنة) منها  
(مائة حبة) كذلك  
يضاعف نفقة المؤمنين  
فى سبيل الله من واحد الى  
سبع مائة (والله يضاعف)  
فوق ذلك (من يشاء) لمن  
كان أهلا لذلك ويقال لمن  
قبل منه (والله واسع)  
بالتضاعيف (عالم) نفقة  
المؤمنين وبنياتهم (الذين  
ينفقون أموالهم فى سبيل  
الله) نزات هذه الآية فى  
عثمان بن عفان وعبد  
الرحمن بن عوف (ثم لا يجهن  
ما أنفقوا) بعد النفقة (منا)  
على الله (ولا أذى) اصحابها  
(لهم أجورهم) ثوابهم (عند



كل قنوت في القرآن فهو طاعة رواه أحمد وغيره وقيل ساكتين لحديث زيد بن أرقم كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ فَأَمْرًا بِالسَّكُوتِ وَهِيَ بِنَاءٌ عَنِ الْكَلَامِ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ (فَانْخَفْتُمْ) مِنْ عَدُوٍّ أَوْ سَبِيلِ أَوْ جَمْعٍ (فَرَجَالًا) جَمْعُ رَجُلٍ أَيْ مَشَاءَ صَلُّوا (أَوْ رَكْبَانًا) جَمْعُ رَاكِبٍ أَيْ كَيْفَ أَمَكُنْ مُسْتَقْبَلِي الْقِبْلَةِ وَغَيْرَهَا وَيُوحَى بِالرَّكُوعِ وَالسُّجُودِ (فَإِذَا أَمَنْتُمْ) مِنَ الْخَوْفِ (فَاذْكُرُوا اللَّهَ) أَيْ صَلُّوا (كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ) قَبْلَ تَعْلِيمِهِ مِنْ فَرَائِضِهَا وَحَقُوقِهَا وَالْكَافُ بِمَعْنَى مِثْلٍ وَمَا مَصْدَرِيَّةٌ أَوْ مَوْصُولَةٌ (وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ) وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا (فَلْيُوصُوا) (وَصِيَّةً) وَفِي قِرَاءَةٍ بِالرَّفْعِ أَيْ عَلَيْهِمْ (لِأَزْوَاجِهِمْ) وَيَعْطَوْنِ (مَتَاعًا) مَا يَتَمَتَّعُونَ بِهِ مِنَ النِّفَقَةِ وَالْكَسْوَةِ (إِلَى) تَامَ (الْحَوْلِ)

رَبِّهِمْ) فِي الْجَنَّةِ (وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ) فِيمَا يَسْتَقْبِلُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ (وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) عَلَى مَا خَلَفُوا مِنْ خَلْفِهِمْ (قَوْلٌ مَعْرُوفٌ) كَلَامٌ حَسَنٌ لَا خِيَلُ فِي الْمَغْزِي بِالْدَعَاءِ وَالْتِمَاسِ (وَمَغْفِرَةٍ) تَجَاوَزُ عَنْ مَغْلَمَةٍ (خَيْرٌ) لَكَ وَلَهُ (مَنْ صَدَقَ بِتَبَعِهَا أَيْ)

أَنْ يَتَعَلَّقَ بِقَوْمٍ أَوْ يَجُوزَ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِقَائِمِينَ وَيَدُلُّ لِلثَّانِي قَوْلُهُ تَعَالَى كُلُّ لَهْ قَانَتُونَ وَمَعْنَى اللَّامِ التَّعْلِيلُ أَهْ (قَوْلُهُ كُلُّ قَنُوتٍ) أَيْ سِوَاهُ كَانَ بِصِيغَةِ الْفِعْلِ أَوِ الْإِثْمِ الْمَفْرُودِ أَوِ الْجَمْعِ وَقَوْلُهُ فَهُوَ طَاعَةٌ أَيْ فِعْلُهُ الطَّاعَةُ (قَوْلُهُ كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ) أَيْ يَكَلِّمُ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ وَهُوَ إِلَى جَنْبِهِ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ وَقَوْمُوا اللَّهُ قَانَتِينَ أَهْ خَازِنٌ (قَوْلُهُ فَاِنْ خَفْتُمْ الْخ) الْمَعْنَى إِنْ لَمْ يَكُنْ كُمْ أَنْ تَقَوْمُوا قَانَتِينَ مَوْفِينَ حَدِّدِ الصَّلَاةَ مِنْ اِتِّمَامِ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَالْخُضُوعِ وَالْخُشُوعِ وَالْخَوْفِ عَدُوٍّ أَوْ غَيْرِهِ فَصَلُّوا مَشَاءَ عَلَى أَرْجَائِكُمْ أَوْ رَكْبَانًا عَلَى دَوَابِّكُمْ وَلَا تَهْمَلُوا أَصْلًا أَهْ مِنَ الْخَازِنِ رَفِي أَبِي السَّعْدِ فِي إِبْرَاهِيمَ هَذِهِ الشَّرْطِيَّةُ بِكَلِمَةِ إِنْ الْمُنْبِثَةُ عَنْ عَدَمِ تَحَقُّقِ وَقُوعِ الْخَوْفِ وَقُلْتُهُ وَفِي إِبْرَاهِيمَ الشَّرْطِيَّةُ الثَّانِيَّةُ بِكَلِمَةِ إِذَا الْمُنْبِثَةُ عَنْ تَحَقُّقِ وَقُوعِ الْإِمْنِ وَكَثَرَتْهُ مَعَ الْإِيحَازِ فِي جَوَابِ الْأَوَّلِيِّ وَالْأُطْنَابِ فِي جَوَابِ الثَّانِيَّةِ مِنَ الْجَزَالَةِ وَالطَّفِ الْعَتَبَارِ مَا فِيهِ عِبْرَةٌ لِأَوَّلِيِّ الْإِبْصَارِ أَهْ (قَوْلُهُ فَرَجَالًا) حَالٌ مِنَ الْوَاوِ فِي صَلُّوا الَّذِي قَدَرَهُ الشَّارِحُ مَوْخَوًّا عَنْهَا وَقَوْلُهُ جَمْعُ رَجُلٍ وَيَجْمَعُ أَيْضًا عَلَى رَجُلٍ وَرَجَالَةٍ فَالْأَجْلُ بِمَعْنَى الْمَاشِي لَهُ ثَلَاثَةُ جُمُوعٍ كَمَا فِي الْمَصْبُوحِ (قَوْلُهُ جَمْعُ رَاكِبٍ) قَبْلَ لَا يُطْلَقُ إِلَّا رَاكِبُ الْأَعْلَى رَاكِبُ الْأَبْلِ فَأَمَّا رَاكِبُ الْفَرَسِ فَفَارَسٌ وَرَاكِبُ الْبُغْلِ وَالْجَمَارِ جَمَارٌ وَبُغَالٌ وَالْأَجُودُ صَاحِبُ جَمَارٍ وَبُغْلٌ أَهْ مَعْنَى وَهَذَا بِحَسَبِ اللَّفْظِ وَالْمُرَادِ بِهَا مَا يَمُكِّنُ الْكُلَّ (قَوْلُهُ أَيْ كَيْفَ أَمَكُنْ) هَذَا تَفْسِيرٌ بِمَعْنَى أَيْ أَنْ الْمُرَادُ بِجَمْعِ رَجُلٍ وَالرَّجُلَانِ مُطْلَقُ الْأَحْوَالِ فَيَدْخُلُ فِيهَا اسْتِقْبَالُ الْقِبْلَةِ وَعَدَمُهُ فَقَوْلُهُ مُسْتَقْبَلِي الْقِبْلَةِ وَغَيْرَهَا مِنْ جَمَلَةِ عُمُومِ كَيْفَ كَانَ وَقَوْلُهُ وَيُوحَى بِالرَّكُوعِ وَالسُّجُودِ أَيْ يَشِيرُ بِهَا فِي الْمَصْبُوحِ أَوْ مَاتَ إِلَيْهِ أَيْ مَاءُ أَشْرَتَ إِلَيْهِ بِحَاجِبٍ أَوْ بَدَأَ وَغَيْرَ ذَلِكَ أَهْ وَهَذَا فِي صَلَاةٍ شَدِيدَةِ الْحَرَفِ وَفِي الْآيَةِ دَامِلٌ عَلَى وَجُوبِ الصَّلَاةِ حَالِ الْمَقَاتِلَةِ وَالْإِسَاءَةِ ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَصَلَاةُ الْخَوْفِ أَقْسَامُ فَهَذِهِ الْآيَةُ إِشَارَةٌ إِلَى وَاحِدٍ مِنْهَا وَسِيَاقُ بَقِيَّةِ الْأَقْسَامِ فِي سُورَةِ النَّسَاءِ أَهْ مِنَ الْخَطِيبِ (قَوْلُهُ فَإِذَا أَمَنْتُمْ مِنَ الْخَوْفِ) أَيْ بِأَنْ زَالَ عَنْكُمْ بَعْدُ وَجُودُهُ أَوْ لَمْ يَكُنْ أَصْلًا (قَوْلُهُ أَيْ صَلُّوا) وَغَيْرِ عَنِ الصَّلَاةِ بِالذِّكْرِ لِأَشْتِمَالِهِ عَلَيْهِ (قَوْلُهُ وَالْكَافُ بِمَعْنَى مِثْلٍ) أَيْ عَلَى أَنَّهَا نَعْتُ مَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ وَالْمَعْنَى فَصَلُّوا الصَّلَاةَ كَمَا صَلَّاتُ الْإِيْمَةِ وَالْمُرَادُ تَشْبِيهُ هَيْئَةِ الصَّلَاةِ الَّتِي بَعْدَ الْخَوْفِ بِهَيْئَةِ صَلَاةِ الْأَمْنِ الَّتِي قَبْلَهُ وَهَذَا عَلَى أَنَّ مَوْصُولَةَ وَعَلَى أَنَّهَا مَصْدَرِيَّةٌ يَكُونُ الْمَعْنَى فَاذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَأَنَّمَا مَسَّلَ تَعْلِيمُهُ إِيَّاكُمْ وَبَرَجَعَ الْمَعْنَى إِلَى جَمْعِ الْمَصْدَرِ بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ أَيْ ذِكْرًا مِثْلَ مَا عَلَّمَكُمْ إِيَّاهُ أَيْ مِثْلَ الذِّكْرِ الَّذِي عَلَّمَكُمْ مَوْهَ فَيَرْجِعُ مَعْنَى الْمَصْدَرِيَّةِ إِلَى مَعْنَى الْمَوْصُولَةِ أَهْ (قَوْلُهُ وَمَا مَصْدَرِيَّةٌ) أَيْ بِالْأَوَّلِيِّ وَعَلَى هَذَا لِحُذْفِ فِي الْكَلَامِ وَمَا الثَّانِيَّةُ مَفْعُولٌ لِعَلَّمَكُمْ وَقَوْلُهُ أَوْ مَوْصُولَةٌ وَعَلَيْهِ يَكُونُ فِي الْكَلَامِ حُذْفُ الْعَائِدِ أَيْ عَلَّمَكُمْ مَوْهَ وَتَكُونُ مَا الثَّانِيَّةُ بَدَلًا مِنَ الْأَوَّلِيِّ أَوْ مِنَ الْعَائِدِ الْمَحْذُوفِ أَهْ شَيْخُنَا (قَوْلُهُ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ) أَيْ يَقْرَبُونَ مِنَ الْوَفَاةِ إِذَا التُّوفَى بِالْفِعْلِ لَا يَتَصَوَّرُ مِنْهُ وَصِيَّةٌ أَهْ شَيْخُنَا (قَوْلُهُ فَلْيُوصُوا وَصِيَّةً) أَيْ فَيُجِبُ عَلَيْهِمْ أَنْ يُوصُوا زَوْجَاتَهُمْ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ النِّفَقَةِ وَالْكَسْوَةِ وَالسَّكْنَى وَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ تَسْتَمِرُّ سَنَةً وَحِينَئِذٍ يَجِبُ عَلَى الزَّوْجَةِ مَلَاذِمَةُ الْمَسْكَنِ وَتَرْكُ التَّزِينِ وَالْإِحْدَادِ هَذِهِ السَّنَةُ أَهْ شَيْخُنَا وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ الْفَعْلِيَّةُ الْمَقْدَرَةُ خَيْرُ الْمَبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ الْمَوْصُولُ وَعَلَى قِرَاءَةِ الرَّفْعِ تَكُونُ الْجُمْلَةُ الْإِسْمِيَّةُ خَيْرًا أَيْضًا (قَوْلُهُ وَفِي قِرَاءَةٍ) أَيْ سَبْعِيَّةٌ وَقَوْلُهُ أَيْ عَلَيْهِمْ أَيْ فِي كَوْنِ وَصِيَّةٍ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ الْخَبَرُ وَالْجُمْلَةُ خَبَرٌ عَنِ الْمَوْصُولِ وَقَوْلُهُ لِأَزْوَاجِهِمْ نَعْتٌ لَوْصِيَّةٍ عَلَى كِلَا الْقِرَاءَتَيْنِ أَهْ شَيْخُنَا (قَوْلُهُ وَيَعْطَوْنِ) مَعْطُوفٌ عَلَى مَدْخُولٍ لَامٍ أَلَا مَرَّةً فَلِذَلِكَ اسْتَعْمَلَ النُّونَ مِنَ الْمَعْطُوفِ لِمُطَابَقَتِهِ عَلَى الْمَجْزُومِ وَهَذَا



من موتهم الواجب عليهم  
تربصه (غير إخراج) حال  
أي غير مخرج من  
مسكنهم (ما نخرج من)  
بأنفسهم (فلا جناح عليكم)  
بأولياء الميت (فيما فعلن في  
أنفسهم من معروف) شرعا  
كالذين وتركوا الأجداد  
وقطع النفقة عنها (والله  
عزيز) في ملكه (حكيم) في  
صنعه والوصية المذكورة  
منسوخة بآية الميراث  
وتربص الحول بأربعة أشهر  
وعشر السابقة المتأخرة في  
النزول والسكنى ثابتة لها عند  
الشافعي رضي الله عنه

عن بهاء عليه وتؤذيه بذلك  
(والله غني) عن صدقة  
المنان (حليم) اذ لم يهل  
بعقوبة المنية (بأبيها الذين  
آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم)  
أجور صدقاتكم (بالمنا) على  
الله معناه الجب (والأذى)  
لصاحبها (كالذي ينفق ماله  
رثاء الناس) معية الناس  
(ولا يؤمن بالله واليوم  
الآخر) بالبعث بعد الموت  
(ذئله) مثل صدقة المنان  
وصدقة المشرك (كشيل  
صفوان) حجر (عليه تراب  
فأصابه وابل) مطر شديد  
(فتركه صليدا) أجود نقيا بلا  
تراب (لا يقصدون على  
شيء) على ثواب شيء في  
الآخرة (مما كسبوا) انفقوا

على قراءة النصب وعلى قراءة الرفع يكون هذا المقدرمعطوفا على الجملة الاسمية عطفاً فعلية  
على اسمية والضمير في يعطوفاً لما على الورثة وهو ظاهر المعنى وأما على الذين يتوفون وهم  
الأزواج وهو ظاهر السياق ونسبة الإعطاء إليهم من حيث تسميتهم بالوصية به وقولاً متاعاً  
مفعول به على أعراب الشارح وهو في الحقيقة هو الموصى به وقوله من النفقة الخ أي والسكنى  
دل عليه ثبوته في بعض النسخ والحال وهي قوله غير إخراج أه شيخنا (قوله من موتهم) أي  
المحسوب ابتداءً من موتهم وقوله الواجب عليهم تربصه هذا الحكم لا يفهم من صريح  
الآية لأنها أنما دلت على وجوب الوصية بما يمتنع به سنة وأما وجوب صبرها عن الزوج سنة  
فلا يؤخذ من الآية بطريق الصراحة فلهذا ما أخذ من السنة ومن الآية بطريق التلويح  
والكناية أه (قوله حال) أي من أزواجهم أي الزوجات وقوله أي غير مخرج من أي لا يخرجهن  
ورثة الميت أي يحرم عليهم إخراجهن من المسكن بغير رضاهن فإن إخراجهن من غير رضاهن  
لم يمسقط نفقتهن ولذا قيد الآية بقوله فإن خرجن بأنفسهن الخ ففهموه أنهن إذا خرجن  
بإخراج الوارث فعليه الجناح في إخراجهن ويلزمه إجراء النفقة لهن إلى تمام السنة وعبارة أي  
السنة ودوم مثله البيضاوي فإن خرجن الخ فيه دلالة على أن المحظور إخراجهن عند إرادتهن  
القرار وملازمة مسكن الزوج والأجداد من غير أن يجب عليهن ذلك وأنهن كن مخيرات بين  
الملازمة مع أخذ النفقة وبين الخروج مع تركها انتهت (قوله فإن خرجن الخ) فقد كانت  
المرأة في صدر الإسلام مخيرة بين ملازمة المسكن إلى تمام السنة وتسحق النفقة التي أوجبه الله  
لها تلك المدة وبين خروجها منه ويسقط استحقاقها للنفقة من حين خروجها ومع ذلك يجب  
عليها التربص عن الزواج إلى تمام السنة فقوله فلا جناح عليكم الخ ومع ذلك يجب عليها أن  
لا تزوج قبل انقضاء العدة بالحول أه من تفسير القرطبي لخروجها من المسكن وإن استقط  
نفقتها وسكناها لا يسقط بقية العدة بل هي باقية إلى تمام الحول أه (قوله يا أولياء الميت)  
أي ورثته وقيل الخطاب لولاة الأمور أه بيضاوي وغيره (قوله فيما فعلن) أي في الذي فعلن  
وقوله في أنفسهن أي مباشرة كما تزين وترك الأجداد وتسبوا كقطع الوارث النفقة عنهم  
فهذا وإن كان فعل الوارث لكنه بنسب إليهم من حيث تسميتهم فيه بالخروج فكانت  
فعلته أه (قوله من معروف) نكره هنا وعرفه فيما سبق وذلك لأن ما هنا سابق في النزول  
فلم يسبق له عهد حتى يعرف وما سبق متأخر عن هذا فسبق له عهد فعرف فأسبق هو عين  
ما هنا على القاعدة أه شيخنا (قوله وترك الأجداد) عطف عام على خاص لأن الأجداد هو  
ترك الزينة والطيب أه (قوله بآية الميراث) أي تعيين الربع أو الثمن فكان في صدر  
الإسلام ليس لشيء من الميراث بل لما أوجبته الوصية مما ذكر أه شيخنا وفي كون آية  
الميراث ناسخة لما ذكر نظر ظاهر فإن وجوب الربع أو الثمن لا ينافي وجوب ما ذكر في العدة  
وإذا كان لا ينافيه لا يصح أن يكون ناسخاً لما هو مقرر في محله من أن الناسخ لا بد أن يكون  
مخالفاً للنسوخ ومنافياً له أه (قوله السابقة) أي في التلاوة ورسم المصحف وهذا جواب عن  
إيراد حاصله أن يقال شرط النسخ أن يكون متأخراً عن المنسوخ وما هنا بالعكس وحاصل  
الجواب أن النسخ متأخر في النزول وإن كان متقدماً في التلاوة ورسم المصحف ومدار صحة كونه  
ناسخاً على تأخره في النزول لا في التلاوة أه (قوله والسكنى ثابتة لها الخ) ظاهر منعه أن  
وجوب السكنى غير منسوخ عند الشافعي مع أن الذي كان في صدر الإسلام وجوبها سنة



(وللطلقات متاع) يعطونه  
 (بالمعروف) بقدر الامكان  
 (حقا) نصب بفعله المقدر  
 (على المتقين) الله تعالى  
 كرهه ليعم المسوسة ايضا اذ  
 الآية السابقة في غيرها  
 (كذلك) كما بين لكم ما ذكر  
 (يسين الله لكم آياته لعلكم  
 تعقلون) تتدبرون (الم تر)  
 استفهام تهييب وتشويق  
 الى استماع ما بعده أي ينته  
 علمك (الى الذين خرجوا من  
 ديارهم وهم الوف) أربعة  
 أو ثمانية أو عشرة أو ثلاثون  
 أو أربعون أو سبعون ألفا  
 (حذرا موت) مفعول له  
 وهم قوم من بني اسرائيل وقع  
 الطاعون ببلادهم ففروا  
 (فقال لهم الله موتوا) فماتوا  
 (ثم أحياهم) بعد ثمانية أيام  
 أو أكثر

في الدنيا يقول لا يجد المنان  
 والمؤذي ثواب صدته كما  
 لا يوجد على الصفا التراب  
 بعدما أصابه المطر الشديد  
 (والله لا يهدي) لا يثبت  
 (القوم الكافرين)  
 والمرأين بنفقتهم في الشرك  
 والرياء كذلك المنان لا يثيبه  
 الله بنفقتهم (ومثل الذين  
 ينفقون أموالهم) مثل  
 أموال الذين ينفقون أموالهم  
 (ابتغاء مرضاة الله) طلب رضا  
 الله (وتشبهت من أنفسهم)  
 تصدقوا بحقيقة وبقينا

والذي استقر عليه الشافعي وجوبها أربعة أشهر وعشرا فوجب السنة مفسوخة اه شيخنا (قوله  
 وللطلقات متاع) أي متعة (قوله بقدر الامكان) أي بقدر حال الزوجين وما يليق بهما وضابطها  
 أن الواجب فيها ما اتفق عليه الزوجان ولا حد لقدرها لكن بسن أن لا تنقص عن ثلاثين  
 درهما فان اختلفا في قدرها فقد رها القاضي مراعاة في تقديرها حالهما اه (قوله بفعله المقدر) أي  
 حق ذلك حقا أي وحب وجوباً مؤكدا (قوله على المتقين) ولتقوى واجبة لقوله تعالى يا أيها  
 الذين آمنوا اتقوا الله وهذا ما خرج لقوله سابقا على المحسنين فانه لما نزل قوله تعالى حقا على  
 المحسنين قام رجل من المسلمين وقال ان أردت أحسنت وان لم أرد لم أحسن فانزل الله  
 وللطلقات الخ اه خازن (قوله كرهه) أي كره قول وللطلقات الخ وقوله المسوسة أي الموطوءة  
 وقوله أيضا أي كما عم غير الموطوءة المذكورة في الآية السابقة فهذا من عطف العام على الخاص  
 والخاص هو قوله تعالى سابقا لاجتراح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن الآية اه ولم يقل  
 ولعم المفروض لها وغيرها وذلك لان المفروض لما اذا طلقت قبل الدخول لم يجب لها متعة لثبوت  
 نصف المهر لها وكل من وجب لها النصف فقط لا متعة لها وانما هي لمن وجب لها الكل وهي  
 المدخول بها ولم يجب لها شيء أصلا وهي المزوجة تفويضا اذا طلقت قبل فرض مهر لها وقبل  
 الدخول تأمل (قوله في غيرها) أي في غير المسوسة اه (قوله كما بين لكم ما ذكر) أي من أحكام  
 المطلقات والعدد (قوله بين الله لكم آياته) هذا وعد بأنه سيبين لعباده من الدلائل والأحكام  
 ما يحتاجون اليه معاشا ومعادا اه بيضاوي (قوله الم تر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أو  
 لكل أحد قال الشيخ سعد الدين التفتازاني الوجه عموم الخطاب به دلالة على شمول القصة  
 وشملتها بحيث ينبغي لكل أحد ان يتعجب منها كأنه حقيق بأن يحمل على الاقرار برؤيتهم  
 وان لم يره ولم يسمع بقصتهم ولم يكن من أهل الكتاب وأهل اخبار الاولين اه كرخي (قوله  
 تهييب) أي ايقاع لخطاب في أمر عجيب غريب أي في التعجب منه فعلى هذا يستفاد من الآية أن  
 الخطاب لم يسبق له علم بتلك القصة قبل نزول الآية وقيل استفهام تقرير فاعلم به يكون الخطاب  
 عاما بالقصة والمقصود تقريره بها اه شيخنا (قوله أي ينته) أي يصل علمك فيه اشارة الى أن  
 الرؤية علمية ومن الفعل معنى الانتهاء ليصح تعديته بالى وعبارة التسمين والرؤية هنا علمية  
 فكان من حقه أن تتعدى لاثنتين ولكنهما صغرت معنى ما تتعدى بالى والمعنى ألم ينته علمك الى  
 كذا انتهت (قوله وهم الوف) جمع ألف والجملة حال وقوله أربعة الخ ذكر ستة أقوال أرجحها  
 الثلاثة الأخيرة لان الوف جمع كثرة وحقيقته ما فوق العشرة قاله القرطبي (قوله ببلادهم)  
 تفسير لديارهم وفي القرطبي أنهم كانوا بقرية يقال لها ذارود اه وقوله ففروا أي عاصين لان  
 الخروج من بلد الطاعون حرام كدخولها اه شيخنا (قوله فقال لهم) أي قال لهم ما ذكر في  
 الطريق التي سلكوها والمراد بالقول المذكور تعلق ارادته بموتهم اه شيخنا وعبارة الكرخي  
 فقال لهم الله موتوا اما عبارة عن تعلق ارادته تعالى بموتهم دفعة واما تشييل لاماتته تعالى ايهاهم  
 ممة نفس واحدة في أقرب وقت وأدنا دوابه اه أشار بقوله فماتوا فالامر بجمع بني اسرائيل أو أن الله  
 تعالى قال لهم على اسان ملك موتوا فماتوا اه (قوله ثم أحياهم) عطف على مقدر يستدعيه  
 المقام أي فماتوا كما أفاده ثم أحياهم وانما حذف للاسستغناء عن ذكره لاستحالة تخالف مراده  
 تعالى عن ارادته أو على قال لما أنه عبارة عن الامانة ان قلت هذا يقتضي أن هؤلاء ماتوا مرتين  
 وهو مناف للمعروف ان موت الخلق مرة واحدة قلنا لا منافاة اذا الموت هنا عقوبة مع بقاء الاجل



مدعاء نبينهم خرقيل بكسر  
المهملة والقاف وسكون  
الزاي فعاشوا دهر عليهم  
أثر الموت لا يلبسون ثوبا  
الاعاد كالكفن واستمرت  
في اسباطهم (ان الله لذو  
فضل على الناس) ومنه  
احياء هؤلاء (ولكن أكثر  
الناس) هم الكفار  
(لا يشكرون) والقصد من  
ذكر خبر هؤلاء تشجيع  
المؤمنين على القتال ولذا  
عطف عليه (وقاتلوا في  
سبيل الله) أي لاعلاء دينه  
(واعلموا أن الله مهيغ)  
لاقوالكم (علم) بأحوالكم  
فمما يزيدكم (من ذا الذي  
يقرض الله) بانفاق ماله

من قلوبهم بالشواب (كثل  
جنة) بستان (بروة) بكان  
مرتفع مستو (أصابها وابل)  
مطر شديد كثير (فانت  
أكلها) أخرت ثمرها  
(ضعفين) فان لم يصبها وابل  
مطر كثير (فطل) فرش  
مثل الرذاذ في الندي  
وهذا مثل نفقة المؤمن اذا  
كان بالانحلاص والخشية  
قليلة أو كثيرة بضاعف ثوابها  
كما بضاعف ثمرة البستان  
(والله بما تعملون) تنفقون  
(بصبر أبدا) حاكم يفتي  
أحدكم (أن تكون له جنة)  
بستان (من نخيل وأعناب)  
كروم (تجسري من تحتها)

كما في قوله في قصة موسى ثم بعثناكم من بعد موتكم وموت بانتهاه الاجل وتخصه أمانتهم  
الله قبل آجالهم عقوبة ثم بعثهم الى بقية آجالهم وميتة العقوبة بعد حياة بخلاف ميتة الاجل  
اولان الموت هنا خاص بقوم وهم عام في الخلق كاهم فيكون ما هنا مستثنى اظهار الامهزة واليه  
أشار الشيخ المصنف وهذا تبيكيت لمن يفر من قضاء الله المحتوم اه كرخي (قوله مدعاء نبينهم)  
فقال لهم قوموا بأمر الله فقاموا قائلين سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت اه كرخي وقوله  
خرقيل ويقال له ابن الهوزلان أمه كانت عجوزا فسألت الله تعالى الولد بعد عقمها فوهب لها  
خرقيل ويقال له ذوالكفل مسمى به لانه تكفل بسبعين نبيا ونجاهم من القتل وهو ثالث خليفة  
في بني اسرائيل بعد موسى لان موسى بعد يوشع ثم كالب ثم خرقيل اه من الخازن وفي الخطيب  
ان خرقيل مر على تلك الموقى ووقف عليه م غل يتفكر فيهم وبكى وقال يارب كنت في قوم  
يحمدونك ويسبحونك ويقدمونك ويكبرونك ويهللونك فبقيت وحدي لا قوم لي فأوحى الله  
تعالى اليه أن ناد أيتها الهظام ان الله يأمرك ان تجتمع معي فاجتمعت الهظام من أعلى الوادي  
وأدناه حتى الترق بعضها بعض كل عظم جسد الترق بجسده فصارت أجسادا من عظام اللحم  
فيها ولادم ثم أوحى الله تعالى اليه أن ناد أيتها الاجساد ان الله تعالى يأمرك ان تكتسى لحما  
فأكتست لحما ثم أوحى الله تعالى اليه أن ناد أيتها الاجساد ان الله تعالى يأمرك ان تقوى فبعثوا  
أحياء ورجعوا الى بلادهم اه (قوله عليهم أثر الموت) أي في ذواتهم وملبسهم وهو الصفرة وقوله  
كالكفن أي في التغير كغير الكفن الموتى وقوله واستمرت أي الصفرة في اسباطهم أي قبائلهم  
كما ومشاهد الان في بعض اليهود اه شيخنا (قوله ان الله لذو فضل الخ) أي فيجب عليهم  
شكره اه شيخنا (قوله ومنه احياء هؤلاء) أي ليعتبروا ويفوزوا بالسعادة العظمى ولو شاء  
لتركهم موقى الى يوم البعث اه كرخي (قوله ولكن أكثر الناس) هذا استدراك على ما تضمنه  
قوله ان الله لذو فضل على الناس لان تقديره فيجب عليهم ان يشكروا تفضله عليهم بالايحاديث  
والرزق ولكن أكثرهم غير شاكر اه سمين (قوله تشجيع المؤمنين) أي حثهم وتحريضهم  
على الشهادة اه (قوله عطف عليه) أي على الخبر المذكور لانه في الحقيقة عطف على مقدر  
ومعناه لا تفروا من الموت كما هرب هؤلاء فلم ينفعهم ذلك بل اثبتوا وقاتلوا فان الخطاب لامة محمد  
صلى الله عليه وسلم اه خازن وهذا مناسب لمن يسمع الجلال وقيل الخطاب لمن أحياهم الله فهو  
عطف على قوله فقال لهم الله موتوا وقيل العطف على حافظوا على الصلوات اه (قوله واعلموا  
أن الله مهيغ علم) فيه وعد لمن يادر للجهاد ووعد لمن يخلف عنه اه شيخنا (قوله من ذا الذي)  
من للاستفهام ومحاولا الرفع على الابتداء وهذا اسم اشارة خبرها والذي وصلته نعت لاسم الاشارة  
أو بدل منه ويجوز أن يكون من ذاكاه بمنزلة اسم واحد مركبا كقولك ماذا صنعت كما تقدم شرحه  
في قوله ماذا أريد الله اه سمين (قوله يقرض الله) ليس المعنى يقرض عباد الله كما قيل لانه  
لا يناسب قول الشارح بانفاق ماله الخ لان هذا ليس فيه اقراض لاحد فالمناسب لحل الشارح  
أن المعنى يعامل الله فسمى الله عمل المؤمنين قرضا على رجاء ما وعدهم بأنهم يعملون لطلب  
الثواب اه من الخازن وعبارة القرطبي وطلب القرض في هذه الآية لما هو تأنيب وتثريب  
للناس بما يفهمون والله هو القى الحميد لانه تعالى شبه اعطاء المؤمنين وانفاقهم في الدنيا  
الذي يرجون ثوابه في الآخرة بالقرض كما شبه اعطاء النفوس والاموال في أخذ الجنة بالبيع  
والشراء حسبا يأتي بيانه في سورة براءة وكفى الله سبحانه وتعالى عن العقير بنفسه العلية المتره



في سبيل الله (قرضاً حسناً) بان ينقذه الله عز وجل من طيب قلب (فيضاً عنه) وفي قراءة فيضه بالتحديد (له أضعافاً كثيرة) من عشر الى أكثر من سبع مائة كما سيأتي (والله يقبض) يمسك الرزق عن من يشاء ابتلاء (وبسط) يوسع له من يشاء امتحاناً (والله يرجعون) في الآخرة بالبعث فيجازيكم بأعمالكم (ألم ترأى الملا) الجماعة (من بني إسرائيل من بعد) موت (موسى) أي الى قصتهم وخبرهم (اذ قالوا

الانهار) تطرد الانهار من تحت شجرها ومساكنها وغرفها (له فيها) في الجنة (من كل الثمرات) من الوان الثمرات (وأصابه السكب) بروله ذرية ضعفاء) عجزه عن الحيلة (فأصابها) يعني تلك الجنة (اعصار) يعني ريح حار أو بارد (فيه ناراً حترقت) كذلك يبين الله لكم الآيات) العلامات بالامر والنهي (لعلكم تتفكرون) لكي تتفكروا في امثال القرآن وهذا مثل الكافرين في الآخرة يكونون بلا حيلة ولا رجوع الى الدنيا كما ان هذا الكبير بقي بلا حيلة ولا رجوع الى قوته وشبابه (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا

عن الحاجات ترغيباً في الصدقة كما كنى عن المريض والجائع والعطشان بنفسه المقدسة عن النقائص والالام في صحيح الحديث اخباراً عن الله تعالى يا ابن آدم مرضت فلم تعدني استطعت منك فلم تطعمني استسقتك فلم تسقني قال يا رب كيف استسقتك وانت رب العالمين قال استسقتك عبدى فلان فلم تسقه أما انك لو سقيته لوجدت ذلك عندي وكذا فيما قبله أخوجه مسلم والبخاري وهذا كاه خرج مخرج الشريف من كنى عنه ترغيباً لمن خوطب به اه (قوله في سبيل الله) أي في طاعته فيدخل فيه الاتفاق الواجب والمتطوع به اه خازن (قوله قرضاً) مفعول مطلق كما يشير له قول الشارح في تفسير نفعه بأن ينقذه الخ اه (قوله وفي قراءة فيضه بالتحديد) وعلى كل من القراءة تين فهو مرفوع عطفاً على الصلاة أو منصوب بأن مضمرة في جواب الاستفهام فالقراآت أربعة وكأها سبعة فكان على الشارح أن يبينها كعادته اه شيخنا (قوله أضعافاً كثيرة) حال مبينة كما هو ظاهر لانها وان كانت من لفظ العامل الا انها اختصت بوصفها بشئ آخر ففهم منها ما لا يفهم من عاملها وهذا شأن المبينة وجمع لاختلاف جهات التضعيف بحسب اختلاف الاخلاص ومقدار القرض واختلاف أنواع الجزاء اه كرخي ويجوز أن يكون مفعولاً مطلقاً كما في السمين (قوله الى أكثر من سبع مائة) وهذه الكثرة لا يعلمها الا الله تعالى وقوله كما سيأتي أي في قوله تعالى مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله الى أن قال والله يضاعف لمن يشاء يعني مضاعفة زائدة على سبع مائة اه شيخنا (قوله والله يقبض ويبسط الخ) أي حسب ما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم كي لا تبدل أحوالكم ولعل تأخير البسط عن القبض في الذكر للإعلاء الى انه يعقبه في الوجود تسلياً للفقراء اه كرخي وفي الآية تحريض على الاقراض وزجر عن تركه أي فلا تمسكوا خوفاً للفقراء لان السعة وعدمها بيد الله تعالى لا تتوقف على الامساك بل الله يبسط الرزق على من يشاء ولو أنفق منه كثيراً يقبضه عن يشاء ولو أمسكه عن الاتفاق اه شيخنا (قوله ابتلاء) أي اختباراً راهل يصبر أم لا اه وقوله امتحاناً أي هل يشكر أم لا اه (قوله فيجازيكم بأعمالكم) أي فهذا نعيم للقريرض على الاتفاق وايدان بان الاتفاق والامساك لا ينقص المال ولا يزيد بل الله هو الموسع والمقتصر اه كرخي (قوله ألم ترأى الملا) الملا من القوم وجوههم واشرافهم وهواسم للجماعة لا واحده من لفظه: وايد ذلك لانهم يملأون القلوب مهابة والعيون حسنا ونبها اه أبو السعود وفي السمين قال القراء الملا الرجال في كل القرآن وكذلك القوم والرهط والنفر وهواسم جمع لا واحده من لفظه ويجمع على أملاء مثل سبب وأسباب ورأى هنا علمية مضمرة معنى الانتهاء لتصح التعدية بالي والمضى ألم تعلم يا محمد منتهيا علمك الى قصة الملا التي ذكرها اه من السمين (قوله من بني إسرائيل) بعبضية وقوله من بعد موسى ابتدائية (قوله أي الى قصتهم وخبرهم) قدره للإشارة الى حذف المضاف من قوله الى الملا أي الى قصة الملا وللإشارة لتعلق الظرف وهو قوله اذ قالوا الخ أي الى قصتهم الكائنة وقت قولهم الخ اه (قوله اذ قالوا النبي لهم الخ) سبب هذا القول المذكور منهم انه لما مات موسى خلفه يوشع يقيم فيهم أمر الله ويحكم بالتوراة ثم خلفه كالب كذلك ثم خويل كذلك ثم الياس كذلك ثم اليسع كذلك ثم ظهر لهم أعداؤهم العماليقة وغلبوا على كثير من أرضهم وسبوا كثيراً منهم ولم يكن لهم اذ ذلك نبي يدبر أمرهم وكان سبط النبوة قد هلكوا الا امرأة حبلى فولدت غلاماً فسمته شمويل ومعناه بالعربية أمم عسل فلما كبر سلمته التوراة في بيت المقدس وكفله شيخ من علمائهم فلما كبر نبأه الله تعالى وأرسله اليهم فقالوا



لني لهم) هو شمويل (ابعث)  
 أقم) لنامل كما تقاتل) معه  
 (في سبيل الله) تنظّم به  
 كلنا ونرجع إليه (قال)  
 النبي لهم (هل عسيتم) بالفخ  
 والكسر (ان كتب عليكم  
 القتال ألا تقاتلوا) خبر عسى  
 والاستفهام لتقرر التوقع  
 بها (قالوا وما لنا ألا نقاتل في  
 سبيل الله وقد أخرجنا من  
 ديارنا وأبنائنا) بسببهم  
 وقتلهم وقد فعل بهم ذلك قوم  
 جالوت أي لا مانع لنا منه مع  
 وجود مقتضيه قال تعالى (فلما  
 كتب عليهم القتال تولوا)  
 عنه وجنبوا (الأقلية منهم)  
 وهم الذين عبروا النهر مع  
 طالوت كما سيأتي (والله أعلم  
 بالظالمين) فمجازيهم وسأل  
 النبي ربه إرسال ملك فأجاب  
 إلى إرسال طالوت (وقال  
 لهم نبينهم

من طيبات) من حلالات  
 (ما كسبتم) ما جئتم من  
 الذهب والفضة (وما أخرجنا  
 لكم من الأرض) من  
 النبات يعني الحبوب  
 والثمار (ولا تيمموا الخبيث)  
 لا تهمدوا إلى الرديء من  
 أموالكم (منه تنفقون  
 ولستم بأخذيه) بقباليه  
 يعني الرديء إذا كان لكم  
 حق على صاحبكم (الآن  
 تنمضوا فيه) تنمضوا فيه  
 وتركوها بعض حقكم

له ان كنت صادقا فابعث لنا ملكا الآية وكان قوام أمر بني إسرائيل بالاجتماع على الملوك وطاعة  
 أنبيائهم وكان الملك هو الذي يسير بالجوع والنبي هو الذي يقيم أمره ويشير عليه ويرشده اه من  
 الخازن (قوله لنبي) متعلق بقالوا واللام للتبليغ ولهم متعلق بمحذوف لانه صفة لنبي ومحله الجر  
 وابعث وما في - يزه في محل نصب بالقول ولنا الظاهر انه متعلق بابعث واللام للتعليل أي لاجلنا  
 اه سمير (قوله هو شمويل) وهو بالبرانية اسمعيل من نسل هرون عليه السلام اه أبو السعود  
 (قوله اقم لنا) أي وله وأمره علينا (قوله قال هل عسيتم) استئناف بياني كأنه قيل فماذا قال لهم  
 النبي حينئذ فقيل قال لهم الخ وقوله ان كتب الخ اعتراض بين امم عسى وخبرها وجواب  
 الشرط محذوف تقديره فلا تقاتلوا وقوله خبر عسى أي ان قوله ان لا تقاتلوا خبرها يعني واسمها  
 ضمير الخطاب وقوله لتقرر التوقع المراد بالتقرير هنا التحقيق والتثبت والتوقع مستفاد من  
 عسى والمعنى ان توقع عدم قتالكم محقق عندى اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله والاستفهام  
 لتقرر التوقع بها تبس في الكشف قال الشيخ سعد الدين التفتازاني معنى الاستفهام هنا التقرير  
 بمعنى التثبيت للتوقع وان كان الشائع من التقرير هو الحمل على الاقرار اه والمعنى أتوقع حينئذ  
 عن القتال ان كتب عليكم فأدخل هل على فعل التوقع مستفهاما عما هو متوقع عنده ومفنون  
 تقريراً وهذا جواب عما يقال ان مدخول عسى انشاء لانها للترجي والتوقع أو للاشفاق فعلى  
 هذا فكيف دخلت عليها هل التي تقتضي الاستفهام والاستفهام انما يكون عن الاخبار وحاصل  
 الجواب ان الكلام محمول على المعنى اه (قوله قالوا وما لنا) ما مبتدأ وخبرها ما أي أي شيء  
 ثبت لنا يكون سبباً لعدم القتال مع وجود مقتضيه ودخلت الواو لتدل على ربط هذا الكلام بما  
 قبله اه شيخنا وفي السمير قوله ان لا تقاتل في سبيل الله على حذف حرف الجر والتقدير وما لنا  
 في أن لا تقاتل أي في ترك القتال اه (قوله وقد أخرجنا من ديارنا) هذه الجملة حالية والكلام  
 عام والمراد منه خاص لان القائلين لنبيهم ما ذكر كانوا في ديارهم وانما أخرج بعض آخر غيرهم  
 وضمن الفعل معنى أبعدنا ليصح قوله وابنائنا اه شيخنا (قوله بسببهم وقتلهم) مضافان للفعل  
 والفاعل أشار له بقوله فعل بهم ذلك قوم جالوت وهو ملكهم وكان جباراً من أولاد عمليق بن عاد  
 طهروا على بني إسرائيل وأخذوا ديارهم وسبوا أولادهم وأسروا من أبناء ملوكهم أربع مائة  
 وأربعين نفساً وضربوا عليهم الجزية اه أبو السعود (قوله أي لا مانع لنا الخ) أشار به إلى ان  
 الاستفهام انكارى (قوله فلما كتب عليهم القتال) في الكلام حذف تقديره فسأل الله ذلك  
 النبي فكاتب عليهم القتال وبعث لهم ملكاً أي عينه لهم ليقاتل بهم فلما كتب عليهم القتال  
 الخ اه (قوله تولوا) لكن لا في ابتداء الامر بل بعد مشاهدة كثرة العدو وشوكتهم كما  
 سيحيى وتفصيله وانما ذكر هنا ما آل أمرهم اجمالاً واظهار الما بين قوله هم وقولهم من التناهي  
 والتباين اه أبو السعود (قوله وجنبوا) أي تركوا القتال لضعف قلوبهم عنه وخوفهم منه وفي  
 المصباح حين جنبوا وزان قرب قرباً وجبانية بالفخ وفي لغة من باب قتل فهو جبان أي ضعيف  
 القلب اه (قوله الأقلية) منصوب على الاستثناء المتصل من فاعل تولوا والمستثنى لا يكون  
 مبهماً إذ لو قلت قام القوم الأرجال لم يصح وانما صح هذا لان قليلاً في الحقيقة صفة لمحذوف ولانه  
 قد تخصص بوصفه بقوله منهم فقرب من الاختصاص بذلك وهم الذين أكتفوا بالغرفة من  
 النهر وجاوزوه وهم ثلثمائة وثلاثة عشر بعدد أهل بدر كما سيحيى في الشرح اه كرخي  
 (قوله والله أعلم بالظالمين) أي المشركين والمنافقين وهو وعيد لهم على ظلمهم بالتولي عن



ان الله قد بعث لكم طالوت

ملكاً قالوا أنى

(يكون له الملك علينا ونحن

أحق بالملك منه) لأنه ليس

من سبط المملوكة ولا النبوة

وكان دباغاً وراعياً (ولم

يؤت سعة من المال)

يستعين بها على إقامة الملك

(قال) النبي لهم (ان الله

اصطفاه) اختاره للملك

(عليكم وزاده بسطة) سعة

(في العلم والجسم) وكان

أعلم بني إسرائيل يومئذ

وأجلهم وأتمهم خلقاً (والله

يؤتي ملكه من يشاء) ابتاه

لا اعتراض عليه (والله

واسع فضله) عليم بمن هو

أهل له (وقال لهم نبيهم)

لما طلبوا منه آية على ملكه

(ان آية ملكه ان يأتيكم

من تحت الحجر)

كذلك لا يقبل الله الرديء

منكم (واعلموا ان الله

غنى) عن نفقاتكم

(حميد) محمود في فعاله

ويقال يشكر اليسير ويجزى

الجزيل نزلت هذه الآية

في رجل بالمدينة صاحب

الحشف (الشيطان يبعثكم

الفقر) يخوفكم الفقر

عند الصدقة (وبأمركم

الشهيد آخر هذا الموضع

كذا في نسخ القاموس عند

تفسير البقرس وهو فارسي

ويصح بالبدال المهملة اه

القتال وترك الجهاد وتنافى أقوالهم وأفعالهم كما أشار إليه في التقرير اه كرخي فالمراد بالظالمين  
هنا بقية السبعين ألفاً وهم من عدا القليل المذكور اه (قوله ان الله قد بعث لكم الخ) وذلك  
انه لما سأل الله إرسال ملك لهم أرسل الله له عصا وقرناً فيه دهن القدس وقيل له ان صاحبك  
الذي يكون ملكاً هو من يكون طوله طول هذه العصا وانظر الى القرن الذي فيه الدهن فاذا  
دخل عليك رجل فانتشر الدهن في القرن فهو ملك بني إسرائيل فادهن رأسه بالدهن وملكه  
عليهم واسمه طالوت فدخل عليه رجل فانتشر الدهن في القرن فقام شمويل فقاسه بالعصا  
فكان على طولها وقال له قرب رأسك فقربه فدهنه النبي بدهن القدس وقال له أنت ملك  
بني إسرائيل الذي أمرني الله ان أملكك عليهم فقال طالوت أو ما علمت ان سبطي أدنى من  
سبط ملوك بني إسرائيل قال بلى فقال شمويل الله يؤتي ملكه من يشاء واسمه بالعبرانية شاول  
ابن قيس من أولاد بنيامين بن يعقوب وأقرب طالوت لطوله وكان أطول من كل أحد في  
زمانه برأسه ومنكبته اه خازن وفي المصباح ان دهن من باب قتل اه (قوله اني يكون له  
الملك) اني بمعنى كيف كما قال الشارح والعامل فيها يكون وهي اما تامة أو ناقصة وعليها متعلق  
بالمالك لان مادته تتعدى بعلى تقول ملك فلان على بني فلان أمرهم اه سمين (قوله ونحن  
أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال) الواو الأولى مالية والثانية عاطفة جامعة للجملةتين  
في الحكم أي كيف يتملك علينا والحال انه لا يستحق التملك لوجود من هو أحق منه ولعدم  
ما يتوقف عليه الملك من المال وسبب هذا الاستبعاد ان النبوة كانت مخصوصة بسبط معين  
من أسباط بني إسرائيل وهو سبط لاوي بن يعقوب عليهم السلام وسبط المملوكة بسبط يهوذا  
بالذال المجهمة والذال المهملة ومنه داود وسليمان عليهما السلام ولم يكن طالوت من أحد هذين  
السبطين بل من ولد بنيامين اه أبو السعود (قوله وراعياً) أي أوسقاً يستقي الماء على  
حماره اه خازن (قوله ولم يؤت سعة من المال) سعة وزنها علة بحذف الفاء وأصلها  
وسعة وانما حذف الفاء في المصدر حلاله على المضارع وانما حذف في المضارع لوقوعها  
بين ياء وهي حرف المضارعة وكسرة مقدرة وذلك ان وسع مثل وثق خلق مضارعه ان يجيء  
على يفعل بكسر العين وانما منع ذلك في يسع كون لامه حرف خلق ففتح عين مضارعه لذلك  
وان كان أصلها الكسر فن ثم قلنا بين ياء وكسرة مقدرة اه سمين (قوله وزاده بسطة في العلم)  
أي العلم المتعلق بالملك أو به وبالذي يأتى أيضاً وقيل قد أوحى اليه ونبي والجسم قيل بطول القامة  
فانه كان أطول من غيره برأسه ومنكبته حتى ان الرجل القائم كان عديده فينال رأسه وقيل  
بالجمال وقيل بالقوة اه أبو السعود (قوله والله واسع فضله) فيه إشارة الى انه اسم فاعل من  
وسع ثلاثياً لانك تقول وسع علمه والظاهر ان هذا من كلام شمويل قال ذلك لهم لما علم من  
تعنتهم وجد لهم في الحجج فأراد ان يتم كلامه بالقطعي الذي لا اعتراض عليه وهو أظهر  
التأويلين الثاني انه من كلام الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم وتكون الجملتان معترضتين في  
في هذه القصة للتشديد والتقوية اه كرخي (قوله على ملكه) أي صحة كونه ملكاً (قوله  
ان يأتيكم التابوت) وكان من خشب الشمشاذ مجتمين أولاهم مأكسورة وبينهم ماميم ساكنة  
وهو الذي تخذ منه الأمشاط وكان مموهاً بالذهب طوله ثلاثة أذرع وعرضه ذراعان وكان عند  
آدم فيه صور جميع الأنبياء فقد رآها آدم كلها ثم توارثه أولاده الى ان وصل لموصى فكان يضع  
فيه التوراة ومناعه وكان عنده الى ان مات ثم توارثه بنو إسرائيل وكانوا اذا اختلفوا في شيء



فيه صور الانبياء أنزل الله  
على آدم واستمر اليهم فقلبتهم  
العمالقة عليه وأخذوه  
وكانوا يستفخون به على  
عدوهم ويقدمونه في  
القتال ويسكنون اليه كما  
قال تعالى (فيه سكينة)  
طمانينة لقلوبكم (من ربكم  
وبقية ما ترك آل موسى  
وآل هرون) أي تركاهما  
وهي نسل موسى وهما  
وعامة هرون وقف يرمز  
للمن الذي كان ينزل عليهم  
ورضاخ الألواح (تحمله  
الملائكة) حال من فاعل  
ما تسمك (ان في ذلك لآية  
لكم) على ملكه (ان كنتم  
مؤمنين) فعملته الملائكة  
بين السماء والارض وهم  
ينظرون اليه حتى وضعته  
عند طالوت فأقروا بملكه  
وتسارعوا الى الجهاد فاختر  
من شبابه سبعين ألفا (فلما  
فصل) خرج (طالوت  
بالجنود) من بيت المقدس  
وكان حراشيدا وطلبوا منه  
الماء



بالقضاء) بمنع الزكاة  
(والله يعلمكم مغفرة منه)  
لذنوبكم باعطاء الزكاة  
(وفضلا) خلفا وثوابا في  
الآخرة (والله واسع)  
بالخلف والمغفرة للذنوب  
(عليهم) بنباتكم وصدقاتكم

فما كوا اليه فكلهم ويحكم بينهم وكانوا اذا خرجوا للقتال يقدمونه بين أيديهم وكانت الملائكة  
تحمله فوق العسكر وقيل كانوا معدن له جماعة تحمله ثم يقاتلون العدو فاذا هموا صيحة  
استيقنوا النصر فلما عصروا وفسدوا سيطر الله عليهم العمالقة فقلبوهم على التابوت وسلبوه  
وجهه سلوه في موضع البول والقائط فلما أراد الله تعالى أن يملك طالوت سلط عليهم البلاء حتى ان  
كل من بال عنده ابتلى بالبواسير وملك من بلادهم خمس مدائن فسلم الكفار ان ذلك بسبب  
استهانهم بالتابوت فانخرجوه فاحتمله الملائكة وأتته بني اسرائيل كما قال ان ياتكم التابوت  
الخ اه من أبي السعد (قوله التابوت) من التوب الذي هو الرجوع لما انه لا يزال يرجع اليه  
ما يخرج منه وتأوه مزيدة لغير التأنيث كالمسكوت وجبروت والمشهور ان يوقف على تأته من غير  
ان تقلب هاهنا ومنهم من يقلبها اه أبو السعد (قوله الصندوق) بضم الصاد وقصها ويجوز ان  
يكون بال رأي مفتوحة ومضمومة وبالسین كذلك ففيه ست لغات اه شيخنا (قوله كان فيه صور  
الانبياء) أي بتصور الله تعالى وكان فيه أيضا صور بيوت المرسلين منهم وكان آخرهم صورة  
بيت سيدنا محمد نبينا صلى الله عليه وسلم وكانت صورته في باقوتة حمراء مع صورة وقوفه فيه يصلي  
وحوله أفعابه اه من كتاب الثعالب (قوله أنزل الله) أي من الجنة (قوله واستمر اليهم) أي استمر  
ينتقل من آدم وتوارثه الانبياء الى ان وصل اليهم أي الى بني اسرائيل اه شيخنا (قوله  
فقلبتهم العمالقة) أي بسبب ما وقع منهم من المعاصي وفشوا في زنا فقههم حتى على قارعة الطرق  
فسلب الله عنهم هذه النعمة وسلط عليهم العمالقة اه (قوله وكانوا) أي بنو اسرائيل قيل  
أخذهم منهم يستفخون به أي يستنصرون به أي ينصرون على عدوهم اذا كان معهم اه وفي  
المصباح فتح الله على نبيه نصره واستفقت استنصرت اه (قوله ويقدمونه في القتال) أي  
يقدمونه بين أيديهم وأمامهم في القتال وقوله ويسكنون أي يطعمون بسببه ويحتمون اليه  
(قوله طمانينة لقلوبكم) وعلى هذا التفسير فغنى كون السكنة فيه انها مرتبطة به أي مسبية  
عن حضوره ووجوده عندهم وعبارة البيضاء في سكينة من ربكم الضمير للآتيان أي في  
آتيانه سكون لكم وطمانينة أول التابوت أي مودع فيه ما تسكنون اليه وهو التوراة وكان موسى  
عليه السلام اذا قاتل قدمه ففسكن نفوس بني اسرائيل ولا يفرون وقيل صورة كانت فيه من  
زبرجد أو باقوت لها رأس وذنب كراس الهرة وذنبها وجناحان فثن و يسير التابوت بسرعة  
فحوا العدو وهم يتهمونه فاذا استقر ثبثوا وسكنوا ونزل النصر وقيل صور الانبياء من آدم الى محمد  
عليه الصلاة والسلام انتهت (قوله أي تركاهما) أشار بذلك ان لفظ آل زائدة في الموضعين اه  
شيخنا وفي البيضاء وآلهما بناؤهما أو أنفسهما والآل مقسم لتفخيم شأنهما أو انبياء بني  
اسرائيل لانهم أبناء عمهما اه (قوله ورضاخ الألواح) أي كسرها وقطعها وفي المختار ورضاخ  
الشيء بالضم فتاته وكل شيء كسرتة فقد رضضته اه (قوله ان في ذلك) أي آتيان التابوت وهذا  
يحتمل أن يكون من كلام نبيهم وان يكون ابتداء خطاب من الله تعالى اه بيشاوي وافراد  
حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين بتأويل الفريق أو غيره كما سلف في قوله ذلك يوخط به من كان  
منكم يؤمن بالله واليوم الآخر اه أبو السعد (قوله سبعين ألفا) أي فارغين من العلق فقال  
لهم لا يخرج معي من بني بناء لم يتمه ولا تاجر مشغول بالتجارة ولا متزوج بامرأة لم يبين بها اه أبو  
السعد وقيل كانوا ثمانين ألفا وقيل مائة وعشرين ألفا اه وعلى كل فمكان من جملةهم داود  
كما سيأتي (قوله وكان حرا) أي وكان الوقت حراشيدا وقوله وطلبوا منه الماء عبارة الخمازن



(قال ان الله مستليمكم)

مختبركم (نهر) ليظهر المطيع  
والعاصي وهو بين الاردن  
وفلسطين (فن شرب منه)  
أي من مائه (فليس مني)  
أي من أتباعي (ومن لم  
يطعمه) يذقه (فانه مني الا  
من اعترف غفلة) بالفتح  
والضم (بيده) فاكتفى بها  
ولم يزد عليها فانه مني  
(فشر بوامنه) لما وافوه  
بكثره (الاقليل منهم)  
فاقتصروا على الغرفة روى  
انها كفتهم لشربهم ودوابهم  
وكانوا ثلثمائة وبضعة عشر  
(فلما جاوزه هو والذين  
آمنوا معه) وهم الذين  
اقتصروا على الغرفة (قالوا)

وكانوا ثلثمائة وبضعة عشر

ثم ذكر كرامته فقال (يؤتي  
الحكمة من يشاء) يعني  
النبوة لمحمد عليه الصلاة  
والسلام ويقال تفسير  
القرآن ويقال اصابة القول  
والفعل والرأي (ومن يؤت  
الحكمة) اصابة القول  
والفعل والرأي (فقد أوتي)  
أعطى (خيرا كثيرا وما  
يذكر) بتعظيم امثال  
القرآن والحكمة (الاولو  
الالباب) ذوو العقول من  
الناس (وما أنفقتم من نفقة)  
في سبيل الله (أو نذرتهم من  
نذر) في طاعة الله فوفيتهم به  
(فان الله يعلمه) يقبله اذا  
كان لله ويشيب عليها (وما

وغیره فشكروا الى طالوت قلة الماء بينهم وبين عدوهم وقالوا ان الماء لا نحمه لنا فادع الله ان  
يمصرى لنا نهر اقال ان الله مستليمكم بنهر الخاه (قوله قال ان الله مستليمكم بنهر) أي قال ذلك بالوحى  
على القول بنبوته أو على لسان شعوب على القول بعدمها اه (قوله ليظهر المطيع والعاصي)  
يعنى ان من ظهرت طاعته في ذلك الوقت فترك الشرب ظهر انه مطيع فيما عهد ذلك الوقت  
من الشدائد ومن غلبته شهوته وعصى بالشرب فهو في وقت الشدائد أحوى عصيانا اه من  
القرطبي (قوله بين الاردن) بضم الهمزة وسكون الراء وضم الدال وتشديد النون موضع  
ذو رمل قريب من بيت المقدس ومن النهر الملح وفلسطين بفتح الفاء وكسرها وفتح اللام لا غير  
قرب بيت المقدس اه (قوله فن شرب منه) أي قليلا كان أو كثيرا وقوله ومن لم يطعمه  
أي لم يذقه أصلا كثيرا ولا قليلا وقوله الا من اعترف استثناء من القسم الاول وهو قوله فن  
شرب منه وفصل بينهما بالجملة الثانية وحاصله ان طالوت قسمهم اقسامًا ثلاثة من لم يشرب أصلا  
ومن يشرب كثيرا ومن يشرب قليلا لكنهم لما اجتمعوا عند النهر صاروا قسمين قسم شرب كثيرا  
وقسم شرب قليلا فقوله فشر بوامنه أي جميعهم وقوله الا قليل منهم أي شرب ذلك القليل قليلا  
فلا استثناء في المعنى من مقدار تقديره فشر بوامنه كثيرا الا قليلا فشر قليلا وهو الغرفة اه  
شيخنا (قوله أي من مائه) أوله بذلك لان النهر حقيقة اسم للغيرة اه شيخنا (قوله يذقه)  
أشار به الى ان يطعمه من طعام الشيء اذا ذاقه فيم الماء كقول والمشروب اه وفي المصباح طعمته  
أطعمه من باب تعب طعم ما بفتح الطاء ويقع على كل ما يساغ حتى الماء وذوق الشيء اه (قوله  
بالفتح والضم) قيل كل منهما معنى المصدر وهو الاغتراء وقيل بمعنى المعروف أي الذي يحصل  
في الكف وقيل الاول للاول والثاني للثاني اه شيخنا (قوله فانه مني) أشار به الى ان  
الاستثناء من قوله فن شرب منه فليس مني والجملة الثانية معترضة بين المستقي والمستقي منه  
وأصلها التأخير وانما قدمت لان الاولى تدل عليها بطريق المفهوم وهو ان من ترك الشرب  
فانه منه ولما كانت مدلولها بالمفهوم صار الفصل بها كالفصل اه كرخي (قوله فشر بوا  
منه) أي بالسكر المقم انتهى أبو السعود وقوله لما وافوه أي وصلوا اليه وهذا معطوف على  
مقدر أي فابتلوا به فشر بوامنه اه من أبي السعود وفي المصباح ووافيته موافاة أتيت اليه اه  
(قوله الا قليل منهم) وهم المذكورون في الاستثناء السابق في قوله تولوا الا قليل منهم وقوله  
فاقتصروا على الغرفة يقتضى انهم كلهم شربوا الكثير شرب كثيرا والقليل اقتصروا على الغرفة  
فيكون قول طالوت لهم ومن لم يطعمه فانه مني لم يتحقق في أحد منهم وان كان قد قاله لهم قبل  
وصولهم الى النهر وفي القرطبي ان القليل لم يشرب أصلا وهم المذكورون في قوله ومن لم يطعمه  
تأمل (قوله روى انها كفتهم الخ) وروى أيضا ان من اعترفها قوى قلبه وصح ايمانه وعبر  
النهر سالما وان الذين شربوا كثيرا اسودت شفاههم وغلبهم العطش ولم يروا وجبنوا واستمروا  
على شط النهر ولم يجاوزوه اه خازن (قوله لشربهم ودوابهم) أي وقرهم اه (قوله وبضعة  
عشر) المشهور ان البضعة تقال لثلاثة الى التسعة والمراد بها هنا ثلاثة عشر اه من الخازن  
(قوله فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه) هو ضمير مرفوع منفصل مؤكد للضمير المستكن في  
جاوز وقوله والذين آمنوا عطف على الضمير المستكن في جاوز لوجود الشرط وهو توكد  
المعطوف عليه بالضمير المنفصل اه سمين وقوله معه متعلق بجاوز من حيث عمله في المعطوف  
وهو الموصول أي فلما جاوزه وجاوز معه الذين آمنوا الخ وقوله وهم الذين اقتصروا على الغرفة



أي الذين شربوا (لا طاقه)  
 قسوة (لنا اليوم بجالوت  
 وجنوده) أي بقتالهم  
 وجبنوا ولم يجاوزوه (قال  
 الذين يظنون) يوقنون  
 (انهم ملاقاته) بالبعث  
 وهم الذين جاوزوه (كم)  
 خبرية بمعنى كثير (من  
 فئة) جماعة (قليلة غلبت فئة  
 كثيرة باذن الله) بارادته  
 (والله مع الصابرين)  
 بالعون والنصر (ولما برزوا  
 لجالوت وجنوده) أي ظهروا  
 لقتالهم وتضافوا (قالوا  
 ربنا أفرغ) أصبب (علينا  
 صبرا وثبت أقدامنا) بقوة  
 قلوبنا على الجهاد وانصرتنا  
 على القوم الكافرين  
 فهزمهم (كسروهم  
 باذن الله) بارادته (وقتل  
 داود) وكان في عسكر طالوت  
 لفظا بين (لشركين) من  
 أنصار) من مانع من  
 عذاب الله ثم ذكر صدقة  
 السر والعلانية لقولهم  
 أيها أفضل فقال (ان تبدوا)  
 ان تظهروا (الصدقات)  
 الواجبة (فنهما هي) فنعم شيئا  
 هي (وان تخفوها) تسروها  
 يعني التطوع (وتؤتوها)  
 تطوها (الفقراء) أصحاب  
 الصفة (فهو خير لكم)  
 من العلانية وكلامه مائة بول  
 منكم (ويكفر عنكم من  
 سيئاتكم) ذنوبكم بقدر  
 صدقاتكم (والله بما  
 تعملون) تعطلون من

وقال القرطبي هم الذين لم يذوقوا الماء أصلا اه (قوله أي الذين شربوا) وهم العصاة وأكثر  
 المفسرين على أنهم قالوا هذا القول بعدما عبروا النهر مع طالوت ورأوا جالوت وجنوده فرجعوا  
 منهم من قائلين لا طاقه لنا اليوم الخ وبعض المفسرين على أن العصاة لم يشربوا النهر بل وقفوا  
 بساحله وقالوا مع تذكير عن الخلف منادين ومسمعين لطالوت وأتوا من بين الذين معه لا طاقه لنا  
 اليوم الخ تأمل وقد سلك هذا الجلال حيث قال وجبنوا ولم يجاوزوه (قوله وجنوده) وكانوا  
 مائة ألف رجل شاكي السلاح اه قرطبي وفي المصباح الجند الانصار والاولوان والجمع اجناد  
 وجنود الواحد جندي فالجند الواحد مثل روم ورومي اه (قوله قال الذين يظنون الخ) أي قالوا  
 ذلك رداعلى المتخلفين فان قلت المؤمنون كلهم يتيقنون أنهم ملاقاته لان تيقن الاخرة واجب  
 داخل في الايمان فلا وجه لتخصيصه بالبعث من المؤمنين المذكورين قلنا امل هذا على تقدير  
 أن يكون المراد الذين يتيقنون أنهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله كما صرح به القاضي  
 كاشكشاف اه كرخي (قوله خبرية) وهي في موضع رفع بالابتداء ولذا فسرهابا المرفوع  
 وخبرها غلبت اه من أي اليهود ومن فئة تميزوا ومن زائدة فيه وقد تحذف من فيجرب تميزها  
 بالاضافة لا بمن مقدرة على الصحيح اه كرخي (قوله والله مع الصابرين) هذه الجملة في محل  
 نصب على انها من جملة مقوله ومحملة انها من كلام الله تعالى اخبر الله تعالى بها عن حال  
 الصابرين فلا محل لها اه كرخي (قوله ولما برزوا) أي صاروا إلى براز الارض وهو ما انكشف  
 منها واستوى ومنه سميت المبارزة في الحرب اظهر وكل قرن إلى صاحبه اه ميم وفي المصباح  
 والبراز بالفتح والكسر لغة قليلة الفضاء الواسع الخالي من الشجر ويقال برز بروزا من باب قعد  
 اذا خرج الى البراز اه (قوله أصبب) بضم الهمزة لانه من باب رد (قوله وثبت أقدامنا)  
 عبارة عن كمال القوة والرسوخ عند المقارعة وعدم التزلزل عند المقاومة وليس المراد تقرررها  
 في مكان واحد اه أبو السعود (قوله وقتل داود) أي النبي المشهور وكان يومئذ صغيرا لم يبلغ  
 الحلم سقيا أصفر اللون يرعى الغنم فهذه الواقعة قبل نبوته وقصة قتله لجالوت على ما ذكره أهل  
 التفسير وأصحاب الاخبار أن اباه واسمه ايشي بوزن كسرى كان من جملة جيش طالوت وكان معه  
 أولاده الثلاثة عشر ومنهم داود وهو يومئذ أصغرهم فلما طلبهم بجالوت للمبارزة امتنع بنو اسرائيل  
 من مبارزتهم له لانه كان جبارا عظيما كبير الجسم جدا وكان طوله ميلا وعلى رأسه بيضة حديد  
 قدر ثلث مائة رطل فنادى طالوت في عسكره من قتل جالوت زوجته ابنتي وناصفته في ملكي فلم  
 يجبه أحد فسال طالوت نبيهم شمويل وكان معهم اذ ذاك أن يدعو الله في ذلك فدعا الله فأتى  
 طالوت بقرن فيه دهن القدس وقيل له ان الذي يقتل جالوت هو الذي اذا وضع القرن على  
 رأسه سال الدهن من القرن حتى يدهن رأسه ولا يسيل على وجهه فدعا طالوت بني اسرائيل  
 فخر بهم فلم تصادف هذه الصفة الا في داود فقال طالوت هذا هو الرجل المظلوم وقال له أيضا  
 هل لك أن تقتل جالوت وأزوجه ابنتي وأنا نصفك في ملكي قال نعم فسار داود الى جالوت فرفى  
 طريقه بحجر فناداه يا داود احملني فاني حزين هرون فحمله ثم مر بحجر آخر فقال يا داود احملني  
 فاني حزين موسى فحمله ثم مر بحجر آخر فقال له يا داود احملني فاني حزين الذي تقهله جالوت  
 فحمله فوضع الثلاثة في محلاته فكسر الميم فلما تصاف القوم للقتال انتدب داود للقتال وأخذ  
 المقلاع بيده ومضى نحو جالوت فلما رآه جالوت وقع الرعب في قلبه ثم قال داود باسم الله ابراهيم  
 وأخرج حجرا باسم الله اسحق وأخرج حجرا باسم الله يعقوب وأخرج حجرا باسم الله يعقوب وأخرج حجرا باسم الله يعقوب



(جالوت وآناه) أي دابة  
(أنه الملك) في بني إسرائيل  
(والحكمة) النبوة بعد موت  
شمويل وطالوت ولم يجتمع  
لاحقه (وعلمه مما يشاء)  
كصناعة الدروع ومنطق  
الطير (ولو لا دفع الله الناس  
بعضهم) بدل بعض من  
الناس (بعضهم أفسدت  
الأرض) بغلبة المشركين  
وقتل المسلمين وتخريب  
المساجد (ولكن الله ذو  
فضل على العالمين) فدفع  
بعضهم بعض (تلك) أي  
هذه الآيات (آيات الله  
نتلوها) نقصها (عليك)  
يا محمد (بالحق) بالصدق  
(وانك لمن المرسلين) التأكيد  
بان وغيره اردد لقول الكفار  
له لست مرسل (تلك) مبتدأ  
(الرسول) صفة والخبر  
(فضلنا بعضهم على بعض)  
بخصيصه بحقيقة ليست  
لغيره (منهم من كلم الله)  
كوسى (ورفع بعضهم) أي  
محمد



الصدقة (خير) ثم رخص  
الصدقة على فقراء أهل  
الكتاب والمشركون لقوله  
أي يجوز لنا يا رسول الله أن  
نتصدق على ذوى قرابتنا  
من غير أهل ديننا سألت  
عن ذلك أسماء بنت أبي  
بكر ويقال بنت أبي النضر  
فقال الله لنبيه (ليس عليك

فصارت الثلاثة هجرا واحدا فرمى به جالوت فسحق الله الرمح فمات المحسر حتى أصاب أنف  
البهيضة فحرق دماغه وخرج من قفاه وقتل الاثنين رجلا من خلفه فأخذ داود جالوت حتى ألقاه  
بين يدي طالوت وفرح بنو إسرائيل فزوجه أبنته وأعطاه نصف الملك كما وعده فبكثرت معه  
كذلك أربعين سنة فمات طالوت واستقل داود بالملك سبع سنين ثم انتقل إلى رحمة الله تعالى  
فسبحان من لا ينقض مملكته اه من الخازن (قوله وآناه الله الملك) أي الكامل سبع سنين  
بعد موت طالوت (قوله بعد موت شمويل وطالوت) لف ونشر مشوش وكان موت شمويل قبل  
موت طالوت اه شيخنا (قوله ولم يجتمعوا) أي النبوة والملك لاحقه أي قبل داود فقد كانت  
عادة بني إسرائيل أن نظام أمرهم لا يقوم إلا بملك ونبي وكانت النبوة في سبط منهم لا توجد في غيره  
والملك في سبط آخر كذلك وكان داود من سبط المملكة ومع ذلك جمع الله تعالى له ولأبنته سليمان  
بين الملك والنبوة اه شيخنا (قوله كصناعة الدروع) أي من الحديد وكان يلين في يده ويثقبه  
كمنج الفزل وقول ومنطق الطير أي فهم منطق الطير أي نطقه أي فهم أصواته وكذا الألبهام  
اه شيخنا (قوله ولو لا دفع الله الناس) عبارة الخازن ولو لا دفع الله الناس بعضهم بعضا  
ولو لا أن الله يدفع بعض الناس وهم أهل الإيمان والطاعة وبعضهم وهم أهل الكفر والمعاصي قال  
ابن عباس ولو لا دفع الله يجنود المسلمين أغلب المشركون على الأرض فقتلوا المؤمنين وخربوا  
المساجد والبلاذ وقيل معناه ولو لا دفع الله بالمؤمنين والابرار عن الكفار والفجار أفسدت  
الأرض يعني لم تكن عندها ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار وبالصالح عن الفاجر روى  
أحمد بن حنبل عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ليدفع بالمسلم الصالح عن  
مائة أهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ ولو لا دفع الله الناس بعضهم بعضا أفسدت الأرض  
ولكن الله ذو فضل على العالمين يعني إن دفع الفساد بهذا الطريق أنعام وافضال عم الناس  
كلهم اه ومن الله لوم أن لولا خوف امتنع لوجود فالعني امتنع فساد الأرض لاحت وجود  
دفع الناس بعضهم عن بعض اه (قوله هذه الآيات) أي التي قصصها عليك من حديث  
الأنبياء وموتهم وأحيائهم وتماثيل سألوت واطهارة بالآية وهي التابوت وأدراك الجبارة على يد  
موسى نتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين بحيث تخبر بهذه القصص القديمة من غير أن تعرفها  
بقراءة كتب ولا استماع أخبار فدل ذلك على رسالتك اه خازن (قوله بالحق) يجوز فيه أن يكون  
حالا من مفعول نتلوها أي ملتبسة بالحق أو من فاعله أي نتلوها ملتبسة بهن بالحق أو من مجرور  
عليك أي ملتبسة أنت بالحق اه من (قوله وانك لمن المرسلين) أي شهادة أخبارك عن  
الأمم الماضية من غير مطالعة كتاب ولا اجتماع على أحد يخبرك بذلك اه شيخنا (قوله وغيرها)  
وهو اللام وأهمية الجلة اه (قوله تلك الرسل) تلك إشارة إلى الجماعة المذكورة قصصها في السورة  
فاللام للهدى والجماعة المعلومة للرسول أو الإشارة لجماعة الرسل واللام للاستغراق اه بيضاوي  
(قوله مائة) أي لتلك أوبى ان أو بدل وقدم عليه السفاقي كأي البقاء ان تلك مبتدأ والرسل  
خبره وفضلنا جملة حاله وصاحب الرسل والعامل فيها اسم الإشارة اه كرخي (قوله بحقيقة)  
المنقبة بفتح الميم المفخرة أي الوصف الذي يفخر به (قوله منهم من كلم الله الخ) تفصيل للتفصيل  
الذكر كورا جالا وقوله كلم الله أي كلمه الله بغير واسطة وقوله كوسى أي كلمه الله بالحيرة وفي  
الطور وكلمه مدلية الأسراء والالتفات حيث لم يقل كلمنا التربية المهابة بهذا الاسم الجليل والرمز  
إلى ما بين التكملة من درجات من التفاوت اه أبو السعود وهذه الجملة محتمل وجهين



(درجات) على غيره بموم الدعوة وتم النبوة وتفضيل أمته على سائر الأمم والمجرات المتكاثرة والخصائص العديدة (وآتيناه عيسى بن مريم البينات وأيدناه) قويناه (روح القدس) جبريل يسير معه حيث سار (ولو شاء الله) هدى الناس جميعا (ما اقتتل الذين من بعدهم) بعد الرسل أى أهمهم (من بعدهم ما جاءتهم البينات) لاختلافهم وتضليل بعضهم بعضا (ولكن اختلفوا) لمشيئة ذلك (فمنهم من آمن) ثبت على إيمانه (ومنهم من كفر) كالتصاري بعد المسيح (ولو شاء الله ما اقتتلوا) تأكيد (ولكن الله يفعل ما يريد) من قوفى من شاء وخذلان من شاء (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم) زكاته (من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة) صداقة تنفع (ولا شفاعة) بغير الله وهو يوم القيامة وفي قراءة مرفوعة الثلاثة (والكافرون) بالله

ه داهم) في الدين هدى فقراء أهل الكتاب (ولكن الله يهدي من يشاء) لديه (وما تنفقوا من خير) من مال على الفقراء (فلا تنسكم) ثواب ذلك (وما تنفقون على الفقراء فلا تنفقون

أحدهما أن تكون لأجل لها من الأعراب لاستثنائها والثاني أنها بدل من جملة قوله فضلنا أه سمين (قوله درجات) منصوب على نزع الخافض وهو في أو على أه سمين (قوله بموم) أى بسبب عموم (قوله العديدة) أى الكثيرة (قوله وآتيناه) فيه التفات (قوله البينات) كاحياء الحق وأبراء الأكله والابرض (قوله يسير معه الخ) واستمر على ذلك حتى رفعه إلى السماء (قوله هدى الناس جميعا) الأولى تقديره من مادة الجواب بأن يقول ولو شاء الله عدم اقتتالهم لأن هذا هو المتعارف في مثل هـ ذا التركيب أه شيخنا وعبارة السهيز ولو شاء الله محذوف فقيل تقديره أن لا يختلفوا وقيل أن لا يقتتلوا وقيل أن لا يؤثروا بالقتال وقيل أن يصيرهم إلى الإيمان وكلها متقاربة ومن بعدهم متعلق بمحذوف لأنه صلة والضمير يعود على الرسل ومن بعدهم ما جاءتهم فيه قولان أحدهما أنه بدل من قوله من بعدهم باعادة العامل والثاني أنه متعلق باقتتل اذ في البينات وهي الدلائل الواضحة ما يفتى عن القتال والاختلاف والضمير في جاءتهم يعود على الذين من بعدهم وهـ م أم الانبياء أه (قوله ما اقتتل الذين) أى ما اختلف فاطلق الاقتتال وأراد سبه وهو الاختلاف يشير لذلك قول الشارح لاختلافهم ويشير له أيضا الاستثنائية حيث قال ولكن اختلفوا انتهى شيعنا (قوله من بعدهم) أى بعد كل منهم أه (قوله لا خلة لا فهم) علة للنفى وهو الاقتتال (قوله لمشيئة ذلك) إشارة إلى أن وجه هذا الاستدراك واضح فان لم يكن واقعة بين صدين اذ المعنى ولو شاء الله الاتفاق لا تنفقوا ولكن شاء الله الاختلاف فاختل فواو فيه إشارة إلى قياس استثنائي هو ان استثناء عن المقدم ينتج عن التالى واستثناء عن نقض المقدم ينتج نقض التالى فكان الأصل أن يقال ~~لكنه~~ لم يشأ عدم اقتتالهم ينتج انهم اقتتلوا فوضع الاختلاف موضع نقض المقدم المرتب عليه لا بد ان بأنه ناشئ من قبلهم لانه تعالى اداء فكانه قيل ولكنه لم يشأ عدم اقتتالهم بل شأ اقتتالهم لاختلافهم الفاحش أه كرخى (قوله زكاته) مفعول أنفقوا وقدره زكاته إشارة إلى ان المراد الاتفاق الواجب لاتصال الوعيد به قاله في الكشف أه كرخى وعلى هذا لا يبقى لقوله رزقناكم موقع فالاحسن ما سلكه السمين ونصه قوله أنفقوا رزقناكم مفعول محذوف تقديره شـ يا أيها رزقناكم هـ إلى هذا رزقناكم متعلق بمحذوف في الأصل لوقوعه صفة لذلك المفعول وان لم يتدر له مفعول محذوف تكون من متعلقة بنفس الفعل أه (قوله من قبل) متعلق أيضا بانفقة وأوجاز متعلق حويز بلطف واحد بفعل واحد لاختلافهما معنى فان الأولى للتبعض والثانية لابتداء الغاية وأن يأتي في محل جر باضافة قبل اليه أى من قبل اتيان أه سمين (قوله لا بيع فيه) اغماصى الفداء به لان الفداء اشتراء النفس من الهلاك والمعنى لا تجارة فيه فيه كسب الانسان ما يقتدى به نفسه من العذاب أه حازن (قوله صداقة) أى فالخلة الصداقة كأنها تتخلل الاعضاء أى تدخل خلاها أى وسطها والحليل الصديق لما دخلته اياك ويحتمل أن يكون بمعنى فاعل أو بمعنى مفعول أه سمين (قوله بغير الله) هو جواب سؤال كيف يصح نفى الشفاعة على سبيل الاستفراق وقد ثبتت شفاعته الانبياء يوم القيامة بالاحاديث كحديث أنيس سألت النبي صلى الله عليه وسلم أن يشفع لى يوم القيامة فقال أنا فاعل حسنة الترمذى وايضا أنه أقيدة بآية الامن أذن له الرحمن ورضي له قولا والنبي مأذون له أو يستأذن فيؤذن له أه كرخى (قوله بالله أو بما فرض عليهم) إشارة إلى صحة أن يراد الكفر الحقيقي وذلك على الأول وأن يراد المجازى وذلك على الثانى فيكون المراد بالكافر نارك الزكاة كما عبر به أبو السعود والتعبير عنه بالكفر للتغليظ والتهديد وإشارة



الى ان تركها من صفات الكفار اه شيخنا (قوله او بما فرض عليهم) كالزكاة ومعنى كفرهم بها عدم ادائها شيخنا (قوله لا اله الا هو الخ) هذه الآية افضل آية في القرآن ومعنى الفضل ان الثواب على قراءتها اكثر منه على غيرها من الآيات هذا هو التحقيق في تقضيل القرآن بمعنى على بعض رواها كانت افضل لانها جمعت من احكام الالهية وصفات الاله الثبوتية والسلبية ما لم تجتمع آية أخرى اه شيخنا روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل شيء سنم وان سنم القرآن البقرة وفيها آية هي سيدة آي القرآن أي افضلها وهي آية الكرسي اه (قوله الدائم البقاء) اخذه من تفسير الزمخشري بيانا لما مراده في حق الباري أي الحي بنفسه فلا يموت أبدا وأما بحسب اللغة فهو ذو الحياة ولا يفهم منه الاقوة تقتضي الحس والحركة ولما تنفقوا على أن الباري تعالى حي فسر الممتكلمون الحي بالذي يصح أن يعلم ويقدر له صدق على الباري تعالى اه كرخي (قوله الحي القيوم) أصل الحي حي يباين من حي يحميا فهو حي والقيوم فيقول من قام بالامر يقوم به اذا دبره وأصله قيوم اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالياء تكون فقلت الواو ياء وأدغمت الياء فيها فصارت قيوما اه ميم (قوله المبالغ في القيام الخ) وذلك لان قيوم من أمثلة المبالغة وان لم يكن من الأمثلة الخمسة المشهورة اه (قوله لا تأخذه سنة الخ) كالتعليل لقوله القيوم وقوله له ما في السموات الخ تقرير لقيوميته اه (قوله سنة ولا نوم) رتبهما بترتيب وجودهما اذ وجود السنة سابق على وجود النوم فهو على حد لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها قصد الى الا حاطة والاحصاء والسنة ما ينقدم النوم من الفتور مع بقاء الشعور وهو المسمى بالنعاس والنوم حالة تعرض بسبب استرخاء أعضاء الدماغ من رطوبة الابخرة المتصاعدة فتتخلى الحواس الظاهرة عن الاحساس وأساوقه يعرض هـ ذامن المرض كالانغماء والغشى ولا يسمو في العرف يوما والاولى أن يهتد بريقه آخر في التعريف وهو أركن ايقاظ صاحبه وتقديم السنة على النوم يفيد المبالغة من حيث ان نفي السنة يدل على نفي النوم فنفيه ثانيا صريحا يفيد المبالغة أي لا تأخذه سنة فضلا عن أن يأخذه نوم والجملة أي جملة لا تأخذه سنة ولا نوم نفي للتشبيه بينه تعالى وبين خلقه ومعلوم ان اتصاف الباري تعالى بما ذكر محال ولا ينافي ذلك قوله تعالى يسبحون الليل والنهار لا يفترون لان عدم اتصاف الملائكة بذلك ممكن ووقوعه ليس بلازم وقيل ان السنة تجري عليهم وكررت لانا كيد او فائدة انها انتفاء كل واحد منهما على حدته ولذلك تقول ما قام زيد وعروبيل احدهما ولو قلت ما قام زيد ولا عروبيل احدهما لم يصح والجملة نفي للتشبيه اه كرخي وفي المصباح والنوم غشية ثقيلة تهجم على القلب فتقطع عن المعرفة بالاشياء ولهذا قيل هو آفة لان النوم اخوات الموت وقيل النوم مزيل للقوة والعقل وأما السنة ففي الرأس والنعاس في العين وقيل السنة هي النعاس وقيل السنة ريح النوم تبدو في الوجه ثم تنبعث الى القلب فينعس الانسان فينام ونام عن حاجته من باب تعب يوما اذا لم يهتد لها اه (قوله له ما في السموات وما في الارض) ذكر ما فيهما دونهما للرد على المشركين العابدين لبعض الكواكب التي في السماء والاصنام التي في الارض يعني فلا تصلح أن تعبدا لانها لو كانت مخلوقة لله لم تكن مخلوقة له اه شيخنا (قوله ملكا) بضم الميم اه قارى وهو أحسن من كسر هاءه لانه لا يتكرر مع قوله وعبيدا وهـ هذه الثلاثة اشارة الى اللام فهي اما لانه هو الملك واما للايجاد اه شيخنا (قوله من ذا الذي الخ) رد على المشركين حيث زعموا ان الاصنام تشفع لهم وقوله الا باذنه يريد بذلك شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم وشفاعة بعض الانبياء والملائكة وشفاعة

الذي (الابتغاء وجهه الله) طلب مرضاة الله (وما تنفعه قوامن خير) من مال على فقراء أصحاب الصفة (يوفى اليكم ثواب ذلك في الآخرة) وأنتم لا تظلمون لا ينقص من حسناتكم ولا يزداد على سيئاتكم (للفقراء الذين أحصروا) يقول اغنا الصدقات للفقراء الذين حبسوا أنفسهم (في سبيل الله) في طاعة الله في مسجد الرسول وهم أصحاب الصفة (لا يستطيعون ضربا) سيرا (في الارض) بالقبارة (يحسبهم الجاهل) من لا يعرفهم (اغنياء من التعفف) من التجهل (تعرفهم) يا محمد (بسميهم) بجهلهم (لا يسألون الناس الخافا) يقول الخافا ولا غير الخاف (وما تنفقوا) على فقراء أصحاب الصفة (من خير) من مال (فان الله به) بالمثال



أى لا أحد (يشفع عنده إلا  
بإذنه) له فيها (يعلم ما بين  
أيديهم) أى الخلق (وما  
خلفهم) أى من أمر الدنيا  
والآخرة ولا يحيطون بشئ  
من علمه) أى لا يعلمون شئاً  
من معلوماته (الاعشاء)  
أن يعلمهم به منها يا خبار  
الرسول (وسع كرسيه السموات  
والارض) قبل أحاط علمه  
بهما وقيل ملكه وقيل  
الكرسي نفسه مشتمل  
عليه ما له طمته الحديث  
ما السموات السبع في  
الكرسي الا كدراهم سبعة  
ألقيت في ترس

وبنيانكم (عليهم الذين  
ينفقون أموالهم) في  
الصدقة (بالليل والنهار  
مرا) في السر (وعلانية)  
في العلانية (فلهم أجرهم)  
ثوابهم (عند ربهم) في الجنة  
(ولا خوف عليهم) بالدوام  
(ولا هم يحزنون) إذا حزن  
غيرهم نزلت هذه الآية في  
علي بن أبي طالب ثم ذكر  
عقوبه آكل الربا فقال  
(الذين يأكلون الربا)  
استحلوا (لا يقومون) من  
قبورهم يوم القيامة (الا كما  
يقوم) في الدنيا (الذي  
يقبضه) يقبضه (الشيطان  
من المس) من الجنون  
(ذلك) الخيل علامة آكل  
الربا في الآخرة (بانهم قالوا

بعض المؤمنين لبعض اه خازن (قوله أى لا أحد) إشارة إلى أن من وإن كان لفظها استفهاماً  
ذمناه النفي ولما دخلت الالف في قوله الا بإذنه بيانا لكبريائه وأنه لا يذنبه أحد ليدفعه على تغيير  
ما يريد شفاعته ومضاعة فضلاء عن أن يدافعوا عناداً أو مناصبة ومن مبتدأ والخبر ذأ والذي نعت له  
أو بدل منه وهذا على أن ذالم إشارة قاله الشيخ أبو القاسم السفاقي وفيه بعد لان الجملة لم  
تستقل عن مع ذال ولو كان خبراً لاستقلت ولم تخرج إلى الموصول فالأولى أن من ركبت مع ذال  
للاستفهام والمجموع في موضع رفع بالابتداء والموصول بعدهما الخبر وعنده مع موصول يشفع ويجوز  
أن يكون حالاً من الضمير في يشفع أى يشفع مستقراً عنده وضعف بأن المعنى على يشفع اليه  
وقويت الحال بأنه إذا لم يشفع من عنده وقرب من شفاعته غيره أبعد اه كرخي (قوله أى  
الخلق) أى المبرعونهم بما في قوله له ما في السموات وما في الارض (قوله يعلم ما بين أيديهم) أى  
ما هو حاضر مشاهد لهم وهو الدنيا وما فيها وقوله وما خلفهم أى قدامهم وأمامهم وهو الآخرة  
وما فيها فقوله أى من أمر الدنيا والآخرة من قبيل اللف والنشر المرتب ويصح أن يكون مشوش  
وهو أن يكون ما بين أيديهم أمر الآخرة وما خلفهم أمر الدنيا لأن الشخص مستقبلي الآخرة  
مستدبر للدنيا اه من الكرخي مع زيادة (قوله ولا يحيطون بشئ) يقال أحاط بالشئ إذا علمه  
وعلم وجوده وجنسه وقدره وحقه وقوا الاعشاء وهم الأنبياء والرسل قال تعالى فلا يظهر  
على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول اه شيخنا (قوله أى لا يعلمون شئاً من معلوماته) إشارة  
إلى أن العلم هنا بمعنى المعلوم لان علمه تعالى الذي هو حقيقة ذاته المقدسة لا يتبعه ومن ثم صح  
دخول التبعيض والاستثناء عليه ومعلوم أن المفعول يسمى باسم المصدر كثيراً اه كرخي (قوله  
الاعشاء) متعلق بمحيطون ولا يضر تعلق هذين الحرفين المتحدتين لغوا ومعنى يعامل واحد  
لأن الثاني ومجروره بدل مر شئاً باعادة العامل بطريق الاستثناء (قوله ما مررت بأحد الا يزيد  
اه كرخي (قوله أن يعلمهم به منها) إشارة إلى أن مفعول شاء محذوف تقديره ما ذكره اه كرخي  
(قوله وسع كرسيه) يقال فلان يسع الشئ سعة إذا احتمله وأطاقه وأمكنه القيام به وأصل الكرسي  
في اللغة مأخوذ من تركيب الشئ به على بعض ومنه الكراسة أتركب بعض أوراها على بعض  
وفي العرف ما يجلس عليه يسمى به أتركب خشبه بعضه على بعض وفي المصباح وتكرس فلان  
الخطب وغيره إذا جمعه ومنه الكراسة بالثقل اه (قوله قبل أحاط علمه بهما) وقيل ملكه أو  
سلطانه إشارة إلى أن كرسيه مجاز عن علمه أو ملكه مأخوذ من كرسي العالم والملك أو هو عرشه  
المظمتة وعرشه مجرد لقوله وما قدره الله حق قدره الآية من غير تصور قبضة وطى وعين ولا  
كرسي في الحقيقة ولا قاعد ولذا قال العلامة التفهيزاني اه من باب اطلاق المركب الحسى المتوهم  
على المعنى العقلى الملقى اه كرخي وفي الفاموس ما يقتضى أن اطلاق الكرسي على العلم حقيقة  
غيره لا حاجة للتجوز المذكور ونصه والكرسي بالضم والكسر السريرو العلم والجمع كرامى وبلده  
بطبرية جمع عيسى عليه السلام الخواريين بها وأنفذهم إلى النواحي اه وفي القرطبي وقال ابن  
عباس كرسيه علمه وربحه الطبرى وقيل كرسيه قدرته التي عسل بها السموات والارض كما تقول  
اجعل لهذا الخائن كرسياً أى ما يمدده وهذا قريب من قول ابن عباس اه (قوله في الكرسي)  
أى جوفه وبالنسبة اليه فالكرسي كبر مناه وتحملة أربعة أملاك لكل ملك أربعة وجوه  
وأقدامهم على الصخرة التي تحت الارض السابعة السفلى وتحت الارض السفلى ملك على  
مودة أبى البشر آدم عليه السلام وهو يسأل الرزق والمطار لبنى آدم من السنة إلى السنة وملك



(ولا يؤده) يتقله (حفظهما)  
 أي السموات والارض  
 (وهو العلي) فوق خلقه  
 بالقهر (العظيم) الكبير  
 (لا اكراه في الدين) على  
 الدخول فيه (قد تبين الرشد  
 من الغي) أي ظهر بالآيات  
 المبينات ان الايمان رشد  
 والكفر غي نزلت فيمن كان  
 له من الانصار اولاد أراد  
 ان يكرهم على الاسلام

انما البيع مثل الربا  
 الزيادة في آخر البيع بعد  
 ما حل الاجل كالزيادة في  
 أول البيع اذا تمت بالنسيئة  
 (وأحل الله البيع) الزيادة  
 الأولى (وحرم الربا) الزيادة  
 الأخيرة (فمن جاءه موعظة)  
 من ربه (فمن ربه) غنى من ربه عن  
 الربا (فانتهى) عن الربا  
 (فله ما سلف) فليس عليه  
 ما مضى قبل التحريم  
 (وأمره) فيما بقي من عمره  
 (إلى الله) ان شاء الله  
 وان شاء خذله (ومن عاد)  
 بعد التحريم إلى قوله انما  
 البيع مثل الربا (فأولئك  
 أصحاب النار) أهل النار  
 (هم فيها خالدون) دائمون  
 إلى ما شاء الله اذا كانوا  
 مخلصين (يعق الله الربا)  
 يهلك ويذهب بركته في  
 الدنيا والآخرة  
 (الصدقات) والتطوع اذا كان

على صورة الثور وهو يسأل الرزق للانعام من السنة إلى السنة وملاك على صورة السبع وهو  
 يسأل الرزق للوحوش من السنة إلى السنة وملاك على صورة النسر وهو يسأل الرزق للطير من  
 السنة إلى السنة وفيه من الاخبار ان بين حلة العرش وحلة الكرمي سبعين حجابا من ظلمة  
 وسبعين حجابا من نور غلظ كل حجاب مسيرة خمسمائة عام لولا ذلك لاحتقرت حلة الكرمي من  
 نور حلة العرش اه خازن (قوله ولا يؤده) في المصباح آده يؤده أودا من باب قال فاننا قد  
 وزان انفسه أي ثقل به وآده أودا عطفه وحناء اه (قوله فوق خلقه بالقهر) أشار به إلى أن  
 معنى العلو في وصف الله تعالى استحقاقه صفات المدح اه كرخي (فائدة) هذه الآية  
 قد اشتملت على أمهات المسائل الالهية فانه ادلة على أنه تعالى موجود واحد في الالوهية  
 متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجودا في ذاته اذ القيوم هو القائم بنفسه المقيم لغيره منز  
 عن التحيز والحلول مبرا عن التغير والفتور لا يناسب الاشباح ولا يعتريه ما يعترى النفوس  
 والارواح مالك الملك والملاكوت ومبدع الاموال والفروع ذو البطش الشديد الذي لا يشفع  
 عنده الا من اذن له عالم بالاشياء كلها حليها وخفيها كليها وجزئها راسع الملك والقدرة لكل  
 ما يصح أن يملك ويقدر عليه لا يشق عليه شاق ولا يشغله شأن عن شأن متعال عما يدركه الوهم  
 عظيم لا يحيط به الفهم ولذا قال عليه الصلاة والسلام ان أعظم آية في القرآن آية الكرمي من  
 قراءتها لله ملكا يكتب من حسناته ويعفو عن سيئاته إلى الغد من تلك الساعة وقال عليه  
 الصلاة والسلام من قرأ آية الكرمي في دبر كل صلاة مكتوبة لم ينع منه من دخول الجنة الا الموت  
 ولا يواطى عليها الا صديق أو عابد ومن قراها اذا أخذ من مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره  
 وجار جاره والآيات حوله اه بيضاوي وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله عليه  
 وسلم قال من قرأ حين يصبح آية الكرمي وآتين من أول حم تنزيل الكتاب من الله العزيز  
 العليم إلى المسير حفظ في يومه حتى يمسي فان قرأها حين يمسي حفظ في ليلته تلك حتى يصبح  
 وروى ما قرئت آية الكرمي في دار لا هجرة فيها للشيطان ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة  
 أربعين ليلة يا علي علمها ولدك وأهلك وجيرانك فانزلت آية أعظم منها وتذاكر الصحابة أفضل  
 ما في القرآن فقال لهم على رضي الله تعالى عنه أين أنتم من آية الكرمي ثم قال قال لي رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يا علي سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولاخرو سيد الفرس سلمان  
 وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام  
 القرآن وسيد القرآن المقرء وسيد المقرء آية الكرمي اه خطيب (قوله لا اكراه في الدين)  
 قيل ان هذه الآية إلى خالدون من بركة آية الكرمي والتحقيق أن هذه الآية أعني لا اكراه في  
 الدين مستأنفة جى بها اثر بيان صفات الباري المذكورة اذ اننا بان من حق الماقل أن لا  
 يحتاج إلى التكليف والاكراه على الدين بل يختار الدين الحق من غير تردد اه أبو السعد هود  
 (قوله قد تبين الرشد الخ) تعليل لما قبله (قوله أن الايمان رشد والكفر غي) أي والماقل  
 لا يختار الشقاوة على السعادة بعد تبينها واصل الغي الغي الجهل الا أن الجهل في الاعتقاد والغى  
 في الاعمال اه كرخي (قوله فيمن كان له من الانصار اولاد) وهو أبو الحصين من بني سالم بن  
 عوف كان له اثنان فتناحرا قبل مبعث النبي ثم قدما المدينة في نفر من الانصار يحملون  
 الزيت فلمزهما أبوهما وقال لا أدعكما حتى تسلما فاختصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال  
 أبوهم يا رسول الله أيدخل بعضي الماروا ناظر اليه فنزلت الآية فخلى سبيلهما انتهى



(فمن يكفر بالطاغوت)  
 الشيطان أو الأصنام وهو  
 يطلق على المفرد والجمع  
 (ويؤمن بالله فقد استمسك)  
 تمسك (بالعروة الوثقى)  
 بالعقد المحكم (لأنقسام  
 لها) لأنقطاع لها (والله  
 بجميع) لما يقال (علم) بما  
 يفعل (الله ولي) ناصر  
 (الذين آمنوا يخرجهم من  
 الظلمات) الكفر (إلى  
 النور) الإيمان (والذين  
 كفروا أولياؤهم الطاغوت  
 يخرجونهم من النور إلى  
 الظلمات)

الله (والله لا يحب كل كفار)  
 كافر جاحد بتوحيده الربا  
 (أثم) فاجربا كاه (ان الذين  
 آمنوا) بالله ورسوله وكتبه  
 وبقرئهم الربا (وعملوا  
 الصالحات) فيما بينهم وبين  
 ربهم وتركوا الربا (وأقاموا  
 الصلاة) أتوا الصلوات  
 الخمس بما يجب فيها (وآتوا  
 الزكاة) أعطوا زكاة  
 أموالهم (لم أجزم) ثوابهم  
 (عند ربهم) في الجنة (ولا  
 خوف عليهم) إذا ذبح الموت  
 (ولاهم يحزنون) إذا طبقت  
 النار (بأيها الذين آمنوا)  
 يعني ثقيفا ومسعودا وخبيثا  
 وعبد بالليل وربعة (اتقوا  
 الله) أخشوا الله في الربا  
 (وذروا ما بينكم وبين الربا)  
 اتركوا ما بينكم وبين الربا

(قوله فمن يكفر بالطاغوت) انما قدم الكفر بالطاغوت على الاعيان بالله لان الشخص مالم  
 يخالف الشيطان ويترك عبادة غيره تعالى لم يؤمن بالله والكفر بالطاغوت مقدم على الاعيان  
 كما قالوا ان الخلية مقدمة على القهيسة اه كرخي والطاغوت بناء مبالغة كسابر المصايف والواقعة  
 والمكوت واختلف فيه فقيل هو مصدر في الاصل ولذلك يوحى ويذكر كسابر المصايف والواقعة  
 على الاعيان وهذا مذهب الفارسي وقيل هو اسم جنس مفرد لذلك لزم الافراد والتذكير  
 وهذا مذهب سيبويه وقيل هو جمع وقد يؤتى بدليل قوله تعالى والذين اجتنبوا الطاغوت أن  
 يعبدوها واشتقاقه من طغى يطفئ أو من طغى يطفئ على حسب ما تقدم أول السورة هل هو من  
 ذوات الواو أو من ذوات الياء وعلى كلا التقديرين فأصله طغيوت أو طغوت لقبولهم طغيان  
 فقلبت الكلمة بأن قدمت اللام وأخرت العين فقصر كحرف العلة وانفتح ما قبله فقلبت ألفا  
 فوزنه الا فلغوت وقيل ياءؤه ليست زائدة وانما هي بدل من لام الكلمة فوزنه فاعول اه  
 ميم (قوله وهو يطلق على المفرد والجمع) أي نظير فلك وأيس المراد أنه في حال اطلاقه على  
 الجمع يكون جماله مفرد من لفظه بل المراد أنه يستعمل في الجمع ولفظه لفظ المفرد اه شخصنا  
 (قوله تمسك) أي فالسين والتاء زائدان يعني ليستا للطلب والافهمما للبالغة أي بالغ في التمسك اه  
 شيخنا (قوله بالعروة الوثقى) العروة في الاصل موضع شد اليد وأصل المادة قد دل على التعلق  
 ومنه عروته إذا ألمت به متعلقا به واعتراه الميم تعلق به والوثقى فعلى للتفضيل تأنيث الا وثقى  
 كفعلنى تأنيث الافضل وجهها على وثقى نحو كبرى وكبروا وما وثقى بضمهم وثقى اه  
 ميم (قوله بالعقد المحكم) العقد تفسير للعروة والمحكم تفسير للوثقى ولو قال بالعقد المحكم  
 لكان أظهر والكلام امامن باب التمثيل مبنى على تشبيه الهيئة العقلية المنتزعة من ملازمة  
 لا اعتقاد الحق بالهيئة الحسية المنتزعة من التمسك بتدليل المحكم وامامن باب الاستعارة المفردة  
 احيث استعيرت العروة الوثقى للاعتقاد الحق اه ليواسعود (قوله لا انقطاع لها) أي لا زوال  
 ولا هلاك وأصل الانقسام الانكسار من غير بينونة كما ان القسم هو الكسر بابا بة وثقى الاول  
 يدل على انتفاء الثاني بالاولى والجملة اما استثناف مقربة لما قبلها من وثاق العروة واما حال  
 من العروة والعامل استمسك أو من الضمير المستتر في الوثقى ولها الخ برفيتعلق بمحذوف أي  
 كائن لها اه كرخي (قوله عليم بما يفعل) أي من المزامم والعقائد والجملة اعترض تذييلي  
 حامل على الاعيان رادع عن الكفر والنفاق بما فيه من الوعد والوعيد اه كرخي (قوله  
 يخرجهم) أي على سبيل الاستمرار وايضا جاه أنه عبر في الآية بالمضارع لا بالماضي مع ان  
 الاخبار قد وجد ومعه لوم أن المضارع يدل على الاستمرار فيدل هنا على استمرار ما تضمنه  
 الاخبار من الله تعالى في الزمن المستقبل في حق من ذكر اه كرخي والجملة خبر بعد خبر  
 أحوال من المستمكن في الحسب أو من الموصول أو منه ما أو استثناف مبین ومقرر للولاية اه  
 يضاوى (قوله من الظلمات) أي التي هي أعم من ظلمات الكفر والمعاصي ومن الظلمات  
 في بعض مراتب العلوم الاسـ تدلالية لما فيها من نوع ضعف وخفاء بالقياس الى مراتبها الجليلة  
 الى النور الاعم من نور الاعيان ونور الايقان بمراتبه وافراد النور لوحدة الحق وجمع الظلمات  
 لتعدد فنون الضلال وقوله والذين كفروا مبتدأ وأولياؤهم مبتدأ ثان والطاغوت خبره والجملة  
 خبر الاول وتغيير السبيل حيث لم يقل والطاغوت ولي الذين كفروا والا حترأ عن وضع  
 الطاغوت في مقابلة الاسم الجميل وقوله من النور أي الفطري أي الذي جبل عليه الناس كافة



ذكر الانحراج اما في مقابلة  
قوله يخرجهم من الظلمات  
او فيمن آمن بالله قبل بعثته  
من اليه ودم كفرة (او ائمة  
أصحاب النار هم فيها خالدون  
الم توالى الذي حاج)  
(ابراهيم في ربه) (ان آتاه  
الله الملك) أى حمله بطره  
بنعمة الله على ذلك وهو غرود  
(اذ) بدل من حاج (قال  
ابراهيم) لما قال له من  
ربك الذى تدعون الله قال  
(ربى الذى يحيى ويميت) أى  
يخلق الحياة والموت فى  
الاجساد (قال) هو (أنا  
أحيى وأميت)

على بنى مخزوم (ان كنتم  
مؤمنين) اذ كنتم مسدقين  
بقرين الربا (فان لم تفعلوا)  
لم تتركوا الربا (فأذنوا  
بحرب من الله ورسوله)  
فاستعدوا لله والى الله  
فى الآخرة بالنار ولعذاب من  
رسول فى الدنيا بالسيف  
(وان تبتم) من الربا (فلكم  
رؤس أموالكم) التى لكم  
على بنى مخزوم (لا تظلمون)  
على أحد اذا لم تظلموا والزيادة  
(ولا تظلمون) لا يظلمكم أحد  
اذا أعطوكم رؤس أموالكم  
ويقال لا تظلمون لا تنقصون  
ولا تظلمون لا تنقصون  
بديونكم (وان كان) بديونكم  
بنى مخزوم (ذو عشرة) شقة  
(فمنظرة) فأجلوهم (الى

أو نور البينات التى يشاهدونها بتزليل تمكينهم من الاستثناء بما منزلة نفسها اه أبو السعود  
وقوله أى النور الفطرى الخ جوابان غير جوابى الشارح اه (قوله ذكر الانحراج الخ) حاصل هذا  
الكلام جوابان عما يرد على قوله يخرجهم الخ وحاصله أن الذين كفروا لم يسبق لهم نور حتى  
يخرجوا منه وحاصل الجواب الاول أن ذكر الانحراج الثانى مشاكاة للاول مع تسليم أن المراد  
بالذين كفروا الذين لم يسبق لهم إيمان أصلا وحاصل الجواب الثانى أن المراد بهم من سبق لهم  
نور ثم انحروا منه بالفعل وهم الذين آمنوا بانى قبل البعثة ثم كفروا به بعدها فتخلص أن  
الجواب الاول باتسليم والثانى بالمنع اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله ذكر الانحراج الخ جواب  
هن سؤال وهو كيف يخرج الكفار من النور مع أنهم لم يكفروا فى نور وحاصل الجواب مع  
الايضاح أنه اما للمقابلة أو لان إيمان أهل الكتاب بانى قبل أن يظهر كان نوراً لهم وكفرهم به  
بعد ظهوره خروج منه الى ظلمات الكفر على أن الخروج يستعمل بمعنى المنع من الدخول  
فهم المؤمنون عن الدخول فى الظلمات انحراج لهم منها اه (قوله أو ائمة) إشارة الى  
الموصول باعتبار اتصاله بما فى حيز اتصاله وابتعاه من القامح أصحاب النار أى ملاسوها  
وملازموها بسبب ما لهم من الجرائم فيها خالدون ما كانوا أبداً اه أبو السعود (قوله الم تر  
الخ) استفهام تعجب أى تعجب يا محمد من هذه القصة ومع ذلك ناله ممة لأنكار النفى وتقرير  
لأنى أى الم تنظروا ألم ينته علمك الى هذا الطاغوت كيف تصدى لاضلال الناس واخراجهم  
من النور الى الظلمات وهذا استشهاد على ما ذكر من أن الكفرة أو لماؤهم الطاغوت وتقرير  
له كما أن ما بعده وهو قوله أو كالذى مر على قرية استشهدا على ولا يبالى الله للمؤمنين وتقرير لها وانما  
بدأ بهذا رعاية الاقتران بينه وبين مدلوله ولأن فى ما بعده تعدد وتقصيلاً اه أبو السعود (قوله  
الى الذى) أى الى قصة الذى حاج (قوله فى ربه) فى السماء قولاً أظهره ما أنها تعود على  
ابراهيم والثانى أنها تعود على الذى ومعنى حاجه أظهره المغالبة فى احتجاجه اه مفسرين (قوله  
لأن آتاه الله الملك) أشار بما قدره الى أن آتاه مفعول من أجله على حذف حرف  
العلة وانما قدر حرف الجر قبل أن لان المفعول من أجله هنا نقص شرطاً وهو عدم اتحاد الفاعل  
وانما حذف اللام لان حرف الجر يطرد حذفه معها ومع أن اه كرخى (قوله أى حمله بطره  
الخ) تقرير لبيان معنى التفاضل يعنى كان أمره على عكس العادة اذ كان مقتضاهما أن ابتاع الله  
الملك يتسبب عنه الشكر والانتقاد لكنه قد وضع المجادلة التى هى أقبح أنواع الكفر ووضع  
ما يجب عليه من الشكر كما يقال عاديتنى لأن احسنت اليك اه أبو السعود وفى القاموس  
البطر محرمة النشاط والاشروقة احتمال النعمة والدهش والخيرة والطفيان بالنعمة وكراهة  
الشيء من غير أن يستحق الكراهة وفعل الكل كفرح وبطر الحق أن يتكبر عنده فلا يقبله  
اه (قوله على ذلك) أى الجدال (قوله وهو غرود) أى ابن كنهان وكان ابن زنا وهو أول من  
وضع الناج على رأسه وتجرى فى الأرض وأدعى الربوبية وملك الأرض كلها ورجل من ملوكها كلها  
أربعة ائمة مؤمنان واثنتان كافران فالمؤمنان سليمان وذو القرنين والكافران غرود  
وبخت نصر اه خازن (قوله وهو) أى الذى حاج غرود بضم النون وبالذال المهملة اه شهاب  
(قوله بدل من حاج) أى بدل احتمال لان وقت القول المذكور يشتمل على الحاجة وعلى غيرها  
لأنه أوسع منها اه شيخنا (قوله قال هو أنا) أنا ضمير منفصل مرفوع والاسم منه أن والالف  
زائدة لبيان الحركة فى الوقف ولذلك حذف وصلاً والصحيح أن فيه لفتين احدهما ماله تميم وهى



يا القتل والعفو عنه ودعا  
رجلين فقتل أحدهما وترك  
الأخر فلما رآه غيبا (قال  
ابراهيم) منتقلا الى جهة  
أوضح منها (فان الله رآني  
يا شمس من المشرق فأت  
بها) أنت (من المغرب فبنت  
الذي كفر) فميرود هـش  
(وانه لا يهدى القوم  
الظالمين بالكفر) الى محجة  
الاحتجاج (أو) رأيت  
(كالذي) الكاف زائدة  
(مر على قرية)

مبصرة) الى ان يتيسروا  
(وان تصدقوا) عليهم رؤس  
أموالكم فهو (خير لكم)  
من الاحذوا تأخير (ان  
كنتم) اذ كنتم (تعملون)  
ذلك (واتقوا يوما) اخشوا  
عذاب يوم (ترجعون فيه الى  
الله ثم توفى) توفى (كل  
نفس) برة وفاجرة (ما كسبت  
ما عملت من خير او شر  
وهم لا يظلمون) لا ينقص  
من حسناتهم ولا يزد على  
سيئاتهم ثم علمهم ما ينفي  
لهم في معاملتهم فقال  
(يا ايها الذين آمنوا) بالله  
والرسول (اذا قاتلتم بدين  
الى أجل مسمى) الى وقت  
معلوم (فاكتبوه) يعني الدين  
(وايكتب بينكم) بين الدائن  
والمدين (كاتب بالعدل)  
بالقسط (ولا ياب كاتب ان  
يكتب) بين الدائن والمدين

اثبات الفه وصلوا ووقفوا والثانية اثباتها ووقفوا وحذفها وصلوا وقيل بل انا كاه ضمير وفيه لغات  
أنا وأن كلفا أن الناصبة وأن وكأنه قد تم الاف على النون فصار أن مثل أن المراد به الزمان  
وقالوا أنه وهى هاء السكت لا يدل من الاف اه هين (قوله بالقتل والعفو) لف ونشر  
مشوش (قوله غيبا) أى حيث لم يفهم معنى الكلام لان معنى يحيى وميت مخلق الحياة  
والموت وما أجاب به الله ليس فيه خلق كما هو ظاهر اه شيخنا (قوله منتقلا الى جهة الخ)  
أى لما تمكن الله من المثال الأول من التوبة والتبليس على العوام أى له مثال لا يمكنه فيه  
ذلك اه شيخنا (قوله أيضا منتقلا الى جهة) أى بعد تمام الاولى عند العارفين بالمعاني وصناعة  
المناظرة وان كانت بالنظر الى العامة لم يتم لكن العبارة بالعارفين اه شيخنا وعبارة الشهاب  
لما كان العفو عن القتل ليس باحياء وكونه كذلك غنى عن البيان أعرض ابراهيم عن ابطاله  
وأنى بدليل آخر هو أطرد من الشمس فلا يرد على من جعله مادا بين أن الانتقال من دليل قبل  
اتمامه ودفع معارضة الخصم الى دليل آخر غير لائق بالجدل حتى يحتاج أن يقال انه ليس بدليل  
بل مثال والانتقال من مثل الى آخر لا يادة الايضاح لا ضير فيه اه (قوله فان الله) الجملة مقول  
القول والفاء في جواب شرط مقدراى ان كنت قادرا كقدرة الله فان الله الخ اه شيخنا وعبارة  
السمين وقال أبو البقاء ودخالت الفاء اذ انابتا على هذا الكلام بما قبله والمعنى اذا ادعيت  
الاحياء والاموات ولم تفهم فالجحة أن الله رآنى هذا هو المعنى والمعنى بالشمس للتعدينية تقول أنت  
الشمس وأنى الله بها أى أوجد ما اه (قوله فبنت الذي كفر) هـ هذا الفعل من جملة الافعال  
التي جاءت على صورة المبني للفعل والمعنى فيه ما على الباء فاعل فلذلك فسر الشارح بقوله  
أى تحيرود هـش فالذي ككفر فاعل لانائب فاعل وفي التاموس والبهت الانقطاع والحسيرة  
وفعلها ما كعلم ونصروكم وزهى وهو مهوت لا باهت ولا بهت اه (قوله الى محجة الاحتجاج)  
أى الى طريق ومنهج وسبيل الاستدلال أى لا يرشدكم الى محجة يد حضون بها هذا هل الحق  
عند الحاجة والخاصة اه شيخنا وفي المختار والمحجة بفتحين جادة الطريق اه (قوله أورأت  
كالذي) أشار هذا الى أن كالذى معمول المحذوف بدل عليه السياق وبه قال بعضهم لكن من  
قال به يجعل الكاف اسماء بمعنى مثل لازائدة وقوله الكاف زائدة قول آخر لم يربط وعليه  
لا يكون في الكلام حذف عامل بل يكون ممدخولا معطوفا على الموصول السابق عطفا  
مفردات فلهذا الشارح بين القوابل على وجه أوجب صعوبة الفهم وعبارة اليبصاوى أو كالذى  
مر على قرية تقديره أو رأيت مثل الذى حذف لدلالة ألم تر عليه وتخصيصه بحرف التشبيه  
دون المعطوف عليه لان المنكر للاحياء كشير والجاهل بكيفية أكثر من أن يحصى بخلاف  
مدعى الربوبية وقيل الكاف مزيدة وتقدير الكلام ألم ترالى الذى حاج ابراهيم أو الذى مر على  
قرية انتهت وقوله تقديره أو رأيت الخ قال الفتازانى تقريره هذا أن كلام من لفظ ألم تر ورأيت  
مستعمل لقصد التهيب إلا أن الاول تعلق بالتهيب منه فبقا لم ترالى الذى صنع كذا بمعنى  
انظروا له فتعجب من حاله والثانى بمثل التهيب منه فبقا رأيت مثل الذى صنع كذا بمعنى  
انه من الغرابة بحيث لا يرى له مثلى ولا يصح ألم ترالى مثله اذ يصير التقدير انظروا الى المثل وتهيب  
من الذى صنع فلذا لم يستقم عطفا كالذى مر على الذى حاج واحتجج الى التأويل فى المعطوف  
بجمله متعلقة المحذوف أى رأيت الخ وفى المعطوف عليه نظرا الى أنه فى معنى رأيت كالذى حاج  
فيصح المعطوف عليه حيثئذ اه بحروفه وعبارة أبى السموود والكاف اما اسمية كما اختاره قوم



هي بيت المقدس راكبا على  
 حمار ومعه سلة تين وقطع  
 عصير وهو عزير (وهي  
 خاوية) ساقطة (على  
 عروشها) سقوطها لما خرجها  
 مختصر (قال اني) كيف  
 (يحيى هذه الله بعد موتها)  
 استعظاما لقدرته تعالى  
 (فأما الله)

رابطه بين الجملة الحالية وبين صاحبها والبيان بها واجب لتلويح الجملة من ضمير يعود اليه  
 ويضعف كونها مالا من قرينة كونها منكرة اه (قوله على عروشها) بأن سقطت السقوف  
 أولاً ثم الابنية اه يضاوى وفي السمين والاروش مع عرش وهو سقف البيت وكذلك كل  
 ما هي ليستقل به وقبل هو البيان نفسه اه (قوله لما خرجها مختصر) وذلك أن بني اسرائيل  
 لما بالوا في الفساد سلط الله عليهم مختصر البابل فصار اليهم في ستمائة ألف راية فخرت بيت  
 المقدس وجعل بني اسرائيل أثلاثاً ثلث قتله وثلث أقره بالشام وثلث سباه وكان هذا الثلث مائة  
 ألف فقهه بين الملوك الذين كانوا معه فأصاب كل ملك أربعة اه أبو السمود وهو بضم الراء  
 وسكون اللام المهملة والناء المشددة معناه ابن ونصر بضم النون وتشديد الصاد المهملة وبالراء  
 المهملة اسم صنم وهو علم أعجمي مركب قال في القاموس كان وجد عند الصنم ولم يعرف له أب  
 فنسب اليه قيل انه ملك الاقاييم وقال ابن قتيبة لا أصل للملكة لها اه شهاب من سورة الاسراء  
 وكان مختصر عاملاً كهراسف على بابل اه يضاوى من سورة الاسراء وكهراسف ملك ذلك  
 العصر وبابل ملكة مروفة اه (قوله قال اني يحيى الخ) في أنى وجهان أحدهما ان تكون  
 بمعنى متى قال أبو البقاء فتكون ظرفاً والثاني أنها بمعنى كيف فتكون حالا من هذه وعلى كلا  
 القولين فالعامل فيها يحيى وبعد أيضاً معمول له اه سمين واحياء القرية وأما تها ما بمعنى  
 عمارتها وخرابها وأنه على - فلو أسأل القرية اه شهاب وعبارة السمين والاحياء والامانة مجاز  
 ان أريد بها العمارة والخراب أو حقيقة ان قدرنا معناها أي اني يحيى أهل هذه القرية بعد موت  
 أهلها ويجوز ان تكون هذه إشارة الى عظام أهل هذه القرية البالية وجثثهم المتمزقة دل على  
 ذلك القياس اه (قوله استعظاما لقدرته تعالى) أي لاشكافها وعبارة الخازن قال ذلك تعجباً  
 من قدرة الله تعالى على احياؤها وعبارة أي السمود قال ذلك تاهفاً عليها وتشوقاً الى عمارتها مع  
 استعمار اليأس منها اه وعبارة البيضاوى قال ذلك اعترافاً بالقصور عن معرفة طريق الاحياء  
 واستعظاما لقدرة المحيي اه وسبب قول العزيز ما ذكر وتوجهه على تلك القرية أنه كان من أهلها  
 من جملة من سباهم مختصر فلما خلاص من السبي وجاء ورآها على تلك الحالة وكان راكبا على  
 حمار دخلها وطاقف بها فلم ير أحداً فيها وكان اذ ذاك غالب أشجارها حاملاً فأكل من الفاكهة  
 واعتصر من العنب فشرب منه وجعل فضل الفاكهة في سلة وفضل العصير في زق أو ركوة ثم ربط  
 حماره بحبل قوى وثيق وألقى الله تعالى عليه النوم فلما نام نزع الله منه الروح وأما حماره  
 وبقي عصيره وتينه عنده وذلك ضهي ونع لجه من السباع والطير فلما مضى من وقت موته  
 سبعون سنة سلط الله ملكاً من ملوك فارس فسار بجنوده حتى أتى بيت المقدس فهدم روه وصار



والبعث (مائة عام ثم بعثه)  
أحياء ليعبره كيفية ذلك  
(قال) تعالى له (كم لبثت)  
مما كنتم تنادونكم به (قال لبثت)  
يوماً أو بعض يوم) لانه نام أول  
النهار فقبض وأحيى عند  
الغروب فظن أنه يوم النوم  
(قال بل لبثت مائة عام فانظر  
إلى طعامك) التين (وشرابك)  
العصير (لم يتسنه) يتغير مع  
طول الزمان والماء قبل أصل  
من ساقه وقيل للسكت من  
ساقه وفي قراءة بحذفها  
(وانظر إلى حمارك) كيف  
هو فرأه ميتاً وعظامه بيض  
تلوح فدلنا ذلك لتعلم  
(ولنجهلك آية) على البعث  
للناس

احداهما) التي لم تنس  
الشهادة (الأخرى) التي  
نسيت (ولايأب الشهداء)  
من إقامة الشهادة (إذا  
مادعوا) إلى المحاكم (ولا  
تساموا) لا تعلموا (ان  
تسكنتموه) ان لا تكتبوه يعني  
الدين (صغيراً أو كبيراً) قليلاً  
كان أو كثيراً (إلى أجله)  
إلى وقته (ذاتكم) الذي  
ذكرت لكم من الكفاية  
لدين (أقسط عند الله)  
أصوب وأعدل عند الله  
(وأقوم للشهادة) أبين للشاهد  
بالشهادة إذا نسي (وأدنى)  
أخفى لكم (أن لا ترتابوا)  
تشكروا بالدين والأجل  
(إلا ان تكون تجارة حاضرة)

أحسن مما كان ورد الله تعالى من نبي من بني إسرائيل إلى بيت المقدس ونواحيه فعمروها  
ثلاثين سنة وكثروا كالحسن ما كانوا وأعمى الله العيون عن العزيز هذه المدة فلم يره أحد فلما  
مضت المائة أحيى الله تعالى منه عينه وسائر جسده ميت ثم أحيى الله تعالى جسده وهو ينظر ثم  
نظر إلى حماره وعظامه تلوح ببعض متفرقة إلى آخر ما في القصة أه من الخازن (قوله وألبسه)  
قدره ليكون عاملاً في قوله مائة عام وذلك لان الامامة سلب الحياة وهو لا يموت أه والعام من العوم  
وهو السباحة سميت السنة عاملاً لان الشمس تعوم في جميع بروجها أه خازن (قوله ثم بعثه  
أحياء) أي بعد الموت ما خوذ من بعث الناقة إذا أقيمتها من مكانها أه خازن وأيضاً البعث على  
الاحياء للدلالة على سرعته وسهولة تأتبه على الباري تعالى كأنه بعثه من النوم وللأيدان بأنه  
عاد كحيته يوم موته عاقلاً فاهماً مستعداً للنظر والاستدلال أه أبو السعود (قوله قال كم لبثت)  
استثناف مبنى على سؤال كأنه قيل فإذا قال له بعد بعثه فقيل قال كم لبثت أه أبو السعود وكم  
منصوبة على الظرفية ومميزاً محذوف تقديره كم يوماً أو وقتاً والناسيب له لبثت والجملة في محل  
نصب بالقول والظاهر أن أوفى قوله يوماً أو بعض يوم يعني بل التي لا ضرباً وهو قول ثابت وقيل  
هي للشك وقوله قال بل لبثت عطفت بل هذه الجملة على جملة محذوفة تقديرها ما لبثت يوماً أو بعض  
يوم بل لبثت مائة عام وقرأ عاصم ونافع وابن كثير بإظهار الشاء في جميع القرآن والباقيون  
بالادغام أه ميم (قوله فانظر إلى طعامك) أي لتعابن أمراً آخر من دلائل قدرتنا ووجه ربط  
هذه الجملة بالفاء أن هنا شرطاً مقدراً تقديره ان حصل لك عدم طمأنينة في أمر البعث فانظر إلى  
أه كرخي (قوله لم يتسنه) هذه الجملة في محل نصب على الحال فان قيل قد تقدم شيان وهما  
طعامك وشرابك ولم يعد الضمير إلا مفرداً ويحجب عن ذلك بجوابين أحدهما أنه ما كانا  
متلازمين يعني ان أحدهما لا يكتفي به بدون الآخر صار بمنزلة شيء واحد فكأنه قال فانظر إلى  
غذائك الثاني أن الضمير يعود إلى الشراب فقط لانه أقرب مذكور وثم جملة أخرى حذف  
لدلالة هذه عليها والتقدير وانظر إلى طعامك لم يتسنه وإلى شرابك لم يتسنه أه ميم (قوله لم  
يتسنه) مشتق من السنة أي لم تمر عليه السنون والمعنى على التشبيه أي كأنه لم تمر عليه المائة سنة  
لبقائه على حاله وعدم تغيره وقوله وأه قبل أصل هذا مبنى على أن لام السنة داء وعلى هذا  
فالقول مجزوم بكونها وعلى هذا فهي ثابتة وصلاً ووقفاً وقوله وقيل للسكت مبنى على أن لام  
السنة واو وعلى هذا القول يكون الفـ هل مجزوماً بحذف حرف العلة وثبتت الهاء في الوقف لافي  
الوصل وهي قراءة حمزة والكسائي فقوله وفي قراءة أي سبعة بحذفها فيه تسمع لا يهاهه أن  
هذه قراءة مستقلة مع أنها بقية قراءة حمزة والكسائي لما عرفت أنها عند ما ثبتت وفقاً وتحذف  
وصلاً فقوله بحذفها أي في الوصل فقط مع ثبوتها في الوقف لان هذا شأن داء السكت هذا ويصح  
أن يكون هذا العمل مشتقاً من التسنن الذي هو التغير وأصله لم يتسنن ما خوذ من الجمال المسنون  
فأبدلت النون الثالثة حرف علة وعلى هذا يجب أن تكون الهاء للسكت لا غير تأمل وعبرة  
البيضاوي وأشتهقاه من السنة والهاء أصلياً ان قدرت لام السنة هاء وهاء السكت ان قدرت  
واو وقيل لم يتسنن من الجمال المسنون فأبدلت النون الثالثة حرف علة أه (قوله مع طول الزمان)  
أي مع أن شأنه التغير سريعاً (قوله وانظر إلى حمارك) أي كيف تفرقت عظامه أي انظر إليه لتعلم  
أنه مات وتقطعت أوصاله وقوله وانظر إلى المظالم أي لتشاهد كيفية الاحياء فالنظران مختلفان  
(قوله تلوح) أي تلعب من طول الزمان عليها (قوله ولنجهلك آية للناس) معطوف على محذوف



وانظر الى العظام) من  
جوارك (كسفت نشرها)  
نصيبها بضم النون وقرئ  
بفتحها من انشرو نشر لغتان  
وفي قسراءة بعضهم الزاي  
نجرها ونرفعه (ثم نكسوها  
لجها) فنظر اليها وقد تركبت  
وكسيت لجها ونفخ فيه الروح  
ونفق (فلما تبين له) ذلك  
بالمشاهدة (قال اعلم)

حالة (تدبرونها بينكم) يدا  
بيد (فليس علمكم جناح)  
حرج (الا تكتبوها) يعني  
القبارة (واشهدوا اذا  
تباعدتم) بالاجل (ولا يضار  
كاتب) بالسكابة (ولا شهيد)  
بالشهادة أي لا تجبروه على  
ذلك (وان تفعلوا) الضرر  
(فانه فسوق بكم) معصية منكم  
(واذعوا الله) أي اخشوا الله  
في الضرر (ويعلمكم الله)  
ما يصلح لكم في المعاملة (والله  
بكل شيء) من صلاحكم وغيره  
(عليم وان كنتم على سفر  
ولم تجدوا كاتباً) أوالة  
السكابة (فرها من مقبوضة)  
فليقبض الدائن من المديون  
رهناً بدينه (فان آمن  
بعضكم بعضاً) بالدين بلا  
رهن (فليؤد الذي ائتمن)  
بالدين (امانته) حق  
صاحبه (وليتق الله ربه)  
وايخش المديون ربه في أداء  
الدين (ولا تكتموا الشهادة)  
هذه الحكام (ومن يكتمها)

قدره الشارح بقوله لتعلم أي لتعلم كيفية احياء الاموات اولتكم لم تمام قدرتنا على احياء الموتى  
وغيره وهذا الماطوف عليه المحذوف متعلق بفعل آخر محذوف دل عليه السياق وهو ما ذكره  
المفسر بقوله فعلنا ذلك وعبارة أي السعود ونجعل آية للناس ههنا على مقدر متعلق بفعل  
مقدر قبله بطريق الاستئناف مقرر لمضمون ما سبق أي فعلنا ما فعلنا من احيائكم بعد ما ذكر  
لتعابن ما استعبدته من الاحياء بعد دهر طويل ونجعل آية للناس انتهت (قوله وانظر الى  
العظام) أي اتشاهد كيفية الاحياء في غيرك بعد ما شاهدتها في نفسك اه أبو السعود (قوله كيف  
نشرها) كيف في محل نصب على الحال والعامل فيها انشرها وصاحب الحال الضمير المنصوب  
في نشرها ولا يعمل في هذه الحال انظر اذا الاستفهام له صدر الكلام فلا يعمل فيه ما قبله هذا  
هو القول في هذه المسئلة ونظائرها والذي يقتضيه النظر الصحيح في هذه المسئلة وأمثلة ما أن  
تكون جملة كيف نشرها بدلا من العظام فتكون في محل جر ونصب وذلك أن نظر البصرية  
تتعدى بالي ويحوز فيها التعليل كقوله تعالى انظر كيف فضلنا بعضكم على بعض لان ما يتعدى  
بحرف الجر وعلاق به يكون ما بعده في محل نصب به ولا بد من حذف مضاف لتصح البدلية  
والتقدير الى حال العظام اه سمين (قوله نصيبها) هذا التفسير لا يلتزم مع قوله ثم نكسوها لجها  
فان الاحياء بعده لا قبله ويمكن أن يراد بالاحياء جمعها وضم بعضها الى بعض الذي هو معنى قراءة  
الزاي المجهمة وقوله وقرئ بفتحها أي شاذاً وقوله من انشرو ونشرلف ونشر مرتب وقوله ونرفعهما  
أي نرفعهما عن الارض لتركيب بعضهما مع بعض ونردها الى أمانا كنهما من الجسد فتركيبها تركيباً  
لا ثقابها قال أبو السعود بعد هذا التفسير لقراءة الزاي المجهمة ولعل من فسر به نجيبها أراد  
بالاحياء هذا المعنى وكذلك من قرأ نشرها بالراء من نشر الله تعالى الموتى أي أحياءها لاعتناءه  
الحقيقي لقوله ثم نكسوها لجها أي نسترها به كما يستر الجسد باللباس ولعل عدم التعرض لنفخ  
الروح لما أن الحكمة لا تقتضي بيان روي أنه قودي أيتها العظام البالية ان الله يأمرك أن  
تجتمعي فاجتمع كل جزء من أجزائها التي ذهب بها الطير والسباع وطارت بها الرياح فانضم  
بعضها الى بعض والتصق كل عضو بما يليق به الضلع بالضلع والذراع بالذراع ومجلاها بالراس بموضعها ثم  
الاعصاب والعروق ثم انبسط عليه اللحم ثم الجلد ثم خرجت منه الشعور ثم نفخ فيه الروح فقام  
ينفق اه بحروفه وروى ان الله بهت ملكاً وأقبل عشي حتى أخذ بمنخر الجمار فنفخ فيه الروح فقام  
حياباً ذن الله تعالى اه خازن (قوله ونفق) في القاموس نفق الجمار كهمع وضرب نهيها ونفقا  
صوت اه وفي المختار نفق الجمار صوته وقد نفق نفق بالكسر نهيها ونفق بالضم نفقا بضم  
النون اه (قوله فلما تبين له) الفاء عاطفة على مقدر يستدعيه المقام كأنه قيل فانشرها الله  
تعالى وكساها لجها فنظر اليها فتبين له كيفية الاحياء فلما تبين له ذلك أي اتضح انضاجاً تاماً اه  
من أبي السعود وفاعل تبين ضمير مستكن في الفعل يعود على كيفية الاحياء فقوله الجلال ذلك  
أي كيفية احياء الموتى وعبارة السمين وفي فاعل تبين قولان أحدهما مضمير يفسره سياق  
الكلام تقديره فلما تبين له كيفية الاحياء التي استقر بها وقدره الزمخشري فلما تبين له ما أشكل  
عليه يعني من أمر احياء الموتى والاول أولى لان قوة الكلام تدل عليه بخلاف الثاني والثاني  
وبه بدأ الزمخشري أن تكون المسئلة من باب الاعمال يعني أن تبين يطلب فاعلاً وأعلم يطلب  
مفعولاً وأن الله على كل شيء قدير يصلح أن يكون فاعلاً لتبين ومفعولاً لا أعلم فصارت المسئلة من  
التنازع وهذا نصه قال وفاعل تبين مضمير تقديره فلما تبين له أن الله على كل شيء قدير قال اعلم



علم مشاهدة (أن الله على كل  
شيء قدير) وفي قراءة علم أمر  
من الله له (و) اذكر (اذ قال  
ابراهيم

يعني الشهادة) فانه آثم قلبه  
فاجرقابه (والله بما تعملون)  
من كتمان الشهادة  
واقامتها (عليه السلام ما في  
السموات وما في الارض)  
من الخلق والبهائم يا امر  
عباده عياشاه (وان تبدوا)  
تظهروا (ما في انفسكم) ما في  
قلوبكم وهو حديث النفس  
بعد الوسوسة قبل الابداء  
(أو تخفوه) تسروه (بحاسبكم)  
يجازكم (به الله) وكذلك  
النسيان بعد الذكر والخطأ  
بعد الصواب والاستكراه  
بعد الاجتهاد (فغيران  
يشاء) من تاب من سائر  
الذنوب (ويغيب من  
يشاء) من لم يتب (والله على  
كل شيء) من المغفرة  
والعذاب (قدير) فلما  
نزلت هذه الآية اشتد على  
المؤمنين ما في هذه الآية  
فلما عرج النبي صلى الله عليه  
وسلم الى السماء مجد له  
فقال الله مدح النبوة (آمن  
الرسول) صدق الرسول محمد  
صلى الله عليه وسلم (عما  
انزل اليه من ربه) يعني  
القرآن وما فيه فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم عبارة  
عن الله (والمؤمنون كل)

ان الله على كل شيء قدير وخفف الاول لدلالة الثاني عليه كما في قوله ضربني وضربت زيدا فجعله  
من باب التنازع كما ترى وحمله من افعال الثاني وهو المختار عند البصريين فلما عمل الثاني  
أخبر في الاول فاعلا اه (قوله علم مشاهدة) أي بعد العلم اليقيني الخاص بالفطرة والادلة  
العقلية اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سمعته وقوله أمر من الله له أي بأن يتيقن ويعلم علم  
مشاهدة بعد أن كان عالما بعلمه فاعلا اه من علم الثاني رهمزته للوصول فتسقط في الدرج  
وفاعل قال على هذه القراءة يعود على الله تعالى وعلى التي قبلها وهي أن الفعل مضارع مبدوء  
بهمزة التكلم يكون فاعل قال ضميرا يعود على العزيز تأمل «روى أن العزيز لما أحى ورأسه  
ولحيته اذ ذلك سوداوان وهو ابن أربعين سنة ركب حماره وأتى محله فأنكره الناس وأنكره  
الناس والمنازل فانطلق على وهم منه حتى أتى منزله فاذا هو بجوز عمامة قد أدركت زمن  
عزيز فقال لها عزيز يا هذه هذا منزل عزيز قالت نعم وأب عزيز قد فقدناه منذ كذا وكذا فبكت  
بكاء شديدا قال فاني عزيز قالت سبحان الله أي يكون ذلك قال قد ماتني الله مائة عام ثم بعدني  
قالت ان عزيزا كان رجلا محباب الدعوة فادع الله تعالى لي يرد علي بصري حتى أراك فدعاه  
ومسح بين عينيه فمحتا فاحذبه فاقال لها قومي يا ذن الله تعالى فقامت صيحة كأنما نشطت  
من عقل فنظرت اليه فقالت أشهد أنك عزيز فانطلقت به الى محلة بني اسرائيل وهم في أندية  
وكان في المجلس ابن لعزيز قد بلغ مائة وثمانين سنة وبنو فيه شيوخ فنادت هذا عزيز قد  
جاءكم فكذبوها فقالت انظر واخافني بدعائه رجعت الى هذه الحالة فنفض الناس فأقبلوا اليه  
فقال ابنه كان لابي شاة سوداء بين كتفيه مثل الهلال فكشف فاذا هو كذلك وقد كان قتل  
بختصر بيت المقدس من قراءة التوراة أربعين ألف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة  
ولا أدي يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير أن يخل منها بحرف فقال رجل من  
أولاد المسبيين من ورد بيت المقدس بعد هلاك بختصر حدثني أبي عن جدي أنه دفن التوراة  
يوم سبينا في خابية في كرم فان أريتموني كرم جدي أخرجتها لكم فذهبوا الى كرم جده ففتشوا  
فوجدوها فمارضوها بما أملى عليهم عزير عن ظهر القلب فاختلغا في خوف واحد فمات  
ذلك قالوا هو ابن الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا اه أبو السمرد (قوله واذ قال ابراهيم الخ)  
دليل آخر على ولاية الله تعالى للمؤمنين وانما لم يسلط به مسلك الاستشهاد كالذي قبله بأن يقال  
أو كالذي قال رب أرني الخ اسبق ذكر ابراهيم في قوله ألم تر الى الذي حاج ابراهيم ولانه لا دخل  
لنفس ابراهيم في هذا الدليل فان الاحياء متعلق بغيره فقط وفيما سبق متعلق بنفس العزيز  
وغيره اه أبو السمرد واخلقوا في سبب هذا السؤال ابراهيم فقبيل انه مر على دابة ميتة  
وهي جيفة حمار رقيب كانت حوتاميتا وقبيل كان رجلا ميتا ساجدا لله رقيب بخرط بربة  
فراها وقد توزعت هادوا ب البرواهر فاذا هم البصر جاءت الحيتان فأكلت منها واذا انحسر البحر  
جاءت السباع فأكلت منها فاذا ذهبت السباع جاءت الطير فأكلت منها فلما رأى ابراهيم ذلك  
تعب منها وقال يا رب اني علمت أنك تجمعهم هاهنا بطون السباع وحواصل الطير وأجواف  
الدواب فأرني كيف تحييهم لا عاين ذلك فأزاد دينا ففعل الله تعالى بقوله قال أولم تؤمن يعني  
أولم تصدق قال بلى يا رب قد علمت وآمنت ولكن ليطعن قلبي أي ليسكن قلبي عند المعانيه أراد  
ابراهيم عليه الصلاة والسلام أن يصير له دلم اليقين عين اليقين لان الحبر ليس كالمعانيه وقبيل  
لم أر أي الجيفة وقد تناولتها السباع والطير ودواب البحر تفكر كيف يجتمع ما تفرق من تلك



رب أرني كيف يحيي الموتى  
 قال تعالى له (أولم تؤمن)  
 بقدرتي على الأحياء سأله مع  
 علمه بآيانه بذلك ليحييه عما  
 سأل فيعلم السامعون غرضه  
 (قال بلى) آمنت (واكن)  
 سألتك (ليطمئن) يسكن  
 (قلبي) بالمعينة المضمومة  
 إلى الاستدلال (قال فخذ  
 أربعة من الطير

أي كل واحد منهم) آمن بالله  
 وملائكته وكتبه ورسله  
 لا تفرق بين أحد من رسله  
 يقولون لا تكفر بأحد من  
 رسله (وقالوا) أيضا (سعدنا)  
 قول ربنا (واطمئننا) أمر ربنا  
 أي سماع وطاعة لربنا فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 (غفرانك) نسألك المغفرة  
 عن حديث النفس (ربنا)  
 ياربنا (واليس لك المصير)  
 المرجع بعد الموت فقال الله  
 (لا يكلف الله نفسا) من  
 الطاعة (الأوسعها) إلا  
 طاقتها (لها ما كسبت) من  
 الخير وترك حديث النفس  
 والنسيان والخطأ والاستكراه  
 (وعليها ما اكتسبت) من  
 الشر وحديث النفس  
 والنسيان والخطأ والاستكراه  
 ثم علمهم كيف يدعون ربهم  
 حتى يرفع عنهم حديث  
 النفس والخطأ والنسيان  
 والاستكراه فقال لهم قولوا  
 (ربنا) ياربنا (لا تؤاخذنا

الجيفة وتطلعت نفسه إلى مشاهدة ميت يحييه به ولم يكن إبراهيم عليه السلام شاك في إحياء  
 الله الموتى ولا دافعه له ولكنه أحب أن يرى ذلك عيانا كما أن المؤمنين يحبون أن يروا نبيهم  
 محمد صلى الله عليه وسلم ويحبون رؤية الله والجنة ويطلبونه ويسألونه في دعائهم مع الإيمان  
 بهذه ذلك وزوال الشك عنهم فكذلك أحب إبراهيم أن يصير الخبر له عيانا وقبل كان سبب  
 هذا السؤال من إبراهيم أنه لما اجتمع على غرود فقال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت فقال غرود  
 أنا حي وأميت فقتل أحدا من جالين وأطلق الآخر فقال إبراهيم إن الله تعالى يقصد إلى جسد  
 ميت فيحييه فقال له غرود أنت عابته فلم يقدر إبراهيم أن يقول نعم فانتقل إلى جهة أخرى ثم  
 سأل إبراهيم ربه أن يريه كيف يحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى واكن لي طمئن قلبي بقوة يحيي  
 فاذا قيل أنت عابته فأقول نعم أه خازن (قوله رب أرني) بصريه متعدي لواحده ويدخل  
 همزة النقل عليها طلبت مفعولا آخر هو جملة الاستفهام أه أبو السعود وأصل أرني أرني  
 بوزن أكرهني حذف الماء الأولى لأن الأمر كما مضى راعى في الحذف فصار أرني ثم نقلت حركة  
 الهمزة إلى الراء وحذفت الهمزة فصار أرني بوزن أفتى فانه حذف منه عينه وهي الهمزة ولامه  
 وهي الراء (قوله قال تعالى له) أي تقريرا أولم تؤمن أي أتسأل ولم تؤمن أه كرخي  
 (قوله سأله) أي سأل الله تعالى إبراهيم بقوله أولم تؤمن وقوله مع علمه أي علم الله تعالى بإيمانه  
 أي إيمان إبراهيم بذلك أي بقدرة الله على الأحياء وقوله ليحييه أي ليحيي إبراهيم ربه وقوله عما  
 سأل أي والذي سأل الله إبراهيم عنه وهو إيمانه بقدرة الله تعالى حيث قال له أولم تؤمن ولهذا  
 أسأله إبراهيم بقوله بلى فان هذا جواب بإيمانه الذي سأله الله تعالى عنه وقوله فيعلم السامعون  
 غرضه أي غرض إبراهيم في سؤاله بقوله رب أرني الخ أي ليعلموا أن غرضه استكشاف  
 واستعلام كيفية الأحياء وأنه لا شك عنده في الإيمان بقدرة الله تعالى عليه وعبارة أي السعود  
 قاله عز وجل وهو أعلم بأنه عليه السلام أثبت الناس إيمانا وأقواهم يقينا ليحيي عما أجاب به  
 فيكون ذلك لطفا بالسامعين انتهت وعبارة القرطبي الاستفهام بكيف أي ما هو سؤال عن حال  
 شيء موجود متقرر الوجود عند السائل والمسئول نحو قولك كيف علم زيد وكيف نسبح الثوب  
 ونحو ذلك وكيف في هذه الآية هي استفهام عن هيئة الأحياء والأحياء متقرر انتهت (قوله  
 بلى آمنت) أي فبلى هنا أثبتت الإيمان المنفي وأبطل النفي ولو كان الجواب بنعم لكان كفرا  
 لأن نعم أتصديق الخبر بنفي أو إثبات أه كرخي (قوله واكن ليطمئن) اللام لام كي فالفعل  
 منصوب بعد ما يوضحه أن واللام متعاقبة محذوف بعد اكن تنوينه واكن سألتك كيفية  
 الأحياء لا لطمئنان ولا طمئن تقدر حذف آخر قبل لكن حتى يصح معه الاستدراك والتقدير  
 بلى آمنت وما سألت غير مؤمن ولكن سألت ليطمئن قلبي والطمأنينة السكون (قوله يسكن)  
 أي عن الاضطراب الحاصل فيه من تشوف رؤية الكيفية وانتظارها فان الانتظار يورث القلق  
 والاضطراب وقوله بالمعينة أي يسببها فانها إذا حصلت فيه زال قلقه وانتظاره فسكن أه (قوله  
 المضمومة) أفاد أن علم الاستدلال الذي كان حاصله لم يكن ناقصا ولم يزد قوة وإنما حصل له علم  
 آخر ناشئ من المشاهدة انضم لما كان حاصله لا عنده أه شيخنا وعبارة الكرخي قوله بالمعينة  
 المضمومة إلى الاستدلال أي ليطمئن قلبي عيانا كما اطمأن برها ما فيها المشاهدة يحصل اطمئنان  
 لا يكون مع العلم البقيني لما فيه من الاحساس الذي قلما يقع فيه شك أه (قوله قال فخذ) الفاء  
 جواب شرط أي محذوف أي إن أردت ذلك فخذ أه كرخي وقوله من الطير في متعلقه قولان



سرهن اليك) بكسر الصاد  
وضعهما أمهلن اليك وقطعهن  
واخاط لهن وريشهن (ثم  
اجعل على كل جبل) من  
جبال أرضك (منهن جزأ ثم  
ادعهن) اليك (يأتينك  
سعيًا) مريعا (واعلم أن الله  
عزيز) لا يهزئ بشئ (حكيم)  
في صنعه فأخذ طاوسا

ان نسينا) طاعتك (أو  
أخطأنا) في امرك (ربنا)  
ياربنا (ولا تحمل علينا  
أمرًا) عهدًا تحرم علينا  
الطيبات بتركك ذلك (كما  
حمله) حرمته (على الدين  
من قبلنا) من بني إسرائيل  
بنقضهم عهدك في الطيبات  
لحوم الأبل وشهوم البقر  
والغنم وغير ذلك (ربنا)  
ياربنا (ولا تحملنا) أي  
لا تحمل علينا أيضًا (مالا  
طاقة لنا) مالا لراحة لنا فيه  
ولا منفعة وهو الاستكراه  
(واعف عنا) ذلك (واغفر  
لنا) ذلك (وارحمنا) بذلك  
(أنت مولانا) أولى بنا  
(فانصرنا على القوم الكافرين)  
ويقال واعف عنا من المسيخ  
كما مضت قوم عيسى واغفر  
لنا من الخسف كما خسفت  
بقارون وارحمنا من القذف  
كما قذفت قوم لوط فنادعوا  
بهذا الدعاء رفع الله عنهم  
حديث النفس والتسبان  
والخطأ والاستكراه وعفا

أحدهما أنه محذوف لوقوع الجار صفة لاربعة تقديره أربعة كائنة من الطير والثاني أنه متعلق  
بأخذ أي أخذ من الطير والطير اسم جمع ككب وقيل بل جمع طائر نحو تاجر وتجر وهذا مذهب  
أبي الحسن وقيل بل هو محقق من طير بالتشديد كقولهم دين وميت في دين وميت وقال أبو  
البراء هو في الأصل مصدر طار يطير ثم سمي بهذا الجنس اهـ من فان قلب لم خص الطير  
من بين الحيوان بهذه الحالة قلت لان الطير صفة الطيران في السماء وكانت هـ إبراهيم الى  
جهة الملوك والوصول الى الملوك فكانت مجهزة مشاكلة لهمته اهـ خازن وعبارة الكرخي  
خص الطير لانه أقرب الى الانسان شبرا كند وبرار أسر والمشي على الرحلين واجمع لخواص  
الحيوان لان فيه ما في الحيوان مع زياده كالطيران في السماء والارتفاع في الهواء والخليل  
عليه السلام والسلام كانت همته الى الملوك والوصول الى الملوك فكانت مجهزة مشاكلة لهمته  
وفائدة التقييد بالاربعة في الطير وفي الجبل بعده الجمع بين الطبائخ الاربعة في الطير وبين  
مهاب الرياح من الجهات الاربع في الجبل اهـ (قوله فصرهن اليك) قرأه بكسر الصاد  
والباقر بضمها وتخفيف الراء واختلاف في ذلك فقبل القراءة تارحتمل أن يكونا بمعنى واحد  
وذلك أنه يقال صار به صورته ويصير بمعنى قطعه أو أماله فاللغتان لفظ مشترك بين هذين المعنيين  
والقراءة تان تحتها مامعا اهـ من وفي المخار وصار أماله من باب قال وباع وقرئ فصرهن  
اليك بضم الصاد وكسر ها وسارا شئ أيضا من البابين طعه وفصله فنفسه بهذا جعل في  
الآية تقدما وتأخيرا فخذ اليك أربعة من الطير فصرهن اهـ (قوله أمهلن) تفسير للفعل على  
كل من القراءتين رأيه بما لهن اليه أي تقر بهن منه ليحقق أو صافهن حتى يعلم بعد الأحياء  
أنه لم ينتقل جزء من موضعها الاول أصلا اهـ أبو السعود (قوله ثم اجعل على كل جبل) قيل  
كانت أربعة كل واحد في جهة من جهات إبراهيم وقوله جزأ قيل كانت الأجزاء أربعة على كل  
جبل جزء وقيل كانت الجبال سبعة والأجزاء كذلك اهـ خازن ثم يحتمل أن يكون اجعل بمعنى  
ألق فيتعدي لواحد وهو جزأ فعلى هذا يكون قوله على كل جبل ومنه متعلقين باجعل ويحتمل  
أن يكون بمعنى صبر فيتعدي لاثنتين فيكون جزأ الاول وعلى كل جبل هو الثاني فيتعلى بمحذوف  
ومنه يجوز أن يتعلق على هذا محذوف على أنه حال من جزأ لانه في الأصل صفة نكرة فلما قدم  
عليها تناسب حالا اهـ ميم (قوله ثم ادعهن) أي قل لهن تعالين ياذن الله تعالى اهـ (قوله  
يأتينك) جواب الامر فهو في محل جزم ولكنه بني لاتصاله بنون الاناث وسعيًا منصوب على  
المصدر النوعي لانه نوع من الاتيان اذ هو اتيان بسرعة فكانه قيل يأتينك اتيانا مريعا اهـ  
ميم (قوله سعيًا مريعا) أي مشيا مريعا ولم تأت طرقة ليحقق أن أوجها سليمة في هذه الحالة  
اهـ خازن (قوله حكيم في صنعه) فليس بناء أفعاله على الأسباب العادية مجهولة عن إيجادها  
بطريق آخر خارج للعادة بل لكونه متضمنا للحكم والمصالح اهـ أبو السعود (قوله فأخذ طاوسا  
الخ) فان قلت لم خصت هذه الاربعة قلت فيه إشارة الى ما في الأسان في الطاوس إشارة الى  
ما في الانسان من حب الزهو والجماء وفي التفسير إشارة الى شدة الشغف بالآكل وفي الديك إشارة  
الى شدة الشغف بحب النكاح وفي الغراب إشارة الى شدة الحرص ففي هذه الاربعة مشابة  
للانسان في هذه الأوصاف وفي الاختصار عليها إشارة الى أن الانسان اذا ترك هذه الشهوات  
الذميمة لحق بأعلى الدرجات اهـ خازن وانما اقتصر في الآية على حكاية أو امره تعالى له من غير  
تعرض لامثالها عليه السلام ولما ترتب عليه من عجايب آثار قدرته تعالى لا يذان بأن ترتب



ونسراو غراباوده كاقول  
 بهن ماذكر وأمسك رؤوسهم  
 عنده ودعا هن فتطارت  
 الاجزاء الى بعضها حتى  
 تكاملت ثم اقبلت الى رؤوسها  
 (مثل) مئة نفقات (الذين  
 ينفقون أموالهم في سبيل  
 الله) أي طاعته (كمثل حبة  
 أنبت سبع سنابل في كل  
 سفلة مائة حبة) فكذلك  
 نفقاتهم تضاعف لسبع مائة  
 ضعف (والله يضاعف) أكثر  
 من ذلك (لمن يشاء  
 والله واسع) فضله (عالم)  
 بمن يستحق المضاعفة (الذين  
 ينفقون أموالهم في سبيل الله

منهم من انفسف والمهم

والقذف ولمن اتبعهم بذلك

(ومن السورة التي يذكر  
 فيها آل عمران وهي كلها  
 مدنية آياتها مائتا آية  
 وكلماتها ثلاث آلاف  
 واربع مائة وستون وخمسة  
 اربعة عشر ألفا وخمسمائة  
 وخمس وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وباسناده عن ابن عباس في  
 قوله تعالى (الم) يقول أنا الله  
 أعلم بخبر وفدي بنجران  
 ويقال قسم أقسم به أن الله  
 واحد لا ولد له ولا شريك له  
 (الله لا اله الا هو الحي) الذي  
 لا يموت ولا يزول (اليوم)  
 القائم الذي لا بد له (نزل  
 عليه الكتاب) جبريل

تلك الامور على أوامر تعالى واستحالة تخلفها عنها أمر على لا يحتاج الى الذكر أصلا ونهاه  
 بالقصة دلالة على فضل الخليل وحسن الادب في السؤال حيث أراه ما آل في الحال وأرى  
 العزيز ما أراه بعد مائة عام اه أبو السعد (قوله ونسرا) بثلاث النون والفتح أفصح  
 (قوله عنده) أي في يده وعبارة القرطبي فأخذ هذه الطير حيا أمردوز كاهما ثم قطعها قطعا  
 صفارا وخاط لحوم البعض مع لحوم البعض ومع الدم والریش حتى يكون أعجب ثم جعل من  
 ذلك المجموع المختلط جزأ على كل جبل ووقف هو من حيث يرى تلك الاجزاء وأمسك رؤوس  
 الطير بيده ثم قال تعالى ماذن الله تعالى فتطارت تلك الاجزاء الدم الى الدم والریش الى  
 الریش حتى التأمت كما كان أولا وبقيت بلا رؤوس ثم كرر الله فأنته سبحانه على أرجاءها فكان  
 ابراهيم اذا أشار الى واحد منها فبرأسه تبعه الطائر واذا أشار الى رأسه قرب حتى ابقى كل  
 طائر رأسه وطارت باذن الله تعالى اه (قوله مثل الذين ينفقون الخ) لا بد من تقدير مضاف في  
 أحد الجانبين أي مثل نفقتهم كمثل حبة أو مثلاً كمثل باذر حبة اه أبو السعد والشارح سلك  
 الاول (قوله أي طاعته) المراد بها وجوه الخيرات الواجبة والمندوبة اه أبو السعد (قوله  
 أنبت سبع سنابل) أي أخرجت ساقا تشعب منه سبع شعب في كل واحدة منها سفلة اه  
 شيخنا (قوله في كل سفلة مائة حبة) وذلك مشاهد في الذرة والدخن بل فيهما أكثر من ذلك  
 اه أبو السعد وقيل المقصود من الآية أن الانسان اذا علم أنه اذا بذر حبة أخرجت له ماذكر فلا  
 ينبغي له التقصير في ذلك فكذلك ينبغي لطالب الاجر أن لا يترك الاتفاق اذا علم أنه يحصل له  
 بالواحدة سبع مائة اه خازن وفي المصباح وسئل الزرع فنزل بضم الفاء والعين والواحدة  
 سنبله والسبل مثله الواحدة سبله مثل قصب وقصبه وسئل الزرع أخرج سنبله وأسبل بالالف  
 أخرج سبله اه (قوله مائة حبة) فاعل بالجار لانه قد اعتمد اذ وقع صفة لسنابل أو مبتدأ والجار  
 قبله خبره والوجه الاول أولى لان الاصل الوصف بالمفردات دون الجمل اه كرخي (قوله  
 أكثر من ذلك) أي أكثر من السبع مائة لمن يشاء أي لالكل الناس فالزيادة على السبع مائة  
 لبعض الناس بخلاف السبع مائة فانها لكل متفق وقيل المراد والله يضاعف تلك المضاعفة  
 لمن يشاء أي لبعض الناس لا لالكلهم فالسبع مائة غير مطردة على هذا بل المطردة الضعيف الى  
 عشرة فقط اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله أكثر من ذلك أي أقل الضعف هو المثل وأكثره  
 غير محصور قاله الازهرى وفي الحديث رب زدني حتى تنزل من ذا الذي يقرض الله الآية وفيه  
 أيضا رب زدني حتى تنزل انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وأضاف القرض لنفسه لئلا يصير  
 للفقير منة وفي كلامه إشارة الى أنه على ترك المفعل به ولا يمكن مع ارادة خصوصية  
 المفعل المطلق انتهت (قوله عليم عن يستحق المضاعفة) أي الزائدة على السبع مائة فيستحقها  
 بأمور كتمام اخلاصه وتحمري الحلال في نفقته اه شيخنا (قوله الذين ينفقون أموالهم الخ)  
 هذا تقييد لما قبله أي ان المضاعفة المذكورة مشروطة بعدم المن والاذى اه شيخنا وعبارة  
 الخازن نزلت هذه الآية في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف أما عثمان فخره من المسلمين في  
 غزوة تبوك بالف بغير باقتباها وأحلاسها فنزلت هذه الآية وقال عبد الرحمن بن عمة جاء عثمان  
 بالف دينار في جيش العسرة فصحبها في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت به يدخل يده فيها  
 ويقلمها ويقول ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم فانزل الله الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله  
 وأما عبد الرحمن فجاء بأربعة آلاف درهم صدقة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كان



ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا)  
على المنفق عليه بقوله م مثلاً  
قد أحسنت إليه ووجه برت  
حاله (ولا أذى) له بذكر ذلك  
إلى من لا يحب وقوفه عليه  
ونحوه (لم أجزم) ثواب  
انفاقهم (عند ربهم ولا  
خوف عليهم ولا هم يمحزون)  
في الآخرة (قول معروف)  
كلام حسن ورد على السائل  
جميل (ومفخرة) له في الحاجة  
(خير من صدقة يتبعها أذى)  
بأن وتعبيره بالسؤال

باب الكتاب (بالحق) لتبيان  
الحق والباطل (مصدقاً)  
موافقاً بالتوحيد (لما بين  
يديه) لما قبله من الكتب  
(وأنزل التوراة) جملة على  
موسى بن عمران (والإنجيل)  
جملة على عيسى بن مريم  
(من قبل) من قبل محمد  
والقرآن (هدى للناس)  
لبنى إسرائيل من الضلالة  
(وأنزل الفرقان) على محمد  
متفرقاً بالحلل والحرام (ان  
الذين كفروا بآيات الله)  
بمحمد والقرآن وهم وفد  
بنى نجران (لهم عذاب  
شديد) في الدنيا والآخرة  
(والله عزيز)  
بالنقمة (ذواتنقام) فونقمة  
منهم (ان الله لا ينجي  
شيئاً في الأرض) من خير  
وقد بنى نجران (ولافي  
السماء) من خير الملائكة

عندى ثمانية آلاف فامسكت لنفسى وعبالى أربعة آلاف وأخر حنة أربعة آلاف لربى  
عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت والمعنى  
الذين يعينون المجاهدين في سبيل الله بالانفاق عليهم في حوائجهم ومؤونتهم انتهت (قوله ثم  
لا يتبعون) ثم لا تراخى في الزمان نظراً للغالب من أن وقوع المن والأذى يكون بعد الانفاق مدة  
وقيل المراد التراخي في الرتبة وان رتبة عدمهم أعظم في الاجر من رتبة الانفاق اه شيخنا  
(قوله منا على المنفق عليه) قدره إشارة إلى أن في الكلام حذفاً وانما قدم المن أكثره وقوعه  
وتوسيط كلمة لا لئلا على شمول النفي لا تباع كل واحد منهم ما وشم لاظهار علو رتبة المعطوف  
فان قيل كيف مدح المنفقين بترك المن وقد وصف الله تعالى نفسه بالمن كما في قوله لقد من الله  
على المؤمنين فالجواب أن المن يقال للأعطاء ولا اعتداد بالنعمة واستعظامها والمراد في الآية  
المعنى الثاني فان كانت من المعنى الثاني قوله بل الله عن عليكم أن هذا كما لا يمان قلنا ذلك  
اهتداد بنعمة الايمان فلا يكون قبيحاً بخلاف نعمة المال على أن يحوزان يكون من صفات الله  
تعالى ما هو مدوح في حق العبد كالجبار والمتكبر والمتنقم اه كرخي (قوله ولا أذى  
له) أي المنفق عليه وقوله بذكر ذلك أي القول المذكور وقوله ونحوه أي نحو القول المذكور  
كالعبوس في وجهه والدعاء عليه اه شيخنا (قوله لم أجزم) أي في الآخرة فقوله الشارح  
في الآخرة راجع لمدح ما بعده اه شيخنا (قوله ثواب انفاقهم) أي الثواب المضاعف إلى  
السبع مائة أو يزيد منها اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله ثواب انفاقهم أي حسب ما وعد لهم في  
ضمن التمثيل وهو جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبراً عن الموصول وفي تكرير الاسماء تقييد  
الاجر بقوله عند ربهم من التأكيد والتشريف ما لا يخفى واخلاء الخبر من الفاء المفيدة للسببية  
ما قبلها لما بعده لا لا يذنبان بأن ترتب الاجر على ما ذكر من الانفاق وترك اتباع المن والأذى  
أمريين لا يحتاج إلى التصريح بالسببية واما ايهاهم أنهم أهل لذلك وان لم يفعلوا فكيف بهم اذا  
فعلوا فباباه مقام الترغيب في الفعل والحث عليه انتهت (قوله قول معروف) قول مبتدأ  
وساغ الابتداء بالنكرة لوصفها وللعطف عليها ومفخرة عطف عليه وسوغ الابتداء بها للعطف  
أو الصفة المقدرة اذا التقدير ومفخرة من السائل أو من الله وخبر عن ما وقوله يتبعها أذى في  
عمل جوصفة لصدقة ولم يمد ذكر المن في قول يتبعها من وأذى لان الأذى يشمل المن وغيره  
وانما ذكر بالتنصيص في قوله لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى أكثره وقوعه من المتصدقين  
وعسر حفظهم منه ولذلك قدم على الأذى اه مهين (قوله كلام حسن) كلام تفسير لقول  
وحسن تفسير معروف وكذا قوله ورد جميل والمراد القول من المسؤل اه شيخنا وعبارة أي  
السعود قول معروف أي كلام جميل تقبله القلوب ولا تنكره يرد به السائل من غير إعطاء شيء اه  
(قوله ومفخرة له في الحاجة) أي تستر لما وقع من السائل من الحاجة في المسئلة وغيره مما  
يثقل على المسؤل وصفه عنه اه أبو السعود (قوله خير من صدقة) أي خير للمسؤل من صدقة  
اه شيخنا وهذا يقتضي أن صدقة المذكورة فيها خير وهو بخلاف ظاهر قوله الآتي فثله كمثل  
صفوان الخ ولذلك قال أبو السعود خير للسائل من صدقة الخ أي لكونها مشوبة بضرر أو قول  
المعروف خالص منه واعتبار الخبرية بالنسبة للمسؤل يؤدي إلى أن يكون في الصدقة الموصوفة  
بما ذكر خير مع أنها باطلة بالمرّة اه (قوله يتبعها أذى بالمن الخ) أشار بهذا النفس إلى أن  
الأذى هنا شامل للمن وغيره فليس فيما هنا قصور عن قوله فيما سبق ثم لا يتبعون ما أنفقوا



(والله غني) عن صدقة العباد  
(حليم) بتأخير العقوبة عن المات والمؤذي أي لا يعاجلهم  
المان والمؤذي (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم)  
أي أجورها (بالممن والاذي) ابطال  
الذي (كالذي) أي كابطال  
نفقة الذي (ينفق ماله رثاء  
الناس) مرأيتهم (ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) وهو المنافق (فثله كمثل صفوان)  
حرام ليس (عليه تراب  
فأصابه وابل) مطر شديد  
(فتركه صلبا) صلبا أملس  
لا شيء عليه (لا يقدررون)  
استئناف لبيان مثل المنافق  
المنفق رثاء الناس وجمع  
الضمير باعتبار معنى



(هو الذي يصوركم) بخلقكم  
(في الارحام كيف يشاء)  
قصيرا أو طويلا حسنا  
أو قبيحا ذكرا أو أنثى شقيا  
أو سعيدا (لا اله) لا مصور  
ولا خالق (الا هو العزيز)  
بالنقمة لمن لا يؤمن به  
(الحكيم) بتصوير ما في  
الارحام (هو الذي أنزل  
عليك الكتاب) جبريل  
بالقرآن (منه) من القرآن  
(آيات محكمات) مبینات  
بالحلال والحرام لم تنسخ  
بعمل بها (هن أم الكتاب)  
أصل الكتاب وامام في كل  
كتاب يعمل بها نحو قوله  
تعالى قل تعالوا اتل ما حرم

منوا لا ذي اه شيخنا (قوله والله غني عن صدقة العباد) أي فلا يجوز انفقراء الى تحمل مؤنة  
المن والاذي ويرزقهم من جهة أخرى حليم بتأخير العقوبة عن المات والمؤذي أي لا يعاجلهم  
بها لا أنهم لا يستحقونها بسبب ما واجهه تذييل لما قبلها مشتملة على الوعد والوعيد مقررة لا اعتبار  
الخيرية بالنسبة الى السائل قطعا اه كرخي (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم الخ)  
اختلاف العلماء في تلك المسئلة على أقوال ثلاثة فقال بعضهم إذا فعل ذلك أي المن فلا أجوله في  
نفقته وعليه وزر فيمات من على الفقير وقال بعضهم ذهب أجره فلا أجوله ولا وزر عليه وقال بعضهم  
إذا فعل ذلك فله أجور الصدقة ولكن ذهبت مضاعفته وعليه الوزير بالممن وهذا الوجه اه كرخي  
(قوله بالممن والاذي) أي بكل واحد منهما وقوله ابطالا كالذي الخ يشير به الى ان محل الكاف  
نصب نعمتا المصدر محذوف أي ابطالا مثل ابطال المنفق ماله كما قاله مكى وخالفه الشيخ المستنف  
في الاتقان حيث قال والوجه كونه حالا من الواو أي لا تبطلوا صدقاتكم مشبهين الذي فلهذا  
لا حذف فيه اه كرخي وعبارة السمين قوله كالذي ينفق الكاف في محل نصب فقيل نعمتا المصدر  
محذوف أي لا تبطلوها ابطالا كابطال الذي ينفق ماله رثاء الناس وقيل في محل نصب على  
الحال من ضمير المصدر كما هو رأي سيبويه وقيل ل حال من فاعل تبطلوا أي لا تبطلوها  
مشبهين الذي ينفق ماله رثاء الناس ورثاء فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه نعمت المصدر محذوف تقديره  
انفقا رثاء الناس كذا ذكره مكى والثاني أنه مفعول من أجله أي لأجل رثاء الناس وقد استكمل  
شروط النصب والثالث أنه في محل الحال أي ينفق مرأيا والمصدر مضاف للمفعول وهو  
الناس ورثاء مصدر كقاتل قتالا والاصل ربا يافاه حمزة الاولى بدل من ياء هي عين الكلمة  
والثانية بدل من ياء هي لام الكلمة لأنها وقعت طرفا بعد ألف زائدة والمفاعلة في رثاء على بابها  
لان المراتي يرى الناس أعماله حتى يروا الثناء عليه والتعظيم له اه (قوله مرأيتهم) أي  
اطل المدحة والشمرة وفيه إشارة الى أن المصدر مضاف للمفعول وهو بمعنى اسم الفاعل اه  
كرخي (قوله فثله كمثل) مبتدأ وخبر قال أبو البقاء ودخلت الفاء لترتبط الجملة بما قبلها وقد  
تقدم مثله فالهاء في فثله فيها قولان أظهرهما أنها تعود على الذي ينفق رثاء الناس لانه أقرب  
مذكور والثاني أنها تعود على المان المعطى كأنه تعالى شبهه بشيئين بالذي ينفق رثاء وبصفوان  
عليه تراب ويكون قد عدل من خطاب الى غيبة ومن جمع الى أفراد والصفوان حجر كبير أملس  
وفيه لغتان أشهرهما سكون الفاء والثانية فتحها وهاقرأ ابن المسيب والزهري وهي شاذة اه  
سمين وهو اسم جنس واحدة صفوانه اه شيخنا (قوله فأصابه وابل) عطف على الفعل الذي يتعلق  
به قوله عليه أي استقر عليه تراب فأصابه والضمير يعود على الصفوان وقيل على التراب واما  
الضمير في فتركه فيعود على الصفوان فقط وألف أصابه عن واولانه من صاب يصوب اه سمين  
(فائدة) المطر أو له رش ثم طش ثم طل ثم نضح ثم هطل ثم وبل اه من السمين وفي المصباح  
وبلت السماء وبلا من باب وعد ووبلا اشتد مطرها وكان الاصل وبل مطر السماء غذف للعلم  
به ولهذا يقال للطر وابل اه (قوله فتركه صلبا) في المختار حجر صلب أي صلب أملس وصلد الزند  
من باب جلس اذا صوت ولم يخرج نار أو أصله الرجل صلب زنده اه ويقال أيضا صلب بكسر  
اللام يصلد بفتحها اه سمين (قوله لا يقدررون على شيء الخ) الجملة استئناف مبني على سؤال كأنه  
قيل فإذا يكون ما لهم حينئذ فقيل لا يقدررون الخ ومن ضرورة كون مثلهم كما ذكر كون مثل  
من يشبههم وهم أصحاب المن والاذي كذلك اه أبو السعود (قوله وجمع الضمير باعتبار معنى



الذي (على شيء مما كسبوا) عملوا أي لا يحدون له ثوابا في الآخرة كما لا يوجد على الصنفون شيء من التراب الذي كان عليه لاذهب المطر له (والله لا يهدي القوم الكافرين ومثل) نفقات (الذين ينفقون أموالهم ابتغاء طلب مرضات الله وتثبيتا من أنفسهم) أي تحقيقا للثواب عما به بخلاف المناقسين الذين لا يرجونه لأنكارهم له ومن ابتدائية (كمثل جنة) بستان (برية) يضم الرأى وفتحها كان مرتفع مستويا أصابها وابل فانت (أعطت) (أكلها) يضم الكاف وسكونها ثمرها (ضعفين) مثلي ما يثمر غيرها (فإن لم يصبها وابل فطل) مطر خفيف يصيبها ويكفيها لارتفاعها المعنى تثرثر وتكو كثيرا المطر أم قبل فكذلك نفقات من دكرت كوعند الله كثرت أم قلت (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم به (أبود) أي أحب (أحدكم) أن تكون له جنة) بستان من نخيل وأعناب

ربكم الآية (وأخبرتم مشاهير ما أشبهت على اليهود من نحو حساب الجمل مثل المصق المر والروقال منسوخات لا يعمل بها) فاما الذين وهم اليهود كعب

الذي) كافي قوله تعالى وخضتم كالذي خاضوا لما أن المراد به الجنس أو الجمع أو الفريق كما أن الضمائر الأربعة السابقة له باعتبار اللفظ اه كرخي (قوله وجمع الضمير) أي في قوله لا يقدرون وفي قوله كسبوا يعني وافرد في المواضع الأربعة قبل هذين باعتبار لفظه اه شيخنا (قوله والله لا يهدي) فيه تعريض بان المن والاذى من خصال الكفار اه شيخنا وعبرة الكرخي والله لا يهدي القوم الكافرين إلى الهدى والرشد والجملة تدبيل مقرر لمضمون ما قبلها وفيها تعريض بان كلام من الربا والمن والاذى على الاتفاق من خصائص الكفار فلا بد للمؤمنين أن يجتنبوها اه (قوله ومثل الذين الخ) هذا في المعنى مفهوم قوله كالذي ينفق ماله رياء الناس أي فمثل المرائي ما تقدم ومثل المحلص كمثل جنة الخ وانما تدر المضاف لتكون المماثلة بين النفقة والجنة وهذا أنسب من كونها بين صاحب كل اه شيخنا (قوله ابتغاء مرضات الله) فيه وجهان أحدهما أنه مفعول من أجله وشروط النصب متوفرة والثاني أنه حال وتثنية اعطف عليه بالاعتبارين أي لأجل الابتغاء والتثبيت أو مثبتين ومثبتين اه ميم وتثنية مصدر مفعوله محذوف كما أشار له الشارح وفاعله يفهم من قوله من أنفسهم أي مثبتين وموطنين أنفسهم على الجزاء اه شيخنا (قوله أي تحقيقا للثواب) هذا هو المفعول المحذوف وقوله عليه أي الاتفاق وأشار بذلك إلى أن التثبيت اعتقاد كون الشيء محققا ثابتا ابضا قول الحسن كان الرجل إذا هم بحسنة تثبت فإن كان ذلك لله تعالى أمضاه وان خالطه رياء أمسك اه كرخي وعبرة الخازن والمعنى أنهم يخرجون زكاة أموالهم وينفقون أموالهم في سائر البر والطاعات طيبة أنفسهم بما أنفقوا على يقين بثواب الله وتصديق بوعده يعلمون أن ما أنفقوا خير لهم مما تركوا اه (قوله لا يرجونه) أي الثواب (قوله ومن ابتدائية) كقوله تعالى حسدا من عند أنفسهم أي تثبتا مبتدأ من أصل أنفسهم أفهم أن حكمة الاتفاق للمنفق تركية نفسه عن البخل وحسب المال اه كرخي (قوله ومن ابتدائية) فالمعنى أن التحقيق والاعتقاد المذكور مبتدأ وناسي من قبل أنفسهم لا من جهة أخرى اه شيخنا (قوله كمثل جنة) الجنة تطلق على الأشجار الملتفة المتكاثفة وعلى الأرض المشتملة عليها اه أبو السعود والاول أنسب هنا لأجل قوله ربوة اه شيخنا (قوله ربوة) أي فيها (قوله يضم الرأى وفتحها) عبارة أبي السعود بالحركات الثلاث اه (قوله فانت) مفعول الأول محذوف أي صاحبها وضعفين حال من أكلها اه شيخنا وعبرة الكرخي قوله أعطت أشار به إلى أن أنت يتعدى لاثنتين حذف أولها وهو صاحبها وأهلها اه (قوله فطل) مبتدأ محذوف الخبر كما قدره بقوله يصيبها ويكفيها اه شيخنا (قوله لارتفاعها) عبارة أبي السعود لجودتها وكرمها ولطافتها وانتهت (قوله والله بما تعملون) أي عملا ظاهرا وقلبا بصير يخفي عنه شيء منه وهو ترغيب في الإخلاص مع التذير من الربا ونحوه اه أبو السعود (قوله يود أحدكم) هذه الجملة متصلة بقوله لا تبطلوا صدقاتكم الخ فهو مثل آخر لفظ المرائي والمان والود حب الشيء معتمدا اه (قوله أحدكم) أي بأبيها المرائي في صدقاتكم (قوله ان تكون له حصة) تقدم انما اتفاق على اشتها ورو على الأرض المشتملة عليها والاول أنسب بقوله تحرى مر تحتها الانهار اه شيخنا (قوله جنة) أي فيها جميع الفواكه بدليل قوله له فيها من كل الثمرات واعا افتصر في وصفها على الصل والأعنان لكونها أفضل الفواكه وجاء من لقون المنافع اه شيخنا (قوله من نخيل) في محار رفع صفة جنة أن كائنة من نخيل ونخيل فيه قولان أحدهما أنه اسم جمع واحد نخلة والثاني أنه جمع نخل الذي هو اسم جنس والأعنان جمع عناب الذي هو



هو اسم جنس واحد عنبه اه سمين (قوله تجرى من تحتها الانهار) هذه الجملة في محلها ووجهان  
 أحدهما أنها محل رفع صفة الجنة والثاني أنها في محل نصب وفيه أيضا وجهان فقبل على الحال  
 من جنة لأنها قد وصفت وقبل على أنها خير اه سمين (قوله له فيها الخ) الطرف الأول خير  
 والثاني حال والثالث نعت لمبتدأ محذوف كما قدره بقوله ثم اه شيخنا وعبارة السمين قوله له  
 فيها من كل الثمرات جملة من مبتدأ وخبر فالتدوير قوله له ومن كل الثمرات هو المبتدأ وذلك  
 لا يستقيم على الظاهر إذا المبتدأ لا يكون جارا ومجرورا فلا بد من تأويله واختلاف في ذلك فقبل  
 المبتدأ في الحقيقة محذوف وهذا الجار والمجرور صفة قائمة مقامه تقديره له فيها رزق من كل  
 الثمرات غرض في الموصوف وبقيت صفته ومثله قوله تعالى وما منا إلا له مقام معلوم أي وما منا  
 أحد إلا له مقام معلوم وقيل من زائدة تقديره له فيها كل الثمرات وذلك عند الأخفش لأنه  
 لا يشترط في زيادتها شيئا وأما الكوفيون فيشترطون التنكير والبصريون يشترطونه وعدم  
 الإيجاب وإذا قلنا بالزيادة فالمراد بقوله كل الثمرات التكثير لا العموم لأن العموم متعذر عادة  
 قال أبو البقاء ولا يجوز أن تكون من زائدة لا على قول سيبويه ولا على قول الأخفش لأن المعنى  
 بصيرته فيها كل الثمرات وليس الأمر على هذا إلا أن يراد به هنا الكثرة لا الاستعاب فيجوز عند  
 الأخفش لأنه يجوز زيادة من في الموجب اه (قوله وقد أصابه الكبر) يشير إلى أن الواو للتعامل  
 جملا على المعنى كما ناله القاضي وإنما قال جملا على المعنى لأن أن المصدرة وإن كانت صالحة  
 للدخول على الماضي مثل عجبت من أن قام لكنها إذا نصبت المضارع كانت للاستقبال قطعا  
 فلم تصلح للماضي فلم يصح عطف أصاب على تكون فأجاب بأن الواو في وأصابه للتعامل بتقدير قد  
 اه كرخي (قوله وله ذرية) هذه الجملة في محل نصب على الحال من الهاء في أصابه وقوله فأصابها  
 أعصار هذه الجملة عطف على صفة الجنة قال أبو البقاء يعني على قوله من نخيل وما بعده اه سمين  
 (قوله ريح شديدة) عبارة السمين والأعصار الريح الشديدة المرتفعة وتسميها العامة الزوبعة  
 وقيل هي الريح السعوم سميت بذلك لأنها تلتف كما يلتف الثوب المصنوع حكاها المهدي وقيل  
 لأنها تعصر السحاب وتجمع على أعاصير اه وفي المصباح والريح مؤنثة على الأكثر فيقال هي  
 الريح وقد تذكر على معني الهواء فيقال هو الريح وهب الريح وقال ابن الأنباري الريح مؤنثة  
 لا علامة فيها وكذا سائر أسمائها إلا الأعصار فإنه مذكر اه (قوله ريح شديدة) عبارة الخازن  
 ريح ترتفع إلى السماء وتستدير كأنها عمود انتهت (قوله عجرة) جمع عاجز على حد قوله

وشاع نحو كامل وكله اه شيخنا (قوله وهذا تمثيل) أي تشبيه لنفقة المرائي أي بالجنة المذكورة اه  
 شيخنا (قوله يعني النفي) أي فهو إنكارى لكن المنفي في الحقيقة هو قوله فأصابها الخ فهو مصبب  
 الإنكار والنفي وعبارته أي السعور والهزة لأنكار الوقوع على معني أن مناط الإنكار اس  
 جميع ما يتعلق به الوديل اغما هو قوله فأصابها الأعصار الخ اه (قوله وعن ابن عباس) مقابل لقوله  
 وهذا تمثيل الخ فقوله هو أي هذا التمثيل لرحل أي تشبيه له بصاحب الجنة المذكور اه شيخنا  
 (قوله ثم بعث له الشيطان) أي سلطان عليه (قوله كما بين ما ذكر) أي من أمر النفقة المقبولة  
 وغيرها اه خازن (قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا الخ) هذا بيان للحال ما يتفق منه اثر بيان  
 أصل الاتفاق وكيفية أي أنفقوا من حلال ما كسبتم وحيادته لقوله تعالى لن تنالوا البر حتى  
 تنفقوا مما تحبون اه أبو السعود وفي مفعول أنفقوا قولان أحدهما أنه المجرور بمن ومن  
 لأنه يبيّن أي أنفقوا بعض ما رزقناكم والثاني أنه محذوف قامت صفته مقامه أي أنفقوا شيئا مما

تجسرى من تحتها الانهار  
 فيها) ثمر (من كل الثمرات  
 و) قد (أصابه الكبر)  
 فضصف من الكبر من  
 الكسب (وله ذرية ضعفاء)  
 أولاد صفار لا يقدرون عليه  
 (فأصابها أعصار) ريح  
 شديدة (فيه نار فاحترقت)  
 ففقد ما أحسوج ما كان  
 اليها وبقي هو وأولاده عجرة  
 مقصيرين لا حيلة لهم وهذا  
 تمثيل لنفقة المرائي والمان  
 في ذهابها وعدم نفقها أحوج  
 ما يكون اليها في الآخرة  
 والاستفهام يعني النفي وعن  
 ابن عباس هو لرجل عمل  
 بالطاعات ثم بعث له الشيطان  
 فعمل بالمعاصي حتى أحرق  
 أعماله (كذلك) كما بين  
 ما ذكر (بين الله لكم  
 الآيات لعلكم تتفكرون)  
 فتعسرون (يا أيها الذين  
 آمنوا أنفقوا) أي زكوا (من  
 طيبات) جياذ (ما كسبتم)



من المال (ومن) طيبات  
(ما أخرجنا لكم من الأرض)  
من الحبوب والثمار (ولا  
تيمموا) تقصدوا (الحديث)  
الردى (منه) أي من المذكور  
(تفقون) - في الزكاة حال  
من ضمير تيمموا (ولستم  
بأخذيه) أي الحديث لو  
أعطيتهم في حقوفكم (الآن  
تغمضوا فيه) بالتساهل  
وغض البصر فكيف تؤدون  
منه حق الله (واعلموا أن  
الله غني) عن نفقاتكم  
(حميد) محمود على كل حال  
(الشیطان بعدكم الفقر)

الامة لكي يرجع الملاك  
اليهم (وما يعلم تأويله)  
عاقبة هذه الامة (الا الله)  
انقطع الكلام ثم استأنف  
فقال (والراحمون في العلم)  
البالغون بعلم التوراة عبد  
الله بن سلام وأصحابه (يقولون  
آمنابه) بالقرآن (كل من  
عند ربنا) نزل المحكم  
والمتشابه (وما يذكر) تعظ  
بأمثال القرآن (الأولو  
الالباب) ذوو العقول من  
الناس عبد الله بن سلام  
وأصحابه (ربنا) ويقولون  
أيضاً ربنا (لا تزغ قلوبنا)  
لاقل قلوبنا عن دينك (بعد  
ذهبنا) لدينك (وهب  
لنا من لدنك رحمة) نفتنا  
على دينك (انك أنت

رزقناكم وتقدم له فطأراه سمين (قوله من المال) وهو النقد وعروض التجارة والمواشي اه  
(قوله وما أخرجنا) عطف على المجزوءين باعادة الجار لا حذمه غير اما التأكيد واما الدلالة  
على عامل آخر مرة - درأى وأنف - قوامها أخرجنا ولا بد من حذف مضاف أي ومن طيبات  
ما أخرجنا لكم متعلق بأخرجنا واللام للتعليل ومن الأرض متعلق بأخرجنا أيضاً ومن لا ابتداء  
الغاية اه سمين وظاهر الآية يدل على وجوب الزكاة في كل ما يخرج من الأرض قليلاً أو كثيراً  
لكن الشافعي خصه بما يزرعه إلا دميون وبقتات اختياراً وقد باع نصاباً وبثمر النخل وغير الغنم  
وأبقاه أبو حنيفة على عمومها فأوجبها في كل ما يقصد من نبات الأرض كالفاكهة والبقول  
والخضراوات كالبطيخ والقثاء والخيار وأوجب في ذلك العشر قليلاً أو كثيراً اه من الخازن  
(قوله من الحبوب) أي المقتناة اختياراً وقوله والثمار أي ثمر النخل وغير الغنم (قوله ولا تيمموا  
الحديث) الجمهور على تيمموا الأصل تيمموا ابتداءً من غدت احدها - ما تخفيها اما الاولى واما  
الثانية وقد تقدم تحرير القول فيه عند قوله تظاهرون اه سمين وفي الخازن عن البراء بن عازب  
قال نزلت فينا عشر الانصار كما أصحاب نخل فكان الرجل يأتي بالقنوء والقنوب فيعلقه في  
المسجد وكان أهل المدينة ليس لهم طعام فكان أحدهم إذا جاع أتى القنوء فضر به بهمه ففسقط  
السر أو الترفياً كل وكان فينا من لا يرغب في الخير فيأتي بالقنوء فيه الشبص والحشف وبالتنوقد  
انكسر فيعلقه فأنزل الله ولا تيمموا الآية اه (قوله أي من المذكور) أي في قوله من طيبات  
ما كسبتم وما أخرجنا وهذا اعتذار عن عدم تشبيه الضمير بالضمير راجع لما يصدق بالأميرين  
وهو المذكور وعلى هذا الجار والمجزوء نزلت للغيث أو حال منه هذا ما جرى عليه الشارح اه  
شيخنا وحينئذ يحتاج لتقدير رابط في الجملة الحالية تقديره تفقونه وهو ثابت في بعض نسخ الشارح  
ويصح كونه متعلقاً بالفعل بهذه كما جرى عليه السمين وقد حكى البيضاوي كلاً من القولين تأمل  
(قوله ولستم بأخذيه) حال من الواو في تفقون (قوله الا ان تغمضوا فيه) على حذف الجار  
وان مصدرية كما أشار الى هذا بقوله بالتساهل فقد رتب الباء وفسران تغمضوا مصدرين التساهل  
وغض البصر والله دره في ذلك فان الاغماض يطلق على كل منه - ما في المختار وغض عنه اذا  
تساهل عليه في بيع أو شراء أو غمض أيضاً قال تعالى الا ان تغمضوا فيه اه وفي المصباح وأغمضت  
العين اغمضاً وغمضتها تغمضاً طمعت الاحسان اه اذا عرفت ان الاغماض يطلق على  
كل من التساهل - في الشيء وأطبق جف العين عرفت ان لا حاجة لدعوى المجاز والكتابة  
التي قالها بعضهم ونصه قوله الا ان تغمضوا فيه الاغماض في اللغة غمض البصر وأطبق  
الجف - والمراد به هنا التجاوز والتساهل - لان الانسان اذا رأى ما يكره اغمض عينه لئلا يرى  
ذلك في الكلام مجاز مرسل أو استعارة اه (قوله الا ان تغمضوا) الاصل الا ان تحذف  
حرف الجر وهو الواو وهذه الباء متعلقة بقوله بأخذيه وأجاز أبو البقاء ان تكون ان وما  
في حيزها في محل نصب على الحال والعامل فيها أخذيه والمعنى لستم بأخذيه في حال من  
الاحوال الا في حال الاغماض اه سمين (قوله غني عن نفقاتكم) أي فلم يأمركم بها لاحتياجها  
اليها بل انفقكم بها واحتياجكم لثوابها فينبغي لكم ان تقروا فيها طبيب اه شيخنا (قوله على  
كل حال) أي من التعذيب والاثابة اه شيخنا (قوله الشيطان بعدكم الفقر) الوعد هو  
الاخبار بما سيكون من جهة المخبر ويستعمل في الخير والشر عند ذكر كل منهما فيقال  
وعده حيراً ووعدته شراً وهذا قد استعمل في الشر فاذا لم يذكر كل فيخص الوعد بالخير وأما



يخوفكم به ان تصدقتم  
فتمسكوا (ويا مربي الفحشاء)  
البخل ومنع الزكاة (والله  
يعدكم) على الانفاق (مغفرة  
منه) لذنوبكم (وفضلاً) رزقا  
خافا منه (والله واسع) فضله  
(عليه) بالمتقى (يثق  
الحكمة)

الوهاب) للؤمنين الذين  
قبلنا ويقال الوهاب النبوة  
والاسلام لمحمد (ربنا)  
ويقولون يا ربنا انك جامع  
الباس) بعد الموت (ليوم)  
في يوم (لا ريب فيه) لا شك  
فيه (ان الله لا يخلف الميعاد)  
المبعث بعد الموت والحساب  
والصراط والميزان والجنة  
والنار (ان الذين كفروا)  
يعني كعب بن الاشرف  
واصحابه ويقال أبو جهل  
واصحابه (ان تغني عنهم  
أموالهم) كثرة أموالهم  
(ولأولادهم) كثرة  
أولادهم (من الله) من  
عذاب الله (شيئاً وأولئك  
هم وقود النار) حطب النار  
(كذاب آل فرعون)  
كصنع آل فرعون يقولون  
بأن قومك كاذبون وشتوك  
كصنع قوم موسى بموسى  
كذبوه وشتوه ونصنع بهم يوم  
نذكر كما صنعنا بقوم موسى يوم  
الغرق (والذين من قبلهم)  
من قبل قوم موسى (كذبوا  
بآياتنا) بالكتاب والرسول

الشرفه الا يعاد فيقال في الخبر وعدته وفي الشرأ وعدته وانما عـبر عن ذلك بالوعد مع ان  
الشيطان لم يصف محي الفقر الى جهته وقد علمت ان الوعد هو الاخبار بما سيكون من جهة  
الخبر لا ليدان بما لغته في الاخبار بهتق مجيئه فكأنه نزل في تقرر الوقوع من نزع أفعاله  
الصادرة منه أو لوقوعه في مقابلة وعده تعالى على طريقة المشاكلة اه من الخازن وأبي السعد  
(قوله يخوفكم به) عبارة غير يوسوس لكم ويحسن لكم البخل ومنع الزكاة والصدقة اه  
(قوله فتمسكوا) قيل انه معطوف على الفقر عطف الفعل على الاسم ولزم عليه أن يصير المعنى  
على تفسيره بالخوف الشيطان يخوفكم الفقر والامساك مع انه ليس الغرض التخوف من  
الامساك بل تحسبه فلما ثبت الشارح النون في الفعل لكان أوضح ويكون متسبباً عن قوله  
يعدكم الفقر اه (قوله ويا مريم بالفحشاء) قال الكلبي كل فحشاء في القرآن فالمراد به الزنا الا  
هذا الموضع وفي هذه الآية لطيفة وهي أن الشيطان يخوف الرجل أولاً بالفقر ثم يتوصل بهذا  
التخوف الى ان يأمره بالفحشاء وهو البخل وذلك لان البخل صفة مذمومة عند كل أحد فلا  
يستطيع الشيطان ان يحسن له البخل الا بتلك المقدمة وهي التخوف من الفقر فلهذا قال  
الشيطان يعدكم الفقر ويا مريم بالفحشاء اه خازن (قوله والله يعدكم مغفرة منه) أي بسبب  
الانفاق كقوله ان الحسنات يذهبن السيئات وقوله خلفا منه كقوله وما أنفقتم من شيء فهو  
بخلفه اه (قوله خلفا منه) أي من الله تعالى أو بما أنفقتم وفيه تكذيب للشيطان في وعده  
بالفقر اه من أبي السعد (قوله عليهم بالمتقى) بصيغة اسم المفعول وعبارة الخازن بما  
تنفقونه اه روى عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للشيطان لمة بابن  
آدم وللملك لمة به فأما لمة الشيطان فإيعاد بالشروع تكذيب بالحق وأما لمة الملك فإيعاد بالخبر  
وتصديق بالحق فن وجد ذلك فليعلم انه من الله وليحمد الله ومن وجد الاخرى فليتهود من  
الشيطان ثم قرأ الشيطان يعدكم الفقر ويا مريم بالفحشاء أخرجه الترمذي وقال هذا حديث  
حسن غريب وقوله ان للشيطان لمة بابن آدم اللة الخطرة الواحدة من الامام وهو القرب من  
الشيء والمراد بهذه اللة اللة التي تقع في القلب من فعل خيراً أو شراً فأما لمة الشيطان فوسوسته وأما  
لمة الملك فالهام من الله تعالى وروى الشيخان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ما من يوم يصبح فيه العباد الا واما كان يتزلان يقول أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً ويقول  
الاخر اللهم أعط ممسكاً تلفاً اه (قوله يثقي الحكمة من يشاء) اختلف العلماء في الحكمة  
فقال السدي هي النبوة وابن عباس هي المعرفة بالقرآن فقهه ونسخه ومحكمه ومتشابهه  
وغريبه ومقدمه ومؤخره وقال قتادة ومجاهد الحكمة الفقه في القرآن وقال مجاهد الاصابة  
في القول والفعل وقال ابن زيد الحكمة الفقه في الدين وقال مالك بن أنس الحكمة المعرفة  
بدين الله والفقه فيه والاتباع له وروى عنه ابن القاسم أنه قال الحكمة التفكر في أمر الله تعالى  
والاتباع له وقال أيضاً الحكمة طاعة الله تعالى والفقه في الدين والعمل به وقال الربيع بن  
أنس الحكمة الخشية وقال ابراهيم النخعي الحكمة الفهم في القرآن وقال الحسن الحكمة  
الورع قلت وهذه الاقوال كلها ما عدا قول السدي والربيع والحسن قريب بعضهم من بعض  
لان الحكمة مصدر من الاحكام وهو الاتقان في عمل أو قول وكل ما ذكر في قول من الأقوال  
فهو نوع من الحكمة التي هي الجنس فكتاب الله تعالى حكمة وسنة نبيه حكمة وأصل  
الحكمة ما يمنع به من السفه فقبل للعالم حكمة لانه يمنع به من السفه وهو كل فعل قبيح وكذا



الى العلم النافع المودى  
الى العمل (من يشاهد من  
يثوث الحكمة فقد أوتي  
خيرا كثيرا) لمصيره الى  
السعادة الأبدية (وما يذكر)  
فيه ادغام التاء في الاصل في  
الذال بتهظ (الأولوالالباب)  
أصحاب العقول (وما أنفقتم  
من نفقة) أديتم من زكاة أو  
صدقة (أو نذرتم من نذر)  
فوفيتهم به (فإن الله يعلمه)  
فيجازيكم عليه (وما لظالمين)  
بمنع الزكاة والنذر أو بوضع  
الانفاق في غير محله من  
معاصي الله (من أنصار)  
مؤمن لهم من عذابه (ان  
تبدوا) تنهروا (الصدقات)  
أي النوافل (فنعما هي) أي  
نعم شيئا أباؤها (وان تحفوها)  
تسروها (وتؤتوها الفقراء  
فهو لكم) من أباؤها  
وآبائهم الأغنياء أما صدقة  
الفرض فالأفضل أظهارها  
للقصدى به وله لا يتهم  
وآبائهم الفقراء متعنين  
(ويكفر) بالياء وبالنون  
محذوفا بالمطف على محمل  
فهو مرفوعا على الاستئناف  
(عنكم من) بعض (سياتكم)  
الذي بعثنا اليهم) فأخذهم  
الله (أدلكهم الله) (بذنوبهم)  
بتكذيبهم (والله شديد  
العقاب) إذا عاقب (قل)  
يا محمد (للذين كفروا) كفار  
سكة (ستفلبون) تقتلون يوم

القرآن والعقل والفهم وقد روي أن الله يريد العذاب بأهل الأرض فإذا سمع تعاليم الصبيان  
الحكمة صرف ذلك عنهم قال مروان بن يحيى بالحكمة القرآن اه قرطبي (قوله أي العلم النافع  
المودى الى العمل) صادق بعلم القرآن والفقهاء وغيره ما لو منطلقا لمن وثق من نفسه بهمة ذهنية  
ومارس الكتاب والسنة واتي شيخا حسن العقيدة لانه من أنفع المعلوم في كل بحث ومن ثم  
قال الغزالي من لم يعرفه لا يوثق به لومه ومما معيار المعلوم اه وفيه جمع بين القول بحرمة  
الاستغفار به لاثارته الشكوك كما قاله الشيخ المصنف في بعض تأليفه تبعه بالنووي وشيخه ابن  
الصلاح وبين القول بجوازه اه كرخي (قوله أصحاب العقول) أي السليمة الخالصة عن  
شوائب الوهم والركون الى متابعة الهوى وفيه من الترغيب في المحافظة على الامكام الواردة  
في شأن الانفاق ما لا يخفى والجلة اما حال واما اعتراض تذييلي اه كرخي (قوله وما أنفقتم الخ)  
بيان لحكم كل شئ بل جمع افراد النفقات وما في حكمها اثر بيان حكم ما كان منها في سبيل الله  
وما شرطية أو موصولة وقوله فان الله الخ الفاء على الاول رابطة للجواب وعلى الثاني مزيدة في  
الخبر اه أبو السعد ورد وقوله من نفقه يائية أو زائدة اه (قوله من نفقة) أي سرا أو علانية  
قائلة أو كثيرة فزاده ذاعلى نعميم الشارح لاجل التفصيل في قوله ان تبدوا الصدقات الخ اه  
شيخنا (قوله فوفيتهم به) اشارة الى حذف الفاء ومطوفاها اه (قوله فان الله يعلمه) افراد  
الضمير يكون المطف بأو وقوله فيجازيكم عليه أي فالتعير بالعلم كناية عن هذا المعنى والافه  
معلوم اه كرخي (قوله من معاصي الله) بيان لغير محله (قوله ان تبدوا الصدقات الخ) فيه  
نوع تفصيل لبعض ما جمل في الشرطية وبيان له ولذا ترك المطف بينهما اه شيخنا (قوله  
فنعما هي) قرأ ابن عامر وحمة والكسائي هنا وفي النساء فنعما بفتح النون وكسر الميم وهذه  
القراءة على الاصل لان الاصل على فعل كـ لم وقرأ ابن كثير وورش وحفص بكسر النون  
والعين وانما كسرت النون اتباعا لكسرة العين وهي لغة هذا بل قيل وتحمّل قراءة كسر  
العين ان يكون أصل الميم السكون فلما وقعت بعدها ما وأدغمت ميم نعم فيها كسرت العين  
لالتقاء الساكنين اه معين (قوله أي نعم شيئا أباؤها) شيئا فسر لما المدغم فيها ميم نعم فـ  
تميز بمعنى شيئا وقوله أباؤها بيان للخصوص المذكور في الآية وهو ميم نعم على حذف المضاف  
والتقدير نعم شيئا أي نعم شيئا أباؤها فالفاعل ضمير مستتر في نعم اه شيخنا (قوله أما  
صدقة الفرض الخ) مقابل قوله أي النوافل وقوله فالأفضل الخ اعتذار عن جمل الآية على  
الفعل فقط اذ لو كان المراد المعلوم لم يصح بالنسبة الى الفرض أن يقال وان تحفوها الخ اه  
شيخنا (قوله فالأفضل أظهارها) روى عن ابن عباس صدقة التطوع في الصبر بفضل  
علايتها بسبب من ضعفها وأما صدقة الفريضة فعلايتها أفضل من غيرها بخمسة وعشرين ضعفا  
اه أبو السعد (قوله لا يقتدى به) أي بفاعلهما وقوله وله لا يتهم أي بعدم إخراجها ويؤخذ من  
هذا التعليل ان أنضلية الاظهار فيمن عرف بالمثال أما غيره فالأفضل له الا فاء اه شيخنا  
(قوله بالياء) أي مع الرفع لا غير فقوله محذوفا ومرفوعا راجع لقوله وبالون كما هو مقرر في علم  
القراءات وكما يدل عليه إعادة الباء في كلامه فالقراءات ثلاثة وكلامه بعبية ووراء هاتان  
قراءات شاذة تنه عليها السمين منها يكفر بالياء مع الجزم اه شيخنا (قوله بالمطف على محمل  
فهو) أي مع بقية الجملة وهو تذكير الذي هو خير ومحله الجزم اه شيخنا (قوله بعض سياتكم)  
تفسيران فهي اسم بمعنى بعض وحملها على التبعيض لئلا يكون المباد على وجهه ولا يتكلموا فيه



تخوف لهم اه من الخازن وعبارة السمين في من ثلاثة أقوال أحدها انها للتبعض أي بعض  
 شيئا من سيئاتكم لان الصدقات لا تكفر جميع السيئات وعلى هذا فالقول في الحقيقة محذوف أي  
 شيئا من سيئاتكم كـ اقدرة أبو البقاء والثاني انها لازمة وهو جار على مذهب الأخفش وحكاية  
 ابن عطية عن الطبري عن جماعة والثالث أنها للسيئة أي من أجل ذنوبكم وهذا ضعيف  
 والسيئات جمع سيئة وورثها في قوله وعينها وأووال الأصل سميوة ففعل بها ما فعل عيت وقد تقدم  
 انتهت (قوله والله بما تعملون خير) فيه ترغيب في الأسرار وقوله عالم بباطنه أي الباطن  
 منه الذي هو الاخفاء وقوله كظاهرة أي ما ظهر منه الذي هو الابداء اه (قوله ولما منع صلى  
 الله عليه وسلم الخ) عبارة الخازن قبل سبب نزول هذه الآية ان ناسا من المسلمين كان لهم  
 قرايات واصرار في اليهود وكانوا يتفقون عليهم قبل ان يسلموا فلما أسلموا كرهوا  
 ان يتفقوا هم وأرادوا بذلك ان يسلموا وقبل كانوا يتصدقون على فقراء أهل المدينة فلما كثر  
 المسلمون نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التصديق على المشركين كي تعلمهم الحاجة  
 على الدخول في الاسلام لحرمه صلى الله عليه وسلم على اسلامهم فنزل ليس عليك هداهم  
 ومعناه ليس عليك هداية من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لاجل ان يدخلوا في الاسلام فحينئذ  
 تتصدق عليهم فأعلمه الله تعالى انه انما بعث بشيرا ونذيرا وادعيا الى الله باذنه فأما كونهم  
 مهتدين فليس ذلك عليك اه (قوله ليس عليك هداهم) أي لا يجب عليك هداهم أي جعلهم  
 مهتدين فالهدى مصدر مضاف للمفعول أو ليس عليك ان يهتدوا فيكون مضافا لفاعله اه كرخي  
 (قوله أي الناس) أي المشركين (قوله انما عليك البلاغ) أي والارشاد والحث على المحاسن  
 والنهي عن القبايح وقوله في آية أخرى وانك لتهدي الى صراط مستقيم انما أراد هناك الدعوى  
 الى الهدى اه كرخي (قوله ولكن الله الخ) اعتراض (قوله وما تنفقوا من خير) ما شرطية  
 حازمة لتنفقة وامتنوعة على المفعولية ومن تبعضية أي أي شيء تنفقوا كائنا من المال اه أبو  
 السمود (قوله من خير) أي ولو على كافر ولكن هذا في غير صدقة الفرض اه كرخي (قوله  
 فلا أنفسكم) أي فهو أنفسكم لا ينتفع به في الآخرة غير ما وجهه في الآية واعلم ان أعطيتهم ولا  
 تؤذوهم ولا تنفقوا من الخبيث اه من أبي السمود (قوله الا ابتغاء وجه الله) استثناء من اعم  
 العمل أي لا تنفقوا الفرض الا لهذا الغرض وقوله أي ثوابه تفسير لوجه الله مع تقدير مضاف  
 اه شيخنا (قوله يوف) أي يؤد (قوله والجملتان) أي قوله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وقوله  
 وانتم لا تظلمون وقوله للاولى أي للشرطية الاولى وهي وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم وعبارة  
 السمين قوله وانتم لا تظلمون جملة من مبتدأ وخبر في محل نصب على الحال من الضمير في اليكم  
 فالعامل فيها يوف وهي تشبه الحال المؤكدة لان معناها مفهومة من قوله يوف اليكم لانهم اذا  
 وفوا حقوقهم لم يظلموا ويجوز ان تكون مسنة أنفة لا محل لها من الاعراب اخبرهم فيها انه  
 لا يقع لهم ظلم فيندرج فيه توفية أجورهم بسبب انفاقهم في طاعة الله تعالى انذراجا اوليا  
 انتهت (قوله خبر مبتدأ) أي والجملتان جواب سؤال نشأهما سبق كأنهم لما أمروا بالصدقات  
 قالوا فلن هي فاجيبوا بانها لولاؤه وفيه فائدة بيان مصرف الصدقات وهذا اختيار ابن الانباري  
 اه من السمين (قوله أي الصدقات) أي السابقة أي أو النفقات (قوله من المهاجرين)  
 وكانوا من قريش لم يكن لهم بالمدينة مساكن ولا عشاير وكانوا غير متزوجين كانوا يستفرون  
 أوقانهم في تعلم القرآن ليسلا والجهاد نهارا اه شيخنا (قوله ارضدوا) أي ارضدوا أنفسهم أي

والله بما تعملون خير)  
 عالم بباطنه كظاهرة لا يخفى  
 عليه شيء منه ولما منع صلى  
 الله عليه وسلم من التصديق  
 على المشركين ليسوا وانزل  
 (ليس عليك هداهم) أي  
 الناس الى الدخول في الاسلام  
 انما عليك البلاغ (ولكن  
 الله يهدي من يشاء) هدايته  
 الى الدخول فيه (وما تنفقوا  
 من خير) مال (فلا أنفسكم) لان  
 ثوابه لنا (وما تنفقوا الا ابتغاء  
 وجه الله) أي ثوابه لا غيره  
 من أغراض الدنيا خبر بمعنى  
 النهي (وما تنفقوا من خير  
 يوف اليكم) جزاؤه (وانتم  
 لا تظلمون) تنقصون منه  
 شيئا والجملتان تأكيد للاولى  
 (ألف قراء) خبر مبتدأ  
 محذوف أي الصدقات  
 (الذين أحصروا في سبيل  
 الله) أي حبسوا أنفسهم  
 على الجهاد نزلت في أهل  
 الصفوة وهم أربع مائة من  
 المهاجرين أرضدوا وتعلم  
 القرآن والخروج مع السرايا  
 (لا يستطيعون ضربا) سفرا  
 (في الأرض) للتجارة والمعاش  
 اشغلهم عنه بالجهاد  
 (يحسبهم الجاهل)

بدر (وتحشرون) يوم القيامة  
 (الى جهنم وبئس المهاد)  
 الفراش والمصير (قد كان  
 لكم) يا أهل مكة (آية)  
 علامة لنبوة محمد صلى الله



بجاهلهم (أغنياء من التعفف) أي لتعففهم عن السؤال وتركه (تعرفهم) يا مخاطبا (بسميهم) علامتهم من التواضع وأثر الجهد (لا يسألون الناس) شيئا فيلحفون و(الحافا) أي لا سؤال لهم أم لا فلا يقع منهم الحاف وهو الاحتاج (وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم) فجاز عليه (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين يأكلون الربوا) أي يأخذونه وهو الزيادة في المعاملة بالانقود والمطعمات في القدر أو الاجل

عليه وسلم (في فئتين) جمع جمع محمد وجمع أبي سفيان (التقنا) يوم بدر (فئة) جماعة (نقاتل في سبيل الله) في طاعة الله محمد وأصحابه وكانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا (وأخرى كافرة) وجماعة أخرى كافرة بالله والرسول أبو سفيان وأصحابه وكانوا ثلثمائة وخمسين رجلا (برونهم) يرون أنفسهم (مثلهم) مثلي أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (رأى العين) عيانا طاهرا بالعين ويقال لها وجه آخر يقول قل للذين كفروا باني قريظة

أعدوها للجهاد في المختار وأرصدوا كذا أعدوه وفي الحديث ألا أن أرصد له دين علي اه وقوله والخروج أي للغزو (قوله بجاهلهم) فالجهل هنا بمعنى انتفاء الخبرة والمعرفة يقال فلان يجهل حال فلان أي لا يعرفه لعدم اطلاعه على باطن أمره اه كرخي (قوله أي لتعففهم) أشار إلى أن من متعلقة بحسب وهي للتعليل لا باغنياء لعدم المعنى لأنهم متى ظنهم ظان قد استغنوا من تعففهم علم أنهم فقراء من المال فلا يكون جاهلا بجاهلهم وجوه بحرف التعليل هنا واجب لفقد شرط من شروط النصب وهو اتحاد الفاعل وذلك أن فاعل الحسبان الجاهل وفاعل التعفف هم الفقراء اه كرخي (قوله وتركه) أي ترك السؤال وهذا عطف على التعفف عطف تفسيري وفي السمين التعفف تفعل من العفة وهي ترك السيئ والأعراض عنه مع القدرة على تعاطيه (قوله تعرفهم بسميهم) أي تعرف فقرهم واضطرارهم بما تبين منهم من الضعف وورثاته الحال اه أبو السعد (قوله يا مخاطبا) نكرة غير مقصودة للإشارة إلى أن حالهم ظهر لكل أحد (قوله بسميهم) السمي بالقصر العلامة ويجوز مدها وإذا مدت فالهمزة فيها منقبة عن حرف زائد للحاق اما واو أو ياء فهي كعلباء ملحقه بسرداح فالهمزة للحاق لآلة أنيث وهي منصرفه لذلك وسمي مقلوبة قدمت عينها على فائها لأنها مشتقة من الوسم فهي من السمة أي العلامة فلما وقعت الواو بعد كسرة قلبت ياء فوزن سمي عفا كما يقال اضجعل وامضجل اه سمي (قوله وأثر الجهد) أي من الفقر والحاجة والجهد بفتح الجيم المشقة (قوله الحافا) مفعول مطلق عامله محذوف كما غدره الشارح ويصح أن يكون مفعولا من أجله وإن يكون حالا وعبرة السمين قواء الحافا في حبه ثلاثة أوجه أحدها نصبه على المصدر بفعل مقدرا أي يلحفون الحافا والجمله المقدرة حال من فاعل يسألون والثاني أن يكون مفعولا من أجله أي لا يسألون لاجل الخاف والثالث أن يكون مصدرا في موضع الحال تقديره لا يسألون لطفين اه (قوله أي لا سؤال لهم أصلا فلا يقع منهم الخاف) جواب عن سؤال وهو أن هذا يفهم أنهم كانوا يسألون برفق مع أنه قال يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف وايضا جبه أن المراد نفي المقيد والقيد جميعا كما هو الظاهر لأن ههنا قرينة تدل على إرادة نفي ذلك وهي ظهور التعفف وحسبان الجاهل أي أنهم أغنياء كما في قوله لا ذلول تشير الأرض وقوله الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها والأخاف أن يلزم السؤال حتى يعطيه لكن في الحديث من سأل وله أربعون درهما فقد ألحف اه كرخي (قوله فجاز عليه) فهو ترغيب في التصديق لاسمي على هؤلاء اه أبو السعد (قوله الذين ينفقون أموالهم الخ) شروع في بيان صفة الصدقة ووقتها فصفة السرا والعلانية ووقتها الليل والنهار وعبرة الكرخي أي يعممون الاوقات والاحوال بالخير والصدقة ولعل تقديم الليل على النهار والسرا على العلانية للإيدان بمنزلة الاخفاء على الاطهار وقيل نزلت في شأن الصديق رضي الله تعالى عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة آلاف بالليل وعشرة آلاف بالنهار وعشرة آلاف بالسرا وعشرة آلاف بالعلانية وقيل في علي كرم الله تعالى وجهه تصدق بأربعة دراهم درهم مدرهما كذلك ولم يكن يملك غيرها كون ما ذكر سمي انزوله لا يقتضي خصوص الحكيم به بل العبرة بهوم اللفظ لا بخصوص السبب اه (قوله فلهم أجرهم) خبر للوصول والفاء للدلالة على سببية ما قبلها ما بعد ها وقيل للعطف والخبر محذوف أي ومنهم الذين الخ وعلى هذا يجوز الوقف على علانية اه من أبي السعد (قوله في القدر أو الاجل) بدل من قوله في المعاملة والاول ربنا الفصل ولا يكون الا عند اتحاد الجنس والثاني ربنا النفسا



(لا يقومون) من قبورهم  
(الآقياما) كما يقوم الذي  
يقبضه (يصرعه) الشيطان  
من المس الجنون بهم متعلق  
بهم (بأنهم) الذي نزل  
بهم (بأنهم) بسبب أنهم  
(قالوا انما البيع مثل الربوا)  
في الجواز وهذا من عكس  
التشبيه بالنسبة فقال تعالى  
ردا عليهم (وأحل الله البيع  
وحرم الربوا فمن جاءه بلفه  
(موعظة) وعظ (من ربه  
فانتهي)

والنضير مستقربون بالقتل  
والاجلاء وتحشرون بعد  
الموت الى جهنم ويتس  
المهاد الفراش والمصير  
اخبرهم بذلك قبل يوم بدر  
بستين ثم نزل قد كان لكم  
بامعشر اليهود آية علامة  
لنبوة محمد صلى الله عليه  
وسلم في فئتين جميع جمع  
محمد وجمع أبي سفيان  
التقيا يوم بدر فآفة جماعة محمد  
عليه السلام وأصحابه تقابل  
في سبيل الله في طاعة الله  
وأخرى كافرة وجماعة أخرى  
كافرة بالله والرسول أبو  
سفيان وأصحابه ترونهم  
رايتهم بامعشر اليهود  
مثلهم مثلي أصحاب محمد  
راى العين عيانا ظاهرا  
(وانه يؤيد) يقوى (بنصره  
من يشاء) يعنى محمدا (ان في  
ذلك) في نصرته الله لمحمد يوم

ويكون في مقعد الجففس ومختلفه وهو البيع مع تأجيل العوضين أو أحدهما أو بقي ربا اليد  
وهو البيع مع عدم قبض العوضين أو أحدهما في المجلس من غير ذكر أجل ويمكن دخوله في  
قوله أو لأجل ويراد به تأجيل القبض أو تأخير استحقاقه بذكر أجل أو بدونه اهـ شيئا (قوله)  
لا يقومون من قبورهم الخ) يعنى ان أكل الربا يبعث مثل المصروع لا يستطيع الحركة  
التي هي وذلك ليس لخلل في عقله بل لان الربا الذي أكله في الدنيا يروى في بطنه فلا يقدر على  
الامراع في النهوض فاذا قام قيل به بطنه قال سعيد بن جبير تلك علامة أكل الربا اذا استحل يوم  
القيامة اهـ خائف (قوله الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان) وهذا على ما يزعمون ان الشيطان  
يتخبط الانسان فيصرع والخبط الضرب من غير استواء اهـ أبو السعد مودودي المختار والخبط  
بالضم كالجنون وليس به وتقول منه يتخبطه الشيطان أى أفسده اهـ (قوله بهم) أى الكائن  
بهم أى بالذين يأكلون الربا وقوله متعلق بيقومون أى على أن من التمليل والمعنى لا يقومون من  
أجل الجنون أى من أجل حاله تحصل لهم تشبه الجنون الا كقيام الذي يتخبطه الشيطان في  
عدم استواء الحركة في كل والحالة المذكورة تحصل لهم في القيامة عند قيامهم من القبور فلا  
يردان الجنون الحقيقي لا يحصل لهم هناك اهـ (قوله ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربوا)  
أى اعتقدوا مدلول هذا القول وعلوا مقتضاه أى ذلك العقاب بسبب أنهم نظموا الربا والبيع  
في سلك واحد لا فضاء ما الى الربح ناسخوه استحلوه وقالوا يجوز بيع درهم بدرهمين كما يجوز  
بيع ما قيمته درهم بدرهمين بل جعلوا الربا أصلا في الحل وقاسوا به البيع مع وضوح الفرق  
بينهما فان أخذ الدرهمين في الاول ضائع حتما وفي الثاني من غير عيب اساس الحاجة الى السعة  
أو بتوقع رواجها اهـ أبو السعد مودودي وعبارة الخازن وذلك ان أهل الجاهلية كان أحدهم اذا  
حل ماله على غيره فيطالبه فيقول القريم لصاحب الحق زدنى في الاجل حتى أزيدك في المال  
في فعل ذلك وكانوا يقولون سواء علينا الزيادة في أول البيع بالربح أو عند المحل لأجل  
التأخير فكذبهم الله تعالى ورد عليهم ذلك بقوله وأحل الله البيع وحرم الربا يعنى وأحل الله  
لكم الارباح في التجارة بالبيع والشراء وحرم الربا الذي هو زيادة في المال لأجل تأخير  
الاجل وذكر بعض العلماء الفرق بين البيع والربا فقال اذا باع ثوبا يساوى عشرة بمشرين  
فقد جعل ذات الثوب مقابل للعشرين فلما حصل التراضي على هذا التبادل صار كل واحد  
منهما مقابل للآخر في المداينة عندهما فلم يكن آخذا من صاحبه شيئا بغير عوض اما اذا باع  
عشرة دراهم بعشرين فقد أخذ العشرة الزائدة بغير عوض ولا يمكن أن يقال ان العوض هو  
الامهال في مدة الاجل لان الامهال ليس مالا أو شيئا يشار اليه حتى يجعله عوضا عن العشرة  
الزائدة فقد ظهر الفرق بين الصورتين اهـ (قوله من عكس التشبيه) أى لانهم جعلوا الربا  
أصلا والبيع فرعاً حتى شبهوه به وقوله بمبالغة أشار به كالكشاف الى جواب سؤال كيف قالوا  
ذلك مع أن مقصودهم تشبيه الربا بالبيع المتفق على حله وايضا حاه أنه جاء ذلك على طريق  
المبالغة لانه أبلغ من قولهم ان الربا حلال كالبيع وهو في البلاغة مشهور وهو أعلى مراتب  
التشبيه كالتشبيه في قولهم القمر كوجه زيد والهر ككفه اذا أرادوا المبالغة اذ صار به المشبه  
مشبهاً به أو أن مقصودهم أن البيع والربا يمتثلان من جميع الوجوه فساغ قياس البيع  
على الربا كما عكسه اهـ كرخي (قوله فمن جاءه موعظة) يحتمل أن تكون من شرطية وهو  
الظاهر وان تكون موصولة وعلى التقديرين فهى في محل رفع بالابتداء وقوله فله ما سأل هو



عن أكله (فله ماسلف) قبل  
النهي أي لا يسترد (وأمره)  
في المعقوعه (إلى الله ومن  
عاد) إلى أكله مشبهه  
بالبيع في الحبل (فأولئك  
أصحاب النار هم فيها خالدون  
عسى الله الربوا) بنقصه  
ويذهب برصته (ويربي  
الصدقات) يزيد ما وينبغيها  
وبضاعة فثوابها (والله  
لا يحب كل كفار) يتحمل  
الربا (أنتم) فاجربوا كماله أي  
يعاقبه (إن الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات وأقاموا  
الصلاة وآتوا الزكاة هم  
أجرهم عند ربهم ولا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون) باليهما  
الذين آمنوا اتقوا الله وذروا  
أتركوا (ما بقي من الربوا إن  
كنتم مؤمنين) صادق في  
إيمانكم فإن من شأن المؤمنين  
امتنال أمر الله تعالى نزلت  
لمطالب بعض الصحابة بعد  
النهي بربا كان له قبل  
(فإن لم تفعلوا) ما أمرتم به  
(فإنوا) اعلوا

بدر (لهبرة لا ولي إلا بصار)  
في الدين يعني المؤمنين  
ويقال لمن أبصر بالعين ثم  
ذكر ما زين للكفار من  
نعم الدنيا فقال (زين  
لناس) حسن للناس في  
لهم (حب الشهوات)  
لذات (من النساء) يعني  
نساء وفساد (والبنين)

الجزء والخبر فعلى الأول الفاء واجبة وعلى الثاني الفاء جائزة وسبب زيادتها ما تقدم من شبه  
الموصول باسم الشرط اهـ معين والموعظة والعظة والوعظ معناه واحد وهو الزجر والخوف  
وتذكير العواقب والاتعاظ القبول والامتثال فقوله فانهى بمعنى منع أي قبل وامتنل اهـ من  
المصباح (قوله عن أكله) أي أخذه وعبر عنه بالاكل لأنه أغلب وجوه الانتفاع بالمال (قوله  
فله ماسلف) أي إذا كان أحد بعد الربا زيادة قبل تحريره لا تسترد منه اهـ شذنا (قوله في  
المعقوعه إلى الله) يقتضي أن هذا من أهل المعاصي الذين هم تحت المشيئة مع أن هذا لم يذنب  
لان ما قبل النهي لا مؤاخضة فيه فلا حسن ما قاله البيضاوي ونصه وأمره إلى الله يجازيه على  
انتهائه ان كان عن قبول الموعظة وصدق النية اهـ (قوله مشبهه الخ) فيكون قد استعمله  
فصح الحكم عليه بالخلود فيها وقوله وأولئك الخ راجع لمن باعتبار معناه (قوله بنقصه)  
أي ويهلك المال الذي دل فيه اهـ بيضاوي قال ابن عباس لا يقبل الله منه صدقة ولا حجة  
ولا جهاد ولا صلة اهـ خازن (قوله ويربي الصدقات) من أربى المتعدي يقال أرباه إذا زاده  
كما يؤخذ من القاموس ويستعمل أربى لازما أيضا فيقال أربى الرجل إذا دخل في الربا كما في  
المصباح اهـ (قوله يزيدا) أي ويبارك في المال الذي أخرجت منه روى أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال إن الله تعالى يقبل الصدقة ويربها كما يربى أحدكم مهره وعنه أيضا ما نقصت  
زكاة من مال قط اهـ أبو السعود (قوله أي يعاقبه) تفسير لنفي المحبة (قوله الصالحات) أي  
التي من جلته ترك الربا (قوله وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) تخص بهما بالذكر مع  
اندراجهما في الصالحات لانها مملأى شرفهما على سائر الأعمال الصالحة على طريقة ذكر  
جبريل وميكال عقيب الملائكة عليهم السلام اهـ أبو السعود (قوله ولا خوف عليهم) أي من  
مكرهه يأتي في المستقبل وقوله ولا هم يحزنون أي على أمر محبوب قد فاتهم في الماضي اهـ من  
أبي السعود (قوله وذروا) بوزن علوا فهو فعل أمر مبني على حذف النون والواو فاعل وحذفت  
فاؤه وأصله أودروا وماضيه وذروا لم يستعمل إلا في لغة قليلة (قوله ما بقي من الربوا) أي أتركوا  
بقايا ما شرطتم منه على الناس تركا كليا اهـ أبو السعود ومن الربا متعلق بقى كقولهم بقيت منه  
بقية والذي يظهر أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من فاعل بقى أي الذي بقى حال كونه بعض  
الربا فهي تبعية اهـ معين والمراد تركوا طلب ما بقي مما زاد على رؤس أموالكم (قوله بعض  
الصحابة) قبل هو العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان بن عفان كانا قد أسلفا في التمر  
فلما كان وقت الجذاذ قال له صاحب التمر أن أخذت ما حقك لم يبق لي ما يكفي عيالي فهل  
أشك أن تأخذ النصف وتؤخر النصف وأضعفه لك كما ففعل فلما حل الأجل طلبا منه الزيادة فبلغ  
ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فنهاها ما أنزل الله هذه الآية اهـ خازن (قوله بعد النهي) وإنما  
طالب بالزيادة بعد النهي عنها لعدم بلوغ النهي له إذ ذاك وقوله قبل أي قبل النهي (قوله  
فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب الخ) وعدم الفعل إمامه إكراهية الربا وإمامه اعتقاده فاعلى  
الأول حربهم حرب المرتدين وعلى الثاني حرب البغاة وقوله ما أمرتم به أي من التقوى  
وترك بقايا الربا اهـ أبو السعود (قوله فاذنوا) بالقصر وفتح الدال ومعناه فاعلموا أنتم وبالمد  
مع كسر الدال بوزن آمنوا أي أعلموا غيركم وتفسير السارح بقوله أعلموا محتمل له ما في صنيعة  
لطافة أي أيقنوا فإن كان المراد أعلموا أنتم فلا بد من هذا التضمن ليصح تعديه بالبلاء وإن كان  
المراد أعلموا غيركم فلا حاجة إلى التضمن والمراد أن يعلموا غيرهم بأنهم استحقوا الحرب من الله



ورسوله أى قولوا للناس الله يحارب بنا وكذا رسوله وهذا فيه مزيد توبيخ لهم حيث أمروا أن يعملوا  
غيرهم باستحقاقهم العقوبة أو المراد على هذه القراءة أن يعلم بعضهم بعضا بأنهم استحقوا  
المحاربة أى فاذنوا وأعلموا بهنكم أى فليعلم بعضكم بعضا بأنكم استوجبتم المحاربة تأمل اه  
(قوله بحرب) وهو القتل في الدنيا والنار في الآخرة أى أيقنوا أنكم تستحقون القتل والعقوبة  
بمخالفة أمر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وتنكيره للتعظيم اه كرخى (قوله لا يدلنا) بصيغة  
الافسراد في نسخة وهي ظاهرة وفي أكثر النسخ بصيغة التثنية وحذفت النون تخفيفا والمعنى  
على كل من النسختين لا قدرة ولا طاقة لنا وعبارة الكرخى قوله لا يدى لنا أى لا طاقة لنا بحربه  
وعبر عن الطاقة باليد لان المباشرة والدفع اغما يكونان باليدين فكأن يديه معدومتان  
لهزءه عن الدفع قاله ابن الأثير والفائل ثقيف اه (قوله بحربه) أى بحرب ماذكر أو الضهير  
لله (قوله رجعت عنه) أى عن أكل الربا الأخوذ من قوله فان لم تفعلوا تأمل وقوله فليكن  
رؤس أموالكم أى دون الزيادة (قوله تظلمون) مستأنفة أو حال من الكاف في لكم أى  
لا تظلمون غرماءكم بأحد الزيادة ولا تظلمون أنتم من قبلهم بالمطل والنقص اه أبو السعود (قوله  
وان كان الخ) نزلت لما شكك بنو المغيرة العسيرة لأصحاب الديون وقالوا أخرجونا إلى أن تيسر اه  
خازن وفي كان هذه وجهان أحدهما وهو الاظهر أنها تأنيدي حدث ووجد أى وان حدث  
ذو عسيرة فتكتفى بفاعلها كسائر الأفعال قبل وأكثرتا تكون كذلك اذا كان مرة وعها نكرة  
نحو قد كان من مطر والثاني أنها الماقصة والخبر محذوف قال أبو البقاء تقديره وان كان ذو عسيرة  
إيكم عليه حق أو نحو ذلك وهذا مذهب بعض الكوفيين في الآية وقد راجع البروان كان من  
غرمائكم ذو عسيرة وقدره بعضهم وان كان ذو عسيرة غريما والعسيرة بمعنى العسرا سمين (قوله  
فنظرة) الفاء جواب الشرط ونظرة خبر مبتدأ محذوف أى فالأمر واجب أو مبتدأ خبره  
محذوف أى فعلكم نظرة أو فاعل بفعل مضمرا أى فصب نظرة اه سمين (قوله أى عليكم تأخير) اه  
أى وجوبا (قوله تأخير) إشارة إلى أن النظرة من الأنظار وهو الصبر والامهال اه كرخى (قوله  
إلى ميسرة) على حذف مضاف كما قدره بقوله أى وقت فان الميسرة بمعنى اليسار والسعة كما في  
كتب اللغة (قوله بالبراء) أى من كل الدين أو بعضه (قوله انه) أى فضل التصديق وقوله فافعلوه  
إشارة إلى ان جواب ان محذوف والتصديق بالبراء وان كان تطوعا أفضل من انظاره وان كان  
فرضا لانه تطوع محصل للمقصود من الفرض مع زيادة كما أن الزهد في الحرام واجب وفي الحلال  
تطوع والزهد في الحلال أفضل وهذا جواب عن سؤال وهو أن انظارا للعسر واجب والتصديق  
عليه تطوع فكيف يكونا تطوعا خيرا من الواجب اه كرخى وحاصل الجواب أن هذا من  
المسائل المستغنيات من قاعدته أن الواجب أفضل من المندوب فقد استثنى منها ما هنا واستثنى  
أيضا ابتداء السلام ورده والوضوء قبل الوقت وفيه وغير ذلك (قوله أو وضع عنه) أى كل الدين  
أو بعضه (قوله في ظله) أى ظل عرشه كما صرح به في رواية أخرى والمراد من قوله يوم لا ظل  
الاظله يوم القيامة اذا قام الناس لرب العالمين وقربب الشمس من الرؤس واشتد عليهم حرها  
وأخذهم العرق ولا ظل هناك لشيئ الا للعرش أو المراد كما قال ابن دينار بالظل هنا الكرامة  
والكف من المكارة في ذلك الموقف وليس المراد ظل الشمس وما قاله مع لوم من اللسان يقال  
فلان في ظل فلان أى في كنفه وحمايته وهذا أولى وتكون اضافته إلى العرش لانه مكان  
التقرب والكرامة اه كرخى (قوله واتقوا يوما) في الآية وعيد شديد قال ابن عباس وهذه

(بحرب من الله ورسوله)  
لكم فيه تهديد شديد لهم  
ولما نزلت قالوا لا يدلنا بحربه  
(وان تبتم) رجعت عنه (فليكن  
رؤس) أصول (أموالكم  
لا تظلمون) بزيادة (ولا  
تظلمون) بتقص (وان كان)  
وقع غريم (ذو عسيرة فنظرة)  
له أى عليكم تأخير (إلى  
ميسرة) بفتح السين وضعها  
أى وقت ميسرة (وان  
تصدقوا) بالتشديد على  
ادغام التاء في الأصل في  
الصاد وبالتخفيف على  
حذفها أى تصدقوا على  
المعسر بالبراء (خير لكم ان  
كنتم تعلمون) أنه خير فافعلوه  
في الحديث من أنظر معسرا  
أو وضع عنه أظله الله في ظله  
يوم لا ظل الاظله رواه مسلم  
(واتقوا يوما ترجعون) بالبناء  
للفعل تردون والفاء عمل  
تصيرون (فيه)

يعنى العبيد والبنين) والقناطير  
المقنطرة) يعنى الاموال  
المجموعة (من الذهب  
والفضة) ويقال يعنى  
الاموال المضروبة بالمنقصة  
من الذهب والفضة والقناطير  
واحد وهو ملء مسك ثور  
ذهبا أو فضة ويقال ألف  
وماثما مثقال والقناطير  
ثلاثة والمقنطرة تسعة  
(والخيل المستومة) يعنى  
الخيل الروائع الحسان



الى الله) هو يوم القيامة (ثم  
توفي) فيه (كل نفس) جاز  
(ما كسبت) عملت من خير  
وشر (وهم لا يظلمون) بنقص  
حسنة أو زيادة سيئة (بأبوابها  
الذين آمنوا إذا تدانستم)  
تعاملتم (بدين) كسلم  
وقرض (الى أجل مسمى)  
معلوم (فأكتبوه) استيثاقا  
ودفعاً للنزاع (وليكتب)  
كتاب الدين (بينكم كاتب  
بالعدل) بالحق في كتابته  
لا يزيد في المال والأجل ولا  
ينقص (ولأبواب) يمنع  
(كاتب) من (أن يكتب)  
إذا دعى إليها (كما علمه الله)  
أي فضله بالسكينة فلا يخل  
بها والكاف متعلقة بياب

المعلمة (والأدعاء) يعني القم  
والبقرة والأبل (والحرث)  
يعني الزرع والمزرعة (ذلك)  
الذي ذكره (متاع الحية  
الدنيا) منفعة للناس في  
الدنيا ثم توفي وبقي ذلك  
هنا الذي ذكرت متاع  
الحياة الدنيا يقول بقاؤه  
كبقاء متاع البيت مثل  
القدح والسكرجة وغير  
ذلك (والله عنده حسن  
المآب) المرجع في الآخرة  
يعني الجنة لمن ترك ذلك ثم  
بين نعم الآخرة وبقاها  
وقضائها كما بين نعم الدنيا  
فقال (قل) يا محمد للكمفار  
(أو نبشكم) احبركم (بمخير من

آخر آية نزل بها جبريل وقال للنبي صلى الله عليه وسلم ضمها في رأس المائتين والثمانين من  
سورة البقرة وعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها احدى وعشرين يوما وقيل احدى وثمانين  
وقيل سبعة أيام وقيل ثلاث ساعات اه بيضاوي وقوله في رأس المائتين والثمانين تقدم أن  
السورة مائتان وست وثلاثون آية فتكون هذه الحادية والثمانين وآية الدين الثانية والثمانين  
وقوله وان كنتم على سفر الى قوله علم الثالثة والثمانين وقوله ما في السموات وما في الارض  
الى قد ير الاربعة والثمانين وقوله آمن الرسول الى المصير الخامسة والثمانين وقوله لا يكلف الله  
نفسا الا وسعها الى آخر السورة السادسة والثمانين (قوله الى الله) أي الى حسابه الخلاق فيه  
(قوله وهم لا يظلمون) جملة حالية من كل نفس وجمع باعتبار المعنى وأحاد الصيغة عليها أولا  
في كسبت اعتبارا باللفظ وقدم اعتبار اللفظ لانه الأصل ولان اعتبار المعنى وقع رأس فاصلة  
فكان تأخيرها حسن اه سمين (قوله تعاملتم بدين) يقال دانت الرجل أي عاملته بدين  
سواء كنت معطيا أم آخذا اه سمين (قوله وقرض) فيه ان ذكر الأجل في القرض ان كان  
افرض المقرض افسده والا فلا يفسده ولا يجب الوفاء به لكنه يستحب فاعمل هذا هو المراد اه  
شيخنا (قوله الى أجل مسمى) أي بالأيام أو الأشهر ونحوهما بما يفيد العلم ويرفع الجهالة  
لا بالحصاد ونحوه مما لا يرفعها اه أبو السعد (قوله فأكتبوه) أمر ارشاد أي تعلم ترجع  
فائدة الى منافع الخلق في ديارهم فلا يثاب عليه المكلف الا ان قصد الامتثال اه (قوله  
فأكتبوه) أي الدين الذي تحمله تموه في ذمكم وانما ذكر قوله بدين ليعلم عليه هذا الصنيع وان  
كان الدين مفهوما من قوله تدانستم أولا به يقال تدانستوا أي جازي بعضهم بعضا فقال بدين ليزيل  
هذا الاشتراك أوليدل به على العموم أي أي دين كان من قليل أو كثير وقوله الى أجل على سبيل  
التأكيد اذا لا يكون الدين الامو جلا وألف مسمى منقلبة عن باء وتلك الباء منقلبة عن واولانه  
من التسمية وتقدم ان المادة من سمايسموا اه سمين وقوله اذا لا يكون الدين الامو جلا بناء على  
مذهبهم والافذهب الشافعي ان الدين تارة يكون حالا وتارة يكون مؤجلا وعليه فالنقيض بالاجل  
في الآية لا حل قوله فأكتبوه أي لا حل نذب السكينة وطالبها أما الحال فهو من قبل قوله الا ترى  
الا ان تكون تجارته حاضرة اه (قوله استيثاقا) الاستيثاق التقوى في الامر واستعمال الحزم  
فيه ومنه الوثيقة كالرهن أي الامر الذي يحصل به التقوى على الوصول للحق (قوله وليكتب  
بينكم كاتب) بيان كيفية السكينة بالمأمور بها وتعيين لمن يتولاها اثر الامر بالاجل لا وذكر  
الدين للايدان بأن الكاتب ينبغي ان يتوسط في المجلس بين المتدانيين ويكتب كلامهما  
ولا يكتب بكلام أحدهما وهذا أثر للتدانيين باختيار كاتب فقيه دين اه أبو السعد (قوله  
في المال) أي لنفع الدائن وقوله والاجل أي لنفع المدين وقوله ولا ينقص أي في المال لنفع  
المدين والاحل لنفع الدائن اه شيخنا (قوله من ان يكتب) قدر من ليعيدانه مفعول به أي  
لأبواب السكينة وقوله كما علمه الله ما مصدرية أو كافة على ما مال اليه الشيخ سعد الدين التفتازاني  
أو موصولة أو نكرة موصوفة وعليهما فالصحيح لما وعلى الأولين لا كاتب والمفعول الثاني لعلم  
على كل التقادير محذوف أي يكتب مثل ما علمه الله كتابة الوثائق اه كرخي (قوله كما علمه  
الله) أي كما شرعه وأمر به بأمر يكتب ما يصلح ان يكون حجة عند الحاجة ولا يخص أحد الخصمين  
بالاحتياط له دون الآخر وان دون ما يكتبه خالبا عن الألفاظ التي يقع فيها النزاع اه خازن  
(قوله متعلقة بياب) عبارة غيره بلا ياب وهي الصواب لان التعلق المذكور على وجه التعليل  
للنهي عن الأباء أي يحرم عليه الأباء المذكور أي الامتناع من السكينة لأجل تعليم الله



تعالى له اياهما فيجب عليه ان يبذلها كما امره الله تعالى ولا يبخل بها فالكاف للتعليل وما مصدرية  
والهاء للكاتب وعبارة ابي السعدي كما علمه الله اى على طريقة ما علمه من كنهه الوثائق او كما بينه  
بقوله بالعدل انتهت وعبارة السمين وكما علمه الله يجوز ان يتعلق بقوله ان يكتب على انه تمت  
لمصدر محذوف او حال من ضمير المصدر على رأى سميويه والتقدير ان يكتب كتابة مثل ما علمه  
الله او ان يكتبه اى يكتب مثل ما علمه الله ويجوز ان يتعلق بقوله فليكتب بعد ما قال الشيخ  
والظاهر يتعلق بالكاف قوله فليكتب وهو قلق لاجل الفاء ولا جمل انه لو كان متعلقا بقوله  
فليكتب لكان النظم فليكتب كما علمه الله ولا يحتاج الى تفهيم ما هو متاخر فى المعنى وقال  
الزمخشري بعد ان ذكر تعلقه بان يكتب وبليكتب فان قلت اى فرق بين الوجهين قلت ان  
علقته بان يكتب فقد نهى عن الامتناع من الكتابة المقيدة ثم قيل له فليكتب تلك الكتابة  
لا يعدل عنها وان علقته بقوله فليكتب فقد نهى عن الامتناع من الكتابة على سبيل الاطلاق  
ثم امر بها مقيدة ويجوز ان تكون متعلقة بقوله لا باب وتكون الكاف - معقدا للتعليل قال ابن  
عطية ويحتمل ان يكون كما متعلقا بما فى قوله ولا باب من المعنى اى كما انعم الله عليه بعلم الكتابة  
فلا باب هو وليفضل كما افضل عليه قال الشيخ وهو خلاف الظاهر وتكون الكاف فى هذا القول  
للتعليل قلت وعلى القول بكونها متعلقة بقوله فليكتب يجوز ان تكون للتعليل ايضا اى فلا جمل  
ما علمه الله فليكتب اه (قوله تا كيد) اى لقوله وليكتب بينكم كاتب بالعدل او لا امر باللائم للنهى  
فى قوله ولا باب كاتب الخ (قوله وليعلم) اى يسمع الكاتب الافاظ التى يكتبها ويلقيها عليه  
والاملال والاملاء لغتان فصيحتان معناه ما واحداه خازن والادغام فى مثل ذلك حائر لا واجب  
كما قال فى الخلاصة وفى جزم وشبهه الجزم تخيير قفى فلذلك ترك الادغام هنا وسأبى الادغام فى  
قوله اولا يستطيع ان يعمل اه شيخنا وعبارة السمين قوله وليعلم امر من امل على فلما سكن الثاني  
جزم جوى فيه لغتان الفل وهولقة المجاز والادغام وهولقة تميم وكذا اذا سكن وقفنا نحو امل  
وامل وهذا مطرد فى كل مضاعف ويقال املته واملته ففيل هما لغتان ونيل الباء بدل من  
احد المثلين واصل المادتين الاعادة مرة بعد اخرى والموصول فاعل على ومفعوله محذوف اى  
ليعلم المدين الكاتب ما عليه من الحق مخفف المفعولين للعلم بهما اه (قوله وليتق) اى الذى  
عليه الحق اى فلا يجهل جميع الحق والبعض سبأ فى قوله ولا يبخل منه شيئا اه (قوله فى  
املائه) الهزمة منقلبة عن الباء لتطرفها مكسورة فاصلة املايه على حد قوله فى الخلاصة

فأبدل الهزمة من واو وياء \* آخر اثر الفريد اه شيخنا  
(قوله ولا يبخل منه) يجوز فى منه ان تكون متعلقة ببخل ومن لا بداء الغاية والضمير فى منه  
للحق ويجوز ان تكون متعلقة بمحذوف لانها فى الاصل صفة للنكرة فلما قدمت على النكرة  
نصبت حالا وشيئا اما مفعول به واما مصدر والبخل النقص يقال منه يبخل زيد عمر احقه يبخله  
ببخس واصله من بخست عينه فاستعير لبخل الحق كما قالوا عورت حقه استعاره من عور العين  
ويقال بخسته بالصاد والتبا بخس فى البيع التناقص لان كل واحد من المتبايعين ينقص الآخر  
حقه اه سمين وفى المختار البخل الناقص يقال شرا به ثمن بخس وقد بخسه حقه اى نقصه وبابه  
قطع يقال للبيع اذا كان قصدا لا بخس فيه ولا شطط اه (قوله فان كان الذى عليه الحق الخ)  
اظهار فى مقام الاضمار ليزاد الكشف والبيان لالا الامر والنهى لغيره اه ابا السعدي (قوله  
او كبر) اى مضاف للمقل (قوله ان يعمل هو) هذا الضمير البارز هو الفاعل اوتنا كيد للفاعل المستتر

(فليكتب) تا كيد (وليعلم)  
على الكاتب (الذى عليه  
الحق) الدين لانه المشهود  
عليه فيقرب ليعلم ما عليه  
(وليتق الله ربه) فى املائه  
(ولا يبخل) ينقص (منه)  
اى الحق (شيئا فان كان  
الذى عليه الحق سفيها)  
مبذرا (أوضعا) عن  
الاملاء لصغره او كبر (اولا  
يستطيع ان يعمل هو) لخبر  
أوجهل بالالفه او نحو ذلك  
(فليعلم وليه) متولى امره من  
والدووى وقيم ومترجم

ذالك) مما ذكرتم لكم من  
زينة الدنيا (لا الذين اتقوا)  
الكفر والشرك والقوا حش  
يعنى ابا بكر واصحابه (عند  
ربهم جنات) بساتين  
(تجربى) تطرد (من تحتها)  
من تحت شجرها ومساكنها  
(الانهار) أنهار الجن والعتل  
واللبن والماء (خالدين فيها)  
مقيمين فى الجنة لا يموتون  
ولا يخرجون منها (وأزواج  
مطهرة) ولهم أزواج مهنه  
من الخيض والادناس  
(ورضوان من الله) ورضا  
ربهم أكبر مما هم فيه من  
النعيم (والله بصير بالعباد)  
بالمؤمنين وبكافهم فى الجنة  
وباعمالهم فى الدنيا ثم وصفهم  
فقال (الذين يقولون) فى  
الدنيا (ربنا) ياربنا (اننا  
آمننا) بك وبرسولك (فاعفر



(بالعدل) واستشهدوا  
 أشهدوا على الدين (شهادين)  
 شهادين (من رجالكم) أي  
 بالحق المسلمين الأحرار (فان  
 لم يكرنا) أي الشاهدان  
 (رجلين فرجل وامرأتان)  
 يشهدون (من ترضون من  
 الشهداء) لديه وعد الله  
 وتعدد النساء لأجل (أن  
 تفضل) نفسي (أحداهما)  
 الشهادة لنقص عقلهن  
 وضماهن (فتذكر) بالتخفيف  
 والتشديد (أحداهما)  
 الذاكرة (الأخرى) الناسبة  
 وجملة الأذكار محل العلة أي  
 لتذكر أن ضلت ودخلت  
 على الضلال

لما ذقونا في الجاهلية وما  
 بعد الجاهلية (وقنا عذاب  
 النار) ادفع عنا عذاب النار  
 (الصابرين) على أداء  
 فرائض الله واجتناب  
 معاصيه ويقال الصابرين  
 على المrazى (والصادقين) في  
 إيمانهم (والقانتين) المطيعين  
 لله وللرسول (والمنفقين)  
 أهوالهم في سبيل الله  
 (والمتقربين) المصلين  
 (بالإسهار) التطوع ثم  
 وحده نفسه فقال (شهد  
 الله) فإن لم يشهد أحد غيره  
 (أنه لا إله إلا هو والملائكة)  
 يشهدون بذلك (وأولو  
 العلم) والنبيرن والمؤمنون  
 يشهدون بذلك (قائما)

أي أولاً يستطيع الاملاء بنفسه لخبر أو غيره اه شيننا وفائدة هذا التوكيد رفع المجاز الذي  
 كان يحتمله اسند الفعل الى الضمير والتنصيص على أنه غير مستطيع بنفسه وقرئ باسكان هاء  
 هوهي قراءة شاذة لان هذا الضمير كلمة مستقلة منفصلة عما قبلها ومن سكنها أجزى المنفصل  
 مجرى المتصل والهاء في وليه الذي عليه الحق اذا كان متصفاً بأحدى الصفات الثلاث اه مهمين  
 (قوله وليه) أي ولي كل واحد من الثلاثة السفيه والضعيف وغير المستطيع اه خازن وقوله  
 متولى أمره أي وان لم يكن خصوص الولي الشرعي فالمراد به الولي لغة أي من له عليه ولاية بأي  
 طريق كان بدليل ذكره المترجم وذكر غيره من الشراح الوكيل اه شيننا سكن في ذكر  
 الوكيل نظراً لان الاملاء من قبيل الأقرار وهو لا يصح التوكيل فيه اه (قوله بالعدل) أي  
 الصدق أي من غير زيادة ولا نقص اه أبو السعود (قوله واستشهدوا) أي ثبوا والسبب والتناء  
 زائدتان كما أشار له المفسر وقوله شهدين فيه مجاز الأول ونفي ليعني فاعل كما أشار له المفسر  
 وقوله على الدين يؤخذ منه أن هذا معطوف على قوله فاكتموه وأما الشهادة على غير الدين  
 فسيأتي في قوله وأشهدوا اذا تبايعتم اه (قوله من رجالكم) يجوز أن يتعلق باستشهدوا وتكون  
 من ابتداء الغاية ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لشهادين ومن تبعه ضمة اه مهمين (قوله  
 أي بالحق المسلمين الخ) البلوغ مستفاد من افظ الرجال والاسلام من الاضافة الى كاف الخطأ  
 والحريية مستفادة أيضاً من لفظ الرجال لانه طاهر في الكمالين لان الارقاء بمنزلة الهائم وبقي  
 اشتراط العدالة فيستفاد من قوله ممن ترضون من الشهداء اه شيننا (قوله فان لم يكرنا) أي  
 بحسب القصد والارادة أي فان لم يتصداقوا به ما ولو كانا موجودين وانما قلنا ذلك لان شهادة  
 الرجل والمرأتين لا تتوقف على فقد الرجلين اه شيننا (قوله أي الشاهدان) تفسير الضمير بالثنية  
 الذي هو اسم كان وقوله رجلين خبرها وقوله فرجل مية تدأ و امرأتان معطوف عليه والخبر  
 محذوف كما قدره الشارح بقوله يشهدون اه (قوله ممن ترضون) صفة للرجل والمرأتين وهذا  
 الشرط وان كان مشتركاً في الرجلين أيضاً بالآحاد والاثبات الاخر كآية وأشهدوا وذوي عدل  
 منكم لكن اقتصر على التنصيص عليه في جانب الرجل والمرأتين لقلة انصاف النساء به غالباً  
 وقيل هو متعلق باستشهدوا والمتعلق بالصورتين اه شيننا (قوله من الشهداء) حال من العائد  
 المحذوف والتقدير ممن ترضونه حال كونه بعض الشهداء اه كرخي (قوله أن تفضل) على حذف  
 الجار وهو لام التعليل وهذا الجار متعلق بمحذوف أيضاً وقد فذرهما الشارح بقوله وتعدد النساء  
 لأجل أن تفضل الخ وعلى هذه القراءة فالفحة في تفضل حركة اعراب لان الفعل منصوب بان  
 بخلافها في القراءة الآتية فانها تهمزة التماس من التقاء الساكنين لان اللام الاولى ساكنة  
 لا ادغام في الثانية والثانية مسكنة للحزم ولا يمكن ادغام ساكن في ساكن فحركة الثانية بالفحة  
 هرباً من التقاءهما وكانت الحركة فتحة لانها أخف الحركات اه مهمين (قوله الشهادة) أشار به  
 الى أن مفعول تفضل محذوف اه (قوله وضماهن) أي ونقص ضبطهن اه (قوله وجملة الأذكار  
 الخ) هذا على قراءة التخفيف ومثله وجملة التذكير على قراءة التشديد وقوله محل العلة أي محل  
 لام العلة أي محل دخولها لان الأذكار هو الالة في الحقيقة ويصح أن تكون اضافة محل بيانية  
 وقوله ودخلت أي العلة أي لامها على الضلال أي على فعله (قوله أي لتذكر أن ضلت) فاعل  
 تذكر ضمير مستتر فيه يعود على الاحدى الذاكرة ومفعوله محذوف أي لتذكر هي أي الذاكرة  
 الاخرى ان ضلت هي أي الاخرى فالضمير المستكن في ضلت عائد على الاخرى التي هي المفعول



لانه سببه وفي قراءة بكسر الهمزة

شرطية ورفع تذكرة استئناف  
جوابه (ولا باب الشهاداء  
اذا ما) زائدة (دعوا) الى  
تحمل الشهادة وأدائها (ولا  
تسأمو) تاء ملو من (أن  
تكتبوه) أي ما شهدتم عليه  
من الحق لكثرة وقوع ذلك  
(صغيرا) كان (أو كبرا)  
قليل أو كثيرا (الى أجله)  
وقت حلوله حال من الهاء  
في تكتبوه (ذلكم)

بالتوسط (بالعدل) (لا اله الا

هو العزيز) بالنقطة (لا اله الا

لا يؤمن به) (الحكيم) أمر

أن لا يعبد غيره (ان الدين)

المرضى (عند الله الاسلام)

ويقال شهد الله ان الدين

عند الله الاسلام مقدم

ومؤخرو شهد بذلك الملائكة

والنبيون والمؤمنون نزلت

هذه الآية في رجلين من

أهل الشام طلبا من النبي

صلى الله عليه وسلم أي شهادة

أكبر في كتاب الله فبين الله

ذلك فاسما (وما اختلف

الذين أوتوا الكتاب) اعطوا

الكتاب يعني اليهود

والنصارى في الاسلام ومحمد

(الامن بعد ما جاءهم العلم)

بيان ما في كتابهم (بقيا بينهم)

حسدا بينهم (ومن يكفر

بآيات الله) محمد والقرآن

(فان الله سريع الحساب)

شديد العقاب ثم ذكر

خصوصتهم مع النبي صلى

المحذوف اه (قوله لانه سببه) عبارة أبي السعود وكن الضلال لما كان سببا لنزل منزله  
انتهت وعبارة الكرخي قوله لانه سببه أي لان الضلال سبب الاذكار والاذكار سبب عنه فنزل  
منزله لانهم ينزلون كلام من السبب والمسبب منزلة الاشارة لازمة ما ومن شأن العرب اذا كان  
للعلة علة قدموا ذكر علة العلة وجعلوا العلة معطوفة عليها بالفاء لتحصل الدلائل ان مع عبارة  
واحدة كقولك أعددت الخشب أن عجل الجدار فادعمه بها فالادعام علة في أعداد الخشب والميل  
علة الادعام وايضا أنه لم تقصد بأعداد الخشب ميل الحائط وانما المعنى لادعم بها اذا مال  
فكذلك الآية وهذا ما يقول فيه على المعنى ويهجر فيه جانب اللفظ فلا مرد كيف جعل أن تصل  
علة لا تشهد المرأتين بدل رجل مع أن علة انما هي التذكير اه (قوله وفي قراءة) أي سبعة  
(قوله ورفع تذكرة) وحينئذ يتعين ضمها را مبتدأ لاجل الفاء لانها لا تدخل الاعلى الجواب الذي  
لا يصلح لكونه شرطاً من الامور السبعة المعلومة ويكون الجواب هو الجملة لا الفعل وحده اه  
شيخنا (قوله ورفع تذكرة) أي مع التشديد فقط وقوله استئناف مراده بالاستئناف أن اداة الشرط  
لم تعمل في لفظه والا فالفعل خبر مبتدأ محذوف ومجموعهما في محل جزم جواب الشرط والمبتدأ  
المحذوف يقدر ضمير القصة والشأن تقديره فهي أي القصة تذكرة احداها ما وهي الذكرة  
الاخرى وهي الضالة (قوله استئناف) بالنصب على أنه مفعول من أجله علة لرفع الفعل أي انما  
رفع لاجل الاستئناف وقد عرفت معنى الاستئناف هنا وكونه بالنصب لا ينال عدم ثبوت  
الالف فيه في لفظ الشارح لكونه بناء على طريقة ربيعة الذين يسمون المنصوب بصورة  
المرفوع والمجورور وقوله جوابه أي جواب الشرط الذي هو ان المكسورة على هذه القراءة وفي هذا  
التعبير تسمح لا تقتضاه أن الفعل وحده هو جواب الشرط مع أن الجواب الجملة المركبة من ضمير  
القصة والفعل وفاعله وهو الاسم الظاهر فمجموع الثلاثة هو الجواب تأمل (قوله ولا باب  
الشهداء) أي يحرم عليهم ذلك لان تحمل الشهادة فرض كفاية مطلقا والاداء كذلك ان زاد  
المكملون على من ثبت بهم الحق والافرض عين اه شيخنا (قوله ولا تسأمو) مقتضى قول  
الشارح أي ما شهدتم عليه أن يكون هذا معطوفا على قوله ولا باب الشهداء ويكون الخطاب  
لهم على سبيل الالتفات وتقيد الآية حينئذ أنه ينبغي للشهود أن يكتبوا ما شهدوا به ليكون ذلك  
أعوان لهم على التذكر ويحتمل أنه معطوف على قوله فاكثروه ويكون خطا بالانتماء بالدين  
وعلى هذا يؤول قول الشارح أي ما شهدتم عليه بأن المراد به ما شهدتم عليه اه (قوله قلوا) في  
المصباح ملته ومللت منه ملال من باب تعب وملال اسمت وضجرت والفاعل ملول اه وفيه أيضا  
سمته أسأمة مهوز من باب تعب سأموا سامة بمعنى ضجرت وملته وملته ويعدى بالحرف أيضا فيقال  
سمت منه وفي التنزيل لا يسأم الانسان من دعاء الخير اه فتعلم من هذا أن تقدير الشارح حرف  
الجري قوله من أن تكتبوه ليس لازم (قوله لكثرة وقوع ذلك) علة للسامة المنهية عنها أي  
السامة التي سببها كثرة الوقوع لا تباح بل هي منهي عنها اه شيخنا (قوله صغيرا كان أو كبرا)  
جعل الشارح منصوبا على أنه خبر كان المقدرة والاولى جعله حالا كما قال السمين ونصه وصغيرا  
وكبيرا حال أي على أي حال كان الدين قليلا أو كثيرا وعلى أي حال ن الكتاب مختصرا أو مشبعا  
وحوز نصه على خبر كان مضمرة وهذا لا حاجة تدعوا اليه وليس من مواضع اضممار كان اه (قوله  
مال من الهاء في تكتبوه) أي مستقر في ذمة المدين الى وقت حلوله الذي أقربه المدين أي  
فاكتبوه بصفة أجله وقولوا ثبت كذا مؤجلا بكذا ولا تهملوا الاجل في الكتابة اه شيخنا وعبارة



أى السكتب (أقسط) أعدل  
(عند الله وأقوم للشهادة)  
أى أهدون على أقامتها لانه  
مذكرها (وإدنى) أقرب  
إلى (الترابوا) تشكوا في  
قدر الحق والأجل (الآن  
تكون) تقع (تجارة حاضرة)  
وفي قراءة بالنصب فتكون  
ناقصة واسمها ضمير التجارة  
(تديرونها بينكم) أى تقبضونها  
ولأجل فيها (فليس عليكم  
جناس) فى (الآن تكتبوها)  
والمراد بها المتخبر فيه (وأشهدوا  
إذا تبايعتم) عليه فانه أرفع  
للاختلاف وهذا ما قبله أمر  
نذب (ولا يضار كاتب ولا  
شاهد) صاحب الحق ومن  
عليه

الله عليه وسلم فى دين الاسلام  
فقال (فإن حاكمك) خاصمك  
يعنى اليهود والنصارى فى  
الدين (فقل اسلمت ودهى)  
اخصت ديني وعملى (لله  
ومن اتبعن) أيضا (وقل  
لذين أوتوا الكتاب) أعطوا  
كتاب يعنى اليهود  
والنصارى (والأمير) يعنى  
المرتب (أسلمتم) أسلموا  
كما أسلمنا فقال الله (فإن أسلموا)  
كما أسلمتم (فقد أهتدوا) من  
الضلالة (وان تولوا) عن  
ذلك (فإنما عليك البلاغ)  
التبليغ عن الله (والله  
يسير بالعباد) ييسر يؤمن  
وعسى لا يؤمن (ان الذين

السكرخى قوله حال من الماء فى تكتبوه أى وهو متعلق بمحذوف أى تسكتة ومستمرة فى الذمة الى  
حلوله لا بتكتبوه لعدم استمرار الكتابة الى أجله اذ تنتهى فى زمن يسير قاله أبو حيان اه (قوله  
أى السكتب) أى المذكر فى قوله ولا تساموا أن تكتبوه الخ والخطاب للمؤمنين أو للمتعاملين أو  
للشهود اه (قوله أقسط) من أقسط الرباعى على غير قياس وكذلك قوله وأقرم اذا القياس أن  
يكون بناء أقسط من المجرى لا من المزيد وفى المختار أقسط الجور والعدل عن الحق  
وبابه جلس ومنه قوله تعالى وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً وأقسط بالكسر العدل تقول  
منه أقسط الرجل فهو مقسط ومنه قوله تعالى ان الله يحب المقسطين اه (قوله عند الله) أى فى  
علمه (قوله على أقامتها) أى أدائها (قوله تشكوا فى قدر الحق) أى وجنسه وشهوده اه أبو  
السعود (قوله الآن تكون تجارة) فى هذا الاستثناء قولان أحدهما أنه متصل قال أبو البقاء  
والجملة المستثناة فى موضع نصب لانه استثناء من الجنس لانه أمر بالكتابة فى كل معاملة واستثنى  
منها التجارة الحاضرة والتقدير الا فى حال حضور التجارة والثانى أنه منقطع قلت وهذا هو الظاهر  
كأنه قيل لكن التجارة الحاضرة فانه يجوز عدم الاستشهاد والكتب فيها اه مسمى (قوله  
بالنصب) أى نصب الصفة والموصوف (قوله واممها ضمير التجارة) عبارة السمين واممها مضمهر  
فيها فقل تقديره الآن تكون المعاملة أو المبايعة أو التجارة اه (قوله أى تقبضونها) تفسير  
لتديرونها بينكم وقوله ولأجل فيها تفسير لقوله حاضرة فهو من قبيل اللف والنشر المشوش اه  
شيخنا وعبارة أبى السعود الآن تكون تجارة حاضرة بحضور البديلين تديرونها بينكم بتعاطيها  
يدأيد اه والتجارة الحاضرة تتم المبايعة بعين أو دين اه يعضاوى (قوله فليس عليكم جناس)  
قال أبو البقاء دخلت الماء فى فليس انذا نأتعلق ما بعد ما عاقلها قلت هى عاطفة هذه الجملة  
على الجملة من قوله الآن تكون تجارة الخ والسببية فيها واضحة أى بسبب عن ذلك رفع الجناح  
فى عدم الكتابة وقوله الآن تكتبوها أى فى أن لا تكتبوها خفف حرف الجر وبقى فى موضع أن  
الوجهان وقوله اذا تبايعتم يجوز أن تكون شرطية وحواسها ما المتقدم عند قوم واما محذوف  
لدلالة ما تقدم عليه تقديره اذا تبايعتم فأشهدوا ويجوز أن يكون ظرفاً محضاً أى أفعلو الشهادة  
وقت التبايع اه سمين وانما رخص الله فى ترك الكتابة فى هذا النوع من التجارة لكثرة جريانه  
بين الناس فلو كلفوا الكتابة فيه لشق عليهم ولانه اذا أخذ كل واحد حقه فى المجلس لم يكن  
هنالك خوف الخوف فلا حاجة الى الكتابة اه خازن (قوله والمراد بها) أى بالتجارة فى قوله الآن  
تكون تجارة وقوله الآن تكتبوها اه شيخنا (قوله وأشهدوا اذا تبايعتم) أى التبايع السابق فى  
قوله الآن تكون تجارة فقوله عذبه راجع للتبايع السابق ويصح أن يكون المراد بتبايعتم  
مطلق التبايع اه أبو السعود (قوله وهذا) أى قوله وأشهدوا وما قبله أى من جميع الأوامر  
المذكورة فى آية الدين المذكورة اه شيخنا وقوله أمر نذب هو ما عليه الجمهور وعبارة كثيرين أمر  
ارشاد والفرق بينهما أن الدين مطلوب لثواب الآخرة والارشاد لما نفع الدنيا اه كرخى (قوله  
ولا يضار كاتب ولا شاهد) يحتمل أنه مبنى للفاعل فأصله لا يضار بكسر الراء الاولى ويحتمل أنه  
مبنى للمفعول فأصله لا يضار بفتحها فقوله صاحب الحق منصوب على المفعولية وهذا على  
الاحتمال الاول وقوله ولا يضارهما الخ هذا على الاحتمال الثانى فالمبنى على الاول لا يدخل  
الكاتب والشاهد الضرر على صاحب الحق والمدين وعلى الثانى لا يدخل الضرر من صاحب  
الحق والمدين على الكاتب والشاهد اه شيخنا (قوله ومن عليه) أى ومن عليه الحق



بقوله بتصرف أو امتناع من  
الشهادة أو الكتابة  
أولا يضرهما صاحب الحق  
بتكليفهما مالا يسبق في  
الكتابة والشهادة (وان  
تفعلوا) ما نهيت عنه (فانه  
فسوق) خروج عن الطاعة  
لاحق (بكم واتقوا الله) في  
أمر ونهي (ويعلمكم الله)  
مصلح أموركم حال مقدرة أو  
مسئآت (والله بكل شيء  
عليم وان كنتم على سفر  
أي مسافرين وقد انتم  
يكفرون بآيات الله) محمد  
والقرآن (ويقتلون النبيين)  
يعني يقتولون الذين كانوا  
يقولون النبيين من آباءهم  
(بغير حق) بلا جرم (ويقتلون  
الذين يأمرون بالقسط)  
بالتوحيد (من الناس)  
من الذين آمنوا بالنبيين  
(فبشرهم بعذاب أليم)  
وجميع يخلص وجهه إلى  
قلوبهم (أو أمك الذين  
حبطت أعمالهم) بطلت  
حسنتاتهم (في الدنيا  
والآخرة) يعني لا يثابون بها  
في الآخرة (وماله من  
ناصرين) من المؤمنين من  
عذاب الله ثم ذكر  
اعراض بني قريظة والنضير  
من أهل خيبر عن الرجم  
فقال (ألم تر) ألم تنظروا محمد  
(إلى الذين أوتوا نصيبا من  
الكتاب) أعطوا علماء

(قوله بتصرف) أي في الكتابة بزيادة أو نقص فيمضربا بالنقص صاحب الحق وبإزالة من  
عليه الحق وقوله أو امتناع الخ في كل من الامتناع عن ضرر على صاحب الحق دائما وقد يكون  
فيهما ضرر على من عليه الحق اه شيخنا (قوله أولا يضرهما) هذا على كون الفعل مبنيا  
للفعل وأصله يضار بفتح الراء الاولى ورجع هذا بأنه لو كان النهي متوجها نحو الكاتب  
والشاهد لقال وان تفعلانه فسوق بكذا وبان السياق من أول الآيات انما هو في المكتوب  
له والمشهود له فمثال مضارة الكاتب والشاهد منع الجمل منهما اه كرخي فان لم يطلب الجمل  
ولا يكلفان الكتابة ولا الشهادة مجانا كما هو مقرر في محله (قوله بتكليفهما الخ) عبارة أبي  
السعود بأن يشغلها عن مهمهما أولا يعطى الكاتب جعله انتهت وعبارة الخازن والمعنى على  
هذا أن يدعو الرجل الكاتب والشاهد وهما مشغولان فاذا قالان نحن في شغل مهم فاطلب  
غيرنا فيقول الطالب لهما ان الله امركما ان تجيها اذا دعيتا فيشغلها عن حاجتهما فنهي عن  
مضارتهما في هذه الحالة وأمر بطلب غيرهما فيهما اه (قوله لاحق بكم) عبارة أبي السعود ملتبس  
بكم اه أي متعلق بكم (قوله ونهي) أي عن المضارة وغيرها (قوله حال مقدرة) فيه أن الفعل  
مضارع مثبت مقترن بالواو وحالته ممتنة فيحتاج إلى تأويل فالاستئناف أظهر اه شيخنا  
وعبارة الكرخي قوله حال مقدرة تبع فيه أبا البقاء وتعقب بان المضارع مثبت لا تبشره واو  
الحال فان ورد ما ظاهره ذلك نحو وقت وأصلك عينه فثوّل على ضمائر مبتدأ بعد الواو ويكون  
المضارع خبرا عنه أي وأنا أصلك أي اضرب وحيث أن الجملة اسمية يصح افتترانها بالحال لكن  
لا ضرورة تدعو إليه ههنا أي لان ما ذكرنا لا ينبغي أن يحمل القرآن على الشاذ انتهت (قوله  
أو مستأنف) هذا هو الظاهر أي فليست الواو في ويعلمكم الله للعطف والالزم عطف الاخبار  
على الانشاء كما صرح به ابن هشام وكر رافض الجلالة في الجمل الثلاث لدخال الروع وتربية المهابة  
وللتنبية على استقلال كل منها معنى على حياله فان الاولى حث على التقوى والثانية وعد بالانعام  
بالتعليم والثالثة تعظيم شأنه تعالى اه كرخي (قوله والله بكل شيء عليم) هذا آخرة الدين  
وقد حث الله سبحانه وتعالى فيها على الاحتياط في أمور الاموال لكونها مبيها لمصالح المعاش  
والمعاد قال القفال رحمه الله تعالى ويدل على ذلك أن ألفاظ القرآن جارية في الاكثر على  
الاختصار وفي هذه الآية بسط شديد ألا ترى أنه قال اذا تدانتم بدين إلى أحل مسمى فاكتبوه  
ثم قال ثانيا وليكتب بينكم كاتب بالعدل ثم قال ثالثا ولا يأت كاتب أن يكتب كما علمه الله فإكان  
هذا كالتكرار لقوله وليكتب بينكم كاتب بالعدل لان العدل هو ما علمه الله ثم قال رابعا فليكتب  
وهذا عادة الامر الاول ثم قال خامسا وليمل الذي علمه الحق لان الكاتب بالعدل انما يكتب  
ما على علمه ثم قال سادسا وليتق الله ربه وهذا كما قدم ثم قال سابعا ولا يبخس منه شيئا وهذا  
كما استفاد من قوله وليتق الله ربه ثم قال ثامنا ولا تساموا ان تكتبوه صغيرا أو كبيرا إلى أجله  
وهو أيضا كما مضى ثم قال تاسعا اذ لكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا تقاتلوا  
فذكر هذه الفوائد الثمانية لتلك التأكيدات السافرة وكل ذلك يدل على المبالغة في التوصية  
بمحفظ المال الحلال وصونه عن الهلاك لئلا يتمكن الانسان بواسطة من الاتفاق في سبيل الله  
والاعراض عن مسأخطة من الربا وغيره والمواظبة على تقوى الله اه خطيب (قوله وان كنتم  
على سفر) على معنى في كما يشير له قول الشارح أي مسافرين اه شيخنا وعبارة الشهاب قوله  
أي مسافرين فيه إشارة إلى أن على استعارة تبعية شبهة تمكّنهم من السفر يتمسكن الراكب من



(ولم تجحدوا كاتباً منهن) وفي قراءة قرهان جمع رهن (مقبوضة) تستوثقون بها وبينت السنة جواز الرهن في الحضر ووجود الكاتب فالتعبد بما ذكر لان التوثيق فيه اشد وأشد قوله مقبوضة اشتراط القبض في الرهن والاكتفاء به من المرتين ووكيله (فان أمن بعضكم بعضاً) أي الدائن المدين على حقه فلم يرتبه (فليؤد الذي ائتمن) أي المدين (أمانته) دينه (وليتق الله ربه) في أدائه (ولا تكتموا الشهادة) إذا دعيتم لأقامتها (ومن يكتمها فانه آثم قلبه) خص بالذكر لانه محل الشهادة ولانه إذا آثم بعهده غيره فمعاقب عليه معاقبة الاثمين (والله بما تعملون علم) لا يخفى عليه شيء منه (لله ما في السموات وما في الارض)

في التوراة من الرجم وغيره (يدعون الى كتاب الله) القرآن (ليحكم بينهم) بالرجم كما كتبهم على المحسن والمحسنين الذين زنياف خبير (ثم يتولى فريق منهم) يعرض طائفة منهم بنو قريظة وأهل خيبر عن الحكم (وهم معرضون) مكذبون بذلك (ذلك) الأعراس والتكذيب

مركوبه انتهت (قوله ولم تجحدوا كاتباً) في هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها أنها عطف على فعل الشرط أي وان كنتم ولم تجحدوا فتكون في محل جزم تقديرها والشأن أن تكون معطوفة على خبر كان أي وان كنتم لم تجحدوا كاتباً والثالث أن تكون الواو للحال والجملة بعد ما نصب على الحال فهي على هذين الوجهين الأخيرين في محل نصب اهـ سمين وانما لم يتعرض لفقد الشاهد لانه يوجد في السفر كثيراً بخلاف الكاتب فيقل وجوده فيه تأمل (قوله جمع رهن) أي على كل من القراءتين وهو بمعنى مرهون بدليل قوله مقبوضة ويصح أن يراد المصدر الذي هو العقد فيكون المراد مقبوضة متعلقاً بها (قوله مقبوضة) صفة لرهن الواقع مبتدأ والخبر محذوف ذكره بقوله تستوثقون بها (قوله وبينت السنة الخ) فالسنة مقدمة على مفهوم الآية وقوله بما ذكر أي من السفر وعدم وجدان الكاتب اهـ شيخنا (قوله ووجود الكاتب) أي وفي حال وجود الكاتب (قوله اشتراط القبض في الرهن الخ) اشتراط القبض ابتداءً ولا لزوم له لانه مأخوذ من القبض وهو من قبل المرتين فيفيد اللفظ الاكتفاء به وان لم يحصل من الراهن قباض لكن لا بد من اذنه للمرتين في القبض فان لم يأذن له لم يصح القبض وعبارة المنهج ولا يلزم الاقباضه بأذن أو قباض من يصح عقده انتهت (قوله فلم يرتبه) أي لم يأخذ منه رهناً اكتفاء بامانه وسهولة الاخذ منه ونحوه باللفظ به وكذا يقال فيما اذا ائتمنه فلم يشهد عليه ولم يكتب عليه فيقال فليؤد الذي ائتمن أمانته (قوله الذي ائتمن) اذا وقف على الذي وابتدئ بما بعده يقال أؤتمن بمزة مضمومة بعد هاو او ساكنة وذلك لان أصله أؤتمن مثل اقتدرهم مرتين الاولى للوصل والثانية فاء الكلمة ف وقعت الثانية ساكنة بعد أخرى مضمومة فوجب قلب الثانية واو على القاعدة في اجتماع المميزين وأما في الدرج فتخذف همزة الوصل التي هي الاولى وتعود الثانية ساكنة بحال الزوال المقتضى لقلبها واو اهـ من السمين (قوله أي المدين) وانما سمي أميناً لتعينه طريقاً للاعلام بالدين والاقرار به لعدم توثيق الدائن عليه فقد ائتمنه عليه وفوض الأمر الى أمانته وسمى الدين أمانة لائتمان الدائن المدين عليه حيث لم يرتبه عليه (قوله وليتق الله ربه) فيه عبارات من حيث الاتيان بصيغة الأمر الظاهرة في الوجوب والجمع بين ذكر الله والرب وذكره عقب الأمر باداء الدين وفيه من التحذير والتضويق ما لا يخفى اهـ من أبي السعود (قوله في أدائه) أي في أداء الحق عند حلول الاحل من غير عماطة ولا جحود بل يعامله بالمعاملة الحسنة كما أحسن ظنه فيه اهـ خازن (قوله ولا تكتموا الشهادة) الخطاب للشهود والمدينين وشهادة المدينين على أنفسهم اقرارهم واعترافهم بالدين اهـ ذكر يا (قوله فانه آثم قلبه) الصبر عائد على من وآثم خبران وقلبه فاعل به ويصح أن يكون الضمير للشأن وآثم خبر مقدم وقلبه مبتدأ مؤخر والجملة خبران (قوله خص بالذكر) أي مع أن الاثم يقوم بالشخص كله وقوله لانه محل الشهادة أي محل كتمانها وعبارة الكرخي أسد الاثم للقلب لان الكتمان معصية القلب واسناد الفعل الى الجارحة التي تعمله أبلغ الأثر كما تقول اذا أردت التوكيد هذا بما أبصرته عيني ومما سمعته أذني ومما عرفه قلبي وهو صريح في مؤاخذه الشخص بأعمال القلب انتهت (قوله فيعاقب) أي القلب معاقبة الاثمين أي اثمه هو بانه كاره ما ثم غيره من الاعضاء من حيث انه تسبب فيه (قوله لله ما في السموات وما في الارض) استدلال على قوله والله بما تعملون علم فاستدل بسعة ملكه على سعة علمه وقوله ما في السموات الخ أي من الامور الداخلة في حقيقتيها



وان تبدوا) تظهروا (ما في  
 أنفسكم) من السوء والعزم  
 عليه (أو تخفوه) تسروه  
 (بحاسبتكم) يخبركم (به الله)  
 يوم القيامة (فيغفر لمن يشاء)  
 المغفرة له (ويعذب من يشاء)  
 تعذبه والفضلان بالجزم  
 عطفاً على جواب الشرط  
 والرفع أي فهو (والله على  
 كل شيء قدير) ومنه محاسبتكم  
 وجزاءكم (آمن) صدق  
 (الرسول) محمد (عليه السلام)  
 اليه من ربه) من القرآن  
 (والمؤمنون) عطف عليه  
 (كل) تنوينه عوض من  
 المضاف اليه (آمن بالله  
 وملائكته وكتبه)



والعذاب) بأنهم قالوا لن  
 تمسنا النار) لن تصيبنا النار  
 في الآخرة (إلا أيا ما  
 معدودات) قدر أربعين  
 يوماً قال قوم من اليهود  
 لن تمسنا النار إلا أيا ما  
 معدودات وهي سبعة أيام  
 من أيام الآخرة كل يوم ألف  
 سنة التي عبد آباؤهم الجبل  
 فيها (وغيرهم في دينهم) يعني  
 ثباتهم على دينهم اليهودية  
 (ما كانوا يفترون)  
 افتراؤهم هذا ويقال ناخير  
 العذاب (فكيف) يصنعون  
 يا محمد (إذا جمعناهم) بعد  
 الموت (ليوم) في يوم (لأريب  
 فيه) لا شك فيه (ووفيت)  
 وفرت (كل نفس) برة وفاجرة

والخارجة عنهما من أولى العلم وغيرهم فقلب غيرهم لأنهم أكثر أكل له تعالى خلقاً ومدا  
 وتصرفاً اه شيخنا (قوله وان تبدوا الخ) صريح في التكليف والمواخذة بالحوادث التي لا يقدر  
 الإنسان على دفعها ولذلك سبأ في الشارح ما يقتضي أنها منسوخة بما سبأ في هذا وفي قول  
 الشارح هنامن السوء والعزم عليه إجماعاً إلى عدم النسخ وذلك لأنه إذا حمل ما في النفس على  
 خصوص العزم لم يكن نسخاً لأنه مؤاخذة وقد نظم بعضهم مراتب القصد بقوله

مراتب القصد خمس هاجس ذكرها \* وخاطر غديت النفس فاستمعا

عليه هم فحزم كلها رفعت \* سوى الأخير فقهه الأخذ قدوقها اه

(قوله والعزم عليه) أي على السوء أي قصد فعله قصد اجازما والمراد بإيدائه العمل بمقتضاه  
 أي عمل المنوى والمأمور عليه (قوله يخبركم) جواب عن سؤال وهو أنه كيف قال في الإخفاء محاسبتكم  
 به الله مع أن حديث النفس لا يتم فيه ما لم يفعل للعديد المشهور فيه ولأنه لا يمكن الاستئذان عنه  
 فأجاب بأن المراد بالمحاسبة مجرد الأخبار به لا المعاقبة عليه فهو تعالى يخبر بالعباد عما أخفوا  
 وأظهروا ليعلموا الحاطة عليه ثم يغفروهم بذهب فضلاً وعدلاً وعلى المواخذة بكون ذلك منسوخاً  
 بقوله لا يكلف الله نفساً الا وسعها والمراد بما أخفوه العزم القاطع والاعتقاد الجازم لا مجرد  
 حديث النفس والوسوسة وذكر الحساب محجة على منكره من المعتزلة والروافض اه كرخي  
 وخاصل صنيع الشارح أنه أجاب عن السؤال بجوابين الأول ما ذكره هنا وهو أن المراد  
 بالمحاسبة مجرد الأخبار والثاني أن ما هنا منسوخ كما سيذكره بقوله ولما نزلت الآية قبلها الخ  
 ولكن كل من الجوابين ومن السؤال انما يستقيم لو أريد بما في النفس مطلق ما يرد على القلب  
 من الحواطر أما لو أريد به خصوص العزم كما حمله هو عليه فلا يرد السؤال ولا الجوابان ففي صنيعه  
 تساهل تأمل (قوله فيغفر لمن يشاء الخ) قال ابن عباس يغفر لمن يشاء الذنب العظيم ويعذب  
 من يشاء على الذنب الحقير لا يستل عما فعل اه خازن (قوله والرفع) أي على الاستئناف اه  
 (قوله وجزاءكم) هو المذكور بقوله فيغفر لمن يشاء الخ ولذلك قال أبو السعود هذا تذيل مقرر لما  
 قبله فان كمال قدرته على جميع الأشياء موجب لقدرته على ما ذكر من المحاسبة وما فرغ عليها  
 من المغفرة والتعذيب اه (قوله آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه) قال الزجاج لما ذكر الله  
 في هذه السورة فرض الصلاة والزكاة والصوم والحج والطلاق والإبلاء والحيض والجهاد  
 وقصص الأنبياء وما ذكر من كلام الحكاء ختم السورة بذكر تصديق نبيه صلى الله عليه وسلم  
 والمؤمنين بجميع ذلك اه خازن (قوله عطف عليه) هذا أحد وجهين وعبارة المصنف بقوله  
 والمؤمنون يجوز فيه وجهان أحدهما أنه مرفوع بالفتا على الرسول فيكون الوقف هنا  
 ويدل على صحة هذا ما قرأه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وآمن المؤمنون فآمنوا بالفعل  
 ويكون قوله كل آمن جملة من مبتدأ وخبر تدل على أن جميع من تقدم ذكره آمن بما ذكر  
 والثاني أن يكون المؤمنون مبتدأ وكل مبتدأ ثان وآمن خبر عن كل وهذا المبتدأ وخبره خبر عن  
 الأول وعلى هذا فلا بد من رابط بين الجملة وبين ما أخبر به عنها وهو محذوف تقديره كل منهم  
 كقولهم السمن منوان بدرهم تقديره منوان منه اه (قوله تنوينه عوض من المضاف إليه) أي  
 فيكون الضمير الذي ناب عنه التنوين في كل راجعاً إلى الرسول والمؤمنين أي كلهم آمن وتوحيد  
 الضمير في آمن مع رجوعه إلى كل المؤمنين لما أن المراد ببيان إيمان كل فرد فرد منهم من غير  
 اعتبار الاجتماع اه كرخي (قوله كل آمن بالله) كل مبتدأ أخبر عنه بخبرين في أولهما مراعاة



بالمجمع والافراد (ورسوله)  
يقولون (لا نفرق بين أحد من  
رسله) فتؤمن ببعض وتكفر  
ببعض كما فعل اليهود والنصارى  
(وقالوا سمعنا) أى ما أمرنا به  
سمعنا قبول (وأطعنا)  
نسألك (غفرانك ربنا واليك  
المصير) المرحع بالبعث  
ولما نزلت الآية قبلها شكك  
المؤمنون من الوسوسة وشق  
عليهم المحاسبة بها فنزل  
(لا يكلف الله نفسا الا وسعها)  
أى ما تسعه قدرتها (لها  
ما كسبت) من الخير أى  
ثوابه (وعليه ما اكتسبت)  
من الشر أى وزره ولا يؤخذ  
أحد بذنب أحد ولا بما لم  
يكسبه

~~~~~  
(ما كسبت) ما عملت من
خيرا وشر (وهم لا يعلمون)
لا ينقص من حسناتهم ولا
يزاد على سيئاتهم (قل اللهم)
قل يا الله أم بناى اقصد
بناى الخير (مالك الملك)
يا مالك الملوك والملك (توفى
الملك من تشاء) تعطى الملك
من تشاء يعنى محمد وأصحابه
(وتوزع الملك من تشاء)
تأخذ الملك من تشاء من
أهل فارس والروم (وتعز
من تشاء) يعنى محمد (وتذل
من تشاء) يعنى عبيد الله بن
أبي بن سلول وأصحابه وأهل
فارس والروم (بيدك
الخير) العز والذل والملك

لفظ كل وهو قوله آمن وفى ثانيهما مراعاة معناه وهو قوله وقالوا سمعنا الخ (قوله بالمجمع
والافراد) قراءتان سبعيتان (قوله يقولون لا نفرق) قدر الفصل ليفيد أن هذه الجملة منصوبة
بقول محذوف ومن قدر بقول راعى لفظ كل وهذا القول المضمرة فى محل نصب على الحال أى
قائلين اه كرخى (قوله بين أحد من رسله) أى فى الايمان بهم وأضيف بين الى أحد وهو مفرد
وان كان قاعدتهم أنه انما يضاف الى متعدد نحو بين الزيد بين أوبى زيد وعمر ولا يجوز بين زيد
وتسكت لان أحدا اسم لمن يصلح أن يخاطب يستوى فيه الواحد والثنى والمجموع والمذكر
والمؤنث بحيث أضيف بين اليه أو أعيد ضمير جمع اليه أو نحو ذلك فالمراد به كما قال الشيخ سعد
الدين التفتتارى جمع من الجنس الذى يدل الكلام عليه فعنى لا نفرق بين أحد لا نفرق بين
جمع من الرسل ومعنى فإمنكم من أحد فإمنكم من جماعة ومعنى لستن كأحد من النساء
بجماعة من جماعات النساء وعدم التعرض لنفى التفريق بين الكتب لاستلزام المذكور إياه اه
كرخى وعبارة أى السعود ولم يقل وكتبه لاستلزام المذكور إياه وانما لم يعكس مع تحقق التلازم
من الجانبين لان الأصل فى تفريق المفرقين هم الرسل وكفرهم بالكتب متفرع على كفرهم بهم
انتهت (قوله فتؤمن ببعض) بالنصب فى حيز النفى فالنفي مساط عليه (قوله واليك المصير)
معطوف على مقدر أى فنك مبدؤنا واليك الخ اه شيخنا (قوله ولما نزلت الآية) وهى قوله
وان تبدوا ما فى أنفسكم الخ فبها أى قبل آية آمن الرسول الخ وقوله فنزل لا يكلف الله أى نزل
مبيننا لما فى أنفسهم وقاصرا له على ماى الوسع وهو العزم فقط فإعاده من الخواطر لا محاسبة به
وهذا أحسن من قول غيره فنزل آمن الرسول الخ وذلك لان الرفع للخرج فى الآية السابقة هو
قوله لا يكلف الله الخ وليس لآية آمن الرسول دخول فى ذلك وهذا لا ينال أن آمن الرسول الى
آخرها نزل قبل قوله لا يكلف الله الخ اه شيخنا (قوله من الوسوسة) أى من المؤاخذه بها
كما يقتضيه قوله بحاسبكم به الله وقد عرفت أن هذا لا يتوجه على صنعه حيث حمل ما فى النفس
على خصوص العزم واعمالهم لو أبقاه على إطلاقه كما عرفت سابقا فليتأمل (قوله أى ما تسعه
قدرتها) عبارة اليبضاوى الأما تسعه قدرتها فضلا منه ورحمة أو مادون مدى طاقتها أى غاية
طاقتها بحيث يتسع فيه طوقها ويتيسر عليها كقوله يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر (قوله
لها ما كسبت الخ) الدليل على أن الأول فى الخير والثانى فى الشر اللام فى الأول وعلى فى
الثانى لان اللام للخير وعلى للضره لكن هذا ينتمى بقوله تعالى ولهم اللعنة وعليهم صلوات
الآن يقال هما بقية ضمايان ذلك عند الإطلاق بلا ذكر الحسنة والسيئة أو أنها ما يستعملان لذلك
عند تقارنهما كما فى هذه الآية وكما فى قوله من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها قال شيخ
الاسلام فان قلت لم خص الكسب بالخير والاكتساب بالشر قلت لان الاكتساب فيه احتمال
والشر تشبهه النفس وتنجذب اليه فكانت إحدى تحصيلة بخلاف الخير ولان ذلك إشارة الى
كرامة الله تعالى وتفضله على خلقه حيث أثابهم على فعل الخير من غير جد واعمال ولم
يؤاخذهم على فعل الشر الا بالجد والاعمال اه كرخى (قوله ولا يؤاخذ أحد الخ) بيان للقصر
الذى أفاده التقديم فى قوله وعليها الخ ولم يبين مثله فى قوله لها ما كسبت الخ بيان بقول وليس
لها ما كسبه غيرها أى لا تنتفع بكسب غيرها وذلك لاي التقديم فيه ليس للعصر لان الانسان
قد شاب بما كسبه غيره كالنصف على عليه والقراءة له وقوله ولا بما لم يكسبه الخ بيان لفهم
الاكتساب اذ هو يشعر بالاختيار والمماناة فيخرج ما لم يمانه الشخص ولم يكن مختارا فيه وهو

بقية مراتب القصد ما عدا العزم وهي أربعة وأما العزم فينسب للشخص اكتساباً بالاختيار فيه
 من حيث تصميمه وعقد الضمير عليه اه شيخنا (قوله مما وسوست به نفسه) المراد بما وسوست
 به نفسه هنا مراتب القصد الأربعة ما عدا العزم وهي المحاسن والمناظر وحديث النفس والهمم
 اه (قوله قولوا ربنا لا تأخذنا الخ) نعلم من الله لعباده كيفية الدعاء وهذا من غاية الكرم
 حيث يعلمهم الطلب ليعطيه المطلب اه شيخنا (قوله لا تأخذنا) يقرأ بالهمزة وهو من الأحذ
 بالذنب ويقرأ بالواو ويحتمل وجهين أحدهما أن يكون من الأخذ أيضاً واغما بدلت الهمزة
 واو الانفتاحها وانضمام ما قبلها وهو تخفيف قياسي ويحتمل أن يكون من واخذه بالواو قاله
 أبو البقاء وجاء هنا بلفظ المفاعلة وهو فاعل واحد وهو الله لان المسمى عقد ممكن من نفسه وطرق
 السبل اليها بغيره فكأنه أعان من يعاقبه بذنبه وبأخذه على نفسه فحسنت المفاعلة ويجوز
 أن يكون من باب سافرت وعاقبت وطارقت اه سمع (قوله لا عن عمد) كتناخير الصلاة عن
 وقتها في حل الغيم جهلا به وقتل الخطا المشهور اه (قوله كما أخذت به) أي عباد كرم
 الأمرين من قبلنا قيل كان بنو إسرائيل اذا نسوا شيئا مما أمروا به أو أخطوا عجلت لهم العقوبة
 فيحرم عليهم شيء مما كان حلالا لهم من مطعم أو مشرب على حسب ذلك الذنب فأمر الله المؤمنين
 أن يسألوا رفع مؤاخذتهم بذلك اه خازن (قوله وقد رفع الله ذلك الخ) أي المؤاخذة بالخطا
 والنسيان وهذا الشبهة الى إيراد حاصله أنه اذا كان مرفوعا عننا يقتضي الحديث الشريف فيكون
 طلب رفعه طلبا لتحصيل الحاصل وقد أجاب عنه بقوله فسؤاله اعتراف بنعمة الله أي فالقصد
 من سؤال هذا الرفع وطلبه الاقرار والاعتراف بهذه النعمة أي اظهارها والتحدث بها على حد
 وأما نعمة ربك فحدث (قوله كما ورد في الحديث) وهو قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن أمتي
 الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه رواه الطبراني وغيره اه كرخي (قوله ولا تحمل علينا اصرا)
 معطوف على لا تأخذنا وتوسيط النداء بين المتعاطفين لاظهار مزيد الضراعة والالتجاء الى الرب
 الكريم وكذا يقال في قوله ولا تحملنا فلهوم معطوف على لا تأخذنا الى آخر ما تقدم اه (قوله
 اصرا) الاصر العناء الثقيل الذي ياصر صاحبه أي يحبس به مكانه والمراد به التكليف الشاقة
 اه أبو السعود وفي المختار اصره حبسه وبابه ضرب اه وفي السمين والاصر في الاصل الثقل
 والشدّة ويطلق على العهد والميثاق لثقلهما كقوله تعالى وأخذتم على ذاكم اصري أي عهدي
 وميثاقى ويضع عنهم اصرهم أي التكليف الشاقة ويطلق على كل ما يشغل على النفس اشغالة
 الاعداء اه (قوله وقرض موضع النجاسة) أي من البدن والثياب هكذا قاله السراج اه كرخي
 (قوله من التكليف) كوجوب قيام الليل وقوله والبلاء كالمسح والخسف والاعترق اه
 وهذا التقرير من الشارح يقتضي أن الاصر وما لا طاقة لنا به معناها ما را حده وهو أحد قولين
 ذكرهما أبو السعود حاصل الأول منهما أن سؤال رفع الاصر طلب رفع التكليف بالامور الشاقة
 وأن سؤال رفع التحميل بما لا يطاق طلب عدم العقوبة به وحاصل الثاني منهما أن السؤال الثاني
 هو عين الأول وكررت تصوير الامور الشاقة بصورة ما لا يطاق أصلا ونصه فكأنه قيل لا تكلفنا
 تلك التكليف الشاقة ولا تعاقبنا بتفريطنا في المحافظة عليها فيكون التعبير عن انزال العقوبات
 بالتحميل باعتبار ما يؤدي اليها وقيل هو تكرير للأول وتصويره بالامر بصورة ما لا استطاع مبالغة
 اه والطاقة القدرة على الشيء وهي في الاصل مصدر جاء على حذف الزوائد وكان من حقها
 اطاق لانها من اطاق اه سمع (قوله اصح ذنوبنا) يستعمل واو يامن باب عداو يائيا من باب

مما وسوست به نفسه قولوا
 (ربنا لا تأخذنا) بالعقاب
 (ان نسينا أو أخطانا) تركنا
 الصواب لا عن عمد كما
 أخذت به من قبلنا وقد رفع
 الله ذلك عن هذه الامة كما
 ورد في الحديث فسؤاله
 اعتراف بنعمة الله (ربنا ولا
 تحمل علينا اصرا) أمرا يشغل
 علينا حمله (كما حملت على
 الذين من قبلنا) أي بني
 اسرائيل من قتل النفس في
 التوبة واخراج ربيع المال
 في الزكاة وقرض موضع
 النجاسة (ربنا ولا تحملنا
 ما لا طاقة) قوة (لنا به) من
 التكليف والبلاء (واعف
 عنا) اصح ذنوبنا (واغفر لنا
 وارحمنا) في الرحمة

والغنيمة والنصرة والدمولة
 (انك على كل شيء) من العز
 والذل والملك والغنيمة والنصرة
 والدولة (قدير) نزات هذه
 الآية في عهد الله بن أبي
 ابن سلول المنافق في قوله
 بعد فتح مكة من أين يكون
 لهم ملك فارس والروم
 ويقال نزات في قريش
 لقولهم كسرى ينام على
 فرش الديباج فان كنت
 نبيا فابن ملكك ثم بين
 قدرته فقال (تولج الليل في
 النهار) يقول تزيد النهار على
 الليل فيكون النهار أطول
 من الليل (وتولج النهار في

فيادة على المغفرة (أنت
مولا نا) سيدنا ومتولى
أمورنا (فانصرنا على القوم
الكافرين) بأقامة الحجة
والغلبة في قتالهم فان من شأن
المولى أن ينصر مواله على
الاعداء وفي الحديث لما
نزلت هذه الآية فقرأها
صلى الله عليه وسلم قيل له
عقب كل كلمة قد فعات

(سورة آل عمران)

مدنية مائتان أو الآية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الليل) يقول تزيد الليل على
النهار فيكون الليل أطول من
النهار (وتخرج الحي من
الميت) يقول تخرج النحلة
من النطفة (وتخرج الميت
من الحي) النطفة من
الإنسان ويقال تخرج الحي
الداجية من الميت من
البيضنة وتخرج الميت
البيضنة من الحي من
الداجية ويقال وتخرج
الحي السبلة من الميت من
الحبة وتخرج الميت الحبة
من الحي من السبلة (وترزق
من تشاء بغير حساب) بلا
قوة ولا هنداز ولا منة ويقال
توسع المال على من تشاء بلا
حرج وتكليف (لا يتخذ
المؤمنون) يقول لا ينبغي أن
يتخذ المؤمنون عبدا لله من
أبي وأمه (الكافرين)
اليهود (أولياء) في التفرز

رعى ومصدر الأول محو ومصدر الثاني محى اه مختار ولم يفسر الشارح المغفرة وظاهر من معناه أنها
بمعنى المحو لكن عبارة البيضاوي واعف عنا واحذونا واغفر لنا واستر عيوبنا ولا تقصصنا
بالمؤاخذة وارحمانا ونطف بنا وتفضل علينا انتهت (قوله زيادة على المغفرة) أي لان الرحمة
الاحسان وهي تشمل المغفرة التي هي غفر الذنوب وايصال الدم في الدنيا والآخرة اه شيخنا
(قوله مولا نا) المولى مفعل من ولي بلى وهو هنا مصدر يراد به القاعل ويجوز أن يكون على
حذف مضاف أي صاحب قولنا أي نصرتنا ولذلك قال فانصرنا والمولى يجوز أن يكون اسم
مكان أيضا واسم زمان اه سمين (قوله فانصرنا) أي هنا بالفاء اعلاما بالسببية لان الله تعالى
لما كان مولا لهم ومالك أمورهم وهو مدبرهم تسبب عنه أن يدعوهم بأن ينصرهم على أعدائهم
كقوله أنت المولى فادفتمكم على وأنت البطل فاحم حرمك اه سمين (قوله فان من شأن
المولى ان ينصر مواله) أي عبده أشار به هذا إلى تقرير السببية المستفادة من الفاء أي أن طلب
النصرة يتسبب عن اتصافه بكونه مولا نا كما عرفت من عبارة السمين فان قيل ما فائدة لفظ القوم
وهلا قيل انصرنا على الكافرين حتى يكون المطلوب النصر على كل واحد من الكفرة فالجواب
أن النصر على كل واحد لا يستلزم النصر على المجموع من حيث انه مجموع لان الشخص قد يكون
غالب على كل واحد ولا يكون غلبا على المجموع اه كرخي (قوله هذه الآية) أولها لا يكاف الله
نفسا الا وسهها الى آخر السورة وقوله قبل له أي من قبل الله أي قال الله له عقب كل كلمة من كلمات
الدعوات وهي سبع أولها لا تؤاخذنا وأخرها فانصرنا على القوم الكافرين فيكون قوله قد
فعلت وقع سبع مرات والمراد به قد أجبت دعاءك ومطالبك وهذه رواية مسلم وفي الحديث
رواية أخرى ذكرها الحازن ونصه قال ابن عباس في قوله تعالى غفرانك ربنا قال قد غفرت لكم
وفي قوله لا تؤاخذنا ان ذنبا وأخطانا قال لا تؤاخذكم ربنا ولا تحمل علينا اصرا قال لا حمل
عليكم ولا تحملا ما لا طاقة لبا به قال ولا حملكم واعف عنا واغفر لنا وارحمانا أنت مولا نا فانصرنا
على القوم الكافرين قال قد عفوت عكم وغفرت لكم ورحمتكم ونصرتكم على القوم الكافرين
اه وروى عن معاذ بن جبل أنه كان اذا فرغ من قراءة هذه السورة قال آمين قال ابن عطية هـ هذا
يظن به أنه رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى مسلم عن أبي مسعود الانصاري قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأها تبين الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه قيل عن
قيام الليل كما روى عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أنزل الله على آيتين من
كنوز الجنة حتم بهما سورة البقرة من قرأها ما بعد العشاء مرتين أجزأناه عن قيام الليل آمن
الرسول الى آخر السورة وقيل كفتاه من شر الشيطان فلا يكون له عليه سلطان وقال علي بن أبي
طالب ما أظن أحدا عمل وأدرك الاسلام ينال حتى يقرأهما وعن حذيفة بن اليمان قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل كتب كتابا قبل أن يخلق الخلق بألفي عام فأنزل
منه هذه الثلاث آيات التي ختم بهن سورة البقرة من قرأهن في نفسه لم يقرب الشيطان بيته
ثلاث ليلال اه من القرطبي وأول الثلاثة لله ما في السموات وما في الارض وروى عنه صلى الله عليه
وسلم أنه قال السورة التي تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها فان تعلمها بركة وترها حسنة
ولن تستطيعها البهالة قيل وما البهالة قال السهرة أي أنهم مع ذنوبهم لا يوفقون لتعلمها أو
التأمل في معانيها أو العمل بما فيها وسعوا بطلان لانها كهم في الباطل أو لبطلانهم عن أمر الدين
والفسطاط بضم الفاء الخية أو المدينة الجامعة سميت به الصورة لاشتمالها على معظم أصول الدين

وفروعه والارشاد الى كثير من مصالح العباد وظلم المعاش ونجاة المعاد اه خطيب

(سورة آل عمران)

هذا الاسم مأخوذ من قوله تعالى الاتي وآل عمران على العالمين واحتلف في عمران هذا هل هو
أبو موسى أو أبو مريم والثاني بعد الاول بالف سنة وثمانمائة فعلى الاول آل موسى وهرون وعلى
الثاني آل مريم وعيسى وسيأتي في الشرح أن المراد بآل عمران عمران نفسه اه شيخنا وفي
القرطبي حكى النقاش أن هذه السورة اسمها في التوراة طيبة وورد في فضلها أخبار وأثر فمن ذلك
ما جاء أنها أمان من الحيات وكثر الفقير وأنها تحتاج عن قارئها في الآخرة ويكتب لمن قرأ آخرها
في ليلة كقيام الليل وعن مكحول قال من قرأ سورة آل عمران يوم الجمعة صلت عليه الملائكة الى
الليل الى غير ذلك مما ورد في فضلها اه (قوله المالح) نزلت هذه الآيات في وفد نجران وكانوا
ستين راكبا فيهم أربعة عشر من أشرفهم ثلاثة منهم أكابرهم أحدهم أميرهم وثانيهم وزيرهم
وثالثهم حبرهم فقد مواءى النبي صلى الله عليه وسلم فتكلم منهم أولئك الثلاثة معه صلى الله عليه
وسلم فقالوا تارة عيسى هو الله لانه كان يحيى الموتى وتارة هو ابن الله اذ لم يكن له أب وتارة انه
ثالث ثلاثة لقوله تعالى فعلنا وقلنا ولو كان واحدا لقال فعلت وقلت فقال لهم النبي صلى الله عليه
وسلم أستم تعلمون أن ربنا حي لا يموت وأن عيسى يموت قالوا بلى وكرر عليه هم أدلة كثيرة وهم
يقولون بلى ثم قال فكيف يكون عيسى كما زعمتم فسكتوا وأبو الاله جود فأ نزل الله من أول السورة
الى نيف وثمانين آية تشرير المباحث به النبي عليهم اه أبو السعود وانما فقت الميم في المشهور
وكان من حقها أن يوقف عليها بالسكون لالقاء حركة الهمزة عليها لالقاء الساكنين فانه غير
محذور في باب الوقف ولذلك لم تحرك في لام وقرئ بكسر هاء على توهم أن التصريح لا لالقاء
الساكنين وقرأ أبو بكر رواية عن عاصم يسكونها والابتداء بما بعدها على الاصل اه بياضوي
(قوله نزل عليك الكتاب) فيه أن وقت نزول هذه الآية لم يكن القرآن تكامل نزوله فاما أن
يراد بالكتاب ما نزل منه اذ ذاك أو يقال الفعل مستعمل في الماضي والمستقبل اه شيخنا (قوله
ملتبس بالحق) أشار به الى أن قوله بالحق متعلق بمحذوف فيكون في محل نصب على الحال من
الكتاب اه كرخي (قوله مصدقا) حال مؤكدة أي نزله في حال تصديقه الكتب وفائدة تقييد
النزول بهذه الحال حث أهل الكتاب على الايمان بالمنزل وتبسيهم على وجوبه فان الايمان
بالمصدق موجب للايمان بما يصدقه حتما اه كرخي (قوله مصدقا لما بين يديه) أي موافقا في
التوحيد والامر بالعدل والاحسان وفي الشرائع التي لا تختلف فيها الامم وأما في الشرائع المختلفة
فيها فن حيث أن أحكام كل واحدة على حسب ما تقتضيه الحكمة الشرعية بما بالنسبة الى
خصوصيات الامم المكلفة بها مشتملة على المصالح اللائقة بشأنهم اه أبو السعود (قوله لما بين
يديه) فيه نوع مجاز لان ما بين يديه هو ما أمامه فسمى ما مضى بين يديه لغاية ظهوره واشتهاره اه
خازن واللام في لما بين دعامة لتقوية الدامل نحو قوله تعالى فقال لما يريد وهذه العبارة أحسن
من تعبير بعضهم بالزائدة اه أبو السعود (قوله وأنزل التوراة والإنجيل) اختلاف الناس في
هاتين اللفظتين هل يدخلهما الاشتقاق والتصريف أم لا يدخلانها لكونهما معجميين فذهب
جماعة الى الثاني قالوا لان هذين اللفظين اسمان عبرانيان هذين السكتين الشريفين وقيل
سر يانسان كالزبور وذهب جماعة الى الاول فقال بعضهم التوراة مشتقة من قولهم وري الزند
انقادح فظهر منه نارفعا كانت التوراة فيها ضياء ونور يخرج به من الضلال الى الهدى كما

(الم) الله أعلم براده فقلت
(الله لا اله الا هو الحي القيوم
نزل عليك) يا محمد (الكتاب)
القرآن ملتبساً (بالحق)
بالمصدق في اخباره (مصدقا
لما بين يديه) قبله من الكتب
(وأنزل التوراة والإنجيل من
قبل) أي قبل تنزيله

والكرامة (من دون
المؤمنين) المخلصين (ومن
يفعل ذلك) الولاية والكرامة
(فليس من الله) من كرامة
الله ورحمته وذمته (في شيء
الا ان تتقوا) تريدون ان تجوا
(منهم تقاة) نجاة باللسان
دون القلب (ويحذركم الله
نفسه) في التقية عن دم
الحرام وفرج الحرام ومالم
الحرام وشرب الخمر وشهادتهم
الزور والشرك بالله (والى الله
المصير) المرجع بعد الموت
(قل) يا محمد (ان تخفوا)
تسروا (ما في صدوركم) ما في
قلوبكم من البغض والعداوة
لمحمد صلى الله عليه وسلم
(أو تبذروه) تظهروه بالشتم
والطعن والحرب (يعلم به
الله) يحفظه الله عليكم
ويجزكم بذلك (وبعلم ما في
السموات وما في الارض)
من الخير والشر والسر
والعلانية (والله على كل شيء
من أهل السموات والارض
وثوابهم وعقابهم) (قدر)
نزلت هذه الآية في المناقبة

(هدى) حال بمعنى هاديين
من الضلالة (للناس) فمن
تبعهما وعبر فيهما بأنزل وفي
القرآن ينزل مقتضى التكرير
لانهما أنزلا دفعة واحدة
بمخلافه (وأنزل الفرقان)
بمعنى الكتب القارقة بين
الحق والباطل وذكره بعد
ذكر الثلاثة ليعم ما عداها
(ان الذين كفروا بآيات
الله) القرآن وغيره (لهم
عذاب شديد والله عزيز)
غالب على أمره فلا يغيره شيء
من أن يجازوه عده ووعيده
(ذوانتقام) عقوبة شديدة
من عصاه لا يقدر على مثلها
أحد (ان الله لا يخفى عليه
شيء) كائن (في الارض ولا
في السماء) لعله بما يقع في
العالم

واليهود (يوم) وهو يوم القيمة
(تجد كل نفس ما عملت من
خير محضرا) مكتوبا في ديوانها
(وما عملت من سوء) من قبيح
أيضا تحسده مكتوبا في ديوانها
(توقلوا أن بينها) بين النفس
(وبينه) بين العمل القبيح
(أمد بعيدا) أجلا طويلا
من مطاع الشمس الى
مغربها (ويذكركم الله
نفسه) عند المصيبة (والله
رؤوف بالعباد) بالثومنين
(قل) يا محمد (ان كنتم تحبون
الله) ودينه (فاتبعوني)
فاتبعوا ديني (يحببكم الله)

يخرج بالنار من الظلام الى النور سمى هذا الكتاب بالتوراه وقال آخرون بل هي مشتقة من
وريت في كلامي من التورية وهي التعريض وسميت التوراة بذلك لان أكثرها تلويحات
ومما رخص وقال بعضهم الانجيل مشتق من النجل وهو التوسعة ومنه العين الجلاء لسميتها وسمى
الانجيل بذلك لان فيه توسعة لم تكن في التوراة اذ حلل فيه أشياء كانت محرمة في التوراة
والعامة على كسر الهمة من الانجيل وقرأ الحسن بقصها اه من السمين (قوله هدى حال) أي
من التوراة والانجيل ولم يثن لانه مصدر كما أشار الى ذلك في التقرير ويصح كونه مفعولا له
والعامل فيه أنزل أي أنزل هذين الكتابين لاجل هداية الناس بهما اذكر حتى (قوله من تبعهما)
بيان للناس أي كاف وعمل بهما فهذا تخصيص للناس فالمراد بهم من عمل بالتوراة والانجيل
وهم بنو اسرائيل ويحتمل أنه عام بحيث يشمل هذه الامة وان لم تكن متبعين أي مكلفين
ومأمورين بشرع من قبلنا لان فيهما ما يفيد التوحيد وصفات الباري والبشارة بالنبى صلى الله
عليه وسلم اه من الكرخي (قوله بخلافه) أي القرآن فانه نزل دفعة واحدة من اللوح المحفوظ
الى السماء الدنيا حفظته الحفظة أي كتبه الكتب ثم نزل منها في دفعات في ثلاث وعشرين سنة
بحسب الوقائع والتعليل الذي ذكره المفسر منتقضا بقوله والذين يؤمنون بما أنزل اليك
وبقوله هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات وبقوله وقال الذين كفروا ولا تنزل
عليه القرآن جملة واحدة وأجيب بأن القول بذلك جرى على الغالب والظاهر كما أفاده شيخنا
أنهما مجرد التعدية والجمع بينهما لا تفنن اه كرخي (قوله ليعم ما عداها) أي من بقية الكتب
المنزلة أي فكأنه قال وأنزل ما أثر ما يفرق بين الحق والباطل فيه ككون من عطف العام على
الخاص حيث ذكر أولا الكتب الثلاثة ثم عم الكتب كلها ليختص المذكور أولا بيزيد شرف اه
كرخي (قوله ان الذين كفروا) أي كوفد نجران (قوله بآيات الله) ذكر الآيات وان كان
العذاب الشديد مترتبة على الكفر بآية من آيات الله لان الواقع أن من كفر ليس كفره
مخصوصا بآية بل كان كافرا بالآيات كاليهود والنصارى فانهم كفارون بالآيات والمراد
بالموصول اما أهل الكتابين وهو الانسب بمقام المحاجة معهم أم أوحس الكفرة وهم داخلون
فيه دولا أو ايا اه كرخي (قوله لهم عذاب شديد) أي بسبب كفرهم في الدنيا بالسيف وفي
الآخرة بالنار ويحتمل أن يرتفع عذاب بالفاعلية بالجوار قبله لوقوعه خيرا عن ان
ويحتمل ان يرتفع على الابتداء والجملة خبران والاول أولى لانه من قبيل الاخبار بما يقرب
من المفردات اه كرخي (قوله ان الله لا يخفى عليه شيء الخ) رد على نصارى نجران في دعواهم
الوهية عيسى وجه الردان الاله هو الذي لا يخفى عليه شيء وعيسى يخفى عليه بعض الاشياء
باعترافهم فلا يصلح ان يكون الها وان الاله هو الذي يصور الخلق في الارحام وعيسى لا يقدر
على ذلك فلا يصلح ان يكون الها وعبارة الخازن وقيل ان الآية واردة في الرد على النصارى
وذلك ان عيسى كاريهم به بعض الغيب فيقول انك في ذلك اليوم كذا صنعت كذا وانه يحيى الموتى
ويبرئ الاكمه والابرص ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيرا فادعت النصارى
فيه انه اله وقالوا ما قدر على ذلك الا الاله فرد الله عليهم ذلك وأخبر أن الاله هو الذي لا يخفى
عليه شيء وأنه الذي يصور في الارحام كيف يشاء وان عيسى سورة الله في الرحم فهو من جملة
خلقه وأنه يخفى عليه ما لا يخفى على الله اه (قوله كائن في الارض) أشار الى أن الجبار متعلق
بمخدوف على أنه صفة انشئ مؤكدة لعمومه المستفاد من وقوعه في سياق النفي أي لا يخفى عليه

من كل وجزي وخضم - ما
 بادكر لان الحس لا يتجاوزهما
 (هو الذي يصوركم في
 الارحام كيف يشاء) من
 ذكورة وانوثة وبياض وسواد
 وغير ذلك (لا اله الا هو
 العزيز) في ملكه (الحكيم)
 في صناعه (هو الذي انزل
 عليك الكتاب منه آيات
 محكمات) واضحات الدلالة
 (من أم الكتاب) أصله
 المعتمد عليه في الاحكام (وأخر
 متشابهات) لا تفهم معانيها
 كأوائل السور وحملها كله
 محكما في قوله أحكمت آياته
 بمعنى انه

بزركم حبالي حكي (ويغفر
 لكم ذنوبكم) في اليهودية
 (والله غفور) لمن تاب
 (رحيم) لمن مات على
 التوبة نزلت هذه الآية في
 اليهود لقوله نحن أبناء الله
 وأحباءه على دينه فلما نزلت
 هذه الآية قال عبد الله بن
 أبي بامرنا محمد أن نجبه كما
 أحببت النصارى المسيح
 وقالت اليهود يريد محمدان
 نقذه ربنا حنانا كما اتخذت
 النصارى عيسى حنانا فأُنزل
 الله في قلوبهم (قل اطيعوا
 الله في الفرائض) (والرسول)
 في السنن (فان تولوا)
 أعرضوا عن طاعتها (فان
 الله لا يحب الكافرين)

شيء ما اه كرخي (قوله في العالم) تفسير للراد بالارض والسماء واعتذروا عن تخصيصهما بالذكور
 بقوله لان الحس الخ أي لانها محسوسان دون غيرها - ما فلا يناسب التصريح بذكر غيرهما في
 الاستدلال لعدم احساسه اه شيخنا (قوله من كل وجزي) فيه رد على الحكماء في قوله انه
 تعالى لا يعلم الجزئيات الا بوجه كلي لانه في الحقيقة نفى للعالم بالجزئي كما هو مقرر في محله اه
 كرخي (قوله هو الذي يصوركم) هذه الجملة محتمل أن تكون مستأنفة سبقت لمجرد الاخبار
 بذلك وأن تكون في محل رفع خبرا ثانيا لان اه مهمين (قوله كيف يشاء) كيف أداة شرط
 وتعليق لقوله كيف تصنع أصنع وكيف تكون أكون الا انه لا يجوز بها وجوابها محذوف
 لدلالة ما قبلها عليه وكذلك مفعول يشاء لما تقدم أنه لا يذكر الا انفرابة والتقدير كيف يشاء
 تصويركم يصوركم محذوف تصويركم لانه مفعول يشاء وحذف يصوركم لدلالة يصوركم الاول عليه
 ونظيره قوله -م أنت ظالم ان فعلت تقدره أنت ظالم ان فعلت فانت ظالم وعند من يجوز تقديم
 الجزاء على الشرط الصريح يجعل يصوركم المتقدم والجزاء وكيف منصوب على الحال بالفعل
 بعده والمعنى على أي حال شاء أن يصوركم صوركم وتقدم الكلام على ذلك في قوله كيف تكفرون
 ولا جاز أن تكون كيف معمولية يصوركم لان لها صورا الكلام وما له صورا الكلام لا يعمل فيه
 الا أحد شيئين اما حرف جر نحو عن تمر واما المضاف نحو غلام من عندك اه مهمين (قوله من
 ذكورة الخ) تفسير كيف (قوله هو الذي أنزل عليك الكتاب الخ) قيل ان وقد تجر ان قالوا
 للنبي الست تزعم ان عيسى كلمة الله وروح منه قال بلى قالوا فحسبنا ذلك فرد عليه -م وبين ان
 الكتاب قسمان قسم يفهمه الناس وقسم لا يفهمه أمثاله -م وما فيه من انه كلمة الله وروح منه
 من جملة الثاني فلم يفهموا المراد من انه كلمة الله وروح منه اه أبو السعود بالمعنى (قوله منه
 آيات محكمات) الظرف خبر وآيات مبتدأ أو بالعكس بتأويل من باسم أي بعضه آيات والاول
 أوفق بقواعد الصناعة والثاني أدخل في جراحة المعنى اذا المقصود الاصل انقسام الكتاب الى
 القسمين المذكورين لا كونه -م من الكتاب الذي هو مفاد الاحتمال الثاني اه أبو السعود
 (قوله من أم الكتاب) لم يقل أمهات الكتاب وهي خبر عن جمع لان الآيات كلها في تكاملها
 واجتماعها كالاتي الواحدة وكلام الله واحد وان كل واحدة من أم الكتاب كما قال وجعلنا
 ابن مريم وامه آية أي كل واحد من -م اه كرخي وعبرة السمين وأخبر بلفظ الواحد وهو أم عن
 جمع وهو من اما لان المراد ان كل واحدة من أم واما لان المجموع بمنزلة أم واحدة كقوله
 وجعلنا ابن مريم وامه آية واما لانه مفرد واقع موقع الجمع وقيل لانه بمعنى أصل الكتاب والاصل
 بوحده اه (قوله وأخبر متشابهات) فان قيل القرآن نزل لارشاد العباد فهو لا كان كله محكما
 فالجواب انه نزل بالفاظ العرب وعلى أساليبهم وكلامهم على ضربين الموجز الذي لا يخفى
 على سامع هذا والضرب الاول والثاني المجاز والسكايات والاشارات والتلويحات وهذا هو
 المستحسن عندهم فانزل القرآن على الضربين ليحقق عجزهم -م فكأنه قال عارضوه بأي
 الضربين شتم ولونزل كله محكما قالوا هل انزل بالضرب المستحسن عندهم اه من الخازن
 (قوله لا تفهم معانيها) أشار بذلك الى ان التشابه من صفات المعنى فوصف اللفظ بظنه مجوز
 وقد صرح بذلك أبو السعود اه شيخنا والمراد انها لا تفهم بسهولة وان كانت تفهم بمزيد تأمل
 كما هو -م ذهب الخلف فانهم يؤولونها تأويلا صحيحا (قوله وجعلها كله محكما) إشارة لسؤال
 وجواب صورة السؤال قد جعل هنا محكما ومتشابهات كيف الجمع بين هذه الآية وآيتي

ليس فيه عيب ومتشابه في
قوله كتابا متشابهة بمعنى انه
يشبه بعضه بعضا في الحسن
والصدق (فأما الذين في
قلوبهم زيغ) ميل عن الحق
(فيتبعون ما تشابه منه
ابتغاء) طلب (الفتنة) لجهالهم
بوقوعهم في الشبهات
واللبس (وابتغاء تأويله)
تفسيره (وما يعلم تأويله)
تفسيره (الا الله) وحده
(والراسخون) الثابتون
المتكئون (في العلم) مبتدأ
خبره (يقولون آمنا به) أي
بالتشابه انه من عند الله ولا
نعلم معناه (كل) من المحكم
والتشابه (من عند ربنا
وما يذكر) باضمار التاء في
الاصل في الدال أي يتعظ
(الأولوالباب) أصحاب
العقول ويقولون

اليهود والمنافقين فلما نزلت
هذه الآية قالت اليهود نحن
على دين آدم مسلمانين فنزل
الله (ان الله امطى آدم)
اختار آدم بالاسلام (ونوحا)
بالاسلام (وآل ابراهيم)
أولاد ابراهيم بالاسلام (وآل
عمران) موسى وهرون
بالاسلام (على العالمين)
عالمى زمانهم ويقال ليس
عمران أباموسى وهرون
(ذرية بعضها من بعض)
بعضها على دين بعض وولد

جعله كاه متشابه وجعله كاه محكما والجواب ظاهر من كلامه اه شيخنا (قوله ليس فيه عيب)
أي لا لفظ ولا معنى (قوله ومتشابه) أي وجهه كاه متشابه اه (قوله فأما الذين في قلوبهم
زيغ) كوفد نجران وغيرهم من الظاهرية المتعلقين بظاهر الكتاب والسنة واعتقاد
ظواهرهم ما فاعتقدوا ان الله له يد ووجه وعين إلى غير ذلك من التشابه فيحملون الجنب والبد
والاستواء والعين الوارد ذلك في القرآن على ظاهر اللفظ ويقولون ان الله جسم بدليل ذلك اه
وجعل قلوبهم مقرا للزيغ مبالغة في عدوئهم عن سنن الرشاد واصرارهم على الشر والفساد
اه أبو السعود وزين يجوز ان يكون مرفوعا بالفاعلية لان الجار قبله صلة الموصول ويجوز
ان يكون مبتدأ خبر به الجار قبله والزيغ قيل الميل وقال بعضهم هو اخص من مطلق الميل
فان الزيغ لا يقال الا لما كان من حق إلى باطل وقال الراغب الزيغ الميل عن الاستقامة إلى
أحد الجانبين وزاغ وزال ومال متقاربة لكن زاغ لا يقال الا فيما كان من حق إلى باطل اه
سمين (قوله فيتبعون ما تشابه منه) أي يتعلقون بظاهر التشابه أو بتأويل باطل لا تحرج بالحق
بل ابتغاء الفتنة اه أبو السعود (قوله لجهالهم) اللام للتقوية وعما رآه أبي السعود أي طالبا ان
يفتنوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتلبس انتهت وقوله بوقوعهم الخ الباء سببية (قوله
وابتغاء تأويله) أي مع أنهم بعزل عن رتبة التأويل الحق وذلك قوله وما يعلم تأويله الا الله
فانه حال من ضمير يتبعون باعتبار العلة لا حيرة أي يتبعون التشابه لا ابتغاء تأويله والحال أنه
مخصوص به تعالى وعن وفقه له من عباده الراسخين في العلم اه أبو السعود (قوله تفسيره)
أشار به إلى أن التأويل والتفسير بمعنى واحد وهذا هو المراد هنا وفي تعليل الاتباع بابتغاء
تأويله دون نفس تأويله وتجريد التأويل عن الوصف بالحقبة أو الحقيقة أي ان باهم لم يسوا
من أهل التأويل في شيء وأن ما يتبعونه ليس بتأويل أصلا لأنه تأويل غير صحيح فيعذر صاحبه
اه كرخي (قوله وما يعلم تأويله) أي حقيقة الا الله وحده أشار به إلى أن الوقت على الا الله
وهو دول أبي بن كعب وعائشة وعروة بن الزبير وغيرهم واليه ذهب الاكثرون وعليه قالوا وفي
قوله والراسخون في العلم الاستئناف وهو ما اقتضاه اعراجه الآية وحينئذ فيهم التصديق به
وجرى قوم على أنها لعطف على الجلالة والمعنى أن تأويل التشابه يعلمه الله ويعلمه الراسخون في
العلم فالمراد باللفظ والنظر فيه مجال فالمعنى والراسخون في العلم قائلين آمنا به فالوقف حينئذ
على أولوالباب لتعلق ما قبل ذلك ببعضه ببعض كما علم قال البغوي والاول أقيس بالعربية
وأشبهه بظاهر الآية وقال الفخر الرازي في الثاني لو كان الراسخون في العلم عالمين بتأويله لما
كان لتخصيصهم بالآيمان به وجه فانهم لما عرفوه بالدلائل صاروا لا يمان به كالأيمان بالمحكم فلا
يكون في الآيمان به بخصوصه مزيد مدح اه كرخي (فائدة) قال ابن عباس تفسير القرآن
على أربعة أوجه منه تفسير لا يسمع أحدا جهله وتفسير تعرفه العرب بالافتها أي لغاتها وتفسير
تعلمها العلماء وتفسير لا يعلمه الا الله اه خازن (قوله والراسخون في العلم) قيل الراسخون في العلم من
وحد فيه أربعة أشياء التقوى فيما بينه وبين الله والتواضع فيما بينه وبين الناس والزهد فيما
بينه وبين الدنيا والمجاهدة فيما بينه وبين نفسه اه خازن (قوله أي بالتشابه) وعدم التعرض
لأيمانهم بالمحكم لظهوره اه أبو السعود وقوله انه من عند الله بفتح أن على انه بدل من الضمير
المحذور بالباء اه (قوله وما يذكر الا أولوالباب) مدح للراسخين بحودة الذهن وحسن
النظر قاله القاضي كاشاف وهو يدل على أن مختارهم ما الوقف على الراسخين في العلم وقد

أفرد بعضهم هذه المسئلة بكتاب لسة الكلام فيها اه كرخي (قوله أيضا) مصدر أراض إذا
رجع وهو مفعول مطلق حذف عامله كما رجع إلى الأخبار بكذا رجوعا أو حال حذف عاملها
وصاحبها كاخبر بذلك را حمالا إلى الأخبار به وانما يستعمل بين شيئين بينهما توافق وبقي كل
منهما عن الآخر فلا يجوز جاء زيد أيضا ولا جاء زيد ومضى عمرو أيضا ولا تصم زيد و عمرو أيضا
اه كرخي (قوله اذارأوامن يتبعه) أي يتبع المتشابه بالعمل بظاهره أي يتعلق بظاهره ويعتقده
أو بتأويله تأويل لا يابق وكلام الشارح قاصر على الثاني حيث كان بالتقاء تأويله اه شيخنا
(قوله بعد اذ هـ ديتنا) بعد نسب بالترغ على الطرف وانفي محل الجربا ضافة بعد اليه خارج
عن الظرفية أي بعد وقت هذا يتك ايانا وقيل انها بمعنى أن اه أبو السعود وعبارة السمين بعد
منصوب بالترغ واذ هنا خرجت عن الظرفية للاضافة ما إليها وقد تقدم ان تصرفها قليل واذا
خرجت عن الظرفية فلا يتغير حكمها من لزوم اضافتها إلى الجملة بعدها كالم يتغير غيرها من
الظروف في هـ هذا الحكم ألا ترى إلى قوله تعالى هذا يوم ينفع ويوم لا تنفع في قراءة من رجع يوم في
الموضعين وهي مضافة إلى الجملة التي بعدها اه (قوله من لدنك) متعلق بهب ولدن ظرف وهي
لأول غاية زمان أو مكان أو غيره ما من الذوات نحو من لدن زيد فليست مرادفة لعند بل قد
تسكون بمعناها أو أكثر ما تضاف إلى المفردات وقد تضاف إلى أن وصلت إليها في تأويل مفرد
وقد تضاف إلى الجملة الاسمية أو الفعلية اه سمين (قوله تثبتنا) أي على الحق ونسبه به على بيان
المراد بالرحمة هنا لأنها وردت على أوجه كما هو المقرر في محله اه كرخي وعبارة البضاي رحمة
ترافنا إليك ونفوز بها عندك أو توفيقا للثبات على الحق أو مغفرة للذنوب انتهت (قوله انك
أنت الوهاب) أي لكل مسؤل وهذا العدوم مفهوم من عدم ذكر الموهوب فالخصيص
بموجب ومسؤل دون آخر تخصيص بلا محصر وفيه دليل على أن الهدى والضلال من الله
أنه متفضل بما ينعم به على عباده لا يجب عليه شيء أي لأنه وهاب اه كرخي (قوله يا ربنا انك
الح) لما كان هذا غير ظاهري الدعاء قدر فيه النداء لينبه على أنه دعاء بخلاف الذي قبله فانه
ظاهري الدعاء فلم يقدره فيه اه شيخنا (قوله جامع الناس) من اضافة اسم الفاعل إلى
المفعول كما أشار له وليوم متعلق به اه كرخي (قوله أي في يوم) أي فاللام بمعنى في الظرفية وقيل
انها بمعنى إلى أي جامعهم في القبور إلى يوم القيامة اه كرخي (قوله لا ريب فيه) أي في محيئه
ووقوعه (قوله فقهازيهم بأعمالهم) في هذا إشارة إلى ما هو المطلوب لهم بهذا الكلام فكأنهم
قالوا غارنا فيه أحسن الجزاء وقوله كما وعدت بذلك أي في آيات أخرى وعبر بوعده الذي هو للخير
إشارة إلى أن مطلوبهم طلب الثواب لا مطلق الجزاء الصادق بالعقاب اه شيخنا (قوله ان الله
لا يخلف الميعاد) اطهار الاسم الجليل لابرز كمال التعظيم والاحلال الناشئ من ذكر اليوم
المهيب المائل بخلاف ما في آخر هذه السورة فانه مقام طلب الانعام كما سيأتي أو الاظهار للأشعار
بعملة الحكم فان الألوهية منافية للاخلاق اه أبو السعود أي لأن اخلاف الميعاد كذب مناف للكمال
الذي هو مقتضى الألوهية قال أبو البقاء والميعاد مفعول من الوعد قلبت الواو ياء لسكونها
وانكسار ما قبلها اه وقال شيخ الإسلام الميعاد الوعد بمعنى المصدر لأنه اللائق بمفعولية يخلف
لا الزمان والمكان واليه أشار في التقرير اه كرخي (قوله فيه التفات) أي بالنسبة إلى قوله انك
جامع الناس (قوله أن يكون من كلامه تعالى) أي قاله الله تعالى تقرير أو تصديقا لقوله انك
جامع الناس الخ وعلى هذا الاحتمال فلا التفات على مذهب الجمهور وفيه التفات عن التسكلم

بعضها من بعض (والله
سميع) لمقالة اليهود نحن
أبناء الله وأحبائه وعلى
دينه (علم) بعقوبتهم وعن
هو على دينه واذكر يا محمد
(اذ قالت امرأت عمران)
حنه أم مريم (رباني
نذرت لك) جعلت لك (ما في
بطني محتررا) خادما لمسجد
بيت المقدس (فتقبل مني
انك أنت السميع) للدعاء
(اعلم) بالاجابة وبما في
بطني (فلما وضعتها) ولدتها
فاذا هي جارية (قالت رب
اني وضعتها أنثى) ولدتها
حارية (والله أعلم بما
وضعت) بما ولدت (وليس

والغرض من الدعاء بذلك
بيان ان همهم امر الاخرة
ولذلك سألوا الثمبات على
الهداية لينالوا ثوابها روى
الشيخان عن عائشة رضي
الله تعالى عنها قالت تلا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
هذه الآية هو الذي أنزل
عابك الكتاب الى آخرها
وقال فاذا رأيت الذين يتبعون
ماتشابه منه فأولئك الذين
سمى الله فاحذروهم وروى
الطبراني في الكبير عن أبي
موسى الأشعري أنه سمع
النبي صلى الله عليه وسلم
يقول ما أخاف على أمتي
الآثلاث خلال وذكر منها
ان يفتح لهم الكتاب
فما هذه المؤمنين يفتني
تأويله وليس يعلم تأويله الا
الله والراحمون في العلم
يقولون آمنابه كل من عند
ربنا وما يذكر الا اولو الابواب
الحديث (ان الذين كفروا
لن تغني عنهم أموالهم ولا
أولادهم من الله أي عذابه
شيأاً وأولئك هم
وقود النار) يفتح الواو
ما توفد به دأبهم (كذاب)
كعادة (آل فرعون والذين
من قبلهم) من الامم كعاد
ونمود

الذكر في الخدمة والعورة
(كالنبي) كالجارية (واني

على مذهب السكاكي اه شيخنا (قوله والغرض من الدعاء الخ) عبارة الى السعود ومقصودهم
بهذا عرض كمال افتقارهم الى الرحمة وانها المقصد الاسنى عندهم انتهت أي فراد الشارح توجيه
كون هذا الكلام منهم دعاء مع ان طاهره انه محض خبر وقوله بذلك أي بقولهم ربنا انك جامع
الناس الخ وقوله بيان ان همهم الخ أي ان همتهم وغرضهم متعلق بامر الاخرة فهم طالبون
الفوز فيه بجزيل الثواب فلما قالوا انك جامع الناس الخ كانهم قالوا فاحسن لنا الجزاء في ذلك
اليوم كما أشار له الشارح بقوله فتجازيهم بأعمالهم اه شيخنا (قوله سألوا الثمبات على الهداية) أي
بقولهم هم ذهب لنا من لدنك رحمة حيث فسرنا الشارح بالتمنييت وقوله لينالوا ثوابها أي الذي
هو المراد لهم بقولهم ربنا انك جامع الناس الخ اه شيخنا (قوله روى الشيخان الخ) استدلال
على ذم المتبعين للمتشابه ومدح الراحمين وكذا يقال في الحديث الثاني اه (قوله تلا) أي قرأ
(قوله هو الذي) بدل من هذه الآية (قوله الى آخرها) المراد به قوله وما يذكر الا اولو الابواب
صرح بذلك الخازن اه (قوله الذين سمي الله) أي عنيهم بوصف وهو كونهم في قلوبهم زيغ
وقوله فاحذروهم فيه تعظيم لما تشبه من وجهين الجمع والتذكير اه شيخنا (قوله وروى
الطبراني) أي في معجمة الكبير (قوله الآثلاث خلال) في نسخة خصال بالصاد (قوله
ان يفتح لهم الكتاب) أي يقرأ فيسمعه وهذه الحلة الثانية في الحديث وحذف الاولى والثالثة
منه ونص الحديث بتمامه كما في الدر المنثور للأوف وأخرج الطبراني عن أبي مالك الأشعري
انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا أخاف على أمتي الآثلاث خلال ان يكثر لهم المال
فيحتاسدوا فيقتتلوا وان يفتح لهم الكتاب فيأخذوا المؤمن يفتني تأويله وما يعلم تأويله الا الله
والراحمون في العلم يقولون آمنابه كل من عند ربنا وما يذكر الا اولو الابواب وان يزداد علمهم
فيضيعوه ولا يسألوا عنه اه (قوله يفتني تأويله) مال من المؤمن (قوله والراحمون) مبتدأ
على طريقة الشارح فيما سبق (قوله ان الذين كفروا) أي جنسهم الشامل لجميع الاصناف
وقيل وقد نجرار وقيل اليهود من بني قريظة والنضير وقيل مشركو العرب اه أبو السعود
(قوله لن تغني عنهم أموالهم) أي التي يبدلون في جلب المنافع ودفع المضار وقوله ولا أولادهم
أي الذين يتناصرون بهم في الامور المهمة وتأخير الاولاد مع توسيط حرف النفي اما العراقة
الاولاد في كشف الكروب اولان الاموال أول عتبة يفرع اليها عند نزول الخطوب اه
أبو السعود (قوله أي عذابه) أشار به الى ان من الله في موضع نصب وشيأاً على هذا في موضع
المصدر أو مفعول مطلق أي شيئاً من الاغناء ومن لا ابتداء القاية مجازاً وقال القاضي من رحمته
أي على معنى البدلية كما في ولا يتفقد ذا الجدة منك الجدة لكن قال أبو حيان اثبات البدلية لمن
انكره أكثر النواة بل هي لا ابتداء القاية كما قاله المبرد ومعنى تغني على هذا تدفع وقدمه القاضي
على ما قبله اه كرخي (قوله وأولئك) مبتدأ وهم مبتدأ ثان أو ضمير فصل والجملة مستأنفة مقررة
لعدم الاغناء أو معطوفة على خبران وإيما كان ففيها تمين للعذاب الذي بين ان أموالهم
وأولادهم لا تغني عنهم منه شيئاً اه أبو السعود (قوله بفتح الواو) أي في قراءة العامة وقرأ
الحسن بضمها اه سمين وقوله ما توفد به أي خطبها (قوله كذاب آل فرعون) الدأب مصدر
دأب في العمل من باني قطع وخضع اذا تعبد فيه غلب استعماله في الشأن والحال والعادة اه
أبو السعود (قوله والذين من قبلهم) يجوز ان يكون مجروراً عطفاً على آل فرعون وان يكون
مرفوعاً على الابتداء والخبر قوله كذبوا باياتنا اه سمين (قوله كعاد) هم قوم هود وقوله ونمود

(كذبوا يا كذبا) قال هنا في موضع من الافعال كذبوا وفي موضع آخر منها
كفروا تفننا جريا على عادة العرب في تفننهم في الكلام اه كرخي (قوله والجملة) أي جملة كذبوا
يا كذبا مفسرة لما قبلها أي من قوله كذاب آل فرعون والمعطوف عليه الذي هو في محل جر
وكأنها جواب سؤال مقدر وهو لم فعل بهم أي بال آل فرعون ومن قبلهم ذلك فاجيب بانهم كذبوا
يا كذبا فآخذهم الله بذنوبهم فان أريد بها تكذيبهم بالآيات فالباء للسببية جي عنها تاء كيد الماء
تفمده الفاء من سببية ما قبلها لما بعده وان أريد بها سائر ذنوبهم فالباء للابتنية جي عنها تاء كيد الماء
على ان لهم ذنوبا أخرى فآخذهم الله ملتبسين بذنوبهم غير ثابتين عنها كما في قوله تعالى وترهق
أنفسهم وهم كافرون اه كرخي (قوله اليهود) أي يهود المدينة (قوله مرجعه من بدر) أي وقت
رجوعه من بدر فلما رجع مع مناجمهم في سوق بني قينقاع فحذرهم أن ينزل بهم منازل بقريش
فقالوا له لا يغرنك إلى آخر ما في الشارح ثم قالوا لئن قاتلتنا علمت أننا نحن الناس اه أبو السعد
(قوله أن قتلت) فاعل يغرنك (قوله أغمارا) جمع غمر بضم الغين وسكون الميم وهو من الرجال
الغافل الذي لا يدري الأمور فقوله لا يعرفون القتال تفسير اه شيخنا وفي المصباح الغمر الحقد
وزناومعنى وغمر صدره علينا غمرا من باب تعب والغمر أيضا العطش ورجل غمر لم يجرب الأمور
وقوم أغمار مثل قفل وأقفال والمرأة غمرة بالهاء يقال غمر بالضم من باب ظرف غمارة بالفتح
وبنو عقيل تقول غمر من باب تعب وأصله السبي الذي لا عقل له قال أبو زيد وينقاس منه لكل
من لا خيرة فيه ولا غناء عنده في عقل ولا رأى ولا عقل اه (قوله قل للذين) فاعل نزل (قوله
ستغلبون) أي عن قريب كما تفمده السنين وقوله بالقتل أي لبني قريظة فقد قتل منهم النبي في
يوم واحد ستمائة جمعهم في سوق بني قينقاع وأمر السيف بضرب أعناقهم وأمر بحفر حفرة
ورميهم فيها وقوله وضرب الجزية أي على أهل خيبر والأسر كان لبعض كل اه شيخنا (قوله
بالوجهين) أي قرأ حمزة والكسائي بالغيبة فيهما أي بلغهم أنهم سيغلبون ويحشرون والباقون
بالخطاب أي قل لهم في خطابك اياهم سيغلبون ويحشرون والفرق بينهم ما أنه على الخطاب
يكون الأخبار بمعنى كلام الله تعالى وعلى الغيبة يكون بلفظه اه كرخي (قوله وبئس المهاد) أي
مأهده ولا أنفسهم وهذه الجملة أمام تمام ما يقال لهم أو استضاف لتهويل جهنم وتفظيع حال
أهلها اه أبو السعد (قوله قد كان لكم الخ) خطاب لليهود وهو جواب قسم مقدر وهو من تمام
القول المأمور به جي به لتقرير وتحقيق ما قبله اه أبو السعد أي قل لليهود القائلين لك لا يغرنك
الخ ستغلبون الخ وقل لهم والله قد كان لكم آية الخ ويشير لهذا قول الجلال في آخر الآية أفلا
تعتبرون بذلك أي ما ذكر من هذه الآية فتؤمنون لكن عبارة القرطبي واختلف في الخطاب
بها قيل يهود المدينة وقيل جميع الكفار وقيل المؤمنون اه وعلى الاحتمالين الآخرين تكون
هذه الآية مستأنفة أي غير مرتبطة بما قبلها اه (قوله آية) أي دالة على صدق ما أنزل لكم انه كم
ستغلبون اه أبو السعد (قوله وذكر الفصل) أي حيث لم يقل قد كانت وقوله للفصل أي بين
كان واسمها بخبرها أولان التانيث مجازي أو باعتبار أن الآية برهان ودليل اه (قوله في
فئتين) الجار والمجرور نعت لآية وقوله التفتاني محل جوصفة لفئتين أي فئتين ملتقيتين اه
وفي المصباح والفئة الجماعة ولا واحد لها من لفظها وجمعها فئات وقد تجمع بالواو والنون جبراما
نقص اه وفي القرطبي ومميت الجماعة من الناس فئة لأنها بقاء إليها أي يرجع في وقت الشدة
اه (قوله فئة) قرأ العامة فئة بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي أحدا هم فئة الخ وقرأ الحسن

(كذبوا يا كذبا) قال هنا في موضع من الافعال كذبوا وفي موضع آخر منها
كفروا تفننا جريا على عادة العرب في تفننهم في الكلام اه كرخي (قوله والجملة) أي جملة كذبوا
يا كذبا مفسرة لما قبلها أي من قوله كذاب آل فرعون والمعطوف عليه الذي هو في محل جر
وكأنها جواب سؤال مقدر وهو لم فعل بهم أي بال آل فرعون ومن قبلهم ذلك فاجيب بانهم كذبوا
يا كذبا فآخذهم الله بذنوبهم فان أريد بها تكذيبهم بالآيات فالباء للسببية جي عنها تاء كيد الماء
تفمده الفاء من سببية ما قبلها لما بعده وان أريد بها سائر ذنوبهم فالباء للابتنية جي عنها تاء كيد الماء
على ان لهم ذنوبا أخرى فآخذهم الله ملتبسين بذنوبهم غير ثابتين عنها كما في قوله تعالى وترهق
أنفسهم وهم كافرون اه كرخي (قوله اليهود) أي يهود المدينة (قوله مرجعه من بدر) أي وقت
رجوعه من بدر فلما رجع مع مناجمهم في سوق بني قينقاع فحذرهم أن ينزل بهم منازل بقريش
فقالوا له لا يغرنك إلى آخر ما في الشارح ثم قالوا لئن قاتلتنا علمت أننا نحن الناس اه أبو السعد
(قوله أن قتلت) فاعل يغرنك (قوله أغمارا) جمع غمر بضم الغين وسكون الميم وهو من الرجال
الغافل الذي لا يدري الأمور فقوله لا يعرفون القتال تفسير اه شيخنا وفي المصباح الغمر الحقد
وزناومعنى وغمر صدره علينا غمرا من باب تعب والغمر أيضا العطش ورجل غمر لم يجرب الأمور
وقوم أغمار مثل قفل وأقفال والمرأة غمرة بالهاء يقال غمر بالضم من باب ظرف غمارة بالفتح
وبنو عقيل تقول غمر من باب تعب وأصله السبي الذي لا عقل له قال أبو زيد وينقاس منه لكل
من لا خيرة فيه ولا غناء عنده في عقل ولا رأى ولا عقل اه (قوله قل للذين) فاعل نزل (قوله
ستغلبون) أي عن قريب كما تفمده السنين وقوله بالقتل أي لبني قريظة فقد قتل منهم النبي في
يوم واحد ستمائة جمعهم في سوق بني قينقاع وأمر السيف بضرب أعناقهم وأمر بحفر حفرة
ورميهم فيها وقوله وضرب الجزية أي على أهل خيبر والأسر كان لبعض كل اه شيخنا (قوله
بالوجهين) أي قرأ حمزة والكسائي بالغيبة فيهما أي بلغهم أنهم سيغلبون ويحشرون والباقون
بالخطاب أي قل لهم في خطابك اياهم سيغلبون ويحشرون والفرق بينهم ما أنه على الخطاب
يكون الأخبار بمعنى كلام الله تعالى وعلى الغيبة يكون بلفظه اه كرخي (قوله وبئس المهاد) أي
مأهده ولا أنفسهم وهذه الجملة أمام تمام ما يقال لهم أو استضاف لتهويل جهنم وتفظيع حال
أهلها اه أبو السعد (قوله قد كان لكم الخ) خطاب لليهود وهو جواب قسم مقدر وهو من تمام
القول المأمور به جي به لتقرير وتحقيق ما قبله اه أبو السعد أي قل لليهود القائلين لك لا يغرنك
الخ ستغلبون الخ وقل لهم والله قد كان لكم آية الخ ويشير لهذا قول الجلال في آخر الآية أفلا
تعتبرون بذلك أي ما ذكر من هذه الآية فتؤمنون لكن عبارة القرطبي واختلف في الخطاب
بها قيل يهود المدينة وقيل جميع الكفار وقيل المؤمنون اه وعلى الاحتمالين الآخرين تكون
هذه الآية مستأنفة أي غير مرتبطة بما قبلها اه (قوله آية) أي دالة على صدق ما أنزل لكم انه كم
ستغلبون اه أبو السعد (قوله وذكر الفصل) أي حيث لم يقل قد كانت وقوله للفصل أي بين
كان واسمها بخبرها أولان التانيث مجازي أو باعتبار أن الآية برهان ودليل اه (قوله في
فئتين) الجار والمجرور نعت لآية وقوله التفتاني محل جوصفة لفئتين أي فئتين ملتقيتين اه
وفي المصباح والفئة الجماعة ولا واحد لها من لفظها وجمعها فئات وقد تجمع بالواو والنون جبراما
نقص اه وفي القرطبي ومميت الجماعة من الناس فئة لأنها بقاء إليها أي يرجع في وقت الشدة
اه (قوله فئة) قرأ العامة فئة بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي أحدا هم فئة الخ وقرأ الحسن

سميتها مريم وإلى أعينها
بك) اعتصمها بك وأمنها
بك) وذريتها) ان كان لها
ذرية (من الشيطان
الرجيم) اللعين (فتقبلها
ربها بقبول حسن) أي
أحسن البها حتى قبلها مكان
العلام (وأنيته هانئا حسنا)
غذاها في العبادة بالسنين
والشهور والأيام والساعات
غذاء حسنا (وكفها زكريا)
ضمها إليه للتربية (كفها)

وكثرت ثلثمائة وثلاثة عشر
رجلا معهم فرسان وست
أدرع وثمانية سيوف
وأكثرهم رجالة (وأخرى
كافرة يرونها) أي الكفار
(مبالية - م) أي المسلمين أي
أكثرهم

دخول عليها ذكر بالحرب
يعني بيتها الذي كانت تعبد
فيه (وجد عند هارزقا)
فأفكته الشتاء في الصيف
مثل القصب وفاكهة الصيف
في الشتاء مثل العنب (قال
يا مريم أني لك هذا) من أين
لك هذا في غير حينه (قالت
هو من عند الله) أتاني به
- بريل (ان الله يرزق من
يشاء) يعطى من يشاء في
حينه وفي غير حينه (بغير
حساب) بلا تقدير ولا هتداز
(هنالك) عند ذلك (دعا)
وطمع (ذكر يا رب قال رب
هب لي) أعطني (من لدنك)
من عندك (ذرية طيبة)
ولدا صالحا (انك سمع
الدعاء) مجيب الدعاء (فنادته
الملائكة) يعني ج - بريل
(وهو قائم بصلی في الحرب)
في المسجد (ان الله يبشرك
ببهي) بولد يسمى يحيى
(مصدقاً بكلمة من الله)
يعيسى بن مريم أن يكون
كلمة من الله مخلوقاً بلا أب
(وسيدا) - حاسماً عن الجهل
(وحضوراً) لم يكن له شهرة

ومجاهد وحيد فئة بالجبر على البدل من فئتين وقوله وأخرى كافرة منسوق على ما قبله فنرفع
الأول رفع هذا ومن جزمه هذا اه - ميم وفي الكلام شبه احتمال تقدمة فئة مؤمنة تقاتل
في سبيل الله وأخرى كافرة تقاتل في سبيل الشيطان خذف من الأول ما يفهم من الثاني ومن
الثاني ما يفهم من الأول اه (قوله وكثرت ثلثمائة الخ) وكان المهاجرون منهم - م سبعة وسبعين
صاحب رأيته - م على والانصار مائتين وستة وثلاثين صاحب رأيته - م سبعة وعشرين عبادة اه من
الناظر ومات منهم في تلك الواقعة أربعة عشر ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار (قوله معهم
فرسان) فرس للمقداد بن عمرو وفرس لمروان بن أبي مرثد ومعهم أيضا سب - ون بغيره وقوله وست
أدرع جمع درع وفي المصباح ودرع الحديد مؤنثة في الأكثر وجمعها أدرع ودرع وأدرع قال
ابن الأثير وهي الزردية ودرع المراد فيه ما ذكر اه وقوله وأكثرهم رجالة أي مشاة يعني
وبعضهم كان راكباً لما عرفت أنه كان معهم - م - م - م بغيره يتعاقبون عابها اه (قوله يرونها)
هذه الجملة خبر نان لقوله وأخرى كافرة أوصف له أوفعت لقوله فئة تقاتل في سبيل الله وهذه
الاحتمالات على قراءة الباء التحتية وأما على قراءة التاء الفوقية فيكون الجملة مستقلة ومستأنفة
راجعة لقوله قد كان لكم آية وأياماً كان فالقصد من هذا الوصف تقرير الآية التي في الفئتين
وفي التقائم ما واجتمعا تامل (قوله أي الكفار) يحتمل أنه بالرفع تفسير للضمير الفاعل الذي
هو الواو والهاء مفعول ومثليهم حال وقوله أي المسلمين تفسير للضمير المضاف إليه فلي هذا يكون
المعنى أن الكفار يرون المسلمين قدرهم مرتين أي قدر المسلمين مرتين أي أن الكفار يرون المسلمين
ستمائة وستة وعشرين وقوله أي أكثر منهم الضمير في منهم راجع للمسلمين أي أكثر من عددهم
في الواقع ومراده هذا أن المراد بالمثلين مطلق الكثرة لا خصوص المثلين أي يرونها أكثر من
الثلثمائة التي هي عددهم في الواقع ويحتمل أنه بالنصب تفسير للضمير لما رزق في يرونها الذي هو
المفعول وعلى هذا فالواو وافضة على المدلين أي يرى المسلمون الكفار مثاليهم أي مثلى المسلمين أي
يرونها أكثر منهم أي من عددهم في الواقع ونفس الأمر وعلى كل من الاحتمالين فهذه الآية
تنافي آية الأنفال وهي قوله تعالى وأذبركمهم اه - م إذا التقيتم في أعينكم قليلاً ويقللكم في أعينهم
فتلك الآية تقتضي أن كلاهما الفريقين قلل في أعين الآخر وهذه الآية تقتضي أن كلاهما
كثر في أعين الآخر وقد أحاط الشارح عن هذا التناقض هناك ونصه وأذبركمهم أيها
المؤمنون إذا التقيتم في أعينكم قليلاً نحو سب - م أو مائة وهم ألف لقدموا عليهم ويقللكم في أعينهم
ليقدموا ولا يجبنوا عن قتالكم وهذا قبل التحام الحرب فلما التحم أراهم أيهاهم مثليهم كما في آل
عمران اه وعبارة السمين قوله يرونها قرأنا فوجدهم من السبعة ويعقوب يرونها بالخطاب
والباقون من السبعة بالقيمة فاما قراءة نافع ففيها أوجه - أحدها أن الضمير في لكم والمرنوع في
ترونها للمؤمنين والضمير المنصوب في ترونها والمجرور في مثاليهم للكافرين والمعنى قد كان لكم أيها
المؤمنون آية في فئتين بأن رأيتم الكفار مثلى أنفسكم - م في العدد وهو بالغ في القدرة حيث رأى
المؤمنون الكافرين مثلى عدد الكافرين ومع ذلك انتصروا عليهم - م وغلبوهم وأوقعوا بهم - م
الافاعيل ونحوكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله الثاني أن يكون الخطاب في ترونها - م
للمؤمنين أيضا والضمير المنصوب في ترونها للكافرين أيضا والمجرور في مثليهم للمؤمنين والمعنى
ترونها أيها المؤمنون الكافرين مثلى عدد أنفسكم وهذا لتقليل الكافرين عند المؤمنين في رأى
العين وذلك أن الكفار كانوا ألفاً ونيفاً والمؤمنون على الثالث منهم فآراهم أيهاهم مثليهم على

ما كفوابه من مقاومة الواحد للآخرين في قوله تعالى فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين بعد ما كفووا ان يقاوم الواحد العشرة في قوله تعالى ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وعلى هذا يكون في الكلام التفاسير من الخطاب الى الغيبة اذ كان حقه ان يقال ترونها مثلهم ونظيره قوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم الثالث ان يكون الخطاب في لكم وفي ترونها للكفار وهم قريش والضمير المنسوب والمجروح للمؤمنين أي قد كان لكم ايها المشركون آية حيث ترون المؤمنين مثلي أنفسهم في العدد فيكون قد كثروا في أعين الكفار لتضعف قلوبهم فيمنزموه الكفر يرد على هذا قوله في الانتقال وبقلالكم في أعينهم مع أن القصة واحدة فهناك تدل الآية على أن الله تعالى قلل المؤمنين في أعين الكفار لأجل أن يطعموا فيهم ويقدموه عليهم ولا ينهزموا وهذه الآية تقتضي أن الله كثّر المؤمنين في أعين الكفار ويمكن أن يجاب عنه باختلاف الحالين فتقليل المسلمين في أعين الكفار الذي هو مفاد آية الانتقال كان قبل التحام القتال لأجل ما تقدم وتكثيرهم في أعينهم كما هو مقتضى ما هنا كان في حال القتال لأجل أن تضعف قلوبهم فيتم كمن المسلمون منهم الرابع أن الخطاب في لكم وفي ترونها لليهود الذين حضروا وقعة بدر والضمير المنسوب والمجروح للكفار أي ترون أيها اليهود الكفار مائة عددهم أي ترونها نحو ألفين ومثل ذلك غلبهم المؤمنون مع قلناهم جدا بالنسبة لهذا العدد المرئي فيكون هذا أبلغ في إكرام المؤمنين وعناية الله بهم وأما قراءة الباقي ففيها وجهان أحدهما أن الضمير المرفوع للمؤمنين والمنسوب للمشركين والمجروح للمؤمنين أي يرى المؤمنون الكفار مثليهم أي مثلي المؤمنين أي ترونها مائة ونفا وعشرين ليطعموا فيهم لقدرتهم على مقارمتهم التي كفووا بها كما تقدم الثاني أن المرفوع للكفار والمنسوب للمؤمنين والمجروح للكافرين أي يرى الكفار المؤمنين مثليهم أي مثلي الكفار أي ترونها مائة ألفين وذلك في حالة القتال أرى الله الكفار المؤمنين قدرهم أي الكفار مرتين لتضعف قلوبهم ويحبوا وينكسروا فيتم كمن المؤمنون منهم قتلا وأسرا باختصار (قوله وكانوا) أي الكفار نحو ألف فكانوا تسعمائة وخمسين معهم مائة فرس وسبع مائة بعير ومعهم من السلاح والدروع شيء كثير لا يحصى (قوله أي رؤية ظاهرة) أي فهو مصدروا كدوا المراد الرؤية البصرية اه (قوله والله يؤيد بنصره من يشاء) أي ولويدون الأسباب المادية (قوله المذكور) أي من رؤية القليل كثير المستتعة لغلبة القليل العديم العدد لا كثير شاكي السلاح اه شيخنا (قوله زين لباس) أي جنبسهم وهذا مستأنف سبق له بيان حقارة شأن الحظوظ الدنيوية باصنافها وتزويد الناس فيها وتوجيه رغباتهم الى ما عند الله اثر بيان عدم فاعها لكفرة الذين كانوا يتعززون بها اه أبو السعود (قوله ما تشتهي النفس) فالمصدر بمعنى اسم المفعول عبر به عنه مبالغة في كونه مشتهاة مرغوبا فيها كأنها نفس الشهوات والشهوة ثوران النفس وميلها الى الشيء المشتهاة اه أبو السعود والشهوة با كاذبة ومنها قوله تعالى خلف من بعدهم خلف أضاءوا الصلوات واتبعوا الشهوات أوصادقة كقوله تعالى وفيها ما تشتهي النفس وتلد الأعيان وتحتملها كما نحن فيه اه كرخي (قوله زينها الله) أي الشهوات ففيه إشارة الى ان ايقاع التعزيب على الحب مساحجة لأجل المبالغة والمزين حقيقة هو المشتهايات وتزيين الله عبارة عن جعل القلوب متعلقة بها مائلة اليها وتزيين الشيطان وسوسته وتحسينه الميل اليها اه شيخنا وفي المذكر خي قوله زينها الله تعالى لانه الخالق للأفعال والدواعي قاله القاضي البضاوي وهو ظاهر قول عمر بن الخطاب اللهم لا صبر لنا على ما زينت لنا الابلى

وكانوا نحو ألف (رأى العين) أي رؤية ظاهرة مرة معاينة وقد نصرهم الله مع قلته هم (والله يؤيد) يقوى (بنصره من يشاء) نصره (ان في ذلك) المذكور (أعيرة لا ولي الا بصار) لذوى البصائر أفلا تعجبون بذلك فتؤمنون (زين للباس حب الشهوات) ما تشتهي النفس وتدعو اليه زينها الله آية تلاءم والشيطان

الى الفساء (ونبيها من الصالحين) من المرسلين (قال رب) قال زكريا لجبريل يا سيدي (أني يكون لي غلام) من أين يكون لي ولد (وقد بلغى الكبر) وامرأتى عاقرة (عقيم لا تلد) قال جبريل (كذلك) كما قلت لك (الله يفعل ما يشاء) كما يشاء (قال) زكريا (رب) أي يارب (اجعل لي آية) علامة في حبل امرأتى (فاز آيتك) علامة لك في حبل امرأتى (ألا تكلم الناس) لا تقدر أن تكلم الناس (ثلاثة أيام) من عيسى خوس (الارمزا) الاشارة الى

بالسفتين والحاجبين والعينين واليدين ويقال الاكابة على الارض (وادكر ربك) باللسان والقلب (كثيرا) على كل حال وسبح بالعشي

ترب) قالت مريم

(من القساء والهنين
والقناطر) الاموال الكثيرة
(المقنطرة) الجمعة (من
الذهب والفضة والخيول
المسومة) الحسان

والابكار) صل غدوة وعشيا
كما كنت تصلي (واذ قالت
الملائكة) يعني جبريل
(يا مريم ان الله اصطفاك)
يقال اختارك بالاسلام
والعبادة (وطهرتك) من
الكفر والشرك والادناس
ويقال انجلك من القتل
(واصطفاك) اختارك
(على نساء العالمين) عالمي
زمانك بولادة عيسى (يا مريم
اقنتي لربك) اطيعي لربك
شكر لذلك ويقال اطيعي
القيام في الصلاة شكرا
لربك (وامجدى واركي)
معناه واركي وامجدى
بالركوع والسجود (مع
الراكين) مع أهل الصلاة
(ذلك) هذا الذي ذكرت
من خبر مريم وزكريا (من
أنساء القيب) من أخبار
الغائب عنك يا محمد (فوجه
الك) يقول نزل جبريل
به اليك (وما كنت لديهم)
يعني عندهم الاحبار (اذ
يلقون اقامهم) في جري
الماء (ايهم يكفل) يأخذ
(مريم) للتربية لما كانت

رواه البخاري وقوله ابتلاء أي اختبار البظهر عبد السموة من عبد المولى قال تعالى انا حملنا
ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا وقوله او الشيطان أي على ما جاء مصرحاً في قوله
تعالى وزين لهم الشيطان اعمالهم فان الآية في معرض الذم اه (قوله من النساء الخ) من
بيانية وهي مع مجرورها في محل الحال وبين الشواهد ما مورس في ويدا بالنساء لان الالتذاذ بهن
اكثر والاستئناس بهن اتم ولانهن حباثل الشيطان واقرن الى الافتتان وقال صلى الله عليه وسلم
ما نزلت فتنة اضر على الرجال من النساء ما رأيت نادى صاف عقل ودين اسلب لب الرجل الحكيم
منسكن ويروى الحازم منسكن وقيل فيهن فتنتان وفي البنين فتنة واحدة وذلك انهن يقطعن
الارحام والاصلات بين الاهل غالباً ومن سبب في جمع المال من حلال وحرام والاولاد تجمع مع
لاجلهم الاموال فلذلك ثني بالبنين وفي الحديث الولد محلة محزنة ولا نهم فروع منهن
وثمرات نشأت عنهن وفي كلامهم المرأة فتون بولده وقد مر على الاموال لانهم احب الى المرأة
من ماله وخص البنون بالذكر دون البنات لان حب الولد الدكر اكثر من حب الانثى لانه
يتكثر به والده ويغضده ويقيم مقامه اه سمين وخازن (قوله والقناطر) جمع قنطار مأخوذ
من احكام الشيء يقال قنطارته اذا حكمته ومنه القنطرة أي المحكمة الطاق واختلفوا فيه هل هو
محدود ولا على قوانين وعلى الاول اختلاف في حده فقيل هو مائة رطل فقد روى أبي بن كعب
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال القنطار ألف أوقية ومائتا أوقية وقال بذلك معاذ بن جبل
وعبد الله بن عمرو أبو هريرة وجماعة من العلماء قال ابن عطية وهو اوضح الاقوال لكن القنطار
على هذا يختلف باختلاف البلاد في قدر الاوقية وقيل هو اثنا عشر ألف أوقية وقيل ملء مسك
ثور وقيل غير ذلك وعلى الثاني هو عبارة عن المال الكثير يغضه على بعض وقيل غير ذلك اه
من الخازن وفي نونه قولان أحدهما هو قول جماعة أنها أصلية وان وزنه فعلال كقسطاس
والثاني انها زائدة ووزنه فتعال اه سمين (قوله الجمعة) اشارة الى انه تأ كيد مشتق من المؤكد
كبدرة مبدرة اذكر خي (قوله من الذهب الخ) بيانية والمبين هو القناطر فتكون في محل الحال
ويحتمل انها متعلقة بالمقنطرة من حيث تضمنها معنى الاجتماع ولذا قال الشارح الجمعة من
الذهب الخ (قوله والخيول) عطف على النساء قال أبو البقاء لا على الذهب لانها لا تسمى قناطر
وتوهم مثل ذلك بعيد جداً فلا حاجة الى التنبية عليه وفي الخيل قولان أحدهما انه جمع لا واحد
له من لفظه بل مفرد فرس فهو نظير قنطرة ونساء والثاني أن واحده خائل فهو نظير راكب
وركب وتاجرو وتجر وطائر وطير وفي هذا خلاف بين سيويه والاعفشي فسيويه يجعله اسم جمع
والاعفشي يجعله جمع تكسيري في اشتقاقها وجهان أحدهما من الاختيال وهو الحب سميت
بذلك لاختياله في مشيتها يقول ادناها والثاني من الخيل قيل لانها تنخيل في صورة من هو
اعظم منها وقيل أصل الاختيال من الخيل وهو التشبه بالشيء لان المختال ينخيل في صورة من
هو اعظم منه كبرا اه سمين وفي الخبر من حديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز
وجل خلق الفرس من الريح ولذلك جعلها طير بلا جناح وقال وهب بن منبه خلقها من ريح
الجنوب قال وهب فليس من تسببه ولا تكبره ولا تهليله يذكرها صاحبها الا وهي تحميه وتحببه
بعثها وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل الشيطان دار فيها فرس عتيق وقال
صلى الله عليه وسلم خير الخيل الادهم الا فرج الارثم طلق اليمين فان لم يكن ادهم فكتميت
اه من القرطبي (قوله الحسان) أي المحسنة المضمرة وذلك لان المسومة على هذا مأخوذة من

(والانعام) أي الابل والبقر
والغنم (والحرث) الزرع
(ذلك) المذكور (منع)
الحياة الدنيا) يتمتع به فيها
ثم يقضى (والله عنده حسن
المآب) المرجع وهو الجنة
فيعقبني الرغبة فيه دون غيره
(قل) يا محمد لقولك (أنبئكم)
أخبركم (بخير من ذلكم)
المذكور من الشهوات
استفهام تقرير (للذين
اتقوا) الشرك (عند ربهم)
خير مما تدعونه (جنات تجري
من تحتها الأنهار خالدين)

لديهم) عندهم (اذبح تصومون)
يتكلمون بالحجة لربة مريم
(اذ قالت الملائكة) يعني
جبريل (يا مريم إن الله
يبشرك بكلمة منه) بولد
يكون بكلمة من الله مخلوقا
(امم المسيح) يسمى المسيح
لأنه يسمي في البلدان ويقال
المسيح الملك (عيسى ابن
مريم وجميعها في الدنيا) له
القدر والمنزلة في الدنيا عند
الناس (والآخرة) وفي
الآخرة عند الله له القدر
والمنزلة (ومن المقربين) إلى
الله في جنات عدن (ويكلم
الناس في المهد) في الجحيم
أربعين يوما إلى عبد الله
ومسيحه (وهكلا) بعد
ثلاثين سنة بالنبوة (ومن
الصالحين) من المرسلين
(قالت رب) قالت مريم

يا وهي الحسن فعني مسومة ذات حسن قاله عكرمة واختاره النحاس وقيل المسومة
وقيل غير ذلك اه سمين (قوله والانعام) جمع نعم والنعم اسم جمع لا واحدا من لفظه
نعم يذكر ويؤنث ويطلق على الابل والبقر والغنم وجمعه على أنعام باعتبار أنواعه الثلاثة
(والحرث) مصدر بمعنى المفعول أي المحروث والمراد به المزرع فقوله الزرع أي المزرع
وهو كان جوابا لم يقل أم ثمرا ولم يجمع كما جمعت أخواته نظرا لأصله وهو . . . (قوله
كأول) يريد هذا بيان وجه تذكيره وإفراد مع كونه إشارة إلى جميع ما سبق اه كرخي
الماله ثم يقضى) أخذه من إضافته للدنيا لانها تفتي فيقضى ما فيها اه شيخنا (قوله والله عنده
المآب) فيه دلالة على أنه ليس فيما عدد عاقبة حمدة اه أبو السعد ود والمآب
أصل بفتح العين من آب يؤب من باب قال أي رجوع والأصل المأوب فنقلب حركة الواو إلى
الهمزة الساكنة قبلها فقلت الواو ألفا وهو هنا اسم مصدر بمعنى الرجوع وقد يستعمل اسم
مكان أو زمان تقول آب يؤب أو يا بوا أو يا فالأوب والأباب مصدران والمآب اسم
لهما اه سمين (قوله وهو الجنة) تفسير للمآب ويكون إضافة الحسن إليه من إضافة الصفة
إلى الموصوف أي المآب الحسن أي الجنة الحسنة (قوله فينبغي الخ) إشارة إلى أن المقصود
بسياق الآية الترغيب في الجنة والترهيب في غيرها اه خازن (قوله قل أنبئكم) قرأنا فاع وابن
كثير وأبو عمرو بتحقيق الأولى وتسمي الثانية والباقيون بالتحقيق فيهما مع زيادة تدبيرهما
لبعضهم وبدون زيادة لبعض آخر فالآيات ثلاثة اه من السمين وليس في القرآن همزة
مضمومة بدمغة وحة إلا ما هنا وما في ص أنزل عليه الذكر وما في اقتربت ألقى الذكر عليه
من بيننا اه شيخنا (قوله انعموا) في هذا شيء لأن النظم على هذا لا يلتئم مع ما تقدم فان قوله
زين للناس عام المناسب أن يكون ما هنا كذلك وعبارة أبي السعد قل أنبئكم بخير من ذلكم
أمر للنبي صلى الله عليه وسلم لم ينفصل ما أجل أولا في قوله والله عنده حسن المآب للناس
مبالغة في الترغيب والخطاب للجميع أي أخبركم بما هو خير مما فصل من تلك المستلذات المزينة
لكم انتهت (قوله أخبركم) أشار بهذا التفسير إلى تعدد هذا الفعل هنا لاثنين فقط الأول بنفسه
والثاني بحرف الجر وذلك لأنه انما يتعدى إلى ثلاثة إذا كان بمعنى العلم وأما هنا فهو بمعنى
الأخبار فيتعدى لاثنين وقوله بخير متعلق بالفعل وقوله من ذلكم متعلق بخبر لأنه على أصله من
كونه اسم تفضيل والإشارة بذلك إلى أنواع الشهوات المتقدمة فلذا قال الشارح المذكور
من الشهوات اه من السمين (قوله استفهام تقرير) ليس المراد بالتقرير هنا طلب الإقرار
والاعتراف من المخاطبين كما هو معنى الاستفهام التقرير في الأصل بل المراد به التحقيق
والثبوت في نفوس المخاطبين أي تحقيق خيرة ما عند الله وأفضليته على شهوات الدنيا اه
شيخنا (قوله الشرك) أي والفواحش والكبائر والزينة فلا تشغلهم عن طاعة الله لكن
اقتصراره على الشرك إشارة إلى أن خلوا الشخص منه شرط لحصول ما ذكر اه كرخي (قوله عند
ربهم) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه في محل نصب على الحال من جنات الثاني أنه متعلق بما يتعلق
به للذين من الاستقرار إذا جعلناه خبرا مقدا أي ثبت الخير واستقر لهم عند ربهم وبشير لهذا
صنيع الشارح حيث حكم على مجموع الجار والمجرور والظرف بأنه خبر فقال للذين اتقوا عند
ربهم خبر فيقتضي أن الظرف من جملة الخبر الثالث أنه متعلق بخبر على أنه نعت له اه من
السمين (قوله خبر الخ) وعلى هذا فالوقف قد تم على قوله من ذلكم ويصح أن يكون الجار

أى مقدرين الخلود (فيها)
 اذا دخلوها (وأزواج مطهرة)
 من الحيض وغيره مما يستقذر
 (ورضوان) بكسر أوله وضمة
 لغتان أى رضا كثير (من الله
 والله بصير) عالم (بالعباد)
 قهارى كلاً منهم بعمله
 (الذين) نعمت أو بدل من
 الذين قبله (يقولون)
 يا ربنا آتيناك صدقاتك
 وبرسولك (فاغفر لنا ذنوبنا
 وقنا عذاب النار الصابرين)
 على الطاعة وعن المعصية
 نعمت (والصادقين) في
 الايمان (والقانتين)
 المطيعين لله (والمنفقين)
 المتصدقين (والمستغفرين)
 الله بأن يقولوا اللهم اغفر لنا
 (بالأسفار) أو آخر الليل
 خصت بالذكور لأنها وقت
 الغفلة ولذة النوم (شهد
 الله) بين خلقه

عن أبي هريرة

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنى يكون لى ولد من أين يكون
 لى غلام ولد (ولم يمسسنى
 بشر) بالخلال ولا بالحرام
 (قال) جبريل (كذلك)
 كما قلت لك (الله يخلق
 ما يشاء) كما يشاء (إذا قضى
 أمراً) إذا أراد أن يخلق ولداً

قوله لأنه وقت الخ كذا في
 نسخة المؤلف والمناسب
 تأنيث الضمائر ليناسب
 ما في المفسر اه

والجبرور نعمتا خير وحنان خبر مبتدأ محذوف وهذا الوجهان على رفع جنات وقرى بحره جعلنا
 أنه بدل من خير وأن قوله للذين اتقوا نعمت خير اه من السمين (قوله أى مقدرين الخلود في قوله
 أى فهمى حال مقدرة وصاحبها الذين اتقوا والعامل فيها الاستقرار المحذوف اه كرخى (ي) من
 مما يستقذر) كالبصاق والمثى (قوله لغتان) أى وقد قرئ به ما في السبع في جميعها من
 رضوان الواقع في القرآن الا الشاى في المائدة فانه بالكسر باتفاق السبعة وهو من بليته وسلم
 رضوانه سبل السلام وقوله أى رضا أشار به الى ان كلاً من المكسور والمضموم مصدر رضى الحكيم
 بمعنى واحد وان كان الشاى مسماعياً والاول قياسياً وقوله كثير أخذ من التنوين في رضوانه قطع
 شيخنا (قوله فيجازى كلاً) أى من المطيع وغيره (قوله من الذين قبله) متعلق بكل من نوب مع
 أو بدل لكن من حيث تعلقه بنعمت تكون من معنى اللام اه شيخنا (قوله فاغفر لنا ذنوبنا
 الخ) في ترتيب هذا السؤال على مجرد الايمان دليل على انه كاف في استحقاق المغفرة وفيه رد على
 أهل الاعتزال لانهم يقولون ان استحقاق المغفرة لا يكون بمجرد الايمان اه كرخى (قوله نعمت)
 أى للذين اتقوا وللذين يقولون (قوله والصادقين الخ) أن قيل كيف دخلت الواو على هذه
 الصفات مع ان الموصوف بها واحد أجيب بجوابين احدهما ان الصفات اذا تكررت حازان
 يعطف بعضها على بعض بالواو وان كان الموصوف بها واحداً ودخول الواو في مثل هذا التقويم
 لأنه يؤذن بأن كل صفة مستقلة بحد الموصوف بها ثانيهما لان سلم ان الموصوف بها واحد بدل
 هو متعدد والصفات موزعة عليهم فبعضهم صابر وبعضهم صادق وقال الزمخشري الواو
 متوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها وكلامه هذا يرجع للجواب الاول
 اه من السمين (قوله المتصدقين) أى بالواجب والمندوب (قوله بأن يقولوا) أى مثلاً اذا مدار
 على الاستغفار بأى صيغة كانت وقوله بالاسفار أى فيها وهى جمع مهر كفرس وأفراس سميت
 الاواخر بذلك لما فيها من الخفاء كاسفارهم للشئ الخفى اه شيخنا (قوله أيضاً بأن يقولوا
 اللهم اغفر لنا) يشير الى ان المراد حقيقة الاستغفار وهو الاقرب ويؤيده قول لقمان لا تسكن
 اعجز من هذا الذي يصوت بالاسفار وأنت نائم على فراشك وقيل المراد المصلين بالاسفار اه
 كرخى (قوله أو آخر الليل) عبارة السمين اختلف أهل اللغة في السهر أى وقت هو فقال
 جماعة منهم الزجاج انه الوقت قبل طلوع الفجر وقال الراغب السهر اختلاط ظلام آخر الليل
 بضياء النهار ثم جعل اسم ذلك الوقت وقال بعضهم السهر من ثلث الليل الاخير الى طلوع
 الفجر وقال بعضهم السهر عند العرب من آخر الليل ثم يستمر حكمه الى الاسفار كما يقال له سهر
 واما السهر فيفتح فسكون فهو منتهى قصبة الخلقوم ومنه قول ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها
 قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه بين مهري ونخري اه من السمين (قوله لأنه وقت
 الغفلة) أى فالنفس فيه اصفى والروح أجمع وقوله ولذة النوم أى فالعبادة فيه أشق فكانت
 أقرب الى القبول اه أبو السمود (قوله شهد الله الخ) قد ورد في فضل هذه الآية انه عليه
 الصلاة والسلام قال يجاء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله عز وجل ان لعبدى هذا عهداً
 وأنا أحق به وفي بالعهدة أدخلوا عبدى الجنة وهو دليل على فضل علم أصول الدين وشرف أهله
 وروى عن سعيد بن جبير أنه كان في الكعبة ثلثمائة وستون صنماً فلما نزلت هذه الآية بالمدينة
 خرب الأصنام التي في الكعبة معجداً وقيل نزلت في نصارى نجران وقال الكلبي قدم على
 النبي حبران أى عالمان من أحبار الشام فقالا له أنت محمد قال نعم قالانا سألك عن شئ فان

أخبرتنا به آمنا بك وصدقناك فقال عليه السلام سلا فقالا أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله فأنزل الله هذه الآية فأسلم الرجلان اه أبو السعدي في المدارك من قراها عند منامه وقال بعدها أشهد بما شهد الله وأستودع الله هذه الشهادة وهي عنده وديمة يقول الله يوم القيامة ان لعبدى الخ اه شهاب (قوله بالدلائل) أى السمعية والدلائل أى العقلية اه (قوله أنه لا اله الا هو) على حذف الجار أى بأنه والضمير للخال والشأن وخبر لا محذوف قدره بقوله فى الوجود (قوله وشهد بذلك الملائكة) أشار به الى أن الملائكة مرفوع على الفاعلية عنى اضمار فعل كما قدره كما هو الظاهر من جعله معطوفا على الجملة لانه كما أشار اليه من أن شهادة الله مغايرة لشهادة الملائكة وأولى العلم لا يجوز أعمال المشترك في معنييه فاحتاج الى اضمار فعل يوافق هذا المنطوق لفظا ويخالفه معنى اه كرخي (قوله بالاعتقاد) أى الايمان وقوله واللفظ أى النطق ملاه الا الله (قوله قائما بالقسط) بيان لكماله فى أفعاله بعدى ان كماله فى ذاته اه أبو السعدي (قوله ونصبه على الحال) أى من الضمير المنفصل الواقع بعد الافتتاح كون الحال أيضا فى حيز الشهادة فيكون المشهود به أمرين الوحدانية والقيام بالقسط وهذا أحسن من جعله حالا من الاسم الجليل الفاعل بشهد لان عليه يكون المشهود به الوحدانية فقط والحال ليست فى حيز الشهادة اه شيخنا وجعل هذه الحالة مؤكدة فيه نظرا ذاك مؤكدة هى التى يفهم معناها مما قبلها بتطعن النظر عن الخارج وما هنا ليس كذلك فلو مما دالا لزمه لكان أوضح وعبارة السمين قال الزمخشري وانتصاه على أنه حال مؤكدة كقوله تعالى وهو الحق مسدقا اه قال الشيخ وليس من باب الحال المؤكدة لانه ليس من باب ويوم أبعث فيه فليس مؤكدا المضمون الجملة السابقة اه قلت مؤاخذه له فى قوله مؤكدة غير ظاهرة وذلك ان الحال على قسمين اما مؤكدة واما مبينة وهى الاصل فالمبينة لا جاز ان تكون ههنا لان المبينة تكون منتقلة والانتقال هنا محال اذ عدل الله تعالى لا يتغير فان قيل لنا قسم ثالث وهى الحال اللازمة فكان لزمخشري مندوحة عن قوله مؤكدة الى قوله لازمة فالجواب ان كل مؤكدة لازمة وكل لازمة مؤكدة فلا فرق بين العبارتين اه (قوله والعامل فيها معنى الجملة) أى جملة لا اله الا هو وقوله أى تفرد ببيان معنى الجملة اه (قوله كرره تا كيدا) أى أولان الأول قول الله والثانى حكاية قول الملائكة وأولى العلم أولان الأول جوى مجرى الشهادة والثانى جوى مجرى الحكم بعهدة ما شهد به اليهود وقال حمزة الصادق الأول وصف والثانى تعليم أى قولوا واشهدوا كما شهدت اه كرخي (قوله العزيز فى ملكه) راجع لقوله لا اله الا هو وقوله الحكيم فى صنعه راجع لقوله قائما بالقسط اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله العزيز فى ملكه الحكيم فى صنعه فيه إشارة الى أنه انما أقدم العزيز لان العزة تلائم لواحدانية والحكمة تلائم القيام بالقسط فأتى بهما لتقرر الأمرين على ترتيب ذكرهما قال صاحب الكشف العزيز الحكيم صفتان اه (قوله العزيز الحكيم) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه بدل من هو الثانى أنه خبر مبتدأ مضمرا لثالث أنه نمت له وهو هذا انما يمتشى على مذهب الكسافى فانه يرى وصف الضمير الغائب اه سمين (قوله ان الدين عند الله الاسلام) نزلت لما ادعت اليهود أنه لادين أفضل من اليهودية وادعت النصارى أنه لادين أفضل من النصرانية فردا الله عليهم ذلك وقال ان الدين عند الله الاسلام اه خازن والظاهر أن هذه الجملة آية مستقلة لكن هذا ظاهر على قراءة تسران وأما على قراءة فتحها فهو من بقية الآية السابقة كما لا يخفى تأمل (قوله عند الله) ظرف العامل فيه لفظ الدين لما تضمنه من معنى الفعل أى الذى شرع عند الله ويصح أن يكون صفة للدين فيكون متعلقا

بالدلائل والآيات (أنه لا اله الا هو) لا معبود فى الوجود بحق (الاهو) شهد بذلك (الملائكة) بالاقرار (وأولوا العلم) من الانبياء والمؤمنين بالاعتقاد واللفظ (قائما) بتدبير مصنوعاته ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الجملة أى تفرد (بالقسط) بالعدل (لا اله الا هو) كرره تا كيدا (العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه (ان الدين) المرضى (عند الله) هو (الاسلام) أى الشرع المبعوث به الرسل

منك بلا أب (فانما يقول له كن فيكون) ولدا بلا أب (ويعلمه الكتاب) كتب الانبياء ويقال الكتاب (والحكمة) الحلال والحرام ويقال حكمة الانبياء قبله (والتوراة) فى بطن أمه (والانجيل) بعد خروجه من بطن أمه (ورسولا) بعد ثلاثين سنة (الى بنى اسرائيل) فلما جاءهم قال (انى قد جئتكم بآية) بسلامة (من ربكم) انبوتى قالوا وما العلامة قال (انى اخلق) انى أصور (لكم من الطين كهيئة الطير) كشيء الطير (فانفخ فيه) كنفخ النائم (فيكون طيرا) فيصير طيرا يطير بين السماء والارض (بإذن الله) بأمر

المبنى على التوحيد وفي
قراءة بفتح أن يدل من أنه
المجبدل اشتمال (وما اختلف
الذين أوتوا الكتاب) اليهود
والنصارى في الدين بأن وحد
بعض وكفر بعض (الامن
بعد ما جاءهم العلم) بالتوحيد
(بغيا) من الكافرين (بينهم
ومن يكفر بآيات الله فإن
الله سريع الحساب) أى
المجازاة له (فإن حاجوك)
خاصمك الكفار يا محمد في
الدين (فقل) لهم (أسلمت
وجهي لله) انقدت له أنا
الله فصور لهم خفاشا فقالوا
هذا صهر فهل عندك غيره
قال نعم (وأمرئ) أصح
(الأكه) الذي لم يزل أعمى
(والأبرص) أيضا (وأحي
الموتى بأذن الله) باسم الله
الاعظم يا حي يا قيوم فلما
فعل ذلك قالوا هذا صهر
فهل عندك غيره قال نعم
(وأنبئكم) أخبركم (بما
تأكلون) غدوة وعشية (وما
تدخرون) ترفعون من غداء
أعشاء ومن عشاء أعشاء (في
بيوتكم أن في ذلك) فيما
قلت لكم (لاية) لعلامة
(لكم) لنبوتى (أن كنتم
مؤمنين) مصدقين (ومصدقا)
وجئتكم موافقا بالتوحيد
بالدين (لما بين يدي من
التوراة) قبلى من التوراة
وسائر الكتب (ولا حل

بمخدوف أى الكائن والثابت عند الله قال أبو البقاء ولا يكون حالا لأن لا تعمل في الحال
قلت قد جوزوا في ليت وفي كائن وفي هاء التنبيه أن تعمل في الحال قالوا لما تضمنت هذه الأحرف
من معنى التثنية والتشبيه والتنبيه وان للتأكيده فله عمل في الحال أيضا فلا تتقاعد عن هاء التي
للتنبيه بل هي أولى منها وذلك أنها عاملة وهاء التنبيه ليست بعاملة فهي أقرب لسببه الفعل من
ها أه سمين (قوله المبني على التوحيد) إشارة إلى أن قوله تعالى أن الدين عند الله الإسلام
بكسر الهمزة على قراءة غير الكسائي جملة مستأنفة مؤكدة للأولى لأن الشهادة بالوحدانية
وبالعدل والعزة والحكمة هي أسس الدين وقاعدة الإيمان أه كرخي (قوله يدل من أنه الخ) أى
لا اله الا هو والحق يدبر شهادته أنه لا اله الا هو وشهد أن الدين وقوله يدل اشتمال أى بناء على
ما فسره من أن المراد به الشريعة اما اذا فسر بالإيمان فهو يدل ككل من أنه لا اله الا هو وذلك
أن الدين الذي هو الاسلام يتضمن العدل والتوحيد وهو هو في المعنى وههنا شئ وهو هو الرضى
ذكر أن يدل الاشتمال أن يكون المخاطب منتظرا للبدل عند سماع المبدل منه وههنا ليس كذلك
أه كرخي (قوله وما اختلف الذين أوتوا الكتاب) أى من اليهود والنصارى أو من أرباب
الكتب المتقدمة في دين الاسلام فقال قوم أنه حق وقال قوم أنه مخصوص بالعرب ونفاة آخرون
مطلقا أو في التوحيد فثلث النصارى وقالت اليهود عزير ابن الله وقيل هم قوم موسى اختلفوا
بعده وقيل هم النصارى اختلفوا في أمر عيسى أه يتناوى (قوله الذين أوتوا الكتاب)
في التعبير عنهم بهذا العنوان زيادة تقبيح لهم فان الاختلاف بعد اتیان الكتاب أتبع وقوله
الامن بعد الخ زيادة أخرى فان الاختلاف بعد الله لم أزيد في القباحة وقوله بغيا بينهم زيادة
ثالثة لأنه في حيز الحصر فكأنه قال وما اختلفوا الا بغيا أى لا شبهة ولا دليل فيكون أزيد في
القباحة أه شيخنا (قوله أوتوا الكتاب) أى التوراة والانجيل (قوله بأن وحد بعض)
أى قال الله واحد وعيسى عبده ورسوله وقوله وكفر بعض أى بأن ثلثت النصارى الله ومريم
وعيسى وقالت اليهود عزير ابن الله أه كرخي (قوله الامن بعد) استثناء مفرغ من أعم
الأحوال أعم الأوقات أى وما اختلفوا في حال من الأحوال أو وقت من الأوقات الا بعد أن
عابوا الحق أه شيخنا (قوله بغيا بينهم) مفعول من أجله والعامل فيه اختلف والاستثناء
مفرغ والمقدروا اختلفوا الا لئلا يفتى لا غير أه سمين فهو في حيز الاستثناء (قوله ومن يكفر)
من مبتدأ شرطية وفي خبره الاقوال الثلاثة أعني فعل الشرط وحده أو الجواب وحده أو كليهما
وعلى القول بكونه الجواب وحده لا بد من ضمير مقدر أى سريع الحساب له كما قدره الشارح
وفد تسم في ذلك أه سمين (قوله بآيات الله) أى بآياته الناطقة بما ذكر من أن الدين
عند الله هو الاسلام ولم يعمل بمقتضاها أو بأى آية كانت من آيات الله تعالى على أن يدخل فيها
ما نص فيه دولا وأوليا أه كرخي (قوله فان الله سريع الحساب) قائم مقام الجواب على أنه
وتقدير الجواب فان الله يجازيه وبما قبله عن قرب فانه سريع الحساب أه أبو السعود (قوله)
خاصمك الكفار) أى حادوك بعد قيام الحجة عليهم أه كرخي (قوله في الدين) أى في أن الدين
عند الله هو الاسلام أه (قوله أنا ومن اتبعني) إشارة إلى أن محمل من الرفع عطفا على التاء
في أسلمت وجاز ذلك لوجود الفصل بالمفعول قاله أبو حيان والمعنى انه صلى الله عليه وسلم أسلم
وجهه لله وهم أسلموا وجودهم لله فاندفع ما قيل ظاهر هذا الأعراب مشاركتهم له صلى الله عليه
وسلم في الاسلام وجهه ولا يصح فلا بد من تأويل وهو حذف المفعول من المعطوف أى وأسلم من

(ومن اتبعن) وخص الوجه
بالذكر لشره فقيرم أولى
(وقل للذين أوتوا الكتاب)
اليهود والنصارى (والامين)
مشرى العرب (أأسلمتم) أى
أسلموا (فان أسلموا فقد
اهتدوا) من الضلال (وان
تولوا) عن الاسلام (فانما
عليك البلاغ) التبليغ
للمرسالة (والله بصير بالعباد)
فيجازيهم بأعمالهم وهذا
قبل الامر بالقتال (ان الذين
يكفرون بآيات الله
ويقتلون) وفي قراءة
يقاتلون (الذين يعير حق
ويقتلون الذين يأمرون
بالقسط) بالعدل (من
الناس) وهم اليهود

لستم) أرخص وأبين لكم
(بعض الذي) تحيل بعض
الذي (حرم عليكم) مثل لحم
الابل وشحوم البقر والغنم
والسبب وغير ذلك (وحشكم
بآية) بعلامه (من ربكم
فاتقوا الله) فاحشوا الله فيما
أمركم به وتوبوا اليه (واطيعون)
واتبعوا أمرى ودينى (ان
الله ربي) هو ربي (وربكم
فاعبدوه) فوحدوه (هذا)
التوحيد (صراط مستقيم)
دين قائم برضاه وهو الاسلام
(فلما أحس) علم (عيسى
منهم الكفر) ورأى منهم
القتل حين أرادوا قتله ويقال
أحس سمع منهم تكرار

اتبعن وجوههم وحور في الكشف انه منصوب على المعية والواو عني مع وعليه فالمعنى أسلمت
وجهي مصاحباً لمن أسلم وجهه لله أيضاً وهو صحيح نظر الى أن المشاركة بين المتعاطفين في نطاق
الاسلام أى الاخلاص لافيه بقيد وجهه حتى يمنع ذلك لاختلاف وجهيهما اه كرخى (قوله)
(ومن اتبعن) أثبت الياء في اتبعن نافع وأبو عمرو وصلوا وحذفها وقفا والباقيون حذفوها وقفا
ووصلوا موافقة للرسم وحسن ذلك أيضاً كونها فاصلة ورأس آية نحو أكرم من وأهانن وقال
بعضهم حذف هذه الياء مع ثون الوقاية خاصة فان لم تكن ثون فالكثير اثباتها اه سمين (قوله)
وخص الوجه الخ) إشارة الى ان الوجه مجاز عن جملة الشخص تعبيراً عن الكل بأشرف أعضائه
الظاهرة وقوله لشره وذلك لاشتماله على معظم القوى والمشاعر ولأنه معظم ما تقع به العبادة من
المسجود والقراءة وبه يحصل التوجه الى كل شئ اه أبو السعود (قوله) وقل للذين أوتوا الكتاب
وضع الموصول موضع الضمير لرعاية التقابل بين وصفى المتعاطفين لان الاميين يقابلون بالذين
أوتوا الكتاب اه أبو السعود (قوله والامين) أى الذين لا كتاب لهم وهم مشركوا العرب اه
أبو السعود فالمراد بالامين هذا المعنى وان كانوا يكتبون ويقرؤون المكتوب اه شيخنا (قوله)
أأسلمتم) صورته استفهام ومعناه أراى أسلموا كقوله تعالى فهل أنتم متتهون أى انتهوا قال
الزمخشري يعنى أنه قد أتاكم من البينات ما يوجب الاسلام ويقتضى حصوله لا محالة فهل أسلمتم
بعداًم أنتم على كفركم وهذا كقولك لمن خلصت له المسئلة ولم تبق من طرق البيان والكشف
طريقاً للاسلام كتهل فهمتها أم لا ومنه قوله تعالى فهل أنتم متتهون بعد ما ذكر الصوارف عن
الجزو الميسر وفي هذا الاستفهام استقصار وتعير بالمعاند وقلة الانصاف لان المنصف اذا تجلب
له الحجة لم يتوقف في ادعائه للحق وهو كلام حسن جداً اه وقوله فقد اهتدوا دخلت قد على
الماضى مبالغة في تحقق وقوع الفعل وكأنه قرب من الوقوع اه سمين (قوله) فان أسلموا فقد
اهتدوا) أى فقد نفقوا أنفسهم بأن آخر جوهام الضلالة وان تولوا فافانما عليك البلاغ أى فلم
يضررك اذ ما عليك الا أن تباع وقد بلغت اه يضاروى وقوله فقد نفقوا الخ أشار به الى أن اهتدوا
كناية عن هذا المعنى والافلا فائدة في الجزاء وكذا يقال في قوله فافانما عليك البلاغ حيث فسرهما
بعده اه زكريا (قوله فافانما عليك البلاغ) قائم مقام الجواب أى لم يضررك شيئاً فافانما عليك البلاغ
وقد فعلت على أبلغ وجه اه أبو السعود (قوله) وهذا قبل الامر بالقتال) أى فهو منسوخ اه
(قوله) وفي قراءة يقاتلون) الاولى ذكره هذه العبارة بعد قوله ويقتلون الذين لا بالقراءة
انما هما في الثانية وأما الاولى فهي يقتلون لا غير فذكر هذه العبارة هنا سق قلم من الشارح اه
شيخنا وهو ما حذو من الكرخى (قوله) بغير حق) فيه ان قتل النبي لا يكون الا بغير حق وانما قيد
بذلك للإشارة الى أنه كان بغير حق في اعتقادهم أيضاً فهو باطل في التسليم عليهم اه أبو السعود
ولعل تكرير الفعل للذم لعارضين القتلين من التفاوت أولاً حتم لافهما في الوقت أولاً لاختلاف
المتعلق اه كرخى (قوله) الذين يأمرون بالقسط) وهم العباد الا في ذكرهم (قوله) من الناس)
امال البيان وامال للتبعيض فهو جار مجرى التاكيد لان من المعلوم أنهم من جملة الناس اه سمين
(قوله) وهم اليهود) أى الدين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم والقاتل آباؤهم ولرضاهم
بفعلهم نسب اليهم وكانوا قاصدين قتل النبي رقد أشير اليه بصيغة الاستقبال اه أبو السعود
وعبارة اليضاروى ان الذين يكفرون بآيات الله هم أهل الكتاب الذين كانوا في عصره صلى
الله عليه وسلم قتل آباؤهم الانبياء وأتباعهم وهم رضوا به وقصدوا قتل النبي والمؤمنين واسكن الله

روى أنهم قتلوا ثلاثة وأربعين
 نبيا فنهاهم مائة وسبعون من
 عبادهم فقتلوه من يومهم
 (فبشرهم) أعلمهم (بعذاب
 أليم) مؤلم وذكر البشارة
 بهم ودخلت الفاء في خبر
 أن أشبه اسمها الموصول
 بالشرط (أو أهلك الدين
 حبطت) بطلت (أعمالهم)
 ما علموه من خير كصدقة
 وصلة رحم (في الدنيا
 والآخرة) فلا اعتداد بها
 لعدم شرطها (ومالم ين
 ناصرين) مانعين من
 العذاب (الم تر) تنظر (أي
 الدين أو توانصيا) حظا (من
 الكتاب) التوراة (يدعون)
 حال (إلى كتاب الله أي حكم
 بينهم ثم يتولى فريق منهم
 وهم معرضون) عن قبول
 حكمه نزل في اليهود زنى منهم
 اثنان فتحا كوا إلى النبي صلى
 الله عليه وسلم فحكم عليهما
 بالرجم فأبوا يخفى بالتوراة
 فوجد فيها فرجا فعضبوا
 الكفر (قال) عيسى (من
 أنصاري) من أعواني (إلى
 الله) مع الله على أعدائه
 (قال الحواريون) أصفياؤه
 القصارون وهم اثنا عشر
 رجلا (نحن أنصار الله)
 أعوانك مع الله على أعدائه
 (آمننا بالله واشهد) أعلم
 أنت يا عيسى (بأننا مسلمون)
 همقرون لله بالعبادة والتوحيد

عصهم وقد سبق مثله في سورة البقرة انتهت (قوله روى أنهم قتلوا الخ) أي في أول النهار وقوله
 من يومهم أي في آخر يومهم الذي قتلوا فيه الأنبياء اه شيخنا (قوله تمكم بهم) إذا البشارة الخبر
 الأول السار فالبشارة المطلقة لا تكون إلا بالخير وإنما تكون بالشر إذا كانت مقيدة به كما هنا وإنما
 سميت البشارة بشارة فلهذا أثرها في بشرة الوجه أنبساطا اه كرخي (قوله ودخلت الفاء في خبر
 الخ) عبارة السمين ولما ضمن هذا الموصول معنى الشرط في العموم دخلت الفاء في خبره وهو
 قوله فبشرهم وهذا هو الصحيح أعني أنه إذا نسخ المبتدأ بان نحو از دخول الفاء باق لأن المعنى لم
 يتغير بل ازداد تأكيذا وخالف الاختفاء ففتح دخولها والسماع حجة عليه كذا الآية وكقوله ان
 الدين فتقوا المؤمنين والمؤمنات الآية وكذلك إذا نسخ ما يمكن كقوله

فوالله ما فارقتكم عن ملالة * ولكن ما يقضى فسوف تكون

وكذلك إذا نسخ بأن المفتوحة كقوله تعالى واعلموا أنما غنمتم من شيء أن لله خمسه أما إذا نسخ
 بليت ولعل وكان فتمتنع الفاء عند الجميع لتفسير المعنى لا تنفاه معنى الخبرية فإن الكلام بعد
 دخولها لم يبق محتملا للصدق والكذب بخلافه بعد دخول ان اه (قوله أو أهلك الدين الخ) أي
 أو أهلك المتصنفون بتلك الصفات القيحة اه أبو السعود (قوله كصدقة الخ) فيه أن مثل هذا
 العمل الغير المتوقف على الية لا يتوقف على الإسلام فيستفاد به الكافر في الآخرة وهذا هو المعتمد
 في الفروع ولا يضره قول الشارح لا فتفاء شرطه يعني الذي هو الإسلام فليحل اه الحكم وهو بطلان
 صدقاتهم في الدنيا والآخرة مخصوص بطائفة من الكفار وهم من شافه النبي بالاذى والمخالفة
 اه شيخنا (قوله في الدنيا) أي فلا تحقق بهده وهم ولا أموالهم اه كرخي (قوله لعدم شرطها) وهو
 الإسلام (قوله الم تر) تنهى للنبي عليه السلام أو لكل من تنأى منه الرؤية من حال أهل الكتاب
 وسوء صنيعهم وتقرير لما سبق من أن اختلافهم إنما كان بعد ما جاءهم العلم بحقيقته اه أبو السعود
 (قوله أو توانصيا) المراد بذلك النصيب ما بين لهم في التوراة من العلوم والأحكام التي من
 حملتها ما علموه من نعت النبي صلى الله عليه وسلم وحقبة الإسلام والتعبير عنه بالنصيب للأشعار
 كمال اختصاصهم بهم وكونه حقا من حقوقهم التي يجب مراعاتها والعمل بموجبها وما فيه من
 التنكير للتفخيم وحمله على التحقير لا يساعد مقام المبالغة في تقييد حالهم اه أبو السعود (قوله
 حال) أي من الذين أو تواوتوله ليحكم متعلق ببدعون وقوله ثم يتولى عطف على يدعون ومنهم
 صفة لفريق وقوله وهم معرضون يجوز أن يكون صفة معطوفة على الصفة قبلها فتكون الواو
 عاطفة وإن يكون في محل نصب على الحال من الضمير المستتر في منهم لوقوعه صفة فتكون الواو
 للعمال اه سمين (قوله إلى كتاب الله) أي التوراة بدليل ما ذكره في القصة وفيه إظهار في مقام
 الإضمار أن أكيد الإجابة عليهم وإضافته إلى الاسم الجليل لتشريفه وتأكيده وجوب الرجوع
 إليه اه أبو السعود (قوله ليحكم) أي الكتاب أو الله اه كرخي (قوله ثم يتولى) أي عن مجلس
 النبي وشم لا يستبعد ما دلولهم مع علمهم بأن الرجوع إليه أي إلى كتاب الله واجب أي فليست لتراخي
 في الزمان إذ لا تراخي فيه اه كرخي (قوله وهم معرضون) أما حال من فريق اختصاصهم بالصفة
 أي يتولون من المجلس والحال أنهم معرضون بقلوبهم اه أبو السعود (قوله عن قبول حكمه)
 أي حكم الكتاب وهو الرجم اه (قوله نزل) أي قوله ألم تر وقوله في اليهود أي من أهل خير
 وقوله فتحا كوا أي اليهود قبيلة الرجل والمرأة وقوله فأبوا أي اليهود لشرف الزانيين فيهم وعبرة
 الخازن وروى عن ابن عباس أن رجلا وامرأة من أهل خير زنيا وكان في كتابهم الرجم فكرها

(ذلك) التولى والاعراض
(بأنهم قالوا) أى بسبب
قولهم (لن نؤمن بالنار إلا بأما
معدودات) أربعين يوماً مدة
عبادة آبائهم الجهل ثم نزول
عنهم (وغرهم في دينهم)
متعلق بقوله (ما كانوا
يفترون) من قولهم ذلك
(فكيف) حالهم (إذا
جمعناهم ليوم) أى فى يوم
(لأرب) شك (فيه) هو يوم
القيامة (ووفيت كل نفس)
من أهل الكتاب وغيرهم
جزاء (ما كسبت) عملت من
خير وشر (وهم) أى الناس
(لا يظلمون) بنقص حسنة أو
زيادة سيئة ونزل لما وعد
صلى الله عليه وسلم أمته ملك
فارس والروم فقال المنافقون
هيهات (قل اللهم)

ربنا (ربنا) باربنا (آمناء)
انزلت من الكتاب يعنى
الانجيل (واتبعنا الرسول)
دين الرسول عيسى (فألقينا
مع الشاهدين) فاجلنا من
السابقين الأولين الذين
شهدوا قبلنا وبقا فاجلنا
من أمه محمد صلى الله عليه
وسلم (ومكروا) أرادوا يعنى
اليهود قتل عيسى (ومكر
الله) أراد الله قتل صاحبهم
طيطافوس (والله خير
المكرين) أقوى المرين
ويقال أفضل الصانعين (اذ
قال الله يا عيسى اني متوفيك

الاسم الشرفهما فيهم فرفعوا أمرهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورحوا ان تكون عنده
المعلمة حكيم عليهما بالرحم فقال النعمان بن أوفى وعدى بن عمرو جرت عليه ما لمحمد وليس
وهو الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبينكم التوراة فقالوا قد أنصفت فقال من
(قوله بالتوراة فقالوا رجل أعور يقال له عبد الله بن صور يابسكن فذلك فأرسلوا اليه فقدم
سواء وكان جبريل وصفه للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت ابن
المد فقال نعم قال أنت أعلم اليهود بالتوراة قال كذلك يزعمون فدعا رسول الله صلى الله عليه
(قوله بالتوراة وقال له اقرأ فقرأ فلما أتى على آية الرجم وضع يده عليها وقرأ ما بعدها فقال عبد الله
حسبكم يا رسول الله قد جاوزها ثم قام ورفع كفه عنها وقرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم
مفاهيهم وفيها ان المحسن والمحسنة اذا زنيا وقامت عليهما البينة رجما وان كانت المرأة حبلى
ببطن بها حتى تضع ما في بطنها فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين فرجما فغضبت
اليهود لذلك فأنزل الله عز وجل ألم تر الى الذين الخ اه (قوله ذلك التولى) أى قولهم عن مجلس
النبي وقيامهم منه وقوله والاعراض أى بقولهم عن الحكم وعدم قبوله وذلك مبتدأ والجاء
والجور وخبره وقوله أى بسبب قولهم الخ أى بسبب تسببهم أمر العقاب على أنفسهم لم هذا
الاعتقاد الرائع والطمع الذارع فزعموا ان جمع الذنوب تكفر بدخولهم النار المدة المذكورة
وهم جازمور بدخولهم من أجل عبادة آبائهم الجهل فدخلوا يطهرهم من عبادة آبائهم ومن
ذنوبهم التي يفعلونها خبيثاً أبوا وامتنعوا من حكم رسول الله عليهما بالرحم اذ لا فائدة له في زعمهم
هذا مرادهم اه أبو السعد بايضاح (قوله متعلق) أى الظرف وهو قوله في دينهم متعلق
بيفترون الذي بعده واعترضه الخطيب بأن ما بعد الموصول لا يعمل فيما قبله وصوب تعلقه
بالفعل الذي قبله وهو غرهم اه شيخنا (قوله من قولهم ذلك) بيان لما وعبارة البيضاوى من أن
النار ان تسمهم إلا بأما قلائل أو ان آباءهم الانبياء يشفعون لهم أو أنه تعالى وعد يعتب عليه
الصلاة والسلام أن لا يعذب أولاده الا تحلة القسم اه (قوله فكيف الخ) رد لقولهم المذكور
وابطال لما غرهم باستعظام ما سيقع لهم وتهويل لما يحيق بهم من الاحوال وكيف خبر مبتدأ
محذوف قدره بقوله حالهم وعبارة السمين ويجوز أن يكون كيف خبر ما مقدما والمبتدأ محذوف
تقديره فكيف حالهم وقوله اذا جمعناهم ظرف محض من غير تضمين شرط والعامل فيه هو العامل
في كيف ان قلنا انها منصوبة بفعل وان قلنا انها خبر مبتدأ ضمير وهي منصوبة بانتصاب
الظروف كان العامل في اذا الاستمرار العامل في كيف لانها كالظرف وان قلنا انها مفعول غير
ظرف بل لمحرد السؤال كان العامل فيها نفس المبتدأ الذي قدرناه أى كيف حالهم في وقت
جمعهم بقوله ليوم متعلق بجمعناهم أى لقضاء يوم أول جزاء يوم ولا ويب فيه صفة للظرف انت
(قوله لأرب فيه) أى في محبته ووقوع ما فيه (قوله وهم أى الناس) فيه إشارة الى انه ذكر
ضميرهم وجهه باعتبار معنى كل نفس لانه في معنى كل الناس كما اعتبر المعنى في قولهم ثلاثة أنفس
بتأويل الاناسى اه كرخى (قوله ونزل لما وعد صلى الله عليه وسلم الخ) وذلك في وقعة الاحزاب
وعبارة البيضاوى روى انه عليه الصلاة والسلام لما خطب الله في وقعة لعل عشرة أربعين
ذراعاً واخذوا يحفرون فظهر فيه صخرة عظيمة لم تعمل فيها المعاول فوجهه واسلمان الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليخبره فذهب اليه غناء رسول الله وأخذ المعول من سلمان فضرها ضربة
صدعتها وبرق منها برق أضواء ما بين لابتيها كما ان مصباحا في جوف بيت مظلم فكبر وكبر معه

يا الله (مالك الملك توثي)
تعطي (المالك من تشاء) من
خلقك (وتنزع المالك من
تشاء تعز من تشاء) بابتائه
(وتذل من تشاء) بترعه منه
(بيدك) بقدرتك (الخبر)
أي والشر

ورافعل (مقدم ومؤخر يقول
اني رافعل (الى ومطهرك)
معك (من الدين كفروا)
بك (وجاعل الذين اتبعوك)
اتبعوا دينك (فوق الدين
كفروا) بالجنة والنصرة (اني
يوم القيامة) ثم متوفيك
قابضك بعد النزول ويقال
متوفى قلبك من حب الدنيا
(ثم الى مرجعكم) بعد الموت
(فاحكم بينكم) فاقصى
بينكم (فيما كنتم فيه) في
الدين (تختلفون) تحاصمون
(فاما الذين كفروا) بالله
ورسوله محمد وعيسى
(فأعذبهم عذابا شديدا في
الدنيا) بالسيف والجزية
(والآخرة) بالنار (وما لهم
من ناصرين) من مانعين من
عذاب الله في الدنيا والآخرة
(واما الذين آمنوا) بالله
والكتاب والرسول محمد
وعيسى (وعلموا الصالحات)
فما بينهم وبينهم خالصا
(فيوفيههم) يوفيههم
(احورهم) ثوابهم في الجنة
يوم القيامة (والله لا يحب
الظالمين) المشركين بظلمهم

المسلمون وقال أضاءت لي منها قصور الحيرة كأنها أنياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال
أضاءت لي منها القصور الحجر من أرض الروم ثم ضرب الثالثة فقال أضاءت لي منها قصور صنعاء
وأخبرني خبر بل أن امتي طاهرة على كلها فأبشروا فقال المنافقون ألا تحمون عنكم ويعبدكم
الباطل ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة وأنها تفتح لكم وأنتم اغتافحرون الخندق من
الفرق ولا تستطيعون البروز ففرلت اه وقوله قصور الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون الباء
مدينة بقرب الكوفة وتشبيه القصور بأنياب الكلاب في صغرها وبياضها وانضمام بعضها
الى بعض مع الإشارة الى تحقيرها وان استعظموها اه زكريا (قوله يا الله) أي فإني عوض عن
حرف النداء ولذلك لا يجتمعان وهذا النوع من خاص بالاسم الجليل كما اختص بجواز الجمع
فيه بين يا وال ويقطع هذبة ودخول تاء القسم عليه اه أبو السعود (قوله مالك الملك) فيه
أوجه أحدها أنه بدل من اللهم الثاني أنه عطف بيان الثالث أنه منادى ثان حذفت منه حرف
النداء أي يا مالك الملك وهذا هو البدل في الحقيقة إذا بدل على نية تكرار العامل إلا أن الفرق
أن هذا ليس بتابع الرابع أنه نعت لا لهم على الموضع فذلك نصب وهذا ليس مذهب سيبويه
فإن سيبويه لا يحيز نعت هذه اللفظة لوحود الميم في آخرها لأنها آخر حتها عن نظرها من الأسماء
وأجازا لم يرد ذلك واحتاره الزجاج قال لا الميم بدل من يا والمنادى مع الاعتناء وصفه فكذا
ما هو عوض منها وأيضاً فإن الاسم لم يتغير عن حكمه ألا ترى الى بقائه منبياً على الضم كما كان
منبياً مع يا اه سمين (قوله مالك الملك) أي حنس الملك على الإطلاق مل كاحقة بيا بحيث
يتصرف فيه كيف يشاء اه أبو السعود وقيل ملك العباد وما ملـ كروا وقيل ملك ملك السموات
والارض وقيل معناه بيده الملك يؤت به من يشاء وقيل معناه ملك الملوك ووارثهم يوم لا يدعى
الملك أحد غيره وفي بعض كتب الله المنزلة أيا الله ملك الملوك ومالك الملك قلوب الملوك
ونواصيهم بيدي فان العباد أطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وان هم عصوني جعلتهم عليهم عقوبة
ولا تشغلوا بسبب الملوك ولا كن توبوا الى أعطفهم عليكم اه خازن وفي القرطبي قال على رضى
الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر الله تعالى أن تنزل فاتحة الكتاب وآية الكرسي
وشهد الله وقل اللهم مالك الملك الى قوله بغير حساب تعلق بالعرش وليس بينهن وبين الله
حجاب وقلن يارب تهبطن ادا ردنوب والى من يعصيك فقال الله تعالى وعزتي وجلالي
لا يقرو كن عذابي كل صلاة مكتوبة إلا أسكنته حظيرة القدس على ما كان منه والآنظرت
اليه بعيني المكنونة في كل يوم سبعين نظرة والاقضيت له في كل يوم سبعين حاجة أدناها المغفرة
والأعذبة من عذوبه بنصرته عليه ولا عنقه من دخول الجنة إلا أن موت اه (قوله توثي الملك
من تشاء) بيان لبعض وجوه التصرف الذي تستدعيه مالكية الملك وتحقيق لاختصاصها
حقبة وتكون مالكية غيره بطريق المجاز كما نبئ عنه اشارة الى البناء الذي هو مجرد الاعطاء على
التملك المؤذن بثبوت المالكية حقيقة كما أشار اليه في التفسير اه كرخي وعبارة اسميه بقوله
توثي الملك من تشاء هذه الجملة وما عطى عليها يجوز أن تكون مستأنفة مبيحة لقوله مالك الملك
ويجوز أن تكون حالاً من المنادى وفي انتصاب الحال من المنادى خلاف الصحيح حوازه لانه
مفعول به والحال كما يكون لبيان هيئة العامل يكون لبيان هيئة المفعول ويجوز أن تكون خبر
مبتدأ مضمرة أي أنت توثي وتكون الجملة اسمية وحيث يجوز أن تكون استثنائية وان تكون
حالاً انتهت (قوله بيدك الخير) التقديم للاختصاص (قوله أي والشر) أشار به الى ان اقتصار

(انك على كل شيء قدير توبخ)
تدخل (الليل في النهار وتوبخ
النهار) قد دخله (في الليل
فيزيد كل منهما بما نقص من
الآخر) وتخرج الحي من
الميت) كالانسان والطائر
من النطفة والبيضة (وتخرج
الميت) كالنطفة والبيضة
(من الحي وترزق من تشاء
بغير حساب) أي رزقا واسما
(لا يتخذ المؤمنون الكافرين
أولياء) يوالونهم (من دون)
أي غير (المؤمنين ومن
يفعل ذلك) أي يوالهم
(فليس من دين) (الله في شيء)
وشرهم (ذلك) الذي
ذكرت يا محمد من خبر
عيسى (تتلوه عليك) تنزل
عليك جبريل به (من
الآيات) يقول من آيات
القرآن بالامر والنهي
(والذكر الحكيم) المحكم
بالحلال والحرام ويقال
موافقا للتوراة والانجيل
ويقال للوح المحفوظ ثم بين
تخليق عيسى بلا أب لقول
وفدني نجبر ان اتناججه
من القرآن على قولك ان
عيسى ليس ولد الله فقال
الله (ان مثل عيسى) مثل
تخليق عيسى (عند الله) بلا
أب (كمثل آدم خلقه من
تراب) بلا أب وأم (ثم قال
له) لعيسى (كن فيكون)
ولد بلا أب (الحق) هو

الآية على الخير من باب الاكتفاء بالمقابل كقوله هراييل تقيمكم الحر كما يدل لذلك قوله انك على
كل شيء قدير وههنا ما اقتصر عليه البغوى وانما خص الخير بالذكرا لانه المرغوب فيه اولانه
المقضى بالذات والشر مقضى بالعرض اذ لا يوجد شر جزئي ما لم يتضمن خيرا كما قاله القاضي
كالكشف وهو ظاهر اه كرخي (قوله انك على كل شيء قدير) تعاميل لماسبق وتحقيق له
اه أبو السعود (قوله توبخ الليل الخ) فيه دلالة على أن من قدر على أمثال هذه الامور العظام
المحيرة للعقول والافهام فقد رتبته على أن يترفع الملك من الجهم ويذهب عنه الكرب ويمرهم
أهون عليه من كل هين اه أبو السعود وودوب قال ولج بلج من باب وعد ولو جاولجة كعدة والولوج
الدخول والايلاج الادخال اه هين (قوله تدخل الليل) أي قد دخل بعضه وهو ما زاد به على
النهار وكذا يقال فيما بعده يشير الى هذا قول الشارح فيزيد كل منهما الخ اه شيخنا (قوله بما
نقص) أي بالجزء الذي نقص اه (قوله من الحي) كالمسلم من الكافر وعكسه فالمسلم حي
الفؤاد والكافر ميت الفؤاد قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه اه كرخي (قوله أي رزقا
واسما) أي بلا ضيق اذا المحسوب يقال للقليل والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل
ترزق أو من مفعوله اه كرخي (قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) نهوا عن موالاة
أقرباء أو صداقة جاهلية وشهوة من أسباب المصادقة والمعاشرة كما في قوله سبحانه يا أيها الذين
آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء الى آخرها وقوله تعالى لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء
الى آخرها وعن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الامور الدينية اه أبو السعود وسبب نزول هذه
الآية أن جماعة من المسلمين كانوا يوادقون بعض اليهود باطنا ففترت الآية نهيا لهم عن ذلك
وقيل نزلت في عبد الله بن أبي وأصحابه كانوا يوالون المشركين واليهود ويأثرونهم بالخيار
ويرجون أن يكون لهم الظفر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يأنزل الله هذه الآية ونهى
المؤمنين عن مثل ذلك وقيل ان عبادة بن السامت كان له حلفاء من اليهود فقال يوم الاحزاب
يا رسول الله ان معي نخسمائة من اليهود وقد رأيت أن استظفروهم على العدو ففترت هذه الآية
اه خازن (قوله يوالونهم) تفسير للفعل المجزوم فالصواب حذف النون كما في بعض النسخ
نص على ذلك على قارى ويمكن أن يقال ان التفسير لا يلزم أن يعطى حكم المفسر من كل وجه
فان المدار على توضيح المعنى ويمكن أن يقال أيضا ان هذا الفعل نعت لقوله أولياء وذكره لمتعلق
به قوله من دون المؤمنين (قوله من دون المؤمنين) في محل الحال من الفاعل أي حال كون
المؤمنين متجاوزين للمؤمنين أي متجاوزين الاستقلال بموالاة المؤمنين أي تاركين قصر الموالاة
على المؤمنين وذلك الترك يصديق بصورتين قصر الموالاة على الكافرين والتشريك بينهم
وبين المؤمنين فالصورتان داخلتان في منطوق النهي فالمعنى لا يوال المؤمنون الكافرين
لا استقلال ولا اشتراكا مع المؤمنين وانما الجواز لهم قصر الموالاة والمحبة على المؤمنين بأن يوالى
بعضهم بعضا فقط تأمل (قوله ومن يفعل ذلك) أي الاتخاذ بصورتيه السابقتين وقوله أي
يوالهم تفسير لفعل الشرط فهو مجزوم فثبت الباء في بعض النسخ غير مناسب الا أن يحجب بمثل
ما تقدم اه (قوله فليس من الله) اممها ضمير يعود على من الشرطية أي فليس الموالى في شيء
حالة كون الـ دين الله والظاهر على هذا أن يكون المراد من أهل دين الله لان
أهل الدين لا في الدين نفسه وكان الاولى للشارح تأخير هذا المضاف
لقول بعده أي من دينه وذلك للمحافظة على فقهه من الجارة لان صنيعه

الشخص اف
عن لفظ الج

الآن أن تتقوا منهم تقاة) مصدر تنقته أي تخافوا مخافة فلم يوافقهم باللسان دون القلب وهذا قبل عزة الاسلام ويجري فيمن في بلد ليس قويا فيها (ويحذركم) يخوفكم (الله نفسه) أن يفتنهم عليهم أن واليتهم والى الله المصير المرجع

والله المصير المرجع

المراد الحق (من ربك) أن عيسى لم يكن الله ولا ولده ولا شريكه (فلا تسكن من الممتريين) من الشاكين فيما بينك من تخليق عيسى بلا بة ثم ذكر خصومة وفد بني نجران مع النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما بين لهم أن مثله عند الله كمثل آدم فقالوا ليس كما تقول أن عيسى لم يكن الله ولا ولده ولا شريكه فقال الله (فمن حاجك فيه) فمن خاصمك فيه في عيسى (من بعد ما جاءك من العلم) من البيان بأن عيسى لم يكن الله ولا ولده ولا شريكه (فقل تعالوا ندع أبناءنا) نخرج أبنائنا (وأبنائكم) أخرجوا أنفسكم أبناءكم (ونساءنا) نخرج نساءنا (ونساءكم) أخرجوا أنفسكم نساءكم (وأنفسنا) نخرج بأنفسنا (وأنفسكم) أخرجوا أنفسكم بأنفسكم (ثم ينهل) تنزع ونجتهد في الدعاء (فجعل)

يقضي أن تسكن في القراءة لكنه ينبغي أن تقر أمفتوحة ولو كان متصلة بما قدره اه شيخنا وعبارة السمين قوله من الله الظاهر أنه في محل نصب على الحال من شيء لأنه لو تأخول كان صفة له وفي شيء خبر ليس لأنه تستقل فائدة الاسناد والتقدير فليس في شيء كائن من الله ولا بد من حذف مضاف أي فليس من ولاية الله وقيل من دين الله انتهت (قوله الا ان تتقوا) تقدم أن مثل هذا التركيب على حذف الجار وهو في وعلى حذف المضاف وأن أن مصدرية والتقدير الا في حال اتقاءكم منهم وفي السمع وهذا الاستثناء مفرغ من المفعول من أحله والعامل فيه لا يتخذ أي لا يتخذ المؤمن الكافر وليا لشيء من الأشياء ولا لغرض من الأغراض الا للثقة ظاهرا بحيث يكون موالية في الظاهر ومعادية في الباطن وعلى هذا قوله ومن يفعل ذلك وجوابه معترض بين العلة ومعلولها وفي قوله الا ان تتقوا التقات من غيبة الى خطاب ولو جرى على سنن الكلام الأول لجاء بالكلام غيبة وقد أبدوا الالتفات هنا معنى حسنا وذلك أن موالاة الكفار لما كانت مستقيمة لم يواجه الله عباده بخطاب المنهي بل جاء به في كلام أسند فيه الفعل المنهي عنه لضمير القية ولما كانت المجاملة في الظاهر جائزة أعذرهم واتقاء شرهم حسن الاقبال اليهم وخطابهم برفع المخرج عنهم في ذلك اه وعبارة الخازن ومعنى الآية ان الله نهي المؤمنين عن موالاة الكفار ومداينتهم ومبايعةهم الا أن يكون الكفار غالبيين ظاهرين أو يكون المؤمنون في قوم كفار فداينهم بإسائه مطمئنا قلبه بالآيمان دفعا عن نفسه من غير أن يستعمل دما حراما أو مالا حراما أو غير ذلك من المحرمات أو يظهر الكفار على عورة المسلمين والتقية لا تسكون الا مع خوف القتل مع هذه النية قال تعالى الا من أكره وقله مطمئن بالآيمان ثم هذه التقية رخصة فلو صبر على اظهار آيمانه حتى قتل كان له بذلك أجر عظيم وانكر قوم التقية اليوم والو انما كانت التقية في جده الاسلام قبل استحكام الدين وقوة المسلمين فاما اليوم فقد أعز الله الاسلام والمسلمين فليس لاهل الاسلام أن يتقوا من عدوهم وقيل انما تجوز التقية لصون النفس عن الضرر لان دفع الضرر عن النفس واجب بقدر الامكان اه (قوله تقاة) وزنه فعلة ويجمع على تقى كرتبة ورطب وأصله وقية لأنه من الوقاية فأبدت الواو تاء والياء ألفا لثقلها وانفتاح ما قبلها وقوله مصدر تنقته بفتح القاف بوزن رمية وفي المختار تقى بتقى كقضى يقضى والتقوى والتقى واحدا والتقاة التقية يقال اتقى تقية وتقاة اه وفي القاموس وتقيت الشيء أتقيه من باب ضرب اه (قوله أي تخافوا مخافة) أشار بذلك الى أن تقاة منصوب على المصدرية أي على أنه مفعول مطلق وهو أحد وجهين ذكرهما السمين ونصه في نصبه وجهان أحدهما أنه منصوب على المصدر والتقدير تتقوا منهم اتقاء فتقاة واقع موقع الاتقاء والعرب تأتي بالمصادر نائمة عن بعضها والاصل تتقوا اتقاء نحو تقدر والاقتدار اولكنهم أتوا بالمصدر على حذف الزوائد كقوله أنتم من الأرض نباتا والاصل نباتا والثاني أنه منصوب على المفعول به وذلك على أن يكون تتقوا بمعنى تخافوا ويكون تقاة مصدرا وادعاء موقع المفعول به وهو ظاهر قول الزمخشري فانه قال الا أن تخافوا من جهة هم أمر يجب اتقاؤه اه (قوله وهذا) أي الاستثناء المذكور وقوله ويجري أي الاستثناء المذكور وقوله ليس قويا فيها اسم ليس ضمير مستكن فيها يعود على من أو على الاسلام أي ليس هو قويا فيها وليس الاسلام قويا فيها (قوله نفسه) على حذف مضاف أي غضب نفسه كما أشار لتقديره ببدل الاشتغال فقوله أن يغضب ببدل اشتغال من نفسه اه شيخنا وفي السمين قوله نفسه مفعول ثان ليحذر

لأنه في الأصل متعد بنفسه لواحد فإزداد بالتضعف آخر وقد رتب بعضهم حذف مضاف أي عقاب
نفسه وصرح بعضهم بعدم الاحتياج اليه كذا نقله أبو البقاء عن بعضهم وليس بشيء إذ لا بد
من تقدير هذا المضاف لصفة المعنى ألا ترى إلى غير ما نحن فيه في نحو قولك حذر تلك نفس زيد
أنه لا بد من شيء يحذر منه كالعقاب والسوط لأن الذوات لا يتصور الحذر منها نفسها إنما
يتصور من أفعالها وما يصدر عنها وعبر هنا بالنفس عن الذات جريا على عادة العرب وقال
بعضهم المضاف في نفسه تعود على المصدر المفهوم من قوله لا يتخذ أي ويحذر كما قال الله نفس اتخذ
والنفس عبارة عن وجود الشيء وذاته اه (قوله فيجازيكم) أي فاحذروه ولا تعرضوا لسطوته
بمخالفة أحكامه وموالاة أعدائه وهو تهديد عظيم اه كرخي (قوله وهو يعلم) إشارة إلى أن
ويعلم مستأنف وليس منسوقا على جواب الشرط وذلك أن علمه تعالى بما في السموات وما في
الأرض غير متوقف على شرط فلذلك جيء به مستأنفا وهذا من باب ذكر العام بعد الخاص
وهو ما في صدوركم تأكيده وتقريره فان قبل وجه ذكر العلم بخفيان الضمائر ظاهر فواجه
ذكر العلم بما يبدو ويظهر منها فالجواب أن الغرض من ذكره أن علمه تعالى بما خفي وما ظهر
في مرتبة واحدة فليس بينهما تفاوت بل كل منهما ظاهر عنده اه كرخي (قوله يوم تجدد) يوم
مفعول به لا ذكر مقدر أو تجديد يجوز أن يكون مفعولا بواحد بمعنى تصيب وتصادف ويكون محضرا
على هذا منصوبا على الحال وهذا هو الظاهر ويجوز أن يكون بمعنى تعلم فينتدي لاثنين أو لهما
ما علمت والثاني محضرا وليس بقوى في المعنى اه سهين (قوله تودلوان) لو هنا على بابها من
كونها حرفا لما كان سيقع لوقوع غيره وعلى هذا في الكلام حذفان أحدهما حذف مفعول
تود والثاني جواب لو والتقدير تودت بما بينهما وبينها لو أن بينهما وبينه أمدا بعد السررت بذلك
أو أفرحت وقد تقدم الكلام في أن الواقعة بعد لوهل محلها الرفع على الابتداء والخبر محذوف
كذهب إليه سيويه أو أنها في محل رفع بالفاعلية بفعل مقدر أي لو ثبت أن بينهما وقد زعم بعضهم
أن لوهنا مصدرية وهي وما في حيزها في معنى المفعول لتود أي تودت بما بينهما وبينه وفي ذلك
اشكال وهو دخول حرف مصدرية على مثله ولكن المعنى على تسلط الودادة على لوهنا وما في
حيزها لولا المانع الصنع اه سهين (قوله غاية) تفسير لا مدا وقوله في نهاية البعد تفسير
لبعد والنهية آخر المسافة فكأنه اعتبرها أمرا متداحي جعل لها غاية والمراد التنصيص على
شدة البعد أي طرف النهاية الآخر الذي ليس بعده جزء أصلا اه شيخنا وفي السهين الأمد غاية
الشيء ومنتهاهما والفرق بين الأمد والابدان الأمد مدة من الزمان غير محدودة والأمد مدة لها حد
مجهول والفرق بين الأمد والابدان أن الأمد يقال باعتبار الغاية والزمان عام في المبدأ والغاية
اه (قوله في نهاية البعد) أي المكان أي الأعم منه ومن الزمان وعبارة الخازن أي مكانا بعدا
كما بين المشرق والمغرب اه (قوله كررلنا كيد) أي وابتدأنا بما بعده فيضد اقتراحه أن تحذيره
من جملة رافته بهم وأن رافته ورحمته لا تمنع تحقيق ما حذرهم به وأن تحذيره ليس بمنع على
تناسي صفة الرحمة بل هو متحقق معها اه أبو السعد وود وعبارة الكرخي قوله كررلنا كيد أي
وليكون على بال منهم لا يفتلون عنه والاحسن كما قاله الشيخ سعد الدين التفتازاني ما قبله
ذكره أو لا تمنع من موالاة الكافرين وثاقبا للبحث على عمل الخير والمنع من عمل الشر اه (قوله
ونزل لما قالوا الخ) عبارة الخازن نزلت في اليهود والنصارى حيث قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه
فنزلت هذه الآية فعرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فلم يعلوها وقال ابن عباس

فبجازيكم (قل) لهم (إن)
تخفوا ما في صدوركم (قلوبكم)
من موالاةهم (أو تبذروه)
تظهروه (يعلم الله و) هو
(يعلم ما في السموات وما في
الأرض والله على كل شيء
قدير) ومنه تعذيب من
والأهم اذكر (يوم تجدد كل
نفس ما علمت) به (من خير
محضرا وما علمت) به (من
سوء) مبتدأ خبره (تودلوان
بينها وبينه أمدا بعدا)
غاية في نهاية البعد فلا يصل
إليها (ويحذر كما قال الله نفسه)
كررلنا كيد (والله رؤوف
بالعباد) ونزل لما قالوا
ما تعبد الأصنام

فنقل (عن الله) فيما بيننا
(على الكاذبين) على الله
في عيسى (أن هذا) الذي
ذكرت يا محمد من خبر
عيسى ووفد بني نجران (لهو
القصص الحق) الخبر الحق
بان عيسى لم يكن الله ولا
ولده ولا شريكه (وما من
إله إلا الله) ولا ولد ولا شريك
(وان الله له) والعزيز
بالنقمة لمن لا يؤمن به
(الحكيم) أمران لا بعد
غيره ويقال الحكيم حكم
عليهم الملاعنة فتملوا عن
ذلك ولم يخرجوا في الملاعنة
مع النبي عليه السلام لأنهم
علموا أنهم كاذبون وان محمدا
نبي صادق مرسل وصفته

الا حبا لله يقربونا اليه (قل)
 لهم يا محمد (ان كنتم تحبون
 الله فاتبعوني يحبسكم الله)
 بمعنى انه يشيكم (ويغفر لكم
 ذنوبكم) والله غفور) ان
 اتبعني ما سلف منه قبل ذلك
 (رحيم) به (قل) لهم
 (اطيعوا الله والرسول) فيما
 يأمركم به من التوحيد (فان
 قولوا) اعرضوا عن الطاعة
 (فان الله لا يحب الكافرين)
 فيه اقامة الظاهر مقام المظهر
 أي لا يحبهم بمعنى انه يعاقبهم
 (ان الله اصطفى) اختار
 ونعته في كتابهم فقال الله
 (فان قولوا) عن دعوتكم الى
 الملازمة مع النبي صلى الله
 عليه وسلم (فان الله علم
 بالفسدين) بنصاري بنى
 نجران ثم دعاهم الى التوحيد
 فقال (قل يا اهل الكتاب
 تعالوا الى كلمة) لا اله الا
 الله (سواء) عدل (بيننا
 وبينكم) لان عبد الله ان
 لا نوحى الا الله (ولا شرك
 به شيا) من المخلوقين (ولا
 يتخذ بعضنا بعضا اربابا)
 لا يطيع احدا منا احدا من
 الرؤساء في معصية الله (من
 دون الله) فأبوا عن ذلك
 أيضا فقال الله (فان قولوا)
 اعرضوا وأبوا عن التوحيد
 (فقولوا شهدوا) اعلموا انتم
 (بأننا مسلمون) مقرون له
 بالمادة والتوحيد ثم ذكر

وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على قریش وهم في المسجد الحرام وقد نصبوا أصنامهم
 وعلقوا عليها بعض النعام وجعلوا في أذانها الشنوف وهم يسجدون لها فقال يا مشركي
 والله لقد خالفتم ما بينكم وبينكم واسمعتكم فقال قریش انما نعبدها حبا لله لتقر بنا اليه زاني
 فنزلت هذه الآية وقيل ان نصارى نجران قالوا انما نقول هذا القول في عيسى حبا لله وتعظيما
 له فانزل الله قل يا محمد ان كنتم تحبون الله فيما ترعون فاتبعوني يحبسكم الله لانه قد ثبت نبوة
 محمد صلى الله عليه وسلم بالدلائل الظاهرة وقوا المجهزات الباهرة فوجب على كافة الخلق متابعتها
 والمعنى قل ان كنتم صادقين في ادعاء محبة الله فكونوا متقادين لا وأمره مطيعين له فاتبعوني
 فان اتباعي من محبة الله تعالى وطاعته انتهت (قوله الاحبا) حال أي ما تعبدهم الا في حالة
 كوننا محبين لله وقوله ليقر بونا لتعلم له اذ هم المذكورة اه شيخنا (قوله ان كنتم تحبون
 الله) المحبة ميل النفس الى الشيء لكمال أدركته فيه بحيث يحملها على ما يقربها أي النفس
 اليه والعبد اذا علم أن الكمال الحقيقي ليس الا الله عز وجل وأن كل ما يراه كمالا من نفسه أو من
 غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه الا الله وفي الله وذلك يقتضي ارادة طاعته
 والرغبة فيما يقربه اليه فلذلك فسرت المحبة بارادة الطاعة وجعلت مستلزما لاتباع الرسول
 صلى الله عليه وسلم في عبادته والحرص على مطاوعته قاله القاضي اه كرخي (قوله بمعنى أنه
 يشيكم) أي أو يرضى عنكم وفيه اشارة الى ان التعبير بالمحبة على طريق الاستعارة والمقابلة
 أي المشاكلة والافقد عرفت أن المحبة هي ميل النفس الى الشيء وهذا مستفصل على الله تعالى
 وقال الامام اتفق المتكلمون على أن المحبة نوع من انواع الارادة والارادة لا تعلق لها الا
 بالحوادث والمنافع يستحيل تعلقها بذات الله تعالى وصفاته فاذا قيل ان العبد يحب الله فعناه
 يحب طاعته وخدمته أو يحب ثوابه واحسانه وأما محبة الله للعبد فهي عبارة عن ارادة اتصال
 الخير والمنافع في الدين والدنيا اليه وأما العارفون فقد قالوا العبد قد يحب الله لذاته وأما حبه
 لثوابه فهي درجة نازلة اه كرخي (قوله والله غفور رحيم) تذييل مقرر لما قبله وقوله ما سلف
 مفعول غفور وقوله قبل ذلك أي الاتباع (قوله قل لهم) أي لقریش (قوله من التوحيد)
 أي فهوذا من ذكر الخاص بعد العام تنبيهها على تأكيدها شأن التوحيد اه (قوله فان قولوا)
 هذا القول بحتم مل وجهين أحدهما أن يكون مضارعا والاصل تنولوا فحذف احدى التاءين
 وعلى هذا فالكلام جار على نسق واحد وهو الخطاب والثاني أن يكون فعلا ماضيا مستندا
 لضمير الغيبة فيجوز أن يكون من باب الالتفات ويكون المراد بالغيب المخاطبين في المعنى فيكون
 نظير قوله حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم اه ممين (قوله فيه اقامة الظاهر الخ)
 وذلك لتعميم الحكم لكل الكفرة وللأشعار بعلمه اه أبو السعود (قوله بمعنى أنه يعاقبهم) أي
 فهذا المذكور هو الجزاء غاية الامر انه استعمل في المحبة في مسيئه أو لازمه اه شيخنا (فائدة)
 في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا أحب عبدا دعا
 جبريل فقال اني أحب فلانا فأحبه قال فيحبه جبريل ثم ينادي في السماء فيقول ان الله
 يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء قال ثم يوضع له القبول في الارض واذا أبغض عبدا دعا
 جبريل فيقول اني أبغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادي في السماء ان الله يبغض
 فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغضاء في الارض اه من القرطبي (قوله ان الله اصطفى)

(آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل
عمران) بمعنى أنفسهم ما (على
العالمين) يجعل الانبياء من
نسلهم (ذرية بعضهم من)
ولد (بعض منهم)



خصوصتهم مع النبي صلى
الله عليه وسلم بقولهم انا
مسلمون على دين ابراهيم
واده واذلك في التوراة فقال
الله (يا اهل الكتاب لم
تحتاجون) تخاصمون (في
ابراهيم) في دين ابراهيم
(وما أنزلت التوراة والانجيل
الا من يده) بعد ابراهيم
(أفلا تعقلون) أنه ليس
فيهما ان ابراهيم كان يهوديا
أو نصرانيا (ما أنتم هؤلاء)
أنتم يا هؤلاء اليهود والنصارى
(حاججتم) خاصتهم (فيما
لكم به علم) في كتابكم أن
محمد انبي مرسل وان ابراهيم
لم يكن يهوديا ولا نصرانيا
فجحدتم ذلك (فلم تحتاجون)
فلم تخاصمون (فيما ليس لكم
به علم) في كتابكم فتقولون
ان ابراهيم كان يهوديا
أو نصرانيا (والله يعلم) ان
ابراهيم لم يكن يهوديا ولا
نصرانيا (وأنتم لاتعلمون)
أنه كان يهوديا أو نصرانيا ثم
بين الله تكذيب قولهم
فقال (ما كان ابراهيم
يهوديا) على دين اليهود
(ولا نصرانيا) على دين
النصارى (ولكن كان

آدم ونوحا) قال ابن عباس قالت اليهود نحن من أبناء ابراهيم واسحق ويعقوب ونحن على
دينهم فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى ان الله اصطفى هؤلاء بالاسلام وأنتم يا معشر اليهود
على غير الاسلام اه خازن (قوله آدم) وعمر تسعمائة وستين سنة ونوحا وكان اسمه السكين
ولقب بنوح لكثرة نوحه على نفسه وهو من نسل ادريس بينه وبينه اثنان لانه ابن ملك بن
متوشلخ بن اخنوخ وادريس عليه السلام وعمر نوح ألف سنة وخمسين وعمر ابراهيم مائة
وسبعين سنة واختلف في عمر ان المذكور هنا فقبل أبو موسى وقيل أبو مريم والظاهر الثاني بدليل
القصة الآية في عيسى وبين العمرانين من الزمن ألف وثمانمائة سنة وبين الاول وبين يعقوب
ثلاثة أجداد وبين الثاني وبين يعقوب ثلاثون جدا اه من الخازن وغيره (قوله ونوحا) هو
اسم العجمي لا اشتقاق له عند محقق النحويين وزعم بعضهم أنه مشتق من النوح وهو منصرف
وان كان فيه علتان فرعيتان العلمية والجمعة الشخصية تلحقه بناءه بكونه ثلاثيا ساكن الوسط
وقد جوز بعضهم منعه من الصرف قياسا على هند وبابها لانهما اذا لم يسمع الا مصروفا وعمران
اسم العجمي وقيل عبري مشتق من العمر وعلى كلا القواين فهو ممنوع من الصرف اما العلمية
والجمعة الشخصية واما العلمية وزيادة الال والتون اه سمين (قوله وآل ابراهيم) وخاتمهم
حبيب الله محمد صلى الله عليه وسلم وقوله وآل عمران فان قيل آل عمران داخلون في آل ابراهيم
فما وجه ذكرهم صريحا بعد دخولهم في آل ابراهيم قلنا ذكرهم صريحا ليعرف شرفهم بطريق
التصريح وليس التخصيص بعد التعميم لزيادة الشرف كيف وبيننا سيد العالمين صلى الله عليه
وسلم داخل في آل ابراهيم عليه الصلاة والسلام اه كرخي (قوله بمعنى أنفسهم ما) يعني أن لفظ
آل كذا بمعنى نفس كذا وأنها مقبوضة فكأنه قال وابراهيم وعمران اه شيخنا (قوله على
العالمين) متعلق باصطفي فان قيل اصطفي يتعدى بمن نحو اصطفتك من الناس فالجواب أنه
ضمن معنى فضل أي فضلهم بالاصطفاء اه سمين (قوله يجعل الانبياء من نسلهم) عبارة
البيضاوي بالرسالة والخصائص الروحانية والجسمانية انتهت (قوله ذرية) قيل مشتق من الذرة
وهو الخلق فعلى هذا يطلق على الاصوات حتى على آدم كما يطلق على الفروع وقيل منسوب الى
الذرة لان الله أخرجه من ظهر آدم كالذرة أي سفار النمل ويكون هذا من انفس السماعي اذ
كان القياس فتح الذال اه وفي نسبهما وجهان أحدهما أنها منصوبة على البدل مما قبلها وفي
المبدل منه على هذا ثلاثة أوجه أحدها أنها بدل من آدم ومن عطف عليه وهذا الغاية أي على
قول من يطلق الذرية على الآباء وعلى الأبناء واليه ذهب جماعة قال الجرجاني الآية توجب
ان تكون الآباء ذرية للأبناء والأبناء ذرية للآباء وجاز ذلك لانه من ذر الله الخلق فالأب ذر
منه الولد والولد ذر من الأب وقال الراغب الذرية يقال الواحد والجمع والاصل والنسل كقوله
سجلنا ذريتهم أي آباءهم ويقال للنساء الذراري فعلى هذين القواين يصح جعل ذرية بدل من آدم
ومن عطف عليه الثاني من أوجه البدل أنها بدل من نوح ومن عطف عليه واليه نحنا أبو البقاء
الثالث أنها بدل من الآلين أعني آل ابراهيم وآل عمران واليه نحنا الزمخشري يريدان الآلين
ذرية واحدة الوجه الثاني من وجهي نصب ذرية النصب على الحال تقديره اصطفاهم حال
كونهم متشعبا بعضهم من بعض فالعامل فيها اصطفي وقوله بعضهم من بعض هذه الجملة في موضع
النصب فعلى الذرية اه سمين (قوله من ولدهم من) أي فالمراد بالمعضية في النسب كما بيني عنه
التعرض لكونهم ذرية اه أبو السعود وعبارة الخازن أي بعضهم من ولدهم من في التناصير

(والله سميع عليم) اذكر
(اذ قالت امرأت عمران)
حنة لما أسنت واشتأقت
للولد فدعت الله وأحست
بالحمل يا (رب اني نذرت) أن
أجعل (لك ما في بطني محررا)
عتقا خالصا من شواغل
الدنيا لخدمة بيتك المقدس
(فتقبل مني انك أنت
السميع) للدعاء (العليم)
بالنبات وهلك عمران وهي
حامل (فلما وضعتها) ولدتها
جارية وكانت تسمى وأن يكون
علا ما اذ لم يكن يحسب رالا
الغبان (قالت) معذرة
يا (رب اني وضعتها

حنيفا) حاجا (مسلم) خالصا
(وما كان من المشركين)
على دينهم ثم بين من هو على
دين ابراهيم فقال (ان
أولى الناس) أحق الناس
(بابراهيم) بدين ابراهيم
(الذين اتبعوه) في زمانه
(وهذا النبي) محمد على دينه
(والذين آمنوا) بمحمد
والقرآن أيضا على دين
ابراهيم (والله ولي المؤمنين)
حافظهم وناصرهم ثم ذكر
دعوة كعب بن الأشرف
وأصحابه أصحاب رسول الله
معاذا وحذيفة وعمار بعد
يوم أحد إلى دينهم اليهودية
عن دينهم الاسلام فقال
(ودث) غنت (طائفة من
اهل الكتاب لو يضلونكم)

والتماسد وقيل بهما على دين بعض انتهت (قوله والله سميع عليم) أي بأقوال الناس
وأعمالهم فيصطفى من كان مستقيما القول والعمل أو سميع لقول امرأة عمران عليم بنيتها اه
ببضوي (قوله اذ قالت امرأت عمران) أفادته في هذا النصيب على المفهولة بفعل مقدر على
طريقة الاستئناف لتقرير اصطفاة آل عمران وبيان كيفية أي اذكر لهم وقت قوله ارقصتها وهي
أن ذكر باوعمران تزوجا ختين فكانت اشاع بنت فاقود وهي أم يحيى عند زكريا وكانت حنة
بنت فاقود أخت اشاع عند عمران وهي أم مريم وكان قد أمسك عن حنة الولد حتى أيسر
وكبرت وكانوا أهل بيت صالحين وهم من الله فكان فيهم ما في في ظل شجرة إذا بصرت طائرا
يطعم فرخه فقهرت نفوسهم بسبب ذلك للولد فدعت الله أن يهب لها ولدا وقالت اللهم لك على أن
رزقني ولدا أن تصدق به على بيت المقدس ليكون من مدته وخدمه فلما حلت حورث ما في
بطنها ولم تعلم ما هو فقال زوجها عمران ويحك ما صنعت أرايت أن كان أنثى فلا يصلح لذلك
فوقها في هم شديد من أجل ذلك إلى آخر ما حكى عنها اه خازن ولفظ امرأة إذا أضيفت لزوجها
ترسم بالتعالمجروزة وذلك في سبع مواضع في القرآن اه ذا واثنان يوسف وواحد بالتعالمج
وثلاث بدورة التحريم اه وعمران هذا ليس نبيا وكذا عمران أبو موسى وعمران الأول ابن ماثان
وقيل ابن أشيم وبينه وبين الثاني ألف وثمنا ثمانية سنة وكان بنو ماثان رؤساء بني اسرائيل في ذلك
الزمن وأحارهم وملوكم اه خازن (قوله حنة) بفتح الحاء المهملة وتشديد النون اسم عبراني
اه زكريا (قوله واشتأقت الولد) أي بسبب رؤيتها طائرا يطعم فرخه وقوله فدعت الله أي في
وقت الرؤيا المذكورة ولم تكن اذ ذاك قد حلت وقوله وأحست بالحمل أي بعد وقت الدعاء
المذكور عدة فقهولها يارب الخ في وقت كونها حاملا بالفعل والدعاء الذي في عبارة اشرح كان
قبل هذا الوقت وعبارة أني السعد في ينما هي في ظل شجرة إذا رأت طائرا يطعم فرخه فحنت إلى
الولد ونعمته وقالت اللهم انك على نذرا رزقني ولدا أن تصدق به على بيت المقدس فيكون
من مدته ثم هلك عمران وهي حامل وحينئذ فتولوا إلى نذرت لك ما في بطني محررا لا بد من حمله
على التكرير لئلا يكيد نذرها وأخرجه عن صدر التعليل إلى هيئة التخيير انتهت (قوله اني نذرت
لك الخ) وكان هذا النذر يلزم في شريعتهم فكان المحرر عندهم إذا حرر حمل في الكنيسة بخدمها
ولا يبرح مقيما فيها حتى يبلغ الحلم ثم يقهر فان أحب ذهب حيث شاء وان احتارا لاقامة لا يجوز
له بعد ذلك الخروج ولم يكن أحد من أنبياء بني اسرائيل وعلمائهم الا ومن اولاده من هو محرر
لخدمة بيت المقدس ولم يكن محررا الا الغبان ولا تسلم الجارية لخدمة بيت المقدس لما يصيبها
من الحيض والاذى اه خازن والمراد بالكنيسة في كلامه محل عبادة المتقدمين فتشمل بيت
المقدس (قوله محررا) حال من ما والاعمال فيه نذرت اه أبو السعد وهذا بالنظر للفظ الآية
في حدوداتها أما بالنظر لما نذره الجلال فهو مقول ثان للجعل الذي قدره (قوله لخدمة بيتك
المقدس) في نسخة لخدمة بيت المقدس والمراد بالمقدس المطهر لانه طاهر من عبادة الاصنام فلم
يعد فيه صنم (قوله فتقبل مني) يعني نذري والتقبل أخذ الشيء على الرضا وأصله من اقباله لانه
يقابل بالجزاء وهذا سؤال من لا يريد عافيه الا الطلب لرضاء الله تعالى والاخلاص في دعائه
وعبادته اه خازن (قوله وهلك عمران) أي مات (قوله فلما وضعتها) الضمير لما في بطنها وتأنسه
باعتبار حاله في الواقع ونفس الامر وهو أنه أنثى (قوله أن يكون غلاما) الضمير في يكون عائد
على ما في بطنها (قوله معذرة) أي من عدم وقوع نذرها وموقعه وعدم مهته وفوات مقصودها

أنشئ والله أعلم) أي عالم (بما
وضعت) جملة اعتراض من
كلامه تعالى وفي قراءة بضم
التاء (وليس الذكر) الذي
طلبت (كالأنثى) التي وهبت
لأنه بقصد الخدمة وهي
لا تصلح لها الضعفاء وعورتها
وما يترتبها من الخيض ونحوه
(واني سميتها مريم واني
أعنيها بك وذريتها)
أولادها (من الشيطان
الرحيم)

أن يضلوكم من دينكم
الاسلام (وما يضلون) عن
دين الله (الأنفسهم وما
يشعرون) ذلك ويقال
لا يعلمون ان الله يخبرني به
بذلك (يا أهل الكتاب لم
تكفرون بآيات الله) بمحمد
والقرآن (وانتم تشهدون)
تعملون في كتابكم ان محمداً نبي
مرسل (يا أهل الكتاب لم
تلبسون الحق بالباطل) لم
تخلطون الباطل مع الحق في
كتابكم صفة الدجال بصفة
محمد (وتكتمون الحق) ولم
تكتمون صفة محمد ونعمته
(وانتم تعلمون) ذلك في
كتابكم ثم ذكر مقالة كعب
وأصحابه في تحويل القبلة
فقال (وقالت طائفة من
أهل الكتاب) كعب
وأصحابه من الرؤساء لسفاهتهم
(آمنوا بالذي أنزل على
الذين آمنوا) بمحمد والقرآن

ومع ذلك خافت من التقصير في اطلاقها النذر وعدم تقيد به بالذكورة وعبارة الذكر في قوله
ممتنة جواب ما يقال ان الله تعالى عالم بما وضعت فسا فاقده قولها اني وضعتها انشئ والجواب
أنه ليس مرادها الاخبار بمفهومه بل المراد اظهار النذر باظهار فوات المقصود الذي هو تحرير
الولد الذكر والمقصود من الاظهار المذكور طلب رحمة من الله تعالى بقبولها مكانه والافسح على
المخاطب ما ذكر علم ايضا المذروا لا يخفى عليه تعالى خافية اه (قوله أنثى) منصوب على الحال
وهي حال مؤكدة لان كونها أنثى مفهوم من تأنيث الضمير بغاءت أنثى مؤكدة قال الزمخشري
فان قلت كيف جاز انتصاب أنثى حالاً من الضمير في وضعتها وهو كقولك وضعت الانثى أنثى
قلت الاصل وضعتها أنثى وانما عرف تأنيث الضمير من الحال فكان له فائدة جديدة اه من
السمين (قوله جملة اعتراض) أي بين المخطوف والمخطوف عليه (قوله من كلامه تعالى) والقصد
بها بيان ضخامة هذا الموضوع وخطره قدره وأن له شأنًا عظيمًا وانها غير عالة بمقدوره والمعنى والله
أعلم بان الذي ولدته وان كان أنثى أحسن وأفضل من الذكر وهي غافلة عن ذلك وفي السمين وقرا
الباقون وضعت بتاء التأنيث الساكنة على اسناد الفعل لضمير مريم عليها السلام وهو من كلام
الباري تبارك وتعالى وفيه تقييد على عظم قدره هذا المولود وأن له شأنًا لم تعرفه ولم تعرف الا كونه
أنثى لا غير دون ما يؤل إليه من الامور العظام والآيات الواضحة اه (قوله وفي قراءة بضم التاء)
وعلى هذه القراءة فهو من كلامها ولا يكون اعتراضاً وحيداً ففيه التفات من الخطاب الى الغيبة
اذ لجوت على مقتضى قولها رب لقات وأنت أعلم وقصد هاهنا الاعتذار حيث أتت بمولود
لا يصلح لما نذرته وتسلية نفسها على معنى لم الله يعلم فيه سر او حكمة واعلم هذه الانثى خير من
الذكر اه أبو السمود (قوله وليس الذكر كالأنثى) هذه الجملة يحتمل أنها من كلام الله تعالى
ويحتمل أنها من كلامها هي على القراءة بين السابقتين في وضعت فالاحتمال الاول مبني على
القراءة الاولى والثاني على الثانية فقول الشارح الذي طلبت بسكون التاء على الاحتمال الاول
وبضمها على الثاني وقوله التي وهبت بالبناء لفاعل وضم التاء على الاحتمال الاول وبالبناء للمفعول
وسكون التاء على الاحتمال الثاني أي أعطيت لي أو بضم التاء على التكلم أي وهبتها وأعطيتها
وعلى الاحتمال الاول يكون الكلام على ظاهره ولا قلب فيه والمعنى ليس الذكر الذي طلبته بل
كالأنثى التي ولدتها بل هي خير منه وان لم تصلح للسدانة فان فيها مزايا أخر لا توجد في الذكر وعلى
الاحتمال الثاني يكون في الكلام قلب والتقدير وليست الانثى التي وهبتها كالذكر الذي طلبته بل
هو خير منها لانه يصلح لمقصودى دونها فتأمل أفاده السمين (قوله وعورتها) أي كونها عورة وقوله
ما يعتر بها أي وما يعتر بها وقوله ونحوه كالنفاس والولادة اه (قوله واني سميتها مريم) هذه
الجملة معطوفة على قوله اني وضعتها على قراءة من ضم التاء في قوله بما وضعت فتكون هذه
الجملة وما قبلها في محل نصب بالقول والتقدير قالت اني وضعتها وقالت والله أعلم بما وضعت
وقالت وليس الذكر كالأنثى وقالت اني سميتها مريم وأما على قراءة من سكن التاء فيكون
سميتها ايضاً معطوفاً على اني وضعتها ويكون قد فصل بين المتعاطفين بحمزة أي اعتراض قاله
الزمخشري اه ميم وغرضها من هذه التسمية التقرب الى الله ورعاء عصمتها وانها من الناسكين
العابدين فان مريم في لغتهم بمعنى العابدة الخادمة للرب وغرضها ايضا اظهار أنها غير راجعة عن
نيتها أي انها وان لم تكن خليفة بالسدانة فارجو أن تكون من المبادات المطيعات اه أبو
السمود (قوله واني أعنيها) أي أحصنها وأحفظها بك وأحبرها بك فالتكلم من الشيطان اه

المطرود في الحديث ما من
مولود يولد الا معه الشيطان
حين يولد فيسهل صارخا لا
مريم وابنها رواه الشيخان
(فتقبلها ربهما) أي قبل
مريم من أمها (بقبول حسن
وأبنتها نباتا حسنا) أنشأها
بخلق حسن فكانت تنبت
في اليوم

ووجه (وحده النهار) أول النهار
وهو صلاة الفجر (وأكفروا
آخوه) يعني صلاة الظهر
يقولون آمنوا بالقبلة التي
صلى إليها محمد وأصحابه صلاة
الفجر وأكفروا آخوه بالقبلة
الأخرى التي صلوها إليها
صلاة الظهر (لعلهم
يرجعون) لكي يرجع عامتهم
إلى دينكم وقبلتكم (ولا
تؤمنوا) لا تصدقوا أحدا
بالنبوة (الامن تبعد دينكم)
البدنية وقبلتكم بيت
المقدس (قل) لهم يا محمد
يعني اليهود (إن الهدى
هدى الله) إن دين الله هو
الاسلام وقبلته الله هي
الكعبة (أن يؤتى) أن
يعطى (أحد) من الدين
والقبلة (مثل ما أوتيتكم)
أعطيتكم بأصحاب محمد (أو
يحاجوكم) أو أن يحاصروكم
اليهود بهذا الدين والقبلة
(عند ربكم) يوم القيامة
(قل) أيضا يا محمد (إن
الفضل) بالنبوة والاسلام

وهذه الجملة معطوفة على أنها سميتها وأتى هنا بخبر أن فعلا مضارعاً دلالة على طلب استمرار
الاستعانة دون انقطاعها بخلاف قوله وضعتها وسميتها حيث أتى بالخبرين ماضين لانقطاعهما
وقدم المعاذ به على المعطوف اهتماماً به اهـ (قوله المطرود) وأصل الرحم الرمي بالحجارة اهـ
أبو السعود يعني فاطمة ساقه يعني المطرود مجازاً لكان في القاموس ما هو صريح في أن إطلاق
الرحم يعني المطرود حقيقة فإنه ذكر الطرد من معاني الرحم اهـ (قوله ما من مولود) من زائدة
(قوله الأمه الشيطان) أي نخسه بأصبعه في جنبه وفي البخاري عن أبي هريرة كل ابن آدم
يطعمه الشيطان في جنبه بأصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب ليطعمه فطعن في الحجاب اهـ
حازن وفي القرطبي قال علماء ونافى هذا الحديث أن الله استجاب دعاء أم مريم وإن الشيطان
ينقص جميع بني آدم حتى الأنبياء والأولياء الأبرار مريم وابنها قال قتادة كل مولود يطمعه الشيطان
في جنبه حين يولد غير عيسى وأمهم فإنه جعل بينهما حجاب هو المشيمة التي يكتسبون فيها الولد
فأصاب الطعنة الحجاب ولم ينفذ ما منه شيء وطعن الشيطان الأنبياء غير عيسى ليس فيه نقص
لهم ولا ينافي عصمتهم منه لأنهم معصومون من وسوسته وأغوائه والطمع من قبيل الأمراض
والآلام المتعلقة بظاهر البدن والأنبياء غير معصومين من مثل هذا تأمل وفي القاموس طعنه
بالرمح من بابي منع ونصر اهـ وفي المقام أشكال قوى لم أر من نبه عليه من المفسرين وحاصله أن
قوله وإني أعيد هابل معطوف على ما قبله الواقع في حيز لما وضعتها فيقتضي أن طلب هذه
الاعادة إنما وقع بعد الوضع فلا يترتب عليه حفظ مريم من طعن الشيطان وقت نزولها وخروجها
من بطن أمها فلا يلاقى الحديث مع الآية بل مقتضى ظاهر الآية أن أعادتها من الشيطان
الرحيم إنما كان بعد وضعها وهذا لا ينافي تسلط الشيطان عليها بطعنها ونخسها وقت ولادتها
الذي هو عادته فإن عادته طعن المولود وقت خروجه من بطن أمه تأمل (قوله فيسهل) بالرفع
صارخا حال أو مفعول مطلق وعلى كل فهو ملاق إعماله في المعنى فإن الاستهلال رفع الصوت
وهو الصراخ اهـ (قوله أي قبل مريم) أي فضيلة الفعل ليست للتكلف كما هو أصلها بل بمعنى
أصل الفعل كتهب عني عجب وتبرأ عني برئ اهـ شيخنا وعبارة السمين والمزيد عني المجرد أي
فقبلها عني رضيها مكان الذكر المندور ولم يقل أني مندورة قبل مريم كذا جاء في التفسير وتقول
بأن عني فعل مجرد انحوت عجب وعجب من كذا وتبرأ وبرئ منه اهـ (قوله يقبل حسن) وهو
أقامتها مقام الذكر في السندانة اهـ كرخي وفي الباء وحيها أحدهما أنها زائدة أي قبولاً حسناً
وعلى هذا فينتصب قبولاً على المصدر الذي جاء على حذف الزوائد لوجاء على تقبل لقبول
الوجه الثاني أن الباء ليست زائدة بل هي حاله أو يكون المراد بالقبول هنا ما تقبل به الشيء نحو
اللدود لما بالده والسوط لما بسط به اهـ معين وفي الباء أي يقبل حسن أي بوجه حسن
تقبل به الذنأثر وهو أقامتها مقام الذكر أو تسلمها عقيب ولادتها قبل أن تكبر وتصلح للسندانة
اهـ وقوله بوجه حسن إشارة لتوجيه دخول الباء فإنه مرد عليه أنه مصدر ويجب نصبه بأن يقال
فتقبلها قبولاً ولذا جعل بعضهم الباء زائدة فيمن أن فهو لا يكون إلا التي يفعل بها الفعل
كالسوط لما بسط به فليس مصدراً هنا حتى يدعى زيادة الباء والذات مرجح تذكيره بمعنى مندورة
اهـ شهاب (قوله وأبنتها) مجاز عن تربيتها بما يصلحها في جميع أحوالها اهـ أبو السعود (قوله)
أنشأها بخلق حسن أي ومعرفة تامة بأنه تعالى وهذا مجاز عن تربيتها بما يصلحها في جميع
أحوالها أي بطريق ذكر المزموم وإرادة اللازم أو بطريق الاستعارة كالزراع لم يزل يتعهده بزرعه

بسقيه وازالة الاقافات عنه اه ~~مكرخي~~ (قوله كما بنيت المولد في العام) لعل هذا على سبيل
المبالغة اذ يسمي حمله على حقيقته كل البعد كما لا يخفى اه (قوله وانت بها امها الاخبار الخ) معطوف
على قوله فتقبلها ربهيا واما قوله وانبتها نبانا حسا فهو مؤخر في الواقع عن اتيان امها بها فانه
بيان لحاله في مدة تربيتها وعبارته الخازن قال اهل الاخبار لما ولدت حنة مريم اخذتها فلما فتها
في خرقه وحملتها الى المسجد ووضعتها عند الاخبار ابنا هرون وهم يومئذ يلون بيت المقدس
ما تلى الحجة من الكعبة وقالت دونكم النذيرة فتنافس فيها الاخبار لانها كانت بنت امامهم
وصاحب قربانهم فقال لهم زكريا انا احق بها لان حالتها عندي فقال له الاخبار لو تركت
لاحق الناس بها اتركت لامها التي ولدتها اول كناية ترع عليها فتكون عندهم من خرج منهم
بها فانطلقوا وكاثوا تسعة وعشرين رجلا الى نهر جار قيل هو الاردن فالتقوا اقلامهم في الماء
على ان من ثبت قلبه في الماء وصعد فهو اولي بها من غيره وكان مكتوبا على كل قلب اسم صاحبه
فلما ضم زكريا مريم الى نفسه بنى لها بيتا واسترضع لها المراضع وقيل ضمها الى حالتها ام يحيى
حتى اذا شئت وبلغت مبالغ النساء بنى لها محرابا في المسجد وجعل بابها في وسطه ولا يرتقى اليه
الا بسلم ولا يصعد اليه غيره وكان ياتيها بطعامها وشرابها الى آخر ما سأتى وقيل ان مريم حين
ولدت لم تلقم ثديا بل كان ياتيها رزقها من الجنة فيقول زكريا يا مريم اني لك هذا قالت هو من
عند الله فتسكمت وهي صغيرة في المهد كما تكلم ولد هاعيسى عليه السلام وهو صغير في المهد
انتهت (قوله سدة بيت المقدس) السدة جمع سادن كخدمة جمع خادم وزناومعنى اه شيخنا
وفي المختار السادن خادم الكعبة وبيت الاصنام والجمع السدة وقد سدن من باب نصر
وكتب اه (قوله دونكم هذه) أي خذوها فربوها وعلوها العبادة اه شيخنا وقوله النذيرة
أي المنذورة وقوله فتنافسوا أي تنازعوا (قوله امامهم) وهو عمران بن ماثان وكان نبيا ماثان
رؤس بني اسرائيل وملوكهم فهذا وجه كونه امامهم وان لم يكن نبيا فالمراد بالامام الرئيس
اه شيخنا (قوله حالتها) وهي اشاع بنت فاقد (قوله اقلامهم) قيل هي سهام النشاب
وقيل الاقلام التي كانوا يكتبون بها النوراة وكانت من نحاس وقوله على ان من ثبت قلبه في
الماء أي وقف عن الجري مع الماء وهذا على القول بانها كانت سهام النشاب وقوله وصعد
أي لم يغص في الماء بل استمر صاعدا أي واقفا على وجه الماء من غير غوص فيه وهذا على
القول بانها كانت من نحاس فلو قال الشارح او صعد لكان أوضح لكون الكلام موزعا على
الانسلال في الاقلام وعبارة البضاوي فالتقوا فيه اقلامهم فطفأ قلم زكريا ورسبت اقلامهم
اه وعبارة القرطبي وانفقوا على ان يجعلوا الاقلام في الماء الجاري فن وقف قلبه ولم يجره الماء
فهو صاحبها قال النبي صلى الله عليه وسلم لم تحرت الاقلام وعال قلم زكريا اه (قوله كما قال)
راجع اقوله فاخذها الى هنا (قوله وكفلها زكريا) أي لا بالوحى بل بمقتضى القرعة اه
ابو السعود وكان زكريا من ذرية سليمان بن داود اه خازن (قوله مداوم مقصورا) راجع
للتشديد واما على قراءة التهفيف فهو بالمد لا غير وقوله والفاعل الله أي ضمير يعود على الله المعبر
عنه بالرب في قوله فتقبلها ربهيا اه شيخنا (قوله كلما دخل عليها) كلما ظرف والعامل فيه
قال يا مريم وقوله وجد عندها الخ حال وهذا احسن الاغريب اه شيخنا وعبارة السمر قوله قال
يا مريم فيه وجهان أحدهما انه مستأنف قال أبو البقاء ولا يجوز ان يكون بدلا من وجد لانه ليس
بعماء والثاني انه معطوف بالفاء حذف الماطف قال أبو البقاء كما حذف في جواب الشرط

كما بنيت المولد في العام وانت
بها امها الاخبار سدة بيت
المقدس فقالت دونكم هذه
النذيرة فتنافسوا فيها لانها
بنت امامهم فقال زكريا انا
أحق بها لان حالتها عندي
فقالوا الا حتى نقترع فانطلقوا
وهم تسعة وعشرون الى نهر
الاردن والتقوا اقلامهم على
ان من ثبت قلبه في الماء
وصعد فهو اولي بها فثبت قلم
زكريا فاخذها وبني لها غرفة
في المسجد بسلم لا يصعد اليها
غيره وكان ياتيها باكلها
وشرابها ودعها فيحدها
فاكهة الصيف في الشتاء
وفاكهة الشتاء في الصيف
كما قال تعالى (وكفلها زكريا)
ضمها اليه وفي قراءة
بالتشديد ونصب زكريا
مداوم مقصورا والفاعل
الله (كلما دخل عليها
زكريا المحراب)

وقوله ابراهيم (بيد الله
يؤتيه ما يشاء) يعطيه من
يشاء يعني محمدا واصحابه
(والله واسع) اعطيه (علم)
عن يعطى (يختص برحمته)
يختار له (من يشاء) محمدا
 واصحابه (والله ذو الفضل)
ذو المن (العظيم) بالنبوة
والاسلام على محمد ثم ذكر
امانة اهل الكتاب وخيانتهم
فقال (ومن اهل الكتاب)
يعني اليهود (من ان تأمنه)

الغرفة وهي أشرف المجالس
 (وحد عند هارزقا قال يا مريم
 أني) من أين (لك هذا
 قالت) وهي صغيرة (هومن
 عند الله) يا تبتني به من الجنة
 (ان الله يرزق من يشاء بغير
 حساب) رزقا واسعا بلا تبعة
 (هنالك) أي لما رأى زكريا
 ذلك وعلم أن القادر على
 الاتيان بالشيء في غير حينه
 قادر على الاتيان بالولد على
 الكبر وكان أهـل بيته
 انقرضوا (دعا زكريا ربه) لما
 دخل المحراب للصلاة خوف
 الليل (قال رب هب لي من
 ذرية) من عندك (ذرية
 طيبة) ولدا صالحا (انك
 سميع) مجيب (الدعاء
 فتداته الملائكة) أي جبريل
 بقطار) تباركه علـه سـك
 ثور ذهابا (يؤده اليك) بهير
 عـاء ولا تعب ولا يسـقـله
 هو عند الله بن سلام وأصحابه
 (ومنهم من ان تأمنه)
 تباركه (بدينه ولا يؤده
 اليك) لا يرد اليك ويستـقـله
 (الامادمت عليه قائما)
 لها متقاضيا وهو كعب
 وأصحابه (ذلك) الاسـقـلال
 والحياطة (بأسهم قالوا ليس
 علينا في الامين سبيل) في
 أخذ أموال العرب حرج
 (ويقولون على الله الكذب
 وهم يعلمون) انهم كاذبون
 بذلك (بلى) رد عليهم (من

كقوله تعالى وان اطعتموهم انكم لمشركون وكذلك قال الشاعر من يفعل الحسنات الله يشكرها
 وهذا الموضع يشبه جواب الشرط لان كلماته الشريطة في اقتضائها الجواب اهـ والذي يظهر
 أن الجملة من قوله وحدي في محل نصب على الحال من فاعل دخل ويكون جواب كلما هـ ونفس
 قال والتقد بر كلما دخل عليها ذكر بالمحراب واجدا عند هـ الرزق قال وهذا بين حد او زكريا
 رزقا عظيما أو ليدل به على نوع ما اهـ (قوله الغرفة) سميت محرابا لانها محل محاربة الشيطان
 لان المتعب فيها محاربة ولذلك يقال لكل محل من محال العبادة محراب اهـ شيخنا (قوله
 وحد عند هـ رزقا) يعني أصاب وصادف واتي فيتمدى لواحد اهـ كرخي فكانت برزفه الله
 من ثمار الجنة ولم ترضع ثديا قط على ما تقدم اهـ خازن وهذا دليل على جواز الكرامة لا ويا
 الله تعالى اهـ أبو السعود وقوله عند هـ الظاهر أنه طرف لو جد أي أي وقت دخل عليها لمجد
 عند هـ رزقا وأجاز أبو البقاء أن يكون حالا من رزقا اهـ كرخي (قوله قال يا مريم) استئناف
 مبني على سؤال كأنه قيل فماذا قال زكريا عند مشاهدته هذه الآية فقيل قال يا مريم الخ اهـ
 أبو السعود يروي أن فاطمة الزهراء أهدت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رغبين وبضعة
 لحم فرجع بها اليها أي أرسلها اليها وأخذها ورجع بها مضطادة وقال هلم يابنية فكشفت عن
 الطبق فاذا هو معلوم خيرا ولما فقـال لها أني لك هذا انقالت هومن عند الله ان الله يرزق من يشاء
 بغير حساب فقال الحمد لله الذي جعلك شبيهة بسيدة نساء بني اسرائيل ثم جمع عليها والحسن
 والحسين وجمع أهل بيته فأكلوا وشبعوا وبقي الطعام كما هو أو سمعت على خبرتها اهـ أبو السعود
 (قوله وهي صغيرة) أي لم تبلغ أو ان النطق فتكملت في المهد كولدها اهـ خازن (قوله ان الله
 يرزق من يشاء) يحتمل أنه من كلامها وأنه من كلامه تعالى اهـ (قوله هـالك دعا زكريا ربه)
 كلام مستأنف وقصة مستقلة سبقت في أثناء قصة مريم لما بينهن مما من قوة الارتباط مع ما في
 ابرادها من تقرير ما سمعت له حكايتهما من بيان اصطفاة آل عمران فان فضائل بعض الافراء
 يدل على فضائل الآخرين اهـ أبو السعود (قوله أي لما رأى زكريا بذلك) أي وقت رؤية
 كرامة مريم طمع في ولد من عاقر فالاشارة لقوله كلما دخل عليها ذكر بالمحراب وحد عند هـ
 رزقا ومعلوم أن هـنا اسم بشارته لا مكان القرب نحو ما هـنا قاعدون وتدخل عليه اللام
 والكاف فيكون له بعد نحو هـنا لك آية على المؤمنين وقد بشارته للزمان اتساعا وخرج عليه
 الآية المذكورة هـنا اهـ كرخي (قوله ذلك) أي ان الرزق لمريم في غير أوامه (قوله وعلم
 ان القادر الخ) أي تنبـه وتفتن لذلك ولا حظه (ولد على الكبر) أي في الكبراي في حالة
 الكبر وقوله وكان أهـل بيته أي أقاربه (فوا لما دخل المحراب) معمول لدعاء ولما حينية
 والظاهر أنها بدل من لما السابقة (قوله قال رب هب لي) تفسير للدعاء وبيان لكيفية اهـ
 (قوله ذرية الذرية) النفس يطلق على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والمراد هـنا ولد واحد
 فالآية في الصفة لتأنيث لفظ الموصوف ولا يجوز تأنيث الصفة مراعاة لتأنيث لفظ الموصوف
 الا حيث لم يقصد به واحد من أماد اخص به ذلك امتنع اعتبارا للفظ نحو طلبة وحمزة فلا
 يجوز أن يقال جاء طلبة الكرامة اهـ أبو السعود بالمعنى (قوله ولدا صالحا) أي كعب بن لك الجنة
 اليهودي القافر مريم اهـ كرخي (قوله مجيب الدعاء) كأن حمله على هذا المعنى لكونه أنسب بالمقام
 والا فيصح نفسه به بالسامع المأخوذ من صفة السمع اهـ شيخنا (قوله أي جبريل) كما فيصح
 عنه قراءة من قرأ فناداه جبريل والجمع كما في قوله فلان يركب الخيل ويلبس الثياب وماله

(وهو قائم يصلي في المحراب)
 أي المسجد (أن) أي بأن وفي
 قراءة بالكسر بتقدير القول
 (الله يشرك) مثقلا ومخففا
 (يحيى مصدقا بكلمة
 كائنة (من الله) أي عيسى

أوفي بعده) يقول ولكن
 من أوفي بعده فيما بينه
 وبين الله أو بينه وبين
 الناس (وانقي) عن نقض
 العهد بالخيانة وترك الأمانة
 (فان الله يحب المتقين) عن
 نقض العهد والخيانة وترك
 الأمانة وهو عبد الله بن سلام
 وأصحابه ثم ذكر عقوبة لهم
 يعني عقوبة اليهود فقال
 (ان الذين يشتمون بعهدي
 الله) بنقض عهده الله
 (وأيمانهم) عهودهم مع
 الأنبياء (ثمنا قليلا) عرضا
 يسيرا من المأكلة (أو تلك
 لاخلاق لهم) لانصيب لهم
 (في الآخرة) في الجنة (ولا
 يكلمهم الله) يوم القيامة
 بكلام طيب (ولا ينظر إليهم
 يوم القيامة) بالرحمة (ولا
 ينصركهم) لا يبرئهم من
 اليهودية ولا يصالحهم
 (ولهم عذاب أليم) وجيم
 يخلص وجهه الى قلوبهم
 ويقال نزلات في عبدان بن
 الأشجوع وامرئ القيس
 لخصومة كانت بينهما ونزل
 في اليهود أيضا (وان منهم)
 من اليهود (لمريقا) طائفة

غير فرس وثوب أو على أنه أريد بالعام الخاص تعظيما له أو أنه أراد بالملائكة واحدة منها فيكون
 الجمع المحلى باللام بمعنى الجنس على ما ذكره في مواضع من الكشف اه كرخي (قوله وهو
 قائم) جملة حالية من مفعول النداء ويصلي يحتمل أوجه أحدها أن يكون خبرا ثانيا عند
 من يرى تعدده مطلقا يجوزيد شاعر فقيه الثاني أنه حال ثانية من مفعول النداء وذلك أيضا عند
 من يجوز تعدد الحال الثالث أنه حال من الضمير المستتر في قائم فيكون حالا من حال الرابع
 أن يكون صفة لقائم اه سمين (قوله في المحراب) متعلق بيصلي ويجوز أن يتعاق بقائم إذا
 جعلنا يصلي حالا من الضمير في قائم لان العامل فيه حينئذ وفي الحال شيء واحد فلا يلزم فيه
 فصل أما إذا جعلناه خبرا ثانيا أو صفة لقائم أو حالا من المفعول فيلزم الفصل بين العامل ومعموله
 بأجنبي هـ هذا معنى كلام الشيخ والذي يظهر أنه مجرزان تكون المسئلة من باب التمازج فان
 كلام من قائم ويصلي يصح أن يتسلط على في المحراب وذلك على أي وجه تقدم من وجوه
 الأعراب اه سمين (قوله بتقدير القول) أي حال كون الملائكة قائلين له ان الله يشرك
 الخ (قوا مثقلا) أي والفعل حينئذ بضم أوله وفتح ثانيه وكسر ثالثه المثقل وقوله ومخففا أي
 وهو بفتح أوله وسكون ثانيه وضم ثالثه وهاتان القراءتان مع كل من الكسر والفتح فالقراءات
 أربعة اه شيخنا (قوله يحيى) متعلق ببشرى ولا بد من حذف مضاف أي بولادة يحيى لان
 الذوات ليست متعلقة بالبشارة ولا بد في الكلام من حذف معمول افتاده السياق تقديرا بولادة
 يحيى منك ومن امرائك دل على ذلك قرينة الحال وسياق الكلام ويحيى فيه قولان أحدهما
 وهو المشهور عند أهل التفسير أنه منقول من الفعل المضارع وقد سموا بالأفعال ككثيرا نحو
 يعيش ويعمر قال قتادة وهي يحيى لان الله أحياء بالاعيان وقال الزجاج حي بالعلم وعلى هذا
 فهو مجموع من الصرف للعلمية ووزن الفعل نحو يزيد ويشكر وتغلب والثاني أنه أعجمي
 لا اشتقاق له وهذا هو الظاهر فامتناعه للعلمية والجملة الشخصية ويقال في جمعه على كلا القولين
 يحيون رفعوا ويحيين نصبوا وجرأ على حذف قوله

وأحذف من المقصور في جمع على * حذف المثنى ما به تكملا

ويقال في تثنيته يحييان رفعوا ويحيين نصبوا وجرأ على حذف قوله

آخره مصور ثثن جعله يا * ان كان عن ثلاثة مرتقيا

ويقال في النسب اليه يحيى يحذف الالف ويحيوى بقلبها واوا ويحيواى بزيادة الف قبل
 الواو المتقلبة عن الالف الأصلية على حذف قوله

وان تكن تربع ذانان سكن * فقلبها واوا وحذفها حسن

ويقال في تصغيره يحيى بوزن فعيعل على حذف قوله

فعيعل مع فعيعل لما * فاق كجمل درهم دريما اه سمين ملخصا
 (قوله مصدقا بكلمة من الله) يعني عيسى بن مريم وانما سمي عيسى عليه السلام كلمة لان الله
 تعالى قال له كن فكان من غير أب دلالة على كمال القدرة فوقع عليه اسم الكلمة لانه بها كان
 وقيل سمي كلمة لان عيسى عليه السلام كان يرشد الخلق الى الحقائق والاسرار الالهية ويهتدى به
 كما يهتدى بكلام الله تعالى فسمى كذا بهذا الاعتبار وقيل سمي كلمة لان الله تعالى بشر به مريم على
 لسان جبريل وقيل لان الله تعالى أخبر الانبياء الذين قبله في كتبه المنزلة عليهم أنه يخلق نبيا من
 غير واسطة أب فلما جاء قيل هذا هو تلك الكلمة يعني الوعد الذي وعد أنه يخلقه كذلك وكان

أنه روح الله وهي كلمة لأنه
خاق بكلمة كن (وسيدا)
متبرعا (وحصورا) منوعا
من النساء (ونبيا من
الصالحين) روي أنه لم يعمل
خطيئة ولم يمت بها (قال رب
أنى) كيف (يكون لي غلام)
ولد (وقد بلغت الكبر) أى
بلغت نهاية السن مائة
وعشرين سنة

كعبا وأصحابه (يلوون
السنهم) يحرفون السنهم
(بالكتاب) بقراءة صفة
الدجال في الكتاب (لتحسبوه)
لكي تظنه السفله أنه (من
الكتاب وما هو من الكتاب
ويقولون هو من عند الله)
في التوراة (وما هو من عند
الله) في التوراة (ويقولون
على الله الكذب وهم يعلمون)
ان ليس ذلك في كتابهم ويقال
نزلت في الخبرين الفقيرين
الذين غيرا صفة رسول الله
صلى الله عليه وسلم في التوراة
ثم نزل في مقالاتهم نحن على
دين ابراهيم وأمرنا ابراهيم
بهذا الدين فقال الله (ما كان
لبشر) من الانبياء (أن
يؤتيه الله) يعطيه الله
(الكتاب والحكم) الفهم
(والنبوة) ثم يقول للناس
كونوا عبادا لي (عبدا لي
من دون الله وليكن كونوا)
وليكن أمرهم ان يكونوا
(ربانيين) علماء فقهاء

يحيى أول من آمن بعيسى ومصدقه وكان يحيى أكبر من عيسى بستة أشهر وكان ابني خالة وقتل
يحيى قبل أن يرفع عيسى عليه السلام وقيل ان أم يحيى لقبت أم عيسى وهما حاملتان فقالت أم
يحيى لأم عيسى يا مريم أشعرت أني حامل فقالت مريم وأنا أيضا حامل فقالت أم يحيى اني لاحد
ما في بطني يسجد لما في بطنك لما روي أنها حسنت بأن جنينها يختر برأسه الى ناحية بطن مريم
فذلك قوله تعالى مصدقا بكلمة من الله يعني أن يحيى آمن بعيسى ومصدق به اه خازن وعبارة أبي
السعود قال ابن عباس ان يحيى كان أكبر من عيسى بستة أشهر وقيل بثلاث سنين وقيل ولد
قبل رفع عيسى بقدرة يسيرة انتهت (قوله أنه روح الله) بدل من عيسى ومعنى كونه روح الله أنه
خلقه من غير واسطة أب فهو في المعنى قريب من معنى كونه كلمة اه شيئا وفي سورة النساء لا اله الا
الله ما نصه قوله وكلمته بمعنى أنه تكون بكلمته وأمره الذي هو كمن من غير واسطة أب ولا نطفة
ألقاها الى مريم أى أوصلها اليها بنفخ جبريل في حبيب درعها فوصل النفخ الى فرجها فحملت به
وقوله وروح منه انما سمى روحا لانه حصل من الریح الحاصل من نفخ جبريل والريح يخرج من
الروح ومن ابتدائية لانه بمعنى كمال عمت النصارى اه (قوله متبرعا) أى في العلم والعبادة
والورع أو فائقا على الناس كلهم في أنه ما هم بمعية أى بخلاف غيره من الناس فيما له من سيادة
ما أسنداه والمراد بالناس كلهم غير الانبياء اه كرخي (قوله منوعا من النساء) أى كثير المنع
لنفسه وعبارة السمين قوله وحصورا المحصور فمحل محمول عن فاعل للمبالغة كضروب محمول عن
ضارب وهو الذي لا يأتى النساء وهو تادر على ذلك والمنوع منهم أو من لا يشتهيهن ولا يقربهن اه (قوله
ونبيان من الصالحين) أى ناشئان منهم لانه من اصحاب الانبياء هم الصلاة والسلام فمن لا بداء
الغاية أو كائنات عداد من لم يأت ككبيرة ولا صغيرة فمن لا تبع بعض وقد أشار اليه الشيخ بقوله
روي أنه لم يعمل خطيئة الخ أى كغيره من الانبياء والمراد بالصلاح ما فوق الصلاح الذي لا بد
منه في منصب النبوة قطعا من أقاصى مراتبه وعليه مبنى دعاء سليمان عليه السلام وأدخلني
برحمتك في عبادك الصالحين اه كرخي (قوله ولم يمت بها) أى لم يرد لها وفي المصباح هم بالامر بهم
من باب رد اذا أراد ولم يفعل اه (قوله أنى يكون لي غلام الخ) سؤال عن حال خاق الولد كما
أشار له الشارح بنفسه يسير بكيف التي للأحوال أى هل يكون خلقه ونحن على حالنا من الكبر
أو بعد ردتنا الى الشباب فهو استفهام حقيقي وقد أحيت بقوله كذلك أى الامر من خلق الولد
كذلك أى مع كونك على حالك لانه يفعل ما يشاء اه خازن بالمعنى وعبارة كرخي قوله أنى
كيف أشار الى أن أنى هنا لاستفهام لانه اسم مشترك بين الاستفهام والشرط وانما قال ذلك
استفهاما عن كيفية حدوثه أو استفهاما من حيث العادة أو استفهاما أو تهيما من قدرة الله
تعالى لاستمهاده أو انكارا فلا يرد كيف قال ذكر ياذلك ولم يكن شاكى في قدرة الله تعالى عليه
اه (قوله أنى يكون لي غلام) يجوز في أن تكون هي الساقصة وفي خبرها حينئذ وجهان
أحدهما أنى لانها بمعنى كيف أو بمعنى من أين ولي على هذا تبيين والثاني أن الخبير الجار وأنى
في محل نصب على الظرفية ويجوز أن تكون التامة فيكون الظرف والجار كلاهما ممتاعين
بمذوف على أنه حال من غلام لانه لو تأخر كان صفة له اه صمين (قوله أى بلغت نهاية السن)
يشير بهذا الى أن في العبارة قلبا وهذا ليس بالضرورة بل بقاؤها على ظاهرها أولى وعبارة
البيضاوى أذكرت السن وأثرى اه وفي التبيين قوله وقد بلغت الكبر جملة حاله وفي موضع

(وامرأى عاقراً) بلغت ثمانية وتسعين (قال) الامر (كذلك) من خلق غلام منكما (الله يفعل ما يشاء) لا يجهز عنه شيء ولا يظهر هذه القدرة العظيمة لله من السؤال ليحيا بها ولما تأقت نفسه الى معرفة المبعشرون (قال رب اجعل لي آية) أى علامة على حمل امرأى (قال آتتك) عليه (الاتكلم الناس) أى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى (ثلاثة أيام) أى بلياليها (الارمزا) إشارة (واذكر ربك كثيرا وسبح) صل (بالحشي والابكار) أواخر النهار وأوائله

هاملين (عما كنتم تعملون) الناس (الكتاب) من الكتاب ويقال تعلمون الكتاب (وعما كنتم تدرسون) تقرؤون من الكتاب (ولا يا مرمك) يامعشر قريش واليهود والنصارى (أن تعبدوا الملائكة) بنات الله (والنبيين أرباباً) أيا مرمك بالكفر (كيف أمركم إبراهيم بالكفر) بعد إذ أنتم مسلمون (بعد إذ أمركم بالاسلام فقال إن الله اصطفى لكم الدين فلا تعبدون الا الله رسولا الأمر ذلك الرسول بالاسلام لا باليهودية

آخر وقد بلغت من الكبر عتياً لأن ما بلغت فقد بلغت وقيل لأن الحوادث تطلب الانسان وقيل هو من المقلوب اه (قوله وامرأى عاقراً) جملة حالية امامن الباء فى لى فتعقد الحال عند من يراه وامامن الباء فى بلغتى واما قرمن لا يولد له رجلاً كان أو امرأة مشتق من العقر وهو القطع لقطعها النسل وفى المصباح عقرت المرأة عقر من باب ضرب وفى لغة من باب قرب انقطع حملها فهى عاقراً وفيه أيضاً عقره من باب ضرب جرحه اه (قوله من خلق غلام منكما) أى وانتما على حالكم من الكبر (قوله الله يفعل ما يشاء) الجملة تعليلية فى المعنى وعبارة الكرخى قوله الله يفعل ما يشاء جملة مبنية مقرررة فى النفس وقوع هذا الامر المستغرب كما اشار اليه فى التقرير وقال فى حق زكريا يفعل وفى حق مريم يخلق مع اشتراكهما فى بشارتها ما يولد لان استبعاد ذكرى بال يمكن لا مرخارق بل نادر بعيد عن التعبير بفعل واستبعاد مريم كان لا مرخارق أى لا غريبة منه لانه اختراع بلا مادة أى من غير حالة على سبب ظاهر فكان ذكر الخلق انصب اه (قوله ولا يظهر هذه القدرة) أى آثارها وهى خلق الولد من الكبرين وقوله الله من السؤال وهو قوله أنى يكون لى غلام الخ وتوله ليحيا بها أى باظهارها فى قوله كذلك هذا هو الجواب اه شيخنا (قوله ولما تأقت نفسه الخ) وكان بين البشارة وولادة يحيى زمن مديد لان سؤال الولد والبشارة به كانا فى صفر مريم ووضعها كان بعد كبرها وبلوغها ثلاث عشرة سنة التى هى زمن حملها بعيسى اه أبو السعود بالمعنى (قوله قال رب اجعل لي آية) يجوز أن يكون الجمل بمعنى التصيير فيتمدى لاثنتين أولهما آية والثانى الجبار قبله ويجوز أن يكون بمعنى فى الخلق والايجاد أى اخلق لي آية فيتمدى لواحد وفى لى على هذا وجهان أحدهما أنه متعلق بالجمل والثانى أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من آية لانه لو تأخر لجاز أن يقع صفة لها ويجوز أن يكون للبيان وحرك الباء بالفتح نافع وأبو عمرو وأسكنها الباقون اه سمين وانما سأل الآية لان العلق أمر خفى فأراد أن يطالع عليه لينتقى تلك النعمة بالشكر من حين حصولها ولا يؤخره الى ظهورها المعتمد واهل هذا السؤال وقع بعد البشارة بزمان مديد اذ به يظهر ما ذكر من كون التفاوت بين سن يحيى وعيسى ستة أشهر لان ظهور العلامة كان عقب طأها بقوله فى سورة مريم نخرج على قومك من المهراب الآية اه أبو السعود (قوله قال آتتك عليه) أى حمل امرأتك (قوله الاتكلم الناس) أى أن لا تقدر على تكلمهم وقوله أى تمتنع من كلامهم أى قهر بحيث لو حاولت الكلام لم تقدر عليه كما فى الخمارن (قوله أى بلياليها) أخذ من قوله فى سورة مريم ثلاث ليل سويها اه (قوله إشارة) أى بعين أو حجب أو نحوهما ويؤخذ منه أن الاستثناء منقطع لان الرمز ليس من نفس الكلام لان المراد به فى الآية انما هو النطق باللسان لا الاعلام عا فى النفس أو عنى بالكلام ما يدل على ما فى الضمير فالكلام هنا مستعمل فى معناه اللغوى وهو كل ما أفاد فلا استثناء متصل ورجع القاضى الاول اه كرخى (قوله واذا كررك) أى فى مدة الحسنة وعقد اللسان عن كلامهم شكراً لهذه النعمة اه أبو السعود (قوله صل) يؤيد هذا التفسير تعيين الوقت اذا تسبج لا وقت له مخصوص بخلاف الصلاة اه شيخنا (قوله أواخر النهار) أى من الزوال الى الغروب وقوله وأوائله أى من الفجر الى الضحى اه خازن والابكار مصدر لا بكر بمعنى بكر ثم استعمل اسمها للوقت الذى هو البكرة هكذا يؤخذ من المختار اه وتفسير الشارح العشى بأواخر النهار انما يناسب القول بأن العشى جمع عشيبة والمشهور أنه مفرد وكذلك تفسيره الابكار بأوائل النهار انما يناسب القراءة الشاذة وهى الابكار بفتح الهمزة جمع بكر بفقهين والعامة على الابكار بالكسر اسم مفرد

(و) اذكركم (اذ قالت

الملائكة) أي جبريل

(يا مريم إن الله اصطفاك)

اختارك (وطهرتك) من

ميسس الرجال (واصفك

على نساء العالمين) أي أهل

زمانك (يا مريم اقنئي لربك)

أطيعيه (وامجدي واركني

مع الراكعين) أي صلي مع

المصليين (ذلك) المذكور

من أمر زكريا ومريم (من

أنباء الغيب) أخبار ما غاب

عمنك (فوحى إليك) يا محمد

(وما كنت لديهم إذ يلقون

أقلامهم) في الماء يفترون

ليظهر لهم



والنصرانية وعبادة الأصنام

كما قال هؤلاء الكفار ويقال

نزلت هذه الآية في مقالة

البرود لمحمد تأمرنا أن نحمك

ونعبدك كما عبدت النصارى

المسيح وكذلك قالت النصارى

والمسركون ثم بين الله

ميثاقه يوم بلي على النبيين

في محمد ونعمته وودعته فقال

(واذا أخذ الله ميثاق النبيين)

يقول أخذ الميثاق على

النبيين أن يبين بعضهم

لبعض صفة محمد ونعمته

وفضله (ما آتيتكم) يقول

حين أعطيتكم (من كتاب

وحكمة) فيه الحلال والحرام

(ثم) تأخذون أيضا على

أمتكم أن إذا جاءكم رسول

مصدق) موافق بالتوحيد

وعبارة البيضاوي بالعشي هو من الزوال إلى الغروب وقبل من العصر إلى ذهاب صدر الليل
والأبكاره ومن طلوع الفجر إلى الضحى اه وفي السنين بعد ما ذكر نظير كلام البيضاوي وقال
الواحدى العشى جمع عشية وهي آخر النهار وقرئ شادا والأبكاره بفتح الهمزة جمع بكر بفتح الباء
والعين وهذه القراءة تناسب العشى على القول بأنه جمع عشية امتثال الجماع اه (قوله واذا
قالت الملائكة) عطف على أد قالت امرأت عمران عطف القصة البنت على قصة أمهم الملائكة منهم
كمال المناسبة وقصة زكريا وقعت فادلة بينهم المناسبة اه شيخنا وعبارة السهين قوله واذا قالت
الملائكة ان شئت جعلت هذا الظرف نسقا على الظرف قبله وهو قوله اذا قالت امرأت عمران وان
شئت جعلته مصوبا بمقدرا انتهت (قوله واذا قالت الملائكة) أي مشافهة لها بالكلام وهذا من
باب التربية الروحانية بالنسبة كما في الشريعة المتعلقة بحمل كبرها بعد التربية الجسمية باللائقة
بمحال صفرها اه أبو السعود (قوله ان الله اصطفاك) أي أولا حيث قبلك من أمك وقبل
تحميرك ولم يسبق ذلك لغيرك من الاناث ورباك في حجر زكريا ورزقك من الجنة وقوله واصطفاك
على نساء العالمين أي أخبرا بان وهب لك عيسى من غير أب وجهك لك آية للعالمين اه أبو السعود
واصطفاهما أيضا بان أسماهما كلام الملائكة مشافهة ولم يقع غيرها ذلك اه (قوله من ميسس
الرجال) أي بالوطء أي ومن غيره مما يعترف النساء كالحيض والنفساء كانت لا تحيض أي
حلقن مطهرة مما للنساء وبه جرم القاضى كالكشف وهو الظاهر اه كرخي وفي الخازن وطهرتك
بمعنى من ميسس الرجال وتبيل من الحيض والنفساء وكانت مريم لا تحيض وقيل من الذنوب اه
وسمى آتى له في سورة مريم أن مريم حاضت فبل حملها بعيسى مرتين (قوله أي أهل زمانك) أي وأما
غير أهل زمانها فمن من هو أفضل منها كفاطمة والمعتد أن مريم أفضل النساء على الإطلاق
اه شيخنا وقد نظم بعض م ترتيب الأفضلية بينهما وبين غيرها فقال

فضلي له بفت عمران ففاطمة * خديجة ثم من قد برأ الله

(قوله يا مريم افنت) تذكير بالمداد لا يذان بأن المقصود من هذا الخطاب ما يرد بعده وأن الخطاب
الأول من تذكير الله تعالى بالمداد التكليف وترغيبا في العمل به اه أبو السعود (قوله أطيعيه)
أي دوى على طاعته. أنواع الطاعات (قوله أي صلى الخ) تفسير لا مجدى واركعي فاطمى الجزء
وأريد الكل وتقدير المجدى المكون الترتيب في شريعتهم كان كذلك وأما لكونه أفضل
الاركان وأما بقتن اركعي بالراكعين اه أبو السعود (قوله ذلك من أنباء الغيب) ذلك مبتدأ
ومن أنباء الغيب - مره الجنة من فوحى به مستأنفة والضمير في فوحى به عائذ على الغيب أي الأمر
والشأن أن فوحى إليه لغيره ونعمتك به ونظرك على قصص من تقدمك مع عدم مدارسك
لأهل العلم والأخبار ولذا أتى بالمضارع في فوحى به وهذا أحسن من عوده على ذلك لأن عوده
على الغيب يشمل ما تقدم من التصرف ولم تقدم منها ولو أعيدته على ذلك لاختص بما مضى
وتقدم اه سمين (قوله وما كنت لديهم إذ يلقون الخ) كان مقتضى كون المشار إليه قصة مريم
وزكريا أن يتعرض لفي حضوره لواته زكريا ويحيى اه شيخنا وعبارة أبي السعود وما كنت
لديهم إذ يلقون تقرير لكون ما ذكره - بما على طريقة التهمك بمنكر به فان طريق معرفة هذه
الأمور الغربية أما المشاهدة وأما السماع وعدم محقق عندهم فبقي احتمال المعاني المستحيلة
باعترا فهم فنصبت - كما بهم انتهت (قوله إذ يلقون أقلامهم) منصوب بالاستقرار العامل في
الظرف الواقع خبرا والضمير في لديهم عائذ على المتنازعين في مريم وان لم يحركهم ذكر لأن السياق

(أيهـم يكفل) برى (مريم)
(وما كنت لديهم) اذ
(يختصمون) في كفالتها
فتعرف ذلك فتضمره وانما
عرفته من جهة الوحي
اذكر (اذ قالت الملائكة)
أى جبريل (يا مريم ان الله
يشرك بكلمة منه) أى ولد

(لما هم) من الكتاب
(اثموني به) يقول لتقرن به
وفضله (ولتضمره) بالسيف
على أعدائه وبيان صفته
(قال أقرتم) قال الله لهم
أقبلتم (وأخذتم على ذلكم)
ما قلت (أمرى) عهدى
(قالوا) أى النبيون (أقرنا)
قبلنا (قال) الله (فاشهدوا)
على ذلكم (وأنا معكم من
الشاهدين) على ذلك
فاشهد الله بعضهم على بعض
بذلك وشهد هو بنفسه على
ذلك فبين كل نبى لأمته ذلك
وأشهد كل نبى أمته بعضهم
على بعض بذلك وشهد كل
نبى بنفسه على ذلك (فن
تولى) من الامم (بعد ذلك)
عن الميثاق (فأولئك هم
الفاسقون) الناقضون
المكافرون ثم ذكر خصومة
اليهود والنصارى وسؤالهم
النبي صلى الله عليه وسلم
أينا على دين ابراهيم فمال
النبي صلى الله عليه وسلم
كلا الفريقين بريشان من
دين ابراهيم فقالوا لا ترضى

قد دل عليهم وهذا الكلام ونحوه كقوله تعالى وما كنت بجانب الطور وما كنت لديهم اذ اجمعوا
أمرهم وان كان معكم ما انتفأوه بالضرورة جار مجرى التهم عن كرى الوحي يعنى أنه اذا علم انك لم
تعاصر أولئك ولم تدارس احدافى العلم فلم يبق اطلاق عليه الامن جهة الوحي والاقلام جمع
قلم وهو مفعول به منى مفعول أى مقلوم والقلم القطع ومثله القبح والنقض به منى المقبوض
والمنقوض وقيل له قلم لانه يقلم ومنه قامت ظفري أى قطعت وسويته اهـ سمين (قوله أيهم يكفل
مريم) جعله الشارح فاعلا بفعل مقدر وفى أن يكون فى الكلام مضاف محذوف أى ليظهر
لهم جواب هذا السؤال اهـ شيخنا وعبارة الكرخى قوله ليظهر له م قد رده ليعنى به قوله أيهم
يكفل مريم أى لانه لا معنى لتعليق الاقلاء بالاستفهام اذ لا يعمل فيه ما قبله ولا دوماً نحو كى بهـ ده
الجل وقد رده صاحب المفتاح ليعلموا قال شيخ الاسلام ان قلت كيف نفى وجود النبي صلى الله عليه
وسلم فى زمن مريم مع أنه مع لموم عندهم وترك ما كانوا يتوهمون من استماع ذلك الخـ بر من
حفاظه قلنا لانهم يعلمون انه صلى الله عليه وسلم أى لا يقرأ ولا يكتب وانما كانوا منكربين للوحي
فنفى الله الوجود الذى هو فى غاية الاستحالة على وجه التهم بالانكرين للوحي مع علمهم أنه لا قراءة
له ولا رواية وقد أشار الشيخ الى ذلك اهـ وفى السمين وهذه الجملة منصوبة المحل لانها معلقة لفعل
محذوف وذلك الفعل فى محل نصب على الحال تقديره يلقون أقلامهم ينظرون أيهم يكفل مريم
اهـ (قوله وما كنت لديهم اذ يختصمون) هذا التكرير مع تحقيق المقصود به طاف اذ يختصمون
على اذ يلقون للدلالة على أن كل واحد من عدم حضوره التقاء الاقلام وعدم حضوره عند
الاختصاص مستعمل بالشهادة على نبوته اهـ أبو السعود (قوله اذ قالت الملائكة الخ) شروع فى
قصة عيسى عليه السلام واذمه مفعول محذوف كما قدره الشارح ويصح أن يكون المفعول فيه
يختصمون أى يختصمون حين قالت الملائكة على أن وقوع الاختصاص والشارة فى زمان متسع
كقوله لقيته سنة كذا وانما احتج الى هذا التقدير ليصح جواز الابدال لاقتضائه اتحاد الابدال
والابدال منه وهنا وقت الاختصاص متقدم على وقت قول الملائكة بمرارة ما احتج فى جواز الابدال
الى أن يعتبر زمان محتمد يقع الاختصاص فى بعض أجزائه والشارة فى بعض آخر ليصح بالنظر الى
ذلك الزمان أنهم فى زمان واحد كقوله لقيته سنة كذا مع أنك لم تلقه الا فى جزء من أجزائها اهـ
كرخى (قوله ان الله يشرك الخ) أول المبشرة قوله بكلمة وآخرة قوله ورسولا الى بنى اسرائيل
وقوله قالت رب الى قوله فيكون اعتراض فى خلال المبشرة فالمبشرة نحو خمسة عشر شهراً كونه
ولداً وكون اسمه كذا وكونه وحيها وكونه من المقرير وكونه بكلم الناس فى المهـ وكونه من
الصالحين وكونه يعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وكونه رسولا الى بنى اسرائيل فهذا
كله قاله لها الملك قبل وجود عيسى تأمل (قوله بكلمة منه أى ولد) وهى هذا الولد كلمة لانه وجد
بكلمة كن فهو من باب اطلاق السبب على المسبب اهـ سمين والمراد أنه وحده من غير واسطة أب
لان غيره وان وجد بملك الكلمة لكنه بواسطة أب وقوله منه ذهب لكلمة أى كلمة كائنة منه أى
من الله أى مبتدأة وناشئة منه أى من غير واسطة الاسباب العادية اهـ وفى أبى السـ مود فى سورة
الفصاحـ انه يحكى ان طيباً حاذقاً نصرانياً جاء للرسيد فسا طر على بن الحسين الواحدى ذات يوم
فقال له ان فى كتابكم ما يدل على أن عيسى جزء من الله وتلاه هذه الآية أى قوله وكلمته ألقاها الى
مريم وروح منه فقراه الواحدى وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعاً منه وقال اذ انزلتم
أن تكون جميع تلك الاشياء جزءاً منه سبحانه فاقطع النصرانى وأسلم وفرح الرسيد فرحاً شديداً

(اسمه المسيح عيسى بن مريم)
 خاطبها بنسبته اليها تنبئها
 على انها تلده بلا أب اذ عادة
 الرجال نعتهم الى آبائهم
 (وجيها) ذاجاه (في الدنيا)
 بالنبوة (والاشرة) بالشفاعة
 والدرجات العـلا (ومن
 المقربين) عند الله (ويكلم
 للناس في المهد) أى طفلا
 قبل وقت الكلام (وكـلا
 ومن الصالحين) قالت رب
مـ
 ثلاث فقال الله (أفـيردين
 الله) الاسلام (يبغون)
 مطامون عندك (وله أسلم)
 أقربا لاسلام والتوحيد (من
 في السموات) من الملائكة
 (والارض) من المؤمنين
 (طـوعا) أهل السموات
 بالطوع (وكرها) أهل
 الارض بالكـره ويقال
 المحاصون بالطوع والمنافقون
 بالكـره ويقال الذين ولدوا
 في الاسلام بالطـوع والذين
 ادخلوا في الاسلام بالسيف
 بالكـره (واليسـير جهون)
 بعد الموت ثم بين حكم الايمان
 لكي يكون دلالة لهـم الى
 الايمان فقال (قل) يا محمد
 (آمن يا الله) وحده لا شريك
 له (وما أنزل علينا) وبما
 أنزل علينا القرآن (وما أنزل
 على ابراهيم) بابراهيم وكتابه
 (واصـهـيل) وكتابه (واصـهـق)
 وكتابه (وبـعـقـوب) وكتابه
 (والاسباط) اولاد يعقوب
 وكتابهـم (وما أوتي) اعطى

واعطى للواقدي صلة فاخوة اه (قوله اسمه المسيح) مبتدأ وخبر والجملة نعت لكلمة واسم بالغة
 الهيرية معناه المبارك فهو من الاقطاب الشريفة والهمير في اسمه لكلمة وتذكيره باعتبار معناها
 وهو الولد اه شيخنا وفي السمين وفي المسيح وجهان أحدهما أنه فصيل بمعنى فاعل لحول منه
 مبالغة ففيل لأنه معص الارض بالسياحة وقيل لأنه كان يمسح ذا العاهة فيبرأ وقيل بمعنى مفعول
 لأنه مسح بالبركة اولاً لأنه مسح القدم او لمسح وجهه بالملاحاة والثاني أن وزنه مفعول من السياحة وعلى
 هذا كانه فهو منقول من الصفة وعيسى قيل انه في الاصل مأخوذ من العيس وهو بياض تعلوه
 حمرة فان قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى بن مريم وهذه ثلاثة أشياء الاسم والكنية واللقب قلت
 المراد اسمه الذي يتميز به عن غيره وهو لا يتميز الا بمجموع الثلاثة وبهذا تعلم أن الخبر عن اسمه انما
 هو مجموع الثلاثة من حيث المعنى لا كل واحد منها على حدة فلهذا على حد الرمان حلوحامض
 اه (قوله ابن مريم) لم يقل ابنك كما هو الظاهر اشارة الى أنه يكفي به هذه الكنية المشتملة على
 الاضافة للظاهر وقوله بنسبته اليها أى في قوله ابن مريم اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله خاطبها
 بنسبته اليها الخ جواب عن سؤال كيف قال ابن مريم والخطاب انما هو موعها وهي تعلم ان الولد
 الذي بشرت به يكون ابنا وايضاح الجواب أن الناس ينسبون الى الآباء الى الامهات
 فأعلمت من نسبه اليها أنه يولد من غير أب فلا ينسب الا الى امه انتهت (قوله اذعادة الرجال
 الخ) وكذا النساء وانما اقتصر على الرجال لكون السياق فيهم اه (قوله وجيها وقوله ومن
 المقربين وقوله ويكلم وقوله ومن الصالحين) هذه أربعة أوصاف وهي أحوال من كلمة والتذكير
 باعتبار معناها (قوله ذاجاه) الجاء القوة والمنعة والشرف يقال وجه الرجل يوجه من باب ظرف
 وجاهة واشتقاقه من الوجه لأنه أشرف الاعضاء والجاه مقلوب منه فوزنه عفل اه سمين (قوله
 بالنبوة) أى وبإبراء الاكـه وغيره مما يأتي اه وقوله بالشفاعة أى في أمته (قوله ومن المقربين) فيه
 اشارة الى رفعة الى السماء ومحبته مع الملائكة اه أبو السعود (قوله ويكلم الناس في المهد)
 المهد ما عهد للصبي ويوطأ له لينام فيه والـكلام على حذف المضاف أى في زمان المهد ومدته
 والذي تكلم به في المهد سيأتي في سورة مريم حيث قال اني عهد الله الخ وبعد ما تكلم بهذا
 الكلام سكت فلم يتكلم حتى راع أو ان النطق عادة وفي الخازن ويحكى أن مريم قالت كنت اذا
 خلوت أنا وعيسى حدثني وحديثه فاذا شغلني عنه انسان سجع وهو في بطني وأنا اسمع اه وقوله
 وكـلا أى وحالة كونه كـلا فهو عطف على في المهد الواقع حالا من فاعل يكلم والمراد أنه يكلم
 الناس وهو كل بكلام الانبياء والدعوة الى الله فهو اشارة الى نبوته وزمن السكـهولة من الثلاثين
 سنة الى الأربعين وفي وصفه بهذه الصفات المتغايرة اشارة الى أنه بمنزل عن الألوهية ففيه رد على
 النصاري كأنه قال لو كان الها كما زعمتم ما اعتراه هذا التغير من كونه صبيا وكـهـلا وغير ذلك اه
 شيخنا وفي الكرخي وفائدة البشارة بكلامه كـهـلا والاس في ذلك سواء البشارة بحياته الى سن
 السكـهولة وعدم التفاوت بين كلامه كـهـلا وكلامه طفلا فالمجزة في انتفاء التفاوت لا في الكلام
 في السكـهولة فقط اه (قوله ومن الصالحين) أى من العباد الصالحين من مثل ابراهيم واسحق
 ويعقوب وموسى وغيرهم من الانبياء اه خازن وعبارة الكرخي قوله ومن الصالحين أى
 الكامنين في الصلاح فلا يرد السؤال وهو لم ختم الصفات المذكورة بقوله ومن الصالحين مع ان
 الوجاهة في الدنيا فسرت بالنبوة ولا شك ان منصب النبوة أرفع من منصب الصلاح بل كل
 واحدة من الصفات المذكورة أشرف من كونه صالحا فالفائدة في وصفه بهذا ذلك بالصلاح

(انى) كيف (يكون لي ولد
ولم يمسني بشر) يتزوج ولا
غيره (قال) الامر (كذلك)
من خلق ولد منك بلا أب
(الله يخلق ما يشاء اذا قضى
امرا) اراد خلقه (فانما يقول
له كن فيكون) أى فهو
يكون (ونعمه) بالنون
والياء (الكتاب) الخ ط
(والحكمة والتوراة والانجيل
و) نجهله (رسولا الى بنى
امرائيل) فى الصبا وبعد
البلوغ

(مومى) بمومى وكتابه
(وعيسى) بعيسى وكتابه
(والنبيون) بحملة النبيين
وكتابه (من ربهم) لانفرق
بين احدهم منهم (م) لانكفر
بأحد من الانبياء ويقال
لانفرق بينهم وبين الله
بالذوة والاسلام (ونحن له
مسلمون) مقرون له بالعبادة
والتوحيد مخاضون له بالدين
(ومن يتبع) بطالب (غير
الاسلام ديننا فلن يقبل منه
وهو فى الآخرة من الخاسرين)
من المغبونين بذهاب الجنة
وما فيها وزوم النار وما فيها
(كيف يهدي الله) لدينه
(قوما كفروا) بالله (بعد
ايمانهم) بالله (وشهدوا ان
الرسول) محمدا (حق وجاءهم
البيانات) البيان والكتاب
(والله لا يهدي القوم
الضالين) المشركين بدينه

وايضاح الجواب انه لا رتبة اعظم من كون المرء صالحا لانه لا يكون كذلك الا اذا كان فى جميع
الافعال والتروك مواظبا على المنهج الاصح وذلك يتناول جميع المقامات فى الدين والدنيا وفى
افعال القلوب وفى افعال الجوارح ولهذا قال سليمان عليه الصلاة والسلام بعد النبوة وادخلني
برحمتك فى عبادك الصالحين فلما عدد صفات عيسى صلى الله عليه وسلم اردنا بهذا الوصف
الدال على ارفع الدرجات انتهت (قوله انى يكون لي ولد) استفهام حقيقى عن كيفية خلقه منها
هل يكون وهى بهذه الحالة عزبا او بعد ان يتزوج فأجابها بأنه يخلقها منها وهى على هذه الحالة
ولذا قال الشارح من خلق ولد منك بلا أب اه شيخنا (قوله يتزوج ولا غيره) أى لانها كانت
محيرة بنذر أمها والمحيرة بحسب اصطلاحهم لا يتزوج أبدا كالذكر المحرر اه من الكرخى (قوله
كذلك) خبر مبتدأ محذوف كقادره الشارح فالوقوف على ذلك (قوله يخلق ما يشاء) عبر هنا
بالخلق وفى قصة يحيى بالقول لما ان ولادة العذراء من غير أن يمسها بشر ابداع وأغرب من ولادة
عجوز عاقر من شيخ فكان الخلق المنبئ عن الاختراع أنسب بهذا المقام من مطلق الفعل اه أبو
السعود (قوله اراد خلقه) بين به المراد بالقضاء هنا فانه يأتى فى اللغة لمعان اه كرخى (قوله وقوله
الخ) تقدم ان هذا من جملة ما بشره به الملك وقوله بالنون وعلى هذه القراءة يكون معجولا
اقول محذوف من كلام الملك تقديره ويقول الله نعم الخ ويكون فى المعنى معطوفا على الحال
وهى قوله وحيها فانه قال وحيها ومعلمها بفتح اللام وقوله والياء وعلى هذه القراءة يكون
معطوفا على الحال ايضا فانه قال وحيها ومعلمها كما تقدم وعبرة أبى السعود والجملة عطف
على يبشر أو على وحيها أو على يخلق أو كلام مبتدأ سميح تطييبا لقلوبها وازاحة لما ألهىها من
خوف الملامة حين علمت انها تلد من غير روج انتهت وعبرة الكرخى وعلى كلتا القراءتين هو
كلام مستأنف لأن النهوين وأهل البيان نصوا على أن الواو تكون للاستئناف أو عطف على
يبشر أو وحيها قال الشيخ سعد الدين النفذ انى انما يحسنان بعض الحسن على قراءة الياء وأما
على قراءة النون فلا يحسن الا بتقدير القول أى ان الله يبشر بعيسى ويقول نعم له أو وحيها
ومقولا فيه نعم له اه (قوله الخ) فـ كان أحسن الناس خطأ وعبرة أبى السعود ونعم له الكتاب
أى الكتابة أو جنس الكتب الالهية والحكمة أى العلوم وتهذيب الاخلاق والتوراة والانجيل
أفردهما بالذكر على تقدير كون المراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة لزيادة فضلها ما رانافتهما
على غيرهما اه (قوله والحكمة) يعنى العلم والعمل به وقوله والتوراة والانجيل فكان يحفظهما
على ظهر قلبه اه كرخى (قوله ونجهله رسولا) أشار الى أنه منسوب بفعل مضمر لا تيق بالمعنى كما
قالوا فى قوله تعالى تبوءوا الدار والايمان أى واعتقدوا الايمان اه كرخى وقد عرفت أن قوله
ورسولا آخر ما بشر به الملك من الامور التى لم تكن موجودة وقت البشارة بل كان الاخبار
بها اخبارا بالمغيبات المستقبلة وأما قوله انى قد جئتكم الخ فليس متعلقا برسولا المذكور بل
بمعجزة ذوفى ضمن كلامه قد فى نظام الآية أشار الشارح لتقديره بقوله فننفخ جبريل فى جيب
درعها الى قوله قال لهم انى رسول الله اليكم انى قد جئتكم بآية (نوا فى الصبا) أى وهوا بن ثلاث
سنين وشاهد هذا قوله تعالى فى حق يحيى وآتيناه الحكيم صبيا فقالوا انه أوفى النبوة وهوا بن ثلاث
اسنين وقد جرى عليه الشيخ المصنف فى سورة مريم وقوله أو بعد البلوغ أى وهوا بن ثلاثين سنة
فأرسل على رأس الثلاثين ورفع الى السماء وهوا بن ثلاث وثلاثين فذكر رسالته ثلاث سنين وهذا
القول هو المشهور وكل من هذين القواين ضعيف والمعتمد عند الجمهور أن كلامه ما انما نبي على

فتنفخ جبريل في جيب
درعها فحملت وكان من
أمرها ما ذكر في سورة مريم
فلما بعث الله إلى نبي إسرائيل
قال لهم اني رسول الله اليكم
(اني) أي باني (قد بعثتكم
بآية) علامة على صدقي
(من ربكم) هي (اني) وفي
قراءة بالكسر استئنافا
(أخلق) أصور (لكم من
الطين كهيئة الطير) مثل
صورته فالكاف اسم مفعول
(فأنفخ فيه) الضمير للكاف
(فيكون طيرا) وفي قراءة
طائرا (بإذن الله) بإرادته
تخلق لهم الخفاش لانه أكل
الطير خلقا فكان يطير
وهم ينظرونه فاذا غاب عن
أعينهم سقط ميتا

من لهم من أهل ذلك
(أو أهلك جزأؤهم أن عليهم
لعنة الله) عذاب الله
(والملائكة) ولعنوا الملائكة
(والناس أجمعين) ولعنوا
المؤمنين (خالدين فيها) في
اللعنة (لا يخفف عنهم
العذاب ولا هم ينظرون)
يؤلمون من العذاب (الذين
تابوا) من الكفرة
وإشرك (من بعد ذلك)
من بعد الارتداد (وأصلها)
وحد والله بالاختصاص
(فإن الله غفور) لمن تاب
منهم (رحيم) لمن مات على
التوبة (إن الذين كفروا)

رأس الاربعين وابن عيسى عاش في الارض قبل رفعه مائة وعشرين سنة وسيأتي بسط هذا عند
قوله اني متوفيك ورافعك إلى وهو آخر انبياء بني إسرائيل كما قال أولهم يوسف بن يعقوب اه
شيخنا وعبد القريظي وفي حديث أبي ذر الطويل وأول انبياء بني إسرائيل موسى وآخروهم عيسى
عليهما السلام اه (قوله فتنفخ جبريل في جيب درعها) أي فوصل نفسه والحواء الذي نفخه إلى
فرجها فدخل رحمها فحملت منه ودرع المراد قميصها وهذا لا غير بخلاف درع الحديد وهي
الزردية فتوث (قوله فحملت) عبارة في سورة مريم فأحست بالحمل في بطنها مصورا والحمل
والنصوير والولادة في ساعة اه وهذا ما قاله ابن عباس وقيل حملته في ساعة وتصوير في ساعة
ووضعت في ساعة حين زالت الشمس من يوم الحمل وقيل كانت مدة حمل تسعة أشهر والحمل سائر
الحوامل من النساء وقيل ثمانية أشهر وقيل ستة أشهر وكان سنه اذ ذاك عشرين سنين وقيل ثلاث
عشرة وقيل ست عشرة وكانت حاض - يضيئ قبل ان تحمل به اه خازن من سورة مريم وتقدم
للكرخي عن القاضي عند قوله ان الله اصطفاك وطهرتك انها لم تحض فالمسئلة خلافه (قوله
ما ذكر في سورة مريم) أي من قوله تعالى واذكر في الكتاب مريم اذا انتبذت من أهلها مكانا
شريقا إلى قوله ويوم أبعث حيلا اه (قوله اني قد بعثتكم) متعلق برسول الله صلى الله عليه وآله من معنى النطق
كأنه قيل ورسولنا نطقا باني الخ لكن الشارح أشار إلى كونه مفعولا مقدرا حيث قال فلما بعثه
الخ فهو متعلق برسول المقدر لما فيه من معنى النطق وهذا أحسن لان قصة البشارة قدمت
وهذا شروع في قصة ما وقع له بعد وجوده في الخارج اه شيخنا والباء للابسة وهي مع مدخولها
في محل الحال فالضی أني رسول الله اليكم حال كوني ملتبسا بعيشي بالآيات (قوله هي أي) أشار
بتقدير هي إلى أن أني بفتح الهمزة في محل رفع خبر مبتدأ محذوف اه كرخي (قوله بالكسر) أي
في الثانية فقط وأما الأولى فبالفتح لا غير اه شيخنا (قوله أخلق لكم) أي لأجل هدایتكم
وتصديقكم بي اه شيخنا (قوله مفعول) أي مفعول به وفي الحقيقة المفعول مقدر أي أخلق شيئا
مثل هيئة الطير وقوله الضمير للكاف وفي الحقيقة للمقدور وكذلك الضمير في قوله فيكون اه
شيخنا (قوله فيكون طيرا) الطير اسم جمع والطائر مفردة وقوله وفي قراءة طائرا أي على إرادة
الواحد ولا يعترض عليه من الرسم الكريم انما هو طير دون ألف متصلة بالطاء لان الرسم يجوز
حذف مثل هذه الألف تخفيفا وبديل على ذلك انه رسم قوله تعالى ولا طائر يطير بجناحه ولا طير
بدون ألف ولم يقرأ اه هذا الطائر بالالف فالرسم محتمل لامتناف وأما قراءة الباقيين فعلى إرادة
الجنس فيراد به الواحد فافوقه اه كرخي (قوله بإذن الله) متعلق بكون على كل من القراءتين
(قوله تخلق لهم الخفاش) أي بطلبهم فطلبوه منه وقوله لانه أكل الطير خلقا عبارة أي السهود
لانه أكل الطير خلقا وأبلغ دلالة على القدرة لان له نابا وأسانا ويضحك كما يضحك الانسان
ويطير بغير ريش ولا يبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وانما يرى في ساعتين ساعة بعد المغرب
وساعة بعد طلوع الفجر والاشي منه لها ثدي وتحمض وتطهر وتلد كسائر الحيوانات انتهت ونسبة
هذه الأفعال إلى عيسى لكونه سببا فيها بدعائه وقال هنا فانفخ فيه وفي المائة فتنفخ فيها
بإعادة الضمير هنا إلى الطير أو الطين وفي المائة إلى هيئة الطير جريا على عاددة العرب في تفتنهم
في الكلام وخص ما هنا بوحيد الضمير مذكرا وما في المائة بجمعه مؤنثا لان ما هنا اخبار من
عيسى قبل الفعل فوحده وما في المائة خطاب من الله له في القيامة وقد سبق من عيسى
الفعل مرات بجمعه اه كرخي (قوله سقط ميتا) أي لأجل ان يتميز من خلق الله تعالى اه أبو

(وابرى) قوله (الاشقي) (الاكبه)
الذي ولد اعشى (والابرس)
ونعصابا بالذكر لانهم اذا
اعياه وكان بعينه في زمن
الطب فابرا في يوم خمسين
الف بالدعاء شرط الايمان
(واحي الموتي باذن الله)
كره لني توهم الالوهية فيه
فاحيا عازر صديقه قاله وابن
الجهوز وابنة العاشر

بالله (بعد اعياهم) بالله (ثم
ازدادوا كفرا) ثم استقاموا
على الكفر (ان تقبل
توبتهم) ما أقاموا على ذلك
(وأولئك هم الضالون)
عن الهدى والاسلام (ان
الدين كفروا) بالله والرسول
(وما تولى وهم كفار) بالله
والرسول (فلن يقبل من
أحدهم ملء الأرض) وزن
الأرض (ذهبوا ولو افترس
به) يقول لو فادوا به لشقة
أنفسهم لا يقبل منهم (أولئك
لهم عذاب أليم) وجميع
يخلص وجمعه إلى قلوبهم
(وما لهم من ناصرين) من
ماتين من عذاب الله نزلت
من قوله ومن يتبع غير
الاسلام ديننا إلى ههنا في
عشرة نفر من المنافقين طعمة
وأصحابه رجسوا من المدينة
إلى مكة مرتدين عن دينهم
الاسلام فمات بعضهم على
ذلك وقتل بعضهم على ذلك
وأسلم بعضهم بعد ذلك ثم

السعود (قوله وابرى الاكبه الخ وقوله وابركم الخ) لم يقل في هذين باذن الله لانهم ليس فيهما كبير
غربة بالنسبة إلى الآخرين فتوهم الالوهية فيهما بعد فلا يحتاج للتنبيه على نفيه مخصوصا وكان
فيهم أطباء كثيرون اه شيخنا وفي المصباح برأى المرض برأى ياني تنفع وتعب وبرؤ برأى
باب قرب لقة اه وفيه أيضا كهام من باب تعب فهو اه والمرأة كماء مثل أحمرو حراء وهو
العمى يولد عليه الانسان ورعا كان عارضا اه وفيه أيضا برص الحسم من باب تعب فالذكر
ابرص والاني برصه والجمع برص مثل أحمرو حراء وحراء وفي السمين والبرص داء معروف
وهو بياض يعتري الانسان ولم تكن العرب تعرف منه يقال برص يبرص برصاى
أصابه ذلك ويقال له الوضع وفي الحديث وكان بها وضع والوضاح من ملوك العرب ما يواا
يقولوا له الابرس ويقال له قمر ابرص أشدة بياضه وللورغ سام ابرص لبياضه والبرص الذي
يلع لمار البرص ويقارب البصيص اه (قوله أشقي) مر باب رعى اه مصباح (قوله لانها
دا آاعياه) أى دا آن أعجز الأطباء لانه ليس في علم الطب دواء لبراء الاكبه والابرس فأعجزاهم
فكان ذلك معجزة عيسى ودليلا على صدقه اه خازن وفي المصباح في باب الدال والواو وما
بثلاثهما والداء المرض وهو مصدر من داء الرجل والعضو يداء من باب تعب والجمع الادواء مثل
باب وأبواب وفي لغة دوى يدوى دوى من باب تعب أيضا عى والدواء ما يتداوى به معدود وتفتح
داله والجمع أدوية ودأوبته مداواة والاسم الدواء بالكسر من باب فاعل اه (قوله وكان معته في
زمن الطب) أى في زمن الاحتياج للطب لكثرة المرضى فيهم وعبارة أبى السعود وكانوا في زمنه
في غاية الجذامة فأراهم الله المعجزة من ذلك الجنس وكان من أطاق السعي يأتي إلى عيسى ومن
لم يطقه يأتيه عيسى انتهت (قوله بالدعاء) أى لا بدواء ولا علاج وقوله بشرط الايمان أى كان
بشرط على كل من أبرأه ان يؤمن به اه شيخنا (واحي الموتي) وكان دعاؤه باحيائهم يا حي
يا قيوم اه شيخنا (قوله كره) أى قواه باذن الله هنا وفيما مر وقوله لني توهم الالوهية فيه أى في
عيسى أى فهو رد على النصارى لان الاحياء ليس من جنس الافعال البشرية واما ابراء الاكبه
والابرس فهو من جنس أفعالهم فلذا لم يذكر باذن الله بعده وذكر في المسألة أربعة أربعا بلفظ باذني
لانه هنا من كلام عيسى وشم من كلام الله تعالى وأتى هذه الخوارق الأربع بلفظ المضارع دلالة
على تجدد ذلك كل وقت طلب منه اه كرجى (قوله فأحيا عازر) بفتح الزاي وزن هاجر كجافى
القاموس وعبارة الخازن قال ابن عباس قد أحيا أربعة أنفس عازر واس الجهور وابنة العاشر
وسام بن نوح وكل منهم بنى وولد له الاسام بن نوح فأما عازر فكان صديقا لعيسى عليه السلام
فأرسلت إليه احت عازر ان أخاك عازر يموت وكان بينهم مسيرة ثلاثة أيام فأتاه عيسى وأصحابه
فوجدوه قد مات منذ ثلاثة أيام فقال لأخته انطلقى بنا إلى قبره فانطلقت بهن إلى قبره فدعا الله
عيسى فقام عازر حيا باذن الله تعالى فخرج من قبره وعاش وولد له وأما ابن الجهور فانه مرتبه
وهو ميت على عيسى عليه السلام يحمل على السرير فدعا الله عيسى فجلس على سريرته ونزل عن
عن أعناق الرجال وأبى ثيابه وأتى أهله وهو حامل للسرير وعاش وولد له وأما ابنة العاشر فهو
رجل كان يأخذ العشور من الناس ما تبنت له بالامس فدعا الله عيسى فأحياها بدعوته
فماشت وولدها وأما سام بن نوح فان عيسى جاء إلى قبره ودعا الله باسمه الأعظم فخرج من قبره
وقد شاب فصب رأسه خوفا من قيام الساعة ولم يكونوا يشيرون في ذلك الزمان فقال قد قامت
الساعة فمات عيسى عليه السلام لا ولكن دعوت الله بالاسم الأعظم فأحياك ثم قال له مت

فما شوا وولد لهم وسام بن
 نوح ومات في الحال (وانبشكم
 بما تاكلون وما تدخرون)
 تحبون (في بيوتكم) مما لم
 اعلم به فـ كان يخبر الشخص
 بما اكل وبما اكل به
 (ان في ذلك) المذكور
 (لاية لكم ان كنتم مؤمنين
 و) جنتكم (مصدقا)
 حدث المؤمنين على النفقة في
 ربيع الله فقال (ان تنالوا
 البر) يعني ما عند الله من
 الثواب والكرامة والجنة
 حتى تنفقوا مما تحبون من
 المال ويقال ان تنالوا البر
 ان تبلغوا الى التوكل
 والتمقوى (حتى تنفقوا مما
 تحبون وما تمه قوام شئ)
 شيئا من المال (فان الله به)
 وبنياتكم (علم) يقول أي
 شئ تريدون به وجهه الله أو
 مدحة الناس (كل الطعام
 كان حلالا لبني اسرائيل)
 كل طعام حلال اليوم على
 محمد وأمة كان حلالا على
 بني اسرائيل أولاد يعقوب
 (الا ما حرم اسرائيل)
 يعقوب (على نفسه) بالنذر
 (من قبل أن تنزل التوراة)
 من قبل نزول التوراة على
 موسى حرم يعقوب لحم الابل
 والبانها على نفسه فلما نزلت
 هذه الآية سأل النبي صلى
 الله عليه وسلم اليهود فقال
 ما الذي حرم اسرائيل على

فقال سام بشرط ان يعيدني الله من سكرات الموت فدعا الله عيسى ففعل انتهت (قوله فمما شوا)
 أي الثلاثة (قوله وسام بن نوح) وسبب احياهم انهم قالوا لعيسى ان الذين أحيتهم لم يكونوا قد
 ماتوا حقيقة فان كنت فاعلا فاحي لسان سام بن نوح وكان قد مات ومضى من موته أربعة آلاف
 سنة فدلوه على قبره فوقف عليه ودعا الله باسمه الاعظم ان يحياه فسمع سام قائلا قول احب روح
 الله فقام مرعوبا خائفا وظن ان القيامة قامت فشاب نصف رأسه من خوفه فأتى من عيسى
 وأمرهم ان يؤمنوا به وطلب من عيسى ان يدعو الله ان لا يذيقه حرارة الموت ثانية ففعل عيسى
 ومات سام في الحال (قوله وانبشكم بما تاكلون الخ) ورد أنه كان يحدث الغلمان في المكتب
 عما يصنع آباؤهم ويقول للعلام اطلق فقد أكل أهلك كذا وكذا وقد رفعوا لك كذا فبنتطلق
 الصبي فيبكي على أهله حتى يعطوه ذلك الشئ فيقولون من أحبرك بهذا فيقول عيسى فحبسوا
 صبيانهم عنه وقالوا لهم لا تجلسوا مع هذا الساحر وجموعهم في بيت وجاء عيسى يطلبهم فقالوا له
 أيها هو ما فقال وما في البيت قالوا احنا نرى قال كذلك يكونون ففعلوا عليهم الباب فاذا هم خنازير
 وفشا ذلك في بني اسرائيل وظهر ففهموا به فافت أمه عليه غملة على حمارها ونجحت هاربة
 الى مصر وقال فتادة انما كان هذا في نزول المائدة وكانت خوانا ينزل عليهم أينما كانوا فبه من
 طعام الجنة وأمرهم ان لا يحوتوا ولا يدخروا القدر ففانو واخرجوا فكان عيسى يخبرهم بما اكلوا من
 المائدة وما ادخروا منها فمسخهم الله خنازير وفي هذا دليل قاطع على صحة نبوة عيسى عليه
 السلام ومجزة عظيمة له وهذا حمار عن المغيبات مع ما تقدم له من الآيات الباهرة من ابراء
 الاكهم والابرس واحياء الموتى باذن الله واخباره عن الغيوب باعلام الله ايا بذلك وهذا
 لا سبيل لاحد من البشر اليه الا لا يبايعهم السلام فان قلت قد يخبر المنجم والكاهن عن مثل
 ذلك في الفرق قلت ان المنجم والكاهن لا يدرك كل واحد منهم من مقدمات يرجع اليها ويعتمد
 في اخباره عليها أما المنجم فانه يستعين على ذلك بواسطة معرفة الكواكب وامتناجاتها و
 بواسطة حساب الرمل ونحو ذلك وقد يخطئ في كثير مما يخبر به وأما الكاهن فانه يستعين
 برأيه من الجن وقد يخطئ ايضا في كثير مما يخبر به وأما اخبار الانبياء عليهم السلام عن المغيبات
 فليس الا بالوحي السماوي وهو من الله تعالى وانس ذلك بأسرته بآية بواسطة حساب ولا غيره
 فحصل الفرق اه نازن وفي القاموس والرفي وكسر جني والحية العظيمة تشبهها
 بالجنى يرى فيجب أو المكسور للعبود منهم اه (قوله تخبأون) من باب قطع (قوله ان في ذلك
 لاية لكم) الاشارة الى جميع ما تقدم من الخوارق واشير اليها بلفظ الافراد وان كان جمعا في
 المعنى وبتأويله بما ذكر أو بما تقدم وفي معناه ان الله لا يات بالجمع مراعاة لما ذكرته من معنى
 الجمع وهذه الجملة يحتمل ان تكون من كلام عيسى عليه السلام وان تكون من كلام الله تعالى
 وقوله تعالى ان كنتم مؤمنين جوابه محذوف أي ان كنتم مؤمنين انتفعت هذه الآية وقد رتبهم
 صفة محذوفة لاية أي لاية نافعة قال الشيخ حتى يتجبه التعلق بهذا الشرط وفيه نظر اذ يصح
 التعلق بالشرط دون تقدير هذه الصفة اه سمين (قوله المذكور) وهو أربعة خلق الطير واربعة
 الاكهم والابرس واحياء الموتى والاخبار بما يدخرون اه (قوله ومصدقا) حال معطوفة على
 ماية من ربه كما اشار له الشارح بتقدير هذا الفعل المذكور ساءق الاشارة الى أن هذا معطوف
 على مأموله والمعنى أنه معطوف على الحال المقدره العاملة في انظر الدال عليها معنى الباء أي
 وجنتكم ملتسبا بآية الخ ومصدقا لما بين يدي الخ اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله وجنتكم مصدقا
 اشار الى ان ومصدقا حال معطوفة على آية الذي هو في موضع الحال ايضا الا على وجهه الا انه

لو كان كذلك لاتي معه بضمير الغيبة لا بضمير التكلم ولا هي رسول لانه كان ينبغي ان يوتى بضمير الخطاب مراعاة لمريم اى ومصدق لما بين يديك او بضمير الغيبة مراعاة للاسم الظاهر اه (قوله لما بين يدي) اى قبلى ويبر موسى وعيسى الف سنة وتسعمائة سنة وخمس وسبعون سنة اه (قوله ولا حل لكم) معمول لمقدراى وحشتم لا حل ولا يحسن عطفه على مصدقا لا اختلاف اذ مصدقا حال ولا حل تعليل اه شيخنا وعبارة الكرخى ولا حل لكم معمول المحذوف تقديره وحشتمكم لا حل فهو متعلق بفعل مضمر بعد الواو بضمير المنفى اه (قوله بعض الذى حرم عليكم) كفاى قوله تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الاية وقوله تعالى فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات الخ ومن جملة المحرم عليهم العمل فى يوم السبت كما تقدم اه ابو السعود وفى الخازن ان ذلك التحريم بقى مستمرا على اليهود الى ان جاء عيسى فرفع عنهم تلك التشديدات التى كانت عليهم اه (قوله فاحل لهم من السمك الخ) هذا يدل على ان شرعه كلفنا من بعض احكام التوراة وهذا لا يقدح فى كونه مصدقا لما لان النسخ تخصيص فى الازمان اه ابو السعود (قوله ما لا يصيبه) بكسر الصادين والهاء الاولى ساكنة والثانية مفتوحة مشددة اى شوكة يؤذى بها وفى القاموس الصبغة شوكة الحائك يستوى بها السدا واللحمة وشوكة الديك وقرن البقر والطباء والحسن وكل ما امتنع به اه اى ما يتحصن به من السلاح وغيره اه (قوله وقيل احل الجميع) قيل يلزم على هذا ان يكون احل لهم كل شئ حتى الزنا وغيره مما هو الا ان حرام اه شيخنا ويمكن الجواب بان المراد بالجميع جميع ما حرم بسبب تعديهم وظلمهم لا كل محرم ويشير لهذا قوله تعالى فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احل لهم فاما المراد بالجميع هنا جميع هذه الطيبات التى رتب تحريمها على ظلمهم وهى كل حيوان لا ظفر له كالابل والانعام والاوز والبط وكذلك شحم البقر والغنم على ما سأتى فى سورة الانعام تامل (قوله كرهه تا كيدا) عبارة السمين قوله وحشتمكم باية هذه الجملة يحتمل ان تكون تا كيدا الاولى لتقدم معناها ولفظها قبل ذلك ويحتمل ان تكون للتأسيس لاختلاف متعلقها ومتعلق ما قبلها قال الشيخ وحشتمكم باية من ربكم للتأسيس لا للتوكيد لقوله قد حشتمكم وتكون هذه الاية هى قوله ان الله ربي وربكم فاعبدوه لان هذا القول شاهد على صحة رسالته اذ جميع الرسل كانوا عليه لم يختلفوا فيه وحمل هذا القول آية وعلامة لانه رسول كسائر الرسل حيث هدا الله الله للنظر فى أدلة العقل والاستدلال قاله الزمخشري اه (قوله فيما امركم به) اى بأمر الله وقوله من توحيد الله اشارة الى الاحكام الاصلية وقوله وطاعته اشارة الى الاحكام الفرعية اه (قوله هذا صراط) ينبغى للقارئ ان يحافظ على ألف هذا عند قراءة الآية مع كلام الشارح ولا يسقط الالف لان قائمها ساكنة مع لام الذى اه شيخنا (قوله فكذبوه الخ) اشارة الى ان قوله فلما احس عيسى الخ مرتب على هذا المحذوف (قوله فلما احس عيسى منهم الكفر) اى احس دوامهم عليه وعدم تأثيرهم بالآيات التى اناهم بها والاحساس الادراك ببعض الخواص الجنس وهى الذوق والشم واللمس والسمع والبصر يقال احسست الشئ وبالشئ وحسست به ويقال حسيت بابدال سينه الثانية باء واحسنت بحذف سينه الاولى ومنهم فيه وجهان احدهما ان يتعلق بأحس ومن لا يتبداء الغاية اى ابتداء الاحساس من جهةتهم والشاى انه متعلق بمحذوف على انه حال من الكفر اى احس الكفر حال كونه صادرا منهم اه سمين (قوله وارادوا قتله) معطوف فى المعنى على الكفر اى لما علم الكفر وعلم ارادتهم قتله والذين ارادوا قتله هم اليهود

لما بين يدي) قبلى (من التوراة ولا حل لكم بعض الذى حرم عليكم) فيها فاحل لهم من السمك والطير ما لا يصيبه وقيل احل الجميع فبعض بمعنى كل (وحشتمكم باية من ربكم) كرهه تا كيدا وليبنى عليه (فا تقوا الله واطيعون) فيما امركم به من توحيد الله وطاعته (ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا) الذى امركم به (صراط) طريق (مستقيم) فكذبوه ولم يؤمنوا به (فلما احس) علم (عيسى منهم الكفر) وارادوا قتله

نفسه من الطعام فقالوا ما حرم امرائيل على نفسه شيئا من الطعام وكل ما هو اليوم حرام علينا من فحولهم الابل والبانها وشحوم البقر والغنم وغير ذلك كان حراما على كل نبي من آدم الى موسى صلوات الله عليهم وتسفلونه انتم وادعوا تحريم ذلك فى التوراة فقال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم (قل) لهم (فاتوا بالتوراة فاتملوها) فاقروا وتحريم ما ادعيت فيها

(قوله وهى كل حيوان لا ظفر له الخ) انظره مع آية الانعام وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر اه

(قال من انصاري) اهلواني
 ذاهبا (الى الله) لانصردينه
 (قال الحواريون من انصار
 الله) اعوان دينه وهم اصفياء
 عيسى اذن من آمن به وكانوا
 اثني عشر رجلا من الحواريين
 وهو البياض الخالص وقيل
 كانوا قساريين بمجسورون
 الثياب أي بيضاؤها

(ان كنتم صادقين) فيما
 تدعون فلم يأتوا بالتوراة
 وعلموا انهم كانوا كاذبين
 ليس فيها ما يقولون فقال
 الله (فمن افترى) اختلق
 (على الله الكذب من بعد
 ذلك) من بعد البيان في
 التوراة انهم كاذبون
 (فأولئك هم الظالمون)
 الكافرون الكاذبون على
 الله (ذل) يا محمد (صدق
 الله) في قوله ما كان ابراهيم
 يهوديا ولا نصرانيا وبقا قل
 يا محمد صدق الله فيما قال
 من التحريم والتحليل
 (فاتبعوا ملة ابراهيم) دين
 ابراهيم (حنيفا) يعني مستمرا
 (وما كان من المشركين)
 على دينهم (ان أول بيت)
 مسجد (وضع للناس) بني
 المؤمنين (للذي بكة) يقول
 الذي هو بكة وبكة هو
 موضع الكعبة وانما هي
 بكة لان الناس يكون بعضهم
 يهمل بعض من الزحام في
 الطواف (مباركا) يعني

وذلك انهم كانوا حارفين من التوراة بأنه المسيح المبشر به في التوراة وأنه يقسم دينهم فلما أظهر
 عيسى الله عموما اشتد ذلك عليهم وأخذوا في اذاه وطلبوا قتله وكفروا به فاستنصر عليهم كما أخبر
 الله عنه بقوله قال من انصاري الى الله الخ وقيل لما بعث الله عيسى وأمره باظهار رسالته والدعاء
 اليه فوه را حروه من بينهم ثم نخرج هو وامه يسبحان في الارض يقول من انصاري الى الله الخ
 اه خازن (قوله قال من انصاري الى الله) أي قال للحواريين بدليل آية الصنف كما قال عيسى بن
 مريم للحواريين من انصاري الى الله اه والانصار جمع نصير نحو شريف وأشراف وقوله
 الى الله متعلق بمذوف على أنه حال من الباء في انصاري أي من انصاري حال كوني ذاهبا الى
 الله أي ملتحقا اليه وشارعا في نصرته دينه اه من السمين (قوله قال الحواريون) جمع حوارى
 وهو الناصرو وهو مصروف وان مائل مقاعيل لان باء النسب فيه عارضة اه سمين ومنه قوله
 صلى الله عليه وسلم لم لا زبير بن العوام ان لكل نبي حواريا وان حوارى الزبير رواه الشيخان اه
 خازن (قوله أول من آمن به) حبرثان (قوله وكانوا اثني عشر رجلا) وقيل كانوا تسعة
 وعشرين فلما دل الشيخ المصنف ارادا كابرههم اه كرخي (قوله من الحواريين) أي ان هذا الاسم
 مشتق من الحواريون فله من باب طرب يقال حورت العين حورا اذا صفا بياض بياضها وسواد
 سوادها فسموا حواريين لخلوص بياض ألوانهم ونياتهم ومراثرهم فعلى هذا القول الحواريون وهو
 البياض قائم بذواتهم وقوله بهم ودوله رقيب الخ وعلى هذا فتسميتهم بالحواريين مأخوذة من
 التحوير وهو التبييض وهذا قولان وبقي ثلاثة ثواب من أبي السعد ورواه الحواريون جمع
 حوارى يقال فلان حوارى فلان أي صفوته وخاصة من الحواريين وهو البياض الخالص ومنه
 الحواريات للخصرات لخلوص ألوانهن ونقاتهن سمي به أصحاب عيسى عليه السلام لخلوص
 نياتهم ونقاء مراثرهم وقيل لما عليهم من آتار العبادة وأنوارها وغيل كانوا ملوكا بلبسون
 البياض وذلك أن واحدا من الملوك صنع طعاما وجمع الناس عليه وكان عيسى عليه السلام
 على قصعة لا يزال يأكل منها ولا تنقص فذكروا ذلك للملك فاستدعاه عليه السلام فقال له من
 أنت قال عيسى بن مريم فترك ملكه وتبعه مع أقاربه فأولئك هم الحواريون وقيل كانوا صيادين
 يصطادون السمك ويلبسون الثياب البيض فيهم شعمون ويعقوب ويوحنا فربهم عيسى عليه
 السلام فقال لهم أنتم تصيدون السمك فان اتبعتموني صرتم بحيت تصيدون الناس بالحياة
 الأبدية قالوا من أنت قال عيسى بن مريم عبد الله ورسوله فطلبوا آمنه المهجرة وكان شعمون قد
 رعى شريكته تلك الليلة فاستطاد شه أومره عيسى عليه السلام بالانثاء مرة أخرى ففعل فاجتمع
 في الشبكة من السمك حتى كادت تتمزق واستعانوا بأحد السفينتين فعمد
 ذلك آمنوا بعيسى عليه السلام وقيل كانوا اثني عشر رجلا آمنوا به واتبعوه وكانوا اذا جاعوا
 قالوا احمننا يا روح الله فيضرب بيده الارض فيخرج منها الكل واحد رغيفان واذا عطشوا قالوا
 عطشنا فيضرب بيده الارض فيخرج منها الماء فيشربون فقالوا من أفضل منا قال عليه السلام
 أفضل منكم من يعمل بيده وياكل من كسبه فصاروا يغسلون الثياب بالاجرة فسموا حواريين
 وقيل ان امه سلمته الى صباغ فاراد الصباغ يوما ان يشتغل ببعض مهماته فقال له عليه السلام
 هذه ثياب مختلفة قد جعلت لكل واحد منها علامة معينة له واصبهها بتلك الالوان فقال
 فعملها عليه السلام كلها في حب واحد وقال كوني باذن الله كما تريد فراجع الصباغ فساله
 فأجبه بما صنع فقال أفسدت على الثياب قال قم فانظر فعمل يخرج ثوبا أحمر وثوبا أخضر

(آمنّا) صديقنا (بالله
 واشهد) يا عيسى (يا
 مساون ربنا آمنّا بما أنزلت)
 من الانجيل (واتبعنا الرسول)
 عيسى (فاكتبنا مع
 الشاهدين) لك بالواحدانية
 ورسولك بالصدق قال
 تعالى (ومكروا) أي كفارني
 اسراييل بعيسى اذ وكلاويه
 من بقتله غيلة (ومكر الله)
 بهم بأن ألقى شبه عيسى على
 من قصد قتله فقتلوه ورفع
 عيسى الى السماء (والله
 خير الماكرين) أعلمهم به
 اذكر (اذ قال الله يا عيسى

موضع الكعبة فيه المغفرة
 والرحمة (وهدي للعالمين)
 قبله لئلا ينسى ورسول
 وصديق يؤمن (فيه آيات
 بينات) علامات مبينات
 وله (مقام ابراهيم) وحطيم
 اسمعيل والحجر الاسود (ومن
 دخله كما آمنّا) من ان بهاج
 فيه (ولله على الناس) على
 المؤمنين (حج البيت)
 الذهاب الى البيت (من
 استطاع اليه سبيلا) بلاغا
 وسيرا بالزاد والراحلة ونزل
 النفقة ليعماله الى ان يرجع
 (ومن كفر) بالله وعهد
 والقرآن وبفريضة الحج
 (فان الله غني عن العالمين)
 عن ايمانهم وجههم (قل
 يا اهل الكتاب لم تكفرون
 بآيات الله) بمحمد والقرآن

وثوباً ليصرف الى أن يخرج الجميع على أحسن ما يكون حسبما كان يريد فتعجب منه الحاضرون
 وآمنوا به عليه السلام وهم الحواريون قال القفال ويجوز أن يكون بعض هؤلاء الحواريين الاتي
 عشر من الملوك وبعضهم من صناديد العلم وبعضهم من القصارين وبعضهم من الصباغين
 والكل معوا بالحواريين لانهم كانوا أنصار عيسى وأعرانه المخلصين في طاعته ومحبته اه (قوله
 واشهد) أي في القيامة أي اشهد لنا يوم القيامة حين تشهد الرسل لقومهم وعليهم وقال هنا أنا
 مساون وفي المائدة بالنسبة لان ما فيها أول كلام الحواريين بخاء على الاصل وما هنا تكرار له
 بالمعنى فتناسب فيه التخفيف لان كلام من التخفيف والتكرار فرع والفرع بالفرع أولى واغما
 طلبوا منه عليه الصلاة والسلام الشهادته بذلك يوم القيمة اذا بان غرضهم السعادة الآخوية
 اه كرخي (قوله ربنا آمنّا بما أنزلت) تضرع الى الله وعرض لحالهم عليه بعد عرضها على
 الرسول مباينة في اظهار أمرهم اه أبو السعد (قوله فاكتبنا مع الشاهدين) يعني الذين
 شهدوا الانبياء بالصدق واتبعوا أمرك ونهيك فثبت اسماءنا مع اسمائهم واجعلنا في
 عدادهم ومعهم فيما تكرمهم به وهذا يقتضي أن يكون للاهدين الذين سأل الحواريون أن
 يكونوا معهم مزيد فضل عليهم فلهذا قال ابن عباس في قوله فاكتبنا مع الشاهدين أي مع محمد
 صلى الله عليه وسلم وأمه لانهم المخصوصون بتلك الفضيلة فاهم يشهدون للرسول بالبلاغ وقيل
 مع الشاهدين يعني النبيين لان كل نبي شاهد على أمته اه خازن (قوله اذ وكلاويه) اذ تعليلة
 وكلاوا بالتشديد لئلا تعديته بالباء أي فوضوا قتله لرجل منهم وفي المختار يقال وكلاهم بأمر كذا
 توكلوا والاسم التوكالة بفتح الواو وكسر ها اه وأكل بالتخفيف فيتعدي بالي وفي المصباح
 وكلت الامر اليه وكلام من باب وعد وكلا فوضنه اليه واكتفيت به اه (قوله غيلة) أي خفية
 والغيلة بالكسر الاعتدال يقال قتله غيلة وهي ان يخدعه فيذهب به الى موضع لا يراه فيه أحد
 فاذا صار اليه قتله اه كرخي (قوله ومكر الله بهم) هذا من باب المقابلة اذ لا يجوز أن يوصف
 الله تعالى بالمكر الا لاجل ما ذكر معه من لفظ آخر مستند ان يليق به وهذا كما تقدم هكذا قيل
 وقد جاء ذلك من غير مقابلة في قوله أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله والمكر في اللغة أصله الستر
 يقال مكر الليل أي أظلم وستر بظلمته ما فيه وقالوا واشتقاقه من المكر وهو شجر ملتف تخيلوا منه
 أن المكر يلتف بالمكور به ويشتمل عليه وامرأه مكورة الخلق أي ملتفة الجسم وكذا المكورة
 البطن ثم أطلق المكر على الخبث والخداع ولذلك عبر عنه بعض أهل اللغة بأنه السعي بالفساد
 قال الزجاج وهو من مكر الليل وأمكر أي أظلم وعبر بعضهم عنه فقال وهو صرف الغير عما
 يقصده بحيلة وذلك ضربان محمود وهو أن يتحرى به فعل جميل ومن ذلك قوله والله خير
 الماكرين ومذموم وهو أن يتحرى به فعل قبيح نحو ولا ينجح المكر السيئ الا بأهله اه ميم
 (قوله على من قصد قتله) أي على رجل من اليهود قصد أي ذلك الرجل قتله أي قتل عيسى
 وذلك ان عيسى لما تحقق منهم أنهم يقتلونه واجتمعوا على قتله بعث الله اليه جبريل فأدخله
 خوخة في سقفها ففرجه ففرغه الله من تلك الفرجة وأمر ملك اليهود رجلاً منهم يقال ططيانوس
 ان يدخل الخوخة فيقتله فيها فلما دخلها لم ير عيسى وألقى الله شبه عيسى عليه فلما خرج ظنوا
 انه عيسى فقتلوه وقالوا له أنت عيسى فقال أنا صاحبكم فلم يلبثوا الى قوله فلما قتلوه قالوا وجهه
 يشبه وجه عيسى وبدنه يشبه بدن صاحبنا فان كان هذا عيسى فأين صاحبنا وان كان هذا
 صاحبنا فأين عيسى فوقع بينهم قتال عظيم اه خازن (قوله والله خير الماكرين) أي أقواهم

اني متوفيك (قائمتك
(ورافعتك الى) من الدنيا
من غير موت (ومطهرتك)
مبعذك (من الذين كفروا
وجاءل الذين اتبعوك)
صدقوا ببوتك من المسلمين
والنصارى (فوق الذين
كفروا) بك وهم اليهود
يعلمونهم بالجنة والسيف (الى
يوم القيامة

(والله شهيد على ما تعملون)
في الكفر من اليمين
والمعاصي (قل يا أهل
الكتاب لم تصدون) تصرفون
(عن سبيل الله) عن دين
الله وطاعته (من آمن)
بالله وبمحمد والقرآن
(تبعونها عوجا) تطلبونها
غياوزيغا (وانتم شهداء)
تعملون ذلك في الكتاب (وما
الله بغافل) بساه (عما
تعملون) في الكفر من
اليمين والمعاصي نزات
هذه الآية في الذين دعوا
عما راوا صحابه الى دينهم
اليهودية (بأيها الذين آمنوا
ان تطيعوا فريقا) طائفة
(من الذين أتوا الكتاب)
أعطوا التوراة (يردوكم بعد
إيمانكم) بالله وبمحمد
(كافرين) حتى تكونوا
كافرين بالله وبمحمد (وكيف
تكفرون) بالله على وجه
التعجب (وانتم تتلى) تقرأ
(عليكم آيات الله) القرآن

مكروا ونفذهم كيدا وأقدرهم على إيصال الضرر من حيث لا يحتسب صاحبه اه أبو السعود
وعبارة الكرخي قوله أعلمهم به أي بالمكر فيه إشارة الى أن المكر لا يسند الى الله تعالى الاعلى
سبيل المقابلة أو الازدواج لانه حيلة تجلب بها غيرك الى مفسدة ظاهرة انتهت (قوله اني
متوفيك ورافعتك) فيه وجهان أظهرهما أن الكلام على حاله من غير إيراد تقديم وتأخير
فيه بمعنى اني مستوفي أجلك ومؤخره وعاصمك من أن يقتلك الكفار الى أن تموت حتف
أنفك من غير أن تقتل بأيدي الكفار ورافعتك الى سماءي والثاني أن في الكلام تقديم وتأخير
والاصل رافعتك الى متوفيك لانه رفع الى السماء ثم يتوفى بعد ذلك والواو لمطلق الجمع ولا
فرق بين التقديم والتأخير قاله أبو البقاء وبداهة ولا حاجة أن ذلك مع إمكان إقرار كل واحد في
مكانه بما تقدم من المعنى الآن بالبقاء محل التوفى على الموت وذلك انما هو بعد دفعه ونزوله
الى الأرض وحكمه بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم اه سمين وعبارة البضاوي يا عيسى اني
متوفيك أي مستوفي أجلك ومؤخره الى أحلك المسمى عاصمك اياك من قتلهم أو قابضك من
الأرض من توفيت مالي أو متوفيك بانما اذروني انه رفع نائما أو غيبك عن الشهوات العائقة
عن العروج الى عالم الملكوت وقبل أماته الله سبع ساعات ثم رفعه الى السماء انتهت (قوله
ورافعتك الى) أي الى محل كرامتي ومقر ملائكتي اه أبو السعود (قوله من الدنيا) أطلق
الدين على الأرض لانها بما فيها شاغلة عن الله واما السماء فليس فيها الا محض العبادة فليست
دنياهذا الاعتبار اه شيخنا (قوله من غير موت) راجع لتوفيك ورافعتك (قوله مبعذك)
أي مخرجك من بينهم لان كونه في جملتهم بمنزلة التجسس له بهم اه كرخي (قوله من الذين
كفروا) أي من سوء جوارهم وحث محبتهم وودنس معاشرتهم اه أبو السعود (قوله وحامل
الذين اتبعوا الخ) فيه قولان أظهرهما انه خطاب لعيسى عليه السلام والثاني انه خطاب
لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فيكون الوقف على قوله من الذين كفروا تاما والابتداء بما بعده
وجازمه دلالة الحال عليه وفوق الذين كفروا ثاني مفعول جاعل لانه بمعنى مضير فقط والى
يوم متعلق بالجعل يعني ان هذا الجعل مستمر الى ذلك اليوم ويجوز ان يتعلق بالاستقرار المقدر في
فوق أي جاعلهم قاهرين لهم الى يوم القيامة يعني انهم ظاهرون على اليهود وغيرهم من الكفار
بالغلبة في الدنيا ما يوم القيامة فيحكم الله بينهم فيدخل الطائع الجنة والعاصي النار وليس
المعنى على انقطاع ارتقاء المؤمنين على الكافرين بعد الدنيا وانما انما لان لهم استعلاء آخر
غير هذا الاستعلاء اه سمين (قوله من المسلمين) أي أمة محمد والنصارى أي الذين قبل محمد
والذين بعده لان الكل اتبعوه بهذا المعنى الذي ذكره الشارح وان كانت النصارى كفروا من
حيث عدم تصديقهم بنبوة محمد ومع ذلك جعل الله لهم شرفا واستعلاء على اليهود كما هو مشاهد
وقوله والنصارى فهم فوق اليهود وذلك لان ملك اليهود قد ذهب فلم يبق لهم قلة ولا سلطان
ولا شوكة في جميع الأرض وملك النصارى باق فعلى هذا يكون الاتباع بمعنى المحبة ولو ادعاء
لاتباع الدين لان النصارى وان اظهروا متابعة عيسى فهم أشد مخالفة له وذلك لانه لم يرض
بما هم عليه اه خازن (قوله فوق الذين كفروا) أي فوقية معنوية كما أشار له بقوله يعلمونهم
بالجنة والسيف اه شيخنا (قوله بالجنة) أي الدليل الظاهر (قوله الى يوم القيامة) غاية للعمل
أولا استقرار المقدر في الظرف لا على معنى ان ذلكم ينتهي بيوم القيامة بل على معنى ان المسلمين
يعلمونهم الى تلك الغاية فأما بعد ما فيهم الله بهم ما يريد كما ذكره بقوله فاما الذين كفروا الخ

ثم الى مرجعكم) ثم للتراخي وقوله فأحكم الفاء فيه للتعقيب والمخاطب لعيسى
 وغيره من المتبعين له والكافرين به على تغليب المخاطب على الغائب اه أبو السعود (قوله فأما
 الذين كفروا الخ) تفصيل للمعكم الواقع بين الفريقين اه (قوله من ناصرين) من مقابلة الجمع
 بالجمع وقوله منه أي العذاب (قوله وأما الذين آمنوا) مقتضى ما سبق ان يكون المراد بهم من
 صدق بنبوته وهذا غير كاف كما لا يخفى بل ينبغي ان المراد بهم من صدق بنبوته ونبوته محمد صلى
 الله عليه وسلم (قوله بالباء والنون) سبعيتان (قوله أي يعاقبهم) تفسير للنفي واستعمال عدم
 محبة الله في هذا المعنى شائع في جميع اللغات جار مجرى الحقيقة اه أبو السعود (قوله روى الخ)
 مراده بهذا تفسير الرفع وبيان كيفية وبيان عمر عيسى اذ ذلك وعمره بعد نزوله وغير ذلك وعبرة
 أي السعود ولما أراد الله رفع عيسى كساه الریش والبسه النور ولبسه شهوة المطعم والمشرب
 والنوم وغيرها من سائر الشهوات البشرية والصفات الانسانية وطار مع الملائكة ثم ان أصحابه
 حين رأوا ذلك تفرقوا ثلاث فرق فقال فرقة كان الله فينا ثم صعد الى السماء وهم اليعاقبة
 وقالت فرقة أخرى كان فينا بن الله ما شاء الله ثم رفعه اليه وهم النسطورية وقالت فرقة أخرى منهم
 كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه الله اليه هؤلاء هم المسلمون فتظاهرت عليهم
 الفرقتان الكافرتان فقتلوه فلم يزل الاسلام منظمًا الى ان بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه
 وسلم انتهت وفي انخازن وبعد رفعه بسبعة أيام قال الله تعالى له أهبط الى مريم فانه لم يبك عليك
 أحد بكاءها ولم يحزن عليك أحد خزنها ثم تجمع لك الخواريين تبشهم في الارض دعا الى الله
 عز وجل فأهبطه الله عز وجل عليها فاشتعل الجبل نورًا حين هبط فجمعت له الخواريون فبشهم
 في الارض فتلك الليلة التي تدخنها النصرارى فلما أصبح الخواريون تكلم كل واحد منهم بأفة
 من أرسله عيسى اليهم اه (قوله ليلة القدر) أي في رمضان وأورد على هذا انها من خصائص
 هذه الامة ورجع ما يقال في الجواب لعل الخصوصية على الوجه الذي هي عليه الآن من كون
 العمل فيها خيرا من العمل في ألف شهر ومن كون الدعاء فيها مجابا حالًا لبعض المطلوب وغير
 ذلك فلا ينافي انها كانت موجودة في الامم السابقة لكن على منزلة وفضل أقل مما هي عليه الآن
 فليحذر (قوله وله ثلاث وثلاثون سنة) عبارة المواهب مع شرحها للزرقاني وانما يكون الوصف
 بالنبوة بعد بلوغ الموصوف بها أربعين سنة اذ هو سن الكمال ولما تبعث الرسل ومفاد هذا الحصر
 الشامل لجميع الانبياء حتى يحيى وعيسى هو الصحيح ففي زاد المعاد ما يذكر ان عيسى رفع وهو ابن
 ثلاث وثلاثين سنة لا يعرف به أثر متصل يجب المصير اليه قال الشامي وهو كما قال فان ذلك انما
 يروى عن النصرارى والمصرح به في الاحاديث النبوية انه انما رفع وهو ابن مائة وعشرين سنة
 ثم قال أي الزرقاني مهمة وقع للحافظ الجلال السيوطي في تكملة تفسير المحلى وشرح النقاية
 وغيره ما من كتبه الجزم بان عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ويمكث بعد نزوله سبع
 سنين وما زالت أتعب منه مع مزيد حفظه واتقانه وجمعه للعقول والمنقول حتى رأيت في مرقاة
 الصعود رجوع عن ذلك انتهى (قوله ست سنين) أي بخمسة عشر عامًا اثنتان وخمسون سنة لانها حملت
 بصوهرى بفت ثلاث عشرة سنة كما سبق (قوله ويضع الجزية) أي يبطلها (قوله سبع سنين) واذا
 مات يدفن في حجرة النبي صلى الله عليه وسلم في يوم أبو بكر وعمر يوم القيامة بين نبين محمد وعيسى
 صلى الله عليه وسلم انخازن (قوله ويصلى عليه) أي يصلى عليه المسلمون (قوله فيحتمل الخ) أي
 فلا تنافي بين الروايتين (قوله من الآيات) من تبعية (قوله وعامله ما في ذلك) أي لفظ ذلك
 (والذكر الحكيم)

ثم الى مرجعكم) ثم للتراخي وقوله فأحكم الفاء فيه للتعقيب والمخاطب لعيسى
 وغيره من المتبعين له والكافرين به على تغليب المخاطب على الغائب اه أبو السعود (قوله فأما
 الذين كفروا الخ) تفصيل للمعكم الواقع بين الفريقين اه (قوله من ناصرين) من مقابلة الجمع
 بالجمع وقوله منه أي العذاب (قوله وأما الذين آمنوا) مقتضى ما سبق ان يكون المراد بهم من
 صدق بنبوته وهذا غير كاف كما لا يخفى بل ينبغي ان المراد بهم من صدق بنبوته ونبوته محمد صلى
 الله عليه وسلم (قوله بالباء والنون) سبعيتان (قوله أي يعاقبهم) تفسير للنفي واستعمال عدم
 محبة الله في هذا المعنى شائع في جميع اللغات جار مجرى الحقيقة اه أبو السعود (قوله روى الخ)
 مراده بهذا تفسير الرفع وبيان كيفية وبيان عمر عيسى اذ ذلك وعمره بعد نزوله وغير ذلك وعبرة
 أي السعود ولما أراد الله رفع عيسى كساه الریش والبسه النور ولبسه شهوة المطعم والمشرب
 والنوم وغيرها من سائر الشهوات البشرية والصفات الانسانية وطار مع الملائكة ثم ان أصحابه
 حين رأوا ذلك تفرقوا ثلاث فرق فقال فرقة كان الله فينا ثم صعد الى السماء وهم اليعاقبة
 وقالت فرقة أخرى كان فينا بن الله ما شاء الله ثم رفعه اليه وهم النسطورية وقالت فرقة أخرى منهم
 كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه الله اليه هؤلاء هم المسلمون فتظاهرت عليهم
 الفرقتان الكافرتان فقتلوه فلم يزل الاسلام منظمًا الى ان بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه
 وسلم انتهت وفي انخازن وبعد رفعه بسبعة أيام قال الله تعالى له أهبط الى مريم فانه لم يبك عليك
 أحد بكاءها ولم يحزن عليك أحد خزنها ثم تجمع لك الخواريين تبشهم في الارض دعا الى الله
 عز وجل فأهبطه الله عز وجل عليها فاشتعل الجبل نورًا حين هبط فجمعت له الخواريون فبشهم
 في الارض فتلك الليلة التي تدخنها النصرارى فلما أصبح الخواريون تكلم كل واحد منهم بأفة
 من أرسله عيسى اليهم اه (قوله ليلة القدر) أي في رمضان وأورد على هذا انها من خصائص
 هذه الامة ورجع ما يقال في الجواب لعل الخصوصية على الوجه الذي هي عليه الآن من كون
 العمل فيها خيرا من العمل في ألف شهر ومن كون الدعاء فيها مجابا حالًا لبعض المطلوب وغير
 ذلك فلا ينافي انها كانت موجودة في الامم السابقة لكن على منزلة وفضل أقل مما هي عليه الآن
 فليحذر (قوله وله ثلاث وثلاثون سنة) عبارة المواهب مع شرحها للزرقاني وانما يكون الوصف
 بالنبوة بعد بلوغ الموصوف بها أربعين سنة اذ هو سن الكمال ولما تبعث الرسل ومفاد هذا الحصر
 الشامل لجميع الانبياء حتى يحيى وعيسى هو الصحيح ففي زاد المعاد ما يذكر ان عيسى رفع وهو ابن
 ثلاث وثلاثين سنة لا يعرف به أثر متصل يجب المصير اليه قال الشامي وهو كما قال فان ذلك انما
 يروى عن النصرارى والمصرح به في الاحاديث النبوية انه انما رفع وهو ابن مائة وعشرين سنة
 ثم قال أي الزرقاني مهمة وقع للحافظ الجلال السيوطي في تكملة تفسير المحلى وشرح النقاية
 وغيره ما من كتبه الجزم بان عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ويمكث بعد نزوله سبع
 سنين وما زالت أتعب منه مع مزيد حفظه واتقانه وجمعه للعقول والمنقول حتى رأيت في مرقاة
 الصعود رجوع عن ذلك انتهى (قوله ست سنين) أي بخمسة عشر عامًا اثنتان وخمسون سنة لانها حملت
 بصوهرى بفت ثلاث عشرة سنة كما سبق (قوله ويضع الجزية) أي يبطلها (قوله سبع سنين) واذا
 مات يدفن في حجرة النبي صلى الله عليه وسلم في يوم أبو بكر وعمر يوم القيامة بين نبين محمد وعيسى
 صلى الله عليه وسلم انخازن (قوله ويصلى عليه) أي يصلى عليه المسلمون (قوله فيحتمل الخ) أي
 فلا تنافي بين الروايتين (قوله من الآيات) من تبعية (قوله وعامله ما في ذلك) أي لفظ ذلك
 (والذكر الحكيم)

الحكم أي القرآن (ان مثل عيسى) شأنه الغريب (عند الله كمثل آدم) كشأنه في خلقه من غير أب وهو من تشبيه الغريب بالأغرب ليكون أقطع الخصم وأوقع في النفس (خلق) أي آدم أي قاله (من تراب ثم قال له كن) بشرا (فيكون) أي فكان وكذلك عيسى قال له كن من غير أب فكان (الحق من ربك) - بر مبتدا محذوف أي أمر عيسى (فلا تكن من

بالأمر والنهي (وفيك) معكم (رسوله) محمد (ومن يمتصم بالله) ومن يتسلل بدين الله وكتابه (فقد هدى إلى صراط مستقيم) فقد أرشد إلى طريق قائم بيضاء وهو الإسلام ويقال فقد ثبت عليه نزلت هذه الآية في معاذ وأصحابه ثم نزل في أوس وخزرج لخصومة كانت بينهم في الإسلام انقصر فيهم ثعلبة بن غنم وسعد بن أبي زائدة بالقتل والغارة في الجاهلية فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أطيعوا الله (حق تقاته) وحق تقاته أن يطاع فلا يعصى وأد يشكر فلا يكفر

٣ قوله وسعد بن أبي زائدة في نسخة أسعد بن زرارة قلحمر

وهذا كلام وقع على سبيل السمو وذلك لان العامل في الحال هو العامل في صاحبها أو صاحبها اللهاء الواقعة فعولا فيكون العامل في الحال هو الفعل العامل في اللهاء فكان عليه ان يقول والعامل نتلوه وما ذكره انما يناسب قولاً آخر قد قيل وهو أن من الآيات خبر وجهه نتلوه حال والعامل فيه ما في معنى اسم الإشارة من الفعل وهو أشير اه شيخنا وعبارة السمين ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ ومن الآيات خبره ونتلوه جملة في موضع نصب على الحال والعامل معنى اسم الإشارة اه (قوله الحكم) أي الممنوع من تطرق الخلل إليه اه أبو السعود (قوله ان مثل عيسى عند الله) نزلت في محاجة نصارى وفد فخران قدموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم يقلوا له ما شأنك تذكر صاحبنا وتسميه فقال من هو قالوا عيسى تزعم انه عبد الله قال النبي أجل انه عبد الله فقالوا هل رأيت له مثلاً خلق بلا أب ومن لا أب له فهو ابن الله ثم خرجوا من عنده بخاءه جبريل فقال قل لهم اذا أتوك ان مثل عيسى عند الله الآية والمعنى ان من لم يقرب إلى الله خلق عيسى من غير أب مع اعترافه بخلق آدم بغير أب وأم خارج عن طور العقلاء اه خازن والجملة مستأنفة لا تعلق لها بما قبلها تعلقاً صناعياً بل تعلقاً معنوياً بوزعم بعضهم انها - واب قسم وذلك القسم هو قوله والذكر الحكيم كانه قيل أقسم بالذكر الحكيم ان مثل عيسى عند الله فيكون الكلام قد تم عند قوله من الآيات ثم استأنف قسمه فاقولوا وحرف جر لا حرف عطف وهذا بعد أو متنع اذ فيه تكليف لنظم القرآن واذعاب لرونقه وفصاحته اه سمين (قوله شأنه الغريب) أي الذي اغربته بنظم في سلك الأدل وقوله بالغرب أي لان آدم من غير أب وأم فهو أغرب من عيسى اه أبو السعود وعبارة الكرخي قوله وهو من تشبيه الغريب بالغرب أي لان فاقد الأبوين أغرب من فاقد الأب فكان أشد خرقاً للعادة من الموحود من غير أب واقطع للخصم وأسم لمادة تشبيهه والجامع كون كل منهما من غير أب على ان التشبيه تكفي فيه المماثلة من بعض الوجوه وهذا جاراب كيف قال ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم وآدم خلق من التراب وعيسى من الهواء وآدم خلق من غير أب وأم وعيسى خلق من أم وابيضاحه ان المراد تشبيهه به في الوجود من غير أب والتشبيه لا يقتضي المماثلة من جميع الوجوه اه وعن بعض العلماء انه أسر بالروم فقال لهم لم تعبدون عيسى فقالوا لا نه لأب له فقال لهم فآدم أولى لانه لا أبوين له قالوا فانه كان يحيى الموقى قال فخر قيل أولى لان عيسى أحيا أربعة نفر وخزرجل آلف قالوا فانه كان يبرئ الأكمه والابرص قال فخر جيس أولى لانه طنج وأحرق ثم خرج سالماً اه سمين (قوله اقطع الخصم) أي الذي هو وفد فخران اه (قوله أي قاله) بفتح اللام أي جسده وصورته وانما فسر بذلك ليصح الترتيب المفاد بشم في قوله ثم قال له الذي هو عبارة عن نفخ الروح فيه وجملة خلقه من تراب تفسير للمثل ولا يجوز ان تكون صفة لا دم لانه معرفة والجملة متكررة ولا حالا منه لعدم مساعدة المعنى على ذلك لانه يصير تقديره كائناً من تراب اه كرخي (قوله أي فكان) أي وانما عبر بالمضارع رعاية للفاصلة والحكاية للحال الماضية اه (قوله الحق من ربك) يجوز ان تكون هذه جملة مستقلة برأسمها والمعنى ان الحق الثابت الذي لا يضحل هو من ربك ومن جملة ما جاء من ربك قصة عيسى وأمه فهو حق ثابت ويجوز ان يكون الحق خبر مبتدأ محذوف أي هو أي ما قصصنا عليه لك من خبر عيسى وأمه ومن ربك على هذا فيه وجهان أحدهما انه حال فيمتلئ بمحذوف والثاني انه خبر ثان عند من يجوز ذلك وتقدم ظاهراً هذه الجملة اه سمين (قوله أي أمر عيسى) وهو كونه عبد الله ورسوله لا ابنه كما زعموا اه شيخنا (قوله فلا تكن من

المتمرين) الشاكين فيه
(فن حاجك) جادل من
النصارى (فيه من بعد
ما جاءك من العلم) بأمره
(فقل لهم) تعالوا

وأن يذكر فلا ينسى ويقال

أطيعوا الله كما ينبغي (ولا تعوتن
الآياتنم مسلمون) مقرون

له بالعبادة والتوحيد مخلصون
بهما (واعتصموا بحبل الله)

تمسكوا بدين الله وكتابه) جميعا
ولا تفرقوا) في الدين (واذكروا

نعمة الله) منة الله (عليكم)
بالاسلام (اذ كنتم أعداء)

في الجاهلية (فألف بين
قلوبكم) بالاسلام

(فأصهتكم) فصرتكم (بنعمته)
بدينه الاسلام (أخوانا) في

الدين (وكنتم على شفا حفرة
من النار) على طرف دفوة

من النار يعني الشيط وهو
الكفر (فأنقذكم منها)

فأنجسكم منها بالايمن
(كذلك) هكذا (بين الله

لكم آياته) أمره ونهيه ومنته
(لعلكم تهتدون) لكي

تهتدوا من الضلالة ثم أمر
بالمعروف والصالح فقال

(ولتكن منكم) لا تزل منكم
(أمة) جماعة (يدعون إلى

الخير) إلى الصالح والاحسان
(ويأمرون بالمعروف)

بالتوحيد واتباع محمد صلى
الله عليه وسلم (وينبهون عن

المنكر) عن الكفر والشرك
وترك اتباع الرسول (وأوامك

المتمرين) المقصود بهذا الخطاب غيره صلى الله عليه وسلم لم يصمته عن مثل ذلك انتهى شيخنا
وعبارة المكرى فلا تكن أنت يا محمد وأمتك من المتمرين هذا من باب التهييج لزيادة الثبات
والطمأنينة وحاصلها أن في خطاب النبي صلى الله عليه وسلم بما ذكر تحريكاله لزيادة ثباته على
اليقين ولكل سامع له نزع عما يورث الاغتراب (قوله فن حاجك) يجوز من وجهان
أحدهما أن تكون شرطية وهو الظاهر أي إن حاجك أحد قل له كيت وكيت ويجوز أن تكون
موصولة بمعنى الذي وانما دخلت الفاء في الخبر لضمينه معنى الشرط والمخاطبة مفعولة وهي من
الاثنين وكان الامر كذلك وفيه متعلق بما جاءك أي جادل في شأنه والمخاطبة وجهار أظهرهما
عودها على عيسى عليه السلام والثاني عودها على الحق وقد تأيد هذا بأنه أقرب مذكور لأن
الاول أظهر لأن عيسى عليه السلام هو المحدث عنه وهو صاحب القصة اه سمين (قوله من
النصارى) أي نصارى نجران (قوله من بعد ما جاءك من العلم) أي ما يوجبها بما قطعها من
الآيات البينات ومعه منكم فلم يرعوا وعلمهم من الحق والضلال اه أبو السعود (قوله
من العلم بأمره) أي بان عيسى عبد الله ورسوله وهو حال أي كائن من العلم ومن للتبعيض كما هو
الظاهر ويجوز أن تكون لبيان الجنس اه كرخي (قوله فقل تعالوا) العامة على فتح اللام لانه
أمر من تعالى يتعالى كترامى وترامى واصل الفاء واصل هذه الباء واصل ذلك لانه مشتق من العلو
وهو الارتفاع كما سيأتي بيانه في الاشتقاق والواو متى وقعت رابعة فصاعدت باء فصارت تعالي
فتحرك حرف العلة وهو الباء وانفتح ما قبله فقلب الفاء فصارت تعالي كترامى فاذا أمرت منه الواحد
قلت تعال يا زيد بحذف الالف لبناء الامر على حذفها وكذا إذا أمرت الجمع المذكر قلت تعالوا
لأنك لما حذف الالف لاجل الامر أقيمت الفتحة مشعرة بها وان شئت قلت الأصل تعالوا
وأصل هذه الباء واو كما تقدم ثم استقلت الضمة على الباء وحذفت فالتقى سا كان حذف أولهما
وهو الباء لالتقاء الساكنين وتركت الفتحة على حالها وان شئت غلبت لما كان الأصل تعالوا وتحرك
حرف العلة وانفتح ما قبله وهو الباء فقلب الفاء فالتقى سا كان حذف أولهما وهو الالف وبقيت
الفتحة دالة عليها والفرق بين هذا وبين الوجه الاول أن الالف في الوجه الاول حذفت لاجل
الامروان لم يتصل به واو ضمير وفي هذا حذف لالتقاء الساكنين مع واو الضمير وكذلك إذا أمرت
الواحدة تقول لها تعالي فهذه الباء هي باء الفاعلة من جملة الضمائر التي تصريف كما تقدم في أمر
جماعة المذكر فرفعت إلى هذا الوجه الثلاثة فيقال حذف الالف لالتقاء الساكنين مع باء المخاطبة
وبقيت الفتحة دالة عليها أو يقال استقلت الكسرة على الباء التي هي من أصل الكلمة
وحذفت فالتقى سا كان وهما التاء آن حذفت الاولى أو يقال تحركت الباء الاولى وانفتح ما قبلها
فقلب الفاعل حذفت لالتقاء الساكنين وأما إذا أمرت المشي فان الباء تثبت فتقول يا زيدان
تعالوا يا هندان تعالوا أيضا يستوي فيه المذكران والمؤنثان وكذلك أمر جماعة الاناث تثبت
فيه الباء تقول يا نسوة تعالين قال تعالى فتعالين أمتهم كن اذ لا مقتضى للحذف ولا للقلب
وهو ظاهر بما تمهد من القواعد وقرأ الحسن تعالوا بضم اللام والذي يظهر في توجيه هذه القراءة
أنهم تناسوا الحذف حتى كأنهم سمعوا أن الكلمة بنيت على ذلك وان اللام هي
الاستخفاف في الحقيقة فلذلك عوملت معاملة الاستخفاف فصحت قبل واو الضمير وكسرت قبل باء
كما ترى وتعال فعل أمر صريح و ليس باسم فعل لا اتصال الضمائر المرفوعة البارزة قبل وأصله
طلب الاقبال من مكان مرتفع تفاؤلا بذلك واذا لدعوة لانه من العلو والرفعة ثم توسع فيه

ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا
ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم
فهمهم (ثم يتهل) نتضرع
في الدعاء (فجعل لعنت الله
على الكاذبين) بأن تقول
اللهم العن الكاذب في شأن
عيسى وقد دعاه صلى الله
عليه وسلم وقد نجران لذلك
لما حاوروه فيه فقالوا حتى
تنتظر في أمرنا ثم نأتيك فقال
ذورأيهم لقد عرفتم نبوته
وأنه ما بهل قوم نبيا إلا
هـ كواف وادعوا الرجل
وانصر فرافأوه وقد خرج
ومعه الحسن والحسين
 وفاطمة وعلي وقال لهم إذا
دعوت فأمنوا فأبوا أن
يلاعنوا وصالحوه على الجزية
رواه أبو نعيم

هم المفلحون) الناجون من
السلطنة والعذاب (ولا
تكونوا) متفرقين في الدين
(كالذين تفرقوا واختلفوا)
في الدين كتفرق اليهود
والنصارى في الدين (من
بعد ما جاءهم البينات)
بينات ما في كتابهم من
الاسلام (وأولئك لهم)
يعني اليهود والنصارى
(عذاب عظيم) أعظم
ما يكون (يوم تبيض وجوه)
في يوم تبيض وجوه قوم
(وتسود وجوه) في يوم تسود
وجوه قوم (فأما الذين
أسودت وجوههم) تقول

فاستعمل في مجرد طلب المجيء حتى يقال ذلك لمن تريد أمانته لقولك لا بعد ولن لا بعد قل
كالهائم ونحوها وقيل هو الدعاء لمكان مرتفع ثم توسع فيه حتى استعمل في طلب الأقبال إلى
كل مكان حتى المنخفض وندع جرم على جواب الامراه سمين (قوله ندع أبناءنا الخ) أن قلت
القصد من المباهلة تبين الصادق من الكاذب وهذا يختص به وعن يباهله فلم ضم إليه الأبناء
والنساء في المباهلة قلت ذلك أتم في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث تجرأ على
تعريض أعزته وفي الدلالة على ثقته بكذب خصمه ولاجل أن يهلك خصمه مع أعزته جميعا لو تمت
المباهلة وانما خص الأبناء والنساء لأنهم أعز الأهل وانما قدمهم في الذكر على نفسه لينبه بذلك
على لطف مكانهم وقرب منزلتهم وفيه أكبر دليل على صحة نبوته لأنه لم يروا أحدا مسلم ولا نصرا في
أهم أحوال المباهلة لأنهم عرفوا صحة نبوته وأن دعاءه مجاب ولا بد أنه من الخازن (تنبيه)
وقع البعث عند شيخنا العلامة الدواني قدس الله سره في جواز المباهلة بعد النبي صلى الله عليه
وسلم فكتب رسالة في شروطها المستنبطة من الكتاب والسنة والآثار وكلام الأئمة وحاصل كلامه
فيها أنها لا تجوز إلا في أمرهم شرعا وقع فيه اشتباه وعند لا يتيسر دفعه إلا بالمباهلة فيشترط كونها
بعد إقامة الحجج والبراهين في إزالة الشبهة وتقديم النصيح والانهذار وعدم نفع ذلك ومساس الضرورة
إليها اه من تفسير الكازروني (قوله ثم يتهل) أي بشتم هتافيهما لهم على خطيئهم في مباهلتهم
كما أنه يقول لهم لا تجهلوا وتأنوا له أن يظهر لكم الحق فذلك أي بحرف التراخي والابتهاال
افتعال من البهلة بفتح الباء وضمها وهي اللعنة هذا أصله ثم استعمل في كل دعاء مجتهد فيه وإن
لم يكن التعماه سمين وفي القاموس والبهل اللعن والترك والاجتهاد في الدعاء واخلاصه اه
وفي المصباح بهل بهل من باب نفع لعنه واسم الفاعل باهل والانشي باهلة وبها سميت قبيلة والاسم
البهلة بالضم وإن عرفة وباهله مباهلة من باب قاتل لمن كل منهما إلا حروا يتهل إلى الله ضرع
إليه اه (قوله فنجعل لعنت الله) هذه والتي في النور في قوله والخامسة أن لعنت الله عليه يكتبان
بالتاء المحرورة وما عداهما بالهاء على الأصل اه (قوله الكاذب في شأن عيسى) أي الذي يقول
أنه ابن الله أو يقول أنه اله اه (قوله لذلك) أي المباهلة (قوله ذورأيهم) أي كبيرهم وهو أسقفهم
أي كبيرهم وعالمهم واهمه عبد المسيح اه شيخنا (قوله نبوته) أي محمد صلى الله عليه وسلم (قوله
وأنه ما بهل) بكسر الهمزة أي والله أنه الخ أو بفتحها عطف على المفعول أي وعرفتم أنه ما بهل الخ
(قوله فوادعوا الرجل) أي صالحوه والرجل هو محمد صلى الله عليه وسلم وعبارة أبي السعدي أن
ايتم إلا الإقامة على ما أتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم اه (قوله وقد خرج) أي
من بيته إلى المسجد وقوله وقال لهم أي للاربعة (قوله فأبوا أن يلاعنوا) أي وذلك لأنهم لم يسمعوا
النبي ومن معه قال كبيرهم اني لارى وحوها لو سألو الله أن يزيل حبله من مكانه لزاله فلا
يتهلوا اه خازن (قوله وصالحوه على الجزية) وتدرأيت في بعض نسخ الجلال القديمة بعد قوله
على الجزية رواه أبو نعيم في دلائل النبوة وروى أبو داود أنهم صالحوه على أن يفي حلة النصف في صفر
والبقية في رجب وثلاثين درعاً وثلاثين فرساً وثلاثين بعيراً وثلاثين من كل صنف من أصناف
السلاح وروى أحمد في مسنده عن ابن عباس قال لو خرج الذين يباهلون الخ وفي الخطيب
والخازن وأبي السعدي أن المذكورات إنما التزموها على سبيل العارية المضمونة
المردودة ونص الخطيب ولكن نصالحك على أن تؤدى إليك كل عام ألفي حلة ألف في صفر
وألف في رجب تؤديها للمسلمين وعلى أن نعيرك ثلاثين درعاً وثلاثين فرساً وثلاثين بعيراً وثلاثين

من كل صنف من أصناف السلاخ تغزون بها والمسلمون ضامنون لها حتى يؤدوها إلينا
فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك اه (قوله وعن ابن عباس الخ) عبارة أبي
السعود فصالحهم على ذلك وقال والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تدلى على أهل نجران ولولا عنوا
لمسخوا قدرة وخنازير ولا اضطرم عليهم الوادي نارا ولا استأصل الله نجران وأهله حتى الطير على
رؤس الشجر ولما حال الحول على النصاري كلهم حتى هلكوا انتهت (قوله ولا يجدون مالا)
أي لا جابة الدعوة فيهم اه (قوله ان هذا هو القمص) يجوز ان يكون هو صمير فصل
والقمص صميران والحق صفة ويجوز ان يكون هو مبتدأ والقمص خبره والجملة خبران
والإشارة بهذا إلى ما تقدم ذكره من اخبار عيسى عليه السلام والقمص مصدر قولهم قص فلان
الحديث يههه قصا وقصصا وأصله تتبع الأثر يقال فلان خرج يههه قص أثر فلان أي يتبعه ليعرف
أين ذهب ومنه قوله تعالى وقالت لاخته قصيه أي اتبع أثره وكذلك القاص في الكلام لانه
يتبع خبرا بعد خبر قال الزمخشري فان قلت لم حاز دخول اللام على ضمير الفصل قلت اذا جاز
دخولها على الخبر فدخولها على الفصل أولى لانه أقرب إلى المبتدأ منه وأصلها ان تدخل على
المبتدأ اه صمين (قوله وما من اله الا الله) يجوز فيه وجهان أحدهما ان من اله مبتدأ ومن
مزيدة فيه والاله خبره تقديره ما اله الا الله وزيدت من للاستغراق والعموم والثاني ان يكون
الخبر مضمرا تقديره وما من اله الا الله والاله بدل من موضع من اله لان موضعه رفع
بالابتداء اه صمين (قوله وفيه وضع الظاهر الخ) أي حيث قال المفسدين وذلك للايدان بأن
الأعراض عن التوحيد والحق بعد ما قامت به الحجة افساد للعالم وفيه من شدة الوعيد ما لا يخفى
اه أبو السعود (قوله قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى) نزلت لما قدم وفد نجران المدينة واجتمعوا
باليهود فاختصموا في ابراهيم فزعمت النصاري أنه كان نصرا نيا وهم على دينه وزعمت اليهود
كذلك فقال النبي كلا الفريقين كاذب فقالت اليهود للنبي ما تريد الا ان نخذك ربا كما اتخذت
النصاري عيسى ربا وقالت النصاري ما تريد الا ان نقول فيك ما قالت اليهود في العزيز فأنزل
الله تعالى قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى الخ اه خازن (قوله تعالوا) فعل أمر مبني على حذف
النون والواو فاعل وأصله تعالوا فقلت الياء لفاء لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت لانتقاء
ساكنة مع الواو اه شيخنا (قوله الى كلمة) متعلق بتعالوا فذكر هنا مفعول تعالوا بخلاف تعالوا
قبلها فانه لم يذكر مفعوله لان المقصود مجرد الاقبال ويجوز ان يكون حذفه للدلالة عليه تقديره
تعالوا الى المباهلة اه صمين (قوله بمعنى مستأمرها) أي لا يختلف فيه التوراة والانجيل
والقرآن اه خازن بل كل الشرائع لا تختلف فيها اه (قوله هي ألا نعبد الخ) وتفسير الكلمة
بهذه الجمل لان العرب تسمى كل قصة أو قصيدة لها أول وآخر كلمة اه خازن (قوله أربابا) جمع
رب (قوله كما اتخذتم الاحبار) أي علماء اليهود والربان أي عبادا نصاري وذلك أنهم سجدوا
للأحبار والربان وعبدوهم اه خازن وعبارة أبي السعود روى انه لما نزل قوله تعالى اتخذوا
أحبارهم ورببانهم أربابا من دون الله قال عدي بن حاتم ما كنا نعبدكم يا رسول الله فقال النبي
أليس كانوا يحلمون ويحرمون لكم فتأخذون بقولهم قال نعم قال النبي هو ذاك انتهت (قوله
فان تولوا فقولوا) قال أبو البقاء هو ماض ولا يجوز ان يكون التقدير فان تولوا الفساد المعنى لان
قوله فقولوا اشهدوا خطاب للمؤمنين وتولوا خطاب للمشركين وعند ذلك لا يبقى في الكلام
جواب للشرط والتقدير فقولوا لهم وهذا الذي قاله ظاهر جدا اه صمين (قوله فقولوا) أي أنت

وعن ابن عباس قال لو خرج
الذين يباهلون لجمعوا ولا
يجدون مالا ولا أهلا وروى
لو خرجوا لاحترقوا (ان
هذا) المذكور (هو
القمص) الخبر (الحق)
الذي لا شك فيه (وما من)
زائدة (اله الا الله وان الله هو
العزيز) في ملكه (الحكيم)
في صمعه (فان تولوا)
اعرضوا عن الايمان (فان
الله عليهم بالفسدين)
فيجازيهم وفيه وضع الظاهر
موضع المضمير (قل يا أهل
الكتاب) اليهود والنصاري
(تعالوا الى كلمة سواء) مصدر
بمعنى مستأمرها (بيننا
وبينكم) هي (ألا نعبد الا
الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ
بعضنا بعضا أربابا من دون
الله) كما اتخذتم الاحبار
والربان (فان تولوا) اعرضوا
عن التوحيد (فقولوا) أنتم
لهم (اشهدوا بانا مسلمون)
موحدون

لهم الزبانية (ألفتم) بالله
(بعد ايمانكم) بالله (فدوقوا)
العذاب بما كنتم تكفرون)
بالله (وأما الذين ابغضت
وجوههم في رحمة الله) في
جنة الله (هم فيها خالدون)
لا يموتون ولا ينجحون (تلك
آيات الله) هذه آيات الله
القرآن (تتلوها عليكم)
ننزل جبريل بها عليكم

ونزل لما قال اليهود ابراهيم

يهودي ونحن على دينه
وقالت النصارى كذلك
(يا اهل الكتاب لم نحاجون)
فخاصمون (في ابراهيم)
بزعمكم انه على دينكم
(وما انزلت التوراة والانجيل
الا من بعده) بزمن طويل
وبعد نزولها حدثت اليهودية
والنصرانية (افلاته قلوبون)
بطلان قلوبكم (ها) للتنبيه
(انتم) مبتدأ يا (هؤلاء)
والخبر (حاجبتم فيما لكم
به علم) من امر موسى
وعيسى وزعمكم انكم على
دينهما (فلم نحاجون فيما
ليس لكم به علم) من شأن
ابراهيم (والله يعلم) شأنه
(انتم لا تعلمون) قال تعالى
تبرئة لابراهيم (ما كان
ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا
ولكن كان حنيفا) ماثلا
عن الاديان كلها الى الدين
القيم (مسلم) موحدا

بالحق

(بالحق) لبيان الحق
والباطل (وما الله يريد ظلما
للعالمين) ان يكون منه ظلم

قوله فحسوها أنت ذا الخ
مقتضى كونه تشبها لقوله
وقد كثرت الفصول الخ ان يقال
فيه هكذا فحسوها أنت ذا قائم
بالرفع وهانحن اولاء قاعون
وهامهم اولاء قاعون تأمل
اه معصمه

والمؤمنون اشهدوا باننا مسلمون أي لما لزمتمكم الحق فاعترفوا باننا مسلمون دونكم اه أبو السعود
(قوله ونزل لما قال اليهود ابراهيم) أي قالوا ذلك عند النبي ونحوكم واعنده فيما ذكره ليقضي بينهم
ومحصل ما حكم به بينهم ان الفريقين يسووا على دين ابراهيم اه (قوله كذلك) أي ابراهيم
نصراني ونحن على دينه (قوله في ابراهيم) لا بد من مضاف محذوف أي في دين ابراهيم
وشريعته لان الذوات لا محادلة فيها وقوله وما انزلت التوراة الخ الظاهر ان الواو للتحال كهي
في قوله لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون أي كيف نحاجون في شريعتهم والحال ان
التوراة والانجيل متأخران عنه وجوزوا ان تكون عاطفة وليس بقوى وهذا الاستفهام
للافتكار والتعجب وقوله الا من بعده ممتنع بانزلت وهو اسنة اء مفرغ اه سمين (قوله بزمن
طويل) فكان بين ابراهيم وموسى ألف سنة وبين موسى وعيسى الف سنة اه (قوله بزمن
(قوله افلاته قلوبون) الهمزة داخلية على مقدرة والمعطوف عليه هذا العاطف المذكر كوراي
الاتمكم كرو فلاته قلوبون بطلان قولكم أو اتقولون ذلك فلاته قلوبون بطلانه اه أبو السعود
(قوله ما أنتم هؤلاء) في هذه الآية أربع قراءات الاولى للكوفيين وابن عامر واليعرب عن
ابن كثير ما أنتم بألف بعد الهاء وهمزة محقة بعدها الثانية لاني عمرو وقالون بألف بعد الهاء
وههمزة مسهلة بين بين بعدها الثالثة لورش وله وجهان أحدهما همزة مسهلة بين بين بعدها
دون ألف بينين ما الثاني ألف صريحة بعد الهاء من غير همزة بالكتابة الرابعة لقبيل بهمة
محقة بعد الهاء دون ألف راحلف الناس في هذه الهاء فمنهم من قال انها هاء التي للتنبيه
الداخلية على أسماء الإشارة وقد كثرت الفصل بينا وبين أسماء الإشارة الضمائر المرفوعة المنفصلة
نحوها أنت ذا قائم وهانحن وهامهم قاعون وقد تعاد مع الإشارة به دخول هاء على الضمائر
توكيدا كذا لا ينفصلون منهم من قال انها مبتدلة من همزة استفهام والاصل أنتم وهو استفهام
انكار وقد كثرت ابدال الهمزة هاء وان لم يكن قياسا اه سمين (قوله يا هؤلاء) حذف حرف النداء
مع اسم الإشارة مذهب كوفي كما قال في الخلاصة بذلك في اسم الجنس والمشار له قل اه شيخنا
(قوله فيما لكم به علم) أي في الجملة حيث وجدتوه في التوراة والانجيل اه أبو السعود وما يجوز
ان تكون بمعنى الذي وان تكون نكرة موصوفة ولا يجوز ان تكون مصدرية لعمود الضمير
عليها وهي حرف عند الجمهور ووايكم يجوز ان يكون خبرا مقدما وعلم مبتدأ مؤخر والجملة صلة
لما أوصفه ويجوز ان يكون لكم وحده صلة أو صفة وعلم فاعل به لانه قد اعتمد به متعلق
بمحذوف لانه حال من علم اذ لو تأخر عنه أصبح جعله نعتا له ولا يجوز ان يتعلق بعلم لانه مصدر
والمصدر لا يتقدم معموله عليه فان جهاته متعلقة بمحذوف يفسره المصدر جاز ذلك ومعنى بياننا
اه سمين (قوله من امر موسى وعيسى) عبارة الخازن فيما لكم به علم يعني فيما وجدتم في كتبكم
وانزل بيانه في امر موسى وعيسى وادعيتكم انكم على دينه ما وقد انزل التوراة والانجيل عليكم
انتهت وقيل المراد بالذي لم به علم امر يميننا صلى الله عليه وسلم لانه موجود عندكم في كتبكم
بنيته والذي ليس له علم هو ابراهيم عليه السلام اه سمين (قوله فيما ليس لكم به علم)
أي أصلا لانه لا ذكر لدين ابراهيم قط ما في أحد الكتب اه أبو السعود (قوله تبرئة لابراهيم)
أي وتصريح بما نطق به ابراهيم (قوله عن الاديان كلها) أي الباطلة (قوله موحدا) أشار به
الى أنه كان على ملة التوحيد لا على ملة الاسلام الحادثة والاشترك الا لزام أي لانهم يقولون
ملة الاسلام حدثت بقول القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وكان ابراهيم قبل محمد بدة طويلة

(وما كان من المشركين ان
 اولى الناس) احقهم (بأبراهيم
 للذين اتبعوه) في زمانه
 (وهذا الذي) مجده لموافقته
 له في أكثر شرعه (والذين
 آمنوا) من أمته فهم الذين
 يذبحون يقولون نحن على
 دينه لا أنتم (والله ولي
 المؤمنين) ناصرهم وحافظهم
 ونزل لما دعا اليهوده اذا
 وحده ذبقة وعار الى دينهم
 (وقت طائفة من أهل
 الكتاب لو يضلونكم وما
 يضلون اذا أنفستهم) لانهم
 اضلالهم عليهم والمؤمنون
 لا يطيعونهم فيه (وما
 يشعرون) بذلك (يا أهل
 الكتاب لم تكفرون بما آتت
 الله) القرآن المشتمل على
 نعت محمد (وانتم تشهدون)
 تعلمون انه حق (يا أهل
 الكتاب لم تلبسون)
 تخطون (الحق بالباطل)
 بالتحريف والتزوير) وتكتمون
 الحق (أي نعت النبي) وانتم
 تعلمون (انه حق) وقالت
 طائفة من أهل الكتاب
 اليهود لبعضهم (آمنوا
 بالذي أنزل على الذين آمنوا)
 أي القرآن (وجه النهار)
 أوله (واكفروا) به (آخوه
 لهم) أي المؤمنين (يرجعون)
 عن دينهم اذ يقولون ما رجع
 هؤلاء عنه بعد حولهم فيه
 وهم اولو علم الا لعلمهم بطلانه
 وقالوا ايضا

فكيف يكون على ملة الاسلام الحادثة بنزول القرآن فعلم ان المراد بكون ابراهيم مسلما انه
 كان على ملة التوحيد لا على هذه الملة اه كرخي (قوله وما كان من المشركين) تعريض
 بأنهم مشركون بقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله ورد على المشركين في ادعائهم أنهم على ملة
 ابراهيم اه أبو السمود (قوله بأبراهيم) متعلق بأولي وأولي أنتم تفضيل من الولي وهو
 القرب والمعنى ان أقرب الناس به وأخصهم فالله منقلبه عن ياء اكون فائه واوا قال أبو البقاء
 اذ ليس في الكلام مالا مه وقاؤه واوا والهاء جى اه سمين (قوله للذين اتبعوه) اللام زائدة
 للتوكيد وهي لام الابتداء من حاق الخبر كما قال في الخلاصة وهذه ذات الكسرة محبة الخبره لام
 ابتداء اه شيخنا (قوله في زمانه) رضى هذا فاه طاف للغيره فان الذين اتبعوه في زمانه لا يشعرون
 محمد وأصحابه اه (قوله والذين آمنوا) عطف على هذا النبي (قوله فهم) أي الذين اتبعوا
 ابراهيم في زمانه ومحمد والمؤمنون اه (قوله وقت طائفة) أي نعت وأحب وقوله من أهل
 الكتاب تبعية ضمنية وهي مع مجرورها في محل رفع نعت طائفة وقوله لو يضلونكم لو في مثل هذا
 التركيب يصح ان تكون مصدرية ولا تقدر في الكلام والتقدير وقت طائفة أي نعت
 اضلالكم ويصح ان تكون حرف امتناع لامتناع ويكون جوابا لمحمد ذونا ومفعول وقت
 محذوف أيضا والتقدير نعت طائفة ضلالكم وكفركم لو يضلونكم لسر وبذلك وفرحوا اه
 من السمين (قوله وما يضلون الا أنفسهم) جملة حالية اه (قوله لانهم اضلالهم) أي اضلال
 المؤمنين أي غنى اضلال المؤمنين والافاضلال المؤمنين لم يقع حتى يأتوا به وبعبارة الخازن وما
 يضلون الا أنفسهم لان المؤمنين لا يقبلون قولهم فيحصل عليهم الاثم بتبنيهم اضلال المؤمنين
 وما يشعرون يعني أن وبال الاضلال يعود عليهم لان العذاب يضاعف لهم بسبب ضلالهم ومعنى
 اضلال المسلمين وما يقدر على ذلك اغما يضلون أمثالهم وأتباعهم وأشباعهم اه (قوله بذلك)
 أي باختصاص وبال ضلالهم بهم (قوله تعاون انه حق) فسر الشهادة بالعلم لانها الخبر القاطع
 فيلزمها العلم اه (قوله بالتحريف) أي التغير والتبديل وقوله والتزوير أي تزيب الكذب
 وتحسينه لان لزور هو الكذب والتزوير تحسينه اه وذلك ان احبار اليهود كانوا يكتمون نعت
 محمد عن الناس فاذا خلا بعضهم ببعض اظهروا لك فيما بينهم وشهدوا انه حق اه خازن
 (قوله وقامت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل الخ) هذانوع آخر من تلبسات
 اليهود وقيل تواطأ اثنا عشر حبرا من يهود خيبر فقال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد أول
 النهار باللسان دون اعتقاد القلب ثم اكفروا آخر النهار وقولوا اننا ظنرنا في كتبنا وشاورنا علماءنا
 فوجدنا ان محمد ليس هو بذلك المنعوت وظهرا لنا كذبه فاذا فهم ذلك شك أصحاب محمد في
 دينه فاتهموه وقالوا انهم أهل الكتاب وأعلم به منا فيرجعون عن دينهم وقيل هذا في شأن القملة
 وذلك انه لما صرفت القملة الى الكعبة شق ذلك على اليهود فقال كعب بن الأشرف لأصحابه
 آمنوا بالذي أنزل على محمد في شأن الكعبة وصلوا اليها أول النهار ثم اكفروا وارجعوا الى قبلةكم
 آخر النهار لعلمهم يرجعون فيقولون هؤلاء أهل كتاب وهم أعلم منا فيرجعون الى قبلةنا فأطاع الله
 رسوله صلى الله عليه وسلم على برهم وأنزل هذه الآية ووجه النهار أوله والوجه مستقبل كل شيء
 لانه أول ما يواجه منه وقوله لعلمهم يرجعون يعني عنه أي اذا القينا عليه هم هذه الشبهة لعلمهم
 يشكون في دينهم فيرجعون عنه ولما ادبروا هذه الحيلة اخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم
 بها فلم تتم لهم ولم يحصل لها أثر في قلوب المؤمنين ولولا هذا الاعلام من الله تعالى لكان رجعا

(ولا تؤمنوا) تصدقوا (الا
 لمن) اللام زائدة (تبع)
 وافق (دينكم) قال تعالى
 (قل) لهم يا محمد (ان الله
 هدى الله) الذي هو الاسلام
 وما عداه ضلال والجملة
 اعتراض (ان) أي بان
 (يثق أحد مثل ما أوتيتم)
 من الكتاب والحكمة
 والفضائل وأن مفعول
 تؤمنوا والمستثنى منه أحد
 قدم عليه المستثنى المعنى
 لا تقروا بأن أحد يثق ذلك
 الا لمن تبع دينكم (أو)
 بان (يحتاجكم) أي
 المؤمنون بغيركم (عند
 ربكم) يوم القيامة لانكم
 أصح ديناً

على العالمين على الجن
 والانس (ولله ما في السموات
 وما في الارض) من الخلق
 والجنائ (والى الله ترجع
 الامور) في الآخرة (كنتم
 خيراً من) أنتم خيراً من
 (أخرجت للناس) كانت
 للناس ثم بين خيرهم فقال
 (تأمرون بالمعروف) بالتوحيد
 واتباع محمد (وتنهون عن
 المنكر) عن الكفر والشرك
 ومخالفة الرسول (وتؤمنون
 بالله) وبجملة الكتب
 والرسائل (ولو آمن أهل
 الكتاب) يعني اليهود
 والنصارى (اكان خيراً
 لهم) مما هم عليه (منهم)

أثر ذلك في قلب بعض من كان في إيمانه ضعف اه خازن (قوله ولا تؤمنوا الخ) معطوف على
 آمنوا بالذي أنزل الخ كما أشار به بقوله أيضاً فالضمير في قوله وقالوا عائد على الطائفة وقوله
 تصدقوا إشارة إلى أحد وجهين في تقرير الآية وبني عليه قوله اللام زائدة وأشار إلى الوجه
 الثاني بقوله المعنى لا تقروا الخ وينبغي على هذا الوجه أن اللام غير زائدة ولذا قال في التقرير
 الا لمن تبع دينكم فأشار به إلى أن اللام غير زائدة وقوله وافق دينكم أي بان كان منكم وقوله
 وما عداه ضلال أي من حيث التمسك به بعد نسخه وإن كان في أصله ديناً صحيحاً وقوله والجملة
 اعتراض أي بين الفعل ومفعوله وقوله ان يثق على حذف الجار كما قدره وقوله من الكتاب الخ
 بيان لما أوتوه وقوله والفضائل كفاق الصبر وظلال الغمام وانزال المن والسلوى وقوله وأن
 مفعول تؤمنوا أي على كل من الوجهين زيادة اللام وعدم زيادتها وقوله والمستثنى منه أحد أي
 على زيادة اللام وأما على عدم زيادتها فالمستثنى منه محذوف تقديره ولا تؤمنوا أي تقروا
 وتعترفوا وتصرحوا لا أحد من الناس بأن أحد يثق مثل ما أوتيتم الا لمن هو على دينكم ومن
 جملتكم وقوله المعنى الخ وهذا المعنى ناظر لعدم زيادة اللام فقوله لا تقروا أي لا تظهروا ولا
 تعترفوا بان يثق أحد مثل ما أوتيتم لا أحد أي عند الا لمن تبع دينكم أي الا عند من هو من
 جملتكم دون غيره ومحصل هذا أنه قال بعضهم لبعض أموروا أخفوا تصديقكم بان المسلمين
 قد أوتوا مثل ما أوتيتم ولا تغشوا الاشياءكم وحدهم وقوله أو يحتاجكم معطوف على يثق فهو
 في حيزان المصدرية أيضاً لذلك قدرها الشارح مع والضمير في يحتاجكم عائد على أحد لانه جمع
 في المعنى والاستثناء يرجع لهذا المعطوف أيضاً لكن على عدم زيادة اللام والتقدير ولا تؤمنوا
 أي لا تعترفوا ولا تقروا بان المسلمين يحتاجونكم عند ربكم ويغلبونكم الا لمن تبع دينكم أي
 الا عند من هو على دينكم وقوله لانكم أصح ديناً لتبيل للنفي المتسلط على يحتاجكم أي
 لا يغلبونكم بالحاجة لانكم أصح ديناً وفي نسخة أصح ديناً وحاصل الوجهين السابقين أنهم على
 الوجه الاول غير مصدقين وغير معتقدين أن المسلمين أوتوا كتاباً وديناً وفضائل مثل ما أوتوا وقد
 أمر علماءهم عوامهم بأن لا تصدقوا ولا يعتقدوا ذلك وأنهم على الوجه الثاني معتقدون
 ومصدقون بأن المؤمنين قد أوتوا مثلهم من الدين والفضائل لكن قد أمر علماءهم عوامهم
 بان لا يقرروا بذلك ولا يظهره الا فيما بينهم ولا يكون هذا الاظهار عند المسلمين الا لا يزدادوا ثباتاً
 على دينهم ولا عند المشركين الا لا يؤمنوا وعبارة السمين قوله ولا تؤمنوا الخ اعلم انه قد اختلف
 الناس المفسرون والمعربون في هذه الآية على أوجه وذكر مراراً في تفسيرها وأقربها للفهم
 ما أشار به الجلال من الوجهين السابقين ذكرهما فلنقتصر على نقلهما ما الاول ان اللام زائدة
 مؤكدة كهي في قوله تعالى قل عسى أن يكون ردى لكم ومن مستثنى من أحد والتقدير
 ولا تصدقوا بان يثق أحد مثل ما أوتيتم الا لمن تبع دينكم فن تبع في محل نصب على
 الاستثناء من أحد وهذا الوجه لا يصح من جهة المعنى ولا من جهة الصناعة اما عدم صحته من
 جهة المعنى فواضح لانه يقتضي أن بعض المسلمين موافق لليهود في دينهم لان المعنى على هذا
 ولا تصدقوا بان يثق أحد من المسلمين مثل ما أوتيتم الا ان كان ذلك الا أحد الذي من المسلمين
 موافقاً لكم في دينكم وأما عدم صحته من جهة الصناعة فلأن فيه تقديم المستثنى على كل من
 المستثنى منه وعامله وفيه أيضاً تقديم ما هو من جملة صلة ان المصدرية وهو المستثنى عليها وكل
 هذا غير جائز والثاني ان اللام غير زائدة وان تؤمنوا مضمين معنى تقروا وتعترفوا فهدى باللام

وفي قراءة أن بهمزة التوبيخ
أي أيتاء أحد مثله تقرون
به قال تعالى (قل إن الفضل
بيد الله يؤتيه من يشاء) فمن
أين لكم أنه لا يؤتي أحد
مثل ما أوتيتم (والله واسع
كثير الفضل) (عليم) فمن هو
أهله (يختص برحمته من
يشاء والله ذو الفضل العظيم
ومن أهل الكتاب من أن
تأمنه بقنطار)

المؤمنون) عبد الله بن سلام
وأصحابه (وأكثرهم
الفاستقون) الكافرون
الناقضون العهد (لن
يضرركم) إن ينقصوكم
اليهود (الأذى) باللسان
بالشتم والطعن (وان
يقاتلوكم) في الدين (يولوكم
الأدبار) من زمين (ثم
لا نصرون) لا ينعفون من
سيفكم وسيفكم أياهم
(ضربت عليهم الذلة)
جعلت عليهم مذلة الجزية
(أينما ثقفوا) وجدوا
لا يقدرون أن يقدروا مع
المؤمنين (الاجبل من الله)
الايامان بالله (وحبل من
الناس) عهد من الامراء
بالجزية (وبأواب غضب)
استوجبوا بغنة (من الله)

قوله تطنبت المناسب جعله
بالطاء المحجمة من الظن
وحذف قوله ومعنى تطنبت
الخ اه معصية

أي ولا تقروا ولا تعترفوا بأن يؤتى أحد الخ إلا لمن تبع دينكم قال الزمخشري في تقرير هذا الوجه
ولا تؤمنوا متعلق بقوله أن يؤتى أحد وما بينهما اعتراض أي ولا تظهروا ايمانكم بأن يؤتى أحد
مثل ما أوتيتم إلا لاهل دينكم دون غيرهم أرادوا أسروا تصديقه بكم بأن المسلمين قد أوتوا مثل
ما أوتيتم ولا تفشوه إلا لاشياعكم وخدمهم دون المسلمين لئلا يزيدهم ثباتا ودون المشركين لئلا
يدعوهم الى الايمان ويحاجوكم عطف على أن يؤتى والضمير في يحاجوكم لاحد لانه في معنى الجمع
والاستثناء راجع له أيضا فالمدنى ولا تؤمنوا أي لا تظهروا ولا تقروا لغير اتباعكم بأن المسلمين
يحاجونكم عند ربكم بالحق ويغالبونكم عند الله وعلى هذا يكون قوله إلا لمن تبع مستثنى من
شيء محذوف تقديره ولا تؤمنوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم لاحد من الناس إلا لاشياعكم دون
غيرهم وتكون هذه الجملة اعنى قوله ولا تؤمنوا الى آخرها من كلام الطائفة المتقدمة أي وقالت
طائفة كذا وقالت أيضا ولا تؤمنوا وتكون الجملة من قوله قل إن الله هدى الله من كلام الله
لا غير اه (قوله وفي قراءة الخ) وعلى هذه القراءة فهذا كلام مستأنف والكلام الاول قد تم
عند قوله هدى الله وهذه القراءة لابن كثير من السبعة وقوله بهمزة التوبيخ أي بهمزة
الاستفهام الذي للتوبيخ يعنى مع الانكار مع تسهيل الثانية التي هي همزة أن المصدرية من غير
ادخال ألف بين الهمزتين وقوله أي أيتاء الخ أشار به الى أن مصدرية وهي مع مدخولها في
تأويل مبتدأ والخبر محذوف وقد قدره بقوله تقرون به أي لا ينبغي منكم هذا الاقرار والاعتراف
عند غير اشياعكم وأهل دينكم وعبارة السمين ونحوها هذه القراءة على وجوه الى أن قال الثاني
أن أن يؤتى في محل رفع بالابتداء والخبر محذوف تقديره أن يؤتى أحدا يمشي اليه يهود مثل
ما أوتيتم من الكتاب والعلم تصدقون به أو تعترفون به أو تذكرونه لغيركم أو تشيعونه في الناس
ونحو ذلك مما يحسن تقديره وقوله أو يحاجوكم أو على هذه القراءة يعنى حتى التي هي غاية في الخبر
المقدر وتقرع عليه والمعنى أيتاء أحد مثل ما أوتيتم تذكرونه لغيركم وهم المؤمنون حتى
يحاجوكم عند ربكم أي فيترتب على ذكره لهم أنهم يحاجونكم عند ربكم فلا ينبغي منكم هذا الاقرار
ولا الاعتراف المترتب عليه ما ذكر ويصح أن تكون أو على ظاهرها من العطف على مدخول
همزة الاستفهام والمعنى أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم أحد عند الله تصدقونه وهذا
ما تلخص من كلام الناس في هذه الآية مع اختلافه والله الحمد قال الواحدي وهذه الآية من
مشكلات القرآن وأصعبه تفسيرها وأعرابا ولقد قدرنا أقوال أهل التفسير والمعاني في هذه الآية
فلم أجدها قط في الآية من أولها الى آخرها مع بيان المعنى وصحة النظم انتهى اه ملخصا (قوله
فمن أين لكم الخ) هذا انما يناسب الوجه الاول الذي هو تفسير تؤمنوا بتصدد قوامع زيادة اللام
لان مقتضى هذا الوجه أن يكونوا منكرين أن يؤتى أحد مثل ما أوتوا أو أيا على الوجه الثاني فلا
يظهر لان حاصله أنهم معترفون بأن المسلمين قد أوتوا مثلهم ولكن نفي بعضهم بعضا عن
الاعتراف بذلك عند المسلمين كما تقدم اه (قوله يختص برحمته) أي يجعل رحمته مقصورة على
من يشاء اه كرخي (قوله ومن أهل الكتاب الخ) شروع في بيان خيانتهم في الاموال بعد
بيان خيانتهم في الدين اه أبو السعود (قوله من أن تأمنه) من مبتدأ ومن أهل الكتاب خبره
قدم عليه ومن اما موصولة وأما نكرة وان تأمنه يؤده هذه الجملة الشرطية اما صلة فلا محل لها واما
صفة فمحلها الرفع والدنار له دنارين فاستقل تعالى مثلين فأبدلوا أولهما حرف علة
تخفيفا لكثرته ودوره في لسانهم ويدل على ذلك رده الى النونين تكثيرا وتضعيفا في قولهم دنارين

أي عيال كثير (يؤده اليك)
لا مائته كعبدا لله بن سلام
أودعه رجل ألفا ومائتي أوقية
ذهبا فأداهما إليه (ومنهم من
أن تأمنه بدينار لا يؤده
اليك) نليانته (الامامت
عليه قائما) لا تفارقه في
فارقته أنكره ككعب بن
الاشرف استودعه قرشي
دينارا فجعله (ذلك) أي
ترك الاداء (بأنهم قالوا)
بسبب قولهم (ليس علينا في
الامين) أي العرب (سبيل)
أي أنهم لا يستحلونهم ظلم من
خالف دينهم ونسبوه اليه
تعالى قال تعالى

وضربت عليهم المسكنة
جعل عليهم زى الفقر
(ذلك) المذلة (بأنهم كانوا
يكفرون بآيات الله) يجهلون
والقرآن (ويقتلون الانبياء
بغير حق) بلا جرم (ذلك)
الغضب والمسكنة (بما
عصوا) الله في السبب
(وكانوا يعتدون) يقتل
الانبياء واستحلوا المحارم
(اي سوا سواء) أي ليس من
آمن من أهل الكتاب كن
لم يؤمن (من أهل الكتاب
أمة قائمة) يقول منهم أمة
جماعة عدل مهتدية بتوحيد
الله وهو عبد الله بن سلام
وأصحابه (يتلون) يقرؤون
(آيات الله) القرآن (آناء
الليل) ساعة الليل في الصلاة

ودينير ومثله قيراط أصله قراط بدل قيراط وقيريط كما قالوا تطنيت وقصيت أطفاري
يريدون تطننت وقصصت ثلاث نونان وثلاث صادات ومعنى تطنيت تلطخت بالطين والدينار
معرب قالوا ولم يختلف وزنه أصلا وهو أربعة وعشرون قيراطا كل قيراط ثلاث شعيرات معتدلة
فالمجموع اثنتان وسبعون شعيرة وقرأ أبو عمرو وجزة وأبو بكر عن عاصم يؤده بسكون الهاء في
الحرفين وقرأ قالون يؤده بكسر الهاء من غير صلة والباقيون بكسر هاء موصولة اه سمين (قوله أي
عيال كثير) كأنه يشير بهذا إلى أن المراد بالقنطار المال الكثير لا بقدر حقيقة القنطار مع أن
الذي ذكره بقوله أودعه رجل قنطارا حقيقة في إذا لاف أوقية ومائتان مائة رطل وهي القنطار
(قوله أودعه رجل) أي قرشي (قوله بدينار) في هذه الباء ثلاثة أوجه أحدها أنها على أصلها
من اللصاق وفيه قلق والثاني أنها بمعنى في ولا بد من حذف مضاف أي في حفظ دينار وفي
حفظ قنطار والثالث أنها بمعنى على وقد عدى بها كثيرا نحو لا تأمنوا على يوسف هل آمنكم عليه
الا كما آمنتمكم على أخيه من قبل وكذلك هي في بقنطار فيها الأوجه الثلاثة اه سمين (قوله الا
مادمت عليه قائما) استثناء مفرغ من الظرف العام إذا التقدير لا يؤده اليك في جميع المدد
والأزمنة إلا في مدة دوامك قائما عليه متوكلا به مراقبا له ودمت هذه هي الناقصة ترتفع وتنصب
وشرطا عملها أن يتقدمها الظرفية كقوله الآية إذا التقدير الأمدة دوامك وأصل هذه المادة
الدلالة على الثبوت والسكون يقال دام الماء أي سكن وفي الحديث لا يبولن أحد في الماء الدائم
أي الذي لا يجري وهو تفسير له وادمت القدر ودومتها سكنت غلبتها بالماء ومنه دام الشيء إذا
امتد عليه زمان ودومت الشمس إذا وقفت في كبد السماء وقوله عليه متعلق بقائما والمراد
بالقيام اللازمة لأن الغلب ان المطالب يقوم على رأس المطالب ثم جعل عبارة عن الملازمة
وان لم يكن ثم قيام اه سمين (قوله ذلك بأنهم) مبتدأ وخبر وذلك إشارة إلى الاستحلال وعدم
المواخذه في زعمهم أي ذلك الاستحلال مستحق بقولهم ليس علينا في الامين سبيل اه سمين
(قوله بسبب قولهم الخ) فيه إشارة إلى جواب عن سؤال لم خص أهل الكتاب بذلك مع أن
غيرهم منهم الامين والخائن وايضا حقه انه انما خصهم به باعتبار واقعة الحال اذ سبب نزول الآية
ما ذكره ولان خيانه أهل الكتاب المسلمين تكون عن استحلال بدليل آخر الآية بخلاف خيانه
المسلم المسلم اه كرخي (قوله ليس علينا) يجوز ان يكون في ايس من غير الشأن وهو اسمها وحيث
يجوز ان يكون سبيل مبتدأ وعليها الخبر والجملة خبر ايس ويجوز ان يكون عليها هو الخبر وحده
وسبيل مرتفع به على الفاعلية ويجوز ان يكون سبيل اسم ايس والخبر أحد الجارين أي علينا وفي
الامين ويجوز ان يتعاقب في الامين بالاستقرار الذي تعلق به علينا اه سمين (قوله في الامين)
أي في شأن من ليس من أهل الكتاب اه أبو السعد فرادهم بالامى من ليس له كتاب وشأنه
يشمل ماله ودمه وعرضه فقد استباحوا دماء العرب وأموالهم وأعراضهم اه شيخنا (قوله
ونسبوه اليه تعالى) أي نسبوا القول المذكور إلى الله أي قالوا ان الله أحل لنا ظلم من ليس على
ديننا وادعوا أن ذلك في التوراة اه شيخنا وعبارة الخازن به مني أنهم يقولون ليس علينا ثم ولا
خرج في أخذ مال العرب وذلك ان اليهود قالوا أموال العرب حلال لنا لانهم ليسوا على ديننا ولا
حرمة لهم في كتابنا وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم في دينهم وقيل ان اليهود قالوا نحن أبناء الله
وأحبناؤه والخلق لنا عبيد فلا سبيل علينا إذا كلنا أموال عبيدنا وقيل بأنهم قالوا ان الأموال كلها
كانت لنا في أيدي العرب فهو لنا وانما هم ظالمونا وغصبوا منا فلا سبيل علينا في أخذها منهم

(ويقولون على الله الكذب)
 في نسبة ذلك اليه (وهم يعلمون) انهم كاذبون (بلى) عليهم فيهم سبيل (من أوفى بعهده) الذي عاهد الله عليه أو بعهده الله اليه من أداء الأمانة وغيره (واتق) الله بترك المعاصي وعمل الطاعات (فان الله يحب المتقين) فيه وضع الظاهر موضع المظهر أي يحجبهم بمعنى يشبههم * ونزل في اليهود لما بدلو انت النبي وعهد الله اليهم في التوراة أو فمين حلف كاذبا في دعوى أو في بيع سلع (ان الذين يشترون) يستبدلون (بعهد الله) اليهم في الأيمان بالنبي وأداء الأمانة (وأيما هم) حلفهم به تعالى كاذبين (ثمنا قليلا) من الدنيا (أولئك لا خلاق) نصيب لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله غضبا عليهم (ولا ينظر اليهم) برحمة (يوم القيامة ولا يركيهم) يطهرهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم (وان منهم) أي أهل الكتاب (لفريقا) طائفة ككعب بن الأشرف

(وهم يسجدون) يصليون لله (يؤمنون بالله) ويحمله الكتب والرسول (واليوم الآخر) بالبعث بعد الموت ونعيم الجنة (وبأمرهم)

بأي طريق كان وقبل ان اليهود كانوا يبايعون رجالا من المسلمين في الجاهلية فلما أسلموا اتقاضوهم بقيمة أموالهم فقالوا ليس لكم علينا حق ولا عندنا قضاء لانكم تركتم دينكم وانقطع العهد بيننا وبينكم وادعوا انهم وجدوا ذلك في كتابهم فأكذبهم الله تعالى آه (قوله ويقولون على الله الكذب) يجوز ان يتعلق على الله بالكذب وان كان مصدرا لانه يتسع في الظرف وعدله مالا يتسع في غيرهما ومن منع ذلك علقه بيقولون مضمنا معنى يفترون فعدي تعدته ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الكذب وقوله وهم يعلمون جملة حالية ومفعول العلم محذوف اقتصر إلى وهم من ذوى العلم أو اختصارا أي يعلمون كذبهم وادعوا انهم وجدوا ذلك في كتابهم (قوله وهم يعلمون انهم كاذبون) يعني لم يقولوا ذلك عن جهل فيعذروا وعن النبي صلى الله عليه وسلم كما رواه الطبراني وغيره من حديث سعيد بن جبير مرسل انه قال عند نزولها كذب أعداء الله ما من شيء في الجاهلية الا وهو تحت قدمي أي منسوخ متروك الا الأمانة فانها مؤداة إلى البر والفاجر اه كرخي (قوله بلى) اثبات لما نفوه كما أشار به بقوله عليهم أي اليهود فيهم أي العرب سبيل اه شيخنا وفي التميمين وبلى جواب لقوله لم ليس علينا الخ وإيجاب لما نفوه اه (قوله من أوفى بعهده) استئناف مقرر للجملة التي تسبلي مسداها اه أبو السعود ومن موصولة أو شرطية والرابطة من الجملة الجزائية أو الخبرية هو الموصوف في المتقين وعند من يرى الرب بقيام الظاهر مقام المضمرة قول ذلك هنا وقيل الجزء أو الخبر محذوف تقديره يحبه الله ودل على هذا الحذف قول فان الله يحب المتقين اه سمين (قوله بعهده) يجوز ان يكون المصدر مضافا للفاعل على ان الضمير يعود على من أوفى مفعوله على ان يعود على الله ويجوز ان يكون المصدر مضافا للفاعل وان كان الضمير لله تعالى أو الى المفعول وان كان الضمير لمن وعنه ما واضح اذا تأمل اه سمين (قوله فيه وضع الظاهر موضع المظهر) أي للاعتناء بشأن المتقين وإشارة إلى عمومهم لكل متق اه كرخي روى الشيخان عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أربح من كن فيه كان منافقا خاسرا ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا اتتمن خان واذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا عاهد غدروا اذا خاسم غر اه خازن (قوله ونزل في اليهود الخ) حاصل ما ذكره في سبب النزول أقوال ثلاثة هذا وقوله أوفمين حلف كاذبا الخ وقوله أوفى ببيع سلع وقوله لما بدلو انت النبي أي وحلفوا على ان المبدل الذي ذكره في التوراة وهؤلاء كخي بن الأخطل وكعب بن الأشرف وقوله أوفمين حلف الخ وذلك هو الأشعث بن قيس حيث كان بينه وبين رجل نزاع في بئر فاختصما إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي شاهدك أو عينه فقال الأشعث اذا حلف كاذبا ولا يبالي وقوله أوفى ببيع سلع أي فمين أراد ببيع ساعة أقامها في السوق للبيع وحلف لقد أعطى فيها كذا كاذبا اه شيخنا (قوله بعهده الله) الباء داخل على المتروك وقوله في الأيمان بالنبي في معنى من البيانة (قوله حلفهم به تعالى كاذبين) أي حيث قالوا والله لنؤمنن به ولننصرنه اه بياضوي (قوله في الآخرة) أي في نعيمها (قوله ولا يكلمهم) أي بما يسرهم أو بشئ أصلا وانما يقع ما يقع من السؤال والتوبيخ في أثناء الحساب من الملائكة فلا يخالف المصوح الدالة على أنهم يستعملون كقوله فوربك لنسألنهم أجمعين وهذه الجملة واللذان بعدها كناية عن اهانتهم وشدة الغضب عليهم اه شيخنا (قوله يطهرهم) أي من دنس الذنوب بالعذاب المنقطع إلى النعيم بل يخلدهم في النار اه كرخي (قوله ككعب بن الأشرف) أي ومالك بن الصيف وحي بن أخطب وأبي ياسر وشعبة بن عمرو

الشاعر اه كرخي (قوله يلوون السنتهم) فكان اذا قرأ في التوراة ووصل الى الكلمة الحق يحرف لسانه عنها وينطق بكلمة أخرى غير حق فهو يلوو أي يعطف لسانه بقراءة الكتاب اه شيخنا وجملة قوله يلوون صفة لقريفة فهي في محل نصب وجمع للضمير اعتبارا بالامتنان لانه اسم جمع كالرط والقوم قال أبو البقاء ولو افرد على اللفظ جاز وفيه نظر اذ لا يجوز القوم جاء في والسنتهم جمع لسان وهذا على لغة من يذكره واما على لغة من يؤثبه فيقول هذه لسان فانه يجمع على اللسان نحو ذراع وأذرع وكراع وأكرع وقال القراء لم نسبه من العرب الا مذكر او يعبر باللسان عن الكلام لانه يشابه اللسان فيه ويجري فيه أيضا التذكير والتأنيث والى القتل يقال لويت الثوب ولويت عنقه أي قتله والمصدر اللوي والليان ثم يطلق اللوي على المراوغة في الحج والخصومة تشبيها للمعاني بالأجرام وبالكتاب متعلق بيلوون وهو متعلق واضح والباء بمعنى في مع حذف المضاف أي في قراءة الكتاب أي في حال قراءة والضمير في تحسبوه يجوز أن يعود على ما دل عليه ما تقدم من ذكر اللوي والتحريف أي لتحسبوا المحرف من التوراة ويجوز أن يعود على مضاف محذوف دل عليه المعنى والاصل يلوون السنتهم يشبه الكتاب لتحسبوا وشبه الكتاب الذي حرفوه من الكتاب ويكون كقوله تعالى أو كظلمات في بحر لجي ثم قال يغشاها موج والاصل أو كذي ظلمات فالضمير في يغشاها يعود على ذي المحذوفة ومن الكتاب هو المفعول الثاني لتحسبوه وقرئ لتحسبوه بياء الغيبة والمراد بهم المسلمون أيضا كما أريد بالمخاطبين في قراءة العامة والمعنى ليحسب المسلمون أن المحرف من التوراة اه ممين (قوله عن المنزل الى ما حرفوه) كل منهما متعلق بيلوون اه (قوله ونحوه) كآية الرجم (قوله لتحسبوه) أي فعلموا ذلك لاجل ان يوقعكم في حسابان وظن ان المحرف من الكتاب اه شيخنا (قوله وما هو من الكتاب) أي في الواقع وفي اعتقادهم أيضا والجملة حالية اه شيخنا (قوله ويقولون هو من عند الله) أي يقولون مع ما ذكر من اللوي والتحريف على طريقة التصريح لا بالتورية والتعريض اه أبو السعود (قوله هو) أي المحرف من عند الله وقوله وما هو أي والحال وقوله ويقولون على الله الكذب أي الاعم مما ذكر من التحريف واللوي وقوله وهم يعلمون أي والحال انهم يعلمون انهم كاذبون اه (قوله ونزل لما قال نصارى نجران) وعلى هذا السبب فالمراد بالشرعبي وبالكتاب الانجيل وعلى الثاني فالمراد به محمد وبالكتاب القرآن اه شيخنا (قوله أو لما طلب بعض المسلمين الخ) أي حيث قال ذلك البعض يا محمد اننا نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك اه شيخنا وقرب هذا الاحتمال قوله في آخر الآية بعد اذا أنتم مسلمون اه أبو السعود (قوله ما كان لبشر الخ) بيان لا فتراتهم على الانبياء اثر بيان افتراءهم على الله وانما قيل لبشر اشعارا بعلية الحكم فان البشرية منافية للامر الذي تقولوه عليه اه أبو السعود وان يؤتبه اسم كان وبشر خبرها مقدم وقوله ثم يقول للناس عطف على يؤتبه وهذا العطف لازم من حيث المعنى اذ لو سكت عنه لم يصح المعنى لان الله تعالى قد آتى كثيرا من البشر الكتاب والحكم والنبوة وهذا كما يقولون في بعض الاحوال انها لازمة فلا غرو في لزوم العطف ومعنى محي هذا النفي في كلام العرب نحو ما كان لزيد أن يفعل ونحوه نفي الكون والمراد نفي خبره وهو على قسمين قسم يكون النفي فيه من جهة العقل ويعبر عنه بالنفي التام كقوله الآية لان الله تعالى لا يعطي الكتاب والحكم والنبوة لمن يقول هذه المقالة الشنعاء ونحوه ما كان لكم ان تنبوا شجرها وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله وقسم يكون النفي فيه على سبيل الاتبعاء كقول أبي بكر الصديق ما كان

(يلوون السنتهم بالكتاب) أي يعطفون لسانه بقراءة عن المنزل الى ما حرفوه من نعت النبي ونحوه (تحسبوه) أي المحرف (من الكتاب) الذي أنزله الله (وما هو من الكتاب) ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) انهم كاذبون ونزل لما قال نصارى نجران ان عيسى امرهم أن يحذروه ربا أو لما طلب بعض المسلمين السجود له صلى الله عليه وسلم (ما كان بالمعروف) بالتوحيد واتباع محمد (ونهيون عن المنكر) عن الكفر والشرك واتباع الجبت والطاغوت (ويسارعون في الخيرات) يسارعون في الطاعات (وأوائل من الصالحين) من صالحى أمة محمد ويقال مع صالحى أمة محمد في الجنة مثل أبي بكر وأصحابه (وما يفعلوا) يعنى عبد الله بن سلام وأصحابه (من خير) مما ذكرت ويقال من احسان الى محمد وأصحابه (فلن يكفروا) لن ينسى ثوابه بل ثابوا (والله عليم بالمتقين) الكفار والشرك والفواحش عبد الله بن سلام وأصحابه (ان الذين كفروا) كفروا بالقرآن كعب وأصحابه (ان

ينبغي (لبشر ان يؤتبه الله
الكتاب والحكم) أى الفهم
لشريعة (والنبوة ثم يقول
للناس كونوا عبادا لى من
دون الله ولكن) يقول
(كونوا ربانيين) علماء
عاملين منسوب الى الرب
بزيادة ألف وثمان مائة
(بما كنتم تعلمون) بالتحقيق
والتشديد (الكتاب وبما
كنتم تدرسون) أى بسبب
ذلك فان فائدته ان تهملوا
(ولا بأمركم) بالرفع استئنافا
أى الله والنصب عطف على
يقول أى البشر (ان تتخذوا
الملائكة والنبيين أربابا)
كما اتخذت الصابئة الملائكة
واليهود عزرا والنصارى
عيسى (أيا مكرم بال كفر بهد
اذ أنتم مسلمون) لا ينبغي له
هذا (و) اذكر (اذ حين
أخذ الله ميثاق النبين)
عهدهم (لما)

تقضى عنهم أموالهم) كثرة
أموالهم (ولأولادهم) كثرة
أولادهم (من الله) من
عذاب الله (شيئا وأولئك
أصحاب النار) أهل النار (هم
فيها خالدون) دائمون (مثل
ما ينفقون في هذه الحياة
الدنيا) يقول مثل نفقة
اليهود في اليهودية (كمثل
ريح فيها صر) حو أو برد
(أصاب حرق قوم) زرع
قوم (ظلموا أنفسهم) يمنع

لان أى قضاة ان يتقدم فيصلى بى ردى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعرف القسمان من
السياق اه سمع (قوله ينبغي) اما تفسيره كان أو بيان لمعلق الجار والمجرور الواقع خبرا
لما كان وسيأتى للشارح في سورة يس تفسير الانباء بالامكان اه (قوله الكتاب) أى الميثاق
بالحق الاثر بالتوحيد الناهى عن الاشراف فعنى الآية انه لا يجتمع لرجل أوقى الكتاب
المذكور والحكم والنبوة ان يجتمع بين القول المذكور والصفات القائمة به لانه ما امتنا في ان
لان الانبياء صفاتهم منافية للقول المذكور لاسمحاله في حقهم اه شيخنا (قوله عبادا لى)
أى كائنين لى وقوله من دون الله أى متجاوزين الله اشرا كالأفراد اه شيخنا (قوله
(قوله ولكن كونوا ربانيين) أى ولكن يقول كونوا ربانيين فلا بد من اضممار القول هنا
والربانيون جمع ربانى وفيه قولان أحدهما أنه منسوب الى الرب والألف والنون فيه زائدان فى
النسب دلالة على المبالغة كقربانى وشعرانى ولحيانى للفعل الرقبة والكثير الشعر والطويل
اللمعة ولا تفرد هذه الزيادة عن النسب أما اذا سبوا الى الرقبة والشعر واللمعة من غير مبالغة
قالوا رقبى وشعرى ولحوى هذا معنى قول سيبويه والثانى انه منسوب الى ربان والربان هو المعلم
للغير ومن يسوس الناس ويعرفهم أمر دينهم فالألف والنون دالان على زيادة الوصف كفى
فى عطشان وربان وجوعان ووسنان وتكون النسبة على هذا المبالغة فى الوصف نحو أحمري
اه سمع (قوله علماء عاملين) أى قال ربانى هو العالم العامل وقوله منسوب أى مفرد منسوب
الى الرب فهذا جمع المفرد المنسوب وقوله تفخيم أى تعظيما للنسب (قوله بما كنتم) الباء سببية
وما مصدرية أى كونوا علماء بسبب كونكم وفى متعلق الباء قولان أحدهما انها متعلقة بكونوا
ذكره أبو البقاء الثانى ان تتعلق بربانيين لان فيه معنى الفعل اه سمع (قوله بالتحقيق) أى وتاء
المضارع مفتوحة والعين ساكنة واللام مفتوحة وقوله والتشديد أى مع ضم التاء وفتح العين
وكسر اللام المشددة اه شيخنا (قوله أى بسبب ذلك) أى بسبب كونكم معلمين الكتاب وسبب
كونكم دارسين اه كرخى (قوله عطف على يقول) أى ولا مزيدة لتأكيده معنى النفي فى قوله
ما كان لبشر أى ما كان لبشر ان يؤتبه الله ما ذكر ثم يأمر الناس بعبادة نفسه أو باتخاذ الملائكة
والنبيين أربابا وعلى هذا فتوسط الاستدراك بين المعطوف والمعطوف عليه للسارعة الى
تحقيق الحق لبيان ما يلى بشأنه ويحق صدوره عنه اه أبو السعود (قوله الملائكة والنبيين)
خصا بالذكر لانه لم يحل أن من عبد غير الله من أهل الكتاب عبد غيرهم ما اه خازن (قوله
أربابا) جمع رب (قوله عزيرا) فى القاموس انه مصروف خلفته اه (قوله لا ينبغي له هذا) اشارة
الى انه استفهام معناه الانكار وهو خطاب للمؤمنين على طريق التجهيز من حال غيرهم وبعد
متعلق بيا مكرم وبعد ظرف زمان مضاف لظرف زمان ماض وقد تقدم أن اذا يضاف اليها الا
الزمان نحو حينئذ ويومئذ وأنتم مسلمون فى محل خفض بالاضافة لان اذا يضاف الى الجملة مطلقا
اسمية كانت أو فعلية اه كرخى (قوله واذا أخذ الله ميثاق النبين) أى فى كتبهم كما قيل أوفى عالم
الذكر كما قيل والميثاق العهد كما قال الشارح وفيه معنى الخلف فى أخذه استخلاف لهم وبدل له
كلام الشارح الآتى اه شيخنا وعبارة الخازن وأصل الميثاق فى اللغة عقد مؤكديين ومعنى
ميثاق النبين ما وثقوا به على أنفسهم من طاعة الله فيما أمرهم به ونهاهم عنه وذكر وافى معنى
الميثاق وجهين أحدهما أنه مأخوذ من الانبياء والثانى أنه مأخوذ منهم من غيرهم فلهذا السبب
اختلفوا فى المعنى بهذه الآية فذهب قوم الى ان الله تعالى أخذ الميثاق من النبين خاصة قبل

بفتح اللام للابتداء وتوكيد
معنى القسم الذي في أخذ
الميثاق وكسرها متعلقة
بأخذ وما موصولة على
الوجهين أي للذي (آيتكم)
أياه وفي قراءة آيتناكم (من
كتاب وحكمة ثم جاءكم
رسول مصدق لما معكم) من
الكتاب والحكمة وهو
محمد صلى الله عليه وسلم
(اثؤمنن به ولننصرنه) جواب
القسم ان ادركتموه وأمهـم
تبع لهـم في ذلك (قال)
نعالى لهـم (أقررتم) بذلك
(واخذتم) قبلتم (على ذاكم
امرى) هدى

حق الله منه (فأهـمـكمته)
أحرقته كذلك الشرك يملك
النفقة كما أهـمـكت الريح
الزرع (وما ظلهـم الله)
بذهاب نفقة زرعهم ونفقتهم
(ولاكن أنفسهم يظلمون)
بالكفر ومنع حق الله من
الزرع ثم نهى الله المؤمنين
الانصار وغيرهم عن محادثة
اليهود وافشاء السر اليهـم
فقال (يا أيها الذين آمنوا
لا تتخذوا) يهـم في اليهود
(بطانة) وليجة (من دونكم)
من دون المؤمنين المخلصين
(لأدالونكم خبالاً)
لا تتركوا الجهد في فسادكم
(ودواما عنتم) تمنوا أن ائتم
وأشركتم كما أشركوا (قد
بدت) ظهرت (البغضاء من

أن يبلغوا كتاب الله ورسالاته إلى عباده أن يصدق بعضهم بعضاً وأخذ العهد على كل نبي أن
يؤمن بن يأتي بعده من الانبياء وينصره ان أدركه وان لم يدركه ان يأمر قومه بنصرته ان أدركوه
فأخذ الميثاق من موسى ان يؤمن بعيسى ومن عيسى ان يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم
وهذا قول سعيد بن جبير والحسن وطاوس وقيل انما أخذ الميثاق من النبي في أمر محمد صلى
الله عليه وسلم خاصة وهو قول علي وابن عباس وقنادة والسدي ومعنى هذا القول ان الله أخذ
الميثاق على النبيين وأمهـم جميعاً في أمر محمد صلى الله عليه وسلم فأكفى بذكر الانبياء لان العهد
مع المتبوع عهد مع الاتباع وهو قول ابن عباس قال علي بن أبي طالب ما بعث الله نبياً آدم فمن
بعده الا أخذ عليه العهد في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأخذ هو الهدي على قومه ليؤمنن به ولئن
بعث وهم أحياء لينصروا وقيل ان المراد من الآية ان الانبياء كانوا يأخذون العهد والميثاق على
أمرهم بانه اذا بعث محمد صلى الله عليه وسلم لم يؤمنون به وينصرونه وهذا قول كثير من المفسرين
انتهت (قوله بفتح اللام) وعلى هذا القراءة يقرأ آيتكم وآيتناكم وقوله وكسرها وعابها
يقرأ آيتكم فقط فالقراءات ثلاثة فقوله وفي قراءة آيتناكم بمعنى مع فتح اللام فقط اهـ شيخنا
(قوله للابتداء وتوكيد معنى القسم) أي الذي في ضمن أخذ الميثاق فعلى هـ ذا ليست هي
مع مدح ولما جواب القسم بل جوابه لثؤمنن به كما سيذكره وعلى هـ ذا خبر المبتدأ محذوف
كاسية أي التنبيه عليه وبقي احتمال آخر وهو ان هـ ذا اللام هي جواب القسم وان قوله لثؤمنن
به جواب قسم مقدروا ان القسم المقدروا جوابه خبر المبتدأ وعبارة السمين قوله لما آيتكم
قرأ العامة بفتح اللام وفيه خمسة أوجه الى ان قال الثاني أن تكون اللام في لما جواب قوله
ميثاق النبيين لانه جار مجرى القسم فهـي لام الابتداء المتلقى بها القسم وما مبتدأ موصولة
وآيتناكم صلتها والعائد محذوف وقوله لثؤمنن به جواب قسم مقدروا وهذا القسم المقدروا جوابه
خبر المبتدأ الذي هو لما آيتكم والهاء في به تعود على المبتدأ ولا تعود على رسول الله لا يلزم خلوه
الجملة الواقعة خبراً من رابط يربطها بالمبتدأ الثالث كما تقدم ان اللام في لما لام التوطئة لان
أخذ الميثاق في معنى الاستتلاف وفي لثؤمنن جواب القسم هذا كلام الزمخشري اهـ وهذا
الثالث هو الذي مشى عليه الجلال كما عرفت اهـ (قوله متعلقة بأخذ) أي على انها للتعليل مع
حذف مضاف من العبارة أي لرعاية وحفظ ما آيتكم أي لاجل ذلك اهـ ميم (قوله وما موصولة
على الوجهين) وعلى الأول هي مبتدأ وقوله من كتاب وحكمة بيان لما وآيتكم صلتها والعائد
مقدر كما في الشارح وقوله ثم جاءكم معطوف على الصلة فهو صلة والعائد منه قيل مقدر أي جاءكم
به وقيل الربط حاصل باعادة الموصول بمعنى ما في قوله لما معكم والخبر محذوف تقديره ثؤمنون به
وتنصرونه أي بالرسول المذكور اهـ شيخنا (قوله أي للذي) بفتح اللام وكسرها على ما تقدم
(قوله جواب القسم) أي الذي في ضمن أخذ الميثاق والخبر ان للرسول مع أن كون الكلام
جواب القسم يقتضي ان يعود منه ضمير على الكتاب والحكمة فليتناهل وكذا يقال في الخبر المقدروا
حيث قد روي ثؤمنون به وتنصرونه وجعلوا الضميرين للرسول مع أن المبتدأ بالحقيقة الكتاب
والحكمة اهـ شيخنا (قوله في ذلك) أي الميثاق (قوله قال تعالى لهم الخ) وعلى هذا فالاستفهام
للتقرير والتوكيد عليهم لاستهالة معناه الحقيقي في حقه تعالى اهـ ميم (قوله أقررتم) بتحقيق
المعنيين مع ادخال ألف بينهما وتركه وتسميل الثانية مع ادخال ألف بينهما وبين الاولى المحققة
وتركه وبإبدال الثانية الفاء مودة فالقراءات خمسة اهـ من الخطيب (قوله عهدى) معنى العهد

(قالوا أقررنا قال فله شهدوا)
 على أنفسكم وأتباعكم بذلك
 (وأنا معكم من الشاهدين)
 عليكم وعليه - م (فن تولى)
 أعرض (بعد ذلك) الميثاق
 (فأولئك هم القاسقون
 أفق - يريدون الله يبعثون) بالباء
 أي المتولون والثناء (وله أسلم)
 انقاد (من في السموات
 والأرض طوعا) - بلا باء
 (وكرها) بالسيف ومعانة
 ما يلجئ إليه (والله
 ترجعون) بالثناء والباء
 والهمزة للأنكار (قل)
 لهم يا محمد (آمنوا بالله وما
 أنزل علينا وما أنزل على
 إبراهيم وإسماعيل وإسحق
 ويعقوب والأسباط) أولاده
 (وما أوتى موسى وعيسى
 والأنبياء من ربهم لا نفرق
 بين أحد منهم)

أفواههم) على أسنتهم - م
 بالشتم والطعن (وما تخفى
 صدورهم) ما يظهرون في
 قلوبهم من البغض والعداوة
 (أكبر) من ذلك (قد بينا
 لكم الآيات) أي علامة
 الحسد (أن كنتم تعقلون)
 ما نقرأ عليكم ويقال قد بينا
 لكم الآيات يعني الأمر
 والنهي أن كنتم تعقلون
 لكي تعلموا ما أمركم بها أنتم
 أولاء) أنتم بأمشير المؤمنين
 (تخونهم) يعني اليهود
 لقبيل المصاهرة والرضاعة

أمر الله يا صراي يشد وقرئ أصري بضم الهمزة وهي إمالة فيه أو جمع أصاروه وما يشده أه
 أبو السعود (قوله قالوا أقررنا) استئناف مبني على سؤال كأنه قيل فماذا قالوا عند ذلك فقيل
 قالوا أقررنا وكان الظاهر في الجواب أن يقال أقررنا وأخذنا أصرك فلم يذكر الثاني اكتفاء
 بالاول أه شيخنا (قوله فاشهدوا على أنفسكم) أي قلد شهد بعضكم على بعض بالاقرار وقيل
 الخطاب لللائكة وقوله من الشاهدين أي أبا على أقراركم وتشاهدكم شاهد وهو توكيد وتحذير
 عظيم أه أبو السعود (قوله من الشاهدين) هذا هو الخبر لأنه محط الفائدة وأما قوله معكم فيصور
 أن يكون حالا أي وأنا من الشاهدين مصاحبا لكم ويجوز أن يكون منصوبا بالشاهدين من ظرفه
 عند من يرى تجوز ذلك ويمتنع أن يكون هو الخبر لأنه محط الفائدة غير تامة في هذا المقام والجملة من
 قوله وأنا معكم من الشاهدين يجوز أن لا يكون لها محل لاستئنافها ويجوز أن تكون في محل نصب
 على الحال من فاعل فاشهدوا أه سمين (قوله فن تولى) يجوز أن تكون من شرطية والغاء في
 فأولئك جوابها وان تكون موصولة ودخلت الغاء لشبه المبتدأ باسم الشرط والفعل بعدهما على
 الاول في محل جزم وعلى الثاني لا محل له لكونه صلة وأما فأولئك ففي محل جزم أيضا على الاول
 ورفع على الثاني لوقوع خبرهم بجوزان يكون فصلا وان يكون مبتدأ وهذه الإشارة واضحة
 مما تقدم أه سمين (قوله فأولئك هم القاسقون) أي الخارجون عن الإيمان وأعاد الضمير في
 تولى مفردا على لفظ من وجمع أولئك حملا على المعنى أه كرخي (قوله أفق - يريدون الله يبعثون)
 وذلك أن أهل الكتاب ادعى كل فريق منهم أنه على دين إبراهيم فاختصه والنبى صلى الله
 عليه وسلم فقال كلا الفريقين يرى من دين إبراهيم أه خازن (قوله وله أسلم من في السموات
 والأرض) جملة حالية أي كيف يبعثون غير دينه والحال هذه أه سمين (قوله انناد) أي لما قضى
 عليهم من المرض والأهنة والسعادة والشقاوة ونحو ذلك أه رازي (قوله طوعا) راجع لأهل
 السماء وبعض أهل الأرض وقوله وكرها راجع لبعض أهل الأرض كما يستفاد من التماثل أه
 شيخنا وطوعا وكرها مصدران في موضع الحال والتقدير طائعتين وكرهين أه سمين (قوله ومعانة
 ما يلجئ إليه) أي إلى الإسلام كنتي الجبل وأدراك الفرق فرعون وقومه والأشراف على الموت
 أي بقوله تعالى فلما رآوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده فالمراد بهذا الانقياد لما قدره عليهم - م من
 الحياة والأهنة والسعادة وأضدادها فلا يرد كيف قال وله أسلم الآية مع أن أكثر الناس والجن
 كفرة أه كرخي (قوله والهمزة للأنكار) أي التوبيخ وقدم المفعول لأنه المقصود بالإنكار
 أه شيخنا (قوله قل آمنا بالله) لما ذكر أخذ الميثاق على الأنبياء أمرين - م بأن يقول هو وأصحابه
 آمنا بالله الخ وانما وحده الضمير في قوله قل وجهه في قوله آمنا لأن المقام الاول مقام تبليغ وهو
 ليس إلا صلى الله عليه وسلم والمقام الثاني يصلح له ولغيره والمراد آمنا بالله وحده لا كما آمن أهل
 الكتاب به على وجه التثنية وغيره وعدى الانزال هنا على وفي البقرة بالي لأنه يصح تعدد مدته
 بكل فله جهة علمو باعتبار ابتداءه وانتهاء باعتبار آخره وهو باعتبار ابتداءه متعلق بالنبي
 وباعتبار انتهائه متعلق بالمكلفين ولما خص الخطاب هنا بالنبي ناسب الاستعلاء ولما عم هناك
 جميع المؤمنين ناسب الانتهاء أه شيخنا (قوله وما أنزل على إبراهيم الخ) انما خص هؤلاء بالذكر
 لأن أهل الكتاب يعرفون بكتبهم وبقوتهم أه خازن (قوله والأسباط) وكانوا اثني عشر وقوله
 أولاده أي أولاد يعقوب وهم بالنسبة لإبراهيم أحفاده لأنهم أولاد أولاده فالمراد بالأسباط هنا
 الأحفاد لا المعنى اللغوي وهم أولاد البنات أه شيخنا (قوله وما أوتى موسى الخ) أي من التوراة

بالتصديق والتكذيب
(ونحن له مسلمون) مخلصون
في العبادات ونزل فيهم ارتد
ولحق بالكفار (ومن يتبع
غير الاسلام ديناً فلن يقبل
منه وهو في الآخرة من
الخاسرين) لمصيره الى
النار المؤبدة عليه (كيف)
أي لا يهدي الله قوماً كفروا
بعد ايمانهم وشهدوا أي
وشهد آدتهم (ان الزول
حق) قد جاءهم البينات
الحج الظاهرات على صدق
النبي (والله لا يهدي القوم
الظالمين) أي الكافرين
(اولئك جزاؤهم ان عليهم
لعنة الله والملائكة والناس
أجمعين خالدين فيها) أي
اللعنة والناس المدلول بها
عليها (لا يخفف عنهم
العذاب ولا هم ينظرون)
يعملون (الا الذين تابوا من
بعد ذلك واصلوا) عملهم
(فان الله غفور رحيم)
هم من نزل في اليهود (ان
الذين كفروا) يعيسى (بعد
ايمانهم) بموسى (ثم ازدادوا
كفراً) محمد (ان تقبل
توبتهم)

(ولا يحبونكم) اقبل الدين
(وؤمنون بالكتاب كله)
تقرون بحملته الكتاب
والرسل وهم لا يقرون بذلك
(واذا القوم) يعني منافقي
اليهود (قالوا آمنا) بمحمد

والانجيل وسائر المجزئات الظاهرة على أيديهم كما ينبغي عنه اشارة الانزال الخاص
بالكتاب اه أبو السعود (قوله بالتصديق والتكذيب) أي كما فعل أهل الكتاب اه (قوله
مخلصون في العبادات) أي لا كما فعل أهل الكتاب اه (قوله فيمن ارتد) وكانوا اثني عشر رجلاً
ارتدوا وخرجوا من المدينة وأتوا مكة كفاراً منهم الحرث بن سويد الأنصاري اه خازن (قوله
يتبع غير الاسلام) العامة على اظهاره الذين المثلين لان بينهم ما فاضل فلم يلتقي في الحقيقة وذلك
الفصل هو الياء التي حذفتم لزوم وروى عن أبي عمرو فيها الوجهان الاظهار على الأصل
ومراعاة الفاصل الأصلي والادغام مراعاة للافظا اذ يصدق أنها ما التقي في الجملة ولان ذلك
الفاصل مستحق الحذف ليعامل الجزم وایس هذا مخصوصاً بهذه الآية بل كلما التقي فيه مثلان
بسبب حذف حرف لعله اقتضت ذلك فيجرب فيه الوجهان نحو يحذف لكم وجه أيسكم وان يك
كاذباً وقد استشكل على هذا نحو يا قوم مالي أدعوكم ويا قوم من ينصرني من الله فانه لم يرد عن
أي عمرو وخلاف في ادغامهم ما وكان القياس يقتضي جواز الوجهين لان ياء المتكلم فاصلة
تقدراً اه سمين (قوله ديناً) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه مفعول يتبع وغير الاسلام حال لانها
في الأصل صفة له فلما قدمت نصبت حالاً الثاني أن يكون تغييراً لغير لهما فبرزت كما ميز مثل
وشبهه وأخواتهما وسمع من العرب ان لنا غيرهما بلا وشاءوا الثالث أن يكون بدلاً من غيراه
سمين (قوله من الخاسرين) من الخسران وهو العقاب وحرمان الثواب اه شيخنا (قوله
كيف يهدي الله الخ) نزالت في شأن الذين ارتدوا ولحقوا بمكة اه خازن (قوله أي لا) أشار به
الى أن الاستفهام هنا للانكار ويجوز أن يكون للتعجب والتعظيم لكفرهم بعد الايمان
أولاً لاستبعاد التوبيخ فان الجاحد عن الحق بعدما وضع له منه مك في الضلال بعيد عن الرشاد
فليس للانكار حتى يستدل به على عدم توبة المرتد وان كان انكاراً فلا يستشهد به اه كرخي
(قوله أي وشهادتهم) أشار بهذا الى أن الفعل أي قوله وشهدوا معطوف على الاسم الذي هو
الايمان وأن هذا الفعل المعطوف في تأويل الاسم وعبارة السمين قال أبو البقاء التقدير بعد أن
آمنوا وأن شهدوا فكون في موضع جر اه يعني أنه في تأويل مصدر معطوف على المصدر
الصريح المحرور باظرف اه (قوله وجاءهم البينات) الواو للحال كما أشار له بتقدير قد (قوله
الكافرين) أي الأصليين والمرتبين فهذا أعمن من قوله كيف يهدي الله الخ فلا تكرر اه
خازن (قوله اولئك) أي المرتدون فقوله والله لا يهدي القوم الظالمين اعتراض اه أبو السعود
واولئك مبتدأ وخبراً وهم مبتدأ ثان وأن عليهم خبر الثاني والثاني وخبره خبر الأول اه (قوله
المدلول بها) أي باللعنة عليها أي النار اه (قوله الا الذين تابوا الخ) نزالت في الحرث بن سويد
الأنصاري فانه لما لحق مكة مرتد انهم على ذلك فأرسل الى قومه بالمدينة أن يسألوا النبي هل له
من توبة ففعلوا فنزل الله هذه الآية فبعث بها اليه أخوه الجلاس مع رجل من قومه فأقبل الى
المدينة تائباً فقبله النبي وحسن اسلامه اه خازن وهذا شروع في بيان تقسيم الكفار الى ثلاثة
أقسام قسم تاب توبة صحيحة فنفعتهم كما هنا وقسم تاب توبة فاسدة فلم تنفعهم كما سيأتي في قوله ان
الذين كفروا بعد ايمانهم الخ وقسم لم يتب أصلاً كما يأتي في قوله ان الذين كفروا وما توابوا هم
كفار الآية اه شيخنا (قوله غفور رحيم) أي في الدنيا بالستر على قبايحهم رحيم في الآخرة
بالعفو عنها اه خازن (قوله يعيسى) أي والانجيل وقوله بموسى أي والتوراة وقوله بمحمد
أي والقرآن اه (قوله كفراً) تمييز منقول عن القاعلية والأصل ثم ازداد كفرهم كذا أعربه

أذغروا أو ماتوا كفارا
(وأوائلك هم الضالون ان
الذين كفروا وماتوا هم
كفار فلان يقبل من أحدهم
ملء الأرض) مقدار ما علوها
(ذهبوا ولو افتدى به) أدخل
الفاء في خبران لشبه الذي
بالشرط واذا ناسبت عدم
القبول عن الموت على الكفر
(أوائلك هم عذاب أليم)
مؤلم (وما لهم من ناصرين)
مانعين منه (ان تناولوا البر)
أي ثوابه وهو الجنة (حتى
تنفقوا) تصدقوا (وما
تحبون) من أموالكم (وما
تنفقوا من شيء فان الله به
عليم) فيجازى عليه ونزل
لما قال اليهود انك تزعم
انك على ملة ابراهيم وكان
لا ياكل لحوم الابل

والقرآن وان صفة ونعمته
في كتابنا (واذا خلوا) دمج
بعضهم الى بعض (عضوا
عليكم الانامل) أطراف
الاصابع (من الغيظ) من
الحق (قل موتوا بغيظكم)
بحنقكم (ان الله عليم بذات
الصدور) بما في القلوب
من البغض والعداوة (ان
تمسكتم) تصبكم (حسنة)
الفتح والغنيمة (تسوفهم)
ساءهم ذلك يعني اليهود
والمنافقين (وان تصبكم
سيئة) القحط والجحود
والقتل والهزيمة (يفرحوا

أوبحيان وفيه نظر اذا لم يأت على أنه مفعول به وذلك أن الفعل المتعدي لاثنين اذا جعل مطلقا
نقص مفعولا وهذا من ذلك لان الأصل زدت زيدا خيرا فزادوه وكذلك أصل الآية الكريمة
زادهم الله كفرا فزادوه اه كرخي (قوله اذا غروا الخ) جواب عما يقال ان توبة الكافر
مقبولة كما هو مقرر في الفروع ودلت عليه الآية السابقة الا الذين تابوا الخ وحاصل الجواب ان
توبته انما تقبل اذا كانت صحيحة ومن شروط صحتها ان لا يسئل الى حد الغررة فان لم تصح فهي
غير مقبولة كما هنا اه شيخنا (قوله أو ماتوا كفارا) بان تابوا في الآخرة عند معاناة العذاب
كما أشير له بقوله تعالى ولو ترى اذا المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم ربنا أبصرنا الخ وبقوله فلم
يك تنفعهم اعمالهم لما رأوا بأسنا اه شيخنا (قوله هم الضالون) أي المتناهون في الضلال اه
(قوله ملء الأرض) أي مشرقها ومغربها وقوله ذهبوا أي مع أنه أعز الاشياء وقيمة كل شيء
اه (قوله ولو افتدى به) محمول على المعنى كأنه قيل فلان يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبيا
لو تصدق به في الدنيا ولو افتدى به من العذاب في الآخرة اه أبو السعد والمراد بالوالتعميم
في الاحوال كأنه قيل ان يقبل منهم في جميع الاحوال ولو في حال افتدائه نفسه في الآخرة وقيل
هي زائدة كما قرئ شاذبا سقاطها ومفعول افتدى محذوف أي ولو افتدى نفسه اه شيخنا (قوله
لشبه الذي الخ) فيه حكاية بالمعنى اذا لمذكور في الآية الذين لكن حكمهما واحد اه (قوله
عن الموت على الكفر) أي الذي هو معطوف على الصلة فهو من جملة المبتدأ والمالم يقع مثل
هذا العطف في الآية التي قبلها لم يقترن خبران بالفاء لان الكفر في ذاته ليس سببا في عدم
قبول التوبة بل السبب مجموع هو والموت عليه اه شيخنا (قوله أو أوائلك هم عذاب أليم) يجوز أن
يكون لهم خبر الاسم الاشارة وعذاب فاعل به وعمل لاعتماده على ذي خبر أي أو أوائلك استقر لهم
عذاب وأن يكون لهم خبرا مقدما وعذاب مبتدأ مؤخرا والجملة خبر عن اسم الاشارة والاول
احسن لان الاخبار بالمفرد اقرب من الاخبار بالجملة والاول من قبيل الاخبار بالمفرد اه سمين
(قوله وما لهم من ناصرين) يجوز أن يكون من ناصرين فاعلا وجازع الجار لا عتماده على
حرف النفي أي وما استقر لهم من ناصرين والثاني أنه خبر مقدم ومن ناصرين مبتدأ مؤخر
ومن مزيدة على الاعرابين لوجود الشرطين في زيادتها وأني بناصرين جمعا لتوافق الفواصل اه
سمين (قوله لن تناولوا البر الخ) مستأنف لبيان ما يتفق المؤمنون ويقبل منهم اثر بيان ما لا يتفق
الكفار ولا يقبل منهم اه أبو السعد والنيل ادراك الشيء ولحقه وقيل هو العطية وقيل هو
تناول الشيء باليد يقال فلتة أناله فليتلا قال تعالى ولا يتناولون من عدوئنا وأما تناول بالو او
فمنه تناول يقال فلتة أناله أي تناولته وناولته زيدا أنيله أي ناولة اياه وقوله حتى تنفقوا
يعني الى أن تنفقوا ومن في مما يحبون تبعية اه سمين (قوله أي ثوابه) أي ثواب البر البر
فعل الخيرات في الآية حذف المضاف اه شيخنا (قوله تصدقوا) مضارع بحذف إحدى
النائبين ان قرئ بالتخفيف وبدون حذف ان قرئ بالتشديد فمليه تكون الناء الثامنة أدغمت
في الصاد بعد قايها صاد اه شيخنا (قوله من أموالكم) أي وغيرها كعلمهم وجاهكم وعبارة
البضاوي مما يحبون أي من المال أو مما يبعه وغيره كبذل الجاه في معاونة الناس والبدن في
طاعة الله والمهجة في سبيله اه (قوله فان الله به عليم) تعليل للجواب المحذوف واقع موقعا أي
فيجازيكم بحسبه جيدا كان أو رديا فانه عالم بكل شيء من ذاته وصفة به وفيه من الترغيب في
اتفاق الجيد والتحذير عن اتفاق الردي عما لا يخفى اه أبو السعد (قوله ونزل لما قال اليهود الخ)

والبانها (كل الطعام كان حلالا) حلالا (لبنى اسرائيل الاما حرم اسرائيل يعقوب) (على نفسه) وهو الابل اما حصل له عرق النسا بالفتح والقصر فنذران شفي لا يا كاهنا فحرم عليهم (من قبل ان تنزل التوراة) وذلك بعد ابراهيم ولم تكن على عهده حراما كما زعموا (قل) لهم (فأتوا بالتوراة فاتلوها) ليتبين صدق قواكم (ان كنتم صادقين) فيه فبهتوا ولم يأتوا بها قال تعالى (فن افترى على الله الكذب

بها) يهيوها (وان تصبروا) على اذاهم (وتتقوا) مصيبة الله (لا يضركم كيدهم شيئا) عداوتهم وصفهم شيئا (ان الله بما يعملون) من المخالفة والعداوة (محيط) عالم (واذ غدوت من اهلك) خرجت من المدينة يوم احد (تبوء المؤمنون) تعذ لاؤمنين باحد (مقاصد لاقتال) امكنة لاقتال عدوهم (والله صميع) لمقاتلهم (عليهم) بما يصيرون ويترككم المركز (اذ هبت طائفتان منكم)

قوله كما حرم الخ مكذافي نسخة المؤلف ولعل في الكلام حذف والتقدير غصرت علينا كما حرم الخ اه مصححه

عبارة الخازن سبب نزول هذه الآية ان اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انك تزعم انك على مله ابراهيم وكان ابراهيم لا يأكل لحوم الابل والبانها وانت تأكل ذلك كله فقلت على ملته الخ انتهت (قوله والبانها) أي ولا يشرب البانها (قوله كان حلالا) الحلال لغة في الحلال كما ان الحرام لغة في الحرام اه (قوله الاما حرم اسرائيل) مستثنى من اسم كان وجوز ان البقاء ان يكون مستثنى من ضمير مستتر في حلاله استثناء من اسم كان والعامل فيه كان ويجوز ان يعمل فيه حلا ويكون فيه ضمير يكون الاستثناء منه لان حلالا في موضع اسم الفاعل بمعنى الجائز والمباح وفي هذا الاستثناء قولان أحدهما انه متصل والتقدير الاما حرم اسرائيل على نفسه فحرم عليهم في التوراة فليس منها ما زادوه من محرمات وادعوا صحة ذلك والثاني انه منقطع والتقدير لكن ما حرم اسرائيل على نفسه خاصة ولم يحرمه عليهم والاول هو الصحيح اه سمعن (قوله عرق النسا) بفتح النون والقصر عرق يخرج من الورك فيستطن الفضه اه كرخي ودواؤه ما ذكره القرطبي ونصه وأخرج الثعلبي في تفسيره من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرق النسا تؤخذ البية كبش عري لا صغير ولا كبير فتقطع قطعا صفارا وتسل على النار ويؤخذ دهنها فيجعل ثلاثة أقسام يشرب المريض بذلك الداء على الريق كل يوم ثلثا قال أنس فوصفته لا أكثر من مائة كلهم يبرأ باذن الله تعالى اه (قوله فنذران شفي) ولعل هذا النذر كان منعقدا في شريعته فنذران لا يأكل أحب الطعام اليه ولا يشرب أحب الشراب اليه وكان أحب الطعام عنده لحم الابل وأحب الشراب عنده لبنها فحرمها على نفسه فحرم ما على بنه تبعاله وفي رواية انه نذران شفي أن لا يأكلها هو ولا بنوه فنذر عدم أكله هو وعدم أكل بنه اه قرطبي وعلى هذا يكون تحريمها على بنه ناشئا من نذره ايضا اه (قوله من قبل ان تنزل التوراة) متعلق بقوله كان حلالا ولا ضير في توسط الاستثناء بينهما اذ هو فصل جائز وذلك على مذهب الكسائي وأبي الحسن في حوازان يعمل ما قبل الا فيما بعده اذا كان ظرفا أو مجرورا أو حالا وقبل متعلق بحرم وفيه ان تعبد تحريمه عليه السلام بقبليته تنزيل التوراة ليس فيه مزيد فائدة أي كان ما عند المستثنى حلالا لهم قبل نزولها مشتملة على تحريم امور اخر حرمت بسبب ظلمهم وبقيهم كما قال تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآية اه أبو السعود وعبارة البياضوي من قبل ان تنزل التوراة أي من قبل انزالها مشتملة على تحريم ما حرم عليهم بظلمهم وبقيهم عقوبة وتشديدا وذلك رد على اليهود في دعوى البراءة عما نبي عليهم في قوله فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآية بان قالوا السنا أول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على نوح وابراهيم ومن بعده حتى انتهت الامرالينا كما حرمت على من قبلنا اه (قوله وذلك بعد ابراهيم) أي بالالف سنة وقوله ولم تكن أي الابل (قوله فيه) أي في قولكم وقوله فبهتوا أي لانهم يعلمون ان تحريم الابل فيها انما كان على عهد يعقوب لا على عهد ابراهيم فهي شهادة عليهم فلذلك لم يأتوا بها اه وبهت فعمل ماض على صورة المبنى للفعل والمراد منه بناء الفاعل فالواو فاعل ومعناه دهشوا وتحيروا وانقطعوا عن الجواب وفي القاموس البهت الانقطاع والخيرة وقطعه ما حكم ونصروا كرم وزهى واسم الفاعل مبهوت لا باهت ولا بهت اه (قوله فن افترى) فيه مراعاة لفظ من وفي قوله فواثلكم اه الظالمون مراعاة معناه والافتراء اختلاق الكذب وأصله من فرى الادب اذا قطعه لان الكاذب يقطع القول من غير حقيقة له في الوجود اه شيخنا وعبارة البياضوي فن افترى على الله

من هذا ذلك) أي ظهر الوجه
 بأن التصريم إنما كان من
 جهة يعقوب لا على عهد
 إبراهيم (فأولئك هم
 الظالمون) المتجاوزون الحق
 إلى الباطل (قل صدق الله)
 في هذا بجميع ما أخبر به
 (فاتبعوا ملة إبراهيم) التي
 أنزلها (حنيفا) ما لا عن
 كل دين إلى الإسلام (وما
 كان من المشركين) ووزل
 لما قالوا قبلتنا قبل قبلكم
 (إن أول بيت وضع) متعبدا
 (للناس) في الأرض (للذي
 بيك) بالبناء لغة في مكة
 سميت بذلك لأنها تبتك أعناق
 الجبارة أي تدققها بفناء
 الملائكة قبل خلق آدم
 ووضع بعده الأقصى وبينهما
 أربعون سنة كما في حديث
 الصحابي وفي حديث أنه
 أول ما ظهر على وجه الماء
 عند خلق السموات
 والأرض زبد بيضاء فدحيت
 الأرض من تحتها (مباركا)
 حال من الذي أي ذاركة
 (وهدي للعالمين) لأنه قبلتهم
 (فيه آيات بينات) منها
 (مقام إبراهيم) أي الحجر
 الذي قام عليه عند بناء البيت
 أصغر قبيلتان من المؤمنين
 بنو سامة وبنو حارثة (أن
 تفشلا) أن يجيئناهن قتال
 العدو يوم أحد (وانته
 وليهما) حافظهما ولاهما

الكذب أي ابتدعه على الله بزمه أنه حرم ذلك قبل نزول التوراة على بني إسرائيل ومن قبلهم
 اه (قوله من بعد ذلك) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بأقربى وهذا هو الظاهر والثاني
 جوزه أبو البقاء وهو أن يتعلق بالكذب بمعنى الكذب الواقع بمذلة وهذه الجملة أعني قوله فمن
 أقربى يجوز أن تكون استثنائية فلا محل لها من الأعراب ويجوز أن تكون منصوبة المحل
 نسقا على قوله فأتوا فتندرج في القول ومن يجوز أن تكون شرطية أو موصولة اه سمين (قوله
 فاتبعوا ملة إبراهيم) وهي الإسلام الذي عليه محمد وأخوه عيسى إلى ملة إبراهيم لأنهم لم يجد
 اه خازن وقد أشار لذلك الشارح بقوله التي أنزلها (قوله التي أنزلها) أي فتكونوا متبعين لى
 (قوله وما كان من المشركين) أي في أمر من أمور دينه أصلا وفرعا وفيه تعريض بأنه رآه
 اليهود وتصريح بأنه صلى الله عليه وسلم ليس بينه وبينهم علاقة دينية قطعا والغرض بيان أن
 النبي صلى الله عليه وسلم على دين إبراهيم عليه الصلاة والسلام في الأصول لأنه لا يدعو إلا إلى
 التوحيد والبراءة عن كل معبود سواه سبحانه وتعالى اه كرخي (قوله ونزل لما قالوا) أي اليهود
 لما سألوا الخ ومراهم بذلك تفضيل بيت المقدس فقالوا هو أفضل من الكعبة لأنه مهاجر الأنبياء
 وقبلتهم وأرض المحشر فقال المسلمون بل الكعبة أفضل فانزل الله الآية اه خازن (قوله
 لغة في مكة) أي بقلب الميم بباء سميت مكة لأنها قليلة الماء تقول العرب مك الفصيل ضرع أمه
 وأمكه إذا امتص كل ما فيه من اللبن وقيل إنها مك الذئب أي تزيلها وتعموها اه خازن
 (قوله لأنها تبتك أعناق الجبارة) في المختار لأنها كانت تبتك أعناق الجبارة وهذا الفعل من
 باب رد اه وبكها الأعناقهم كناية عن اهلاهم أو اذلالهم اه (قوله بناء الملائكة الخ) وذلك
 أن الله وضع تحت العرش البيت المعمور وأمر الملائكة أن يطوفوا به ثم أمر الملائكة الذين
 في الأرض أن ينووا بيتا في الأرض على مثاله وقدره فبنوا هذا البيت وأمروا أن يطوفوا به
 كما يطوف أهل السموات بالبيت المعمور اه خازن (قوله قبل خلق آدم) أي بالنبي عام (قوله
 وبينهما أربعون سنة) اه هذا يقتضي أن الأقصى بقية الملائكة أيضا لما عرفت أن بناء الكعبة
 كان قبل خلق آدم بالنبي عام وإذا كان بين بناء الكعبة والأقصى في أصل الوضع أربعون سنة
 لزم أن يكون الذي بنى الأقصى هم الملائكة لأن ذلك الوقت لم يكن آدم قد خلق اه شيئا سكن
 المصريح به في السير أن آدم بنى الكعبة بعد بناء الملائكة ثم بنى الأقصى وبين بناءهما أربعون
 سنة اه (قوله أنه أول ما ظهر) أي مكانه لا البناء القائم وقوله زبد حال أي حال كونه رغوة
 بيضاء وذلك لأن أول ما خلق الله الماء ثم خلق الريح فصار ينسف الماء حتى اجتمع منه على
 وجه الماء رغوة وهي المسماة بالزبد ثم دحيت الأرض ومدت من تحتها وفي المصباح الزبد
 بفتحين من البحر وغيره كالرغوة وأزبد إذا قذف بزبد والزيد وزان قفل ما يستخرج بالمخض
 من لبن البقر والغنم وأما لبن الأبل فلا يسمى ما يستخرج منه زبدا بل يقال له حباب والزبد أخص
 من الزبد وزبدت الرحل زبدا من باب قتل أطعمته الزبد ومن باب ضرب أعطيته ومغته ونحوه
 عن زيد المشركين أي عن قبول ما يعطون اه (قوله فدحيت الأرض) أي بسطت (قوله حال من
 الذي) أي الواقع خبران ويصح أن يكون حالا من الضمير المستكن في متعلق الجار والمجرور
 الذي هو صلة الموصول أي للذي كائن هو بكة حال كونه مباركاً وهدي اه (قوله فيه آيات)
 أي دلائل واضحات على حرمته أي احترامه ومزيد فضله اه خازن وهذه الجملة مستأنفة لا محل
 لها من الأعراب لبيان وتفسير بركته وهده اه سمين (قوله منها مقام إبراهيم) أي ومنها من

فأثر قدماءه فبقي إلى
الآن مع تطاول الزمان
وتداول الأيدي عليه ومنها
تضعيف الحسنة فيه وأن
الطير لا يعلموه (ومن دخله
كان آمناً) لا يتعرض إليه
بقتل أو ظلم أو غير ذلك (ولله
على الناس حج البيت)
واجب بكسر الحاء وفتحها
لغتان في مصدر حج بمعنى
قصد ويبدل من الناس
(من استطاع إليه سبيلاً)
طريقاً فسرّه صلى الله عليه
وسلم بالزاد والراء حلة رواه
الحاكم وغيره

عن ذلك (وعلى الله فليتوكل
المؤمنون) وعلى المؤمنين
أن يتوكلوا على الله في الضرورة
والتفح (واقد نصركم الله
ببدر) يوم بدر (وأنتم أذلة)
قليلة ثلثمائة وثلاثة عشر
رجلاً (فاتقوا الله) فاحشوا
الله في أمر الحرب ولا تخالفوا
السلطان الذي معكم (اعلمكم
نصرتهم) لكي تشكروا
نصرتهم وبعثته (أدعوا
للمؤمنين) يوم أحد (أليس
يكفيكم) مع عدوكم (أن
يعدكم ربيكم) أن ينصركم
وبكم (بثلاثة آلاف من
الملائكة منزلين) من
السماء لنصرتمكم (بلى)
يكفيكم (إن تصبروا) مع
نبيكم في الحرب (وتتقوا)
معيته ومخالفته (ويأتوكم)

من دخله ومنها غير هذين كما ذكره الشارح وغيره فليست محصورة في هذين أه شيخنا وقال ابن
عطية والراحح عندى أن المقام وأمن الداخلين جعل لأمثالهم في حرم الله تعالى من الآيات
وخصاً بالذكر لفظهما وأنه ما تقوم به الحجة على الكفار أنه ممدركون لهاتين الآيتين
بحواشيه ومن يجوز أن تكون شرطية وإن تكون موصولة أه من الجملة من حيث اللفظ
مستأنفة ومن حيث المعنى معطوفة على مقام إبراهيم الذي هو مبتدأ محذوف الخبر أي ومنها
أمن داخله أه (قوله فأثر قدماءه فيه) أي وغاصت إلى السكبين أه خازن (قوله وإن الطير
لا يعلموه) أي بل إذا قابل هو وهوى الجوارح عنده يميناً أو شمالاً ولا يستطيع أن يقطع
هواه إلا إذا حصل له مرض فيدخل هواه للتداوى أه خازن (قوله ومن دخله كان آمناً)
قيل لما كانت الآيات المذكورة تعقيب قوله أن أول بيت وضع للناس هو حوذة في كل الحرم
دل على أن المراد من هذا الضمير جميع الحرم ويدل عليه دعوة إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً
أه خازن (قوله لا يتعرض إليه بقتل) أي ولو قصاصاً هكذا كان حاله في الجاهلية فكان الرجل
يقتل ويدخل الحرم فلا يتعرض إليه أحد مادام فيه وأما بعد الإسلام فالحكم أن القاتل أن
قتل فيه اقتصر منه فيه أجماعاً وأما أن قتل خارجيه ودخله فلا يقتصر منه أيضاً مادام فيه عند أبي
حنيفة ويقتصر منه وهو فيه عند غيره كالشافعي انتهى خازن وعبارة أبي السعود ومعنى أمن
داخله أمنه من التعرض له كما في قوله تعالى أولم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من
حولهم وذلك بدعوة إبراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلد آمناً وكان الرجل إذا جرم كل
جماعة ثم لجأ إلى الحرم لم يطلب وعن عمر رضي الله عنه لو طفر فيه بقاتل الخطايا ما مسسته
حتى يخرج منه ولذلك قال أبو حنيفة رحمه الله من لزمه القتل في الحل بقصاص أو ردة أو زنا
فالتجأ إلى الحرم لم يتعرض له إلا أنه لا يثوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يباع حتى يعطى إلى الخروج
وقيل المراد أمنه من النار وعن النبي صلى الله عليه وسلم من مات في أحد الحرمين بعث يوم
القيامة آمناً وعنه عليه الصلاة والسلام الحجون والبقيع يؤخذ باطرافهما وينثران في الجنة
وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن ابن مسعود وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثنية الحجون
وليس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله تعالى من هذه البقعة ومن هذا الحرم سبعين ألفاً وحوهم
كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة ويرحسب يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفاً وحوهم
كالقمر ليلة البدر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من صبر على حكمة ساعة من نهار تباعدت
عنه جهنم مسيرة مائتي عام انتهت بالحرف (قوله أو ظلم) كخطف الأموال الذي كان يفعله
أهل الجاهلية مع غيرهم من يدخل الحرم وأما هوف كانوا لا يخطفون منه شيئاً وقوله أو غير ذلك
كاغارة أه شيخنا (قوله والله) خبر مقدم متعلق بمحذوف أي واجب كما قدره الشارح وعلى
الناس متعلق بهذا المحذوف وحج البيت مبتدأ مؤخر والناس عام مخصوص بالمستطيع قد
خصص ببذل البعض وهو قوله من استطاع لأنه من الخصائص عند الأصوليين والضمير فيه
مقدر أي من استطاع منهم وقوله إليه أي إلى حج البيت لأنه المحدث عنه وإن كان يحتمل رجوع
الضمير للبيت لكن الأول أولى أه شيخنا (قوله لغتان) أي وقراءتان سبعيتان (قوله ويبدل
من الناس) أي بدل بعض أو أشقأ قال ولا بد في كل منهما من ضمير يعود على المبدل منه وهو
مقدر هنا تقديره من استطاع منهم أه من (قوله فسرّه) أي فسر الطريق على حذف مضاف

أى استطاعته كما صرح به في بعض العبارات وقوله بالزاد والراحلة فلا يجب المشي عند الشافعي
وان قدر عليه اه شيخنا (قوله ومن كفر) يجوز ان تكون من شرطية وهو الظاهر ويجوز ان
تكون موصولة ودخلت الفاء تشبيها للموصول باسم الشرط وقد تقدم تقريره غير مرة ولا يخفى حال
الجلتين بعدها بالاعتبارين المذكورين ولا بد من رابط بين الشرط والجزاء أو المبتدأ وخبره ومن
جوز إقامة الظاهر مقام المضمرا كتبى بذلك في قوله فان الله غنى عن العالمين كأنه قال غنى عنهم
اه -مين (قوله قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) أى الدالة على صدق محمد صلى الله
عليه وسلم فيما يدعيه من وجوب الحج وغيره وتخصيص أهل الكتاب بالخطاب دليل على أن
كفرهم أوضح وأن زعموا أنهم مؤمنون بالنسبة والافتعال فهم كفرون بهما اه خطيب (قوله
لم تكفرون بآيات الله) توبخ وانكار لان يكون لكفرهم به اسباب اه أبو السعود
(قوله والله شهيد الخ) أى والحال (قوله قل يا أهل الكتاب الخ) أمر به ويخبرهم باضلال غيرهم
بعد توبيخهم بضلالتهم اه (قوله لم تصدون عن سبيل الله) فكانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون
في صدهم عن الاسلام ويقولون ان صفة محمد ليست في كتابنا ولا تقدمت به بشارة اه أبو السعود
ولم يتعلق بالفعل به -ده ومن آمن مفعوله وقوله تبغونها يجوز ان يكون جملة مستأنفة أخبر عنهم
بذلك وان يكون في محل نصب على الحال وهو أظهر من الاول لان الجملة الاستفهامية السابقة
جاءت بعد ما بجملة حاله أيضا وهى قوله وانتم تشهدون فتتفق الجملتان في انتصاب الحال عن
كل من -ما ثم اذا قلنا بانها حال في صاحبها احتمالا لا احد -ما أنه فاعل تصدون والثاني أنه
سبيل الله والماء في تبغونها عائدة على سبيل والسبيل يذكر ويؤثف كما تقدم ومن التائب هذه
الآية وقوله تعالى هذه سبيلي وقول الشاعر

فلا تبعه فكل فتى أناس * سيمسح سالك السبيل
(قوله من آمن) مفعول تصدون وقوله بتكذيبكم متعلق بتصدون والباء سببية والمراد من آمن
بالفعل أو من أراد الايمان من الكفار وعبارة الخطيب وكانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون في
صدهم عن دين الله ويمنعون من أراد الدخول فيه انتهت (قوله تبغونها عوجا) بان تلبسوا على
الناس وتوههم وهم أن فيه ميلا عن الحق بنى التبع وتغير -فة الرسول عن وجهها ونحو ذلك
اه أبو السعود وهو حال بدليل قول الشارح معوجة وان كان يحتمل المفعولية وأن الماء في
تبغونها على تقدير التعليل أى تبغونها لاجلها عوجا اه والعوج بالكسر والعوج بالفتح الميل
ولكن العرب فرقوا بينهما ما خفصوا المكسور بالمعنى والمفتوح بالاعيان تقول في دينه وكلامه
عوج بالكسر وفى الجدار عوج بالفتح وقال أبو عبيدة العوج بالكسر الميل فى الدين والكلام
والعمل وبالفتح فى الحائط والجذع وقال أبو اسحق بالكسر فيما لا ترى له شخصا وبالفتح فيما له
شخص وقال صاحب المحمل بالفتح فى كل منتصب كالحائط والعوج يعنى بالكسر ما كان فى
بساط أو دين أو معاش فقد جعل الفرق بينهما بغير ما تقدم وقال الراغب العوج العطف
من حال الانتصاب اه -مين (قوله وانتم شهداء) حال اما من فاعل تصدون واما من فاعل
تبغونها واما مستأنف وايس ظاهرا وتقدم أن شهداء جمع شهيد أو شاهد اه -مين (قوله وما الله
بغافل عما تعملون) الواو الحال وفيه تهديد ووعيد شديد قيل لما كان صدهم للمؤمنين بطريق
الخفية ختمت الآية الكريمة بما يحسم مادة حياتهم من أحاطة علمه تعالى بأعمالهم كما أن كفرهم
بآيات الله تعالى لما كان بطريق العلانية ختمت الآية السابقة بشهادته تعالى على ما يعملون

(ومن كفر) بالله أو بما
فرضه من الحج (فان الله
غنى عن العالمين) النفس
والجن والملائكة وعن
عبادتهم (قل يا أهل الكتاب
لم تكفرون بآيات الله)
القرآن (والله شهيد على
ما تعملون) فيجاز بكم عليه
(قل يا أهل الكتاب لم
تصدون) تصرفون (عن
سبيل الله) أى دينه (من
آمن) بتكذيبكم النبي وكم
نعمته (تبغونها) أى تطلبون
السبيل (عوجا) مصدر
بمعنى معوجة أى مائلة عن
الحق (وانتم شهداء) عالمون
بأن الدين المرضي القسيم هو
دين الاسلام كما فى كتابكم
(وما الله بغافل عما تعملون)
من الكفر والتكذيب
وانما يؤخركم الى وقتكم
ليجاز بكم

بمعنى أهل مكة (من فورهم
هذا) من وجهه مكة
(يهددكم) ينصركم (ربكم)
على عدوكم (بخمسة آلاف
من الملائكة مستؤمنين)
معلمين ويقال متعلمين
بمعنى الصوف (وما جعله
الله) ما ذكر الله الممدد (الا
بشرى لكم) بالنصرة
(ولتطمئن) لتسكن (قلوبكم
به) بالمدد (وما النصر
بالملائكة) الا من عند
الله (من الله) العزيز

ونزل لما ربح بعض اليهود على الاوس والخزرج فقاطه تألفهم فذكرهم عما كان بينهم في الجاهلية من الفتن فذبحوا وكادوا يقتتلون (يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين وكيف تكفرون) استفهام تهيب بوقوع (وانتم تنادي عليكم آيات الله وبكم رهولة ومن يعتصم) يتسل (بالله فقد هدى الى صراط مستقيم يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته)

بالنقمة لمن لا يؤمن به (الحكيم) بالنصرة والدولة لمن يشاء ويقال الحكيم بما أصابكم يوم أحد (ليقطع طرفا) يقول لو انزل المدد لم ينزل الا ليقتل جمعا (من الذين كفروا) كفار مكة (أو يكذبهم) يهزمهم (فيقلبوا) يرجعوا (خائبين) من الدولة والفتنة (ليس لك من الامر شيء) ليس بيدك التوبة والمذاب ان تدع على المنزلة يوم أحد من الرماة وغيرهم (أو يتوب عليهم) يقول ان شاء الله ان يتوب عليهم فقهاوز عنهم (أو يهزمهم) تترك المركز (فانهم ظالمون) تترك المركز ويقال نزلت في الحيين عصية وذلك ان دعا النبي صلى

اه أبو السعد (قوله ونزل لما ربح بعض اليهود) وهو شاس بن قيس اليهودي وكان شيخا عظيم الكفر شديد الطعن على المسلمين فربى من الاوس والخزرج وهم في محاسن يهدون فيه فقاطه ما رأى من الفتنة وصلاحيات بينهم في الاسلام بعد الذي كان بينهم من العداوة في الجاهلية وقال قد اجتمع ملائكة قبيلة هذه البلاد والله ما لنا معهم اذا اجتمعوا من قرار فاشيا من اليهود كان معه فقال اعد اليهم واجلس معهم ثم ذكرهم يوم بغات وما كان فيه وانشد لهم بعض ما كانوا يتقاولون فيه من الاشعار وكان يوم بغات يوما اقتتل فيه الاوس والخزرج قبل بعثته صلى الله عليه وسلم بمائة وعشرين سنة وكان الظفر فيه للاوس على الخزرج ففعل فتكلم القوم عند ذلك وتنازعوا وتناخروا وغضب الفريقان جميعا وقالوا السلاح السلاح موعدهم الظاهر وهو الحرة فخرجوا اليها فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فبين معه من المهاجرين حتى جاءهم فقال يا معشر المسلمين ابدعوا الجاهلية وانا بين أظهركم بمدان اكرمكم الله بالاسلام وقطع عنكم امرا الجاهلية وألف بينكم ترهون الى ما كنتم عليه كفارا الله فعرف القوم انهم سارعة من الشيطان وكيد من هذؤهم فالقوا السلاح من ايديهم وبكوا واعتنق بعضهم بعضا ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين قال جابر بن ثابت يوما أقم أولا واحسن آخر من ذلك اليوم فانزل الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب يعني شاسا اليهودي وأصحابه اه (قوله فقاطه تألفهم) أي وخاف من مطوتهم على اليهود (قوله فذكرهم) أي ليعودوا الى ما كانوا فيه اه أبو السعد وقوله فتشاجروا أي الاوس والخزرج لما دخلت عليهم هذه الدسيسة وقال الواحدى اصطفوا للقتل فنزلت الآيات الى قوله لعلكم تهتدون فلهذا هم النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام بين الصفين فقرأ من ورفع صوته فلما سمعوا صوته انصتوا له فلما فرغ التوا لا لاج وجه لهما يكون اه أبو السعد (قوله يردوكم) أي يصيروكم أي فالكاف مفعول أول وكافرين مفعول ثان اه سمع (قوله استفهام تهيب) أي حل المخاطبين على التهرب من هذه القصة وقوله وتوبيع أي وانكارا ايضا وعبارة أي السعد في توحيه الانكار والامتناع الى كيفية الكفر بالغة لان كل موجود لابد ان يكون وجوده على حال من الاحوال فاذا انكروني جميع احوال وجوده انتفى وجوده بالكلية على الطريق البرهاني انتهت (قوله وانتم تنادي عليكم الخ) جملة حالية من فاعل تكفرون وكذلك وفيكم رسوله أي كيف يوجد منكم الكفر مع وجوده اثنين الخاتين اه سمع (قوله آيات الله) أي القرآن الذي فيه بيان الحق من الباطل وفيكم رسوله الذي بين الحق ويدفع الشبه فكيف تدخل عليكم هذه الدسيسة مع وجود هذين الامرين عندكم اه شيخنا (قوله يتسل بالله) أي بحبله وهو القرآن وبين بذلك المراد بالعصية هنا يقال عصية الله تعالى أي حفظه واعتصم بالله أي امتنع بطرفة من المعصية وقد وقع ذلك في القرآن اه كرخي (قوله فقد هدى الى صراط مستقيم) أي الى طريق واضح وهو الحق المؤدى الى الجنة اه خازن (قوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) لما بين ضلال الكفار في انفسهم واضلالهم لغيرهم شرع في بيان تكميل المؤمنين لانفسهم بهذه الآية واغبرهم بقوله واتمكن منكم أمة الخ اه شيخنا (قوله حق تقاته) نقاة مصدر وهو من باب اضافة الصفة الى موصوفها اذا اصل اتقوا الله النقاة الحق أي الثابتة كقوله ضربت زيدا أشد الضرب تريد الضرب الشديد وقد تقدم تحقيق كون نقاة مصدر في أول السورة اه سمع

(قوله بأن يطاع فلا يعصى) أي الأتسيان وكذا يقال فيما بعده اه خازن (قوله ولا تقوتن الا
 وأنتم مسلمون) هو نهي في الصورة عن موتهم الأعلى هذه الجملة والمراد واصلهم على الاسلام
 وذلك أن الموت لا يدمنه فكانه قبل دوما على الاسلام الى الموت وقريب منه ما حكى عن
 سيبويه لا أرينك ههنا أي لا تكن بالخصرة فيقع عليك رؤيتي والجملة من قوله وأنتم مسلمون في
 محل نصب على الحال والاستثناء مفرغ من الأحوال العامة أي لا تقوتن على حالة من سائر
 الأحوال الأعلى هذه الحالة الحسنة وجاءت الحال جملة اسمية لأنها باقية وأكدا في بعضها
 متكرروا لوقيل الامسلمين لم يفد هذا التأكيده وتقدم ابضاح هذا التركيب في البقرة عند قوله ان
 الله اصطفى لكم الدين فلا تقوتن الا وأنتم مسلمون اه سمين (فائدة) قال السيبوطي في التفسير
 ومن عجيب ما اشتهر في تفسير مسلمون قول العوام أي متزوجون وهو قول لا يعرف له أصل ولا
 يجوز الاقدام على نفسه بكلام الله تعالى بمجرد ما يحدث في النفس أو يسمع عن لا عمدة عليه اه
 (قوله أي دينه) أي أو كتابه لقوله صلى الله عليه وسلم القرآن جبل الله المتين رواه الحاكم وجمعه
 استعاره الجبل من حيث ان التمسك به سبب النجاة عن التردى كما ان التمسك بالجبل سبب
 السلامة عن التردى والاعتصام للوثوق به والاعتماد عليه ترشيعا للجملة اذ هو ظاهر هذا الاستعارة في
 الآية يجوز ان تكون استعارتين استعارة الجبل للدين أو الكتاب فتكون استعارة مصرحة بتمية
 (ع) تحقيقية والقرينة الاضافة الى الله تعالى واستعارة الاعتصام للوثوق به والتمسك به فتكون
 استعارة مصرحة بتمية تحقيقية والقرينة اقتراها تلك الاستعارة اه كرخي وقوله جميعا حال من
 الواو أي مجتمعين على الاسلام فقوله ولا تفرقوا نا كبدله اه شيخنا (قوله ولا تفرقوا) أصله
 تفرقوا فحذف احدى التاءين وقوله بعد الاسلام أي وأما قوله واعتصموا بحبل الله جميعا فهو
 نهي عن التفرق في الابتداء فيكون العطف للفاصلة اه (قوله انما الله عليكم) أي لان الشكر على
 الفعل أبلغ من الشكر على اثره وأشار الشيخ المصنف الى انه أراد عداوة الاوس مع الخزرج في
 الجاهلية قبل الاسلام بمائة وعشرين سنة اه كرخي (قوله اذ كنتم) ظرف لقوله نعمة الله اه
 (قوله فأصبتم بدمائهم) أي التي هي التأليف وقوله وكنتم أي والحال أنكم كنتم مشرفين على
 الوقوع في النار فكفرتم في الكلام تشبيهه أي كان حالكم كحال من مر على طرف حفرة من
 النار انتهى للسقوط فيها اه شيخنا (قوله على شفا حفرة) في المصباح وشفا كل شيء حفره مثل
 النوى اه وفي السمعين الشفا طرف الشيء وخوفه وهو مقصور من ذوات الواو يثنى بالواو نحو
 شفوان ويكتب بالالف ويجمع على أشفاء ويستعمل مضافا الى أعلى الشيء وإلى أسفله فن
 الاول شفا خوف ومن الثاني هذه الآية وأشفي على كذا أي قارب به ومنه أشفي المريض على الموت
 قال يعقوب بن القائل للرجل عند موته وللمرء عند انجذاقه وللشمس عند غروبها ما بقي منه أو منها الا
 شفا أي الا قليل قال بعضهم يقال لما بين الليل والنهار عند غروب الشمس اذا غاب بعضها شفا اه
 (قوله فأنقذكم منها) أي من الشفا لانه المحدث عنه وتأنيث الضمير لاكتساب المضاف التأنيث
 من المضاف اليه اه (قوله وانتم كنتم أمة الخ) يحتمل أنها تامة لجملة يدعون الخصفة لامة
 ويحتمل أنها ناقصة فتكون الجملة المذكورة خبرها اه وعبارة السمين يجوز أن تكون تامة أي
 ولتوجد منكم أمة فتكون أمة فاعلا ويدعون جملة في محل رفع صيغة لامة ومنكم متعلق بتكون
 على أنها تبعية ويحوزان تكون من البيان لان المبين وان تأخر لفظا فهو مقدم مرة ويحوزان
 تكون الناقصة وأمة اسمها ويدعون خبرها ومنكم متعلق اما بان تكون واما بمحذوف على الحال

بان يطاع فلا يعصى ويشكر
 فلا يكفر ويذكر فلا ينسى
 فقالوا يا رسول الله ومن يقوى
 على هذا ففسخ بقوله تعالى
 فاتقوا الله ما استطعتم (ولا
 تقوتن الا وأنتم مسلمون)
 موحدون (واعتصموا)
 تمسكوا (بحبل الله) أي دينه
 (جميعا ولا تفرقوا) بهد
 الاسلام (واذكروا نعمات
 الله) انما الله (عليكم) ما عفر
 الاوس والخزرج (اذ كنتم)
 قبل الاسلام (اعداء فالف)
 جمع (بين قلوبكم)
 بالاسلام (فأصبتم) فصرتم
 (بنعمته اخوانا) في الدين
 والولاية (وكنتم على شفا)
 طرف (حفرة من النار)
 ليس بينكم وبين الوقوع
 فيها الا أن تقوتوا كفارا
 (فأنقذكم منها) بالايمن
 (كذلك) كما بين لكم
 ما ذكر (بين الله لكم آياته)
 لعلكم تهتدون ولتكن
 منكم

~~~~~

الله عليه وسلم عليهم حين  
 قتلوا أصحابه (وتقوا ما في  
 السموات وما في الارض)  
 من الخلق (يتقون بشاء)  
 لمن كان أهلا لذلك (وبعد  
 من بشاء) من كان أهلا

(ع) قوله تبعية صوابه أصلية  
 كما لا يخفى اه



أمة يدعوون إلى الخسار)  
الاسلام (ويعلمون بالمعروف  
ويعلمون عن المنكر  
وأولئك) الداعون الآخرون  
الناهون (هم المفلحون)  
الغافلون ومن للتبعيض  
لان ما ذكره فرض كفاية  
لا يلزم كل الأمة ولا يلزم بكل  
أحد كالأهل وقيل زائدة  
أي لتكونوا أمة (ولأنكم كنتم  
كالدن قد فرقوا) عن دينهم  
(واختلفوا) فيه (من بعد  
ما جاءهم البينات) وهم  
اليهود والنصارى (وأولئك  
لهم عذاب عظيم يوم تبيض  
وجوه وتسود وجوه) أي يوم  
القيامة (فأما الذين أسودت  
وجوههم) وهم الكافرون  
فيلقون في النار ويقال لهم  
توبوا (أفترتم بديعاً فكم  
يوم أخذ المسكين

لذلك (والله غفور) إن تاب  
(رحيم) لمن مات على التوبة  
(يا أيها الذين آمنوا) به - في  
ثقيفا (لا تأكلوا الربا  
أضـ ما فـ) - على الدرهم  
(مضاعفة) في الاجل  
(واتقوا الله) واخشوا الله  
في أكل الربا (لملككم تفعلون  
لكي تضحوا من السخطـ  
والعذاب) (واتقوا النار)  
اخشوا النار في أكل الربا  
(التي أعدت) خلقت  
(للكافرين) بالله وبقريم  
الربا (وأطيعوا الله والرسول)  
في تحريم الربا وبتركه

من أمة ويجوز أن يكون منكم هو الخبر ويدعون صفة لامة وفيه بعد انتهت (قوله أمة) أي جماعة وقوله يدعون إلى الخير الخ المفعول محذوف من الأفعال الثلاثة أي يدعون الناس ويأمرونهم وينهونهم وحذف لا يذآن بظهوره وأول المقصود إلى إيجاد نفس الفعل تكافي قولك فلان يعطى أى يفعلون الدعاء إلى الخير الخ وقوله ويأمرون الخ من عطف الخاص على العام لاظهار فضلهما على سائر الخيرات اه أبو السعود (قوله هم المفلحون) أي السكاملون في الفلاح (قوله ولا ياتي بكلمة أحد كالجاهل) وذلك لأن الأمر بالمعروف لا ياتي إلا من العالم بالحال وسبب إياسة الناس حتى لا يوقع المأمور والممنوع في زيادة القصور اه شيخنا (قوله وقيل زائدة) هذا مني على أن فرض الكفاية على الكل أي مخاطب به كل الأمة ويسقط بفعله بعضهم وما قبله مبني على أنه على البعض أي مخاطب به بعض قيل غير معين وقيل معين عند الله إلى آخر ما في الأصول اه شيخنا (قوله أي لتكونوا أمة) أي موصوفة بالصفات المذكورة اذ هي المقصود طاعتها لا السكون أمة فقط اه شيخنا (قوله عن دينهم) أي عن أصوله فالمراد بقصودهم أي المؤمنين عن الاختلاف في أصول الدين دون الفروع إلا أن يكون مخالفا للنصوص البينة لأجل قوله عليه السلام اختلاف أمتي رحمة وقوله من اجتهد فأصاب الحديث اه أبو السعود (قوله وهم اليهود والنصارى) فقد تفرق كل منهم ما فرقا واختلاف كل منهما بما استخرج المتأويلات الزائفة وكتم الآيات النافعة وتحريفها لما أخذوا إليه من حطام الدنيا اه أبو السعود وفي المصباح وخلا إلى كذا وأحمد ركن اه وأخرج أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أفترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة زاد ابن ماجه عن عوف بن مالك فرقة واحدة في الجنة وثنان وسبعون في النار قيل بأمر رسول الله من هم قال الجماعة وفي رواية الحاكم عن عبد الله بن عمر فقل له ما الواحدة قال ما أنا عليه اليوم وأنصحاني وفي كلام الشيخ المصنف إشارة إلى أن المراد المسمى عن الاختلاف في العقائد كما وقع لأهل الكتاب في تكذيب بعضهم بعضا لا في الفروع إذا اختلف في الفروع رحمة كما بين في السنة اه كرخي (قوله يوم تبيض وجوه) يوم منصوب بقدر أي اذكر يوم أو بالاستقرار العامل في الظرف وهو قوله لهم عذاب فعلى الأول هو مفعول به وعلى الثاني مفعول فيه والمراد بالبياض معناه الحقيقي أو لازمه من السرور والفرح وكذا يقال في السواد اه شيخنا (قوله فأما الذين أسودت الخ) تفصيل لأحوال الفريقين بعد الإشارة إليهما إجمالا وتقديم بيان حال الكفار لما أن المقام مقام التهذير عن التشبه بهم مع ما فيه من الجمع بين الأجمال والتفصيل والافضاء إلى ختم الكلام بحسن حال المؤمنين كما بدى بذلك عند الأجمال ففي الآية حسن ابتداء وحسن اختتام اه أبو السعود (قوله فيلقون في النار الخ) الأنسب بالمقابل أن يكون الخبر هو الأول من هذين المقدرين وذلك لأن الخبر في المقابل السكون في الجنة فالمناسب هنا أن يكون هو الكون في النار ويكون تقدير القول هنا الذي هو الخبر الثاني لأجل أن يكون حذف الفاء في جواب أما مقبسا اه شيخنا (قوله توحيها) أخذهم من الاستفهام اه (قوله يوم أخذ الميثاق) جواب عما يقال كيف قال أكفرتم بعد إيمانكم مع أنه لم يسبق منهم إيمان بل كفرهم متأصل فيهم والجواب أنه قد سبق منهم الإيمان في عالم الذر حين خطبوا بالاستبرار بهم قالوا بلى اه كرخي وعبارة أبي السعود والظاهر أن المخاطبين بهذا القول أهل الكتابين وكفرهم بعد إيمانهم كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد إيمان أسلافهم أو إيمان أنفسهم به قبل



(فذوقوا العذاب بما كنتم  
تكفرون وأما الذين ابيضت  
وجوههم) وهم المؤمنون  
(ففي رحمة الله) أي جنته  
(هم فيها خالدون ثلثا) أي  
هذه الآيات (آيات الله  
تلوها عليكم) يا محمد (بالحق  
وما الله يريد ظلمنا للعالمين)  
بان أخذهم بغير جرم (ولله  
ما في السموات وما في الأرض)  
ملا كما خلقنا وعبيدا (والى  
الله ترجع) نصير (الأمور  
كنتم) يا أمة محمد



(أما ترجمون) لكي  
ترحموا وتجاوزوا فلا تذبوا  
(وسارعوا إلى مغفرة من  
ربكم) بادروا بالتوبة من  
الربا وسائر الذنوب إلى تجاوز  
من ربكم (وجنة) وإلى جنة  
بهم صلح وترك الربا  
(عرضها السموات والأرض)  
لوصول بعضها إلى بعض  
(أعدت) خلقت (للتقين)  
الكفر والشرك والنواحش  
وأكل الربا ثم بينهم فقال  
(الذين ينفقون في السراء  
والضراء) يقول ينفقون  
أموالهم في سبيل الله في  
السراء والعسر (والكافين غيظهم  
المرددين حدتهم في أجوانهم  
(والعافين عن الناس) عن  
المملوكين (والله يحب  
المحسنين) إلى المملوكين

مبعثه عليه السلام أوجع الكفرة حيث كفروا بعدما أقروا بالتوحيد يوم أخذ الميثاق أو بعد  
ما تم كنوا من الإيمان بالنظر الصحيح والدلائل الواضحة والآيات البينة وقيل المرتدون وقيل  
أهل البدع والاهواء انتهت (قوله فذوقوا العذاب) أراها من باب الاستعارة في  
فذوقوا الاستعارة بتعبية تخيلية وفي العذاب استعارة ممكنة حيث شبه العذاب بشئ يدرك بحاسة  
الكل والذوق تصورا بصورة ما مذاق به وأثبت له الذوق تخيلا اه كرخي (قوله بما كنتم  
تكفرون) صريح في أن نفس الذوق معال بذلك فهو مسبب عنه بخلاف دخول الجنة الآتي  
فلم يذكر له سبب إشارة إلى أنه بمحض فضل الله اه شيخنا (قوله في رحمة الله) فيه وجهان  
أحدهما أن الجار متعلق بخالدون وفيها تأكيد لفظي للعرف والتقدير يفهم خالدون في رحمة  
الله فيها وقد تقرر أنه لا يؤكده الحرف تأكيده اللفظي إلا باعادة ما دخل عليه أو باعادة ضميره  
هذه الآية ولا يجوز أن يعود وحده إلا في ضرورة والنشأ أن قوله في رحمة الله خبر مبتدأ  
مضمون الجمله له بأسرها جواب أما والتقدير يفهم مستقررون في رحمة الله وتكون الجمله بعده من  
قوله هم فيها خالدون جملة مستأنفة من مبتدأ وخبر دلت على أن الاستقرار في الرحمة على سبيل  
الخلود فلا تعلق لها بالجمله قبلها من حيث الإعراب اه سمين وقوله والجمله له بأسرها جواب  
أما أي جملة هم في رحمة الله وهذا كلام مبني على التساهل لأن عليه يصح قوله الذين ابيضت  
وجوههم فالصواب كما هو مقرر في علم العربية من أن جواب أما هو الجمله التي بعدها أن يجعل  
الموصول مع صلته مبتدأ أو الجار والمجرور بعده خبره والجمله جواب أما وكذا يقال في القسم  
السابق فيقال إن الموصول مبتدأ أو جملة فيقال لهم أكفرتم خبره والجمله جواب أما وقد تقرر أن  
أما حرف شرط تفيد التعليق لا كنهالاً لتجزم والجمله بعده جوابها وجملة شرطها لا تذكر صريحا  
بل التزموا حذفها وانما تظهر عند محل المعنى والتعبير بما نابت عنه أما وهو مهمما كأن يقال  
هنا مهمما كن من شئ فالذين اسودت وجوههم يقال لهم الخ والذين ابيضت وجوههم  
فكأنون في رحمة الله (قوله أي جنته) التعبير عنها بالرحمة فيه إشارة إلى أن دخولها برحمة  
الله لا بالطاعة والعمل اه شيخنا (قوله هم فيها خالدون) استئناف بياني كأنه قيل فما حالهم  
فيها اه أبو السعد (قوله تلك آيات الله) أي المستتلة على نعم الإبرار وتعذيب الكفار اه  
أبو السعد وتلك مبتدأ وآيات الله خبر وتلوهما حال (قوله وما الله يريد ظلمنا) أي فصلا عن  
أن يفعله وهذا مرتبط في المعنى بقوله فاما الذين اسودت وجوههم الخ وقوله كنتم خير أمة الخ  
مرتبط بقوله وأما الذين ابيضت وجوههم الخ وظلمنا مصدر فاعله محذوف أي ظلمنا للعالمين وأما  
ظلم بعضهم بعضا فواقع كثيرا وكل واقع فهو بارادته اه شيخنا واللام في للعالمين زائدة لاتعلق لها  
بشئ زيدت في مفعول المصدر وهو ظلم والفاعل محذوف وهو في التقدير ضمير البارئ تعالى  
والتقدير وما الله يريد أن يظلم العالمين فزيدت اللام تقوية للعامل لكونه فرعاً كقوله تعالى  
فعال لما يريد ونكر ظلمنا لأنه في سياق النفي فيعم كل نوع من الظلم اه سمين (قوله والى الله)  
أي إلى حكمه وقضائه ترجع الأمور قرئ بالبناء للفاعل والمفعول والبناء المنتاة من فوق على  
القراءتين فقول الشارح تصير بالبناء للفاعل على الأولى وبالبناء للمفعول على الثانية اه شيخنا  
(قوله الأمور) أي أمورهم فيجازي كلامهم بما وعدوا وأوعده اه أبو السعد (قوله كنتم  
خير أمة) كلام مستأنف سيق لتثبيت المؤمنين على ما هم عليه من الاتفاق على الحق والدعوة  
إلى الخير وكنتم من كان الناقصة التي تدل على تحقق شئ بصفة في الزمان الماضي من غير دلالة



في علم الله تعالى (خيرامة  
أخرجت) أظهرت (للناس  
تأمرون بالمرء يروف وتنهون  
عن المنكر وتؤمنون بالله  
ولو آمن أهل الكتاب  
لكان الإيمان (خيرالهم  
منهم المؤمنون) كعبدا لله  
ابن سلام رضى الله عنه وأصحابه  
(وأكثرهم الفاسقون)  
الكافرون (لن يضروكم)  
أي اليهود يأمرون المسلمين  
بشيء (الأذى) باللسان من  
سب ووعيد (وان يقاتلوكم  
يولوكم الأدبار) من زمين  
(ثم لا ينصرون) عليهم كبل  
لكم النصر عليهم

والاحرار ثم نزل في رجل من  
الانصار لا حمل نظرة واسعة  
وقبله أصابها من امرأة  
الرجل التقى فقال (والذين  
إذا فعلوا فاحشة) معصية  
(أو ظلموا أنفسهم) بالنظرة  
واللثة والقبلة (ذكر والله)  
خافوا الله (فاسـ) تغفروا  
لذنوبهم (تأوا من ذنوبهم  
(ومن يغفر الذنوب) ذنوب  
التائب (الا الله ولم يصروا  
على ما فعلوا) من المعصية  
(وهم يعلمون) انها معصية  
الله (أولئك جزاؤهم مغفرة  
من ربهم) لذنوبهم (وجنات)  
بساتين (تجسرى من تحتها)  
من تحت شجرها ومسكنها  
(الانهار) أنهار الخرو والماء

على علم سابق أولا حق كما في قوله تعالى وكان الله غفورا رحيما وقيل كنتم كذلك في علم الله  
تعالى أوفى الوح أوفى ما بين الامم الساقطة وقيل معناه انتم خيرامة اه أبو السعود (قوله في  
علم الله) أي وفيما لا يزال اه (قوله أخرجت للناس) أي لنفهمهم ومصلحتهم وقوله أظهرت  
أي أظهرها الله تعالى أي خلقها وأوجدها اه وقوله تأمرون بالمعروف وبيان للخير اه وفي  
هذه الجملة أوجه احدها انها خبر ثان لكنتم ويكون قد راعى الضمير المتقدم في كنتم ولوراعى  
الخبر لقال تأمرون بالغيبة وقد تقدم تحقيقه والثاني انها في محل نصب على الحال قاله الراغب  
وابن عطية والثالث انها في محل نصب لنتائجها وأتى بالخطاب لما تقدم قاله الخوفي الرابع  
انها مستأنفة بين بها كونهم خيرامة كأنه قيل السبب في كونكم خيرامة هذه الخصال  
الجيدة وهذا أغرب الأوجه اه سمين (قوله وتؤمنون بالله) أي إيمانا تاما متعلقا بكل ما يجب  
أن يؤمن به من رسول وكتاب وحساب وجزاء وانما اخذ ذلك عن الامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر مع تقدمه عليهما وجودا ورتبة لان الإيمان بالله يشترك فيه جميع الامم المؤمنة وانما  
خصت هذه الامة بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر على سائر الامم فالمؤثر في هذه الخيرية  
هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فحسن تقدمهما اه خازن (قوله ولو آمن أهل  
الكتاب) أي اليهود والنصارى إيمانا كاملا كما عانكم ايمانكم من الرياسة التي هم  
عليها وقيل من الكفر الذي هم عليه فالخيرية انما هي باعتبار زعمهم وفيه ضرب ثان كم هم  
ولم يتعرض للمؤمن به اشعارا بشهرته اه أبو السعود وعبارة الكفر هي قوله لكان الإيمان خيرا  
لهم أي من الإيمان بوجهي وعيسى فقط وأشار بما قدره الى أن اسم كان ضمير يعود على المصدر  
المدلول عليه بفعله ونحوه اءدوا هو أقرب للتقوى وحيث قد فعل التفضيل على بابيه وهو  
ليبان أن الإيمان فاضل كما في قوله تعالى أفن باقى النار خير وفيما تقررا إشارة الى جواب  
عن سؤال وهو كيف قال ذلك مع أن غير الإيمان لا خيره حتى يقال ان الإيمان خيره اه  
(قوله منهم المؤمنون الخ) مستأنف جواب عما ينشأ من الشرطية الدالة على انتفاء الخير  
عنهم لانتفاء إيمانهم كأنه قيل هل منهم من آمن أو كلهم على الكفر اه أبو السعود (قوله  
كعبدا لله بن سلام) من اليهود وكالباشى وأصحابه من النصارى اه شيخنا (قوله الكافرون)  
وعبر عن كفرهم بالفسق إشارة الى أنهم فسقة وافي دينهم أيضا فليسوا أعدولا فيه فخرجوا عن  
الاسلام وعن دينهم اه شيخنا (قوله شيء الأذى) أشار به الى أن الاستثناء متصل وقيل  
هو منقطع أي لن يضروكم بقتال وغلبة لكن بكلمة أذى ونحوها اه كرخي وعبارة السهين  
قوله الأذى فيه وجهان أحدهما انه متصل وهو استثناء مفرغ من المصدر العام كأنه قيل  
ان يضروكم ضررا البتة الا ضرراذى لا يبالى به من كلمة سوء ونحوها والثاني أنه منقطع أي لن  
يضروكم بقتال وغلبة لكن بكلمة أذى ونحوها اه (قوله باللسان) أي فلا يصل اليكم منه  
شيء وانما هو مجرد قلق لسان اه شيخنا (قوله الأدبار) أي ادبارهم (قوله ثم لا ينصرون)  
مستأنف ولم يحزم عطف على جواب الشرط لانه يلزم عليه تغيير المعنى وذلك لان الله اخبر بعدم  
نصرتهم مطلقا ولو عطفناه على جواب الشرط لزم تقييده بمقتضى ما هو غير منصوص  
مطلقا قالوا ولم يقاتلوا وزعم بعض من لا تمصيل له ان المعطوف على جواب الشرط بشم  
لا يجوز جرزه البتة قال لان المعطوف على الجواب وجواب الشرط يقع بعده وعقبه وشم  
تقتضى التراخي فكيف يتصور وقوعه عقب الشرط فلذلك لم يحزم مع ثم وهذا فاسد جدا لقوله



(ضربت عليهم الدلة انما  
ثقفوا) حيثما وجدوا فلا عز  
لهم ولا اعتصام (الا) كائنين  
(يجل من الله وجبل من  
الناس) المؤمنين وهو عهدهم  
اليهم بالامان على أداء  
الجزية أى لا عصمة لهم غير  
ذلك (وبأوا) رجعوا (بغضب  
من الله وضربت عليهم  
المسكنة ذلك بأنهم) أى  
بسبب أنهم (كانوا يكفرون  
بآيات الله ويقتلون الانبياء  
بغير حق) ذلك تأكيد (بما  
عصوا) أمر الله (وكانوا  
يعتدون) يتجاوزون الحلال  
الى الحرام (ليسوا) أى أهل  
الكتاب (سواء) مستويين  
(من أهل الكتاب أمة  
قائمة) مستقيمة ثابتة على الحق  
والعدل واللين (خالدون فيها)  
دائمين في الجنة لا يموتون ولا  
يخرجون منها (ونهم أجر  
العاملين) ثواب القائمين  
الجنة وما ذكر (قد خلت)  
قد مضت في الامم الذين  
مضوا (من قبلكم سنين)  
بالثواب والمغفرة لمن تاب  
والعذاب والهلاك لمن لم  
يتب (فسيروا في الارض  
فانظروا) وتفكروا (كيف  
كان عاقبة) كيف صار آخر  
أمر (المكذبين) بالرسول  
الذين لم يتوبوا من تكذيبهم  
(هذه ايمان للناس) هذا

تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم فلا يكونوا مجزوم نسقا على يستبدل  
الواقع جوابا للشرط والعاطف ثم والادبار مفهول ثان لم يولوكم لأنه تعدى بالنصب عطف الى معنى  
آخر اه سمين (قوله ضربت عليهم الدلة) أى اهدار النفس والمال والاهل أو ذل التمسك  
بالباطل اه أبو السعود وقيل ذلتهم انك لا ترى في اليهود ملكا قاهرا ولا رئيسا معبرا بل هم  
مستضعفون بين المسلمين والنصارى في جميع البلاد اه خازن (قوله انما ثقفوا) انما شرط  
وهو ظرف مكان وما مزيدة فيها فائدة نفوا في محمل جزم بها وجواب الشرط اما محذوف أى انما  
ثقفوا غلبوا أو ذلوا دل عليه قوله ضربت عليهم الدلة واما نفس ضربت عندهم من يحيز تقديم  
جواب الشرط عليه فضررت عليهم الدلة لا محل له على الأول ومحله الجزم على الثاني اه سمين  
وقد جرى الجلال على الأول (قوله لا يجبل من الله) يعنى لا يعهد من الله وهو أن يسلموا فتنزل  
عنهم الدلة وجبل من الناس يعنى المؤمنين ببذل الجزية والمعنى ضربت عليهم الدلة في عامة  
الاحوال الا في حال اعتصامهم بجبل الله وجبل الناس وهو ذمة الله وعهده وذمة المسلمين  
وعهدهم لا عزلهم الا هذه الواحدة وهى التجاؤهم الى الذمة لما قبلوه من بذل الجزية وانما سمي  
المهدج لانه سبب يحصل به الامن وزوال الخوف اه خازن (قوله لا يجبل من الله)  
هذه الجار في محمل نصب على الحال وهو استثناء مفرغ من الاحوال العامة قال الزمخشري  
وهو استثناء من أعم الاحوال والمعنى ضربت عليهم الدلة في عامة الاحوال الا في حال  
اعتصامهم بجبل من الله وجبل من الناس وعلى هذا فهو استثناء متصل وقال الزجاج والفراء  
هو استثناء منقطع فقدره الفراء الا أن يعتصموا بجبل من الله فحذف ما يتعلق به الجار اه سمين  
(قوله أى لا عصمة لهم غير ذلك) وأما عزهم فهو منقى دائما وأبدا كما هو مشاهد (قوله  
المسكنة) وهى أن اليهودى يظهر من نفسه الفقر وان كان غنيا موسرا اه خازن (قوله ذلك)  
أى المذموم من ضرب الدلة والمسكنة وغضب الله اه (قوله ويقتلون الانبياء) اسناد  
القتل اليهم مع أنه فعل أسلافهم لرضاهم به كما أن التهمير مع كونه فعل أحبارهم ينسب الى كل  
من يسير بسيرتهم وقوله بغير حق أى في اعتقادهم أيضا اه أبو السعود (قوله تأكيد) أى  
لذلك الذى قبله والاولى أن ذلك هذا الاشارة الى كفرهم وقتلهم الانبياء ويكون اشارة الى تعليل  
العلة فلا يكون تأكيداف عصيانهم سبب لكفرهم وقتلهم الانبياء وهما سبب للذل والغضب  
والمسكنة اه شيننا (قوله بما عصوا الخ) أى بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله على  
الاستمرار فان الاصرار على الصغائر يقضى الى الكبار وهى تقضى الى الكفر اه أبو السعود  
(قوله ليسوا سواء) الظاهر فى هذه الآية أن الوقف على سواء تام فان الواو اسم ليس وسواء  
خبر الواو تعود على أهل الكتاب المتقدم ذكرهم والمعنى انهم ينقسمون الى مؤمن وكافر لقوله  
منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون فانتفى استواءهم وسواء فى الأصل مصدر فلذلك وحده وقد  
تقدم تحقيقه أول البقرة اه سمين وعبارة أى السعود ليسوا سواء جملة مستأنفة سميت تهيدا  
وتوطئة لتعداد محاسن مؤمنى أهل الكتاب وتذكير القوله تعالى منهم المؤمنون والضمير فى  
ليسوا لأهل الكتاب جميعا لا للفاسقين منهم خاصة وهوا اسم ليس وخبره سواء وانما أفرد لانه فى  
الأصل مصدر وقوله من أهل الكتاب أمة قائمة استئناف صيغ لا كيفية عدم تساويهم ومزبل لما  
فيه من الإبهام كما ان ما سبق من قوله تعالى تأمرون بالمعروف الخ من لقوله كنتم خير أمة أخرج  
ووضع أهل الكتاب موضع التمهيد العائد اليهم لتحقيق ما به الاشتراك بين الفريقين وللايدان



كعبدا لله بن سلام رضى الله عنه واصحابه (يتلون آيات الله آتاء الليل) أى فى ساعاته (وهم يصعدون) يصعدون حال (يؤمنون بالله واليوم الآخر) يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون فى الخيرات وأوائل ذلك الموصوفون بما ذكر (من الصالحين) ومنهم من ليسوا كذلك وليسوا من الصالحين (وما تفعلوا) بالتأهياها الأمة والى الله أى الأمة القائمة (من خير قلن تكفروا) بالوجهين أى تعدوا ثوابه بل تجازون عليه (والله عليم بالمتقين ان الذين كفروا لن يغنى) تدفع عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) أى من عذابه (شيأ) وخصمه بالذكر لأن الانسان يدفع عن نفسه نارة بفداء المال ونارة بالاستعانة بالأولاد (وأوائل أصحاب النار هم فيها خالدون مثل) صفة (ما ينفقون) أى الكفار (فى هذه الحياة الدنيا)

القرآن بيان بالحلال والحرام للناس (وهدى) من الصلاة (وموعظة) غنة ونهى (للمتقين) الكفر والشرك والفواحش ثم عزاهم فيما أصابهم يوم أحد فقال (ولا تمنوا) لأنهم فرامع عدوكم

بان تلك الأمة عن أوقى نصيبا وافر من الكتاب لأم أراد لهم والقائمة المستقيمة العادلة من أقت العود فقام معنى استقام انتهت (قوله كعبدا لله بن سلام واصحابه) كعبدا لله بن سعيد وأسيدين عبيد واصحابهم من اليهود الذين أسلموا وقيل هم أربعون رجلا من نصارى نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثلاثة من الروم كانوا على دين عيسى وصعدوا مع محمد صلى الله عليه وسلم وكان من الانصار فيهم عدة قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم منهم أسعد بن زرارة والبراء بن مروز ومحمد بن مسلمة وابوقيس صرمة بن أنس رضى الله عنهم كانوا موحدين يعقلون من الجنبية ويقومون بما يعرفون من شرائع الحنيفية حتى بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فصعد قومه ونصروه اه أبو السعد (قوله آتاء الليل) ظرف ليهتلون والآتاء الساعات ولحدها فى بفتح الهـ مزنة والنون بزنة عصا وأنى بكسر الهمزة وفتح النون بوزن معى أو أنى بالفتح والسكون بوزن ظى أو أنى بالكسر والسكون بوزن حمل أو أنى بالكسر والسكون وبالواو بزنة جر وفالهـ مزنة فى آتاء منقلبة عن ياء على الاقوال الأربعة كراء وعن واو على القول الأخير نحو كساء وكل واحد من هذه المفردات الخمس يطلق على الساعة من الزمان كما يؤخذ من القاموس ولا يجوز أن يكون آتاء ظرفا لقائمة قال أبو البقاء لأن قائمة قد وصفت فلا تعمل فيما بعد الصفة اه عمن (قوله حال) أى من فاعل يتلون (قوله ويسارعون فى الخيرات) المسارعة فى الخير فطر الرغبة فيه لأن من رغب فى الأمر يسارع فى توليه والقيام به أى يبادرون مع كمال الرغبة فى فعل أصناف الخيرات القاصرة والمتعدية اه أبو السعد فان قيل أليس ان الجهلة مذمومة كما قال صلى الله عليه وسلم الجهلة من الشيطان والتأنى من الرحمن فما الفرق بين السرعة والجهلة فالجواب أن السرعة مخصوصة بأن يقدم ما ينبغي تقديمه والجهلة مخصوصة بأن يقدم ما لا ينبغي تقديمه فالسارعة مخصوصة بفطر الرغبة فيما يتعلق بالدين لأن من رغب فى الآخرة أثر الفؤاد على التراخي قال تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم مع ان الجهلة ليست مذمومة على الإطلاق قال تعالى وعجلت اليك رب اترضى اه كرخى (قوله ومنهم من ليسوا كذلك) أى ليسوا موصوفين بالصفات السابقة بل بأضدادها وأشار الشارح بهذا الى ان فى الآية اختصارا واحدا فاستغناء بذكر أحد الفريقين عن الآخر وهذا على طريقة العرب أن ذكر أحد الضدين يغنى عن ذكر الآخر اه خازن (قوله وليسوا من الصالحين) يغنى عنه ما قبله (قوله بالتأه) أى فى قراءة الجمهور على الخطاب لامة نبينا صلى الله عليه وسلم المشار اليها فى قوله كنتم خير أمة و قوله والياء أى فى قراءة حمزة والكسافى وحفص على الغيبة مناسبة لقوله من أهل الكتاب الى الصالحين اه كرخى (قوله فلن تكفروا) أى ينقص ثواب وفيه تعريض بكفرانهم نعمته وأنه تعالى لا يفعل مثل فعلهم وحى به على لفظ المبني للفعول لتعريضه عن اسناد الكفر اليه وتعديته الى مفعولين أولهما ما قام مقام الفاعل والثانى الهاء فى تكفروا لتضمين معنى الحرمان فكأنه قيل فلن تكفروا بمعنى تحرموا وأجزأه كما أشار اليه فى التقرير اه كرخى (قوله ان الذين كفروا) قيل هم قريظة والنضير فان معاندتهم كانت لأجل المال وقيل مشركو قريش وقيل هم الكفار كافة اه (قوله بفداء المال) أى بفداء نفسه بالمال (قوله مثل ما ينفقون الخ) بيان لكيفية عدم اغناء أموالهم التى كانوا يملكون عليها فى جلب المنافع ودفع المضار اه أبو السعد ودوما يجوز أن تكون موصولة اسمية وعائد ما محذوف لاستكمال الشروط أى ينفقونه وقوله كمثل ربح خبر مبتدأ وعلى هذا الظاهر اعنى تشبيهه الشئ المنفق بالربح استشكل التشبيه لأن المعنى على تشبيهه



بالحرث أى الزرع لا بالريح وقد أجيب من ذلك بأن الكلام على حذف مضاف من الثانى  
تقديره كمثل مهلك ريح اه سمين (قوله فى عداوة النبى) كنفقة أى سفيان بيدروا حدى تجهيز  
الجيش لمحاربة النبى وتوله أوصدة فيه دليل على ان الكفار لا يتفقون بمذقاتهم فى الآخرة  
ولو أخلصوا فيها لالاثواب شرطه الايمان فى كل عمل ~~هـ~~ كذا قال الرازى فى تفسيره وقوله  
ونحوها كصلة الرحم اه شيخنا (قوله فيها صر) الجملة من المبتدأ والخبر فى محل جر نعت لريح  
ويجوز ان يكون فيها وحده هو الصفة وصرفا على به وجاز ذلك لاعتماد الجار على الموصوف  
وهذا أحسن لان الأصل فى الاوصاف الافراد وهذا قريب منه والصرف قيل الحر الشديد المحرق  
وقيل الصر بمعنى الصرصر وهو الشئ البارد وقال بعضهم الصر صوت لهيب النار تكون فى  
الريح من صر الشئ بصر صرير أى صوت هذا الحس المعروف ومنه صرير الباب قال الزجاج  
والصر صوت النار التى فى الريح وإذا عرف هـ ذافا قلنا الصر الحر الشديد أو هو صوت النار أو  
صوت الريح فظرفية الريح له واضحة وان كان الصر صفة الريح كالصر صر فالمعنى فيه برد صر كما  
تقول برد بارد خذف الموصوف وقامت الصفة مقامه أو تكون الظرفية مجازا جعل الموصوف  
ظرفا للصفة اه سمين وقيل كلمة فى بحر يدية حيث افتزع من الريح ريح باردة مبالغة فى بردها والا  
فهى نفسها صر اه زكريا (قوله فكذلك نفقاتهم) أى الكفار اه (قوله ولكن أنفسهم  
يظلمون) هذا فى جانب المشبه وهو الكفار وقوله سابقا ظاهرا أنفسهم فى جانب المشبه به وهم  
أصحاب الزرع فلا تكرر اه شيخنا (قوله باليهما الذين آمنوا) نزلت فى رجال من المؤمنين كانوا  
يوالون اليهود لما بينهم من القرابة والصداقة وفى رجال كانوا يوالون المنافقين اه أبو السعود  
(قوله بطانة) بطانة الرجل ووليجه من يعرفه أمراره ثقة به مشبه بطانة الثوب اه أبو السعود  
وفى المختار ووليجه الرجل خاصة وبطانته اه (قوله أصفياء) إشارة الى ان المفعول الثانى  
محذوف وأما قوله من دونكم فهو صفة لبطانة أو متعلق بتخذوا وعلى هـ ذافلم يفسر الشارح  
البطانة وهى من يعرف أمرارك شبه بطانة الثوب ويحتمل ان قوله أصفياء تفسير لبطانة أى  
جماعة أصفياء ويكون المفعول الثانى من دونكم اه شيخنا وعبارة السمين قوله من دونكم يجوز  
ان يكون صفة لبطانة فيتعلق بمحذوف أى كائنة من غيركم وقدره الزمخشري من غير أبناء جفسمكم  
وهم المسلمون ويجوز ان يتعلق بفعل النهى وجوز بعضهم ان تكون من زائدة والمعنى دونكم  
فى العمل والايمان وبطانة الرجل خاصة الذين يماطنهم فى الامور ولا يظهر غيرهم عليها مشتقة  
من البطن والباطن دون الظاهر وهذا كما استعاروا الشعار والذئب فى ذلك قال عليه الصلاة  
والسلام الناس ذئار والذئار شـ عمار والشعار ما يلى جسده من الثياب والذئار ما يتدثر به  
الانسان وهو ما يلقى عليه من كساء أو غيره فوق الشعار ويقال طن فلان بفلان بطوننا من  
باب دخل وبطانة (قوله لا يوالونكم خبالا) جملة مستأنفة مبينة لحالهم داعية الى الاجتناب عنهم  
أوصفة لبطانة يقال الا فى الأمر اذا قصر فيه ثم استعمل معدى الى مفعولين فى قولهم لا أولئك نصحا  
ولا أولئك جهدا على تضمين معنى المنع والنقص اه أبو السعود وفى المختار والامن باب عداوة  
أى قصر وفلان لا أولئك نصحا فهو آل اه والخبال الفساد وأصله ما يلحق الحيوان من مرض  
وفتور فيورثه فسادا واضطرابا يقال منه خبله وخبله بالتحفيف من باب ضرب واثمـ يد فهو  
خابل ومخبل وذالك مخبول ومخبل اه سمين (قوله بنزع الخافض) أى جنسه الشامل للام وفى كما  
قدره ما بعد فكل من كاف الخطاب ومن خبالا منصوب بنزع الخافض الاول باللام والثانى

فى عداوة النبى أو صدقة  
ونحوها (كمثل ريح فيها صر)  
أو برد شديد (أصابك  
حرث) زرع (قوم ظلموا  
أنفسهم) بالكفر والمعصية  
(فأهـ اكنه) فلم يفتقه عوايه  
فكذلك نفقة تهم ذاهبة  
لا يتفقون بها (وما ظلمهم  
الله) بضياع نفقاتهم  
(واكن أنفسهم يظلمون)  
بالكفر الموجب لضاعتها  
(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا  
بطانة) أصفياء تطلعونهم  
على سرهم (من دونكم) أى  
غيركم من اليهود والمنافقين  
(لا يوالونكم خبالا) نصب  
بنزع الخافض أى لا يقصرون  
لكنهم فى الفساد (وقدوا) تمذوا  
(ما عنكم)

ولا تتخذوا زوالا على ما فاتكم  
من الغنائم يوم أحد يشكم فى  
الاحوة ولا على ما أصابكم من  
القتل والجراحة (وانتم  
الاعملون) آخر الامر لكم  
بالنصرة والدولة (ان كنتم  
اذ كنتم (مؤمنين) ان  
النصرة والدولة من الله (ان  
يسسكم قرح) ان أصابكم جرح  
يوم أحد (فقد مس القوم)  
فقد أصاب أهل مكة يوم بدر  
(قرح) جرح (مثله) مثل  
ما أصابكم يوم أحد (وتلك  
الايام) ايام الدنيا (نداولها  
بين الناس) بالدولة فديبل



أى عنتكم وهو شدة الضرر  
(قد بدت) ظهرت (البغضاء)  
العداوة لكم (من أفواههم)  
بالوقعة فيكم واطلاع  
المشركين على سرهم (وما تخفى  
صدورهم) من العداوة  
(أكبر قد بينا لكم الآيات)  
على عداوتهم (إن كنتم  
تعقلون) ذلك فلا توالوهم  
(ها) للتنبيه (أنتم) يا (أولاء)  
المؤمنين (تحبونهم)  
لقرباتهم منكم وصدقتهم  
(ولا يحبونكم) لخالفتمهم  
أى فى الدين (وتؤمنون  
بالكتاب كله) أى بالكتب  
كلها ولا يؤمنون بكتابكم  
(وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا  
خلوا عضاوا عليكم الأنا مل  
أطراف الأصابع (من الغيظ)  
شدة الغضب لما يرون من  
انتلافكم ويعبر عن شدة  
الغضب بعض الأنا مل مجازا  
وان لم يكن ثم غض (قل  
موتوا بغيبكم)

المؤمنين على الكافرين  
والكافرين على المؤمنين  
(وليعلم الله) أى يرى الله  
(الذين آمنوا) فى زمن الجهاد  
(ويتخذ منكم شهداء) يكرم  
من يشاء منكم بالشهادة  
(وان الله لا يحب الظالمين)  
المشركين ودينهم ودولتهم  
(وليعلم الله) أى يعرف  
الله (الذين آمنوا) بما

بني واحتاج الى هذا الان هذه المادة لازمة فلا يتقدمى الفعل منها الا بواسطة تضمينه المنع اه  
شيخنا وعبد الله الامير قال ابن عطية معناه لا يقصرون لكم فيما فيه الفساد عليكم ففى هذا الذى  
قد ربه يكون الضمير ونحوه لا منصوبين على اسقاط الخافض وهو اللام وفى اه (قوله أى عنتكم)  
أشارته الى أن ما صدر به وعنت صلتها ووصلة ما هو الودادة وهو استئناف مؤكدا للنهي  
موجب لزيادة الاجتناب عن المنهى ولا يحسن أن يكون ودوا حالا الا باضمار قد لانه ماض اه  
كرخى وقال الراغب هنا المعادة واما انتقامه مقاربان لكن المعادة هى الممانعة والممانعة هى ان  
يتحرى مع الممانعة المشقة اه سمين (قوله قد بدت البغضاء الخ) البغضاء مصدر كالسر والضراء  
يقال منه بغض الرجل فهو بغض كظرف فيوظف وقوله من أفواههم متعلق ببدت ومن  
لا ابتداء الغاية وجوز أبو البقاء أن يكون حالا أى خارجة من أفواههم والأفواه جمع فم وأصله  
فوه فلا هاء يدل على ذلك جمع على أفواه وتصغيره على فويه والنسب اليه فوهى وهى وزنه  
فعل يسكون الأمر أو فعل بفتحها خلاف للخويين اه سمين (قوله أيضا قد بدت البغضاء الخ)  
أى لانهم لا يتمالكون ضبط أنفسهم مع مباغتتهم فيه أى الضبط ومع ذلك تنفقت من استنهم  
ما يمل به بغض المسلمين اه أبو السعود (قوله بالوقعة فيكم) أى فى أعراضكم وفى المختار الوقعة  
الغيبية والوقعة أيضا القتال والجمع وقائع (قوله أكبر) أى مما يدا من أفواههم لازمه ليس  
عن روية واختيار اه شيخنا (قوله إن كنتم تعقلون) - جواب الشرط محذوف كما قدره الشارح  
(قوله للتنبيه) أى تنبيه المؤمنين المخاطبين على خطئهم فى موالات الكفار وأنتم مبتدأ وقوله  
أولاء منادى - حذف منه حرف النداء كما قدره الشارح مبنى على ضم مقدر على آخره منع من  
ظهوره اشغال المحل بحركة البناء الاصلى وقوله المؤمنين بدل من المنادى على المحل ويجوز رفعه  
كما فى بعض النسخ اتباعا للضم المقدر لانه ليس أملا فيجوز اتباعه وقوله يحبونهم خبر عن المبتدأ  
وكذلك قوله وتؤمنون الخ وقوله وإذا لقوكم الخ وقوله وإذا خلوا الخ وقوله إن كنتم تعقلون الخ اه شيخنا  
(قوله وتؤمنون بالكتاب الخ) تقدم أنه خبر ثان ويصح أن يكون فى محل نصب على الحال من  
الكاف فى قوله ولا يحبونكم على اضممار المبتدأ أى وأنتم تؤمنون الخ والمعنى لا يحبونكم والحال  
أنكم تؤمنون بكتابهم فبا بالكم يحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم اه شيخنا (قوله أى بالكتب  
كلها) أى قال للجنس والجملة حال من لا يحبونكم بتقدير وأنتم تؤمنون ولم يجعل عطف على  
تحبونهم لان ذلك فى معرض التغطية ولا تخطئة فى الايمان بالكتاب كله لانه محض صواب اه  
كرخى (قوله وإذا خلوا) أى خلا بعضهم ببعض عضاوا عليكم أى لاجل أى لاجل غمهم منكم  
والعض الامسالك بالاسنان أى تحامل الاسنان بعضها على بعض يقال هضضت بكسر العين فى  
الماضى أعض بالفتح عضا وعضا والعض كله بالاضداد لا فى قولهم عضا الزمان أى اشتد وعظمت  
الحرب أى اشتدت فانها - ما بالطاء أخت الطاء والأنا مل جمع أغلة وهى رؤس الأصابع وقوله  
من الغيظ من لا ابتداء الغاية ويجوز أن تكون بمعنى اللام فتفسد العلة أى من أجل الغيظ والغىظ  
مصدر غاظه يغظه أى أغضبه وفسره الراغب بأنه أشد الغضب قال وهو الحرارة التى يجدها  
الانسان من فوازق دم قلبه قال وإذا وصف به الله تعالى فانما يراد به الانتقام والتغيط اظهار الغيظ  
وقد يكون مع ذلك صوت قال تعالى ممعوا لها تغيطا وزفيرا اه سمين (قوله مجازا) أى مفردا أو  
تثنيلا اه شيخنا (قوله قل موتوا بغيظكم) دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادة متضاعف قوة الاسلام  
وأهله الى أن يهلكوا وباشتداده الى أن يهلكهم اه أبو السعود والباء للابسة أى ملتبسين



بعضكم (قوله أي ابقوا عليه) أي دونه وأعليه وأصله ابقوا بوزن اعلوا وتحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا فانتقت سا كنة مع واو الجماعة غدت وبقيت الفتحة دليلا عليها والفعل مبنى على حذف النون (قوله ان الله علم بذات الصدور) يحتمل ان تكون هذه الجملة مستأنفة أخبر الله تعالى بذلك لانهم كانوا يخفون غيظهم ما يمكنهم فذكر ذلك لهم على سبيل الوعيد ويحتمل ان تكون من جملة المقول أي قل لهم كذا وكذا فتكون في محل نصب بالقول ومعنى قوله بذات أي بالمضمرات ذوات الصدور وذات هنا تأتي بمعنى صاحبة الصدور وجعلت صاحبة للصدور للازمتها لها وعدم انفكاكها عن أصحاب الجنة أصحاب النار واختلافوا في الوقف على هذه اللفظة هل يوقف عليها بالتاء أو بالهاء فقال الاخفش والغراء وابن كيسان الوقف عليها بالتاء اتباعا لرسم المصحف وقال الكسائي والحري يوقف عليها بالهاء لانها تاء تانيث هي في صاحبة وموافقة الرسم أولى فانه قد ثبت لنا الوقف على تاء التانيث الصريحة بالتاء فاذا وقفنا هنا بالتاء وافقنا تلك اللفظة والرسم بخلاف عكسه اه معين (قوله ان تمسككم الخ) اما خبر آخر أو مستأنف لبيان تنهاى عدوتهم الى كل حسنة اه أبو السعد ودواصل المسر الجس باليد ثم يطلق على كل ما يصل الى الشيء على سبيل التشبيه كما يقال مسه نصب وقعب اه خازن (قوله حسنة) المراد بالحسنة هنا منافع الدنيا كما اشار الشارح اه من الخازن (قوله وجذب) هو ضد انصبب (قوله وجلة الشرط) وهي قوله ان تمسككم الخ متصلة بالشرط وهو قوله واذا القومكم الخ وما بينهما اعتراض وهو قوله فل موتوا بغير ظم م ان الله علم بذات الصدور اه (قوله في موالاتهم) أي بار تركوها ودوله وعبرها أي من كل ما حرم عليكم اه كرخي (قوله بكسر الضاد الخ) قراءة ثان سبعيتان الاولى من صار يضير والثانية من ضير يضرو والفعل في كليهما مجزوم جوابا للشرط وجزمه على الاولى ظاهر وعلى الثانية يسكون مقدر على آخره منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة الاتباع وأصل الفعل على الاولى يضيركم بوزن يغلبكم نقلت حركة الياء الى الضاد فالتقى سا كان فحذفت الياء وعلى الثانية يضركم بوزن ينصركم نقلت حركة الراء الى الاولى الى الضاد ثم ادغمت في الثانية وحركت الثانية بالضم اتباعا لحركة الضاد اه شيخنا (قوله وضمها) أي الراء يعني مع ضم الضاد وهذا على هذه النسخة وأما على نسخة وضمها فاما أراد الضاد والراء وقوله وتشديدها أي الراء على كلتا النسختين اه شيخنا (قوله كيدهم) الكيد احتيالك لتوقع غيرك في مكروه اه وقوله شيئا نصب على المصدرية أي لا يضركم شيئا من الضر بفضل الله وحفظه اه أبو السعود (قوله بما يهملون) أي من الكيد على قراءة الياء ومن الصبر والتقوى على قراءة التاء اه أبو السعود (قوله بالياء) وهذه القراءة اتفق عليها العشرة وقراءة التاء شاذة وهي الحسن البصري فكان على الشارح ان ينبه على شذوذها كان يقول وقرئ بالتاء كما هو عادته اذ انه على القراءة الشاذة يقول وقرئ اه شيخنا (قوله واذا ذكر يا محمد الخ) أي اذكر لأصحابك أينذكر واما وقع في هذا اليوم من الاحوال الناشئة من عدم الصبر في علموا انهم لولزموا الصبر لا يضركم كيد الكفرة اه أبو السعود وقد اتفق العلماء على أن ذلك كان يوم أحد قال مجاهد والسكابي والواقدي غدار رسول الله صلى الله عليه وسلم من منزل عائشة فقتل على رجله الى أحد فغل يصف أصحابه قال محمد بن اسحق والسدي ان المشركين نزلوا بأحد يوم الاربعاء فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم نزولهم استشار أصحابه ودعا عبد الله بن أبي ابن سلول ولم يدعه فغل قبلها فاستشاره فقال عبد الله بن أبي وأكثرا لانصار رسول الله أقم بالمدينة ولا تخرج

أي ابقوا عليه وأعليه وأصله ابقوا بوزن اعلوا وتحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا فانتقت سا كنة مع واو الجماعة غدت وبقيت الفتحة دليلا عليها والفعل مبنى على حذف النون (قوله ان الله علم بذات الصدور) يحتمل ان تكون هذه الجملة مستأنفة أخبر الله تعالى بذلك لانهم كانوا يخفون غيظهم ما يمكنهم فذكر ذلك لهم على سبيل الوعيد ويحتمل ان تكون من جملة المقول أي قل لهم كذا وكذا فتكون في محل نصب بالقول ومعنى قوله بذات أي بالمضمرات ذوات الصدور وذات هنا تأتي بمعنى صاحبة الصدور وجعلت صاحبة للصدور للازمتها لها وعدم انفكاكها عن أصحاب الجنة أصحاب النار واختلافوا في الوقف على هذه اللفظة هل يوقف عليها بالتاء أو بالهاء فقال الاخفش والغراء وابن كيسان الوقف عليها بالتاء اتباعا لرسم المصحف وقال الكسائي والحري يوقف عليها بالهاء لانها تاء تانيث هي في صاحبة وموافقة الرسم أولى فانه قد ثبت لنا الوقف على تاء التانيث الصريحة بالتاء فاذا وقفنا هنا بالتاء وافقنا تلك اللفظة والرسم بخلاف عكسه اه معين (قوله ان تمسككم الخ) اما خبر آخر أو مستأنف لبيان تنهاى عدوتهم الى كل حسنة اه أبو السعد ودواصل المسر الجس باليد ثم يطلق على كل ما يصل الى الشيء على سبيل التشبيه كما يقال مسه نصب وقعب اه خازن (قوله حسنة) المراد بالحسنة هنا منافع الدنيا كما اشار الشارح اه من الخازن (قوله وجذب) هو ضد انصبب (قوله وجلة الشرط) وهي قوله ان تمسككم الخ متصلة بالشرط وهو قوله واذا القومكم الخ وما بينهما اعتراض وهو قوله فل موتوا بغير ظم م ان الله علم بذات الصدور اه (قوله في موالاتهم) أي بار تركوها ودوله وعبرها أي من كل ما حرم عليكم اه كرخي (قوله بكسر الضاد الخ) قراءة ثان سبعيتان الاولى من صار يضير والثانية من ضير يضرو والفعل في كليهما مجزوم جوابا للشرط وجزمه على الاولى ظاهر وعلى الثانية يسكون مقدر على آخره منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة الاتباع وأصل الفعل على الاولى يضيركم بوزن يغلبكم نقلت حركة الياء الى الضاد فالتقى سا كان فحذفت الياء وعلى الثانية يضركم بوزن ينصركم نقلت حركة الراء الى الاولى الى الضاد ثم ادغمت في الثانية وحركت الثانية بالضم اتباعا لحركة الضاد اه شيخنا (قوله وضمها) أي الراء يعني مع ضم الضاد وهذا على هذه النسخة وأما على نسخة وضمها فاما أراد الضاد والراء وقوله وتشديدها أي الراء على كلتا النسختين اه شيخنا (قوله كيدهم) الكيد احتيالك لتوقع غيرك في مكروه اه وقوله شيئا نصب على المصدرية أي لا يضركم شيئا من الضر بفضل الله وحفظه اه أبو السعود (قوله بما يهملون) أي من الكيد على قراءة الياء ومن الصبر والتقوى على قراءة التاء اه أبو السعود (قوله بالياء) وهذه القراءة اتفق عليها العشرة وقراءة التاء شاذة وهي الحسن البصري فكان على الشارح ان ينبه على شذوذها كان يقول وقرئ بالتاء كما هو عادته اذ انه على القراءة الشاذة يقول وقرئ اه شيخنا (قوله واذا ذكر يا محمد الخ) أي اذكر لأصحابك أينذكر واما وقع في هذا اليوم من الاحوال الناشئة من عدم الصبر في علموا انهم لولزموا الصبر لا يضركم كيد الكفرة اه أبو السعود وقد اتفق العلماء على أن ذلك كان يوم أحد قال مجاهد والسكابي والواقدي غدار رسول الله صلى الله عليه وسلم من منزل عائشة فقتل على رجله الى أحد فغل يصف أصحابه قال محمد بن اسحق والسدي ان المشركين نزلوا بأحد يوم الاربعاء فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم نزولهم استشار أصحابه ودعا عبد الله بن أبي ابن سلول ولم يدعه فغل قبلها فاستشاره فقال عبد الله بن أبي وأكثرا لانصار رسول الله أقم بالمدينة ولا تخرج

أي ابقوا عليه وأعليه الى الموت فلن تروا ما يسركم (ان الله علم بذات الصدور) بما في القلوب ومنه ما يضره هؤلاء (ان تمسككم) تصبكم (حسنة) نعمة كنصر وغنيمة (تمسككم) تمسكهم (وان تصبكم سيئة) كزينة وجذب (يفرحوا بها) وجلة الشرط متصلة بالشرط قبل وما بينهما اعتراض والمعنى انهم متناهون في عداوتكم فلم توالوهم فاجتنبوهم (وان تصيروا) على اذاهم (وتنقوا) الله في موالاتهم وغريبا (لا يضركم) بكسر الضاد الضاد وسكون الراء وضمها وتشديدها (كيدهم شيئا) ان الله بما يعملون بالياء والتاء (محيط) عالم فيجازم به يصيبهم في الجهاد (ويحرق الكافرين) يهلك الكافرين في الحرب (أم حسبتم) أنظنتم يا مشرك المؤمنين (ان تدخلوا الجنة) بلا قتال (ولما بعلم الله) لم ير الله (الذين جاهدوا منكم) يوم أحد في سبيل الله (ويعلم الصابرين) ولم ير الصابرين على قتال عدوهم مع نبينهم يوم أحد (ولقد كنتم تمنون الموت) في الحرب (من قبل ان تلقوه) يوم أحد (فقد رأيتموه) القتال والحرب يوم أحد



(و) اذ كرم يا محمد (اذ غدت من أهلك) من المدينة  
 (وانتم تنظرون) الى سيف  
 الكفار فانهم منكم ولم  
 تستوامع بيبكم ثم نزل  
 في مقاتلتهم لرسول الله صلى  
 الله عليه وسلم بلغنا يا بني الله  
 انك قد قتلت فلذلك انهمزنا  
 فقال الله (وما محمد الا رسول  
 قد دخلت من قبله) قد  
 مضت من قبل محمد (الرسول  
 افان مات) محمد (او قتل) في  
 شيعيل الله (انقلبتم على  
 أعقابكم) اترجعون انتم  
 الى دينكم الاول (ومن  
 ينقلب على عقبه) يرجع  
 الى دينه الاول (فلن يضرب  
 الله) فلن ينقص الله رجوعه  
 (شيأ) وسيمزي الله الشاكرين  
 المؤمنين بايمانهم وجهادهم  
 (وما كان لنفس ان تموت)  
 يقول لا تموت نفس (الا باذن  
 الله) بارادة الله وقضائه  
 (كتابا مؤجلا) مؤقنا  
 كتابة اجله ورزقه سواء  
 لا يسبق أحدهما صاحبه  
 (ومن يرد) بعمله وجهاده  
 (ثواب الدنيا) منفعة الدنيا  
 (ثوثة منها) نعطه من الدنيا  
 ما يريد وما له في الآخرة من  
 نصيب (ومن يرد) بعمله  
 وجهاده (ثواب الآخرة)  
 منفعة الآخرة (ثوثة منها)  
 نعطه من الآخرة ما يريد  
 وسيمزي الشاكرين  
 المؤمنين بايمانهم وجهادهم

اليهم فوات الله ما خرجنا منها الى عدو قط الا اصاب منا ولد دخلها علينا الا اذ به منه فكيف وانت  
 فينا قد هم يارسول الله فان اقاموا اقاموا وبشر محبس بكسر الباء وهو مكاب لاء فيه ولا طعنا  
 وان دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورجلهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم وان رجعو  
 رجعو واخائبين فاعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الرأي وقال بعض اصحابه يارسول الله  
 اخرج بنا الى هؤلاء الا كلب لثلا يرون انا جبننا عنهم وضعفنا وضعفناهم فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اني قد رايت في منامي بقرامذ بوحه حول فأولتها خيرا ورايت في ذباب سبي ثلثا  
 فأولتها هزيمة ورايت كأنني ادخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة فان رايت ان تقيا  
 بالمدينة وتدعوهم فان اقاموا اقاموا وبشروا دخلوا علينا المدينة قاتلناهم فيها وكان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يحبه ان يدخلوا عليه المدينة فيقاتلهم في الازقة فقال رجال من المسلمين ممن  
 فاتهم يوم بدر واكرمهم الله بالشهادة يوم أحد اخرج بنا الى أعدائنا فلم يزالوا برسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من حبهم للقاء العدو حتى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزله وليس لأمته فلما  
 رأوه قد لبس السلاح ندبوا وقالوا بئس ما صنعنا نسير على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحي  
 بآتية فقاموا واعتذروا لله وقالوا يارسول الله اصنع ما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا ينبغي اني ان يلبس لأمتي فيضن بها حتى يقاتل وكان قد اقام المشركون بأحد يوم الأربعاء  
 والخميس وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة بعد ما صلى بأصحابه الجمعة وكان قد مات  
 في ذلك اليوم رجل من الانصار فصلى عليه ثم خرج اليهم فأصبح بالشعب من أحد يوم السبت  
 للنصف من شوال سنة ثلاث من الهجرة وقيل كان نزوله في جانب الوادي وجعل ظهره وأصحابه  
 الى أحد وأمر عبد الله بن جبير على الرماة وقال ادفعوا عنا بالنسل حتى لا يأتونا من ورائنا وقال  
 اثبتوا في هذا المقام فاذا عاينوكم ولوا الادبار فلا تطلبوا المدبرين ولا تخرجوا من هذا المقام ولما  
 خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى عبد الله بن أبي ابن سلول شق عليه ذلك وقال اطاع  
 الولدان وعصاني ثم قال لأصحابه ان محمدا انما يظفر بعنقه وبكم وقد وعد أصحابه ان أعداءهم  
 اذا عاينوهم انهمزوا فاذا رايتهم أعداءهم فانهمزوا انتم يتبعونكم فيسير الامر على خلاف ما قاله  
 محمد لأصحابه فلما اتقى الجمعان وكان عسكر المسلمين العا وكان المشركون ثلاثة آلاف انخزل  
 عبد الله بن أبي ابن سلول بثلاثمائة من أصحابه من المنافقين وبقي مع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم نحو سبعمائة من أصحابه فقواهم الله وثبتهم حتى انهمز المشركون فلما رأى المؤمنون انهمزام  
 المشركين طمأنوا في أن تكون هذه الواقعة كوقعة بدر فطلبوا المدبرين وخالفوا أمر رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فأراد الله أن يقطعهم عن هذا العمل لثلاثة ايام على مثله في مخالفة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وليعلموا ان ظفرهم يوم بدر انما كان ببركة طاعة الله وطاعة رسوله ثم ان الله  
 نزع الرعب من قلوب المشركين فكروا راجعين على المسلمين فانهمز المسلمون وبقي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في جماعة من أصحابه منهم أبو بكر وعلي والعباس وطلحة وسعد وكسرت  
 ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وشجع وجهه يومئذ وكان من غزوة أحد ما كان فذلك قوا  
 تعالى واذ غدت من أهلك الخ اذ خازن (قوله واذ غدت) العدو المروج أول النهار يقال  
 غدا يغدو ومن باب ما أي خرج غدوة ويستعمل بمعنى صار عدو بعضهم فيكون ناقصا يرفع  
 الاسم وينصب الخبر وعليه قوله عليه الصلاة والسلام لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق  
 الطير تغدون صباحا وتروح بظانا اه وهذا المعنى الثاني ممكن هنا فالمعنى عليه واذا غدت أي



(تبوي) تنزل (المؤمنين)  
مقاعد) مرا كزيفون  
فيها (للقنيل والله سمع)  
لا قوالكم (عليه) بأحوالكم  
وهو يوم أحد خرج صلى الله  
عليه وسلم بألف أو الأسمين  
رجلا والمشركون ثلاثة  
آلاف ونزل بالشعب يوم  
السبت سابع شوال سنة  
ثلاث من الهجرة وجعل  
ظهره وعسكره إلى أحد  
وسوى صفوفهم وأجلس  
وأجلس جيشا من الرماة  
وأمر عليهم عبد الله بن جبير  
بسفح الجبل وقال انفضوا  
عنا بالنبل لا تأتوننا من ورائنا  
ولا تبرحوا غلبنا أو نصرنا  
(اذ) بدل من اذ قبله (هت  
طائفة ان منكم) بنو سلمة  
ربنوحارة جناح العسكر  
(أن تفشلا) نجيبنا عن القتال  
وترجمنا مرجع عبد الله بن  
أبي المنافق وأصحابه وقال

﴿وكان من بني﴾ وكم من  
نبي ﴿قاتل معه ربيون  
كثير﴾ جوعا وكثيرة من  
الكفار ﴿فأوهنوا﴾ ما ضعف  
المؤمنون ﴿لما أصابهم﴾ في  
سبيل الله ﴿من القنيل  
والجراح﴾ ويقال وكأني  
من بني قتل معه ربيون كثير  
يقول كم من نبي قتل وكان  
معه جوع كثيرة من المؤمنين  
فأوهنوا فما ضعف المؤمنون  
لما أصابهم في سبيل الله من

صرت تبوي المؤمنين أي تنزلهم في منازل وهذا الظاهر من المعنى الآخر لأن المذكور في القصة  
أنه سار من أهله بعد صلاة الجمعة وبات في شعب أحد وأصبح ينزل أصحابه في منازل القتال ويدبر  
لهم أمر الحرب اه (قوله تبوي المؤمنين) الجملة يجوز أن تكون حالا من فاعل غدوت وهي حال  
مقدرة أي قاصدا تبوي المؤمنين لأن وقت القد وليس وقتا للتبوي، ويحتمل أن تكون مقارنة  
لأن الزمان متسع وتبوي أي تنزل فهو يتعدى لمفعولين إلى أحدهما بنفسه وإلى الآخر بحرف  
الجر وقد يحذف هذه الآية ومن عدم الحذف قوله تعالى واذقونا لآل إبراهيم مكان البيت وأصله  
من المباءة وهي المرجع واللام في القتال فيها ووجهان أظهرهما أنها متعلقة بتبوي على أنها لام  
العمة والثاني أنها متعلقة بمحذوف لأنها متعلقة بمقاعد أي مقاعد كائنة ومهيأة للقتال ولا يجوز  
تعلقها بمقاعد وإن كانت مشتقة لأنها مكان والامكنة لا تشمل اه سمين (قوله مرا كز) أي  
أما كن وعبر عنها بالمقاعد إشارة إلى طلب ثوبهم فيها وإن كانوا وقفا كثبوت القاعد في مكانه  
اه شيخنا (قوله وهو يوم أحد) الضمير راجع لأذى هذا الزمان الذي أمر بتذكره وهو يوم أحد  
اه (قوله والمشركون) أي والجال (قوله بالشعب) بكسر الشين الطريق في الجبل وهو أحد  
السكاك على أقل من فرسخ من المدينة وسمى بذلك لتوحده وانقطاعه عن جبال آخر هنالك اه  
كرخي (قوله سابع شوال) هذا ما جرى عليه الشارح والذي جرى عليه غيره من المفسرين أن  
هذا اليوم كان الخامس عشر من شوال كما رأيت في عبارة الخازن ومثله غيره اه (قوله وعسكره)  
أي وظهر عسكره (قوله بسفح الجبل) متعلق بأجلس وسفح الجبل أصله وأسفله وفي القاموس  
والسفح عرض الجبل المضطجع أو أصله أو أسفله اه (قوله وقال انفضوا عنا) أي ادفعوا  
وامنعوا ووهو من باب ضرب أن كان بمعنى رش ومن باب قطع أن كان بمعنى رشع والمناسب هنا  
الأول وفي المختار النضج الرش وبابه ضرب ونضجت القرية والخاوية رشعت وبابه قطع وفي  
القاموس نضج البيت ينضجه من باب ضرب رشه وفلا نبالا بالنبل رماه ونضج عنه من باب ضرب  
أيضادب ودفع اه وقوله لا تأتوننا منصوب بأن مضمرة إذ المعنى على التعليل أي لا تأتوننا وهو  
محذوم في جواب الأمر أي ان تنفضوا وتدفعوا لا تأتوننا الخ والنصب والجرم محذوف نون الرفع اد  
أصله لا تأتوننا اه شيخنا (قوله انفضوا عنا بالنبل) أي فرقوا بالنبل فيهم كالماء المنضوح اه  
كرخي (قوله بدل من اذ قبله) أي وهو المقصود بالسياق اه شيخنا والهم العزم وقيل بل هو  
دونه وذلك أن أول ما يخطر ببال الإنسان يسمى خاطرا فإذا قوى سمي حديث نفس فإذا قوى  
سمى همما فإذا قوى سمي عزما ثم بعد ما قول أو هل وبعضهم يعبر عن الهم بالارادة تقول  
العرب هممت بكذا الهم به يضم الهم من باب ردو الهم أيضا الحزن الذي يذهب صاحبه وهو  
ما خوذ من قوله هممت الشحم أي أذنته والهم الذي في النفس قريب منه لأنه قد يؤثر في نفس  
الإنسان كما يؤثر الحزن اه سمين (قوله بنو سلمة) من الخزرج وبنو حارثة من الأوس (قوله  
جناح العسكر) أي الجيش ويسمى خميسا لأنه خمسة أقسام قلب وهو وسطه وساقه وهي مؤخره  
ومقدمة وهي أوله وجناحان وهما جانباه عينا وشمالا اه شيخنا (قوله أن تفشلا) متعلق بهمت  
لأنه يتعدى بالباء والأصل بأن تفشلا فيجري في محل أن الوجهان المشهوران والفشل الجبن  
والخور وقال بعضهم الفشل في الرأي الهزوف في البدن الأعياء وعدم النهوض وفي الحرب الجبن  
والخور والفشل منه فشل بكسر العين من باب تعب وتفشل الماء إذا سال اه سمين (قوله لما  
رجع) لما يعني حين متعلقة بهمت (قوله عبد الله بن أبي) اسم أبيه واسم أمه سلول فاذا قبل



علام تقتل أنفسنا وأولادنا  
وقال لاني جابر السلمي القائل  
له أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم  
لننعم قتالا لا تبعناكم  
فتبتهما الله ولم ينصرفا  
(والله وليهما) ناصرهما  
(وعلى الله فليتوكل المؤمنون)  
ليثقوا به دون غيره ونزل لما  
هزموا تذكيرا لهم بنعمة الله  
(واقعد نصركم الله ببدر)  
موضع بين مكة والمدينة  
(وانتم أذلة) بقلة العدد  
والصلاح (فاتقوا الله لعلمكم  
تشكرون) نعمه (اذ) ظرف  
لنصركم (تقول للمؤمنين)  
توعدهم تطمينا (ألن  
يكفيكم أن يعدكم) بعينكم  
(ربكم بثلاثة آلاف من  
الملائكة منزلين) بالتحفيف  
والتشديد (بلى) يكفيكم  
ذلك وفي الانفال بألف

قتل نبيهم في طاعة الله (وما  
ضعفوا) مجزوا عن قتال  
عدوهم (وما استكانوا)  
ماذلوا العدوهم ويقال  
ما تضعفوا وما خضعوا  
لعدوهم (والله يحب  
الصابرين) على قتال عدوهم  
مع نبيهم (وما كان قولهم)  
قول المؤمنين بعد ما قتل  
نبيهم (الآن قالوا ربنا  
ياربنا) اغفر لنا ذنوبنا  
دون الكبائر (واسرافنا  
في أمرنا) بالمعصيات من ذنوبنا  
يعني الكبائر (وثبت أقدامنا)

رجع عبد الله بن أبي سلول وجب تنوين أبي ورفع ابن المضاف لسلول وإثبات ألفه خطأ  
في ابن سلول لانه مضاف لانتى اه شيخنا وقوله وأصحابه وكانوا ثمانمائة (قوله علام) أي لا شيء  
(قوله وقال لاني جابر) مقول هذا القول لونه لم الخ وقوله أنشدكم الله مقول قول القائل له فهو  
خطاب من أبي جابر لابن أبي اللعين ومن رجع معه وأنشد بفتح الهمزة وضم الشين أي أسألكم  
والله منصوب بنزع الخافض أي بالله وقوله في نبيكم وأنفسكم أي في حفظهما ووقايتهما فانكم  
لورجعهتم فاتتكم نصرة نبيكم فلم تحفظوه وفاتتكم وقاية أنفسكم من العذاب المرتب على تخلفكم  
عن نبيكم اه شيخنا (قوله لونه لم قتالا) أي لو تحسن وتعرف فاعتذر الله كذبا بأنه لا يحسن ولا  
يعرف القتال اه (قوله فتبتهما) أي الطائفتين فهو معطوف على قوله اذهمت الخ اه شيخنا  
(قوله وعلى الله) متعلق بقوله فليتوكل قدم للاختصاص ولتناسب رؤس الآي قال أبو البقاء  
ودخات الفاعل في الشرط والمعنى أن فشلوا فتوكلوا وانتم أو ان صعب الأمر فتوكلوا اه ميم (قوله  
ليثقوا به) هذه لام الأمر التي في الآية ففسر الفعل وأعاد اللام مع تفسيره اه شيخنا (قوله لما  
هزموا) أي في أحد بسبب إقبالهم على الغلبة ومخالفة أمر النبي بإثبات في المركز وقوله تذكيرا  
أي لتقوى قلوبهم ويتسلخوا عن المشاق التي حصلت لهم اه شيخنا (قوله ببدر) أي فيها وكانت  
وقعة لها في السابع عشر من شهر رمضان في السنة الثانية اه أبو السعود (قوله وانتم أذلة) أي  
والحال وقوله بقلة العدد الخ تقدم في هذا الشرح ذكر هذه القصة عند قوله قد كان لكم آية في  
فثبت الخ اه شيخنا (قوله أعلامكم تشكرون نعمه) أي ومن جاتها نصركم في بدر (قوله ظرف  
لنصركم) أي فهذا القول في وقعة بدر وهذا هو الراجح وافراد هذا الخطاب بالنبي للأيدان بأن  
وقوع النصر كان بشارته والمراد بهذا الوقت الوقت الممتد الذي وقع فيه ما ذكر بعده وصيغة  
المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها اه أبو السعود (قوله ظرف لنصركم) أي هو  
العامل فيه وليس بدلائل ثانيا من ادغدت لان ذلك يوم أحد فكون أجنبيا فيلزم الفصل به اه  
كرخي وفي السمين قوله اذ تقول فيه ثلاثة أوجه أحدها أن هذا الظرف بدل من قوله اذهمت  
الثاني انه منصوب بنصركم الثالث انه منصوب باضمار اذ كر وهل هذه الجملة من تمام قصة  
بدر وهو قول الجمهور فلا اعتراض في هذا الكلام أو من تمام قصة أحد فكون قوله ولقد نصركم  
الله معترض بين الكلامين خلاف مشهور اه (قوله اذ تقول للمؤمنين) أي حين أظهروا البهز عن  
المقاتلة لما بلغهم أن كرز بن جابر يريد أن يعد المشركين فشق ذلك على المسلمين فأنزل الله أن  
يكفيكم الخ وهذا القول من النبي والبهز منهم المذكور كان بدر اه خازن (قوله توعدهم) من  
المعلوم أن وعد في الخير وأوعد في الشر والمناسب هنا هو الأول فقياس مضارعة تعددهم كما هو  
كذلك في بعض النسخ اه شيخنا (قوله ألن يكفيكم) الكفاية سد الخلة والقيام بالأمر والامداد  
في الأصل أعطاء الشيء حالا بعد حال اه أبو السعود (قوله بعينكم) بيزه المراد بعينكم هنالكة  
وقع في القرآن لعمان والهمزة لما دخات على النفي قررته على سبيل الإنكار والمعنى إنكار عدم  
كفاية الامداد بذلك المقدار ونفيه وجي بلى دون لالنها أبلغ في النفي اه كرخي (قوله منزلين)  
صفة ثلاثة آلاف ويجوز أن يكون حالا من الملائكة والأول أظهر اه ميم (قوله بلى) حرف  
جواب وهو إيجاب للنفي في قوله تعالى ألن يكفيكم وقد تقدم الكلام عليها مشبه وجواب  
الشرط قوله يعددكم والفور الجملة والسرعة ومنها فارت التدرأ شد غلبا نأ وسارع ما فيها إلى  
الخروج يقال فار يغور فوراً ويعبر به عن الغضب والحدة لان الغضب يسارع إلى البطش بمن  
يغضب عليه فالفور في الأصل مصدر ثم يعبر به عن الحالة التي لا ريث فيها ولا تعريج على شيء



سواها اه كرخي وفي المصباح فار الماء فور فوراً نبع وجى وفارت القـ در فوراً وفوراً ناغلت  
وقولهم الشفعة على الفور من هذا أى على الوقت الحاضر الذى لا تأخير فيه ثم استعمل في الحالة  
التي لا يطع فيها بال جاء فلان في حاجته ثم رجع من فوره أى من حركته التي وصل فيها ولم  
يسكن بعدها وحقيقته ان يصل ما بعد المجى بما قبله من غير لبث اه (قوله لانه أمد هم الخ)  
تعليق لمخدوف أى ولا تخالف لانه أمد هم الخ (قوله ثم صارت ثلاثة) أى لما حصل للمسلمين  
ضعف زاد لهم الله في الملائكة اه (قوله وقصها) أى في قراءة الباقي اسم مفعول والفاعل الله  
أى على ارادة أن الله سؤمهم اه كرخي (قوله أى معلمين) اسم فاعل على الاول أى معلمين انفسهم  
أو خيولهم أو اسم مفعول أى معلمين بالقتال من جهة تعالى كما قال فاضل بن رافى الاعناق  
واضربوا منهم كل بنان اه أبو السعود (قوله عليهم عمامهم صفر) هذا ما رواه أبو نعيم في فضائله  
عن عروة بن الزبير كانت عمامة جبريل يوم بدر صـ فراء ففزلت الملائكة كذلك وقوله أو بيض  
هـ هذا ما رواه ابن اسحق والطبراني عن ابن عباس قال كانت سيم الملائكة يوم بدر عمامهم بيضاء  
معلمين بالصفوف الأبيض في نواصي الدواب وأذنابها وقد كانوا على صور الرجال ويقولون للمؤمنين  
اثبتوا فان عدوكم قليل والله معكم والصواب كما قال النووي ان قتالهم لا يختص ببدن خلافا  
لمن زعمه وقد قاتل جبريل وميكائيل يوم أحد أشد القتال كما في حديث مسلم اه وقد مثل  
السبكي عن الحكمة في قتال الملائكة مع أن جبريل قادر على أن يدفع الكفار بريشة من  
جناحه وأحاب بأن ذلك لا رادة أن يكون الفصل للنبي وأصحابه وتكون الملائكة مددا على  
عادة مدد الجيوش رعاية لصوره الأسباب التي أجراها الله تعالى في عباده والله فاعل الجميع  
اه كرخي وجمع بين الروايتين بأن جبريل كانت عمامته صفراء وغيره كانت عمامته بيضاء  
وقوله أرسلوها على حذف مضاف أى أرسلوا أطرافها وكان المسلمون يرونهم في هذا الوقت بهذه  
الحالة اه شيخنا (قوله وما جعله الله) جعل متعد لواحد والضمير للامداد المقدر كأنه قيل  
فأمد هم وما جعله الخ وهو أنسب من رجوعه للامداد الذي في حيز الوعد لان المجهول بشارة  
وسرور الامداد بالفعل لا الوعد به والى هذا المقدر أشار الشارح بقوله وأنجز الله وعده الخ فقوله  
هنا أى الامداد ظاهر في رجوع الضمير للامداد المقنوط به في الآية وان كان يحتمل انه حل معنى  
وان مراده رجوعه للمقدر اه شيخنا (قوله الابشري) منصوب على أنه مفعول له لاستيفائه شروط  
النصب بخلاف قوله ولتطمئن قد جري لام العلة على الاصل في العمل لانه فقد فيه شرط من شروط  
النصب وهو اتحاد الفاعل اه شيخنا وعبارة السمين الابشري فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه مفعول  
من أجله وهو استثناء مفرغ اذا التقدير وما جعله له لشي من الأشياء الابشري وشروط نصبه  
موجودة وهي اتحاد الفاعل والزمان وكونه مصدر راسق للعلة والثاني أنه مفعول ثان لجعل على  
أنه معنى صير والثالث أنه بدل من الماء في جعله قاله الخوفي وجعل الماء عائدة على الوعد بالمدد  
والبشرى مصدر على فعل كالجى اه (قوله الابشري) أى الابشارة وهي الاخبار بما يسر  
والبشارة المطلقة لا تكون الا بالخبر وانما تكون بالشرا اذا كانت مقيدة به كقوله تعالى فبشرهم  
بهذاب اليم اه كرخي (قوله ولتطمئن) فيه وجهان أحدهما أنه معطوف على بشرى هذا اذا  
جهلناه مفعولاً من أجله وانما جري باللام لاختلال شرط من شروط النصب وعدم اتحاد الفاعل  
فان فاعل الجعل هو الله تعالى وفاعل الاطمئنان القلوب فلذلك نصب المعطوف عليه  
لاستكمال الشروط وجعل المعطوف باللام لاختلال شرطه وقد تقدم والتقدير وما جعله الابشري

لانه أمد هم أو لا بها ثم صارت  
ثلاثة ثم صارت خمسة كما قال  
تعالى (ان تصبروا) على لقاء  
المدد (وتتقوا) الله في  
المخالفة (وبأقوكم) أى  
المشركون (من فورهم)  
وقتهم (هـ هذا بعدكم ربكم  
بخمسة آلاف من الملائكة  
مستومين) بكسر الواو وقصها  
أى معلمين وقد صبروا وأنجز  
الله وعده هـ بأن قاتلت  
معهم الملائكة على خيل  
بلى عليهم عمامهم صفر أو  
بيض أرسلوها بين أكفهم  
(وما جعله الله) أى الامداد  
(الابشري لكم) بالنصر  
(ولتطمئن) تسكن (قلوبكم  
به) فلا تجزع من كثرة العدو  
وقلتكم (وما النصر الا من  
عند الله العزيز الحكيم)  
بؤيته من يشاء

في الحرب (وانصرنا على  
القوم الكافرين فأتاهم  
الله) أعطاهم الله (ثواب  
الدنيا) بالفتح والقبضة  
(وحسن ثواب الآخرة)  
في الجنة (والله يحب المحسنين)  
المؤمنين في الجهاد (بأيها  
الذين آمنوا) يعنى حذيفة  
وعسار (ان تطيعوا الذين  
كفروا) يعنى كعباً وأصحابه  
(برؤوكم على أعقابكم)  
يرجعوكم الى دينكم الاول  
الكفر (فتقبلوا) فترجعوا  
(ناعمين) مغنوين بذهب



وليس بكثرة الجند (ليقطع)  
 متعلق بنصركم أي ليهلك  
 (طريقا من الذين كفروا)  
 بالقتل والاسر (أو يكبتهم)  
 بذلهم بالهزيمة (فيمتقنوا)  
 يرجعوا (خائبين) لم ينالوا  
 ما راموه ونزل لما كسرت  
 ربا عيته صلى الله عليه وسلم  
 وشجع وجهه يوم أحد وقال  
 كيف يفلح قوم خضبوا وجهه  
 نبيه -م بالدم (ليس لك من  
 الأمر شيء) بل الأمر لله فاصبر  
 (أو) بمعنى إلى أن (يتوب  
 عليهم) بالاسلام (أو يعذبهم  
 فانهم ظالمون) بالكفر (ولله  
 ما في السموات وما في الأرض)  
 ملكا وخلقا وعبيدا (يعقر  
 لمن يشاء) المغفرة له (ويعذب  
 من يشاء) تهذيبه (والله  
 غفور) لا وليائه (رحيم)  
 باهل طاعته (يا أيها الذين  
 آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا  
 مضاعفة) بالف ودونها بان  
 تزيدوا في المال عند حلول  
 الأجل وتؤخروا الطلب  
 (واتقوا الله) بتركه (لعلكم  
 تفلحون) تفوزون

الدين والآخر والعقوبة  
 من الله (بل الله مولاكم)  
 حافظكم ولاكم على ذلك  
 وينصركم عليهم (وهو خير  
 الناصرين) أقوى الناصرين  
 لنصرة من ذكره هزيمة الكفار  
 وم أحد فقال (سئلني)  
 سئلني (في قلوب الذين

واللطمأينة والثاني أنه متعلق بفعل محذوف أي ولتطمأنت قلوبكم فعل ذلك أو كان كبت وكبت  
 وقال الشيخ وتطمئن منصوب باضممار أن بعد لام كي فهو من عطف الاسم على توههم موضع آخر  
 ثم نقل عن ابن عطية أنه قال واللام في ولتطمئن متعلقة بفعل مضمر يدل عليه جعله ومعنى الآية  
 وما كان هذا إلا مدادا لا تستبشروا به وتطمئن به قلوبكم أههين (قوله وليس بكثرة الجند) أي  
 فلا تتوهموا أن النصر في يدركان من كثرة الملائكة أه (قوله متعلق بنصركم) أي وما بينهما  
 تحقيق لحقيقته وبيان لكيفية وقوعه أه أبو السمود (قوله أي ليهلك) نه به على المراد به هنا  
 لأنه وقع في القرآن بمعنى جعل ومنه قوله تعالى وقطعناهم في الأرض أجمعين -م الصالحون أي  
 جعلنا في كل قرية طائفة منهم -م تؤدي الجزية وبمعنى اختلاف ومنه قوله تعالى فتقطعوا أمرهم  
 بينهم أي اختلفوا في الاعتقاد والمذهب أه كرخي (قوله بالقتل) أي لسبعين والاسراي  
 لسبعين أه (قوله أو يكبتهم) الكبت شدة القبط أو ومن يقع في القلب من كبتة بمعنى كبده  
 إذا ضرب كبده بالقبض أو الحرقه فالتاء -م دلة من الدال انتهى أبو السمود وعبارة الكرخي  
 أو يكبتهم -م بذلهم أشار به إلى أن الكبت من الدلة قال كبت الله العدو وكبتا أي أذله وصرفه  
 وقبل أن أصله كبداي بلغ بهم الهم والحزن إلى أكادهم فأيدلت الدال تاء لقرب مخرجهما كما  
 قالوا سبت رأسه وسبده أي حلقه وأوللتنويج لا لترديد لان القطع والكبت وقعا معا فلا يناسب  
 الترديد الذي يكفي فيه أحدهما مابهما أه فهي مانعة خلو تجوز الجمع وفي الصهين والكبت  
 الإصابة بمكرهه وقبل هو الصرع للوجه واليدين وعلى هذين فالتاء أصلية ليست بدلا من شيء  
 بل هي مادة مستقلة وقبل أصله من كبده إذا أصابه بمكرهه أثر في كبده وجها كقولك رأسه أي  
 أصبت رأسه ويدل على ذلك قراءة بعضهم أو يكبدهم -م بالدال والعرب تبدل التاء من الدال أه  
 (قوله ونزل لما كسرت الخ) أي نزل لمنعه صلى الله عليه وسلم مما هم به لما حصل له ما ذكر من  
 الدعاء عليهم ومات في ذلك اليوم من المسلمين سبعون وأسر عشرون ومات من الكفار ستة عشر  
 أه شيخنا وفي المصباح والرباعية وزان الثمانية السن التي بين النوبة والناب والجمع رباعيات  
 بالتحفيف أيضا أه (وشجع وجهه) أي جرح (قوله ليس لك الخ) لك خبرها مقدم وثي  
 أهها مؤخر والمراد من الأمراض لأحدهم وتعذيبهم أي لست عليك أصلا حهم ولا تعذيبهم بل  
 ذلك ملك لله أه شيخنا (قوله أو يتوب عليهم) غاية في الصبر الذي قدره الشارح أي فإذا تاب  
 عليهم فلك من الأمر السرور وإذا عذبهم فلك التشفى فيهم أه شيخنا (قوله بمعنى إلى أن) فيتوب  
 منصوب بأن مضمره لا بالعطف على ليقطع وإلى متعلقة بما قدره وعلى هذا القول فالكلام  
 متصل بقوله ليس لك من الأمر شيء والمعنى ليس لك من الأمر شيء إلى أن يتوب عليهم أه كرخي  
 (قوله أو يعذبهم) أي بالقتل والاسر والنهب (قوله والله ما في السموات الخ) كالدليل على قوله  
 ليس لك من الأمر شيء الخ أه خازن (قوله والله غفور رحيم) أي فضلا واحسانا أه (قوله أضعافا  
 مضاعفة) فكان الرجل في الجاهلية إذا كان له دين على إنسان وحل الأجل ولم يقدر المديون  
 على الأداء قال له صاحب الدين زدني في المال حتى أزيدك في الأجل فربما فصلوا ذلك مرارا  
 فزيد الدين أضعافا مضاعفة أه خازن وعبارة الكرخي ومضاعفة إشارة إلى تكرير التضعيف  
 عاما بعد عام كما كانوا يضاعفون وهذا توابع لا تقيد أو بحسب الواقعة أي ليس المراد من قوله  
 تعالى أضعافا مضاعفة أن هذا النوع من الربا حرام دون غيره بل تخصيصه بالذكر لما ذكر  
 والحاصل أنه قيد للنهي بحسب ما كانوا عليه لا للنهي مطلقا يستدل بأنه موعود على أن الربا



(واتقوا النار التي أعدت  
للكافرين) أن تمذبوا بها  
(واطيعوا الله والرسول  
لعلكم ترحمون وسارعوا)  
بواوودونها (الى مغفرة من  
ربكم وجنة عرضها السموات  
والارض) أى كعرضها ما  
لو وصلت احداها بالانحرى  
والعرض السعة (أعدت  
للتقين) الله بعمل الطاعات  
وترك المعاصي (الذين  
ينفقون) فى طاعة الله (فى  
السراء والضراء) اليسر والعسر

كفروا) كفار مكة (الرب  
المخافة منكم حتى انهزموا  
بما أشركوا بالله ما لم ينزل به  
سلطانا) كتابا ولا رسولا  
(وما أوهم) منزلة (النار  
وبئس مثوى الظالمين)  
منزل الكافرين النار ثم  
ذكر وعده المؤمنين يوم  
أحد فقال (واقصد صدقكم  
الله وعده) يوم أحد (اذ  
تحسبونهم) تقتلونهم فى أول  
الحرب (بأذنه) بأمره ونصرته  
(حتى اذا فشلتم) جبنتم عن  
قتال العدو (وتنازعتم فى  
الامر) اختلفتم فى أمر الحرب  
(وعصيتم) الرسول بترك  
المركز (من بعد ما أراكم  
ما تحبون) النصر والغنيمة  
(منكم) من الرماة (من  
يريد الدنيا) بجهاده ووقوفه  
وهم الذين تركوا المركز لقبيل  
الغنيمة (ومنكم) من الرماة

هون القيد جائز اه وفى السمين اضما فاجع ضعف ولما كان جمع قسلة والمقصود الكثرة  
اتبه بما يدل على ذلك وهو الوصف بمضاعفة اه (قوله واتقوا النار) أى بان محبتوا ما يوجبها  
وهو استهلال ما حرم من الربا وغيره اه خازن (قوله واطيعوا الله) أى فيما أمركم به وبنيهاكم  
عنه من أكل الربا وغيره وقوله والرسول أى فان طاعته طاعة الله اه خازن (قوله وسارعوا)  
أى بادروا واقتبلوا الى مغفرة من ربكم أى الى ما تستحق به المغفرة كالاسلام والتوبة وأداء  
الفرائض والجهاد والهجرة والتكبير الاولى أى تكبير الاحرام والاعمال الصالحات اه  
خطيب (قوله بواو) أى فى قراءة الجمهور عطفًا تفسيرا على واطيعوا الله كما صنفهم أى فانها  
ثابتة فى مصاحف مكة والعراق ومصحف عثمان وقوله ودونها أى فى قراءة نافع وابن عامر على  
الاستئناف كرم المصحف الشامى والمدنى كأنه قيل كيف نطبعهما فقل سارعوا الى ما يوجب  
المغفرة وهو الطاعة بالاسلام والتوبة والاخلاص وقال ذلك وان روى الله من الشيطان  
والثانى من الرحمن لانه استثنى منه بتقدير صحت التوبة وقضاء الدين الحال وتزويج البكر البالغ  
ودفن الميت واكرام الضيف اذا نزل اه كرخى (قوله الى مغفرة من ربكم وجنة) أى الى  
سبيلها وهما الاعمال الصالحة (قوله من ربكم) صفة لمغفرة ومن للابتداء مجازا وانما فصل بين  
المغفرة والجنة لان الغفران معناه ازالة العذاب والجنة معناه حصول الثواب فجمع بينهما  
للاشعار بانه لا بد لكلف من تحصيل الامرين اه كرخى (قوله عرضها السموات والارض)  
انما سميت السموات وأفردت الارض لان السموات أنواع قيل بعضها اقصة وبعضها غير ذلك  
والارض نوع واحد وذكر العرض للمبالغة فى وصف الجنة بالسعة لان العرض دون الطول كما  
دل قوله تعالى بطائفتها من استغرق على ان الظاهرة أعظم نقول هذه صفة عرضها فكيف  
طولها قال الزهرى انما وصف عرضها فاما طولها فلا يعلمه الا الله تعالى هذا على سبيل التمثيل  
لأنها كالسموات والارض لا غير بل معناه كعرض السموات السبع والارض السبع عند  
ظنكم كقوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض أى عند ظنكم والافهاما زائلتان  
وعن ابن عباس الجنة كسبع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض وعنه أيضا ان لكل  
واحد من المطيعين جنة به هذه السعة وروى أن ناسا من اليهود سألو عمر بن الخطاب رضى الله  
عنه اذا كانت الجنة عرضها ذلك فأن تكون النار فقال لهم أرايتم اذا جاء الليل فأن يكون  
النار واذا جاء النهار فأن يكون الليل فقالوا انه مثلها فى التوراة ومعناه انه حيث شاء الله وسئل  
أنس بن مالك عن الجنة أى السماء أم فى الارض فقال وأى ارض وسماء تسع الجنة قيل فأن  
هى قال فوق السموات السبع تحت العرش وقال قتادة كانوا يرون الجنة فوق السموات  
السبع وان جهنم تحت الارض السبع فان قيل قال تعالى وفى السماء رزقكم وما توعدون  
وأراد بالذى وعدنا الجنة فاذا كانت الجنة فى السماء فكيف يكون عرضها ما ذكر أحيب ان  
الجنة فى السماء وعرضها كما أخبر تعالى اه خطيب (قوله لو وصلت احداها بالانحرى) بان  
جعلت السموات والارض طبقات يقيم وصل البعض ببعض حتى صار الكل طبقا واحدا اه  
خازن (قوله والارض السعة) أى بقطع النظر عن مقابل له فليس العرض فى مقابلة الطول بل  
المراد به مطلق السعة ولفظ العرض يطلق على هذا المعنى وعلى ما يقابل الطول وهو أقصر  
الامتدادين وكل من الاطلاقين حقيقى كما فى القاموس (قوله الذين ينفقون) يجوز فى محله  
الوجه الثلاثة فالجر على النعت أو البدل أو البيان والنصب والرفع على القطع المشعر بالمدح



(والكاظمين الغيظ) الكافين عن امضائه مع القدرة (والماضين عن الناس) من ظاههم أي التاركين عقوبتهم (والله يحب المحسنين) بهذه الافعال أي يشيهم (والذين اذا فعلوا فاحشة) ذنبافيعها كالزنا (أظلموا وأظلم) ببادونه كاقبله (ذكر والله) أي وعيده (فاستغفروا الذنوب ومن) أي لا يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا) يدعوا (على ما فعلوا) بل اذلهوا

(من يريد الاسخرة) بجهاده روثوفه وهو عبد الله بن سيرواحماله الذين ثبتوا منهم حتى قتلوا (ثم صرفكم عنهم) بالهزيمة وعلبكم عليكم (ليبتليكم) ليختبركم بعصية الرماة (واقعد عفاعكم) لم يستأصلكم (والله ذو فضل) ذو من (على المؤمنين) اذ لم يستأصلهم بسبي الرماة ثم ذكر اعراضهم عن النبي صلى الله عليه وسلم مخافة عدوهم فقال (اذ تصعدون أي تصعدون في الارض ويقال تصعدون الجبل بعد الهزيمة) ولا تلون على أحد) لا تلتفتون الى محمد ولا تقفون له (والرسول) محمد (يدعوكم في اخراكم)

اه سمين (قوله والكاظمين) يجوز فيه الجر والنصب على ما تقدم فيما قبله اه سمين وعبارة أي السمود والكاظمين الغيظ عطف على الموصول والعدول الى صيغة الفاعل للدلالة على الاستمرار واما الاتفاق فحيث كان أمرا متجددا عبر عنه بما يفيد الحدوث والتجدد اه (قوله الكافين عن امضائه) أي بالصبر من غير ظور أثر له على البشرية وقوله مع القدرة أي لما رواه الامام أحمد وأبو داود وعمر بن حنبل عن كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملا الله قلبه أمنا وإيمانا اه كرخي والكاظم الحبس كظم غيظه أي حبسه وكظم القربة والسقاء اذا شد فهو ممانع مانع من خروج ما فيه ما ومنه الكظام لسير تشد به القربة والسقاء لذلك والكاظم في الاصل يخرج النفس يقال أخذ بكظمه والكاظموم احتباس النفس ويعبر به عن السكوت كقولهم فلان لا يتنفس والكاظموم الممتلئ غيظا وكأنه لغيظه لا يستطيع أن يتكلم والكاظم الممتلئ أسفا اه سمين وفي المصباح كظمت الغيظ كظما من باب ضرب وكظوما أمسكت على ما في نفسي من منه على صقع أو غيظ وفي التنزيل والكاظمين الغيظون وما قيل كظمت على الغيظ وكظمتي الغيظ فانا كظم وكظوم وكظم البير كظوم لم يجتر اه (قوله عن ظلمهم) بيان للناس وقوله أي التاركين عقوبتهم عبارة الخطيب أي التاركين عقوبة من استحق المواحدة روى أنه صلى الله عليه وسلم قال ينادي منادي يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم الا من عفا وعن ابن عيينة أنه رواه للرشيد وقد غضب على رجل فغلامه وروى أنه صلى الله عليه وسلم لم قال ان هؤلاء في أمي قليل الا من عصم الله وقد كانوا كثيرا في الام التي مضت وهذا الاستثناء يحتمل أن يكون منقطعا وهو ظاهر وأن يكون متصلا لما في القلة من معنى العدم كأنه قيل ان هؤلاء في أمي لا يوحدون الا من عصم الله فانه يوحد في أمي انتهت (قوله والذين اذا فعلوا فاحشة) يجوز أن يكون معطوفا على الموصول قبله ففيه من الوجه السابقة وتكون الجملة من قوله والله يحب المحسنين معترضة بين المتعاطفين ويجوز أن يكون قوله والذين اذا فعلوا فاحشة مرفوعا بالابتداء وأولئك مبتدأ ثان وجزاؤه مبتدأ ثالث ومفعلة خبر الثالث والثالث وخبره خبر الثاني والثالث وخبره خبر الأول وقوله اذا فعلوا شرط جوابه ذكرنا وقوله فاستغفروا لذنوبهم عطف على الجواب والجملة الشرطية وجوابها صلة الموصول والمفعول الأول لا يستغفر محذوف أي استغفروا الله لذنوبهم وقد تقدم الكلام على استغفروا انه يتعدى لاثنتين ثانيهما بحرف الجر وليس هو هذه اللام بل من وقد تحذف وقوله ومن يغفر الذنوب استفهام بمعنى النفي ولذلك وقع بعده الاستثناء وقوله الا الله يدل من الضمير المستكن في يغفر والتقدير لا يغفر أحد الذنوب الا الله والمختار هنا الرفع على البديل لكون الكلام غير إيجاب وقد تقدم تحقيقه عند قوله تعالى ومن يرغب عن ملة إبراهيم الا من سفه نفسه اه سمين (قوله كالزنا) إشارة الى أن المراد العموم في الفاحشة لا الزنا فقط وقوله عبادونه أي باي ذنب كان وقوله كالقيلة أي واللثة والظنرة ونحوهما وفيه إشارة الى أنه انما صرح بذكر الفاحشة مع دخولها في ظلم النفس وترك مقتضى الظاهر لان المراد بها نوع من انواع ظلم النفس أو ليدل به على عدم المبالاة في الغفران فان الذنوب وان جلت فعفوها أعظم اه كرخي (قوله ذكرنا والله) جواب اذا وقوله أي وعيده أي فيكون من باب حذف المضارع وفيه إشارة الى أن المراد الذكر القلي لا اللساني أي أو جماله فاستحبوا أو جلاله فهابوا اه كرخي وفي البضاوي ذكرنا الله أي تذكرنا وعيده أو حكمه أو حقه العظيم اه (قوله ولم يصروا) يجوز أن تكون جملة حالية من فاعل استغفروا



(وهم يعلمون) ان الذي اتوه  
معصية (اولئك جراؤهم  
مغفرة من ربهم وجنات  
تجري من تحتها الانهار خالدين  
فيها) حال مقدرة أي  
مقدرة من الخلد لودقيها اذا  
دخلوها (ونعم اجر العاملين)  
بالطاعة هذا الاجر ونزل في  
هزة أحد (قد خلت) مضت  
(من قبلكم سنين) طرائق  
في الكفر بامهالهم ثم  
أخذهم (فسيروا) أي  
المؤمنون (في الارض  
فانظروا

من خلفكم يا مشر  
المؤمنين أنار رسول الله قفوا  
فلم تتقوا (فأنا بكم غماغم)  
زادكم الله غماغم على غم غم  
اشراف خالد بن الوليد بغم  
القتل والمزعة (لكيلا  
تحتزوا على ما فاتكم) من  
الغنمة (ولا ما أصابكم)  
والتي لا تحتزوا على ما أصابكم  
من القتل والجراحة (وانه  
خبير بما تعملون) في  
الجهاد والمزعة ثم ذكر منته  
عليهم فقال (ثم أنزل عليكم  
من بعد الغم أمانة) من العدو  
(نعمنا يفتش طائفة) أخذ  
طائفة (منكم) النعاس فقام  
من كان منكم أهل الصدق  
واليقين (وطائفة قد  
أهمتهم أنفسهم) قد  
أخذتهم هم أنفسهم مقتب  
ابن قتيبة المنافق وأصحابه

أي استغفروا غير مصرين ويجوز ان تكون هذه الجملة منسوقة على فاسد تغفروا أي ترتب على  
فعلهم الفاحشة ذكر الله تعالى والاستغفار لذنوبهم وعدم اصرارهم عليها وتكون الجملة من  
قوله ومن يغفر الذنوب الا الله مترضة بين المتعاطفين على الوجه الثاني وبين الحال وذی  
الحال على الاول اه سمين (قوله وهم يعلمون) حال من ضمير يصرروا أي ولم يصرروا على ما فعلوا  
وهم عالمون بقصه والنهي عنه والوعيد عليه والتقيد بذلك لما انه قد به من لا يعلم ذلك اذا لم  
يكن عن تقصير في تحصيل العلم به اه ابوالسعود ومفهومه قول يعلمون محذوف للعلم به فقبل يعلمون  
ان الله يتوب على من تاب قاله مجاهد وقيل يعلمون ان تركه أولى قاله ابن عباس والحسن وقيل  
يعلمون المؤاخذه عفا الله عنها وما في قوله على ما فعلوا يجوز ان تكون اسمية بمعنى الذي  
ويجوز ان تكون مصدرية والاصرار المدامة على الشيء وترك الاقلاع عنه وتأكيد المزم  
على أن لا تركه من صر الذنوب اذا ربط عليه ما ومنه صرة الدراهم ما يربط منها اه سمين (قوله  
من ربهم) في محل رفع نعت لمغفرة ومن للتبعية أي من مغفرات ربهم اه سمين (قوله  
خالدين) حال من الضمير في جراؤهم لانه مفعول به في المعنى لان المعنى يجزيهم الله جنات في  
حال خدهم وتكون حالا مقدرة ولا يجوز ان تكون حال من جنات في اللفظ وهي لأصحابها في  
المعنى اذ لو كان كذلك لبرز الضمير لجران الصفة على غير من هي له والجملة من قوله تجري من  
تحتها الانهار في محل رفع نعت الجنات والمخصوص بالمدح محذوف في قوله ونعم اجر العاملين  
نقد برونهم اجر العاملين الجنة اه سمين وقد قدره المفسر بقوله هذا الاجر اه (قوله بالطاعة)  
الباء زائدة للتقوية متعلقة بالعاملين أي العاملين الطاعة تأمل اه (قوله هذا الاجر) أي  
المغفرة والجنات فالمخصوص بالمدح محذوف وهو ما قدره والتعبير عنهما بالاجر المشعر بانهما  
يستحقان في مقابلة العمل وان كانا بطريق التفضل لمزيد الرغبة في الطاعات والرجوع عن  
المامى وافادته كبر جنات ان الذي لم يمدون من الذي للثقلين كما فاده يودفهم بالاحسان  
ووصف هؤلاء بالعمل وذكر تعالى ونعم اجر العاملين بواو العطف هنا وتركها في العنكبت  
لوقوع مدخولها هنا بدخبرين متعاطفين بالواو فناسب عطفه بهار بطن بخلاف ما في العنكبت  
اذ لم يقع قبل ذلك الا خبر واحد كنظيره في الانفل في قوله تعالى نعم المولى ونظير الاول قوله في  
الحج فم المولى وان كان العطف فيه بالفاء ولا يلزم من اعداد الجنة للثقلين والتائبين جوازهم  
ان لا يدخلها المصرون كما لا يلزم من اعداد النار للكافرين جوازهم ان لا يدخلها غيرهم اه  
كرخي (قوله ونزل) أي تسليمة للأؤمنين على ما أصابهم من الحزن والكآبة وهذار حوج  
لتفصيل بقية قصة أحد بعد تهديد مبادئ الرشد والصلاح اه ابوالسعود وأولها قوله واذا  
غدوت من أهلنا فنقله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا إلى قوله قد خلت اعراض في خلال  
القصة (قوله قد خلت من قبلكم) أي قد مضت سنة الله في الامم الماضية بالهلاك والاستئصال  
لاجل مخالفتهم الانبياء وقوله سنين جمع سنة بمعنى الطريقة والمادة وقوله في الكفار أي مع  
انبيائهم وقوله بامهالهم كأنه تصوير للطرائق اه شيخنا وأصل الخلو في اللغة الانفراد والمكان  
الخال هو المنفرد عن فيه ويستعمل أيضا في الزمان بمعنى الماضي كما أفاده لان ما مضى انفراد عن  
الوجود وخلع عنه وكذا الامم الخالية اه كرخي (قوله فسيروا في الارض) ليس المراد خصوص  
السير بل المراد استعلام ما وقع للامم الماضية بسير أو غيره ثم التأمل فيه للتسلي والاعتاظ اه  
شيخنا وعبارة الكرخي ودخلت الفاء لان المعنى على الشرط أي ان شككم فسيروا في الارض



كف كان عاقبة المكذبين)  
الرسول أي آخر أمرهم من  
الهلاك فلا تحزنوا فلبتهم  
فأنا أمهلهم لوقتهم (هذا)  
القرآن (بيان للناس)  
كلهم (وهدي) من الضلال  
(وموعظة للثقلين) منهم (ولا  
تهموا) تضعفوا عن قتال  
الكفار (ولا تحزنوا) على  
ما أصابكم بأحد (وأنتم  
الاعلون) بالقلبة عليهم (ان  
كنتم مؤمنين) - فاقوا - جوابه  
دل عليه مجموع ما قبله (ان  
عسكم) - عسكم بأحد  
(قرح) بفتح القاف وضمة  
جهد من جرح ونحوه (فقد  
مس القوم) الكفار (قرح  
مثله) - بسدر (وتلك الأيام  
نداؤها) نصرتها (بين  
الناس) يومالفرقة ويوما  
لاخرى

لم يأخذهم النوم (يظنون  
بأنه غير الحق) أن لا ينصر  
الله رسوله وأصحابه (طن  
الجاهلية) - كظنهم في  
الجاهلية (يقولون هل لنا  
من الأمر) من النصرة  
والدولة (من شيء قل)  
يا محمد (ان الأمر) الدولة  
والنصرة (كله الله) بيد الله  
(يخفون في أنفسهم) يسرون  
فيما بينهم (ما لا يبدون لك)  
ما لا يظهرون لك مخافة القتل  
(يقولون لو كان لنا من الأمر)  
من الدولة والنصرة (شيء

لتعتبروا بما ترون في آثاره لا حكم وهذا مجاز عن اجالة الخطا والخاصل أن المقصود تعرف  
أحوالهم فان تيسر بدون السير في الأرض كان المقصود حاصل انتهم (قوله كف) خبر كان  
وعاقبة اسمها (قوله من الهلاك) بيان لا آخر أمرهم وقوله فلا تحزنوا فلبتهم أي عليكم وقوله  
لوقتهم أي وقت هلاكهم الذي سبق في علمي هلاكهم فيه اه (قوله هذا بيان للناس) البيان  
هو الدلالة التي تفيد ازالة الشبهة بعد ان كانت حاصلة والهدى بيان طريق الرشد الماء ويرسلوكه  
دون طريق البقي والموعظة هي الكلام الذي يفيد الزجر عما لا ينبغي في طريق الدين فالخاصل ان  
البيان جنس تحت نوعان أحدهما الكلام الهادي الى ما ينبغي في الدين وهو الهدى والثاني  
الكلام الزاجر عما لا ينبغي في الدين وهو الموعظة فمطعمهما على البيان من عطف الخاص على  
العام وانما خصص المتقين بالهدى والموعظة لانهم المنتفعون بهما دون غيرهم اه خازن (قوله  
ولا تهنوا) هذا وما عطف عليه معطوفان في المعنى على قوله فسروا في الأرض الخ وهذه الآية  
أي قوله ولا تهنوا نزلت يوم أحد حين أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بطلب القوم مع ما أصابهم  
من الجراح فاشتد ذلك عليهم فانزل الله هذه الآية اه خازن وأصل تهنوا تهنوا واحذفت الواو  
لوقوعها بين ياء وكسرة في الاصل ثم أجريت حروف المضارعة مجراها في ذلك يقال وهن بالفتح  
في الماضي يهن بالكسر في المضارع وقيل أنه يقال وهن وهن بضم الهاء وكسرها في الماضي  
وهن يستعمل لازما ومتعديا تقول وهن زيدا أي ضعف قال تعالى وهن العظم مني ووهنته أي  
أضعفته ومنه الحديث وهنتهم حتى يثر أي أضعفتهم والمصدر على الوهن والوهن بفتح العين  
وسكونها وقوله وأنتم الاعلون جملة حالية من فاعل تهنوا وتحنزوا والاستئناف غير ظاهر  
والاعلون جمع أعلى والاصل اعليون فحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلت ألفا ثم حذف  
لالتقاء الساكنين وبقيت الفتحة لتدل عليها وان شئت قلت استثقت الضمة على الياء فحذفت  
فالتقى ما كان أيضا للياء والواو فحذفت الياء لالتقاء الساكنين وانما احتجنا الى ذلك لان واو  
الجمع لا يكون ما قبلها الا مضموما لفظا أو تقديرًا وهذا مثال التقدير اه ميم وفي القاموس  
الوهن الضعف ويحرك والفعل كوعد وورث وكرم اه (قوله مجموع ما قبله) وهو قوله فسروا  
ولا تهنوا ولا تحزنوا (قوله ان عسكم قرح) جواب الشرط محذوف أي فتأسوا ومن زعم ان  
جواب الشرط فقد مس فهو غلط لان الماضي معني بمنع أن يكون جوابا للشرط وللخوبين في  
مثل هذا التأويل وهو أن بقدر واشياء مستقبلا لانه لا يكون التعليق الا في المستقبل كما مر  
الاشارة اليه اه كرخي وذلك التأويل هو التبيين أي فتدتين مس القرح للقوم اه ميم  
(قوله بفتح القاف وضمة) قبل هما لثان بمعنى واحد وقيل هو بفتح الجراح وبضم الما  
اه بياض (قوله مثله) أي في الجملة والافالذي أصاب الكفار بيد أعظم لانه أسر منهم  
سبعون وقتل سبعون والمسلمون في أحد قتل منهم سبعون وأسر عشرون اه شيخنا (قوله وتلك  
الأيام نداؤها) يجوز في الأيام أن تكون خبر تلك ونداؤها جملة حالية العامل فيها معنى  
اسم الاشارة أي اشير اليها حال كونها مودة ويجوز ان تكون الأيام بدلًا أو عطف بيان أو نعتا  
لاسم الاشارة والخبر هو الجملة من قوله نداؤها وقد مر نحوه في قوله تلك آيات الله نتلوها الا انه  
هناك لا يبيح القول بالعت لظاهره فأن اسم الاشارة لا ينعى الا بذى ال وبين متعلق بنداؤها  
وجوز أبو البقاء ان يكون جالا من مفعول نداؤها وليس بشئ والمسداولة المناوبة على الشيء  
والمعاودة وتعهده مرة بعد أخرى يقال داوت بينهم الشيء فتداولوه كأن فاعل بمعنى فعل اه ميم



وعبارة الخازن المدولة نقل الشيء من واحد الى واحد آخر يقال تداولته الايدي اذا انتقل من واحد الى آخر والمعنى ان أيام الدنيا دول بين الناس يوم لهؤلاء ويوم لهؤلاء فكانت الدولة للمسلمين يوم بدرو ولا كفار يوم أحد اه (قوله ابتغوا) قدره ليحفظ عليه وليعلم الى آخر المطونات الأربع اه شيخنا فقد علمت المدولة بأربع على الثلاثة الاولى منها باعتبار كون المدولة على المؤمنين والاخيرة باعتبار كونها على الكافرين اه أبو السعود بالمعنى (قوله وليعلم الله الخ) أى ليعتبر المؤمن المخلص من يرتد عن الدين اذا أصابته المشقة كما وقع في أحد الخازن (قوله علم ظهور) أى علم وجود أى علم متعلق بالوجود الخارجى والمراد الظهور لنا أى ليظهر لنا المؤمن من غيره والافعله متعلق أزلا بكل شئ اه شيخنا وعبارة السكرى قوله علم ظهوره والذي يتعلق به الثواب والمقاب كما عساه غيبا وله نظائر كثيرة في القرآن وانما لم يحمل الكلام على حقيقة دلالة على أن العلم يحصل بعد الفعل وعلم الله تعالى أزلى لا يتصف بالحدوث اه (قوله من غيرهم) متعلق بـ يعلم على انه مفعوله الثانى وهذا يقتضى ان معنى يعلم غير وقوله علم ظهور يقتضى ان العلم على حاله تأمل (قوله منكم) الظاهر انه متعلق بالاتحاد ووجوده واقف ان يتعلق بمحذوف على انه حال من شهداء لانه في الاصل صفة له وقوله وليحصى معطوف على يعلم وتكون الجملة من قوله والله لا يحب الظالمين معترضة بين هذه الالاه معين (قوله يكرمهم بالشهادة) أى فى سبيل الله وذلك ان قوم من المسلمين فاتهم يوم بدرو وكانوا يمتنون لقاء العدو وياتسون فيه الشهادة اه خازن (قوله أى يعاقبهم) أشار الى ان نفي المحبة كناية عن البغض وفي ايقاعه على الظالمين تعريض بمحبته تعالى لمقابلتهم اه كرخى (قوله استدراج) أى تدرى مجلهم فى مراتب العذاب (قوله يطهرهم من الذنوب) هذا تفسير مرادوفى الخازن وأصل المحصى فى اللغة التفتيش والازالة اه وفى القاموس ومحصى الذهب بالنار من باب منع اخلصه مما يشوبه والتحصيص الاستلاء والاحتبار اه وفى البيضاوى وليحصى الله الذين آمنوا ليظهرهم ويصفىهم من الذنوب ان كانت الدولة عليهم ويعق الكافرين يهلكهم ان كانت الدولة عليهم والمحقق نقص الشيء قليلا قليلا اه (قوله أم حسبتم) أم منقطعة والهمزة التى فى ضمنها كما قدرها الشارح للاستفهام الانكار أى لا ينفى منكم أنكم تحسبون أى تظنون أنكم تدخلون الجنة مع أفكم لم تجاهدوا ولم تصبروا على شدايد الحرب اه شيخنا وعبارة أبى السعود هذا خطاب للمؤمنين يوم أحد وام منقطعة وما فيها من كلمة بل للاضراب عن تسليمهم الى توبيخهم والهمزة المقدرة معها للانكار والاستبعاد اه وحسب هنا على بابها من ترجيح أحد الطرفين وان تدخلوا ساد مسد المفعولين على رأى سبويه أو مسد الاول وحده والثانى محذوف على رأى الاخفش اه معين (قوله ولما يعلم الله الخ) نفي العلم كناية عن نفي المعلوم لما بينهما من الأزوم المبنى على لزوم تحقق الاول لتحقيق الثانى ضرورة استحالة تحقق شئ بدون علمه تعالى به وانما وجه النفي الى الموصوفين مع ان المنفى هو الوصف فقط وكان يكفى أن يقول ولما يعلم الله جهادكم كناية عن معنى ولما تجاهدوا والمبالغة فى بيان انتفاء الوصف وعدم تحققه أصلا وفى كلمة لما ايدان بأن الجهاد متوقع منهم فيما يستقبل الا أنه غير معتبر فى تأكيد الانكار اه أبو السعود (قوله ويعلم الصابرين) العامة على فتح الميم وفيها تحريض على الشهادة ان الفعل منصوب ثم دل نصبه بان مقدرة بهـ والواو المقتضية للجمع كفى فى قولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن أى لا تجمع بينهما ما هو مذهب البصريين أو بواو الصرف وهو مذهب الكوفيين يعنون أنه كان من حق هذا الفعل ان يعرب بأعراب

ابتغوا (وليعلم الله) علم  
ظهور (الذين آمنوا)  
أخلصوا فى إيمانهم من  
غيرهم (ويقتض منكم شهداء)  
يكرمهم بالشهادة (والله  
لا يحب الظالمين) الكافرين  
أى يعاقبهم وما ينعم به عليهم  
استدراج (وليحصى الله  
الذين آمنوا) يظهرهم من  
الذنوب بما يصيبهم (ويحق  
يـ لك) الكافرين أم بل  
أـ حسبتم ان تدخلوا الجنة  
ولما لم (يعلم الله الذين  
جاهدوا منكم) علم ظهور  
(ويعلم الصابرين) فى  
الشدايد (واقدر كنتم

ماقتلناهمنا قل) يا محمد  
للمنافقين (لو كنتم فى بيوتكم)  
فى المدينة (ابرز) تخرج  
(الذين كتب) قضى (عليهم  
القتل الى مضافهم) الى  
مقتلهم ومصارعهم باحد  
(وليتلى الله) ليختبر الله  
(ما فى صدوركم) بما فى قلوب  
المنافقين (وليحصى) ليعين  
(ما فى قلوبكم) من النفاق  
(والله عليم بذات الصدور)  
بما فى القلوب من الخسر  
والشريعة المنافقين ويقال  
الرماة ثم ذكر المنزى يوم  
أحد فقال (ان الذين تولوا  
منكم) بالهمزة عثمان بن  
عقان وأصحابه (يوم النقي  
الجمان) جمع مجند وجمع



ثمنون) فيه حذف احدى  
النساءين في الاصل (الموت  
من قبل ان تلقوه) حيث  
قلتم ليت لنا يوم ما كبر يدبر  
لننال ما نال شهداؤه (فقد  
رايتوه) أى سببه الحرب  
(وانتم تنظرون) أى بصراء  
تأملون الحال كيف هى فلم  
انهمزتم و نزل في هزيعتهم  
لما اشيع أن النبي قتل وقال  
لهم المنافقون أن كان قتل  
فارجعوا إلى دينكم (وما محمد  
الارسل قد خلت من قبله  
الارسل أفان مات أو قتل)  
**فصل في بيان**  
أنى سفيان (أغالب) تزلّم  
الشيطان زين لهم الشيطان  
أن محمد اقتل فانهمزوا سفة  
فراهمزوا سفة ففر  
(بعض ما كبروا) بتركم  
المركز (ولقد عفا الله عنهم)  
اذلم يستأصلهم (ان الله  
غفور) لمن تاب منهم  
(حليم) اذلم يهمل لهم  
العقوبة ثم قال لأصحاب  
محمد (يا أيها الذين آمنوا)  
محمد والقرآن (لا تكونوا)  
في الحرب (كالذين كفروا)  
في السريفة عبد الله بن  
أبي وأصحابه رجع هو وأصحابه  
في الطريق إلى المدينة  
(وقالوا لاخوانهم) المنافقين  
(إذا ضربوا في الأرض) إذا  
خرجوا مع أصحاب محمد في  
قرر (أو كانوا غزاة)

ما قبله فلما جاءت الواو صرقتة إلى و - آخر من الاعراب وتقرير المذهبين في غير هذا الموضوع  
والثاني ان الفتحة فتحة النقاء الساكنة والفعل مجزوم فلما وقع به - مده ساكن آخر - تنج إلى  
تحريرك آخره فكانت الفتحة أولى لانها أخف ولا يتابع لمركبة اللام كقراءة ولما يعلم الله بفتح الميم  
والأول هو الوجه وقرأ الحسن وابن عمر وغيرهما بكسر الميم عطفاً على يعلم المجزوم بلما وقرأ عبد  
الوارث عن أبي عمرو بن العلاء ويهمل بالرفع وفيه وجهاً أظهرهما أنه مستأنف أحسن تعالى  
بذلك وقال الزمخشري ان الواو للحال كأنه قيل ولما تحاهدوا وأنتم صابرون اه سمين (قوله  
ثمنون) قرأ البرزى بخلاف عنه بتشديد ثاء ثمنون ولا يمكن ذلك لافى الوصل وقاعدته ان تتصل ميم  
الجمع بواو وقد تقدم تحرير هذا عند قوله ولا تيم - هو الخبيث والضم - يرفى تلقوه فيه وجهان  
أظهرهما عوده على الموت والثاني عوده على العدو وان لم يجر له ذكر لالة الحال عليه والجمهور  
على كسر اللام من قبل لانها معربة لاضافتها إلى أن وما في - يرمها أى من قبل لقائه وقرأ مجاهد  
وابن جبير من قبل بضم اللام قطعاً عنها عن الاضافة كقوله الله الأمر من قبل ومن بعد وعلى هذا فان  
وما في - يرمها في محل نصب على انها بدل اشتمال من الموت أى من لقاء الموت كقولك رعبت  
العدو لقاءه وقرأ الزهري والنخعي تلقوه ومعناه معنى تلقوه لان اتي يستدعى أن يكون بين اثنين  
بعبادته وان لم يكن على المفاعلة اه سمين (قوله فقد رايتوه) الظاهر أن الرؤية بصرية فتسكت في  
بمفعول واحد وحوزوا أن ترون علمية فحتاج إلى مفعول ثان وهو محذوف أى فقد علمتموه أى  
الموت حاضراً الآن حذف أحد المفعولين في باب ظن ليس بالسهل - حتى ان بعضهم يخصصه  
بالضرورة اه سمين (قوله فقد رايتوه) أى الموت وليكونه لا يرى أشار الشارح إلى حذف المضاف  
بقوله أى سببه وقوله الحرب بيان ذلك السبب وعبارة البضاوى أى قد رايتوه مما ينين له حين  
قتل دونكم أى قد امكم وبيد أيديكم من قتل من اخوانكم وهو توحيج لهم على انهم غنوا الحرب  
وتسبوا فيها ثم جنوا وانهمزوا عنها وتوحيج لهم على الشهادة فان في غنيتها غلبة الكافرين  
انتهت (قوله وانتم تنظرون) حال من صير المحاطين وفي اشارة الرؤية على الملاقاة وتقييدها  
بالظن يزيد مبالغة في مشاهدتهم كما أشار إليه في التقرير اه كرخي (قوله لما أشيع الخ) أى  
أشاع ذلك أبليس حيث صرخ صرخة عظيمة قال فيها ان محمداً قد قتل وتكلم به المنافقون اه  
شيخنا (قوله ان كان قتل فارجعوا) فرجع منهم البعض وقوله إلى دينكم وهو الكفر (قوله وما  
محمد الارسل) قيل القصر قاي فانهم لما انقلبوا كانوا معتمداً وأنه ليس كسائر الرسل في أنه  
يموت كما ماتوا ويوجب التسليم بدينه بعده كما يجب التسليم بأديانهم بعدهم وقوله أفان مات أى  
فلا ينبغي الرجوع عن دينه بعد موته لانه كسائر الانبياء والرسل وانهم لم يرجعوا عن أديانهم  
بعوتهم وقتلهم اه من أبى السوء فالحاصل ان الله تعالى بين ان موت محمد أو قتله لا يوجب  
ضعف في دينه ولا الرجوع عنه بدليل موت سائر الانبياء قبله وان أتباعهم على أديان أنبيائهم  
بعد موتهم اه خازن (قوله أفان مات) الهمة للاستفهام الانكارى والفاء للعطف وربتها  
التقديم لانها حرف عطف وانما قدمت الهمة لان لها صدر الكلام وقد تقدم تحقيق ذلك وان  
الزمخشري بقدر بينهما فاعلموا محذوفاته عطف الفاء عليه ما بعدهما وقال ابن الخطيب الوجه ان  
يقدر محذوف بعد الهمة وقبل الفاء تكون الفاء عاطفة عليه ولو صرح به لقبل أنؤمنون به مدة  
حياته فان مات ارتدتم ففها الفواسق من أتباع الانبياء قبلكم في ثباتهم على ملل أنبيائهم بعد  
موتهم وهذا هو مذهب الزمخشري وان شرطية وما في وانما في شرط وجزاء دخول الهمة على



كفيرة (انقلبتم على اعقابكم) رجعتكم الى الكفر والجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكاري أى ما كان محبوبا فترجعوا (ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) (واغيا يضر نفسه وسيجزى الله الشاكرين) نعمه بالثبات (وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله) بقضائه (كتابا) مصدر رأى كتب الله ذلك (موجلا) مؤقلا لا يتقدم ولا يتأخر فلم انهمزتم والهمزة لا ترفع الموت والاثبات لا يقطع الحياة (ومن يرد بعمله ثواب الدنيا) أى جزاءه منها (نؤته منها) ما قسم له ولا حظ له في الآخرة (ومن يرد

أخرجوا في غزاتهم بينهم (لو كانوا عندنا) في المدينة (ما ماتوا) في سفرهم (وما قتلوا) في غزاتهم (ليجعل الله ذلك) يقول ليحمله الله ذلك الظن (حسرة) حزنا (في قلوبهم والله ينجي) في السفر (وعيت) في الحضر (والله بما تعملون) تقولون (بصيروا) قتلتم في سبيل الله (يا معشر المنافقين) أو منكم في بيوتكم وكنتم مخلصين (لنؤتكم الله) لنؤتيكم (ورحمته) من العذاب

أداة الشرط لا يغير شيئا من حكمها اه سمين (قوله كفيرة) أى من الرسل (قوله والجملة الاخيرة) وهى انقلبتم محل الاستفهام الانكاري أى انكار ارتدادهم وانقلابهم عن الدين قال الزمخشري الفاء معلقة للجملة الشرطية بالجملة التى قبلها على معنى التسبب أى ان قوله أمان مات مسبب عن جملة قوله وما محمد الرسول قال والهمزة لانكار ان يجعلوا الرسول قبيلا سيدي لانقلابهم على اعقابهم بعد هلاكه بموت أو قتل مع علمهم ان خلوا الرسول قبله وبقاء أديانهم متمسكاً بها يجب ان يجعل سبباً لالتمسك بدين محمد صلى الله عليه وسلم لا لانقلاب عنه اه والاصل ان الفاء فى قوله أمان مات أو قتل معلقة للجملة الشرطية بعد ما بالجملة قبلها لانها اسمية ويكون قوله أمان مات مسبباً عن قوله وما محمد الرسول قد حلت من قبله الرسل ودخلت همزة الاستفهام المذكورة بينهم لاعطاء مزيد الانكار والنفي لهذا التسبب الذى تضمنه قوله وما محمد الخ وذلك لان التركيب من باب القصر القلي لانهم لما انقلبوا على اعقابهم فكأنهم اعتقدوا انه رسول لا كسائر الرسل فى أنه يخلو كما يخلون ويجب التمسك بدينه بعده كما يجب التمسك بأديانهم بعدهم فرد عليهم بأنه ليس الا رسولا كسائر الرسل سيخلو كما خلوا ويجب التمسك بدينه كما يجب التمسك بأديانهم ثم عقب الانكار عليهم بقوله أمان مات والمضى اذا علم ان أمره أمر الانبياء السابقين فلم عكسهم الامر فان لم يجعل ذلك العلم سبباً للثبات فلا أقل من أن يجعل سبباً لعدم الانقلاب اه كرخى (قوله محل الاستفهام الانكاري) أى فاهمزة داخله عليها فى المعنى والتقدير انقلبتم على اعقابكم ان مات أو قتل أى لا ينبغى منكم الانقلاب والارتداد حيث قد لان محمد صلى الله عليه وسلم مبلغ لا معبود وقد بلغكم والمعبود باق فلا وجه لرجوعكم عن الدين الحق لومات من باغىكم آياه اه شيخنا (قوله أى ما كان معبود الخ) هذا تفسير لجملة الكلام وفيه اشارة الى ان القصر قصر قلب الرد عليهم فى اعتقادهم أنه معبود وهم وان لم يعتقدوا ذلك حقيقة لكن نزلوا منزلة من اعتقد الوهية لارسلته حيث رجعوا عن الدين الحق لما اعتقدوا بقتله فكأنهم اعتقدوه معبودا وقد مات فرجعوا عن عبادته اه شيخنا (قوله بالثبات) أى على دينهم يوم أحد (قوله وما كان لنفس ان تموت) أرغوت فى محل رفع اسم المكان ولنفس خبر مقدم فيتعلق بمحذوف والا باذن الله حال من الضمير فى تموت فيتعلق بمحذوف وهذا الاستثناء مفرغ والتقدير وما كان لها ان تموت الا ما ذونا او الباء للمصاحبة اه سمين (قوله مصدر) أى مفعول مطلق مؤكداً لمضمون الجملة التى قبله فعامله مضمرته ربه كتب الله ذلك كتابا مخصوصا الله ووعد الله وكتب الله عليكم والمراد بالكتاب المؤجل المشتمل على الاحال اه سمين (قوله أى كتب الله ذلك) أى الموت مؤجلا أى كتابا مؤجلا (قوله فلم انهمزتم) أى فالغرض من هذا السياق توبيخ المنهمزين يوم أحد اه (قوله ومن يرد ثواب الدنيا) من مبتدأ وهى شرطية وفى خبر هذا المبتدأ الخلاف المشهور وأدغم أبو عمرو ووجهة الكسائي وابن عامر بخلاف عنه دال يرد فى الثام والماقون بالاعطاء وقرأ أبو عمرو وبالا سكان فى هاء نؤته فى الموضعين وصلا ووقفوا قانون وهشام بخلاف عنه بالاختلاس وصلا والماقون بالاشباع وصلا فاما السكون فقالوا ال الهاء لما حلت محل ذلك المحذوف أعطيت ما كان يستحقه من السكون وأما الاختلاس فلا استصحاب ما كانت عليه الهاء قبل حذف لام الكلمة فان الأصل نؤته فحذفت الباء للجرم ولم يعتد بهذا العارض فبقيت الهاء على ما كانت عليه وأما الاشباع فنظر الى اللفظ لان الهاء بعد متحرك فى اللفظ وان كانت فى الأصل بعد ساكن وهو الباء التى حذفت للجرم اه سمين (قوله ومن يرد



ثواب الاخرة نؤتيه منها) أي  
من ثوابها (وهو يفسر  
الشاكرين وكاثرين) كم (من  
نبي قتل) وفي قراءة قاتل  
والفاعل ضميره

(خير) لكم (مما تجمعون)  
في الدنيا من الاموال (واثن  
متم) في حضرة أو سفر (أو  
قتلتم) في غزاة (لأى الله  
تخشرون) بعد الموت (فما  
رحمة) فبرحة (من الله لنت  
لهم) جانبك وحنالك (ولو  
كنت قظا) باللسان (غليظ  
القلب) غليظا بالقلب (لا تقضوا  
من حوائك) لتفترقوا من  
عندك (دافع عنهم) عن  
أصحابك في شيء يكون منهم  
(واستغفر لهم) من ذلك  
الذنب (وشاورهم في  
الامر) في أمر الحرب (فاذا

٣ قوله وتشهين الذهن الخ  
المناسب تشهيد بالادال  
لأنون من شهد السكين  
أحدها كاشدها والشهيد  
مبالغة الشهد والشهاد صيغة  
مبالغة من الشهد بمعنى  
اللاحاح في الطلب والسؤال  
ويجوز أن يقال شهاد على  
سبيل الابدال على ما نقله في  
حاشية القاموس انه ورد في  
الحديث هلى المدينة فأنهشها  
خلاف لما في القاموس  
والعوام تبدل المثلثة بالمشاة  
اه

ثواب الدنيا الخ) نزلت في الذين تركوا المركز وطلبوا الغنيمة وقوله ومن يرد الخ نزلت في الذين  
يبتواع النبي وهذه الآية وان نزلت في الجهاد خاصة لكنها عامة في جميع الاعمال اه خازن  
(قوله وسجزي الشاكرين) المراد بهم اما المجاهدون المعهودون من الشهداء وغيرهم واما حفر  
الشاكرين وهم داخلون فيه دخول اوليا والى الاول أشار في التقرير اه كرخي (قوله وكاثرين  
من نبي) كاثرين مبتدأ أو أصلها أي الاستفهامية أدخلت عليها كاف التشبيه فصارت بمعنى كم  
الخبرية التكثيرية ولذلك فسرهما الشارح بها وهي كناية عن عددهم وقوله من نبي تعبير لما  
وتنويه للتكثير أي أنبياء كثيرون وقوله قتل فعل ماض ونائب الفاعل مستتر فيه يعود على  
المبتدأ أو هو كاثرين والجملة خبر المبتدأ وكذلك على قراءة المبني للفاعل فقوله والفاعل ضميره أراد  
بالفاعل الفاعل حقيقة أو حكما فيشمل نائب الفاعل على القراءة الاولى وحينئذ يصح الوقف على  
قوله قتل وقوله خبر مبتدأ والخ والجملة في محل نصب على الحال من الضمير المستتر في قتل على  
القراءتين اه شيخنا وهذا أحد وجهين في الاعراب والوجه الآخر أن نائب الفاعل على  
القراءة الاولى والفاعل على الثانية هو ربيون وعبارة الكرخي والفاعل على القراءتين ضمير  
النبي أو ربيون ونصر الزمخشري هذا بقراءة قنادة قتل بالتشديد أي بتشديد التاء فيمتنع أن يكون  
فيه ضمير النبي لأن التكثير لا ينأى في الواحد وقال أبو البقاء لا يمتنع ذلك لأنه في معنى الجماعة  
انتهى يعني أن من نبي المراد به الجنس فالتكثير بالنسبة لكثرة الأشخاص لا بالنسبة إلى كل فرد  
فإذا القتل لا يتكرر في كل فرد وهذا يؤيد ما جرى عليه الشيخ المصنف كما رجع بكون القصة  
بسبب غزوة أحد وتجادل المؤمنون حين قيل ان محمدا قد مات مقتولا كما قرره الشيخ المصنف  
انتهت وعبارة السمين قوله وكاثرين من نبي هذه اللفظة قيل مركبة من كاف التشبيه ومن أي  
الاستفهامية وحدث فيها بعد التركيب معنى التكثير المفهوم من كم الخبرية ومثلها في التركيب  
وافهام التكثير كذا في قوله له عندي كذا كذا درهما والاصل كاف التشبيه وهذا الذي هو اسم  
إشارة فلما ركبنا حدث فيها معنى التكثير فكما الخبرية وكاثرين وكذا كلها بمعنى واحد وقد عهدي تاني  
التركيب أحداث معنى آخر وفي كاثرين خمس لغات أحدها كاثرين وهي الأصل وبها قرأ الجماعة  
الابن كثير والثانية كاثرين بوزن كاعن وبها قرأ ابن كثير وجماعة وهي أكثر استعمالا من كاثرين  
وان كانت تلك الأصل الثالثة كاثرين بياء خفيفة بعد المزة على مثال كويم وبها قرأ ابن محيصن  
والاشبه العقيلي الرابعة كاثرين بياء ساكنة بعدها همزة مكسورة وهذه مقلوبة عن القراءة  
التي قبلها وقرأ بها بعضهم الخامسة كاثرين مثل كعن وبها قرأ ابن محيصن أيضا وهل هذه  
الكاف الداخلة على أي تتعلق بشئ كغيرها من حروف الجرام لا والصحح أنها لا تتعلق بشئ  
لأنها مع أي صار تامة لفظا كلمة واحدة وهي كم فلم تتعلق بشئ ولذلك هجر معناها الأصلي وهو التشبيه  
واختار الشيخ ان كاثرين كلمة بسيطة غير مركبة وان آخرها تون وهي من نفس الكلمة لا تنوين لأن  
هذه الدعاوى المتقدمة لا يقوم عليها دليل والشيخ سلم في ذلك الطريق الاسم والتحويلون  
ذكر واهذه الاشياء محافضة على أصولهم مع ما انضم الى ذلك من الفوائد وتشهين الذهن ٣  
وقرئنه هذا ما يتعلق بكثير من حيث الافراد وأما ما يتعلق بها من حيث التركيب فوضعها رفع  
بالابتداء وفي خبرها أربعة أوجه أحدها أنه قتل فان فيه ضمير امرؤ فاعبه يعود على المبتدأ  
والثاني كثير من الانبياء قتل وعلى هذا يكون معه ربيون جملة في موضع نصب على الحال من  
الضمير في قتل وهو أولى لأنه من قبيل المفردات وأصل الحال والخبر والصفة أن تكون مفردة



(معه) خبر مبتدؤه (ريون  
كثير) جوع كثيرة (فما  
وهنا) جنبوا (لما أصابهم  
فأسبيل الله) من الجراح  
وقتل أنبيائهم وأصحابهم  
(وما ضعفوا) عن الجهاد  
(وما استكانوا) خضعوا  
لعدوهم كما فعلتم حين قتل  
قتل النبي (والله يحب  
الصابرين) على البلاء أي بشيئهم  
(وما كان قولهم) عند قتل  
نبيهم مع ثباتهم وصبرهم  
(الأن قالوا ربنا اغفر لنا  
ذنوبنا وامرنا) نجاوزنا  
الحد (في أمرنا)


عزمت) صرفت على شيء  
(فتوكل على الله) بالنصر  
والدولة (ان الله يحب المتوكلين)  
عليه (ان ينصركم الله) مثل  
يوم بدر (فلا غالب لكم)  
فلا يغلب عليكم أحد من  
عدوكم (وان يخذلكم)  
مثل يوم أحد (فن الذي  
ينصركم) على عدوكم  
(من بعده) من بعد خذلانه  
(وعلى الله فليتوكل)  
المؤمنون (وعلى المؤمنين)  
ان يتوكلوا على الله بالنصرة  
والدولة ثم ذكر ظنهم بالنبي  
صلى الله عليه وسلم ان لا يقسم

قوله وأبو السمال في نسخة  
المؤلف بالكاف وصوابه  
باللام كما في القاموس اه  
مصححه

الثاني ان يكون قتل بجملة في موضع جوصفة لنبي ومعه ريون وهو الخبر الوجه الثالث ان يكون  
الخبر محذوفاً تقديره في الدنيا أو مضى أو صبر ونحوه وعلى هذا قوله قتل في محل جوصفة لنبي  
وصف بصفتين بكونه قتل وبكونه معه ريون الوجه الرابع ان يكون قتل فارغاً من الضمير مستنداً  
الى ريون وفي هذه الجملة حينئذ احتمالان أحدهما ان تكون خبر الكاين والثاني ان تكون  
في محل جوصفة لنبي والخبر محذوف على ما تقدم وادعاء حذف الخبر ضعيف لاستقلال الكلام  
بدونه وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وقاتل مبنياً للفعول وقناة كذلك إلا أنه شدد التاء وباقي  
السبعة قاتل وكل من هذه الأفعال يصلح أن يرفع ضمير نبي وأن يرفع ريون على ما تقدم تفصيله  
والريون جمع ربي وهو العالم منسوب الى الرب وانما كسرت راءه تغييراً في النسب نحو ما سى  
بالكسر منسوب الى أمس وقيل كسر للتابع وقيل لا تغيير فيه وهو منسوب الى الربة وهي  
الجماعة وهذه القراءة بكسر الراء قراءة الجمهور وقرأ علي وابن مسعود وابن عباس والحسن ريون  
بضم الراء وهو من تغيير النسب ان قلناه ومنسوب الى الرب وقيل لا تغيير فيه وهو منسوب الى  
الربة وهي الجماعة اذ فيها افتتان الكسر والضم وقرأ ابن عباس في رواية قتادة بفتحها على  
الأصل ان قلناه منسوب الى الرب والافن تغيير النسب ان قلناه منسوب الى الربة قال ابن جني  
والفتح لغة تميم وقال النقاش هم المذكرون العلم من قولهم ربا يربوا اذا كثرت هت (قوله معه)  
أي حال كون الربيين معه في القتال والقتل للبعض منهم لاله لأنه لم يرد ان نبيا من الانبياء  
قتل في جهاد قط فقد قال سعيد بن جبير ما سمعنا بنبي قتل في القتال وقال الحسن البصري  
وجماعة لم يقتل نبي في حرب قط اه أبو السعود ويمكن أن يراد بالجمعة المعية في الدين أي حال  
كونهم مصاحبين له في الدين (قوله ريون) قال البيضاوي أي ربايون علماء أتقياء أو عابدون  
لربهم وقيل جماعات والربي منسوب الى الربة وهي الجماعة للجمعة اه (قوله فما وهنوا)  
الضمير في وهنوا يعود الى الربيين يجمعتهم ان كان قتل مستنداً الى ضمير النبي وكذا في قراءة لائل  
سواء كان مستنداً الى ضمير النبي أو الى الربيين فان كان مستنداً الى الربيين فالضمير يعود على  
بعضهم وقد تقدم ذلك عند الكلام في ترجيح قراءة قاتل والجمهور على وهنوا بفتح الهاء والاعمش  
وأبو السمال بكسرها وهما الفتان وهن يهن كوعد يهدووهن يوهن كوجل يوجل وروى  
عن أبي السمال أيضاً وعكرمة وهنوا بسكون الهاء وهن من تخفيف فعل لانه حرف علق نحو  
هنم وشهد فيهم وشهد ولما متعلق بوهنوا وما يجوز ان تكون موصولة اسمية أو مصدرية أو زكرة  
موصوفة والجمهور قرأوا ضعفاً بضم العين وقرئ ضمة فوابقةها و ككاهها الكسائي لغة اه  
صمين (قوله وما استكانوا) أصل هذا الفعل استكن من السكون لان الخاضع يسكن لصاحبه  
ليصنع به ما يريد والالف تولدت من اشباع الفحة اه أبو السعود وعبارة السمين فيه ثلاثة أقوال  
أحدها انه استقل من الكون والسكون الذل وأصله استكون فنقلت حركة الواو على الكاف  
ثم قلبت الواو ألفاً وقال الأزهري وأبو علي الفه من ياءه والأصل استكين ففعل بالياء ما فعل بالواو  
الثالث قال الفراء وزنه افتعل من السكون وانما أشبعت الفحة فتولدت منها الف كقوله

أعوذ بالله من العقرب والشائلات عقد الإذناب يريد العقرب الشائلة انتهت (قوله  
كما فعلتم) راجع أقوله فاهنوا الخ اه (قوله وما كان قولهم) الجمهور على نصب قولهم خبراً مقدماً  
والاسم أن وما في حيزها تقديره وما كان قولهم الا قولهم هذا الدعاء أي هو دأبهم ودينهم  
وقرأ ابن كثير وعاصم في رواية عنهما برفع قولهم على أنه اسم والخبر أن وما في حيزها وقراءة



لهذا نأبأ أن ما أصابهم لم يكن  
 فجأة لهم وهضمهم لأنفسهم  
 (وثبت أقدامنا) بالقوة على  
 الجهاد (واصرافنا على القوم  
 الكافرين فأتاهم الله  
 ثواب الدنيا) النصر والغنية  
 (وحسن ثواب الآخرة) أي  
 الجنة وحسنه التفضل فوق  
 الاستحقاق (والله يحب  
 المحسنين) أي الذين آمنوا  
 أو تطيعوا الذين كفروا  
 فيما يأمرونكم به (بردوكم  
 على آفة بكم) إلى الله فر  
 (وتنقلبوا خاسرين بل الله  
 مولاكم) ناصركم (وهو خير  
 الناصرين) وأطيعوه دونهم  
 (سنلقى في قلوب الذين  
 كفروا الرعب) بسكون  
 العين وصيها الخوف وقد عزموا  
  
 لئلا من الغنائم شيئا وأقبل  
 ذلك تركوا المركز فكان (وما  
 كان لنبي) ما جاز لنبي (أن  
 يقبل) أن يشاور أمته في  
 الغنائم وإن قرأت أن يقبل  
 يقول إن تخونه أمته (ومن  
 يقبل) من الغنائم شيئا (يأت  
 بما غل يوم القيامة) حامله  
 على عمقه (ثم توفي) توفي  
 (كل نفس ما كسبت) نعمة  
 علمت من الفلول وغيره  
 (وهم لا يظلمون) لا ينقص  
 من حسناتهم ولا يزد على  
 سيئاتهم (لئن اتبع  
 هؤلاء الله) في أخذ الخس

الجهل هو راول لأنه إذا احتسب مع معرفتنا فالأولى أن نحمل الاعرف منهما السماء وأن يوفي حيزها  
 أعرف قالوا لا نهاتش به المضمر من حيث أنها لا تضمر ولا توصف ولا يوصف بها وقوله مصنف  
 لمضمر فهو في رتبة العلم فهو أقل تميزا أه من وعبارة أبي السعد مودوما كان قولهم كلام مبين  
 لحسانهم القولية معطوف على ما قبله من الجمل المبينة لحسانهم الفعلية والاستثناء مفرغ من  
 أعم الأشياء أي ما كان قولهم عند لقاء العدو واقصام مضايق الحرب واصابة ما أصابهم من  
 فنون الشدائد والأحوال شيء من الأشياء إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا أي صغائرنا واسرافنا  
 في أمرنا أي تجاوزنا الحد في ارتكاب الكبائر أضافوا الذنوب والاسراف إلى أنفسهم مع  
 كونهم ربانيين براءة من التفريط في حنب الله تعالى هضمها واستقصاها والمواصلة نادا لما  
 أصابهم إلى أعمالهم وقدموا الدعاء بغفرتها على ما هو الأهم بحسب الحال من الدعاء بقوله لهم  
 وثبت أقدامنا أي في مواطن الحرب بالثبوت والتأييد من عندك أو ثبتنا على دينك الحق  
 وانصرنا على القوم الكافرين تقريرا به إلى حيز القبول فإن الدعاء المقرون بالخضوع الصادر  
 عن ذكاء وطهارة أقرب إلى الاستجابة والمعنى لم يزالوا مواطنين على هذا الدعاء من غير أن  
 يصدر عنهم قول يوهم شائبة الجزع والتزلزل في مواقف الحرب ومراد الدين وفيه من  
 التعريض بالتمهين ما لا يخفى انتهت (قوله أيذنا بأن ما أصابهم الخ) مع قول لقرله قالوا أي  
 قالوا ذلك أيذنا الخ (قوله فأتاهم الله) أي بسبب دعائهم المذكور وهو النصر والغنية  
 فيه أن الغنية لم تحمل لغريبينا سلى الله عليه وسلم ويمكن أن يقال المراد أن الله أكرمهم بتمكينهم  
 من أخذ أموال الكفار أهانة لهم وإن كانت بعد ذلك تأتي لها نارة كلها إشارة إلى قبول  
 المجاهدين والرضاعينهم (قوله أي الجنة) تفسير لثواب الآخرة والمراد بالجنة بعضهم الذي  
 يقابل أعمالهم الصالحة ويستحقونه بها وقوله التفضل فوق الاستحقاق المراد من هذه العبارة  
 أن المراد بحسن الثواب زيادة على ما يستحق بالعمل يتفضل الله بها عليهم كأنه قال فأتاهم  
 الله ثواب الدنيا وزيادة من نعم الجنان على ما يستحق بالعمل وعبرة الخازن فأتاهم الله ثواب  
 الدنيا يعني النصر والغنية وقهر الأعداء والثناء الجليل وغفران الذنوب والخطايا وحسن ثواب  
 الآخرة يعني الجنة وما فيها من النعيم المقيم وانما خص ثواب الآخرة بالحسن تنبيها على جلالته  
 وعظمته لأنه غير زائل ولم يشب بتغيير ولم يصف ثواب الدنيا بالحسن لقلته ولأنه مريع  
 الزوال مع ما يشوبه من التنقيص والله يحب المحسنين يعني الذين يفعلون مثل فعل هؤلاء  
 انتهت (قوله يا أيها الذين آمنوا أن تطيعوا الذين كفروا الخ) نزات في قول المنافقين للؤمنين  
 عند الهزعة أرجعوا إلى دينكم وأخوانكم ولو كان محمدا نبيا لما قتل وقبل أن تستكروا لابي  
 سفيان وأشياعه وتسمية أمروهم بردوكم إلى دينهم وقيل عام في مطاوعة الكفرة والتزول على  
 حكمهم فإنه يستفهم إلى موافقتهم أه يضايق وقوله تستكبنوا أي تخضعوا وقوله بسبحرأي  
 يقتضي حرمهم (قوله فيما يأمرونكم به) إذا قالوا يوم أحد أرجعوا إلى دين آبائكم أه كرخي  
 (قوله خاسرين) أي في الدارين أما خسران الدنيا فلا أشق الأشياء على العقلاء في الدنيا  
 الانقياد إلى العدو وظاهر الحاجة وأما خسران الآخرة فالخسران عن الثواب المؤبد والوقوع  
 في العقاب المحل لأه كرخي (قوله بل الله) اضرب عما يفهم من مضمون الشرطية كأنه قيل  
 فليسوا أنصارا لكم حتى يطيعوههم بل الله الخ أه أبو السعد (قوله سنلقى) الجمهور بنون  
 العظيمة وهو التفات من الغيبة في قوله وهو خير الناصرين وذلك للتنبيه على عظم ما يليقه تعالى



وقرأ أيوب الصفتين سبلي بالقبية جري على الأصل وقدم المحرور على المفعول به اهتماما بذكر  
 الجمل قبل ذكر الحال والالقاء هنا مجاز لان أصله في الأجرام فاستعير هنا والعرب بضم الراء  
 والعين في قراءة ابن عامر والكسائي وقرأ الباقون بالاسكان فقبل افتنان وقبل الأصل الضم  
 وحذف وهو الخوف يقال رعبته فهو مرعوب وأصله الامتلاء يقال رعبت الخوض أي ملأته  
 وسيل راعب أي ملأ الوادي اه سمع وفي المعجم رعبت رعبا من باب نفع خفت ويتعدى  
 بنفسه وبالهمزة أيضا فيقال رعبته وأرعبته والاسم الرعب بالضم وبضم العين لا يتباع ورعبت  
 الاناء ملأته انتهى وهذه الآية نزلت في اثناء القتال أو عقب انفضاضه اه أبو السعود (قوله  
 بعد ارتحالهم من أحد) أي وقد نزلوا بل بوزن جبل موضع قريب من المدينة فقال بعضهم  
 لبعض ما صنعت شيئا فقد بقي من القوم وجوه ورؤساء يجهلون عليكم فارجعوا للاستأصل من بني  
 فقال بعض آخر منهم لا تفعلوا فان الدولة لكم فلورجعتهم لربما كانت عليكم اه من شرح المواهب  
 وخرج صلى الله عليه وسلم في أثرهم في ستمائة وثلاثين وهم الذين شهدوا أحد حتى نزل بمحمر  
 الاسد وهو مكان على ثمانية أميال من المدينة فلم يدرك منهم أحدا وتمام الكلام مبسوط في  
 كتب السير اه (قوله بما أشركوا) متعلق بنافي دون الرعب اه أبو السعود وقوله ما لم ينزل  
 به أي بعبادته وقوله حجة مميتة سلطانا لوضوحه وانارتها ألقوتها وألحدتها ونفوذها اه أبو  
 السعود (قوله وما أواهم النار الخ) بيان لأحوالهم في الآخرة بعد بيان أحوالهم في الدنيا انتهى  
 أبو السعود (قوله وبئس مثوى الظالمين) في جهلهم ثم أراهم بعد جهلهم أواهم رمز إلى خلودهم  
 فيها فان المثوى مكان الإقامة المنبئة عن المكث وأما المأوى فهو المكان الذي يأوي إليه  
 الإنسان اه أبو السعود وقدم المأوى على المثوى لانه على الترتيب الوحدى بأوى ثم مثوى اه  
 كرخي (قوله هي) هذا والمخصوص بالذم (قوله ولقد صدقكم الله وعده) نزلت لما اجتمع  
 المؤمنون بعد رجوعهم للمدينة وقال بعضهم لبعض من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله بالنصر  
 وهو ما وعدهم على لسان نبيه حيث قال للرماة لا تتركوهم من مكانكم وان تزاووا غاليا بين ما بينكم  
 مكانكم وقد كان كذلك فان المشركين لما أقبلوا جعل الرماة يرمونهم والباقيون يضربونهم  
 بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم قتلا ذريعا حتى قتلوا منهم فوق العشرين  
 اه أبو السعود وصدق يتعدى لاثنتين أحدهما بنفسه والآخر بالحرف وقد يحذف كقوله  
 الآية والتقدير صدقكم في وعده كقوله صدقته في الحديث واذ تحسبونهم معقول لصدقكم أي  
 صدقكم في هذا الوقت وهو وقت قتالهم وأجاز أبو البقاء أن يكون معقولا للوعده في قوله وعده  
 وفيه نظر لان الوعد مقدم على هذا الوقت يقال حسسته أحسها أي قتله وقوله باذنه متعلق  
 بمحذوف لانه حال من فاعل تحسبونهم أي تقتلونهم ما دون ذلك اه سمع وفي المختار  
 اذ تحسبونهم أي تستأصلوهم قتلا وبابه رد اه (قوله تقتلونهم) أي قتلا كثيرا فاشيا من حسه  
 اذا بطل حسه وهو ظرف لصدقكم اه أبو السعود وعبارة الكرخي قوله تقتلونهم أشار به إلى  
 المراد به هنا لانه وقع بمعنى على ووجدوا أصله أنصر ثم وضع موضع العلم والوجود ومنه قوله تعالى  
 فلما أحس عيسى منهم الكفر أي علم ومنه قوله تعالى هل تحس منهم من أحد أي ترى ويعنى  
 الطلب ومنه قوله تعالى فتعسسوا من يوسف وأحسبه أي اطلبوا به اه (قوله حتى اذفشتهم)  
 في حتى هذه قولان أحدهما أنها حرف جر بمعنى إلى وفي متعلقها حينئذ ثلاثة أوجه أحدها أنها  
 متعلقة بتعسسونهم أي تقتلونهم الى هـ هذا الوقت والثاني أنها متعلقة بصدقكم وهو ظاهر قول

بعد ارتحالهم من أحد على العود واستئصال المسلمين  
 فرعسوا ولم يرجعوا (عما  
 أشركوا) بسبب أشراكم  
 (بالله ما لم ينزل به سلطانا)  
 حجة على عبادته وهو  
 الأصنام (وما أواهم النار  
 وبئس مثوى) ماوى  
 (الظالمين) الكافرين هي  
 (ولقد صدقكم الله وعده)  
 أياكم بالنصر (اذ تحسبونهم)  
 تقتلونهم (بارئ) بارادته (حتى  
 اذفشتهم) حينئذ عن القتال  
 وترك الغلول (كن بآء بسخط  
 من الله) كن استوحب  
 عليهم بسخط الله بالغلول  
 (وما أواهم) مصير الغال (جهنم  
 وبئس المصير) صاروا إلى  
 (هم درجات عند الله)  
 بقول لهم درجات عند الله  
 في الجنة لمن ترك الغلول  
 ودركات لمن غل (والله  
 بصير بما يعملون) من  
 الغلول وغيره ثم ذكر مثبته  
 عليهم فقال (لقد من الله  
 على المؤمنين اذ بعث فيهم)  
 اليهم (رسولا) آدميا مصروفا  
 القسب (من أنفسهم) قرشيا  
 عربيا مثلهم (يتلو) يقرأ  
 (عليهم آياته) القرآن  
 بالأمروا الخ (وبزكيتهم)  
 يطهرهم بالنوع حسد من  
 الشرك وبأخذ الزكاة من



(وتنازعتم) اختفتم  
(في الامر) أي أمر النبي  
بالمقام في سفح الجبل للري  
فقال بعضكم نذهب فقد  
نصر أصحابنا وبعضكم  
لا يخالف أمر النبي صلى الله  
عليه وسلم (وعصيت) أمره  
فتركتم المركز لطلب الغنية  
(من بعد ما أراكم) الله  
(ما يحبون) من النصر  
وجواب إذا دل عليه ما قبله  
أي منكم نصره (منكم من  
يريد الدنيا) فترك المركز  
للفتنة (ومنكم من يريد  
الآخرة) فثبت به حتى قتل  
كعب بن جابر وأصحابه  
(ثم صرفكم) عطف على  
جواب إذا التقدر ردكم  
بالهزيمة (عنهم) أي الكفار  
(ليبتليكم) ليمتحنكم فيظهر  
المخلص من غيره (ولقد عفا  
عنكم) ما ارتكبه قومه (والله  
ذو فضل على المؤمنين)  
بالغواذ كروا (اذ تصعدون)  
تعدون في الأرض

الذنوب (ويلهم الكتاب)  
القرآن (والحكمة) الحلال  
والحرام (وان كانوا من  
قبل) وقد كانوا من مجيء  
محمد والقرآن (لني ضلال  
مبين) لني كافرين ثم ذكر  
مصيبته يوم أحد فقال

الزحشري حيث قال ويجوز أن يكون المعنى صدقكم الله وعده إلى وقت فشلكم والثالث أنها  
متعلقة بمحذوف دل عليه السياق تقديره دام لكم ذلك إلى وقت فشلكم القول الثاني أنها حرف  
ابتداء داخل على الجملة الشرطية وإذا على بابها من كونها شرطية وفي جوابها حذفت ثلاثة أوجه  
أحدها أنه وتنازعتم قاله القراء وتكون الواو زائدة والثاني أنه ثم صرفكم وثم زائدة وهذا أن  
القولان ضعيفان جدًا والثالث وهو الصحيح أنه محذوف واختلقت عبارتهم في تقديره فقد  
ابن عطية أنه زمت وقدره الزحشري منكم نصره وقدره أبو البقاء بان لكم أمركم وهل على ذلك  
قوله منكم من يريد الدنيا الخ وقدره غيره امتحنتم وقدره بعضهم انقسمتم إلى قسمين ويدل عليه  
ما بعده وهو نظير فلما نجاهم إلى البرقهم مقتصدوا اختلوا في إذا هذه هي على بابها أم بمعنى  
أذا والصحيح الأول سواء قلنا أنها شرطية أم لا اهـ من وفي المصباح فشل فشلا فهو فشل من باب  
نصب وهو الجبان الضعيف القلب اهـ (قوله وتنازعتم في الامر) المراد به ضد انتهى كما أشار إليه  
الشارح والكلام على حذف مضاف أي في امتثال أمره وقوله في سفح الجبل أي أصله وفي  
الختار وسفح الجبل أسفله اهـ وفي المصباح وسفح الجبل وجه اهـ (قوله لطلب الغنية) أي  
لأجل طلبها أي تحصيلها (قوله من النصر) أي في ابتداء الامر ولما خالفوا أمر النبي تغير الحال  
عليهم اهـ شيئا (قوله ما قبله) وهو قوله ولقد صدقكم الله وعده (قوله فترك المركز لالفتنة)  
أي لأجلها أي لأجل تحصيلها (قوله عطف على جواب إذا المقدر) أي فقوله تعالى منكم من  
يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه اهـ كرخي (قوله  
ردكم بالهزيمة) أي هزيمتكم (قوله واقد عفا عنكم) أي تغفلا لما علم من ندمكم على المخالفة  
اهـ أو السعود (قوله اذ تصعدون) العامل في اذ قبل مضمرا أي اذ كروا وقال الزحشري  
صرفكم أو ابتليكم وقال أبو البقاء ويجوز أن يكون ظرفا لعصيت أو تنازعتم أو فشلتهم وقيل هو  
طرف أفعاء عنكم وكل هذه الوجوه سائغة وكونه ظرفا لصرفكم جيد من جهة المعنى ولعل ما جدد  
من جهة القرب وعلى بعض هذه الأقوال تكون المسئلة من باب التنازع وتكون على أعمال  
الآخر منها عدم الاضمار في الأول ويكون التنازع في أكثر من عاملين والجمهور على تصعدون  
بضم التاء وكسر العين من أصد في الأرض إذا ذهب فيها والهزمة فيه للدخول نحو أصبح زيد  
أي دخل في الصباح فالمعنى اذ تدخلون في الصعود بين ذلك قراءة أي تصعدون في الوادي  
وقرأ الحسن والسلي تصعدون من صعد في الجبل أي رقى والجمع بين القراءتين أنهم أولا  
أصدوا في الوادي فلما ضايقهم العدو صعدوا في الجبل وهذا على رأي من يفرق بين أصد  
وصعد وقرأ بعضهم تصعدون بالتشديد وأصلها تصعدون فحذفت إحدى التاءين إماما  
المضارعة وإماما تافعا والجمع بين قراءته وقراءة غيره كما تقدم والجمهور تصعدون بتاء الخطاب  
وابن محيصن ويروي عن ابن كثير بياء الغيبة على الالتفات وهو حسن ويجوز أن يهود الضمير  
على المؤمنين أي والله ذو فضل على المؤمنين اذ تصعدون فالعامل في اذ فضل يقال أصدأ بعد  
في الذهاب قال الضبي كأنه أصدأ كما عاد الارتفاع وقوله ولا تلون الوجه هو رقى على تلون بواو  
وقرئ بأبدال الأولى همزة كراهية اجتماع واوين وليس بقياس لكون الواو عارضة والواو  
المضمومة تبدل همزة بشرط تقدم ذكرها في البقرة منها أن لا تكون الضمة عارضة كهذه  
الآية وأصل تلون تلون فاعل بحذف اللام وقد تقدم في قوله يلوون السنتهم وقرأ الأعشى  
وروش عن عامر تلون بضم التاء من ألوى وهي لغة ففعل وأفضل بمعنى وقرأ الحسن تلون بواو



واحدة ونحو جوهها على انه ابدل الواو همزة ثم نقلت حركة الهمزة على اللام ثم حذفت الهمزة على  
القاعدة فلم يبق من الكلمة الا الفاء وقال ابن عطية وحذفت احدى الواوين لالتقاء الساكنين  
اه سمين وانصار ع بمعنى الماضي أى صعدتم والمقصود من هذا التذكير التوبيخ أو الامتنان  
والا يفاظ لشكر النعمة وذلك بالنظر لوقوله ثم أنزل عليكم الخ اه شيخنا (قوله هار بين) أى من  
المدو (قوله تعرجون) أى تقيون من التعريج وهو الإقامة على الشئ والمعنى ولا تلتفتون الى  
ما وراءكم ولا يقف واحد منكم لواحد اه شيخنا وفي المختار والتعريج على الشئ الإقامة عليه  
يقال عرج فلان على المنزل تعريجا اذا حبس مطية عليه وأقام اه وفي البيضاوى ولا تلونون  
على أحد أى لا يقف أحد لا حدولا ينتظره اه أى لأن من شأن المنتظر أن يلوى عنقه اه  
شهاب (قوله والرسول يدعوكم فى أخراكم) مبتدأ وخبر فى محل نصب على الحال العامل فيها  
تلونون اه سمين (قوله أى من ورائكم) هذا يقتضى أن فى معنى من وأخرى بمعنى آخر وعبارة أى  
السعود فى أخراكم فى ساقيةكم وجماعتكم الأخرى اه وعلى هذا فالجار والمجرور حال من الرسول  
اه (قوله يقول الى عباد الله الى عباد الله) تمامه أنا رسول الله من يكرهه الجنة اه بيضاوى  
(قوله فأنا بكم) فيه وجهان أحدهما أنه معطوف على تصعدون وتلونون ولا يضر كونهما  
مضارعين لأنهما ماضيان فى المعنى لأن اذا المضافة اليهما صيرتهما ماضيتين فكان المعنى اذ صعدتم  
ولاويتم والثانى أنه معطوف على صرفكم اه سمين وسميت العقوبة التى نزلت بهم ثوابا على  
سبيل المجاز لأن لفظ الثواب لا يستعمل فى الاغلب الا فى الخير وقد يجوز استعماله فى الشر لأنه  
ما خوذ من ثاب اذا رجع فأصل الثواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فعله سواء كان خيرا  
أو شرا حتى حملنا لفظ الثواب على أصل اللغة كان حقيقة ومتى حملناه على الاغلب كان مجازا اه  
خازن (قوله أى مضاعفا) أى زائدا (قوله متعلق بعفا) وعلى هذا فلا نافية لازائدة أى عفا عنكم  
لأجل أن ينتفى خزنكم فقوله فلا زائدة راجع للثانى فقط والمعنى عليه خازنكم بالغم لأجل أن تحزنوا  
اه شيخنا (قوله ولا ما أصابكم) لازائدة اه خازن (قوله ثم أنزل عليكم الخ) معطوف على فأنا بكم  
المعطوف على صرفكم أى صرفكم عنهم فأنا بكم غمنا ثم أنزل اه أبو السعود وقوله من بعد انتم التصريح  
بالعبودية مع دلالة ثم عليه او على التراخي لزيادة البيان وتذكير عظم النعمة اه أبو السعود  
(قوله أمنة أمنا) نصب على المفعولية ولا يصح جعلها مفعولا لأجله لاختلال شرطه وهو اتحاد  
الفاعل فان فاعل أنزل غير فاعل الأمنة وقضية تقريره أن الأمن والأمنة معنى واحد وقيل  
الأمن يكون مع زوال سبب الخوف والأمنة مع بقاء سببه اه كرخى أى أنزل الله عليكم الأمن حتى  
أخذكم الناس وعن أبى طهة غشينا الناس فى المصاف حتى كان السيف يسقط من يد أحدنا  
فما أخذه ثم يسقط فبما أخذه اه (قوله بدل) أى بدل كل من كل بالنظر لما صدقهما وقبل بدل  
اشتغال لأن كلامنا من الأمنة والناس مشتمل على الآخر واختاره السمين اه كرخى (قوله يغشى  
طائفة منكم الخ) قال ابن عباس آمنهم يومئذ بنعاس يغشاهم وانعاس نعس من يأس والخائف  
لا ينام وفى لقاء النعاس على المؤمنين دون المنافقين معجزة باهرة فان النعاس كان سبب أمن  
المؤمنين وعدمه كان سبب خوف المنافقين اه خازن (قوله بالباء) أى فى قراءة الجمهور اسنادا  
الى ضمير النعاس أى يغشى هو وقوله والتاء أى فى قراءة حمزة والكسائى اسنادا الى ضمير أمنة  
أى يغشى هى اه كرخى (قوله فكانوا عيرون) أى يميلون كما فى بعض النسخ أى يميلون من  
النعاس والخيف بهتتين جمع حجة كذلك اسم للترس والدرقة وفى المصباح ما يمد يد من

هاربين (ولا تلون) تعرجون  
(على أحد والرسول يدعوكم  
فى أخراكم) أى من ورائكم  
يقول الى عباد الله الى  
عباد الله (فأنا بكم)  
فخازنكم (غما) بالهمزة  
(بغم) بسبب غمكم للرسول  
بالمخافة وقيل الباء بمعنى  
على أى مضاعفا على غم  
فوق الغيبة (لكيلا)  
متعلق بعفا وأنا بكم فلا  
زائدة (تحزنوا على ما فاتكم)  
من الغيبة (ولا ما أصابكم)  
من القتل والهمزة (والله  
خبر عما تعملون ثم أنزل  
عليكم من بعد الغم أمنة)  
أمنا (نعاسا) بدل (يغشى)  
بالباء والتاء (طائفة منكم)  
وهم المؤمنون فكانوا  
عيرون تحت الخيف وتسقط  
السيوف منهم

صحيح  
(أولما أصابتكم مصيبة)  
يقول حين أصابتكم مصيبة  
يوم أحد (قد أصبتم) أهل  
مكة يوم بدر (مثلها) مثلى  
ما أصابكم يوم أحد (قلتم أنى  
هذا) من أين أصابنا هذا  
ونحن له مسلمون (قل)  
يا محمد (هو من عند أنفسكم)  
بذنبت أنفسكم بترككم  
المركز (ان الله على كل شئ  
من العقوبة وغيرها) قد ير  
وما أصابكم) الذى أصابكم  
من القتل والجراحة (يوم  
التقى الجمعان) جمع محمد



(وطائفة قد أدمتهم - أنفسهم) أي حالتهم - على  
الهم فلا رغبة لهم الانجياتها  
دون النبي وأصحابه فلم  
يناموا وهم المنافقون  
(يظنون بالله) ظنا (غير)  
الظن (الحق ظن) أي كظن  
(الجاهلية) حيث اعتقدوا  
أن النبي قتل أو لا ينصر  
(يقولون هل) ما (لنا من  
الامر) أي النصر الذي وعدناه  
(من) زائدة (شيء قل) لهم  
(ان الامر كله) بالنصب  
توكيد أرا رفع مبتدأ خبره  
(لله) أي القضاء له بفعل  
ما يشاء (يخفون في أنفسهم  
مالا يبدون) يظهرون (لك  
يقولون) بيان لما قبله  
(لو كان لنا من الامر شيء  
ماقتلنا ههنا) أي لو كان  
الاختيار لنا لم نخرج فلم  
نقتل لكن أخرجنا كرها  
(قل) لهم (لو كنتم في  
بيوتكم) وفيكم من كتب  
الله عليه القتل (لبرز) خرج  
(الذين كتب) قضى (عليهم  
القتل) منكم (إلى  
مضاجعهم) مصارعهم -  
فيقتلوا ولم ينجم قعودهم -  
لأن قضاءه تعالى كائن  
لاحتماله (و) فعل مافعل  
بأحد (ليبتلى) يختبر (الله  
ما في صدوركم) قلوبكم من  
الاخلاص والنفاق (وليجمع)  
يعز (ما في قلوبكم والله عليم

باب باع وميدانا بفتح الياء تحرك اه وفيه أيضا الخفة الترس الصغير بطارق بين جلدني والجمع  
بحف وحفات مثل قصبة وقصب وقصبات اه (قوله وطائفة قد أدمتهم أنفسهم الخ) جملة  
مستأنفة مسوقة لبيان حال المنافقين كما أشار إليه في التقرير اه كرخي (قوله دون النبي  
وأصحابه) أي دون نجاته النبي وأصحابه (قوله يظنون بالله) أي في الله أي في حكمه والجملة حال  
من الضمير المنصوب في أدمتهم أو استئناف على وجه البين لما قبله اه كرخي (قوله ظنا غير  
الظن الحق) إشارة إلى أنه منصوب على المصدر تو كيد اليطنون اه كرخي (قوله أي كظن  
الجاهلية) أشار به إلى أنه مصدر منصوب بترع الخافض وقال القاضي يدل من غير الحق وهو  
الظن المختص بالجملة الجاهلية وأهلها وفي إضافة ظن إلى الجاهلية كما قال الشيخ - هذا الدين  
التفتازاني وجهان أحدهما أن يكون من إضافة الموصوف إلى مصدر الصفة ومعناها  
الاختصاص بالجاهلية كما في حاتم الجود ورجل صدق على معنى حاتم المختص بوصف الجود  
ورجل مختص بوصف الصدق والثاني أن يكون من إضافة المصدر إلى الفاعل على حذف  
المضاف أي ظن أهل الجاهلية أي الشرك والجهل بالله اه كرخي (قوله يقولون) يدل من  
يظنون وقوله هل ما أشار به إلى أنه استفهام انكاري فيكون معناه النفي اه كرخي (قوله من  
شيء) ما مبتدأ خبره انا أفعال بالنا لا اعتماد على الاستفهام ومن عليهما زائدة كما قرره ومن  
الامرحال من المبتدأ لانه لو تأخر عن شيء لكان متعاقبا فيتعاقب بمحذوف أو بالفاعل وهو شيء  
لأنه مرفوعا حقيقة لا مجرورا اه كرخي (قوله يخفون في أنفسهم) أي يقولون فيما بينهم  
بطريق الخفية اه أبو السعود والجملة حال من ضمير يقولون اه كرخي (قوله بيان لما قبله) أي  
استئناف على وجه البيان له فلا محل له من الأعراب حيث أنه أو يدل من يخفون والاول أحود  
كافي الكشاف اه كرخي (قوله ماقتلنا) جواب لو ووجه على الأفصح فان جوابها إذا كان  
منفيًا فالألف كثر عدم اللام وفي الإيجاب بالعكس اه كرخي (قوله من الامر) المراد به  
الاختيار كما أشار له المفسر (قوله قل لو كنتم في بيوتكم) أي ولم تخرجوا إلى أحد وقع عدمتم بالمدينة  
كما تقولون لبرز الذين كتب عليهم القتل في اللوح المحفوظ بسبب من الأسباب الداعية إلى  
البروز إلى مضاجعهم أي مصارعهم التي قدر الله تعالى قتلهم فيها وقتلوا هناك البينة ولم تنفع  
العزيمة على الإقامة بالمدينة قطعا فان قضاء الله لا يردو حكمه لا يعقب وفيه مبالغة في رد مقاتلتهم  
الباطلة حيث لم يقتصر على تحقيق نفس القتل كما في قوله تعالى أينما تكونوا يدرككم الموت بل  
عين مكانه أيضا ولا ريب في تعبير زمانه أيضا لقوله تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا  
يستقدمون \* روى أن ملك الموت حضر مجلس سليمان عليه السلام فنظر إلى رجل من أهل  
المجلس نظره هائلة فلما قام قال الرجل من هذا فقال سليمان عليه السلام ملك الموت قال أرماني  
مع الريح إلى عالم آخر فاني رأيت منه رأى هائلا فأمرها عليه السلام فألقته في قطر سحيق أي  
بعيد من أقطار العالم فإلتأت أن عاد ملك الموت إلى سليمان فقال كنت أمرت بقبض روح ذلك  
الرجل في هذه الساعة في أرض كذا فلما وجدت في مجلسك قلت متى يصل هذا إليها وقد أوصلته  
الريح إلى ذلك المكان فوجدته هناك فقضى أمر الله في زمانه ومكانه من غير إخلال بشيء من  
ذلك اه أبو السعود (قوله مصارعهم) أي الأماكن التي ماتوا فيها عند أحد وقوله فيقتلوا في  
نسخة فيقتلون وهي أظهر لعدم مقتضى حذف النون اه (قوله وفعل ما فعل) أي ما فعله  
بالمؤمنين في أحد فهذا ما فعله أي قوله ليبتلى معطوفة في الحقيقة على علة مقدره كأنه قيل فعل



ما فعل لمصالحه وليبتلى الخ اه أبو السعود (قوله بذات الصدور) أي السرائر والضمائر الخفية التي لا تكاد تفارق الصدور بل تلازمها وتصلح بها اه أبو السعود (قوله الاثنى عشر رجلا) أي أقاموا مع النبي فلم ينهزموا (قوله اغما استزلهم) أي اغما كان سبب انهم زامهم أن الشيطان زلهم بوسوسته وقوله ببعض ما كسبوا خرموا التماسيد وقوة القلب اه أبو السعود (قوله ببعض) أي بشئوم بعض ما كسبوا من الذنوب وبصدور ذلك منهم قدر الشيطان على استزلالهم وعلى هذا أنهم لم يتولوا اعتدادا ولا فرارا من الزحف رغبة منهم في الدنيا واغما ذكرهم الشيطان ذنوبا كانت لهم فذكره والقاء الله الاعلى حال برضا ونها قاله الزجاج وقيل لما أذنبوا بفارقة المركز أزلهم الشيطان بهذه المعصية رالیه أشار في التقرير اه كرخي (قوله ولقد عفا الله عنهم) أي لتوبتهم واعتذارهم اه كرخي (قوله ان الله غفور رحيم) تعليل لقوله ولقد عفا الله عنهم اه (قوله كالذين كفروا) أي في نفس الامر (قوله وقالوا لاخوانهم) أي في الكفر والنفاق وقيل في النسب وكانوا مسلمين اه خازن (قوله اذا ضربوا في الارض) أي سافروا فيها وبعدوا للتجارة أو غيرها واما اذا المفعلة بمعنى الاستقبال على اذا المفعلة بمعنى الماضي لحكاية الحال الماضية اذا المراد بها الزمان المستمر المنتظم للحال الذي عليه يدور أمر استحضار الصورة قال الزجاج اذا هنات ذنوب عما مضى من الزمان وما يستقبل يعني انها مجرد الوقت أو يقصد بها الاستمرار وظرفيتها القول لم اغما هي باعتبار ما وقع فيها بل التحقيق أنها ظرف له لا تقول لم كانه قيل قالوا لا جمل ما اصاب اخوانهم حين ضربوا الخ اه أبو السعود (قوله فقاتوا) أخذه من قوله ما ماتوا وقوله فقتلوا أخذه من قوله وما قتلوا اه (قوله أو كانوا غزا) عطف خاص وذكر بعد دخوله فيما قبله لانه المقصود في المقام وما قبله توطئة له على أنه قد بدو جد بدون الضرب في الارض كما في قصة أحد واغما لم يقل أو غزوا لالاذان باستمرار تصافهم بعنوان كونهم غزاة اه أبو السعود (قوله جمع غاز) على حد قوله وفعل لفاعل وفاعله البيت وهو منصوب بفحوة مقدرة على الالف المنقلبة عن الواو وحذفت لانتقاء الساكنين وأصله غزوا فحركات الواو وانفتح ما قبلها أقامت الفاشم حذفت لما ذكر اه شيخنا وفي السمين والجمهور على غزاة بتشديد جمع غاز وقياسه غزاة كرام ورماة وليكنهم حملوا المعتل على الصحيح في نحو ضارب وصائم وقرأ الحسن غزاة بالتخفيف وفيه وجهان أحدهما انه خفف الزاي كراهة التثقيب ل في الجمع والثاني ان أصله غزاة كقضاة ورماة وليكنه - حذف تاء التانيث لان نفس الصيغة دالة على الجمع فالتاء مستغنى عنها اه (قوله لو كانوا) مقول القول وقوله عندنا أي مقعين عندنا (قوله أي لا تقولوا) أي ولا تعتقدوا مقتضى هذا القول المذكور في المقصود انتهى عن هذا القول واعتقاد مضمونه كما يشير له قوله ليحجل الخ فان الذي جعل حسرة هو الاعتقاد اه أبو السعود (قوله في عاقبة أمرهم) أشار به الى أن هذه اللام ليست لام العلة كما هو ظاهر بل لام العاقبة على حد له يكون لهم عدوا ووخنا اه شيخنا وعلى هذا فتعلق بقالوا والمعنى في أنهم قالوا ذلك لغرض من اغراضهم وكان عاقبة قولهم ومصيره الى الحسرة والندامة كقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا ووخنا اذ لم يلق قطوه لذلك لكن كان ما له لذلك والجمع ل هنا بمعنى التصيير وحسرة مفعول ثان وفي قلوبهم يجوز أن يتعلق بالجمع وهو أبلغ أو بجمع حذف على أنه صفة لانه مكررة قبله واختلاف في المشار إليه بذلك فهو الزحاج هو الظن ظنوا أنهم لم يحضروا لم يقتلوا وقال الزمخشري هو النطق بالقول والاعتقاد وأجاز ابن عطية أن يكون النهي والانتها عما اه سمين (قوله فلا يمنع عن الموت قعود) فانه تعالى قد يحيي المسافر والغازي مع

بذات الصدور) بما في القلوب لا يخفى عليه شئ واغما يبتلى ليظهر للناس (ان الذين قولوا منكم) عن القتال (يوم النسي الجمعان) جمع المسلمين وجمع الكفار باحد وهم المسلمون الاثنى عشر رجلا (اغما استزلهم) أزلهم (الشيطان) بوسوسته (بعض ما كسبوا) من الذنوب وهو مخالفة أمر الله (ولقد عفا الله عنهم) ان الله غفور (لأئمة من) (رحيم) لا يجعل على العصاة (يا أيها الذين آمنوا) لا تمكروا (كالذين كفروا) أي المنافقين (وقالوا لاخوانهم) أي في شأنهم (اذا ضربوا) سافروا (في الارض) فقاتوا (أو كانوا غزا) جمع غاز فقتلوا (لو كانوا عندنا) ما ماتوا وما نزلوا (أي لا تقولوا كقولهم) (ليجعل الله ذلك) القول في عاقبة أمرهم (حسرة في قلوبهم والله يحيي ويميت) فلا يمنع عن الموت قعود

و جمع أبي سفيان (فبأذن الله) فبإرادته وقضائه (وليعلم المؤمنون) لكي يرى المؤمنون في الجهاد (وليعلم الذين نافقوا) لكي يرى المنافقين عبد الله بن أبي وأصحابه في رجوعهم الى المدينة (وقيل لهم) قال لهم عبد الله بن جبير (تعالوا) الى



(وا لله بما تعملون) بالتاء والياء (بصير) فيجازيكم به (ولئن) لام قسم (قتلتم في سبيل الله) أي الجهاد (أو متم) بضم الميم وكسر هاء من مات عتوت وعتات أي أنا كم الموت فيه (لغفرة) كائنة من الله (لذنوبكم) (ورحمة) منه لكم على ذلك واللام ومدخولها جواب القسم وهو في موضع الفعل مبتدأ خبره (خير مما تجمعون) من الدنيا بالتاء والياء (ولئن) لام قسم (متم)

أحد (قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا) العدو عن حريمكم وذريتكم أو كثروا المؤمنين (قالوا لو نعلم) ثم (قتلنا) لانهناكم) إلى أحد (هم) للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) والمؤمنين ويقال رجوعهم إلى الكفر والكفار يومئذ أقرب من رجوعهم إلى الإيمان والمؤمنين (يقولون بأفواههم) بالسنتهم (مالبس في قلوبهم) صدق ذلك (والله أعلم بما يكتمون) من الكفر والنفاق هم (الذين قالوا لا خروا) (هم) المنافقين بالمدينة (وقعدوا) عن الجهاد (لو أطاعونا) يعنون محمدا وأصحابه بالعودة في المدينة (ماقتلوا) في غزاتهم (قل) يا محمد للمنافقين (فادروا) ادفعوا (عن

اقتحامهما الموارد الموت وعبت المقيم والقاعد مع حيازتهما لاسباب السلامة اه أبو السعد (قوله والله بما تعملون بصير) تهديد للمؤمنين على أن يحاذروهم وهذا على قراءة التاء وأما على قراءة الياء فهو وعيد للذين كفروا وما به حملون عام شامل لقوله هم المذكور والمنشئ الذي هو اعتقادهم وما ترتب على ذلك من الاعمال ولذلك تعرض له وان البصر اه أبو السعد وقد قول الشارح فيجازيكم هو على قراءة التاء ويقال على الاخرى فيجازيهم اه شيخنا (قوله ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم) شروع في تحقيق ان ما يحذرون ترتبه على الغزو والسفر من القتل والموت في سبيل الله تعالى ليس مما ينبغي ان يحذروا بل مما يجب ان يتنافس فيه المتنافسون اثر ابطال ترتبه عليهما اه أبو السعد (قوله لام قسم) أي موطئة للقسم أي دالة على قسم مقدر (قوله بضم الميم وكسر هاء) قراءة ثان سبعة عتات والاول من مات عتوت كقوله يقول وتصرف فيه في الماضي فان أصله موت تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت الفاء وفي المضارع فان أصله يموت نقلت حركة الواو إلى الساكن قبلها والثاني أصله في الماضي موت كخوف تحركت الواو وانفتح ما قبلها كما سبق فهر من باب علم وأصله في المضارع يموت بوزن يعلم نقلت فتحة الواو إلى الساكن قبلها ثم قلبت ألفا فصار مثل يخاف فيقال في الماضي عند اسناده لتاء الضم يره ثم كما يقال خفتم وأصله موت بوزن علمتم نقلت كسرة الواو إلى الميم بعد سبب حركتها ثم حذففت الواو والتقاء الساكنين اه شيخنا وعبارة السمين فاما الضم فلان فعل بفتح العين من ذوات الواو وكل ما كان كذلك فقياسه اذا اسند إلى تاء المنة كعلم واخواتها ان تصم فآؤه امامن أول وهلة واما ان تبدل الفتحة ضمة ثم تنقلها إلى الفاء على اختلاف بين النصريين فيقال في قام وقال وطال قت وقنا وقلت وقلنا وطلت وطلنا وما أشبه ولهذا جاء مضارعه على يفعل بضم العين نحو يموت وأما الكسر فالصحح من قول أهلى العربية انه من لغة من يقول مات عتات كخاف يخاف والاصل موت بكسر العين كخوف بخاء مضارعه على يفعل بفتح العين فعلى هذه اللغة يلزم أن يقال في الماضي المسند إلى التاء أو إحدى اخواتها مات بالكسر ليس الاوسية انا نقلنا حركة الواو إلى الفاء بعد سلب حركتها دلالة على بنية الكلمة في الاصل اه (قوله أي أنا كم الموت فيه) أي في سبيل الله (قوله على ذلك) أي على ما ذكر من الموت والقتل وعلى معنى لام التعليل (قوله واللام) أي لام الابتداء ومدخولها وهو مجموع المبتدأ والخبر وقوله جواب القسم وأما جواب الشرط فمحذوف على القاعدة كما قال ابن مالك «واحد حذف لدى اجتماع شرط وقسم» جواب ما خوت والتقدير غفرا لكم ورحمكم وقوله وهو في موضع الفعل الضمير عائد على مدخول اللام الذي هو مجموع المبتدأ والخبر وقوله في موضع الفعل والتقدير واثن قتلتم في سبيل الله أو متم ايغفرن الله لكم ويرحمكم لكن يتأمل قوله في موضع الفعل فانه لا حاجة اليه مع أن القسم يحجب بكل من الاسمية والفعلية ولذا لم يذكر هذه الدعوى المعرب ولا غيره من المفسرين عن رأينا تأمل (قوله من الدنيا) أي من زهرتها التي لا جملها تتأخرون عن الجهاد زهادة في الآخرة وفيه إشارة إلى ان ما مصدرية والمفعول محذوف ويجوز ان تكون موصولة أو نكرة موصوفة والعائد محذوف اه كرخي (قوله بالتاء والياء) عبارة السمين قرأ الجماعة تجمعون بالخطاب جريا على قوله واثن قتلتم وحذف بالغيبة اما على الرجوع إلى الكفار المتقدمين وأما على الالتفات من خطاب المؤمنين وهذه ثلاثة مواضع تقدم الموت على القتل في الاول منها وفي الاخير وتقدم القتل على الموت في المتوسط وذلك ان الاول لمناسبة ما قبله من قوله اذا ضرب بوافي الأرض أو كانوا غزافا رجوع الموت لمن ضرب في



بالوجهين (أو قلتم) في  
 الجهاد أو غيره (لا إلى الله)  
 لا إلى غيره (تخشرون) في  
 الآخرة فيجازيكم (فيما)  
 ما زائدة (رحمة من الله أنت)  
 يا محمد (لهم) أي مهلت  
 أخذ لقلك إذا خالفوك (ولو  
 كنت فظا) سئ الخلق  
 (غلبت القلب) حافيا  
 فأغلظت لهم (لأنفصوا)  
 تفرقوا (من حولك فاعف)  
 تجاوز (عنهم) ما أتوه  
 (واستغفرهم) ذنوبهم حتى  
 اغفر لهم (وشاورهم)  
 استخرج آراءهم (في الأمر)  
 أي شأنك من الحرب وغيره  
 تطيبها لقلوبهم

أنفسكم الموت أن كنتم  
 صادقين) في مقاتلتكم (ولا  
 تحسبن) لا تظنن (الذين  
 قتلوا في سبيل الله) يوم بدر  
 ويوم أحد (أمواتا) كسائر  
 الأموات (بل أحياء) بل هم  
 كالأحياء (عند ربهم يرزقون)  
 التحف (فرحين) محبين  
 (بما آتاهم الله) بما أعطاهم  
 الله (من فضله) من  
 كرامته (ويستبشرون)  
 بعضهم ببعض (بالذين لم  
 يلقوا منهم من خلفهم) من  
 أخوانهم الذين في الدنيا  
 يلقوا بهم لأن الله يشيرهم  
 بذلك (أن لا خوف عليهم)  
 إذا خاف غيرهم (ولا هم  
 يحزنون) إذا خزن غيرهم

الأرض والقتل لمن غزا وأما الثاني فلا نه محل تحريض على الجهاد فقدم الأهم الأشرف وأما  
 الأخير فلأن الموت أغلب اه (قوله بالوجهين) أي ضم الميم وكسرها وقوله في الجهاد أو غيره  
 راجع لكل من الفعلين (قوله لا إلى غيره) أي فالتقديم للصبر في الخازن وقد قسم بعضهم  
 مقامات العبودية ثلاثة أقسام فمن عبد الله خوفا من ناره أمانة الله مما يخاف واليه الإشارة بقوله  
 تعالى لمغفرة من الله ورحمة ومن عبد الله شوقا إلى جنته أناله ما يرجو واليه الإشارة بقوله تعالى  
 ورحمة لأن الرحمة من أسماء الجنة ومن عبد الله شوقا إلى وجهه الكريم لا يريد غيره فهذا هو  
 العبد المخلص الذي يتجلى له الحق سبحانه وتعالى في دار كرامته واليه الإشارة بقوله لا إلى الله  
 تحشرون انتهى (قوله فيما رجمه) إلقاء لترتيب مضمون الكلام على ما ينبي عنه السياق من  
 استحقاقهم للآمة والتعنيف بوجوب الجملة البشرية أو من سعة ساحة مغفرته تعالى ورحمته اه  
 أبو السعود (قوله ما زائدة) أي فاصلة غير كافية للتأكيدي فبرجعة عظيمة ونظيره فيما نقضهم  
 ميتاتهم عما قليل جمد ما هنالك مما خطا باهم اغرقوا والعرب قد تزيد في الكلام للتأكيدي  
 ما يستغنى عنه قال تعالى فلما ان جاء البشير فزاد أن للتأكيدي كيد اه كرخي وفي السمين وفي ما وجهان  
 أحدهما أنها زائدة للتوكيد والدلالة على أن له ما كان الأبرجة من الله ونظيره فيما نقضهم  
 ميتاتهم والثاني أنها غير مزيدة بل هي نكرة وفيها وجهان أحدهما أنها موصوفة بـ رجمه أي  
 فبشيء رجمه والثاني أنها غير موصوفة ورجمه بدل منها نقله مكى عن ابن كيسان ونقل أبو البقاء  
 عن الاخفش وغيره أنها نكرة غير موصوفة ورجمه بدل منها كأنه أبهم ثم بين بالابدال وكان  
 من يدعي أنها غير مزيدة يفر من هذه العبارة في كلام الله تعالى واليه ذهب أبو بكر الزبيدي كأنه  
 لا يجوز أن يقال في القرآن هذا زائد أصلا وهذا فيه نظر لأن القائلين بكون هذا زائدا لا يعنون  
 أنه يجوز سقوطه ولأنه مهملي لا معنى له بل يقولون زائد للتوكيد فله أسوة بسائر ألفاظ التوكيد  
 الواقعة في القرآن وما كما تزايد بين الباء ومجرورها تزايد أيضا بين عن ومن والكاف ومجروراتها كما  
 سيأتي اه (قوله أي مهلت أخلاقك الخ) عبارة الخازن أي مهلت لهم أخلاقك وكثرت احتمالك  
 ولم تسرع إليهم بتعنيف على ما كان منهم يوم أحد انتهت (قوله ولو كنت فظا) أي ولو لم تكن  
 كذلك بل كنت فظا الخ اه أبو السعود والفظظة الجفوة في المعاشرة قولاً وفعلاً والفظظة التكبر  
 ثم تجوز به عن عدم الشفقة وكثرة القسوة في القلب وقال الراغب الفظ كره الخلق وذلك مستعار  
 من الفظ وهو ماء الكرش وذلك مكروه شرهه الأفي ضرورة وقال الفظظة ضد الرقة ويقال غلظ  
 وغلظ بالكسر والضم وعن الفظظة تنشأ الفظظة فلم قدمت فقبل قدم ما هو ظاهر الحس على  
 ما هو خاف في القلب لأنه كما تقدم أن الفظظة الجفوة في العشرة قولاً وفعلاً والفظظة قسوة  
 القلب وهذا أحسن من جعلها بمعنى وجمع بينهما تأكيدياً والآنفصاض التفرق في الأجزاء  
 وانتشارها ومنه فض ختم الكتاب ثم استعير هنا لأنفصاض الناس ونحوهم اه سمين (قوله  
 فأغلظت لهم) في نسيئة عليهم (قوله فاعف عنهم الخ) جاء على أحسن التقى وذلك أنه أمر أولاً  
 بالمعفو عنهم فيما يتعلق بخاصة نفسه فاذا انتهوا إلى هذا المقام أمر أن يستغفر لهم ما بينهم وبين  
 الله تعالى لتزاح عنهم التبعات فلما صاروا إلى هنا أمر بأن يشاورهم في الأمر إذا صاروا خالصين  
 من التبعات متصفين منهما اه سمين (قوله من الحرب وغيره) شامل للدين والدنيوي لأن  
 التماسيل المذكور عاقل به من حمل الأمر على الدين ومن حمله على الدنيوي علمه بالاستمئانة  
 والاستظهار برأيهم فيما يشاورهم فيه بجمع الشارح بين القولين وجعلهما قولاً واحداً فاستشارته



وليستين بك وكان صلى الله عليه وسلم كثيرا المشاورة لهم (فاذا زمت) على امضاء ما تريد بعد المشاورة (فتوكل على الله) ثقب به لا بالمشاورة (ان الله يحب المتوكلين) عليه (ان ينصركم الله) يعنيكم على عدوكم كيوم بدر (فلا غالب لكم وان يخذلكم) بترك نصركم كيوم أحد (فان ذا الذي ينصركم من بعده) أي بعد خذلانه أي لناصركم (وعلى الله) لا غيره (فليتوكل) ليق (المؤمنون) ونزل لما فقدت قطيفة حمراء يوم بدر فقال بعض الناس لعلي النبي اخذها (وما كان) ما ينبغي (لبي) ان يغفل) يخون في الغنية فلا تظاوا به ذلك وفي قراءة بالبناء للفعول أي نسب إلى الغلول (ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة) حاملا له على عنقه

يسبشرون به من الله) بثواب من الله (وفضل) وكرامة (وان الله لا يضيع) لا يبطل (أجر المؤمنين) في الجهاد بما يصيبهم في الجهاد ثم ذكر موافاتهم مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى بدر الصغرى فقال (الذين استجابوا لله) أجابوا الله بالطاعة (والرسول) بالموافاة إلى

أياهم في الدينوى ظاهرة وفي الدينى تطيبيا الخ وهـ ذالاي نافي ان الدينى بالوحى هكذا يستفاد من الخازن ونصه واختلف العلماء في المعنى الذى من أجله أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالمشاورة لهم مع كمال عقله وجزالة رأيه ونزول الوحى عليه ووجوب طاعته على كافة الخلق فيما أحبوا وأوكر هو اقل هو عام مخصوص والمعنى وشاورهم فيما ليس عندك من الله فيه عهد وذلك في أمر الحرب ونحوه من أمور الدنيا لا سيما تظهر برأيهم فيما تشاورهم فيه وقيل أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بمشاورة من تطيبوا لقلوبهم فان ذلك أعطف لهم عليه واذهب لاضغاثهم فان سادات العرب كانوا اذا لم يشاوروا في الأمور شق ذلك عليهم وقال الحسن قد علم الله تعالى ان ما به إلى مشاورتهم حاجة وانكر أراد ان يستن به من بعده من أمته وقيل انما أمر بمشاورة من لم يقدر عقله لم وافهمهم لا يستفيد منهم اه (قوله وايه قن) أي يقتدى بك (قوله بعد المشاورة) أشار به إلى ان التوكل ليس هو احوال التدبير بالكلية والالكان الأمر بالمشاورة منافيا للأمر بالتوكل بل مع مراعاة الاسباب الظاهرة مع تفويض الأمر إلى الله تعالى والاعتماد عليه بالقلب اه كرخى (قوله ان ينصركم الله الخ) عم الخطاب هنا تشير إلى المؤمنين لا يحجب توكلهم عليه تعالى اه أبو السمود (قوله يعنيكم على عدوكم) أشار به إلى ان النصر هنا بمعنى العون لا بمعنى المنع ولا بمعنى الانتقام فانه قد جاء بمعناها ما قال تعالى ان ينصرني من الله أي من عندي عذابه وقال تعالى فدعاري إلى مغلوب فانتصر أي فانتقم منهم ثم بتجمل العذاب اه كرخى (قوله وان يخذلكم) في المصباح خذلت عنه من باب قتل والاسم الخذلان اذا تركت بصيرته وعانته وتأخرت عنه اه وقوله فن ذا الذي استفهام انكارى كما أشار له اه (قوله أي بعد خذلانه) شبه به على ان الله تعالى كما هو الاظهر ويكون ذلك على حذف مضاف أي من بعد خذلانه والوجه الثاني ان تعود على الخذلان المفهوم من الفعل وهو نظير اعدوا هو اقرب للتقوى اه كرخى (قوله أي لناصركم) أشار به إلى ان قوله فن ذا الذي متضمن للنفى جوا بالشرط الثاني وفيه لطف بالمؤمنين حيث صرح لهم بعدم الغلبة في الاول ولم يصرح لهم بأنه لا ناصر لهم في الثاني بل أتى به في صورة الاستفهام وان كان معناه نفيا لكون اذبح كما لا يخفى اه كرخى (قوله لما فقدت قطيفة) أي من الغنية (قوله فقال بعض الناس) أي المنافقين (قوله ما ينبغي) أي لا يمكن كما فسر الشارح في سورة يس بذلك ففسر الانباء بالامكان اه (قوله ولا تظنوا به ذلك) أفاد به ان المراد من الغلول عنه صلى الله عليه وسلم لان المعنى لا يجمع الغلول والنسوة لتنافيها بسبب عصمة النبي وتحريم الغلول فلا يجوز ان يتوهم فيه ذلك البتة اه كرخى (قوله أي ينسب إلى الغلول) كقولهم أكذبت أي نسبته إلى الكذب والظاهر كما قال السمين ان قراءة يغفل بالبناء للفاعل لا بقدر فيها مفعول محذوف لان الغرض في هذه الصفة عن النبي من غير نظر إلى تعاقب مفعول كقولك هو يعطى ويمنع تريد اثبات هاتين الصفتين اه كرخى (قوله ومن يغفل) الظاهر ان هذه الجملة الشرطية مستأنفة لا محل لها من الاعراب وانما جيء بها للردع عن الاغلال وزعم أبو البقاء انه يجوز ان تكون حالا ويكون التقدير في حال علم الغال بعقوبة الغلول وهذا وان كان محتملا لا يمكنه بعد وما موصولة بمعنى الذي فالعائد محذوف أي غله ويدل على ذلك الحديث ان احدهم يأتي بالشيء الذي أخذه على رقبتة ويجوز ان تكون مصدرية على حذف مضاف أي باثم غلوله اه ميم (قوله حاملا له على عنقه) روى الشيخان عن أبي هريرة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فذكر الغلول فعظمه وعظم







أى أصحاب درجات (عند الله) أى مختلف المنازل فمن اتبع رضوانه الثواب ولن ياء بخطه العقاب (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم به (أقدم من الله على المؤمنين أذبحتم فيهم رسولاً من أنفسهم) أى عربياً مثلهم ليفهموا عنه ويشرفوا به لا ملكاً ولا عبداً (يتلو عليهم آياته) القرآن (ويزكيهم) يطهرهم من الذنوب (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) السنة (وان) مخففة أى أنهم كانوا من قبل أى قبل بعثه (أى ضلال مبين) بين

النبى صلى الله عليه وسلم إلى بدر الصغرى (والله ذو فضل) ذو من (عظيم) يدفع العدو عنهم (انما ذلكم الشيطان الذى يخرقكم الشيطان يعنى نعيم بن مسعود سمع الله شيطاناً لأنه كان تابعاً للشيطان ولو سوسه (بخوف أوليائه) يقول بخوفكم بأوليائه الكفار (فلا تخافوهم) بالخروج (وخافون) بالجلوس (ان كنتم مؤمنين) اذ كنتم مصدقين بأحيائه ثم ذكر مسارعة المنافقين في الولاية مع اليهود فقال (ولا يحزنك) يا محمد ولا يفك (الذين يسارعون) يبادرون في الكفر أى مسارعة المنافقين

أه أبو السعود (قوله أى أصحاب درجات) أوله بذلك ليصح الاخبار بالدرجات لما بينهم من التفاوت في الثواب والعقاب اطلاقاً للزوم على اللازم على سبيل الاستعارة أو جعلهم نفس الدرجات بما ألفه في التفاوت بينهم فهو تشبيه بليغ بحذف الاداة وهـ اذ امارحـه القاضى كالـ كشاف والمراد ان الطائفتين لمـ درجات والعصاة لمـ درجات فاكنتي بذكر الاول عن ذكرهم اشارة الى انهم لا يستحقون الذكر لمقارنتهم أو ان الدرجات تستعمل في الفريقين قال تعالى ولكل درجات مما عملوا وان افترقتا عند المقابلة في قوله لمـ المؤمنون في درجات والكفار درجات أه كرخى (قوله عند الله) أى في حكم الله وعلمه أه كرخى (قوله لقد من الله على المؤمنين) يعنى أحسن إليهم وتفضل عليهم والمنة النعمة العظيمة وذلك لا يكون في الحقيقة الا لله ومنه قوله تعالى أقدم من الله على المؤمنين أذبحتم فيهم رسولاً من أنفسهم يعنى من أنفسهم عربياً مثلهم ولد ببلدهم ونشأ بينهم يعرفون نسبه وليس حى من احياء العرب الا وقد ولد له وله فيه نسب الابنى تغلب فانهم كانوا نصارى وقد ثبتوا على النصرانية فظهر الله رسوله صلى الله عليه وسلم من أن يكون له فيهم نسب وقيل أراد بالمؤمنين جميع المؤمنين ومعنى قوله تعالى من أنفسهم أى بالايمن والشفقة لا بالنسب ومن جنسهم ليس بملك ولا حى أه خازن واللام جواب قسم محذوف أى والله لقد من الله على المؤمنين ولما بين خطأ من نسبه الى الغلول والخيانة كذا ذلك بهذه الآية أه كرخى (قوله على المؤمنين) أى من العرب وتخصيصهم بهذه الجهة وهو كونه منهم وتشرفهم به لا ينافى عموم رسالته أه شيخنا والمراد المؤمنون في علم الله أو الذين آل أمرهم للإيمان والافوق به لمـ لم يكونوا مؤمنين أه وقوله أذبحتم فيهم اذ تعليلية أو ظرفية (قوله ليفهموا عنه) أى ليفهموا كلامه بسهولة ويكونوا واقفين على حاله في الصدق والأمانة متفخرين به أه أبو السعود وهذا بيان لوجه المنة عليهم أه كرخى (قوله يتلو عليهم آياته) أى بعدما كانوا أهل دلية حالم بطرق أعماعهم شئ من الوحي والجملة صفة أخرى لرسول أه كرخى (قوله ويعلمهم الكتاب والحكمة) صفة أخرى لرسول مترتبة في الوجود على التلاوة وانما وسط بينهما التزكية التى هى عبارة عن تكميل النفس بحسب القوة العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية الحاصل بالانتماء المترب على التلاوة لا يذان بأن كل واحد من الامور المترتبة نعمة جليلة على حياها مسـ توجبه للشكر فلوروى ترتيب الوحد كما في قوله تعالى ربنا واذهب فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم لنبادر الى الفهم عند الجميع نعمة واحدة وهو السرفى التفسير عن القرآن بالآيات تارة وبالكتاب والحكمة أخرى رمز الى أنه باعتبار كل نعمة على حدة ولا يقدح في ذلك شمول الحكمة لما في مطوى الاحاديث الكريمة من الشرائع كما سلف في سورة البقرة أه أبو السعود (قوله وان كانوا من قبل) الواو للحال وقوله مخففة وحيدة فامهها ضمير يعود عليهم كما قدره الشارح تبعاً لسيبويه في مثل هذا التركيب وقدره الزمخشري ومن تبعه امهها ظاهر أى أن الشأن والحديث وتعمق أوجه ان الكل بأن كلاماً من التقديرين لم يقل به نحوى والحق عدم التقدير رأسالان المخففة المقرونة باللام الفارقة مهمة لا عمل لها في اسم ولا خبر ويؤيد هذا قول ابن مالك «وتلزم اللام اذا ماتهمـلـ» وحينئذ فيحمل ما صنعه الشارح على أنه حل معنى لا حل اعراب أه شيخنا وعبارة أبى السعود وان هى المخففة من الثقيلة وضمير الشأن محذوف واللام فارقة بينهما وبين النافسة والظرف الاول لغو متعلق بكان والثانى خبرها وهى مع خبرها خبر لان المخففة التى حذف اسمها أعنى ضمير الشأن



(أولما أصابتكم مصيبة)  
 يا أحد يقتل سبعين منكم  
 (قد أصبتم مثلها) يسدر  
 يقتل سبعين وأمر سبعين  
 منهم (قلتم) متجهين (أني)  
 من أين لنا (هذا) الخذلان  
 ونحن مسلمون ورسول الله  
 فينا والجملة الأخيرة محل  
 الاستفهام الانكاري (قل)  
 لهم (هو من عند أنفسكم)  
 لأنكم تركتم المركز فخذتم  
 (إن الله على كل شيء قدير)  
 ومنه النصر ومنعه وقد  
 جازاكم بخلافكم (وما أصابكم  
 يوم التقى الجمعان) يا أحد  
 (فيأذن الله) بإرادته (وليعلم)  
 الله علم ظهور (المؤمنين)  
 - (قال) وليعلم الذين نافقوا  
 الذين (قبل لهم) لما انصرفوا  
 عن القتال

في الولاية مع اليهود (انهم  
 لن يضروا الله) لن ينقصوا  
 الله بمسارعتهم في الولاية مع  
 اليهود (شيأ يريد الله) أراد  
 الله (أن لا يجعل لهم) لليهود  
 والمنافقين (حظاً) نصيباً في  
 الآخرة في الجنة (ولهم  
 عذاب عظيم) شديد أشد  
 ما يكون (أن الذين اشتروا  
 الكفر بالآيمان) اختاروا  
 الكفر على الآيمان هم  
 المنافقون (أن يضروا الله)  
 لن ينقصوا الله باختيارهم  
 الكفر (شيأ ولهم عذاب  
 أليم) وجيع بخلص وجهه

وقيل هي نافية واللام بمعنى الأي وما كانوا من قبل إلا في ضلال مبين وأيا ما كان فالجملة أما  
 حال من الضمير المنصوب في يعلمهم أومستأنفة وعلى التقديرين فهي مبيضة لكمال النعمة  
 وتتمامها اه (قوله أولما أصابتكم) الهمة للاستفهام الانكاري كما قاله الشارح داخلة في  
 في التقدير على قوله قلتم أني هذا والتقدير قلتم ماذا أصابتكم أي حين أصابتكم كم الخ أي  
 ما كان ينبغي لكم أن يصدر عنكم القول المذكور ولما هذه هي الرابطة للشرط بالجواب وهي  
 غير جازمة واختلف في أنها حرف أو ظرف وشرطها ما بعدها وجوابها قلتم أني هذا والواو التي  
 بعد الهمة للاستئناف كما قاله أبو السعد اه شيخنا (قوله قد أصبتم) أي نلتهم مثلها محله رفع  
 صفة لمصيبة اه كرخي (قوله وأمر سبعين) والاسير في حكم المقتول لأن الأسير يقتل أسيره  
 إن أراد وجواب لما هو قلتم اه كرخي (قوله من أين لنا هذا) فيه إشارة إلى أن هذا سؤال  
 عن الحال لا بمعنى أين ولا متى لأن الاستفهام هنا لم يقع عن المكان ولا عن الزمان واغرق بين  
 أين ومن أين أن أين سؤال عن المكان الذي حصل فيه الشيء ومن أين سؤال عن المكان الذي  
 برز منه الشيء كما في عروس الأفراح اه كرخي وفي السمين وأنى سؤال عن الحال هنا ولا يناسب  
 أن يكون بمعنى أين أومتى لأن الاستفهام لم يقع عن مكان ولا عن زمان هنا وإنما وقع عن الحال  
 التي اقتضت لهم ذلك سألوا عنها على سبيل التهجيب وجاء الجواب من حيث المعنى لا من حيث  
 اللفظ في قوله قل هو من عند أنفسكم قال والسؤال بأنى سؤال عن تعيين كيفية حصول هذا  
 الأمر والجواب بقوله من عند أنفسكم متضمن تعيين الكيفية لأنه بتعيين السبب بتعيين الكيفية  
 من حيث المعنى اه (قوله محل الاستفهام الانكاري) أي لا ينبغي منكم هذا التهجيب لأنكم  
 تعلمون سبب الخذلان والتهجيب اغما يكون فيما خفي سببه وإذا ظهر السبب بطل التهجيب اه شيخنا  
 (قوله لأنكم تركتم المركز) فيه إشارة إلى أن هذا من عندهم باعتبار أنهم تسببوا فيه  
 والافهم من الله في الحقيقة اه كرخي (قوله وقد جازاكم بخلافكم) أي مخالفتكم أي عليها  
 ولاجلها (قوله وما أصابكم) ما موصولة بمعنى الذي في محل رفع بالابتداء وقوله فيأذن الله  
 الخبر وهو على ضمائر تقديره فهو يأذن الله ودخلت الفاء في الخبر شبه المبتدأ بالشرط نحو  
 الذي يأتي في قوله درهم والأذن التمكن من الشيء مع العلم به اه سمين (قوله وليعلم المؤمنين)  
 أي ليظهر للناس وعيهم المؤمنين من غيرهم وهذا هو المراد بقول الشارح علم ظهور اه شيخنا  
 وفي هذه اللام قولان أحدهما أنها معطوفة على معنى قوله فيأذن الله عطف سبب على سبب  
 فتعلق بما يتعلق به الباء والثاني أنها متعلقة بمحذوف أي وفعل ذلك أي ما أصابكم ليعلم والاول  
 أولى وقد تقدم أن معنى واياه لم الله كذا أي عيزو يظهر للناس ما كان في علمه وزعم بعضهم أن  
 ثم مضافاً أي ليعلم إيمان المؤمنين ونفاق الذين نافقوا ولا حاجة إليه اه سمين ولما ضمن يعلم  
 معنى يظهر تعدى لمفعول واحد فقط (قوله الذين نافقوا وقيل لهم) أي الذين اتصفوا بالأميرين  
 المذكورين النفاق وامتناعهم من الجهاد مع طلبهم له اه شيخنا (قوله وقيل لهم تعالوا فاتلوا)  
 هذه الجملة محتمل وجهين أحدهما أن تكون استئنافية أخبر الله أنهم مأمورون أما بالقتال  
 وأما بالدفع أي تكثير سواد المسلمين والثاني أن تكون معطوفة على نافقوا فتكون داخلة  
 في حيز الموصول أي وليعلم الذين حصل منهم النفاق والقول المذكور تعالوا فاتلوا كلاهما  
 قائم مقام الفاعل لقيل لأنه هو المقول وقد تقدم ما فيه قاله أبو البقاء وإنما يأتي بحرف  
 العطف يعني تعالوا فاتلوا لأنه قصد أن تكون كل من الجملتين مقصودة بنفسها اه سمين



وهم عبد الله بن أبي وأصحابه  
(تعالوا قاتلوا في سبيل الله)  
اعداءه (اوادفعوا) عنا  
القوم بتكثير سوادكم ان لم  
تقاتلوا (قالوا لونه لم) نحن  
(قتلوا لا تبعناكم) قال تعالى  
تتكذبون بهم (هم لا تكفر  
يومئذ أقرب منهم للإيمان)  
عما اظهروا من خذلانهم  
للمؤمنين وكانوا قبل أقرب  
الى الإيمان من حيث الظاهر  
(يقولون يا فواهم ما ليس  
في قلوبهم) ولولا علموا قتالهم  
يتبعوكم (والله اعلم بما  
يكتمون) من النفاق (الذين)  
بدل من الذين قبله أو نعت  
(قالوا اخوانهم) في الدين  
(و) قد (قعدوا) عن الجهاد  
(لو اطاعونا) أى شهداء  
أحد او اخواننا في القعود  
(ماقتلوا قل) لهم (فادروا)  
ادفعوا (عن أنفسكم الموت  
ان كنتم صادقين) في ان  
القعود ينجي منه ونزل في  
الشهداء (ولا تحسبن الذين  
قتلوا)

الى قلوبهم ثم ذكر امهاله لهم  
في الكفر فقال (ولا يحسبن  
الذين كفروا) لا يظنون  
اليهود (انما غلبى لهم)  
غلبهم ونهطهم من الاموال  
والاولاد (خير لانفسهم انما  
غلبى لهم) ونهطهم من  
الاموال والاولاد (ليزدادوا  
انما) ذنبا في الدنيا ودرجات

(قوله وهم عبد الله بن أبي الخ) وتقدم انهم كانوا ثمانمائة (قوله بتكثير سوادكم) أى عددكم  
وأشخاصكم والمفعول محذوف أى بتكثيرها يائنا والجميش وفي المصباح وكل شخص من انسان  
وغيره يسمى سوادا والسواد العدد الاكثر وسواد المسلمين جماعةهم (هم لا) (قوله لا تكفر وقوله  
للإيمان) متعلقان بأقرب وان كانا بمعنى واحد لان ذلك جائز في اسم التفضيل لانه في المعنى  
عام لان كانه قيل قريو من الكفر وقريو من الإيمان وقريوهم (هم لا تكفر في هذا اليوم اشد  
لوجود العلامة وهي خذلانهم للمؤمنين اه شيخنا وفي السمين هم مبتدأ وأقرب خبره وهو افعال  
تفضيل ولا تكفر متعلق به وكذلك للإيمان فان قيل لا يتعلق حرفا جرم تصد ان لفظا ومعنى  
بعامل واحد الا ان يكون احدهما معطوفا على الآخر أو بدلا منه فكيف تعلقا بأقرب  
فالجواب ان هذا خاص بأفعل التفضيل قالوا لانه في قوة عاملين فان قولك زيد أفضل من عمرو  
معناه زيد أفضل على عمرو اه (قوله عما اظهروا) أى بسبب ما اظهروا أى ان اظهروا هم ما ذكر  
هو السبب في كون قريوهم لا تكفر في هذا اليوم اشد من قريوهم للإيمان اه شيخنا (قوله من حيث  
الظاهر) أى لعدم ما ينافيه وأما في هذا اليوم فقد اظهروا ما ينافيه فكانوا لا تكفرا أقرب وهذا  
الظرف متعلق بقوله أقرب الى الإيمان اه (قوله يقولون يا فواهم) في هذه الجملة قولان  
أحدهما انها مستأنفة لا محل لها والثاني انها في محل نصب على الحال من الضمير في أقرب أى  
قريوهم لا تكفر حاله كونهم قائلين هذه المقالة وقوله يا فواهم قيل تأكيد كقوله ولا طائر يطير  
بحناكية والظاهر ان القول يطلق على اللسان والنفسي فتعقيد يا فواهم تعقيد لا أحد  
محملة وقد يقال اطلاقه على النفساني مجاز قال الزمخشري وذكر القلوب مع الافواه تصوير  
لنفاقهم وان إيمانهم موجود في أفواههم فقط وهذا الذي قاله الزمخشري ينبغي كونه للتأكيد  
لتخصيص هذه الفائدة اه معين (قوله بدل من الذين قبله) أى قوله الذين نافقوا وقوله  
أونعت أى للذين نافقوا وقوله لاخوانهم أى في شأنهم اه (قوله وقد قعدوا) أشار به الى ان  
الجملة في محل الحال لانه أمس بالمقصود من العطف على الصلة فتكون معترضة بين قالوا  
ومعمولها وهو لو اطاعونا أى قالوا ما ذكر حال كونهم قاعدين اه كرخي وفي السمين وهذه الجملة  
يجوز فيها وجهان أحدهما ان تكون حالة من فاعل قالوا وقد مقدرة أى وقد قعدوا وهي  
الماضي حاله مترنا بالواو وقد أو باحدهما أو بدونهما ثابت في لسان العرب والثاني انها معطوفة  
على الصلة فتكون معترضة بين قالوا ومعمولها وهو لو اطاعونا اه (قوله أى شهداء أحد) أى  
ان الضمير في اطاعوا اما الشهداء أحد على الإطلاق أو لخصوص من مات من المنافقين فانهم  
مات منهم جملة فقوله أو اخواننا أى من المنافقين الذين قتلوا في أحد وقوله في القعود متعلق  
باطاعونا اه شيخنا (قوله قل لهم فادروا عن أنفسكم الموت) فقد قيل انزل الله بهم الموت في  
هذا الوقت فمات منهم نحو سبعين من غير قتال ومن غير خروج لاظهار كذبهم اه شيخنا (قوله  
في ان القعود ينجي) أى فقد قدمت والقعود غير مفيد فان أسباب الموت كثيرة وكما ان القتال  
يكون سببا للهلاك والقعود يكون سببا للنجاة قد يكون الامر بالعكس اه كرخي (قوله ونزل في  
الشهداء) قيل شهداء يدروا قيل شهداء أحد وهو الراجح وأما شهداء عطف فترلت فيهم آية البقرة  
ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله الآية كما أفاده ذكر يا على البضايى اه وسبب نزول هذه  
الآية انهم لما وجدوا طيب ما كلهم ومشر بهم قالوا من يبلغ عنا اخواننا انما حماة في الجنة  
فقال الله أنا بلغهم عنكم فانزل ولا تحسبن الخ اه من الخازن (قوله ولا تحسبن الذين) الذين



بالتحفيف والتشديد (في  
سبيل الله) أي لأجل دينه  
(أموئابل) هم (أحياء  
عند ربهم) أرواحهم في  
حوامل طيور خضر تسرح  
في الجنة حيث شاءت كما ورد  
في الحديث (يرزقون)  
بأكلون من ثمار الجنة  
(فرحين) حال من ضمير  
يرزقون (بما آتاهم الله من  
فضله

في الآخرة) ولهم عذاب  
مهمين) يهاقون به يوما فيوما  
وساعة بعد ساعة ويقال  
شديد ويقال نزلت من قوله  
ولا يحزنك إلى ههنا في  
مشركي أهل مكة يوم أحد ثم  
ذكر مقالة المشركين لمحمد  
أنت تقول لنا منكم كافر  
ومنكم مؤمن فبين لنا يا محمد  
من يؤمن منا ومن لا يؤمن  
فقال الله (ما كان الله ليزر  
المؤمنين) والكافرين (على  
ما أنتم عليه) من الدين حتى  
يصير المؤمن كافر أو الكافر  
مؤمنا إن كان في قضائه  
كذلك (حتى يميز الخبيث من  
الطيب) الشقي من السعيد  
والكافر من المؤمن والمنافق  
من المخلص (وما كان الله  
ليطاعكم) يا أهل مكة (على  
الغيب) على ذلك حتى تعلموا  
من يؤمن ومن لا يؤمن  
(واسكن الله ينجني) يصطلي  
(من رسوله من يشاء) يعني

مفعول أول وأموئابل مفعول ثان والفاعل إما ضمير كل مخاطب أو ضمير الرسول عليه السلام كما  
تقدم في نظائره وقرأ حميد بن قيس وهشام بخلاف عنه يحسن بياء الغيبة والفاعل إما ضمير  
الرسول أو ضمير من يصلح للمعنى بأن أي حاسب كان اه مهمين (قوله بالتحفيف والتشديد)  
سبعيتان (قوله بل هم أحياء) أشار به إلى أن بل ليست عاطفة على أموات لان المعنى يختل إذا  
يضمير التقدير لا تحسبهم أحياء والقرض الأعلام بحياتهم ترغيبا في الجهاد وانما هي من عطف  
جملة على جملة فصارت حكم الاستئناف وجاز حذفه لأن الكلام دال عليه اه كرخي (قوله عند  
ربهم فيه خمسة أوجه أحدها أن يكون خبرا ثانيا لآحياء على قراءة الجمهور الثاني أن يكون  
ظرفا لآحياء لان المعنى يحبون عند ربهم الثالث أن يكون ظرفا ليرزقون أي يقع رزقهم في هذا  
المكان الشريف الرابع أن يكون صفة لآحياء فيكون في محل رفع على قراءة الجمهور ونصب على  
قراءة ابن أبي عملة الخامس أن يكون حالا من الضمير المستكن في أحياء والمراد بالعبودية  
المجاز عن قريبهم بالكرامة قال ابن عطية هو على حذف مضاف أي عند كرامة ربهم ولا حاجة  
إليه لان الأول ألبق اه مهمين (قوله أرواحهم في حوامل طيور الخ) فهي أي الطيور للارواح  
كأنها وادج للبعاس فيها وهذا قد استدل به من قال إن الحياة للروح فقط وقيل إن الحياة للروح  
والجسد معا واستدل به بقوله عند ربهم يرزقون حيث أخبر الله أنهم يرزقون ويأكلون  
ويتنعمون اه من الخازن وعلى الأول وجه امتيازهم عن غيرهم أن أرواحهم تدخل الجنة من  
وقت خروجها من أجسادهم وأما أرواح بقية المؤمنين فلا تدخل الامع أجسادها يوم القيامة  
والامتياز على الثاني ظاهر اه شيخنا (قوله كما ورد في الحديث) والمعنى أن أرواحهم تحمل  
في أبدانها وتنعم في الجنة أو أن أرواحهم تحمل طيور أو المراد أنها تسكب زيادة كمال وهذا  
بلا ثم القناديل المذكورة اه كازروني ونص الحديث كما في الخطيب روى عن ابن عباس أنه  
عليه الصلاة والسلام قال أرواح الشهداء في أجواف طيور خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من  
ثمارها وتأوي إلى قناديل معلقة في ظل العرش اه (قوله يرزقون) فيه أربعة أوجه أحدها  
أن يكون خبرا ثالثا لآحياء أو ثانيا إذا لم يجعل الظرف خبرا الثاني أنه صفة لآحياء بالاعتبارين  
المتقدمين فان أعربنا الظرف وصفا أيضا فيكون هذا جاء على الاحسن وهو أنه إذا وصف  
بظرف وجملة فان الاحسن تقديم الظرف وعدله لانه أقرب إلى المفرد الثالث أنه حال من  
الضمير في أحياء أي يحبون مرزوقين الرابع أن يكون حالا من الضمير المستكن في الظرف  
والعامل فيه في الحقيقة العامل في الظرف قال أبو البقاء في هذا الوجه ويجوز أن يكون حالا من  
الظرف إذا جعلته صفة أي إذا جعلت الظرف صفة وليس ذلك مختصا بجملة صفة فقط بل لو جعلته  
حالا جاز ذلك أيضا وهذه تسمى الحال المتداخلة ولو جعلته خبرا كان كذلك اه مهمين (قوله  
فرحين) فيه خمسة أوجه أحدها أن يكون حالا من الضمير في أحياء الثاني أن يكون حالا من  
الضمير في الظرف الثالث أن يكون حالا من الضمير في يرزقون الرابع أنه منصوب على المدح  
الخامس أنه صفة لآحياء وهذا يختص بقراءة ابن أبي عملة وبما آتاهم من متعلق بفرحين اه  
مهمين (قوله من فضله) وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الأبدية والزلفى من الله تعالى والتمتع  
بالنعيم المخلد عاجلا اه كرخي وفي من ثلاثة أوجه أحدها أن معناها السببية أي بسبب فضله أي  
الذي آتاهم الله متسبب عن فضله الثاني أنها ابتداء الغاية وعلى هذين الوجهين تتعلق بآتاهم  
الثالث أنها التبعيض أي بعض فضله وعلى هذا فتعلق بمحذوف على أنها حال من الضمير



(و) هم (يستبشرون) يفرحون (بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم) من اخوانهم المؤمنين ويبدل من الذين (ان) أي بان (لاخوف عليهم) أي الذين لم يلحقوا بهم (ولا هم يحزنون) في الآخرة المعنى يفرحون بامنتهم وفرحهم (يستبشرون بنعمة) ثواب (من الله وفضل) زيادة عليه (وان) بالفتح عطفا على نعمة والكسرة استئنافا (الله لا يضيع أجور المؤمنين) بل بأجرهم (الذين) مبتدأ (استجابوا لله والرسول) دعاء بالخروج للقتال لما أراد أبو سفيان وأصحابه العود

محمد فبطله على بعض ذلك بالوحى (فآمنوا بالله ورسوله) وبجملته الرسل والكتب (وان تؤمنوا) بالله وبجملته الكتب والرسل (وتتقوا) الكفر والشرك (فلكم أجر عظيم) ثواب وافى الجنة ثم ذكر بخلهم بمعنى اليهود والمنافقين عما أعطاهم الله فقال (ولا تحسبن) لا تظنن (الذين يخلون بما آتاهم الله) أعطاهم الله (من فضله) من المال (هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقون) سيجعل (ما يخلوا به) من المال يعني الذهب والفضة اوقام النار في عنقهم (يوم

المائد على الموصول ولكنه حذف والنقد يرعا آتاهم وهكائنا من فضله اسمين (قوله ويستبشرون الخ) أي يستبشرون بما تبين لهم من حسن حال اخوانهم الذين تركوهم وهو انهم عند قتلهم أو موتهم يفوزون بحياة أبدية لا يكدرها خوف وقوع محذور ولا خوف موات مطلوب اه أبو السعد وعبارة الكرخي قوله وهم يستبشرون فتكون الجملة حالا من الضمير المستكن في فرحين وانما قد رتبته لان المضارع المثبت لا يجوز اقترانه بواو الحال وحينئذ فيكون كأنه قيل فرحين ومستبشرين وقدم عليه أبو البقاء انه معطوف على فرحين لان اسم الفاعل هنا يشبه الفعل المضارع يعني ان فرحين بمنزلة يفرحون وكأنه جعله من باب قوله ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله انتهت (قوله من خلفهم) يعني من اخوانهم الذين تركوهم أحياء في الدنيا على منهج الايمان والجهاد فعملوا أنهم اذا استشهدوا لحقوا بهم ونالوا من الكرامة مثلهم اه خازن والجار والمجرور حال من الواو في يلحقوا أي حال كونهم مختلفين عنهم في الزمان اه شيخنا وفي السمين في هذا الجار والمجرور وجهان أحدهما أنه متعلق بيلحقوا على معنى انهم قد بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم والثاني أن يكون متعلقا بمحذوف على أنه حال من فاعل يلحقوا أي لم يلحقوا بهم حال كونهم مختلفين عنهم أي في الحياة اه (قوله ويبدل من الذين أن لاخوف الخ) أشار به الى أن وما في حيزها في محل جر بدل من الذين لم يلحقوا بهم بدل اشتمال مبين لكون استبشارهم بحال اخوانهم لا بدواتهم لان الذوات لا يستبشرون بها والمراد بيان دوام انتفاء الخوف والحزن لبيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون اللد يربى الجملة الثانية مضارعا فان النفي وان دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام والخوف غم يلحق الانسان بما يتوقعه من السوء والحزن غم يلحقه من فوات نافع أو حصول ضار فن كانت أعماله مشكورة فلا يخاف العاقبة ومن كان متقلبا في نعمة من الله وفضل فلا يحزن أبدا اه كرخي (قوله أن لاخوف عليهم) أي ان لاخوف من المختلفين على أنفسهم فهم آمنون ولا هم يحزنون فهم فرحون هذا ما أدركه لهم اخوانهم المتقدمون وليس المراد أنهم أدرحوا وانهم أي المتقدمين لا يخافون على المختلفين كما هو ظاهر اه شيخنا (قوله المعنى يفرحون) أي المتقدمون بامنهم أي آمن المختلفين اه شيخنا (قوله يستبشرون بنعمة من الله الخ) لما بين الله ان الشهداء يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم بين أيضا انهم يستبشرون لانفسهم بما رزقوا من النعم والفضل فالاستبشار الاول كان لغيرهم والثاني لانفسهم خاصة على أنه بيان وتفصيل لما أجمل في قوله فرحين بما آتاهم الله من فضله اه خازن وفي السمين قوله يستبشرون من غير عطف وفيه أوجه أحدها انه استئناف متعلق بهم أنفسهم دون الذين لم يلحقوا بهم لاختلاف متعلق البشارتين والثاني انه تأكيد للاول لانه قصده بالنعمة والفضل بيان متعلق الاستبشار الاول واليه ذهب الزمخشري الثالث انه بدل من الفعل الاول ومعنى كونه بدلا انه لما كان متعلقه بيانا لمتعلق الاول حسن أن يقال بدل منه والاف كيف يسدل فعل من فعل موافق له لفظا ومعنى وهذا في المعنى يؤل الى وجه التأكيد اه سمين (قوله بل بأجرهم) في المصباح أجره الله أجرا من باي ضرب وقتل وأجره بالمداغة ثلاثة اذا أتاه اه (قوله الذين مبتدأ) هذا هو الظاهر وجوزوا أن يكون في موضع جر صفة للمؤمنين أو نصب على المدح اه كرخي (قوله دعاء بالخروج للقتال) وكان هذا الدعاء في يوم الاحد التالي ليوم أحد الذي هو يوم السبت وهذا الشارة الى غزوة حراء الاسد وقوله وتواعدوا مع النبي الخ هذا الشارة الى غزوة بدر الصغرى الثالثة وكانت في شعبان



وتواعدوا مع النبي سوق  
بدر العام المقبل من يوم أحد  
(من بعد ما أصابهم القرع)  
بأحد وخبر المبتدأ (للذين  
أحسنوا منهم) بطاعته  
(واتقوا) مخالفته (أجر عظيم)  
هو الجنة (الذين) بدل من  
الذين قبله أوفعت (قال لهم  
الناس)

القيامة والله ميراث السموات  
والارض (خزائن السموات  
المطر والارض النبات  
وقال يوت أهل السموات  
والارض ويبقى الملك لله  
الواحد القهار) والله عما  
تعملون (من البخل والسخاء  
خبير) ثم ذكر مقالة  
اليهود فخاص بن عازوراء  
وأصحابه حين قالوا يا محمد ان  
الله فقير يطلب منا القرض  
فقال (لقد سمع الله قول الذين  
قالوا) يعني فخاص بن  
عازوراء وأصحابه (ان الله  
فقير) محتاج يطلب منا  
القرض (ونحن أغنياء) ولا  
محتاج الى قرضه (سنكتب  
ما قالوه) سنحفظ عليهم  
ما قالوا في الآخرة (وقتلهم  
الانبياء) ونحفظ عليهم قتلهم  
الانبياء (بغير حق) بلا جرم  
(ونقول ذوقوا عذاب

قوله غير صحيح يمكن تصحيحه  
بان باقى الجماعه كان غير  
راكب اه

من السنة الرابعة وأحد كانت في شوال من السنة الثالثة فقوله الذين استجابوا لله والرسول الخ  
إشارة الى غزوة حراء الأسد وتقدم انها كانت في اليوم التالي ليوم أحد وقوله الذين قال لهم  
الناس الخ إشارة الى غزوة بدر الثالثة فكلام الشارح فيه تخطيط فقوله بالخروج للقتال كان في  
اليوم التالي ليوم أحد وقوله وتواعدوا مع النبي وذلك التواعد كان في يوم أحد حين شرع أبو  
سفيان في الانصراف منها وبشارة المواهب غزوة حراء الأسد وهى على ثمانية أميال من المدينة  
على يسار الطريق اذا أردت ذال الحليفة وكانت صبيحة يوم الأحد لست عشرة مضت أولثمان  
مليون من شوال على رأس اثنين وثلاثين شهرا من الهجرة لطلب عدوهم بالامس ونادى  
مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يخرج معنا أحد الا من حضر يومنا بالامس أى من  
شهد أحد انخرج معه جميع من شهدا من المؤمنين المخلص وكانوا ستائة وثلاثين وأقام بها  
صلى الله عليه وسلم الاثنين والثلاثاء والاربعاء ثم رجع الى المدينة يوم الجمعة وقد غاب خمس اه  
(قوله وتواعدوا مع النبي الخ) معطوف على لما أرادنا الضمير عائدا على أبى سفيان وأصحابه وقوله  
من يوم أحد لمطرف التواعدوا فالتواعد كان في يومها كما تقدم روى أن أبى سفيان نادى عنده  
انصرافه من أحد يا محمد موعدنا موسم بدر القابل ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم ان شاء الله  
تعالى فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مر الظهران فأتى الله الرعب في  
قلبه فبداه ان يرجع فلقى نعيم بن مسعود الانجى وقد قدم معتمرا فقال يا نعيم انى واعدت  
محمد ان تلتقى بموسم يدروا ان هذا عام جدب ولا يصلح لنا الا عام نرعى فيه الشجر ونشرب  
فيه اللبن وقد بدى الى ان لا يخرج اليه واكره ان يخرج محمد ولا يخرج انا فيزيدهم ذلك جراءة  
ولا يكون الخفاف من قباهم أحب الى من أن يكون من قبلى فالتقى بالمدينة فثبطهم  
وأعلمهم انى في جمع كثير ولا طاقة لهم بنا ولك عندي عشرة من الابل أضعتها فى يد سهيل بن عمرو  
ويضعونها بخاء سهيل فقال له نعيم يا أبى يزيد انضمن لى ذلك وانطلق الى محمد واثبطه فقال نعم  
فخرج نعيم حتى أتى المدينة فوجد الناس يتجهزون لمعاد أبى سفيان فقال أين تريدون فقالوا  
واعدنا أبو سفيان بموسم بدر الصغرى ان نقتل بها فقال بئس رأى لانهم أتوكم فى دياركم وقراركم  
فلم يقاتل منكم أحد الا شرايدا اقتريدون ان تخرجوا وقد جوهوا لكم عند الموسم والله لا يقاتل منكم  
أحد فكره بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والذى نفسى بيده لا يخرج من ولوى وحدى أى ولولم يخرج معى أحد فخرج فى سبعين راكبا وهم  
يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل ولم يلتفتوا الى ذلك القول حتى بلغوا بدر الصغرى وكانت موضع  
سوق للعرب يجتمعون فيها كل عام ثمانية أيام فأقام النبي وأصحابه بها تلك المدة وصادفوا الموسم  
وباعوا ما كان معهم من التجارات فربحوا فى الدرهم درهمين ولم يأتهم أحد من مشركى مكة  
اه خطيب وقوله فى سبعين راكبا غير صحيح اذا المنصوص فى المواهب ان المسلمين كانوا فى هذه  
الغزوة ألفا وخمسمائة وفى شارحها أن أبى سفيان خرج الى مر الظهران ومعه الفان من قريش  
(قوله للذين أحسنوا منهم) فى منهم وجهان أحدهما انها حال من الضمير فى أحسنوا وعلى هذا  
فن تكون للتبعيض والثانى انها لبيان الجنس قال الزمخشري مثلها فى قوله وعد الله الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات منهم لان الذين استجابوا قد أحسنوا كما هم واتقوا لا بعضهم وأجر مبتدأ مؤخر  
والجمله من هذا المبتدأ وخبره امام مستأنفة أو حال ان لم يعرب الذين استجابوا مبتدأ أو اما خبر  
ان أعربناه مبتدأ كما تقدم تقريره اه مهين (قوله بدل من الذين قبله أوفعت) فيه ان



أي نعيم ابن مسعود الأشعبي  
 (ان الناس) أبا سفيان  
 وأصحابه (قد جمعوا لكم)  
 الجوع ليستأصلوكم  
 (فاخشروهم) ولا تاتوهم  
 (فزادهم) ذلك القول  
 (إيماناً) تصديقاً بالله وبقيننا  
 (وقالوا حسبنا) كافينا  
 أمرهم (الله ونعم الوكيل)  
 المفوض إليه الأمر هو  
 وخرجه مع النبي فوافوا  
 سوف بدر وألقى الله الرعب  
 في قلب أبي سفيان وأصحابه  
 فلم أتوا وكان معهم تجارات  
 فباعوا وربحوا قال تعالى  
 (فانقلبوا) رجعوا من بدر  
 (بنعمة من الله وفضل)  
 بسلامة ورجح (لم يمسهم  
 سوء) من قتل أو جرح  
 (واتبعوا رضوان الله) بطاعته  
 ورضوله في الخروج (والله  
 ذو فضل عظيم) على أهل  
 طاعته (انما ذلكم) أي  
 القائل لكم ان الناس الخ  
 (الشیطان يخوفكم) (أولياءه)  
 الكفار (فلا تخافوهم  
 وخافون) في ترك أمري (ان  
 كنتم مؤمنين) حقاً (ولا  
 يحزنك) بضم الياء وكسر  
 الزاي وبفتحها وضم الزاي  
 من حزنه لغة في أخذه (الذين  
 يسارعون في الكفر)  
 يعمدون فيه سريعا بنصرته  
 وهم أهل مكة أو المنافقون  
 أي لا تهتم لكفرهم

الذين استجابوا لله والرسول هم الذين حضروا أحدا كما تقدم وكانوا ستائة وثلاثين والذين وقع  
 لهم هذا القول المذكور مطلق المؤمنين الذين كانوا في المدينة خصوصا وقد خرج منهم في هذه  
 الوقعة ألف وخمسمائة كما تقدم فبين أعزابه فمولا لفضل محذوف تقديره أمدح الذين قال لهم  
 الناس الخ تأمل (قوله أي نعيم بن مسعود الأشعبي) فهو من قبيل العام الذي أريد به الخاص أو  
 من إطلاق الكل وإرادة البعض كقوله أم يحسدون الناس يعني محمدا وحده اه كرخي ونقل  
 عن القاري أنه أسلم يوم الخندق وهو مصرح به في المواهب اه (قوله ذلك القول) أي المفهوم  
 من قالوا (قوله وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) هذه الجملة قالها إبراهيم بن أبي في النار اه  
 خازن (قوله فوافوا) أي صادفوا سوق بدر أي الصغرى وكان ذلك في السنة الرابعة فهذه من  
 غزوات بدر الثلاثة والاولى في السنة الاولى والثانية في الثانية لكن لم يقع قتال الا في الثانية  
 والغزوة في الخروج للقتال وان لم يقع قتال اه (قوله وربحوا) أي ربحوا في الدرهم درهمين  
 (قوله فانقلبوا) معطوف على مقدر دل عليه السياق قدره الشارح بقوله وخرجوا مع النبي الخ  
 (قوله من بدر) أي الصغرى (قوله بنعمة من الله) فيه وجهان أحدهما انها متعلقة بنفس  
 الفعل على انها لاء التعمية والثاني انها تتعلق بمحذوف على أنها حال من الضمير في انقلبوا والباء  
 على هذا المصاحبة كأنه قيل فانقلبوا ملتبسين بنعمة ومصاحبين لها اه سمين (قوله بسلامة  
 ورجح) لف ونشر مرتب (قوله واتبعوا رضوان الله) يجوز في هذه الجملة وجهان أحدهما انها  
 عطف على انقلبوا والثاني أنها حال من فاعل انقلبوا أيضا ويكون على اصحها قد أي وقد اتبعوا  
 اه سمين (قوله ورسوله) أي وطاعة رسوله (قوله انما ذلكم الشيطان) انما أداة حصر وذالعم  
 إشارة مبتدأ واللام للبعد والكاف حرف خطاب والميم علامة الجمع والشيطان خبره اه وفي  
 الكرخي ذلكم مبتدأ والشيطان مبتدأ ثان ويخوف خبر الثاني وهو وخبره خبر الاول اه (قوله  
 أي القائل) تفسيرا لذا (قوله يخوف أولياءه) جملة مستأنفة مبينة لتبسيطه أحوال والمراد بأولياءه  
 أبو سفيان وأصحابه والمفعول الاول محذوف كما قدره الشارح اه شيخنا ويقوى هذا التقدير  
 فراءة ابن عباس وابن مسعود هذه الآية كذلك أي يخوفكم أولياءه اه سمين (قوله وخافون)  
 هذه الباء التي بعد النون اختلف السبعة في اثباتها انظروا اتفاقا على حذفها في الرسم لانها من  
 يأت الزوائد وكلها لا ترمم وجهاً لثان وستون اه شيخنا (قوله ان كنتم مؤمنين) أي فان  
 الايمان يقتضي ايثار خوف الله على خوف غيره ويستدعي الايمان من شر الشيطان وأولياءه  
 اه أبو السعد (قوله ولا يحزنك الذين الخ) افترض من هذا تسليته صلى الله عليه وسلم وتصديره  
 على تعنتهم في الكفر وتعرضهم له بالاذى وضمن يسارعون يعمدون كما في الشارح فعدي بني أي  
 لا يحزنك مسارعهم أي لما قويات الكفر من قول وفعل فهذا هو الذي يسارع اليه أي الامور  
 المقوية له كالتهيؤ لقتال النبي وأما الكفر فهو دأبهم فلا تتأني مسارعتهم للوقوع فيه لان  
 هذا التعبير يشمر بطر وهذا الامر وقد أشار الشارح لذلك كله بقوله بنصرته أي بسبب نصرته أي  
 الكفر اه شيخنا (قوله من حزنه) أي حزنه الامر كفته بمعنى أفنته وهذا راجع للثانية والحق  
 انهما الغتان فاشيبتا لشبهتهما متواترتين اه كرخي وفي المصباح حزن حزن من باب تعب  
 والاسم الحزن بالضم ويتمدى بالحركة في لغة قريش فيقال حزنني الامر يحزنني من باب قتل  
 قاله ثعلب والازهرى وفي لغة عم بالالف اه (قوله يعمدون فيه مريما) أشار به الى ان المسارعة  
 تضمنت معنى الوقوع فعديت بني واشار كلمة في على الى في قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من



(انهم لن يضروا الله شيئا)  
 بفعالهم وانما يضررون أنفسهم  
 (يريد الله ألا يجعل لهم حظا)  
 نصيبا (في الآخرة) أي الجنة  
 فلذلك خذلهم (ولهم عذاب  
 عظيم) في النار (ان الذين  
 اشكروا الكفر بالاعمان) أي  
 أخذوه بدل (أن يضرروا  
 الله) بكفرهم (شيئا ولهم  
 عذاب أليم) مؤلم (ولا  
 يحسن) بالباء والتاء (الذين  
 كفروا انما غلب) أي املانا  
 (لهم) بتطويل الأفعال  
 وتأخيرهم (خير لانفسهم)  
 وأن ومعهم مولاها سدت  
 مسد المفعلين في قراءة  
 الثانية ومسد الثاني في  
 الاخرى (انما غلب) غلب  
 (لهم) ايزدادوا ثلما بكثرة  
 المعاصي (ولهم عذاب  
 مهين) ذواهاية في الآخرة  
 (ما كان الله ليذر) ليترك  
 (المؤمنين على ما أنتم)

الحريق) الشديد (ذلك)  
 العذاب (بما قدمت) عملت  
 (أبدكم) في اليهودية (وأن  
 الله ليس بظلام للعبيد) ان  
 يأخذهم بلا حرم (الذين  
 قالوا) هم الذين قالوا بغيري  
 اليهود (ان الله عهدنا)  
 أمرنا في الكتاب (الأنؤمن  
 لرسول) أن لا نسق أحدا  
 بالرسالة (حتى يأتينا بقوله  
 تأكله النار) يعنون  
 يأتينا بنار تأكله

ربكم وجنة الاشعار باستقرارهم في الكفر ودوام ملاستهم له في مبتدأ المسارعة ومشتهاها كما  
 في قوله تعالى أو لم يك يسارعون في الخيرات فان ذلك مشعر بلاستهم للخيرات وتقلبهم في  
 فتونها وأما اشارة كلمة الى في قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم الخ فلان المغفرة والجنة منتهى  
 المسارعة وغايتها اه كرخي (قوله انهم لن يضروا الله شيئا) تعليل للنهي وتكميل للتسوية  
 بتحقيق نفي ضررهم أي لن يضرروا بفعالهم ذلك أولياء الله البتة وتعليل نفي الضرر به تعالى  
 لتشريفهم وللايداب بان مضارهم بمنزلة مضارته سبحانه كما اشار اليه في القدر يروفيه مزيد مبالغة  
 في التسوية وشيئا في حيز النصب على المصدرية أي شيئا من الضرر والتكبر لتأكيده ما فيه من  
 القلة والحقارة اه كرخي (قوله ولهم عذاب عظيم) لمساواة المسارعة في الشيء على عظم شأنه  
 وجلالة قدره عند المسارع ناسب وصف العذاب بالعظيم رعاية للمناسبة تنبيهها على حقارة  
 ما سارعوا فيه اه أبو السعود (قوله أي أخذوه بدل) أي كفروا ولم يؤمنوا وهذا تعميم للكفرة  
 بعد تخصيص المنافقين أو تكرير للتأكيده أي لان هذه الآية مساوية لما قبلها لفظا في لن يضرروا  
 الله شيئا ومعنى في الباقي اذ معنى يسارعون في الكفر مساو لمعنى اشكروا الكفر بالاعمان (قوله  
 ولهم عذاب أليم) لما جرت العادة بسرور المشتري بما اشتراه عند كون الصفقة رابحة وبتألمه عند  
 كونها خاسرة ناسب وصف العذاب بالأليم اه أبو السعود (قوله ولا يحسن الذين كفروا)  
 عطف على ولا يحزنك الآية اه أبو السعود (قوله الذين كفروا) فاعل على قراءة اليه وهو مفعول  
 أول على قراءة التاء اه (قوله أي املانا) أي فقام مصدرية فهي كلمة مستقلة وكان المناسب ان  
 تكتب مفصولة من أن لكن طريقة المصحف كتابتها موصولة بها اه شيخنا وهذا لا يتعين بل  
 يصح أن تكون موصولة في المعين وما يجوز أن تكون موصولة اسمية فيكون المعانيذ محذوفا  
 لاستكمال الشروط أي الذي غلبه وهي اسم أن وخبر خبرها وان تكون مصدرية أي املانا  
 اه (قوله مسد المفعلين) أي والفاعل هو الذين كفروا وقوله ومسد الثاني الخ أي والمفعول  
 الأول هو الذين كفروا والفاعل ضمير المخاطب وهو النبي صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله  
 انما غلب) في هذه الجملة وجهان أحدهما انها مستأنفة تعليل للجملة قبلها كأنه قيل ما بالهم  
 يحسبون الاملاء خيرا فقل انما غلب لهم ايزدادوا ثلما وان هنام كفوفة بما ولذلك كتبت متصلة  
 على الأصل ولا يجوز أن تكون موصولة اسمية ولا حرفية لان لام كي لا يصح وقوعها خبرا للمبتدأ  
 ولان الواضحة والوجه الثاني ان هذه الجملة تكرير للأولى اه معين وفي المصباح وأملت له في  
 الامراخت وأملت للبعير في القيد أرخمت له ووسعت اه (قوله بكثرة المعاصي) فيه اشارة  
 الى أن لام ايزدادوا لام الارادة أي ارادة زيادة الالتم وهي جائزة عند الاشاعرة ولا تخلو عن  
 حكمة وعند المتزلة القائلين بأنه تعالى لا يريد القبيح لام العاقبة كما في قوله تعالى فالتقطه آل  
 فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا فهذا عاقبة التقاطهم لاعلته اذ هي التبتى اه كرخي (قوله ولهم  
 عذاب مهين) لما تضمن الاملاء التمتع بطيبات الدنيا وزيادتها وذلك مما يقتضي التمزؤ والتكبر  
 وصف عذابهم بالاهاية ليكون جزؤهم جزاء وفاقا اه أبو السعود (قوله ما كان الله ليذر) هذه  
 اللام تعني لام الجود وينصب بعدها المضارع باضممار أن ولا يجوز انظارها والفرق بينها وبين  
 لام كي أن هذه على المشهور شرطها ان تكون بعد كون منفي ومنهم من يشترط مضى الكون  
 ومنهم من لم يشترط الكون ولهذه الأقوال دلائل واعتراضات مذكورة في كتب النحو  
 استغنيت عنها هنا بما ذكرته في شرح التسهيل وفي خبر كان في هذا الموضع وما أشبهه قولان



أيها الناس (عليه) من  
اختلاط المخلص بغيره (حتى  
يبرز) بالتصنيف والتشديد  
مفصل (الخبث) المنافق  
(من الطيب) المؤمن  
بالتكاليف الشاقة المينة  
لذلك وفعل ذلك يوم أحد  
(وما كان الله ليطلعكم على  
الغيب) فتعسفوا المنافق  
من غيره قبل التمييز  
(ولكن الله يجتبي) يختار  
(من رسله من يشاء) فيطلعه  
على غيبه كما أطلع النبي على  
حال المنافقين (فأتمنوا بالله  
ورسله وان تؤمنوا وتتقوا)  
التفاق (فلمكم أجر عظيم ولا  
يحسبن) بالتأويل والياء (الذين  
يخلصون عما آتاهم الله من  
فضله) أي بركاته (هو) أي  
يخلصهم (خير الله) مفعول  
ثان

القربان كما كانت في زمن  
الأنبياء (قل) يا محمد قد جاءكم  
(رسل من قبلي بالبينات)  
بالأمور النهي والعلامات  
(وبالذي قلتم) من القربان  
زكريا ويحيى وعيسى (فلم  
قتلتموهم) يحيى وزكريا وقد  
كان القربان في زمانهم (ان  
كنتم صادقين) في مقالةكم  
فقالوا ما قلنا آباءنا الأنبياء  
زوروا فقال الله (فان كذبوا)  
يا محمد عما قلت لهم فلا تحزن  
ذلك (فقد كذب رسل من  
قبلك) كذبهم قومهم (جاؤا

أحدهما وهو قول البصرين انه محذوف وان اللام مقوية لتعدية ذلك الخبر المقدراضه  
والتقدير ما كان الله يريد الآن بذرفان بذره ومفعول مریدا والتقدير ما كان الله يريد انترك  
المؤمنين والثاني قول الكوفيين ان اللام زائدة لتأكيدها وان الفعل بعدها هو خبر كان  
واللام عندهم هي العاملة النصب في الفعل بنفسها لا باضمار ان والتقدير عندهم ما كان الله  
يذكر المؤمنين وضعف أبو القاسم هذه الكوفيين بان النصب قد وجد بعده هذه اللام فان كان  
النصب بها انفسها فليست زائدة وان كان النصب باضمار ان فسد من جهة المعنى لان ان وما في  
حيزها بتأويل مصدر والخبر في باب كان هو الاسم في المعنى فيلزم أن يكون المصدر الذي هو  
معنى من المعاني صادقا على اسمها وهو محال أما قوله ان كان النصب بها فليست زائدة فمذموم  
لان العمل لا يمنع الزيادة الا ترى ان حروف الجر ترادو هي عاملة وبذرف فعل لا يتصرف كيدع  
استغناء عنه بتصرف مرادفه وهو يترك وحذفت الواو من يذرم من غير موجب تصرفي وانما  
جاءت على يدع لانه بمعناه ويدع حذفت منه الواو لوجوب وقوع الواو بين ياء وكسرة مقدرة  
وأما الواو في يذرف وقعت بين ياء وفحة أصلية اه سمين (قوله أيها الناس) أي الشاملون  
للمؤمنين والكافرين فان الخطاب عام اه شيخنا (قوله من اختلاط المخلص) في نسخة المسلم اه  
(قوله حتى يميز الخبيث الخ) غاية لما يفيد به الذي المذكور كأنه قيل ما يترتبكم على ذلك  
الاختلاط بل يقدر الا وروى برب الاسباب حتى يعزل المنافق من المؤمن والمعنى ما كان الله  
ليترك المخلصين على الاختلاط بالمنافقين بل يرتب المبادئ حتى يخرج المنافقون من بينهم وما  
يفعل ذلك باطلاكم على ما في قلوبهم اه ولكنه يوحى الى رسوله فيخبره بذلك ويحاط بهم من  
الاقوال والافعال اه وعبارة السمين وحتى هنا قيل للغة المجردة بمعنى الى والفعل بعدها  
منصوب باضمار ان وقد تقدم تحقيقه في البقرة والغاية هنا مشككة على ظاهر اللفظ لانه يصير  
المعنى انه تعالى لا يترك المؤمنين على ما أتم عليه الى هذه الغاية وهي التمييز بين الخبيث  
والطيب ومفهومة انه اذا وجدت الغاية ترك المؤمنين على ما أتم عليه هذا ظاهر ما قالوه من  
كونها للغة وليس المعنى على ذلك قطعا وبصير هذا نظير قولك لا أكلم زيدا حتى يقدم عمرو  
فالكلام منتف إلى قدوم عمرو والجواب عنه أن حتى غاية لما يفهم من معنى الكلام ومعناه انه  
تعالى يخلص ما بينكم بالابتلاء والامتحان الى ان يميز الخبيث من الطيب اه (قوله بالتكاليف  
الشاقة) كبدل الاموال والافس في سبيل الله والباء سببية اه (قوله ولكن الله يجتبي الخ)  
هذا استدراك على معنى الكلام المتقدم لانه لما قال وما كان الله ليطلعكم يومه اه لا يطلع احدا  
على غيبه لعموم الخطاب فاستدرك بالرسول والمعنى ولكن الله يجتبي أي يصطفى من رسله من  
يشاء فيطلعه على الغيب فهو ضد لما قبله في المعنى وقد تقدم انها تقع بين صدين ونقيضين وفي  
الخلافين خلاف ويحتبي يصطفى ويختار بفعل من جوبت المال والماء وجبتهما ما اعتان  
فالياء في يجتبي يحتمل أن تكون على أصلها وان تكون منقلبة من واو لانكسار ما قبلها  
ومفعول يشاء محذوف وينبغي ان يقدر ما يليق بالمعنى والتقدير من يشاء اطلعه على الغيب  
اه سمين (قوله على حال المنافقين) أشار به الى أن اطلعه عليه الصلاة والسلام على الغيب  
يكون بطريق الوحي أو ان يشاهد أسرايدل على أمر يكون من بعد كما نصب له علامات دالة على  
مصارع الكفار يوم بدر اه كرخي (قوله أي بركاته) إشارة الى تقدير مضاف وعبارة الطيب  
واختلف في المراد به هذا البهل فقال أكثر العلماء المراد به صنع الواجب واستدلوا بوجوه أحدها



ان الآية دالة على الوعد الشديدي وذلك لا يليق الا بالواجب وثانيها ان الله تعالى ذم البخل  
 والتطوع لا يندم على تركه وثالثها قال عليه الصلاة والسلام وای داء اذ اوامن البخل وتارك  
 التطوع لا يليق به هذا الوصف وانفاق الواجب على اقسام منها انفاقه على نفسه وعلى اقاربه  
 الذين تلزمه مؤنتهم ومنها الزكوات ومنها اذا احتاج المساكين الى دفع عدو يقصد انفسهم  
 واموالهم فيجب عليهم انفاق الاموال على من يدفعه عنهم ومنها دفع ما يسد رمق المضطرا (قوله  
 والضمير للفصل) وفصلته متعينة هنا لانه لا يخلو اما ان يكون مبتدأ او بدلا او توكيدا والاول  
 منتف بانه نصب ما بعده وهو خير او كذا الثاني لانه كان يلزم ان يوافق ما قبله في الاعراب فكان  
 ينبغي ان يقال اياه لا هو وكذا الثالث لما تقدم اه سمع (قوله والاول بخلهم) في تقدير مجموع  
 المضاف والمضاف اليه على الفوقانية مسامحة اذا المقدر عليها لفظ بخل فقط فيقدر مضافا للذين  
 ولا يقدر معه ضمير لئلا يلزم اضافة الشيء مرتين واما على قراءة التثنية فيقدر مجموع المضاف  
 والمضاف اليه كما ذكر في كلامه مسامحة من وجهين الاول حكمه بتقدير مجموع المضاف  
 والمضاف اليه على قراءة الفوقانية والثاني حكمه عليها ايضا بان المفعول مقدر فان تقديره على  
 الفوقانية اغما هو بالنظر للمعنى لا للصناعة والافان صناعة تامة بدون التقدير اذ يعرب على هذه  
 القراءة الذين مفعول اول لكنه من حيث المعنى يقدر معه مضاف ليصح الجمل بالمفعول الثاني  
 وهو قوله خيرا واما التقدير على قراءة التثنية فيحتاج اليه صناعة ومعنى اه شيخنا (قوله  
 سيطوقون) بمنزلة التعليل والسبب للتاكيد (قوله من المال) بيان لما في سيطوقون نفس المال  
 المنوع زكاته بتمامه لا الزكاة فقط (قوله في عنقه) أي الباخل (قوله تنشه) في المختار  
 نهشته الحية لسعة وبابه قطع اه (قوله كما ورد في الحديث) وهو ما روى عن أبي هريرة قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع  
 له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ به من تحت عنقه فيقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلا  
 ولا يحسبن الذين يصلون بما آتاهم الله الآية أخرجه البخاري وقوله له زبيبتان قيل هما  
 الذنبتان السوداوان فوق عين الحية وقيل هما نقطتان يكتنفان فاهما وقيل هما زبيبتان قيل هما  
 شديها وقد جاء في الحديث تفسيره زمته بانها شداها اه خازن (قوله والله ميراث السموات  
 والارض) أي وما فيها ما ومنه المال فلا معنى لمنع زكاته مع أنه يرثه الله وعبارة الخطيب في  
 في معناه وجهان أحدهما أن له ما فيها مما يبتوارثه أهلها من مال وغيره فهو الباقي الدائم  
 بعد فناء خلقه وزوال أملاكهم فالحق يخلون عليه بملكه ولا ينفقونه في سبيل الله ونحوه قوله  
 تعالى وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه والثاني وبه قال الا كثرون ان معناه أنه يقضي أهل  
 السموات والارض ويقضي الاملاك ولا مالك الا الله فخرى هذا مجرى الورثة قال ابن الانباري  
 ويقال ورث فلان علم فلان اذا انفرد به بعد ان كان مشاركا فيه وقال تعالى وورث سليمان داود  
 لانه انفرد بذلك بعد ان كان داود مشاركا له فيه انتهت (قوله فيجاز بكم) هذا على قراءة التاء  
 واما على قراءة الياء فيقال فيجاز بهم اه شيخنا (قوله لقد سمع الله قول الذين) أي علمه وأحصاه  
 والمقصود من هذا تهديد القائلين ماذا كروا اعلامهم أنهم لا يفوتهم من جزائه شيء اه شيخنا  
 (قوله الذين قالوا) أي لاني بكر ان الله فقير العامل في موضع ان وما علمت فيه قالوا هي المحكية به  
 كما اشار اليه في التقرير لانه فعل والاول مصدر واعمال الفعل اقوى اه كرخي (قوله وهم  
 اليهود) أي جماعة منهم كحي بن اخطب وفضاض بن عازوراء وكعب بن الاشرف اه شيخنا

والضمير للفصل والاول  
 بخلهم مقدر اقبل الموصول  
 على الفوقانية وقيل الضمير  
 على التثنية (بل هو شرهم  
 سيطوقون ما يخلوا به) أي  
 بزكاته من المال (يوم  
 القيامة) بان يجعل له حية  
 في عنقه تنشه كما ورد في  
 الحديث (ولله ميراث السموات  
 والارض) برثهما بعد فناء  
 أهلها (والله بما يعملون)  
 بالياء والتاء (خبير)  
 فيجاز بكم به (لقد سمع الله  
 قول الذين قالوا ان الله فقير  
 ونحن أغنياء) وهم اليهود  
 قالوه لما نزل من ذا الذي  
 يقرض الله قرضا حسنا وقالوا  
 لو كان غنيا ما استقرضنا  
 بالبينات) بالامر والنهي  
 وعلامات النبوة (والزبر)  
 وخبير كتب الاولين  
 (والكتاب المنير) المبين  
 لللال والحرام ثم ذكر  
 موتهم وما بعد الموت فقال  
 (كل نفس) منقوسة (ذائقة  
 الموت) تذوق الموت (واذا  
 توفون) توفرون (أجوركم)  
 ثواب أعمالكم (يوم القيامة  
 فمن زخج) عزل ونهى  
 وأبعد (عن النار) بالتحديد  
 والعمل الصالح (وأدخل  
 الجنة فقد فاز) بالجنة وما  
 فيها ونجاة من النار وما فيها  
 (وما الحياة الدنيا) ليس  
 ما في الدنيا من النعيم (الا



(سنكتب) فأمر بكتب  
(ما قالوا) في صحائف أعمالهم  
ليجازوا عليه وفي قراءة  
بالباء مبنيا للمفعول (و)  
نكتب (قتلهم) بالنصب  
والرفع (الانبياء) يرفع  
ونقول بالنون والياء أي  
الله لم يأت في الآخرة على لسان  
الملائكة (ذوقوا عذاب  
الحريق) النار ويقال لهم  
إذا القوا فيها (ذلك) العذاب  
(بما قدمت أيديكم) عبرها  
عن الانسان لأن أكثر  
الافعال تزاو بها (وإن الله  
ليس بظلام) أي بذي ظلم  
(للعبد) فيعذبهم بغير ذنب  
(الذين) نعمت للذين قبله  
(قالوا) الحمد (إن الله) قد  
(عهد البنا) في التوراة (إلا  
نؤمن لرسول) تصدقه (حتى  
بأئينا بقرآن تأكله النار)  
فلا نؤمن لك حتى تأئينا به

وهم يفترون

متاع الغرور) الاكتاع  
البيت في بقائه مثل الخرف  
والزجاجة وغير ذلك ثم  
ذكر أذى الكفار لنبينا  
ولا صحابه فقال (لتبطلون)  
لتختبرن (في أموالكم) في  
ذهاب أموالكم (وأنفسكم)  
وفيما يصيب أنفسكم من  
الامراض والاوراج والقتل  
والضرب وسائر البلاء  
(واتسمعن من الذين أوتوا  
الكتاب) أعطوا الكتاب  
(من قبلكم) يعني اليهود

(قوله سنكتب ما قالوا) قرأه حمزة بالباء مبنيا لما لم يسم فاعله وما وصلتها قائم مقام الفاعل  
وقتلهم بالرفع عطفا على الموصول ويقول بباء الغيبة والباقون بالنون للتعظيم فاعلم  
منصوبة المحل وقتلهم بالنصب عطفا عليها ونقول بالنون أيضا هـ (قوله وقتلهم الانبياء)  
أي قتل آبائهم الانبياء ووجوا عليه ووعدوا العذاب لرضاهم بصنع آبائهم والراضى بشئ ينسب  
له ويعاقب عليه إن كان شرا هـ شيخنا (قوله بالنصب) أي على قراءة النون والرفع أي على  
قراءة الباء (قوله بغير حق) أي حتى في اعتقائهم فكانوا يعتقدون أن قتلهم لا يجوز ولا يحل  
وحديثنا فينا سبب من الفارة عليهم هـ شيخنا (قوله بالنون) أي على قراءة النون فيما سبق  
والياء أي على قراءة الباء في ما سبق وإن كان المعطوف عليه على الرفع مبنيا للمفعول والمعطوف  
مبنيا للفاعل فقوله أي الله تفسير للفاعل على قراءة الباء أو ما على قراءة النون فالمناسب في  
تفسيره أن يقول أي نحن ويصح أن يكون تفسيره على القراءة بين نظر المعنى هـ شيخنا (قوله  
عذاب الحريق) أي المحرق (قوله ويقال لهم) الظاهر أن يقول ويقول وكأنه نظر إلى أن  
القول من الملائكة فلم ينسبه لله وهذا كله على قراءة الباء أو ما على قراءة النون فكان المناسب  
أن يقول ونقول ويمكن أن يكون جاريا على القراءة بين نظر المعنى هـ شيخنا (قوله عبرها  
عن الانسان الخ) يعني في الكلام مجاز مرسل من إطلاق اسم الجزء وأرادة الكل ويشترط في  
هذا المجاز أن يكون لهذا الجزء خصوصية من بين سائر الأجزاء في مدخلية الفعل المنسوب وكان  
الاحسن أن يعبر بالنفس ويقول عبرها عن النفس الخ هـ شيخنا (قوله تزاو بها) في المختار  
المزاولة المحاورة والمعالجة وتزاووا تعالجوا هـ (قوله وإن الله) أي وبأن الله فهو معطوف على  
مدخول الباء هـ (قوله أي بذي ظلم) فظلام من صيغ النسب على حد قول ابن مالك

ومع فاعل وفعل فعل هـ في نسب أغنى عن الباء فقبل

وغرضه بهذا دفع سؤال تقريره مشهور هـ شيخنا (قوله فيعذبهم) في حيز النفي فهو منصوب  
(قوله نعمت للذين قبله) أي قوله الذين قالوا إن الله فقير الخ فالسمع مسلط عليه والتقدير لقد  
سمع الله قول الذين قالوا إن الله عهد البنا الخ كما في الخازن (قوله إن الله عهد البنا) أي أمرنا  
وأوصانا (قوله الأنؤمن لرسول) شامل لمحمد صلى الله عليه وسلم ولعيسى فلذا فرغ عليه قوله  
فلا نؤمن لك الخ وهذا منهم كذب على التوراة الذي فيها مقيد بعيسى ومحمد فقوله وعهد  
إلى بني إسرائيل الخ بيان للواقع في التوراة أي أن الذي في التوراة مقيد بعيسى ومحمد وأما  
هـ ما في قبلا ولو بدون قرآن فقوله وعهد معناه وقد عهد في التوراة إلى بني إسرائيل ذلك  
أي أن لا يؤمنوا إلا بقرآن فهذا بيان لكذبهم في التعميم السابق ويهمل هـ هذا التقرير من عبارة  
الخازن ونصها قال الكلبي نزلت هذه الآية في كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وهب  
ابن يهودا وزيد بن النابت وفنخاص بن عافوراء وحبي بن أخطب من اليهود أتوا النبي صلى الله  
عليه وسلم فقالوا يا محمد تزعم أن الله بعثك بالنبأ سولا وأنزل عليك كتابا وإن الله عهد إلينا في  
التوراة أن لا نؤمن لرسول يزعم أنه جاء من عند الله حتى يأئينا بقرآن تأكله النار فإن جئتنا به  
صدقناك فأنزل الله تعالى الذين قالوا يعني قد سمع الله قول الذين قالوا إن الله عهد البنا يعني  
أمرنا وأوصانا في كتبه أن لا نؤمن لرسول حتى يأئينا بقرآن تأكله النار يعني فيكون ذلك دليلا  
على صدقه وذكر الواقدي عن السدي أنه قال أنه تعالى أمر بني إسرائيل في التوراة من جاءكم  
بزعم أنه رسول فلا تصدقوه حتى يأئينا بقرآن تأكله النار حتى يأئينا بالمسيح ومحمد فإذا أتياكم



فأتمنوا بها فانها بائنان بغير قربان زاد غير الواحدى عنه أى الواقدي قال وكانت هذه  
 العادة باقية فيهم الى مبعث المسيح عليه السلام ثم ارتفعت وزالت وقيل ان ادعاء هذا الشرط  
 كذب على التوراة وهو من كذب اليهود وتحريفهم ويدل على ذلك أن المقصود في الدلالة  
 على صدق النبي هو ظهور المجزة الخارقة للعادة فاي مجزة أتى بها النبي قبلت منه وكانت دليلا  
 على صدقه وقد أتى النبي صلى الله عليه وسلم بالمجزات الباهرات الدالة على صدقه فوجب على  
 كافة الخلق اتباعه وتصديقه والقربان كل ما يتقرب به العبد الى الله تعالى من أعمال البر من  
 نسل وصدقة وذبح وكل عمل صالح ثم قال الله عز وجل مجيبا عن هذه الشبهة التي ذكرها هؤلاء  
 اليهود واقامة للحجة عليهم قبل فد جاءكم الخ اه (قوله وهو ما يتقرب به الخ) أى فالمصدر بمعنى  
 المفعول وقوله من النعم أى بعد ذبحه وغيرها أى من بقية الحيوانات ومن الصدقات الغير  
 الحيوانات اه شيخنا (قوله جاءت ناربيضاء) أى لادخان لها وله ادوى وهفيف وقوله والابني  
 مكانه أى لم تأكله النار أصلا (قوله وعهد) أى الله وقوله ذلك أى أن لا يؤمنوا الخ اه (قوله  
 وبالذي قلتم) وهو الاتيان باقية قربان (قوله والخطاب) أى بقوله جاءكم وبقوله قلتم وبقوله  
 قتلتموهم وبقوله ان كنتم وقوله وان كان الفعل أى قتل الانبياء اه شيخنا (قوله فان كذبوك)  
 شروع في تسليمته صلى الله عليه وسلم والجواب محذوف كما قدره الشارح بقوله فاصبر كما صبروا  
 وكان الاولى أن يقدم هذا المقدر بحسب الشرط وقوله فقد كذب الخ دليل وتعليل للمقدر  
 ولا يسلم أن يكون جوابا مضى به بالنسبة للشرط بزمن طويل ولا يصح تعليقه عليه اه شيخنا  
 (قوله والزبر) أى الكتب واحدها زبور وكل كتاب فيه حكمة زبور وأصله من الزبر وهو الزجر  
 وسمى الكتاب الذي فيه الحكمة زبورا لانه يزجر عن الباطل ويدعو الى الحق اه خازن  
 وفي المختار الزبر الزجر والانتهاز وبابه نصر والزبر أيضا الكتابة وبابه ضرب اه (قوله والكتاب  
 المنير) عطف خاص ان أريد بالزبر مطلق الكتب وعطف مغاير ان أريد بها خصوص الصحف  
 وعبارة الخازن والزبر أى الكتب والكتاب المنير أى الواضح المعنى وانما عطف الكتاب المنير  
 على الزبر لشرفه وفضله وقيل أراد بالزبر الصحف وبالكتاب المنير التوراة والانجيل اه (قوله  
 وفي قراءة) أى سبعة باثبات الباء فيهم ما أى الزبر والكتاب وعبارة السمين وقراءتهم للناس  
 والزبر والكتاب من غير ذلك كقراءة الجرو وقراءة ابن عامر وبالزبر باعاداتها وهشام وحده عنه  
 وبالكتاب باعاداتها أيضا وهي في مصاحف الشاميين كقراءة ابن عامر رحمه الله والخطب فيه  
 سهل فن لم يأت بها اكتفى بالعطف ومن أتى بها كان ذلك تأكيدها اه (قوله فاصبر كما صبروا)  
 هذا هو جواب الشرط أى قوله فان كذبوك الخ (قوله كل نفس الخ) هذا من تمام التسمية  
 وهو وعيد ووعد وكل مبتدأ خبره ذائقة الموت أى ذائقة موت أجسادها اذا النفس لا تموت ولو  
 ماتت لما ذاق الموت في حال موتها لان الحياة شرط في الذوق وسائر الادراك وقوله تعالى  
 الله يتوفى الانفس حين موتها معناه حين موت أجسادها اه كرخي وهو ذائقة مقتضى ان المراد  
 بالنفس هنا الروح والحامل له على تفسيرها بذلك التأنيث في قوله ذائقة لانها بمعنى الروح مؤنثة  
 وتطلق أيضا على مجموع الجسد والروح الذي هو الحيوان وهي بهذا المعنى مذكرة وهذا المعنى  
 الثاني تصح ارادته هنا أيضا بل هو الاقرب المتبادر الى الفهم وفي المختار النفس الروح يقال  
 خرجت نفسه والنفس الجسد ويقولون ثلاثة أنفس فيذكرونه لانهم يريدون به الانسان اه وفي  
 المصباح ان النفس تطلق على جملة الحيوان والنفس انثى ان أريد بها الروح وان أريد بالشخص

وهو ما يتقرب به الى الله من  
 نعم وغيرها فان قيل جاءت  
 نار بيضاء من السماء فأحرقته  
 والابني مكانه وعهد الى بني  
 امرائيل ذلك الا في المسيح  
 ومحمد قال تعالى (قل) لهم  
 توبينا (قد جاءكم رسل من  
 قبلى بالبينات) بالمجزات  
 (وبالذي قلتم) كزكريا  
 ويحيى قتلتموهم والخطاب  
 لمن في زمن نبينا محمد صلى  
 الله عليه وسلم وان كان الفعل  
 لا جدادهم (رضاهم به) فلم  
 قتلتموهم ان كنتم صادقين  
 في انكم تؤمنون عند الاتيان  
 به (فان كذبوك فقد كذب  
 رسل من قبلك حاوا بالبينات)  
 المجزات (والزبر) كصحف  
 ابراهيم (والكتاب) وفي  
 قراءة باثبات الباء فيهم ما  
 (المنير) الواضح هو التوراة  
 والانجيل فاصبر كما صبروا  
 (كل نفس ذائقة الموت  
 والنصارى الشتم والطعن  
 والكذب والزور على الله  
 (ومن الذين أشركوا) يعنى  
 مشركى العرب أيضا (أذى  
 كثيرا) بالشتم والطعن  
 والضرب والقتل والكذب  
 والزور على الله (وان تصبروا)  
 على أذاهم (وتتقوا)  
 معصية الله فى الاذى (فان  
 ذلك) الصبر والاحتمال  
 (من عزم الامور) من خبر  
 الامور وخزم أمورهم يعنى



(واغنا توفون أجورهم) (جاء أعمالكم) (يوم القيامة فن زرح) (بعد) (عن النار وأدخل الجنة فقد فاز) نال غاية مطـلـوبه (وما الحياة الدنيا) أي العيش فيها (المتاع الغرور) الباطل يتمتع به قليلا ثم يغنى (لتبلون) حذف منه نون الرفع لتوالي النونات والواو ضمير الجمع لا لقاء الساكنين تختبرن (في أموالكم) بالفرائض فيها

**المؤمنين** ثم ذكر مشاقه على أهل الكتاب في الكتاب بيان صفة نبيه ونعمته فقال (وأخذ الله مشاق الذين أتوا الكتاب) أعطوا الكتاب يعني التوراة والإنجيل (لتبينه) صفة محمد ونعمته (للناس ولا تكتمونه) لا تكتمون صفة محمد ونعمته في الكتاب (فنبذوه) فطرحوا كتاب الله وعهد (وراء) خاف (ظهورهم) ولم يعملوا به (واشترأوه) بكتمان صفة محمد ونعمته في الكتاب (ثما قليلا) عرضا يسيرا من المأكلة (فبئس ما يشترون) يختارون لا أنفسهم اليهودية وكتمان صفة محمد ونعمته ثم ذكر طيبهم الشناء والمجدة بما لم يكن فيهم يعني اليهود فقال (لا تحسبن) لا تظنن يا محمد (الذين يفرحون بما

فذكر اه (قوله وانما توفون أجوركم) أي تعطونها على التمام (قوله يوم القيامة) أي قيام الخلق من القبور وذلك عند النفخة الثانية اه وفي لفظ التوفية إشارة إلى أن بعض أجورهم يصل اليهم قبله كما ينبي عنه قوله صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار اه أبو السعود (قوله وما الحياة الدنيا) الإضافة على معنى في كما أشار له الشارح بقوله أي العيش فيها والعيش هو الحياة كما في كتب اللغة وفيها أيضا أن المعيشة هي كسب الإنسان وتجهيزه ما يعيش به من مطعم ومشرب وملبس وغير ذلك (قوله الامتاع الغرور) عبارة السمين الغرور يجوز أن يكون فعولا بمعنى مفعول أي متاع الغرور أي المخدوع وأصل الغرور الخدع اه وفي البضايي شبهها بالمتاع الذي يدلس به على المشتري فيفتر حتى يشتريه والغرور مصدر أو جمع غارة اه وعبارته الخازن وما الحياة الدنيا الامتاع الغرور يعني أن العيش في هذه الدنيا الفانية يغرر الإنسان بما عنده من طول البقاء وسينقطع عن قريب فوصفت بأنها متاع الغرور لأنها تغرر بهذا المحبوب وتخدع الإنسان أنه يدوم وليس بدائم والمتاع كل ما استمتع به الإنسان من مال وغيره وقيل المتاع كالناس والقدر والقصة ونحوها والغرور ما يغرر الإنسان مما لا يدوم وقيل الغرور الباطل ومعنى الآية أن منفعة الإنسان بالدنيا كمنفعة هذه الأشياء التي يستمتع بها ثم تزول عن قريب وقيل متاع متروك يوشك أن يضيعل ويحول فخذوا من هذا المتاع واعملوا فيه بطاعة الله ما استطعتم قال سعيد بن جبيرة متاع الغرور لمن لم يشتغل بطلب الآخرة فاما من اشتغل بطلب الآخرة فهي له متاع وبلاغ إلى ما هو خير منها اه (قوله الباطل) هذا التفسير يقتضي أن الإضافة بيانية وأن الغرور هو الشيء الباطل ومعنى البطلان هنا الفناء والانقطاع وعدم الدوام اه (قوله لتبلون الخ) شروع في تسليية النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين عما سبب قومه من جهة الكفرة من المكاره ليوطئوا أنفسهم على احتماله عند وقوعه ويستعدوا للصبر اه أبو السعود وفي السمين لتبلون هذا جواب قسم محذوف تقديره والله لتبلون وهذه الواو هي واو الضمير والواو التي هي لام الكلمة حذف لا مرتصرا في ذلك أن أصله لتبلونين فالنون الأولى للرفع حذف لاجل نون التوكيد وتحركت الواو التي هي لام الكلمة وانفتح ما قبلها فانقلب ألفا لتي سا كان الالف وواو الضمير حذف الالف لئلا يمتدحها وضمت الواو دلالة على المحذوف وان شئت قلت استثقلت الضمة على الواو الأولى وحذفت فالتى سا كنان حذف الواو الأولى وحركت الواو بحركة مجانسة دلالة على المحذوف ولا يجوز قلب مثل هذه الواو همزة لأن حركتها عارضة ولذلك لم تقلب ألفا وان تحركت وانفتح ما قبلها واصل تسمن لتسمعن ففعل فيه ما تقدم الا انه هنا حذف الواو الضمير لان قبلها حرفا صحيحا اه فاستفد من مجموع هذين التصريفين ان الواو المحذوفة هي لام الكلمة وان هذه الواو الموجودة هي ضمير الجمع وهي نائب الفاعل فقول الجلال والواو ضمير الجمع الخ مشكل لاقتضائه أنها هي المحذوفة بحيث يجب تأويله ليستقيم فقوله والواو أي وهذه الواو الموجودة ضمير الجمع وقوله لا لقاء الساكنين تعليل لمحذوف تقديره وحذفت الواو التي هي لام الكلمة لا لقاء الساكنين أو تقديره وحركت هذه الواو التي هي ضمير الجمع لا لقاء الساكنين فعلى الأول الساكنان الواو المحذوفة بعد قلبها ألفا والواو التي هي ضمير وعل الشا في الساكنان الواو التي هي ضمير والنون الأولى من نوني التوكيد اه شيئا (قوله تختبرن) أي بما ذكر حتى يتبين الجازع من الصابر والمخلص من المنافق فالاختبار طلب المعرفة لمعرفة الجيد من الردي



وذلك محال في حق الله تعالى لانه عالم بحقائق الاشياء خبيثا يكون معنى الاختبار في حقه تعالى انه يعامل عبده معاملة من يختبر غيره اه خازن (قوله والجوامع) جمع جائحة أى المهلكات كالفرق والخرق وهو من جاح بجوح كقال يقول اه شيخنا (قوله والتشبيب) هو ذكر أوصاف الجبال وكان يفعل ذلك كعب بن الاشرف بنساء المؤمنين اه شيخنا (قوله وان تصبروا على ذلك) أى ما ذكر من قوله لتبلون في أموالكم الخ اه وقوله فان ذلك أى المذكور من الامرين الصبر والتقوى اه شيخنا (قوله أى من معزوماتها الخ) أشار به الى جعل المصدر بمعنى اسم المفعول أى المعزوم عليه وجمعه لضافته الى الامور فيكون المراد منه كما قال الشيخ سعد الدين التفتازانى اما معزوم العبد بمعنى انه يجب عليه العزم والتصميم عليه أو معزوم الله بمعنى عزم الله أى أراد وفرض ان يكون ذلك ويحصل وأصله ثبات الراى على الشئ الى امضائه وقال الامام المرزوق انه توطىء النفس عند الفكر ولذا لم يطلق على الله تعالى والمراد ان يوطنوا أنفسهم على الصبر فان العالم بنزول البلاء عليه لا يعظم وقته في قلبه بخلاف غير العالم فانه يعظم عنده ويشق عليه اه كرخى وعبارة أبى السعد ودان ذلك اشارة الى الصبر والتقوى وما فيه من معنى البعد للايدان ببلور درجتهم ما وبعد منزلتهما وتوحيد حرف الخطاب اما باعتبار كل واحد من مخاطبين واما لان المراد بالخطاب مجرد التنبيه من غير ملاحظة خصوصية أحوال المخاطبين من عزم الامور من معزوماتها التى يتنافس فيها المتنافسون أى مما يجب ان يعزم عليه كل أحد لما فيه من كمال المزية والشرف أو معازم الله تعالى عليه وأمر به وبالنسبة الى ان ذلك عزمة من عزمات الله والجملة لتعليل الجواب الشرط واقع موقعه كأنه قيل وان تصبروا وتتقوا فهو خير لكم أو فافعلوا أو فقد أحسنتم أو فقد أصبتم فان ذلك الخ ويجوز ان يكون ذلك اشارة الى صبر المخاطبين وتقواهم فالجملة حينئذ جواب الشرط وفي ابراز الامر بالصبر والتقوى في صورة الشرطية من اظهار كمال اللطاف بالعباد ما لا يخفى اه بحروفه (قوله واذا أخذ الله الخ) كلام مستأنف سبق لبيان بعض أذياتهم وهو كتمانهم شواهد نبوته اه أبو السعود (قوله ليعينته للناس) جواب للقسم الذى ينهى عنه أخذ الميثاق كأنه قيل لهم بالله لتبينه للناس اه أبو السعود وفي السمين هذا جواب لما تضمنه الميثاق من القسم وقسراً أبو عمرو وابن كثير وأبو بكر بالياء جراً على الاسم الظاهر وهو كالتائب وحسن ذلك قوله بعد فنبدوه والباقيون بالتاء خطأ باعلى الحكاية تقديره وقلنا لهم وهذا كقوله واذا أخذنا ميثاق بنى اسرائيل لا تعبدون الا الله بالتاء والياء وقوله ولا يكتمونه يحتمل وجهين أحدهما واو الحال والجملة بعد ما نصب على الحال أى ليعينته غير كائين والثانى انها للعطف واول الفعل بعد ما قسم عليه أيضا اه والنهى عن الكتمان بعد الامر بالبيان اما للمبالغة في ايجاب الامور به واما لان المراد بالبيان الامور به ذكر الايات الناطقة بنبوته وبالكتمان القاء التاويلات الرائعة والشبه الباطلة اه أبو السعود (قوله أى الكتاب) أى ما فيه من الاحكام والاخبار التى من جلتها أمر نبوته صلى الله عليه وسلم اه أبو السعود (قوله فى الفعلين) وهما ليعينته ولا يكتمونه أشار به الى القراءتين فقرأ شبهة وابن كثير وأبو عمرو والقيب اسناد الالاهل الكتاب وهم غيب مناسبة لنبدوه وراعه ظهورهم فتعين للباقيين القراءة بالخطاب فهما حكاية لخطابهم عند الانخذ على حد واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم اه كرخى (قوله فنبدوه) نبدوا الشئ وراء الظهر مثل فى الاستهانة به والاعراض عنه بالكلية اه (قوله برياستهم فى العلم) الباء سببية (قوله شراؤهم) فاعل بشى وقوله هذا هو المخصوص بالذم (قوله

والجوامع (وانفسكم) بالعبادات والبلاء (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) اليه سود والنصارى (ومن الذين أشركوا) من العرب (أذى كنسيرا) من السب والطعن والتشبيب بنسائكم (وان تصبروا) على ذلك (وتتقوا) الله (فان ذلك من عزم الامور) أى من معزوماتها التى يعزم عليها لوجوبها (و) اذكر (اذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب) أى العهد عليهم فى التوراة (ليعينته) أى الكتاب (للتناس ولا يكتمونه) أى الكتاب بالتاء والياء فى الفعلين (فنبذوه) طرحوا الميثاق (وراء ظهورهم) فلم يعملوا به (واشتروا به) أخذوا ببدله (ثمنا قليلا) من الدنيا من سفلتهم برياستهم فى العلم فكتموه خوف فوته عليهم (فبئس ما يشترون) شراؤهم هذا (لا تحسبن)

أوتوا) بما غير واصله محمد ونعته فى الكتاب (ويحبون أن يمحذوا بما لم يفعلوا) يحبون ان يقال فيهم الخير ولا خير فيهم ان يقولوا هم على دين ابراهيم ويحسنون الى الفقراء (فلا تحسبنهم) يا محمد (بغفارة) بباعدة (من العذاب ولهم عذاب أليم) وجميع (ولله ملك السموات



بالتاء والياء) الذين يفرحون بما أتوا) فعلوا من اضلال الناس (ويحبون أن يحمداوا بما لم يفعلوا) من التمسك بالحق وهم على ضلال (فلا تحسبهم) بالوجهين (بمفازة) بما كان ينصرون فيه (من العذاب) في الآخرة بل هم في مكان به ذنون فيه وهو جهنم (ولهم عذاب أليم) مؤلم فيها ومفهوم لا يحسب الاولي دل عليها ما مفعولا الثانية على قراءة التختانية وعلى ان فوقانية حذف الثاني فقط (ولله ملك السموات والارض) خزائن المطر والرزق والنبات وغيرها (والله على كل شيء قدير) ومنه تعذيب الكافرين واجزاء المؤمنين (ان في خلق السموات والارض) وما فيها من العجايب (واختلاف الليل والنهار) بالجمي والذهب والزيادة والمقصان (لايات) دلالات على قدرته تعالى (لاولي الاالباب) لذوى العقول (الذين) نعم لما قبله أو بدل (يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) مضطجعين أى في كل حال وعن ابن عباس يصلون كذلك حسب الطاقة

والارض) خزائن السموات بالمطر والارض بالنبات (والله على كل شيء) من أهل

بالتاء والياء) سبعة ثمان والفاعل على الاولي ضمير الخطاب والذين مفعول اول والثاني مقدر تقديره بمفازة من العذاب وعلى الثانية الفاعل الذين والمفعولان أى أنفسهم بمفازة من العذاب هكذا عرّب الشارح فيما سأتى اه شيخنا (قوله فعلوا) أشار به الى ان المراد من أتى فعل لانه أتى بمعنى أعطى وغيره اه كرخي (قوله فلا تحسبهم) الفاء زائدة وقوله بالوجهين أى التاء الفوقية والياء التحتية فتلخص من كلامه قراءتان التاء الفوقية في الفعين وعليها فالتاء مفتوحة وفيها ما والياء التحتية في الفعين وعليها فالياء مفتوحة في الاول مضمومة في الثاني والقراءتان سبعة ثمان وبقي ثالثة سبعة أيضا وهي الباء التحتية في الاول والتاء الفوقية في الثاني مع فتح الباء فيهما هذا ما ذكره السمين وذكر قراءتين أخريين شاذتين ونصه قرا ابن كثير وأبو عمرو لا يحسبون ولا يحسبهم بياء الغيبة فيهما ورفع باء يحسبهم وقرأ الكوفيون ببناء الخطاب وفتح الباء فيهما ما وقرأ نافع وابن عامر بياء الغيبة في الاول وبناء الخطاب في الثاني وفتح الباء فيهما وقرئ شاذًا بناء الخطاب وضم الباء فيهما ما وقرئ فيه أيضا بياء الغيبة فيهما وفتح الباء فيهما أيضا فلهذا خمس قراءات وذكر لها توجيهات طويلة فراجعها ان شئت (قوله من العذاب في الآخرة) فيه وجهان أحدهما انه متعلق بمحذوف على انه صفة لمفازة أى بمفازة كائنه من العذاب على جعلنا مفازة مكانا أى بوضع فوز قال أبو البقاء لان المفازة مكان والمكان لا يعمل بمعنى فلا يكون متعلقا بها بل بمحذوف على انه مفعول لها الوجه الثاني انه متعلق بنفس مفازة على انها مصدر بمعنى الفوز تقول فزت منه أى نجوت ولا يضر كونها مؤنثة بالناء لانها بنفسية عليها وليست الدالة على التوحيد وقال أبو البقاء ويكون التقدير فلا يحسبهم فائزين فالمصدر في موضع اسم الفاعل اه فان أراد تفسير المني فذلك وان أراد انه بهذا التقدير يصح التعلق فلا حاجة اليه اذا المصدر مستقل بذلك لفظا ومعنى اه سمين (قوله على قراءة التختانية) متعلق بمادل عليه الكلام من كونها محذوفين فالتقدير ومفعولا يحسب الاول محذوفان على قراءة التختانية دل عليها ما الخ فقوله على قراءة التختانية أى الاولى وكذا قوله وعلى فوقانية الخ (قوله خزائن المطر الخ) بالخ إشارة الى تقدير مضاف أى والله ملك خزائن السموات الخ والملك بالضم تمام القدرة واستحكامها وعبارة الخطيب فهو ملك أمره ما وما فيها من خزائن المطر والرزق والنبات وغير ذلك اه (قوله ان في خلق السموات والارض) قال ابن عباس ان أهل مكة سألوا النبي صلى الله عليه وسلم ان يأتهم بآية فخرت هذه الآية اه خازن (قوله لايات) اسم ان (قوله دلالات على قدرته تعالى) أى وجوده ووحدته وعلمه وتخصيص الثلاثة لشعولها أنواع التغير اه كرخي ودلالات جمع دلالة بمعنى دليل (قوله قياما وقعودا) حالان من فاعل يذكرون وعلى جنوبهم حال أيضا فمتعلق بمحذوف والمعنى يذكرونه قياما وقعودا ومضطجعين فحذف الحال المؤولة على الصريحة عكس الآية الأخرى وهى قوله دعانا بالجنبه أو قاعدًا أو قائمًا حيث عطف الصريحة على المؤولة وقيامًا وقعودًا اجمان لقائم وقاعد واجيز أن يكونا مصدرين وحينئذ يتأولان على معنى ذوى قيام وقعود ولا حاجة الى هذا اه سمين (قوله أى في كل حال) إشارة الى ان المراد من الآية العموم وانما ذكرت هذه الثلاثة لانها الاغلب اه شيخنا (قوله وعن ابن عباس) أى في معنى يذكرون فمعنا عنده يصلون وقوله كذلك أى قياما وقعودا وعلى جنوبهم وقوله حسب الطاقة إشارة الى الترتيب وانه يجب تقديم القيام ثم القعود ثم الاضطجاع فلا تصح صلاة الفرض من القعود مع القدرة على القيام ولا من الاضطجاع مع



(ويتفكرون في خلق  
السموات والارض) ليستدلوا  
به على قدرة صانعهما بقولون  
(ربنا ما خلقت هذا) الخلق  
الذي نراه (باطلا) حال عبثنا  
بل دأبنا على كمال قدرتك  
(سبحانك) تنزيها لك عن  
العبث (فقتلنا عذاب النار)  
(ربنا انك من تدخل النار)  
للخلود فيها (فقد اخزيتنا)  
أهنتنا (وما للظالمين)  
الكافرين فيه وضع اظفار  
موضع المضمرة راش-عارا  
بخصيص الخزي هم (من)  
زائدة (انصار) عنونهم من  
عذاب الله تعالى (ربنا اننا  
مهمنامناديا بنادي) يدعو  
الناس (للايمان) أي  
الله وهو محمدا والقرآن  
(أن) أي بان (آمنوا برؤسكم  
فآمننا) به (ربنا فاغفر لنا  
ذنوبنا وكفر) خطا (عنا  
سيئاتنا)

منهم من

السموات والارض وخلائقهما  
(قد بر) ثم بين علامته قدرته  
لكفار مكة لقولهم اننا بآية  
ما محمد على ما تقول فقال  
(ان في خلق السموات) ان  
فيما خلق في السموات من  
الملائكة والشمس والقمر  
والنجوم والسهاب (والارض)  
وفي خلق الارض وما في  
الارض من الجبال والبحور  
والشجر والدواب (واختلاف  
الليل والنهار) وفي تقلب

القدرة على الود اه شيخنا (قوله ويتفكرون) فيه وجهان اظهرهما انه عطف على الصلة  
فلا محل لها والثاني انها في محل نصب على الحال عطف على قياما أي يذكرونه متفكرين فان قيل  
هذا مضارع مثبت فكيف دخلت عليه الواو فالجواب ان هذه الواو العطف والممنوع انما هو  
واو الحال وخلق فيه وجهان احدهما انه مصدر على أصله أي يتفكرون في صفة هذه المخلوقات  
الهيبة ويكون مصدر مضافا لمفعوله والثاني انه بمعنى المفعول أي في مخلوق السموات والارض  
وتكون اضافته في المعنى إلى الطرف أي يتفكرون فيما أودع الله هذين الطرفين من الكواكب  
وغيرها اه سمين (قوله ربنا ما خلقت الخ) في محل نصب على الحال كما أشار له الشارح بقوله  
يقولون اه (قوله حال) أي من المفعول به وهو هذا والاحسن في اعرابه وهي حال لا يستغنى  
عنها اذ لو حذف للزم في الخلق وهو لا يصح أو مفعول من أجله أي للباطل أو على نزع الخافض  
اه كرخي (قوله سبحانك) مترض بين قوله ربنا وبين قوله فقنا وقال أبو البقاء دخلت الفاء  
لمعنى الجزاء والتقدير انزهاك أو وحدناك فقنا وهذا لا حاجة اليه بل السبب فيها ظاهر تسبب  
عن قولهم ربنا ما خلقت هذا باطلا لسبحانك طابم وقاية النار وقيل هي الترتيب السؤال على  
ما تضمنه سبحانك من معنى الفعل أي سبحانك فقنا وأبعد من ذهب إلى أنه الترتيب على ما تضمنه  
النداء اه سمين (قوله من تدخل النار) من شرطية مفعول مقدم واجب التقديم لان له صدر  
الكلام وتدخل مجزوم بها وقوله فقد اخزيتنا جواب الشرط وجهلة الشرط وجوابه خبر ان اه  
سمين (قوله للخلود فيها) فيه إشارة إلى جواب وسؤال وهو ان هذا يقتضي خزي من كل يدخلها  
وقوله يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه يقتضي انتفاء الخزي عن المؤمنين فلا يدخلون  
النار وايضا جواب ان اخزي في الأول من الخزي وهو الاذلال والاهانة وفي الثاني من  
الخزي وهو النكال والقضية وكل من يدخل النار يذل وليس كل من يدخلها ينكل به  
فالمراد بالخزي في الأول الخلود وفي الثاني تحلة القسم أو التطهير بقدر ذنوب الداخل وافهم ان  
العذاب الروحاني أفظع لان الاخرى والذل ولا يكون الا من مؤثرات الروح لا البدن وايضا  
لو كان الجسماني أفظع لكان الظاهر ان يجعل جزاء حتى يكون هو المقصود بالذات اه كرخي  
(قوله فيه وضع الظاهر الخ) أي فكان مقتضى الظاهر ان يقال وما لهم أو وما له مراعاة لمعنى من أو  
لفظها اه شيخنا (قوله من زائدة) أي لوجود الثبوت وفي مجرورها وجهان احدهما انه مبتدأ  
وخبره في الجار قبله وتقديره هنا جاز لا واجب لان النفي مستوع وحسن تقديمه كون مبتدأه  
فاصلة والثاني انه فاعل بالجاء قبله لاعتماده على النفي وهذا حائر عند الجميع اه سمين (قوله  
مناديا) مفعول به على حذف المضاف أي نداء وجهلة بنادي الخ صفة لمناديا على الراجح من ان  
سمع لا ينصب مفعولين اه شيخنا (قوله يدعون الناس) أي مفعول بنادي محذوف فان قيل  
ما الفائدة في الجمع بين مناديا وينادي فأجاب المحشي بأنه ذكر النداء مطلقا ثم مقيدا  
بالايمان تفهم الشأن المنادي لانه لا منادى أعظم من مناد بنادي للايمان وذلك ان المنادي اذا  
أطلق ذهب ألوههم إلى مناد للعرب أو لاطفاء الشائرة أو لاغاثة المكروب أو لكفاية بعض النوازل  
أو لبعض المنافع فاذا قلت بنادي للايمان فقد رفعت شأن المنادي ونغمته اه كرخي (قوله أي  
بأن) أشار إلى ان مصدرية في موضع نصب على حذف حرف الجر ويصح كونها تفسيرية فلا  
موضع لها من الاعراب والعطف بالفاء مؤذن بتجهيل القول وتسبب الايمان عن السماع من  
غير مهلة اه كرخي (قوله فاغفر) الفاء لترتيب المفردة والدعاء بها على الايمان به تعالى



فلا تظهرها بالعباد عليها  
(وقولنا) اقبض ارواحنا  
(مع) في جملة (الابرار)  
الانبياء والصالحين (ربنا  
وآتنا) اعطنا (ما وعدتنا)  
به (على) السنة (رسلك)  
من الرحمة والفضل وسؤالهم  
ذلك وان كان وعده تعالى  
لا يخالف سؤال ان يجعلهم  
من مستحقين لانهم لم يبقوا  
استحقاقهم له وتكرير ربنا  
في الفة في التضرع (ولا  
تخزنا يوم القيامة انك  
لا تخلف الميعاد) الوعد  
بالبعث والجزاء (فاستجاب  
لهم ربهم) دعاءهم (أني)  
أي باني لأضيق عمل عامل  
منكم من ذكر أو أنثى

الليل والنهار (لآيات)  
لعلامات لواحدانيته (لأولي  
الآيات) لذوي العقول من  
الناس ثم نعمتهم فقال (الذين  
يذكرون الله) يصلون الله  
(قياماً) اذا استطاعوا  
(وقعوداً) اذا لم يستطيعوا  
قياماً (وعلى جنوبهم) اذا لم  
يستطيعوا قياماً وقعوداً  
(ويبتكرون في خلق  
السموات والارض) من  
الهائب (ربنا) يقولون  
ياربنا (ما خلقت هذا باطلا)  
جراًفا (سبحانك) نزهوا الله  
(فمنع عذاب النار) ادفع  
عناء عذاب النار (ربنا)  
يقولون ياربنا (انك من

والاقرار برؤيته فان ذلك من دواعي المغفرة والدعاء بها اه أبو السعد (قوله فلا تظهرها  
بالعباد عليها) وجع بين غفران الذنوب وبين تكفير السيئات لان غفران الذنوب بمجرد  
الفضل وتكفير السيئات بمحوها بالحسنات أو الأول في الكبائر والثاني في الصغائر فلا تكرار  
فلا يرد السؤال كيف ذكر الثاني مع انه معلوم من الأول اه كرخي (قوله في جملة الابرار) أي  
معدودين ومحسوبين في جملة الابرار أي منهم وانما احتج الى هذا التقدير لعدم امكان التوفيق  
معهم اذ بعضهم تقدم وبعضهم لم يوجد والمراد في سلكهم على سبيل السكينة فانه اذا كان  
مضطرباً في سلكهم لا يكون مع غيرهم أو ان مع بعض على أي على افعال الابرار أو محشورين مع  
الابرار وفي موضع الحال أي كائناً من الابرار اه كرخي والابرار يجوز أن يكون جمع بار  
كصاحب وأصحاب أو برزنة كتف وأكتاف اه سمين (قوله على السنة رسلك) أفاد ان الكلام  
على حذف مضاف كقوله تعالى واسأل القرية ولم يبين متعلق على والظاهر انه وعدتنا كما علم  
من كلام القاضي اه كرخي (قوله وسؤالهم ذلك الخ) ايضاً ان الوعد من الله للؤمنين عام  
يجوز أن يراد به الخصوص فسألوا الله أن يجعلهم ممن أرادهم بالوعد فهو كناية عن التوفيق  
للأعمال الصالحة أو يقال الدعاء بما هو كائن لتخضع وهو استعمال النصارى الموعود وهو غير مؤقت  
اه كرخي (قوله ان يجعلهم من مستحقين) وذلك بدوام الايمان عليهم وقوله لانهم لم يبقوا الخ  
أي لان المدار على العاقبة وهي مجهولة اه شيخنا (قوله ولا تخزنا) أي تفصحننا لان الانسان رباً  
يظن انه على عمل ويبدوله في الآخرة ما لم يكن في حسبه انه فيفتضح فلا تكرار فيه مع قوله وقننا  
عذاب النار اه كرخي (قوله الوعد) أشار به الى ان الميعاد اسم مصدر بمعنى الوعد لا بمعنى الموضع  
والوقت قال جعفر الصادق من خربه أمر فقال خمس مرات ربنا انجنا الله مما يخاف واعطاه  
ما أراد قبل وكيف ذلك فقال اقرؤوا الذين يذكرون الله قياماً ووقوداً الى قوله انك لا تخلف  
الميعاد اه كرخي (قوله دعاءهم) أي المذكور فيما سبق (قوله أي باني) هكذا قرأ أبي رضي الله  
عنه والباء سببية كأنه قيل فاستجاب لهم ربهم بسبب أني لأضيق عمل عامل أي سنته مستمرة  
على ذلك والانتفات الى التكلم والخطاب لاطهار كمال الاعتناء بشأن الاسما عناية وتشريف  
الداعين اه أبو السعد وفي السمين اني لأضيق عمل عامل الجمهور على فتح أن والاصل باني فيجيء  
فيها المذهبان وقرأ أبي باني على هذا الاصل وقرأ عيسى بن عمر بكسر الهمزة وجهاً واحداً هما  
على ضمها القول أي فقال اني والثاني أنه على الكناية باستجاب لان فيه معنى القول وهو رأي  
الكوفيين واستجاب بمعنى أحاب ويتعدى بنفسه وباللام وتقدم تحقيق ذلك في البقرة في قوله  
تعالى فليست تحيوا الى والجمهور واضيع من اضاع ويرى بالتشديد والتضعيف والهمزة فيه للنقل اه  
(قوله منكم) في موضع جوصفة له امل أي كائن منكم وأما من ذكر فقيه أربعة أوجه أحدها انها  
لبان الجنس بين جنس العامل والتقدير هو ذكر أو أنثى وان كان بعضهم قد اشترط في السانية  
ان تدخل على معرف بلام الجنس الثاني انها زائدة لتقدم النفي في الكلام وعلى هذا فيكون  
قوله من ذكر بدلا من نفس عامل كأنه قيل عامل ذكر أو أنثى الثالث أن يكون من ذكر بدلا  
من منكم قال أبو البقاء وهو يدل الشيء من الشيء فيكون بدلا لنفسه باعادة العامل كقوله للذين  
استضعفوا من آمن الرابع أن يكون من ذكر صفة ثانية لعامل قصدهم التوضيح فتتعلق  
بمخوف كالتالي قبلها اه سمين وقوله من ذكر أو أنثى بيان لعامل وتأكيد لعمومه وقوله بعضهم  
من بعض جملة معترضة مبينة لسبب ان نظام النساء في سلك الرجال في الوعد فان كون كل منهما



بعضكم) كائن (من بعض)  
 أي الذكور والانات  
 وبالعكس والجملة مؤكدة  
 لما قبلها أي هم سواء في  
 المجازاة بالأعمال وترك  
 تضييعها نزلت لما قالت أم  
 سلمة يا رسول الله اني لا أسمع  
 ذكر النساء في الهجرة بشئ  
 (فالذين هاجروا) من مكة  
 الى المدينة (واخرجوا من  
 ديارهم وأوذوا في سبيل  
 ديني) (وقاتلوا) الكفار  
 (وقتلوا) بالتحفيف والتشديد  
 وفي قراءة بتقدمه (لا كفر  
 عنهم سيئاتهم) استرها  
 بالمفخرة (ولادخلتهم جنات  
 تجري من تحتها الأنهار ثوابا)  
 مصدر من معنى لا كفر  
 مؤكده (من عند الله)  
 فيه التفات عن التكلم  
 (والله عنده حسن الثواب)  
 الجزاء ونزل لما قال المسلمون  
 أعداء الله فيما نرى من الخير  
 ونحن في الجهد (لا يفرنك  
 نقاب الذين كفروا) تصرفهم  
 (في البلاد) بالتجارة  
 والكسب هو

تدخل النار فهو أخزيتة  
 اهنته (وما للظالمين) للشركين  
 (من أنصار) من مانع مما  
 يراد بهم في الآخرة والدنيا  
 (ربنا) ويقولون يا ربنا  
 (اننا سمعنا ناديا) يهتفون  
 محمدا (ينادي للآيمان)  
 يدعو الى التوحيد (أن آمنوا

من الآخر انتهى من أصل واحد واقرط الاتصال بينهما ولا تفاقهما في الدين والعمل مما  
 يستدعي الشركة والاتحاد في ذلك اه أبو السعود (قوله بعضكم من بعض) مبتدأ وخبر وهذه الجملة  
 استثنائية جي بها لتبيين شركة النساء مع الرجال في الثواب الذي وعده الله به عباده العاملين  
 وهي في محل التعليل للتعميم في قوله من ذكر أو أنثى فكأنه قيل انما سوى بين الفريقين في  
 الثواب لا شترأ حكمهم في الأصل والدين والمعنى كما أنكم من أصل واحد وان بعضكم مأخوذ من  
 بعض فكذلك أنتم في ثواب العمل لا يثاب رجل عامل دون امرأة عاملة وعبر الزمخشري عن  
 هذا بأنها جملة معترضة قال وهذه جملة معترضة ثبتت بها شركة النساء مع الرجال فيما وعده الله  
 العاملين ويعني بالاعتراض انها جي بها بين قوله عمل عامل وبين ما فصل به عمل العاملين من  
 قوله فالذين هاجروا ولذلك قال الزمخشري فالذين هاجروا تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل  
 التعظيم اه مهين (قوله نزلت لما قالت الخ) أي نزل قوله تعالى فاستجاب لهم ربهم الى قوله  
 والله عنده حسن الثواب لما قالت الخ كما في القرطبي والخازن (قوله اني لا أسمع) أي لم  
 أسمع (قوله فالذين هاجروا) وهم المهاجرون الذين أخرجهم المشركون من مكة فهاجروا طائفة  
 الى الحبشة وطائفة الى المدينة قبل هجرة النبي وبعد هاجروا فلما استقر صلى الله عليه وسلم في المدينة  
 رجع اليه من كان هاجرا الى الحبشة من المسلمين اه خازن وهذا تفصيل لعمل العاملين المجمل  
 أولا والظاهر أن هذه الجملة التي بعد الموصول كلها صفات له فلا يكون الجزاء الا لمن جمع هذه  
 الصفات ويجوز أن يكون ذلك على التنوين ويكون قد حذف الموصولات لفهم المعنى فيكون  
 الخبر بقوله لا كفر عن كل من اتصف بواحدة من هذه الصفات اه كرخي (قوله وفي قراءة)  
 أي سبعة بتقدمه أي تقديم المبنى للمفعول لكن مع تخفيفه لا غير فالجواب أن القراءات هنا  
 ثلاثة تقديم المبنى للمفعول مخفيا وتأخير المفعول مخفيا ومشددا اه شيخنا (قوله لا كفر)  
 قسم محذوف أي والله لا كفرن والجملة القسمية خبر المبتدأ الذي هو الموصول اه أبو السعود  
 أي أن مجموع القسم وجوابه هو الخبر فلا ينافي أن جملة القسم وحدها لا محل لها من الأعراب  
 (قوله مصدر من معنى لا كفرن) أي ولادخلتهم فمعنى المجموع لا يبينهم فيكون ثوابا مصدرا  
 موافقا للمعنى فكأنه قيل لا يبينهم ثوابا والثواب هنا بمعنى الأثابة التي هي المصدر وان كان  
 في الأصل هو المقدر من الجزاء اه شيخنا وعبرة السمين قوله ثوابا في نصبه ثلاثة أوجه  
 أحدها أنه نصب على المصدر المؤكده لأن معنى الجملة قبله يقتضيه والتقدير لا يبينهم أثابة  
 أو ثوبا فوضع ثوبا موضع أحد هذين المصدرين لأن الثواب في الأصل اسم لما يثاب به كالعطاء  
 اسم لما يعطى ثم قد يقمان موقع المصدر وهو نظير قوله صنع الله ووعده الله في كونهما مؤكدين  
 الثاني أن يكون منصوبا على الحال من جنات أي مثابا بها وحاز ذلك وان كانت نكرة  
 لتخصيصها بالصفة الثالث أنه حال من الضمير المفعول به أي حال كونهم مثابين اه (قوله  
 حسن الثواب) الاحسن أنه فاعل بما تعاق به عنده أي مستقر عنه لانه لان الظرف قد اعتمد  
 بوقوعه خبرا والخبر بالافرد أولى وجوزوا أن يكون عنده حسن الثواب مبتدأ وخبر والجملة  
 خبر الأول اه كرخي (قوله لا يفرنك) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد غيره من  
 الأمة لانه صلى الله عليه وسلم لم لا يفرق والمعنى لا يفرنك أيها السامع نقاب الذين كفروا في  
 البلاد يعني ضربهم في الأرض للتجارات وطلب الأرباح والمكاسب اه خازن وعبرة البيضاوي  
 الخطاب للنبي والمراد أمته أو تبيينه على ما كان عليه كقوله فلا تطع المكذبين أو لكل أحد



(متاع قليل) يمتنعون به

يسيرا في الدنيا وفي (ثم ما وأهم بهنم وبئس المهاد) الفراش هي (لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين) أي مقدرين الخلود (فيها نزلا) وما بعد للضيف ونصب على الحال من جنات والعامل فيها معنى الظرف (من عند الله وما عند الله) من الثواب (خير للابرار) من متاع الدنيا (وأن من أهل الكتاب من يؤمن بالله) كعبدا لله بن سلام وأصحابه وأنشأ (وما أنزل اليكم) أي القرآن (وما أنزل اليهم) أي التوراة والإنجيل

بركم قاتلنا ربنا بك وكتبناك ورسولك (فاغفر لنا ذنوبنا) الكبار (وكفر) تجاوز (عنا سيئاتنا) دون الكبار (وتوفنا مع الابرار) اقبض ارواحنا على الايمان واجمعهم مع ارواح المسلمين والصالحين (ربنا) وبقولون يا ربنا (وآتنا) اعطنا (ما وعدتنا) على رسلك (على لسان رسلك) يعني محمدا (ولا تخزنا) لا تمزنا (يوم القيامة) كما تعذب الكفار (انك لا تحلف الميعاد) البعث بعد الموت وما وعدت المؤمنين (فاستجاب لهم ربهم) فيما سألوه فقبال (اني لا اضيع) لا ابطل

والنهي في المعنى للخطاب وانما جعل للتقلب تنزيلا للسبب منزلة المسبب والمعنى لا تنظر الا لتظهرها الكفرة من السعة والحظ ولا تنظر بظاهرها ترى من تبسطهم في مكاسبهم ومتاجرهم ومزارعهم انتهي وقوله تنزيلا للسبب منزلة المسبب هو التقلب والمسبب الاغترار به والنهي في الظاهر عن الاول والمراد النهي عن الثاني مجازا أو كناية كما قاله التفتازاني والمعنى لا تنظر بتقلبهم وتكسبهم اه (قوله متاع قليل) خبر لما محذوف كما قدره الشارح وذلك الضمير المقدر عائدا على ما في قوله فيما ترى من الخير اه (قوله لكن الذين اتقوا ربهم) وقعت لكن هنا احسن موقع فانها وقعت بين ضدين وذلك ان معنى الجملة التي قبلها والتي بعدها آيل الى تعذيب الكفار وتنعيم المتقين ووجه الاستدراك انه لما وصف الكفار بقلة نفع تقابلهم في التجارة وتصرفهم في البلاد لاجلها جاز ان يتوهم متوهم ان التجارة من حيث هي متصفة بذلك فاستدرك ان المتقين وان أخذوا في التجارة لا يضرهم ذلك وان لم يأوعدهم به اه سمين وفي الشهاب وجه الاستدراك انه رد على الكفار فيما يتوهمون من أنهم ينعمون والمؤمنون في عناء ومشقة فقال ليس الامر كما توهمتم فان المؤمنين لا عناء لهم اذا نظر الى ما أعد لهم عند الله أو انه لما ذكر تنعمهم بتقابلهم في البلاد أو هم ان الله لا ينعم المؤمنين فاستدرك عليه بان ما هم فيه عين النعم لانه سبب لما بعده من النعم الجسم اه (قوله تجري من تحتها الأنهار) هذا الجملة أجازمكي فيها وجهين أحدهما الرفع على النعمت والجنات والثاني النصب على الحال من الضمير المستكن في لهم وخالدين نصب على الحال من الضمير في لهم والعامل فيه معنى الاستمرار اه سمين (قوله نزلا) بضمين بمعنى ما يهبط للضيف كما قال الشارح من طعام وشراب وغيرهما فالعنى حال كون الجنات ضيافة وكراما من الله لهم كما بعد القرى للضيف أكراما اه شيخنا وفي السمين النزل ما يهبط للضيف هذا أصله ثم اتسع فيه فاطلق على الرزق والغذاء وان لم يكن ضيف ومنه فنزل من حميم وفيه قولان هل هو مصدر أو جمع بازل اه (قوله معنى الظرف) وهو لهم لان جنات فاعل به لا عتاده ويجوز ان يجعل جنات مبتدأ والظرف خبر ما قدما اه كرخي (قوله وما عند الله خير) ما موصولة وموضعها رفع بالابتداء والخبر خير والابرار صفة تليق به في محل رفع ويتعلق بمحذوف اه سمين (قوله خير للابرار من متاع الدنيا) أي لقلته وسرعة زواله وفي كلامه إشارة الى أن خيرها للنفوس بل وهو ظاهر اه كرخي (قوله وان من أهل الكتاب) قال ابن عباس نزلت في النجاشي ملك الحبشة واسمه أحمدة ومعناه بالعربية عطية الله وذلك أنه لما مات أحمدة جبريل النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم الذي مات فيه بعوته فقال النبي لأصحابه اخرجوا فاصعدوا على أخاكم مات بغير أرضكم النجاشي فخرج الى البقيع وكشف الله له الى أرض الحبشة فاصعد من يرا النجاشي فصلى عليه وكبر أربع تكبيرات واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلي على عبيد حبشي نصراني لم يره قط وليس على دينه فانزل الله هذه الآية اه خازن (قوله لمن يؤمن بالله) اللام لام الابتداء دخلت على اسم ان المؤخر والخبر الجار والمجرور وفي هذا مراعاة لفظ من وما سبقت فيه مراعاة معناه وهو سبعة مواضع أولها وما أنزل اليهم وآخرها عند ربهم اه شيخنا وفي السمين اللام لام الابتداء دخلت على اسم ان الآخر عنها ومن أهل خبر مقدم ومن يجوز ان تكون موصولة وهو الاظهر وموصوفة أي لقوما ويؤمن صلة على الاول فلا محل له وصفة على الثاني فيجوز ان يكون النصب وأنى هنا بالصلة مستقبلة وان كان ذلك قد مضى دلالة على الاستمرار والدوام اه (قوله كعبدا لله بن سلام) أي من اليهود



(خاشعين) حال من ضمه  
 يؤمن مراعى فيه معنى من  
 أى متواضعين (لله لا يشترطون  
 بآيات الله) التى عندهم  
 فى التوراة والانجيل من ذهب  
 النبى (ثنا قليلا) من الدنيا  
 بأن يكتموها خوفا على  
 الرياسة كفعل غيرهم من  
 اليهود (أو تلك لهم أجرهم)  
 ثواب أعمالهم (عند ربهم)  
 يؤتونه مرتين كما فى القصص  
 (إن الله سريع الحساب)  
 بحاسب الخلق فى قدر نصف  
 نهار من أيام الدنيا (بأيها  
 الذين آمنوا صبروا) على  
 الطاعات والمصائب وعن  
 المعاصى (وصابروا) الكفار  
 فلا يكونوا أشد صبرا منكم  
 (ورابطوا) أقيموا على الجهاد  
 (واتقوا الله) فى جميع  
 أحوالكم (لعلكم تفلحون)  
 تفوزون بالجنة وتنجون من  
 النار

### (سورة النساء)

مدينة مائة وخمس أوست  
 أوسبع وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
 (يا أيها الناس) أى أهل  
 مكة (اتقوا ربكم) أى عاقبه  
 بأن تطيعوه (الذى خلقكم  
 من نفس واحدة) آدم

(عمل عامل منكم) ثواب  
 عمل عامل منكم (من ذكر  
 أو اتى بعضكم من بعض)  
 إذا كان بعضكم على دين  
 بعض وأولياء بعض ثم بين  
 كرامته للأجرب فقال

من الأتباع أى من النصارى وبقى للكاف أربعون رجلا من أهل نجران واثنا وثلاثون  
 من الحبشة وثمانية من الروم وكان الجميع على دين عيسى فأتوا بمحمد وصدقوه اه خازن  
 والنصارى بفتح النون وسكون الباء مخففة هذا والمشهور فى الرواية لأن الباء ليست بالنسب وقيل  
 يجوز فيه كسر النون وتشديد الباء اه شيخنا (قوله مراعى فيه) أى الحال المذكور أى وكذا  
 فيما بعده وفيما قبله من قوله وما أنزل إليهم اه (قوله لا يشترطون) تصريح بمخالفتهم للمعرفين  
 والجملة حال اه أبو السعود (قوله بأن يكتموها) تفسير للشراء المنفى وقوله كفعل غيرهم متعلق  
 بهذا التفسير اه شيخنا (قوله مرتين) أى لايمانهم بكتابهم وبالقرآن وقوله كما فى القصص أى  
 سورة القصص ففيها أوائل يؤتون أجرهم مرتين اه (قوله سريع الحساب) أى لنفوذ علمه  
 لجميع الأشياء فهو عالم بما يستحقه كل عامل من الاجر من غير حاجة الى تأمل والمراد بيان سرعة  
 وصول الاجر الموعود به إليهم اه أبو السعود (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما بين فى تضاعيف  
 السورة الكريمة فنون الحكمة والأحكام ختمت بما يوجب المحافظة عليها فقل يا أيها الذين  
 آمنوا الخ اه أبو السعود (قوله على الطاعات الخ) ذكر أقسام الصبر الثلاثة وأفضلها الأخير  
 وهو الصبر عن المعاصى أى حبس النفس عنها اه شيخنا (قوله وصابروا الكفار) أى  
 غالبيتهم فى الصبر فكونوا أشد منهم ولا تكونوا أضعف فيكونوا أشد منكم صبرا اه شيخنا وأشار  
 الشارح الى أنه من باب ذكر الخاص بعد العام لشدة متعلقه وضعوته ولأنه أكل وأفضل من  
 الصبر على ما سواه فهو كعطف الصلاة الوسطى على الصلوات اه كرخى (قوله وربطوا) أصل  
 المربطة أن يربط هؤلاء بخيولهم وهؤلاء بخيولهم بحيث يكون كل من الخشعين مستعدا للقتال  
 الآخر ثم قيل لكل مقسم بتفريد عن وراءه رابط وان لم يكن له مركوب مربوط اه خازن  
 (قوله أقيموا على الجهاد) أى أقيموا فى الثغور رابطين خيولكم فيها مترصدين للعدو (فائدة)  
 من قرأ سورة آل عمران أعطى بكل آية منها أمانا على جسده ثم ومن قرأها يوم الجمعة صلى الله  
 عليه والملائكة حتى تغيب الشمس كذا ذلك ما أثر عن النبي صلى الله عليه وسلم اه أبو السعود

### (سورة النساء)

(قوله يا أيها الناس) خطاب بعم حكمه المكلفين عند النزول ومن سيفتظم فى سلكهم من  
 الموجودين والحادثين بعد ذلك الى يوم القيامة عند انتظامهم فيه لكن لا بطريق الحقيقة فان  
 خطاب المشافهة لا يتناول القاصرين عن درجة التكليف الا عند الحنابلة بسبل اما بطريق  
 تغليب الفريق الاول على الآخرين واما بطريق تعميم حكمه لهم ما يدل خارجى فان الاجتماع  
 منعقد على أن أخوالا مة مكلف بما كلف به أولا كما ينشئ عنه قوله عليه السلام الحلال ما جرى  
 على لسانى الى يوم القيامة وقد فصل فى موضعه ولفظه يشمل الذكور والانات حقيقة وأما صيغة  
 جمع المذكور فى قوله اتقوا ربكم فوارد على طريقة التغليب لعدم تناوله حقيقة للانات عند  
 غير الحنابلة اه أبو السعود (قوله الذى خلقكم) فان خلقه تعالى لهم على هذا النمط البديع  
 من أقوى الدواعى الى الاتقاء من موجدات نعمته ومن اتم الزواجر عن كفران نعمته وذلك لأنه  
 ينبئ عن قدرة شاملة لجميع المقدورات التى من جملتها عاقبهم وعن نعمة كاملة لا يقدر قدرها  
 وقوله من نفس واحدة هذا ايضا من موجدات الاحتراز عن الاختلال بمراعاة ما بينهم من  
 حقوق الاخوة اه أبو السعود وقوله اتقوا ربكم أى فى حقه وحق بعضكم على بعض وقوله  
 الذى خلقكم استدعاء للتقوى الاولى وقوله من نفس واحدة استدعاء للتقوى الثانية ومن فى



(وخلق منها زوجها) حواء  
 بما لم ينزل من ضلع من أضلاع  
 اليسرى (وبث) فرق ونشر  
 (منهما) من آدم وحواء  
 (رجالا كثيرا ونساء) كثيرة  
 (واتقوا الله الذي تساءلون)  
 فيه ادغام التاء في الاصل في  
 السين وفي قراءة بالتحفيف  
 يحذفها أي تساءلون (به)  
 فيما بينكم حيث يقول  
 بعضكم لبعض أسألك بالله  
 وأنشدك بالله (و) اتقوا  
 (الارحام) أن تقطعوها وفي  
 قراءة بالجر عطف على الضمة  
 في به وكانوا يتناشدون  
 (ان الله كان

حافظا

بها أي لم

ينزل في بينهم

ماله فنعمة (وأتوا

اصغار

فالدنيا هاجروا) من مكة  
 المدينة مع النبي عليه  
 السلام وبعد النبي (وأخرجوا  
 من ديارهم) أخرجوهم  
 أخرجهم من منازلهم مكة  
 وذو أبي سبيل في طاعتي  
 اتلوا) الهد في سبيل  
 (وقتلوا) حتى قتلوا في  
 اد مع نبي الله (لا كفرن  
 سيئاتهم) ذنوبهم في  
 (ولادخلهم جنات)  
 (تجري من تحتها)  
 ت شجرها ومساكنها  
 (أنهار الخمر والماء

بقوله من نفس واحدة لا ابتداء الغاية وكذا في قوله وخلق منها زوجها اه من السمين (قوله  
 وخلق منها زوجها) وخاتمة ما منه لم يكن بتوليد كخلق الاولاد من الالباء فلا يلزم منه ثبوت حكم  
 البقية والاختية فيها فلا يراد أن قال اذا كانت مخلوقة من آدم ونحن مخلوقون منه أيضا تكون  
 نسبتها اليه نسبة الولد فتكون اختا لنا لا أما وقد أشار المصنف الى ذلك في التقرير براه كرخي  
 واختلف في أي وقت خلقت حواء فقال كعب الاحبار ورويه ابن اسحق خلقت قبل دخول  
 الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس انما خلقت في الجنة بعد دخوله اياها اه خازن (قوله  
 كثيرة) أي في الآية اكتفاء (قوله واتقوا الله) تذكير بالامر لاجل بعض آخرون موحيات  
 الامتثال لان سؤال بعضهم لبعض بالله يقتضي الانقضاء من مخالفة أو امره ونواهيها اه أبو السعود  
 (قوله الذي تساءلون به) أي تعالفون به وقيل تعظمونه اه سمين (قوله فيه ادغام التاء في  
 الاصل في السين) أي التاء الثانية بعد ايد الله سينافرا من تكرير المثل وسوغ الادغام تقارب  
 التاء والسين اذ هما من طرف اللسان ولان التاء تشبه السين في الهمس والانفتاح وغيرهما اه  
 كرخي (قوله يحذفها) أي الثانية لامها التي ادغمت في السين على القراءة الاخرى (قوله  
 وأنشدك بالله) أي أقسم واحلف عليك به وفي المصباح ونشئتك الله وبالله أنشدك به من  
 باب نصر ذكرك به واستعطيتك أو سألتك به مقسم عليك اه (قوله والارحام) على حذف  
 مضاف كما أشار به بقوله أن تقطعوها أي وانقوا قطع مودة الارحام فان قطع الرحم من أكبر  
 الكبائر وصلة الارحام باب الكل خير فزيد في العمر وتبارك في الرزق وقطعها سبب لكل شر  
 تلك وصل تقوى الرحم بتقوى الله وصلة الرحم تختلف باختلاف الناس فتارة يكون عادة  
 بينهم صلة بالاحسان وتارة بالخدمة وقضاء الحاجة وتارة بالمساكنة وتارة بحسن العبارة  
 بذلك ولا فرق في الرحم أي القريب بين الوارث وغيره كالماله والحال والعمة وبناتها والام  
 لجد والجدوة (قوله وفي قراءة بالجر) أي لجزءه ويقراء تساءلون بالتحفيف لا غير بخوار الامرين  
 في التحفيف والتشديد اغما هو على قراءة نصب الارحام اه (قوله يتناشدون بالرحم) فيقول  
 البعض منهم لا تحزن أنشدك بالله وبالرحم اه شيخنا والرحم القرابة وانما استعير اسم الرحم  
 للقرابة لان الاقارب يتراحمون ويعطف بعضهم على بعض وفي الآية دليل على تعظيم حق الرحم  
 وانهي عن قطعها وبذل على ذلك أيضا الاحاديث الواردة في ذلك روى الشيخان عن عائشة قالت  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني  
 قطعه الله وعن الحسن قال من سألك بالله فأعطه ومن سألك بالرحم فأعطه اه خازن (قوله  
 رقبيا) من رقب برقب من باب دخل اذا أحد المظتر لا يريد تحقيقه والمراد لازمه وهو الحفظ  
 كما قال الشارح وفي الخازن والرقب في صفة الله تعالى هو الذي لا يغفل عما خلق فيلحقه نقص  
 ويدخل عليه حلل وقيل هو الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء من أمر خلقه فينبى بقوله ان الله كان  
 عليكم رقيباً انه يعلم السرواخي واذا كان كذلك فهو جدير بأن يخاف ويتقى اه (قوله أي لم  
 ينزل من ضلع من ذلك) نبيه به على ان كان قد استعملت هنا في الدوام اقيام الدليل القاطع على ذلك  
 اه كرخي (قوله طلب من وليه) وكان الولي عماله وقوله فنعمة أي وترافعوا الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم فنزلت فلما سمعها العم قال أطعنا الله وأطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير ودفع  
 المال لليتيم فانفعه في سبيل الله اه خازن (قوله وآتوا اليتامى أموالهم) شروع في موارد  
 الانقضاء ومظانه وتقديم ما يتعلق باليتامى لاطهار كمال العناية بامرهم وملاستهم لارحام



الأولى لأب لهم (أموالهم)

إذا بلغوا (ولا تبدلوا الخبيث)  
الحرام (بالطيب) الحلال أي  
تأخذه كاتقلمون من أخذ  
الجيد من مال اليتيم وجعل  
الردى من مالكم مكانه (ولا  
تأكلوا أموالهم) مضمومة  
(إلى أموالكم أنه) أي أكأها  
(كان حوبا) ذنبا (كبيرا)  
عظيما ولما نزلت فخرجوا  
من ولاية اليتامى وكان  
فيهم من تحتة العشر أو  
الثمان من الأزواج فلا يعدل  
بينهن فزل (وا)

والعسل واللبن (ثوابا من  
عنده) جزاء لهم من الله  
(والله عنده حسن الثواب)  
المرجع الصالح أحسن من  
جرائهم ثم ذكرهم فناء الدنيا  
ورغبهم عنها وبقائه الآخرة  
وحثهم على طلبها فقال  
(لا يغرنك) يا محمد خاطب به  
محمد أو عنى أصحابه (تقلب الذين  
كفروا في البلاد) ذهب اليهود  
والمشركين ومحببتهم في التجارة  
(متاع قليل) منفعة يسيرة  
في الدنيا (ثم ما واهم)  
مصيرهم (هم وبئس  
المهاد) الفراش والمصير  
(الذين اتقوا ربهم)  
يقول والذين وحدوا ربهم  
بالتوبة من الكفر (لهم  
جنات) بساكنات (تجسرى  
من تحتها) من تحت شجرها

قال في القاموس والهي  
كفني فاقدمه من الأبل  
ومنا أه فانسخت المواقف  
عجى بالميم غلط من التامع

والخطاب للأولياء والأوصياء وقيل تقوض الوصاية إلى الجانب واليتيم من مات أبوه من اليتيم  
وهو الانفراد ومنه الدرّة اليتيمة أي المنفردة أي التي لا نظيرة لها والاشتقاق يقتضى صحة إطلاقه  
على الكبار أيضا واختصاصه بالصغار مبنى على العرف وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا يتم بعد  
الحلم فتعليم للشريعة لا تعيين لمعنى اللفظ أي لا يجري على اليتيم بعده حكم الأيتام أه أبو السعود  
وفي المصباح يتم يتم من باب تسب وقرب وضرب يتما بضم التاء وفقها الكن اليتيم في الناس من  
قبل الأب فيقال صغير يتيم والجمع أيتام ويتامى وصغيرة يتيمة والجمع يتامى وفي غير الناس من  
قبل الأم وأيتمت المرأة أيتاما فهي مؤتم صار أولادها يتامى فان مات الأبوان فالصغير لطيم وإن  
ماتت الأم فقط فهو عجمي أه وعبارة الخازن والخطاب للأولياء والأوصياء وأمم اليتيم يقع على  
الصغير والكبير لغة إبقاء معنى الانفراد عن الآباء ولكنه في العرف اختص عن لم يبلغ مبلغ  
الرجال وأغماهم يتامى بعد البلوغ جريا على مقتضى اللغة أولقرب عهدهم باليتيم وقيل المراد  
بالتامى الصغار أه وهذا الثاني هو الذي درج عليه الشارح (قوله الأولى لأب لهم) تفسير  
للتامى والأولى بضم الميم موصول جمع الذي ويجمع أيضا على الذين والتعبير به أوضح أه  
كرخي (قوله ولا تبدلوا الخبيث بالطيب) الخبيث هو مال اليتيم وإن كان جيدا فهو خبيث  
لأنه حرام وقوله بالطيب وهو مال الولي فهو طيب لكونه حلالا وإن كان رديا فالبراء داخله  
على المتروك قال سعيد بن المسيب والنخعي والزهرى والسدى كان أولياء اليتامى يأخذون الجيد  
من مال اليتيم ويحملون مكانه الردى فربما كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة ويحمل مكانها  
الزبيلة ويأخذ الدرهم الجيد ويحمل مكانه الزبف ويقول شاة بشاة ودرهم بدرهم فذلك  
تبدلهم الذي نهوا عنه أه خازن (قوله ولا تأكلوا أموالهم الخ) نهى عن منكر آخر كانوا  
يفعلونه بأموال اليتامى أه أبو السعود (قوله مضمومة إلى أموالكم) بلام تميز بينهما فإلى متعلقة  
بمحذوف هو في موضع الحال وخص النهى بالمضموم وإن كان كل مال اليتيم حراما وإن لم يضم  
إلى مال الوصي لأن أكل ماله مع الاستغناء عنه أقبح فلذلك حص النهى به أولانهم كانوا بأكارنه  
مع الاستغناء عنه بخفاء النهى على ما وقع منهم فالقيد للتشبيع وإذا كان التقيد لهذا الغرض  
لم يلزم القائل بفهوم المخالفة جواز أكل أموالهم وحدها أه كرخي (قوله أنه كان حوبا) في  
الهاء ثلاثة أوجه أحدها أنها تعود على الأكل المفهوم من لا تأكلوا الثاني أنها تعود على التبديل  
المفهوم من لا تبدلوا الثالث أنها تعود عليها ما ذهابها بذهب أمم الإشارة فجوهر بين ذلك  
والأول أولى لأنه أقرب مذكور وقرأ الجمهور حوبا بضم الحاء والحسن يفتحها وقرأ بعضهم حوبا  
بالالف وهي لغات ثلاث في المصدر والفتح لغة تميم أه ميم وفعله من باب قال وفي المصباح  
حاب حوبا من باب قال إذا اكتسب الأثم وبضم الحاء أيضا أه وكسرت الحاء من أنه لان  
المراد تعليل النهى المستأنف وتحريمه عليهم محله فيما زاد على قدر الأقل من أجر الولي ونفقة  
كما هو الأصح عند الشافعية أه كرخي (قوله تخرجوا من ولاية اليتامى) أي امتنعوا وطلبوا  
الخروج من الحرج أي الأثم فتفعل بأنى للسلب تقول تخرج وتأم وتخرج أي طلب الخروج من  
الحرج والأثم والحب كما كان المزمرة تأتي للسلب أيضا فيقال أقسط إذا زال القسط أي الجور  
الظلم ولذلك جاء وأما القاسطون الآية وجاء وأقسطوا إن الله يحب المقسطين أه شيخنا وفي  
المصباح قسط قسطا من باب ضرب وقسطا جارو عدل أيضا فهو من الأضداد قاله ابن القطاع  
أقسط بالالف عدل والامم القسط بالكسر أه (قوله من الأزواج) أي الزوجات (قوله وإن



خفتم ألا تقسطوا) تعدلوا  
(في اليتامى) فقصر جتم من  
أمرهم يخافوا أيضا أن  
لا تعدلوا بين النساء إذا  
تكمتموهن (فانكمروا)  
تزوجوا

ومساكنها (الانهار) أنهار  
الجزر والماء والعسل واللب  
(خالدين فيها) مقيمين في  
الجنة لا يموتون ولا يخرجون  
(نزلا) ثوابا (من عند الله وما  
عند الله) من الثواب (خير  
للأبرار) للراحمين مما أعطى  
الكفار في الدنيا ثم بعث  
من آمن من أهل الكتاب  
عبد الله بن سلام وأصحابه  
فقال (وان من أهل الكتاب  
لمن يؤمن بالله وما أنزل  
اليهم) القرآن (وما أنزل  
اليهم) من الكتاب النوراني  
(خاشعين لله) متواضعين  
ذليلين لله في الطاعة  
(لا يشترون بآيات الله)  
بكم ثمن صفة محمد ونعمته في  
الكتاب (ثمنا قبيلا) عوضا  
يسير من المأكلة (أوائلكم لهم  
أجرهم) ثوابهم (عند ربهم)  
في الجنة (إن الله سريع  
الحساب) إذا حسب غسابه  
سريع ثم حشهم على الصبر  
في الجهاد والمرأى فقال  
(يا أيها الذين آمنوا) بمحمد  
والقرآن (اصبروا) على  
الجهاد مع نبيكم (وصابروا)  
كاثروا وغالبوا على عدوكم

خفتم ألا تقسطوا في اليتامى) الأفساط العدل وفري بفتح القاء فقيل هو من قسط أي حارولا  
مزيدة كما في قوله تعالى لتلاي علم وقيل هو بمعنى أقسط فان الزجاج حكى أن قسط يستعمل  
استعمال أقسط والمراد بالخوف العلم كما في قوله تعالى فمن خاف من موص جفعا عبر عنه بذلك  
إذا نأبكون المعلوم مخوفا محذورا وهذا شروع في النهي عن منكر آخر كانوا يباشرونه متعلق  
بأنفس اليتامى أصله وأهوالهم تبعه أعقب النهي عما يتعلق بأموالهم خاصة وتأخير عنه  
لقله وفوق النهي عنه بالنسبة إلى الأول وتقريبه منه منزلة المركب من المفرد وذلك أنهم كانوا  
يتزوجون من يمل لهم من اليتامى اللاتي يلوطن لهن لالغبة فيهن بل في مالهن ويسبون في  
الحببة والمعاشرة ويترصدون بين الموت ليرثوهن وهذا قول الحسن وقيل هي اليتيمة تكون في  
حجرونها في رغبت في ماله وأولادها ويريد أن ينكحها بأدنى من سنة نسائها فنفوا أن ينكحوهن  
الآن يقسطوا لمن في كمال الصداق وأمرنا أن ينكحوا ما سواهن من النساء وهذا قول الزهري  
رواية عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امرأة  
اليتيمى أن لا تعدلوا فيهن إذا نكحتموهن فأنكحوا غيرهن من الفرائض عن عروة أنه سأل  
عائشة عن نكاح عروجه وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فأنكحوا ما طاب لكم من النساء إلى  
قوله أو ما ملكت أيمانكم قالت يا ابن أخي هذه اليتيمة تكون في حجرونها في رغبت في ماله  
وماله ويريد أن ينكحها فنفوا عن نكاحهن الآن يقسطوا في كمال الصداق وأمرنا  
بالنكاح من غيرهن قالت عائشة فاستفتي الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فأنزل  
الله عز وجل ويسئفتون في النساء إلى قوله وترغبون أن تنكحوهن فبين الله لهم في هذه  
الآية أن اليتيمة إذا كانت ذات جمال وول رغبوا في نكاحها ولم يلحقوها بأمثالها في كمال  
الصداق وبين في تلك الآية أن اليتيمة إذا كانت مرغوبا عنها لقله المال والجمال تركوها والتسوا  
غيرها من النساء قال أي الله فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوهن إذا رغبوا  
فيها إلا أن يقسطوا لها أو يعطوها حقها الأول في الصداق وقال الحسن كان الرجل من أهل  
المدينة نكح عمة له لا يتام وفيهم من يحمل له نكاحها فيتزوجها لا يحمل ماله أو هي لا تهجه  
وأشارت زوجها كراهية أن يدخل غريب فيسركه في ماله ثم يسيء صحبتها ويترتب بها إلى أن  
تموت فيرثها فعاب الله عليهم ذلك وأنزل هذه الآية وقال عكرمة في روايته عن ابن عباس كان  
الرجل من قريش يتزوج العشر من النساء أو أكثر فادأ صار معدما من مؤن نسائه مال إلى مال  
اليتيم الذي في حجره فأفقته فقيل لهم لا تزيدوا على أربع حتى لا يحو حكم إلى أخذ أموال اليتامى  
ويترخصون في النساء فيتزوجون ما شاؤوا فربما عدلوا ورعالم يعدلوا فلما أنزل الله في أموال  
اليتامى قوله وآتوا اليتامى أموالهم أنزل هذه الآية وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى كأنه يقول  
كما خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فكذلك خافوا في النساء أن لا تعدلوا فيهن فلا يتزوجوا أكثر  
من أربع كنكم القيام بحقهن لأن النساء في الضعف كاليتامى وهذا قول سعيد بن جبير وقتادة  
والضحاك والسدي انتهت (قوله يخافوا أيضا) هذا هو جواب الشرط وهو قوله وان خفتم  
وقوله أيضا أي كما خفتم من عدم العدل في مال اليتيم وعلى هذا فيكون قوله فأنكحوا ما طاب لكم  
هذا المقدرا ه شيئا وفي الصبر قوله وان خفتم شرط وجوابه فأنكحوا ما طاب لكم وذلك أنهم  
كانوا يتزوجون الثمان والعشر ولا يقيمون بحقوقهن فلما أنزلت ولا تأكلوا وأهلهم أخذوا  
يتخرجون من ولاية اليتامى فقيل لهم ان خفتم من الجور في حقوق اليتامى فخافوا أيضا من



(ما) بمعنى من (طاب لكم)  
من النساء مثني وثلاث  
ورباع (أي اثنين اثنين  
وثلاثا ثلاثا وأربعا أربعا  
ورابعا) أنفسكم على عدوكم مع  
نبيكم ما أقامه والكم ويقال  
اصبروا على أداء الفرائض  
واحتساب المعاصي وصاروا  
غالبوا وكاثروا أهل الأهواء  
والبدع ورابطوا الخيول في  
سبيل الله (واتقوا الله)  
أطيعوا الله فيما أمركم فلا  
تتركوه (لعلكم تفلحون)  
لكي تنجوا من العذاب  
والعذاب

(السورة التي يذكر فيها  
النساء وهي كلها مدنية  
وكلماتها ثلاثة آلاف  
وتسعمائة وأربعون وحرفها  
ستة عشر ألفا وثلاثون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وبأسناده عن ابن عباس في  
قوله تعالى (يا أيها الناس)  
عام وقد يكون خاصا (اتقوا  
ربكم) أطيعوا ربكم (الذي  
خلقكم) بالتناسل (من  
نفس واحدة) من نفس آدم  
وحدها وكانت نفس حواء  
فيها (وخلق منها) من  
نفس آدم (زوجها) حواء  
(وبث منهما) خلقا بالتوالد  
من آدم وحواء (رجالا كثيرا  
ونساء) خلقا كثيرا ذكر  
وأنثى (واتقوا الله) أطيعوا  
الله (الذي تسمعون به) بحق

حقوق النساء فأنكحوا هذا العدد لان الكثرة تفضي الى الجور ولا تنفع التوبة من ذنب مع  
ارتكاب مثله اه (قوله طاب لكم) في ما هذه أوجه أحدها انها بمعنى الذي وذلك عند من  
يرى ان ما تكون له عاقل وهي مسألة مشهورة قال بعضهم وحسن وقوعها هنا انها واقعة على  
النساء ومن ناقصات العقول وبعضهم يقول هي اسفات من يعقل وبعضهم يقول لنوع من  
يعقل كأنه قيل النوع الطيب من النساء وهي عبارات متقاربة فلذلك لم يرد لها أوجه الثاني  
انها نكرة موصوفة أي أنكحوا نسا طيبا وعددا طيبا الثالث انها مصدرية وذلك المصدر واقع  
موقع اسم الفاعل ان كانت ما مفعولا بانكحوا اه سمين (قوله من النساء) بيانية وقيل  
تبعضية والمراد بهن غير المتأخرات بشهادة قرينة المقام أي من استطابتها نفوسكم من الاجنبيات  
وفي إثارة المربكة كاحسن على النسي عن نكاح المتأخرات مع انه المقصود بالذات مزيد لطف في  
استغزاهم عن ذلك فان النفس مجبولة على الحرص على ما منعت منه على ان وصف النساء  
بالطيب على الوجه الذي أشير اليه فيه مما يغني عن الاستمالة اليهن والترغيب فيهن وكل ذلك  
للاعتناء بصرفهم عن نكاح المتأخرات وهو السرف في توحيد النسي الضم في الى النكاح المترب  
اه أبو السعود (قوله مثني) منصوب على الحال من طاب وجعله أبو البقاء محال من النساء  
وأجاز هو ابن عطية ان يكون بدلا من ما وهذا ان الوجهان ضعيفان أما الأول فلا الحديث عنه  
انما هو الموصول وأتى بقرنه من النساء كالتبيين وأما الثاني فلان البدل على نية تكرار العامل  
وقد تقدم ان هذه الالفاظ لا تباشر العامل وأعلم ان هذه الالفاظ المعدولة فيها خلاف ما هل يجوز  
فيها القياس أو يقتصر فيها على السماع قولان قول البصريين عدم القياس وقول الكوفيين  
وأبي اسحق حوازه والمسعودي من ذلك أحد عشر ألفا أحاد وموحد وثلاثون مثني وثلاث ومثلث  
ورباع ومربع ومخمس وعشار ومئزر ولم يسمع خماس ولا غيره من بقية العقد واختلوا أيضا في  
صرفها وعدمه فحوازه على منعه وأجاز الفراء صرفها وان كان المنع عنده أولى اه سمين  
(قوله أي اثنين اثنين الخ) إشارة الى أن هذه الواو في قوله مثني وثلاث ورباع ليست للعطف كما  
أوضح ذلك في الكشف قال ما قلت الذي أطلق لنا كح في الجمع ان يجمع ثنتين أو ثلاثا وأربعا  
معنى التكرير في مثني وثلاث ورباع قلت الخطأ بالجمع مع فوجب التكرير لايصيب كل ناكح  
يريد الجمع ما أراد من العدد الذي أطلق له كما تقول للجماعة اقتسموا هذا المال وهو أف درهم  
درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة فان قلت فلم جاء العطف بالواردون أو قلت كما جاء  
بالواو في المثال الذي حدوته لك ولو ذهبت تقول اقتسموا هذا المال درهمين درهمين وثلاثة  
ثلاثة أو أربعة أربعة أعلمت انه لا يسوغ لهم ان يقتسموه الا على أحد أنواع هذه القسمة وليس لهم  
ان يجمعوا بينها فيجمعوا لبعض القسمة على تشبيه وبعضه على تثليث وبعضه على ترسيع وذهب  
بمعنى تجويز الجمع بين أنواع القسمة الذي دل عليه الواو وتحريره ان الواو دل على اطلاق ان  
أخذ المتأخرون من أرادوا نكاحه من النساء على طريق الجمع ان شاءوا مختلفين في تلك الأعداد  
ان شاءوا متفقين فيها محظورا عليهم ما وراء ذلك اه وحاصله انه لو كان كذلك لجاز الجمع بين تسع  
صائغ ولم يقل به إلا أهل الظاهر استدلوا بان اثنين وثلاثا وأربعا تسع وهو ممنوع لان التسع من  
يلزم الى امتناع تجويز الاختلاف بينهم في المدد وتعين اتفاقهم فيه لان أول واحد لا مربي  
لامور لا غير وأما الإباحة وجواز الجمع في مثل جالس الحسن أو ابن سيرين فهو دليل خارجي



ولا تزدوا على ذلك (فان  
 حقت الاتعدوا) فيهن  
 بالنفقة والقسم (فواحدة)  
 انكم عودا (أو) اقضوا على  
 (ما ملكت ايمانكم) من  
 الاماء اذ ليس لهن من الحقوق  
 ما للزوجات (ذلك) أي  
 نكاح الاربعه فقهوا  
 الواحدة أو التسرى (أدنى)  
 اقرب الى (الاتعدوا)  
 فهوروا (وأتوا) أعطوا  
 (النساء صدقاتهن) جمع  
 صدقة مهورهن (نحلة)  
 مصدر عطية عن طيب نفس  
 (فان طيبن لكم عن شيء منه  
 نفسا) فيزحول عن الفاعل  
 أي طابت أنفسهن لكم عن  
 شيء من المصداق فهو منه  
 لكم (فكأوهن) طيبا  
 (مريثا) فعود الامة لا ضرر  
 فيه عليكم في الآخرة

الله الخواص والحقوق بعضكم  
 من بعض (والارحام) بحق  
 القرابة والارحام ان قرئت  
 نصب الميم بقول وصلوا  
 الارحام ولا تقطعوا ما عطوفة  
 الى قوله واتقوا الله (ان الله  
 كان عليكم رقيبا) حفيظا  
 يسألكم عما أمركم من  
 الطاعة وصلة الارحام (وأتوا  
 البتاي) أعطوا والتساعي  
 (أموالهم) التي عندكم بعد  
 الرشد والبلاغ (ولا تبدوا  
 الخبيث بالظلم) يعني  
 لا تأكلوا أموالكم الحرام

مثل ان يحالستهما خير زيادة في الفضل وتعلم العلم اه كرخي (قوله ولا تزيدوا على ذلك) أي  
 الاربعه وهذا هو المقصود بالسباق وأما اباحه الاربعه فسادونها فـ كان معلوما من قبل فالقصد  
 المنع والنهي عن الزيادة اه (قوله أدنى اقرب) أي نكاح الاربعه اقرب الى عدم الجور من الثمانية  
 والعشرة وكل من التسرى ونكاح الواحدة اقرب الى عدم الجور من الثنتين والثلاثة والاربعه  
 وقوله الى قدره لا يفعل التفضيل اذا كان فعله يتعدى بحرف جوتعدى هو به اه شيخنا (قوله  
 الاتعدوا) العول الميل من قوله هم عال الميزان عولا اذا مال وعال في الحكم أي جاروا والمراد ههنا  
 الميل المحظور المقابل للعدل اه أبو السعود وفي السمن وأدنى من دنار دناء يتعدى بالي واللام ومن  
 تقول دنوت اليه وله ومنه وقرأ الجمهور تمولوا من عال يعول اذا مال وجاروا المصدر العول والعبالة  
 وعال الحماكم اذا جاروا قال أبو طالب في النبي صلى الله عليه وسلم \* لقد جاءكم من نفسه غير عائل \*  
 والخاصل ان عال يكون لازما ومتعديا فاللازم يكون بمعنى مال وجار ومنه عال الميزان وبمعنى  
 كثر عياله وبمعنى تفاقم الامر والمضارع من هذا كله يعول وعال الرجل رجل أفقر وعال  
 في الارض ذهب فيها والمضارع من هـ ذين يعيل والمتعدي يكون بمعنى أعيل وبمعنى مان من  
 المؤنة وبمعنى غلب ومنه عيل صبرى وهضارع هذا كله يعول وبمعنى أعجز تقول عالي الامراي  
 أعجزني ومضارع هـ ذاي عيل والمصدر عيل ومعيل فقد تلخص من هـ ذان عال اللازم يكون  
 تارة من ذوات الواو وتارة من ذوات الباء بسبب اختلاف المعنى وكذلك عال المتعدي أيضا اه  
 وقوله يكون بمعنى أعيل يقال أعيل عياله كفاهم وما نهم اه تاموس (قوله أعطوا) أشار به الى  
 أنه من آتاه آتاه بمعنى أعطاه ومنه قوله تعالى ويؤتون الزكاة لا من آتاه آتاه اه كرخي (قوله  
 جمع صدقة) فتح الصاد وضم الدال اسم لله روله أسماء كثيرة منها صدقة بفتحين وبفتح فسكون  
 وصداق بالفتح والكسر اه (قوله مصدر) أي من غير لفظ الفعل بل من معناه لان معنى آتوهن  
 انكلوهن فهو نحو جاست قعودا وقوله عن طيب نفس من تمام معنى النحلة وفي المصباح ونحلة  
 أنحله بفتحين نحلته من قفل أعطيته شيئا من غير عوض عن طيب نفس ونحلت المرأة مهرها  
 نحلة بالكسر أعطيتها اه (قوله منه) في محل جولانه صفة لشيء فتعلق بمعدوف أي عن شيء  
 كاش منه ومن فيها وجهان أحدهما أنها للتعويض ولذلك لا يجوز لها أن تهبه كل المصداق واليه  
 ذهب اللبث والثاني أنها للبيان ولذلك يجوز ان تهبه المهر كله ولو وقعت على التبعض لما جاز ذلك  
 اه وقد تقدم ان اللبث يمنع ذلك فلا يشكل كونها للتبعض اه سمين وفي الكرخي وتذكير الضمير  
 يعود على المصداق المراد به الجنس قل أو أكثر فيكون جملا على المعنى اذ لو نظر الى لفظ الصدقات  
 لقل منها أو جرى مجرى اسم الإشارة أي في ان الضمير المفرد المذكور قد يشار به الى أشياء تقدمته  
 ومنه قوله تعالى قل أو أنشئكم بخبر من ذلك بعد ذكر أشياء قبله وان الخطاب للزوج أو الاولياء  
 والاول أو اوضح وأصح وعابه الاكثر وظاهر الآية أشبه لان الله تعالى خاطب الناكحين فيما قبله  
 فهذا أيضا خطاب لهم واليه أشار الشيخ المصنف اه (قوله تمييز) أي لان نفسا في معنى الجنس فهو  
 كعشرين درهما وحي بالتمييز مفردا وان كان قبله جمع اعدم اللبس اذ من المعلوم ان الكل  
 لسن مشتركات في نفس واحدة اه كرخي (قوله فكلوه) أي تخذوا ذلك الشيء الذي طابت به  
 نفوسهم وتصرفوا فيه بأنواع التصرف وتخصيص الكل لانه معظم وحوه التصرفات المالية  
 وهنيا ومرتيا حالان من الهاء وقوله طيبا أي حلالا والمرى مما تـ مدعا قبله وقيل ما ينسأغ في  
 في مجراه الذي هو المرى وهه وما بين الخلقوم الى فم المعدة سمى بذلك لمروره بالطعام فيه أي انسياغه



نزل رداعلى من كره ذلك  
(ولا تؤثروا) أيها الأولياء  
(السفهاء) المذنبين من  
الرجال والنساء والصبيان  
(أموالكم) أي أموالهم  
التي في أيديكم (التي جعل  
الله لكم قياما) مصدر قام  
أي تقوم بعبادتهم وصالح  
أودكم فضله وهو في غير  
وجهها وفي قراءة قيام جمع  
قيمة ما تقوم به الامتعة  
(وارزقوهم فيها) أطعموهم  
منها (واكسوهم) وقولوا لهم  
قولا معروفا (عدوهم) عدة  
جميلة باعطاءهم أموالهم اذا  
رشدوا (وابتلوا) اختبروا  
(اليتامى) قبل البلوغ في  
دينهم وتصرفهم في أحوالهم  
(حتى اذا بلغوا النكاح)

وتتركوا أموالكم الحلال  
(ولا تأكلوا أموالهم) إلى  
(أموالكم) أي مع أموالكم  
بالانضمام (انه كان) يعني  
أكل مال اليتيم ظلما (حوبا  
كبيرا) ذنبا عظيما عند الله  
بالعقوبة نزلت في رجل من  
غطفان كان عنده مال كثير  
لابن أخ له يتيم فلما نزلت  
هذه الآية تألوا نزل  
اليتامى مخافة الائم فانزل  
الله (وان خفتم الاتعظوا  
في اليتامى) أن لا تعدلوا

قوله ابن عمرو كذا في  
نسخة المؤلف اه

اه من أبي السعود (قوله نزل) أي ما تقدم من قوله فان طبر لكم الخ وقوله رداعلى من كره ذلك  
أي كرهه أخذ بعض صدق الزوج الذي أعطته له عن طيب نفس استنكافا وتكبيرا اه شيخنا  
(قوله ولا تؤثروا السفهاء الخ) رجوع إلى بيان بقية الأحكام المتعلقة بأموال اليتامى وتفصيل  
لما أجعل فيما سبق من شرط ابتائهم وقتها وكيفيته اثر بيان بعض الأحكام المتعلقة بأنفسهم  
أهني فكا حهن وبيان بعض الحقوق المتعلقة بغيرهن من الاجنبيات بغيرهن من حيث النفس  
ومن حيث المال استطرادا اه أبو السعود وأصل تؤثروا تؤثروا بوزن تكرموا استثقلت الضمة  
على الباء خذفت الضمة فالتقى سا كان الداء وواو الضمة خذفت الباء لالتقاء الساكنين  
صمين (قوله أموالكم) الاضافة لادنى ملائمة كما أشار الشارح لبيان المراد بقوله التي في  
أيديكم وقوله التي جعل الله أي جعلها الله (قوله قياما) ان قلنا ان جعل بمعنى صير فقيام  
مفعول ثان والاول محذوف وهو عائد الموصول والتقدير اني جعلها أي صيرها لكم قياما  
وان قلنا انها بمعنى خلق فقيام حال من ذلك العائد المحذوف والتقدير جعلها أي خلقها  
وأوجدناها في حال كونها قياما وقرأ نافع وابن عامر قياما وباقي السبعة قياما وقرأ ابن عمرو وقواما  
بكسر القاف والحسن وعيسى بن عمرو قواما بفتحها ويروي عن أبي عمرو وقرئ قواما بزنة عنب اه  
صمين (قوله وصلاح أودكم) في نسخة أموركم والاول بفتحين وبفتح فسكون معناه الاعوجاج  
وفي المختار أودا الشيء اعوج وبابه طرب وتأود تعوج وآده الخ لثقله من باب قال فهو مؤود  
اه (قوله فضله) أي ثلثا بضمها (قوله وارزقوهم فيها) أثر التعبير في على من مع  
ان المعنى عليها كما ذكره الشارح إشارة إلى أنه ينبغي للولي ان يتجرأ وليه في ماله ويرحمه له حتى  
تكون نفقته عليه من الربح لا من أصل المال فالمعنى واحملوها ما كانا لرزقهم وكسوتهم بان  
تجبروا فيها وترجوها لهم اه أبو السعود (قوله باعطاءهم أموالهم) كأن يقول الولي لليتيم  
مالك عندي وأنا أمين عليه فاذا بلغت ورشدت أعطيتك مالا اه خازن وذلك لاجل تطيب  
خواطرهم ولجل ان يجتدوا في أسباب الرشد اه شيخنا (قوله اذا رشدوا) يقال رشد يرشد كقعد  
يقعد وفي المصباح الرشد خلاف النفي والاضلال وهو اصابة الصواب ورشد رشدان من باب تعب  
ورشد يرشد من باب قتل فهو راشد والاسم الرشاد اه (قوله وابتلوا اليتامى) شروع في تعيين  
وقت تسليم أموال اليتامى اليهم وبيان شرطه بعد الا مريائتها على الاطلاق والنهي عنه عند  
كون أصحابها سفهاء أي واختبروا من ليس منهم بين السفه قبل البلوغ بتبصع أحوالهم في  
صلاحي الدين والاهتداء إلى ضبط المال وحسن التصرف فيه وجرت بهم بما يليق بحالهم فان  
كانوا من أهل التجارة فبان تعطوهم من المال ما يتصرفون فيه ببيعها وابتاعا وان كانوا من أهل  
ضياع وأهل وخدم فبان تعطوهم منه ما يصرفونه إلى نفقة عبيدهم وخدمهم وأجرائهم وسائر  
مصارفهم حتى يتبين لكم كيف أحوالهم اه أبو السعود وهذه الآية نزلت في ثابت بن رفاعه  
وعنه وذلك ان رفاعه مات وترك ابنة ثابته وصغيرا فباع عمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال  
ان ابن أخي يتيم في جهرى فما يحل لي من ماله ومتى أدفع اليه ماله فانزل الله هذه الآية اه خازن  
وهذا الخطاب للأولياء والاختبار واجب على الولي كما في كتب الفقه اه (قوله وتصرفهم في  
أحوالهم) الاولى في أموالهم (قوله حتى اذا بلغوا النكاح) حتى ابتداءه وهي التي تقع بعدها  
الجل وما بعدها جملة شرطية جاءت غاية للابتلاء وفعل الشرط بلغوا وجوابه الشرطية الثانية  
اه أبو السعود وفي السمين في حتى هذه وما أشبهها أعني الداخلة على اذا قولان أشهرهما أنها



أي صاروا أهلاً بالاحتلام  
أو السن وهو استكمال  
خمس عشرة سنة عند الشافعي  
(فإن أنستم) أبصرتم (منهم  
رشدوا) صلاحاً في دينهم  
ومالهم (فادفعوا إليهم  
أموالهم ولا تأكلوها) أيها  
الأولياء (أسرافاً) بغير حق  
حال (وبداراً) أي مبادرين  
إلى اتفاقها مخافة (أن  
يكبروا) رشداً فيلزمكم  
تسليمها إليهم (ومن كان) من  
الأولياء (غنياً فليستعفف)  
أي يعف عن مال اليتيم  
ويعتصم من أكله (ومن كان  
فقيراً فليأكل) منه  
(بالمعروف) بقدر حاجة عمله  
(فإذا دفعتم إليهم) أي إلى  
اليتامى (أموالهم فأشهدوا  
عليهم) أنهم تسلموها وبرئتم  
لأن يقع اختلاف فترجعوا  
إلى البينة



بين اليتامى في حفظ الأموال  
فكذلك خافوا أن لا تعدلوا  
بين النساء في النفقة والقسمة  
وكانوا يتزوجون من النساء  
ماشوا وتسعاً أو عشرًا وكان  
تحت قيس ابن الحرف ثمان  
نسوة فنهاهم الله عن ذلك  
وحرم عليهم ما فوق الأربعة  
فقال (فأنكحوا ما طاب  
لكم) فتزوجوا ما أحل الله  
لكم (من النساء مثني  
وثلاث ورباع) يقول واحدة  
أو اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً

حرف غاية دخلت على الجملة الشرطية وجوابها والمضى وانتهى إلى وقت بلوغهم  
واسمهم دفع أموالهم بشرط أناس الرشد فهي حرف ابتداء كالدخول على سائر الجمل  
والثاني وهو قول جماعة منهم الزجاجة وابن درستويه أنها حرف جر وما بعدها مجرور بها وعلى هذا  
فإنها متعضة للظرفية ولا يكون فيها معنى الشرط وعلى القول الأول يكون العامـل في إذا  
ما يتخلص من معنى جوابها تقديره إذا بلغوا النكاح راشدين فادفعوا وأوفاء في قوله فإن أنستم  
جواب إذا وفي قوله فادفعوا جواب إن اهـ (قوله أي صاروا أهلاً) أي أهلاً لأن يعقدوه  
بأنفسهم والأول الأصغر بوجه أبوه (قوله عند الشافعي) أي وعند أبي حنيفة ثمان عشرة سنة  
اهـ أبو السعود (قوله أبصرتم) لو فسر به علمتم لكان أنسب بالمقام كما صنع غيره وفي المصباح  
وأنتم الشيء بالمد علمته وأنتم أبصرتم اهـ (قوله ولا تأكلوها) مستأنف وقوله أسرافاً  
وبداراً فيه وجهان أحدهما أنهما منصوبان على المفعول من أجله أي لأجل الإسراف والبدار  
ونقل عن ابن عباس أنه قال كان الأولياء يستغفون أكل مال اليتيم لئلا يكبر فينتزع المال  
منهم والثاني أنهما مصدران في موضع الحال أي مسرفين ومبادرين اهـ سمين (قوله وبداراً)  
حال في الشارح نوع احتياك حيث حذف من كل نظير ما أثبتته في الآخر حذف من الأول  
مسرفين ومن الثاني حال اهـ شيخنا (قوله إن يكبروا) متعلق بقوله وبداراً كما أشار إليه الشارح  
بقوله مخافة أن يكبروا وفي المصباح كبر الصبي وغيره يكبر من باب تعب مكبراً مثل مسجد وكبراً  
وزان عنب فهو كبير ووجهه كبروا لأنني كبيرة اهـ (قوله إن يكبروا) فيه وجهان أحدهما أنه  
مفعول بالمصدر أي وبداراً كبرهم كقوله تعالى أو اطعمهم في يوم ذي مسغبة يتيماً وفي أعمال  
المصدر المنون خلاف مشهور والثاني أنه مفعول من أجله على حذف مضاف أي مخافة أن  
يكبروا وعلى هذا فمفعول بداراً محذوف وهذه الجملة أي قوله ولا تأكلوها فيها وجهان أحدهما  
أنها استثنائية وليست معطوفة على ما قبلها والثاني أنها عطف على ما قبلها وهو جواب الشرط  
بأن أي فادفعوا ولا تأكلوها وهذا فاسد لأن الشرط وجوابه مترتبان على بلوغ النكاح فيلزم  
منه ترتبه على ما ترتب عليه وذلك محتمل اهـ سمين (قوله أي يعف عن مال اليتيم) في المختار  
عف عن الحرام يعف بالكسر عفة وعفا وعفا أي كف فهو عفو وعفيرة والمرأة عفة وعفيفة  
اهـ فقوله ويعتصم من أكله عطف تفسير (قوله فليأكل كل بالمعروف) أي أن تعطل عليه كسبه  
بسبب شغله في مال اليتيم اهـ (قوله بقدر حاجة عمله) عبارة لطيفة بقدر الأقل من حاجته  
واجرة سميه فلا يحل لكم أيها الأولياء من أموالهم ما زاد على قدر الأقل من اجرتكم ونفقتكم  
انتهت وفي شرح الرملي على المنهاج مانعه ولا يستحق الولي في مال محجورة نفقة ولا اجرة فإن  
كان فقيراً واشتغل بسببه عن الأكتساب أخذ أقل الأمرين من النفقة والاجرة بالمعروف لأنه  
تصرف في مال من لا يمكن مراجعته فحازله الأخذ بغير إذنه كعامل الصدقات وكالكل غيره  
من بقية المأثون وإنما خص بالذكر لأنه أعم وجوه الانتفاعات ومحمل ذلك في غير الحاكم أما هو  
فليس له ذلك لعدم اختصاص ولايته بالمحجور عليه بخلاف غيره حتى أمينه كما صرح به  
المحاملي وله الاستقلال بالأخذ من غير مراجعة الحاكم ومعلوم أنه إذا نقصت اجرة الأب أو الجد  
أو الأم إذا كانت وصية عن نفقتهم وكانوا فقراء يترحمهم من مال محجورهم لأنها إذا وجبت بلا  
عمل فمعه أولى ولا يضمن المأخوذ لأنه يدل عمله اهـ (قوله فإذا دفعتم إليهم) أي بعد رعاية الشرائط  
المذكورة اهـ أبو السعود (قوله فترجعوا إلى البينة) وذلك لأن الولي إذا ادعى دفع المال



اوليه لا يصدق الا بينة اه شيخنا (قوله وهذا امر ارشاد) أي تعام أي فليس للوجوب (قوله وكفى بالله حسيبا) في كفي قولان أحدهما انه اسم فعل والثاني وهو الصحيح انه فاعل وفي فاعله قولان أحدهما وهو الصحيح انه المجرور بالباء والباء زائد فيه وفي فاعله مضارعه نحو ولم يكف ربك قال أبو البقاء زبدت لتدل على معنى الامر اذا التقديرا كتف بالله وهذا القول سبقه إليه مكى والزجاج والثاني أنه مضمر والتقدير كفى الا كتفاء وبالله على هذا في موضع نصب لانه مفعول به في المعنى اه هـ عـ ين (قوله ونزل ردا الخ) عبارة الخطيب روى ان أوس بن ثابت الانصاري رضي الله عنه توفي وترك امرأته أم حجة بضم الحاء المشددة وثلاث بنات له منها فقام رجلان هما ابنا عم الميت ووسما وسويد وعربخة فأخذ مالها ولم يعطيا امرأته ولا بناته شيئا وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصغار وان كان الصغير ذكرا وانما كانوا يورثون الرجال ويقولون لا يعطى إلا من قاتل وحاز الفدية فماتت أم حجة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في منبج الفضيخ وهو باضاد والحاء المهملة موضع بالمدينة فذكرت الآية وقالت يا رسول الله ان أوس بن ثابت مات وترك على ثلاث بنات وأنا امرأته وليس عندي ما أنفق عليهن وقد ترك أبوهن ما لا حسنا وهوعند سويد وعربخة لم يعطيا في ولا بناته شيئا وهن في محرى لا يطعمن ولا يسقين فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلوا رسول الله أولادها لا يركبن فرسا ولا يحملن كلا ولا ينكبن عدوا فأنزلت هذه الآية فثبتت لمن الميراث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا تقر يا من مال أوس شيئا فان الله جعل لبناته نصيبا مما ترك ولم يبين كم حصة الثمن والبنات الثلاث والباقي لابن العم وهذا دليل على جواز تأخير البيان عن الخطاب انتهت (قوله للرجال) أي الذكور صغارا أو كبارا وقوله الأولاد أخذ من قوله الوالدان وقوله الأقرباء أخذ من قوله والأقربون اه شيخنا (قوله مما ترك الوالدان والأقربون) هذا الجار في موضع رفع لانه صفة للرفوع قبله أي نصيب كائن أو مستقر ويجوز ان يكون في محل نصب متعلق بلفظ نصيب لانه من تمامه اه هـ عـ ين (قوله وللنساء نصيب الخ) لم يستفد من الآية الرد عليهم في حرمان الزوجة لان الزوج ليس والد أو اقربا لها فكان حكمها استنفيد مما سبأني ومن السنة اه شيخنا وأراد حكم النساء على الاستقلال دون ادراجهن في تضاعيف أحكام الرجال بان يقال للرجال والنساء لاجل الاعتناء بامرهن وللأيدان باصالتهن في استحقاق الارث وللبنات في ابطال ما عليه الجاهلية اه أبو السعود (قوله مما قل منه أو أكثر) يدل من ما الثانية باعادة الجار واليه يعود الضمير المجرور وهو هذا بدل مراد في الجملة الاولى أيضا مخذوف للتعميل على المذكور وفائدة دفع توهم اختصاص بعض الاموال ببعض الورثة كالخيل وآلة الحرب للرجال وتحقيق ان لكل من الفريقين حقان كل مادي وجل اه أبو السعود (قوله مقطوعا بتسليمهم اليهم) أي فلا يسقط باسقاطهم في الآية دليل على ان الوارث لو اعرض عن نصيبه لم يسقط حقه بالاعراض اه بيضاوي (قوله فمن لا يرث) أي لا يكونه عاصبا محجوبا اوله يكونه من ذوى الارحام وقوله واليتامى والمساكين أي من الاجانب (قوله فارزقوهم منه) أي من المال المقسوم المدلول عليه بالقسم اه أبو السعود وهذا خطاب للورثة الكاملين وقوله وقولوا لهم خطاب لاولياء اليتامى كما ذكره الشارح اه شيخنا (قوله لهم) أي الاصناف الثلاثة (قوله ان تعذروا اليهم) أي عن عدم الاعطاء أصلا فلا تعطوهم شيئا اذا كانت الورثة

وهذا امر ارشاد (وكفى بالله الباء زائدة) حسيبا لا أعمال خلقه ومحاسبهم ونزل ردا لما كان عليه الجاهلية من عدم توريث النساء والصغار (للرجال) الاولاد والاقرباء (نصيب) حظ (مما ترك الوالدان والأقربون) المتوفون (والنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو أكثر) جعله الله (نصيبا مفروضا) مقطوعا بتسليمهم اليهم (واذا حضر القسمة) ليراث (أولو القربى) ذوو القربة من لا يرث (واليتامى والمساكين فارزقوهم منه) شسأ قبل القسمة (وقولوا) أيها الأولياء (لهم) اذا كان الورثة صغارا (قولا معروفا) جمل بيان تعذروا اليهم انكم لا تعلمونه وأنه لصغار وهذا قيل انه منسوخ وقيل لا ولكن تهون الناس في تركه

لا يزداد على ذلك (فان خفتم ألا تعدلوا) بين أربع نسوة في القسمة والنفقة (فواحدة) فتزوجوا امرأة واحدة حرة (أو ما ملكت أيمانكم) من الاماء لا قسمة لهم عليكم ولا حصة لكم عليهن (ذلك) تزويج الواحدة (أدنى) أخرى (الأنهولوا) ان لا تعبلوا



وعليه فهو نذوب وقن ابن  
عباس واجب (وليخش)  
أي ليخش على التامى (الذين  
لو تركوا) أي قاربوا  
تركوا (من خلفهم) أي  
بعدهم (ذرية ضعافا)  
أولاد اصغار (خافوا عليهم)  
الضباع (فليتقوا الله) في  
أمر التامى وليأتوا إليه  
ما يحبون أن يفعل بذريبتهم  
من بعدهم (وليقلوا) لليت  
(قولا سديدا) صوابا بأن  
بأمرهم أن يتصدق بدون  
ثلاثة ويدع الباقي لورثته  
ولا يتركهم عامة (ان الذين  
ياكلون أموال التامى



ولا تجوروا ببر أربع من  
النساء في القسمة والنفقة  
(وأتوا) أعطوا (النساء  
صدقاتهن) مهورهن (نحلة)  
هبة لمن من الله فريضة  
عليكم (فان طيب لكم عن  
شيء منه) فان أحل لكم  
من المهر شيئا (نفسا) بطيبة  
النفس (فكلوه هنيئا) بلا  
إثم (مريئا) بلا لامة وكانوا  
يتزوجون بالمهر (ولا تؤثوا  
السفهاء) لا تعطوا الجاهل  
بوضع الحق من النساء  
والأولاد (أموالكم التي  
جعل الله لكم قياما) معاشا  
(وارزقوهم فيها) أطعموهم  
فيها (واكسوهم) وكونوا  
أنتم الأقوام على ذلك فانكم  
أعلم منهم في الفتنة والصدقة

صغار وقيل المراد عن عدم كثرة الاعطاء وتطوهم شيئا قليلا في الحالة المذكورة اه من  
الخازن (قوله وعليه) أي على قوله وقيل لا وقوله فهو نذوب أي فاعطائهم منه مندوب وهذا  
هو المتمدن المقرر في الفروع لكن بشرط أن يكون الورثة كاملين وقوله وعن ابن عباس واجب  
أي رزقهم منه واجب وهذا ضعيف في الفروع اه شيخنا (قوله وليخش الذين) قرأ الجمهور  
بكون اللام في الأفعال الثلاثة وهي لام الأمر والفعل بعدها مجزوم بها وقرأ الحسن وعيسى بن  
عمر بكسر اللام في الأفعال الثلاثة وهو الأصل والأسكان تخفيف اجراء للنفصل مجرى المتصل  
ولو هذه فيها احتمالان أحدهما أنها على بابها من كونهما حرفا لما كان سيقع لوقوع غيره  
أو حرف امتناع لا امتناع على اختلافاً للبارتين والثاني أنها بمعنى ان الشرطية والى الاحتمال  
الاول ذهب ابن عطية والزحشرى والى الاحتمال الثاني ذهب أبو البقاء وابن مالك قال ابن  
مالك لو هنا شرطية بمعنى ان فتقلب الماضي الى معنى الاستقبال والتقدير وليخش الذين ان  
تركوا ولو وقع بعد هذه مضارع كان مسبقا كما يكون بعد ان ومفعول يخش محذوف أي  
وليخش الله ويجوز ان تكون المسئلة من باب التنازع فان وليخش يطلب الجلالة وكذلك  
فليتقوا ويكون من أعمال الثاني للتعريف من الاول اه سمعنا (قوله لو تركوا من خلفهم) الجملة  
صلة الذين ولو معنى ان وقوله خافوا عليهم جوابها اه شيخنا (قوله فليتقوا الله) التقوى مسببة  
عن الخوف الذي هو الخشية فلذلك ذكرت فاء السببية في الآية الجمع بين المداد والمنتهى اه  
شيخنا (قوله وليأتوا إليه) أي يفعلوا معهم ما يحبون الخ (قوله وليقلوا لليت) الاولى للمريض كما  
في عبارة غيره وأولى من هذا كله وليقلوا للتامى بان يقولوا لهم مثل ما يقولون لأولادهم من  
الخطاب المبين المتضمن للشفقة والتأديب وذلك لان الخطاب في قوله وليخش لا ولياء التامى  
على صنيع الشارح فقطضى السياق أن يكون الخطاب هنا لهم أيضا وبعضهم جعل الخطاب  
في قوله وليخش لمن حضر المريض فله هنا أيضا في كلامه نوع تليق اه شيخنا وفي  
البعضاوي وليخش الذين لو تركوا من خلفهم أمر للأوصياء بأن يخشوا الله ويتقوه في أمر  
التامى فيفعلوا بهم ما يحبون أن يفعل بذرائعهم الضعاف بعد وفاتهم أو أمر للحاضرين المريض  
عند الأوصياء بأن يخشوا بهم أو يخشوا على أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولادهم  
فلا يتركوه أن يضربهم بصرف المال عنهم أو أمر للورثة بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء  
الأقارب والتامى والمساكين متصورين اه لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعافا مثلهم هل  
يجوزون حرمانهم أو أمر للأوصياء بان ينظروا للورثة فلا يسرفوا في الوصية اه وفي الخازن ما نصه  
وليخش الذين لو تركوا الخ قيل هذا خطاب للذين يحلسون عند المريض وقد حضره الموت  
فمقولون له انظر لنفسك فان أولادك وورثتك لا يفتنون عنك شيئا قدم لنفسك اعتق وتصديق  
وأعط فلا يزالون به حتى يأتي على عامة ماله فنهأهم الله عن ذلك وأمرهم أن يأمروه بالنظر لولده  
ولا يزيد على الثلث في وصيته ولا يجهف والمعنى كما انكم تتركهون بقاء أولادكم في الضعف  
والجوع من غير مال فآخسوا الله ولا تحملوا المريض ان يحرم أولاده الصغار من ماله وحاصل  
هذا الكلام كما أنك لا ترضى مثل هذا الفعل لنفسك فلا ترضه لأهلك المسلم اه (قوله بدون  
ثلاثة) نسخة ثلث ماله (قوله حالة) أي كلا وعولة على الناس (قوله ان الذين ياكلون الخ)  
استثناف جي به لتقدير ما فصل من الأوامر والنواهي اه أبو السعود وفي الخازن نزلات هذه  
الآية في رجل من غطفان يقال له مرتد بن زيد ولي مال يقيم وكان اليتيم ابن أخيه فأكله فانزل



الله هذه الآية فلما نزلت امتنعوا من مخالطة اليتامى بالكلمة فشق الامر على اليتامى فانزل الله وان تخالطوهم فاخوانكم وقد توهم بعضهم ان قوله وان تخالطوهم فاخوانكم ناسخ لهذه الآية وهذا غلط من توهمه لان هذه الآية واردة في المنع من اكل مال اليتامى ظلما وهذا لا يصير منسوخا لان اكل مال اليتيم بغير حق من اعظم الكبائر وقوله وان تخالطوهم فاخوانكم وارد على سبيل الاصلاح في اموال اليتامى والاحسان اليهم وهو من اعظم القرب اه (قوله ظلما) فيه وجهان أحدهما انه مفعول من اجله وشروط النصب موجودة والثاني انه مصدر في محل نصب على الحال أي يا كلونه حال كونهم ظالمين وجملة قوله انما يا كلون في محل رفع خبر لان وفي ذلك دلالة على وقوع خبر ان جملة مصدرية بان وفي ذلك خلاف قال الشيخ وحسنه هنا وقوع اسم ان موصولا فطال الكلام جملة الموصول فلما تباعد ما بينهما لم يبال بذلك اه ميم (قوله في بطونهم) فيه وجهان أحدهما انه متعلق بيا كلون أي بطونهم أو عية للنار اما حقيقة بان يخلق الله لهم نارا يا كلون في بطونهم أو مجازا بان أطلق السبب وأريد المسبب والثاني انه متعلق بمحذوف لانه حال من نارا وكان في الاصل صفة للسكر فلما قدمت انتصب حالا وذكر أبو البقاء هذا الوجه عن أبي بكر في تذكرته وحكى عنه انه منع أن يكون ظرفا ليا كلون اه ميم (قوله وسهملون سميرا) في المختار صليت اللهم وغيره من باب رمي شويته ويقال صليت الرجل نارا أي أدخلته النار وجعلته يصعلاها فان القينة فيها كأنك تريد احراقه قلت أصلية بالالف وصلية تصلية اه (قوله توصيكم الله الخ) شروع في تفصيل احكام الموارث المحمّلة في قوله للرجال نصيب الخ ويدأ بالاولاد لانهم اقرب الورثة الى الميت وأكثر بقاء بعد المورث اه أبو السعود (قوله يا مكرم الله) أي أو يفرض لان معنى الوصية من الله أمر أو فرض والدليل على ذلك قوله تعالى ولا تقهوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به وهما من الفرض المحكم علينا اه كرخي (قوله للذكر مثل حظ الانثيين) جملة مستأففة جى بها التبيين الوصية وتفسيرها فلا بد لهما من ضمير عائده الى الاولاد وحذف ثقة بظهوره اه أبو السعود وقد قدره الشارح بقوله منهم وعبارة الكرخي قوله للذكر الخ تبيين للوصية وتفسير لها ويصح أن تكون الجملة في موضع نصب بيوصى وأشار الى ان المعنى للذكر منهم محذوف للعلم به وممثل صفة لمبتدأ محذوف أي حظ مثل اه (قوله اذا اجتمعتا معهما) أشار الى ان المراد ان للابن من الميراث مثل نصيب البنتين حيث اجتمع الصنفان وتخصيص الذكر بالتخصيص على حظه لان القصد الى بيان فضله والتنبيه على أن التضعيف كاف في التفضيل فلا يحرم بالكلية وقد اشتركا في الجهة وأن فائدة التعصيب ان العاصب اذا انفرد حاز المال كله اه كرخي (قوله فان كن أي الاولاد) هو عائده على الاناث اللاتي هن بعض الاولاد المتقدم ذكرهم في قوله تعالى يرصيكم الله في اولادكم فانه في قوة اولادكم الذكور والاناث ومنه قوله تعالى وبعولتهن أحق بردهن به بقوله والمطلقات فان الضمير خاص بالرجعيات والمرجع عام فيهن وفي غيرهن اه كرخي وفي السمين فان كن نساء الضمير في كن يعود على الاناث اللاتي شملهن قوله في اولادكم فان التقدير في اولادكم الذكور والاناث فعاد الضمير على أحد قسمي الاولاد ونساء خبر كان وفوق اثنتين ظرف في محل نصب صفة لنساء وهذه الصفة تحصل فائدة الخبر ولو اقتصر عليه لم تحصل فائدة اه (قوله وكذا الاثنان) أي ان اثنتين مثل ما فرق في استحقاق الثلثين وقوله لانه للاختين الخ هذان الوجهان على عدم زيادة لفظة فوق فاعليه يكون حكم الثلثين ما خوذ بالقياس وقد قرر في

الله هذه الآية فلما نزلت امتنعوا من مخالطة اليتامى بالكلمة فشق الامر على اليتامى فانزل الله وان تخالطوهم فاخوانكم وقد توهم بعضهم ان قوله وان تخالطوهم فاخوانكم ناسخ لهذه الآية وهذا غلط من توهمه لان هذه الآية واردة في المنع من اكل مال اليتامى ظلما وهذا لا يصير منسوخا لان اكل مال اليتيم بغير حق من اعظم الكبائر وقوله وان تخالطوهم فاخوانكم وارد على سبيل الاصلاح في اموال اليتامى والاحسان اليهم وهو من اعظم القرب اه (قوله ظلما) فيه وجهان أحدهما انه مفعول من اجله وشروط النصب موجودة والثاني انه مصدر في محل نصب على الحال أي يا كلونه حال كونهم ظالمين وجملة قوله انما يا كلون في محل رفع خبر لان وفي ذلك دلالة على وقوع خبر ان جملة مصدرية بان وفي ذلك خلاف قال الشيخ وحسنه هنا وقوع اسم ان موصولا فطال الكلام جملة الموصول فلما تباعد ما بينهما لم يبال بذلك اه ميم (قوله في بطونهم) فيه وجهان أحدهما انه متعلق بيا كلون أي بطونهم أو عية للنار اما حقيقة بان يخلق الله لهم نارا يا كلون في بطونهم أو مجازا بان أطلق السبب وأريد المسبب والثاني انه متعلق بمحذوف لانه حال من نارا وكان في الاصل صفة للسكر فلما قدمت انتصب حالا وذكر أبو البقاء هذا الوجه عن أبي بكر في تذكرته وحكى عنه انه منع أن يكون ظرفا ليا كلون اه ميم (قوله وسهملون سميرا) في المختار صليت اللهم وغيره من باب رمي شويته ويقال صليت الرجل نارا أي أدخلته النار وجعلته يصعلاها فان القينة فيها كأنك تريد احراقه قلت أصلية بالالف وصلية تصلية اه (قوله توصيكم الله الخ) شروع في تفصيل احكام الموارث المحمّلة في قوله للرجال نصيب الخ ويدأ بالاولاد لانهم اقرب الورثة الى الميت وأكثر بقاء بعد المورث اه أبو السعود (قوله يا مكرم الله) أي أو يفرض لان معنى الوصية من الله أمر أو فرض والدليل على ذلك قوله تعالى ولا تقهوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به وهما من الفرض المحكم علينا اه كرخي (قوله للذكر مثل حظ الانثيين) جملة مستأففة جى بها التبيين الوصية وتفسيرها فلا بد لهما من ضمير عائده الى الاولاد وحذف ثقة بظهوره اه أبو السعود وقد قدره الشارح بقوله منهم وعبارة الكرخي قوله للذكر الخ تبيين للوصية وتفسير لها ويصح أن تكون الجملة في موضع نصب بيوصى وأشار الى ان المعنى للذكر منهم محذوف للعلم به وممثل صفة لمبتدأ محذوف أي حظ مثل اه (قوله اذا اجتمعتا معهما) أشار الى ان المراد ان للابن من الميراث مثل نصيب البنتين حيث اجتمع الصنفان وتخصيص الذكر بالتخصيص على حظه لان القصد الى بيان فضله والتنبيه على أن التضعيف كاف في التفضيل فلا يحرم بالكلية وقد اشتركا في الجهة وأن فائدة التعصيب ان العاصب اذا انفرد حاز المال كله اه كرخي (قوله فان كن أي الاولاد) هو عائده على الاناث اللاتي هن بعض الاولاد المتقدم ذكرهم في قوله تعالى يرصيكم الله في اولادكم فانه في قوة اولادكم الذكور والاناث ومنه قوله تعالى وبعولتهن أحق بردهن به بقوله والمطلقات فان الضمير خاص بالرجعيات والمرجع عام فيهن وفي غيرهن اه كرخي وفي السمين فان كن نساء الضمير في كن يعود على الاناث اللاتي شملهن قوله في اولادكم فان التقدير في اولادكم الذكور والاناث فعاد الضمير على أحد قسمي الاولاد ونساء خبر كان وفوق اثنتين ظرف في محل نصب صفة لنساء وهذه الصفة تحصل فائدة الخبر ولو اقتصر عليه لم تحصل فائدة اه (قوله وكذا الاثنان) أي ان اثنتين مثل ما فرق في استحقاق الثلثين وقوله لانه للاختين الخ هذان الوجهان على عدم زيادة لفظة فوق فاعليه يكون حكم الثلثين ما خوذ بالقياس وقد قرر في

بعضهم

بوضع الحق (وقولوا لهم) ان لم يكن اكرم شي (قولا معروفنا) عمة حسنة أي ساكسوسا عطي (وابتلوا اليتامى) اختبروا عقول اليتامى (حتى اذا بلغوا النكاح) الحلم (فان آنستم منهم) فان رأيتم منهم (رشدا) صلاحا في الدين وحفظا في المال (فادفعوا اليهم اموالهم) التي عندكم (ولا تأكلوها سرافا) في المعصية حراما (وبدارا) مبادرة كبر اليتيم الى اكلها الاول فالاول (ان يكسروا)



فهما أولى ولان البنت  
تستحق الثالث مع الذكر فع  
الانثى أولى وفوق قيل صله  
وقيل لدفع توهم زيادة السبب  
بزيادة العدد لما فهم  
استحقاق البننتين الثلثين  
من جمل الثالث للواحدة  
مع الذكر (وان كانت)  
المولودة (واحدة) وفي قراءة  
بالرفع فكان تامة (فلها  
النصف ولا بويه) أي الميت  
ويبدل منهما (لكل واحد  
منهما السدس مما ترك ان  
كان له ولد) ذكر أو أنثى ونكتة  
البدل افادة أنهم لا يشتركان  
فيه والحق بالولد ولد الابن  
وبالاب الجد (فان لم يكن له  
ولد وورثه أبواه) فقط أو مع  
زوج (فلامه) بضم الهمزة  
وكسرها فراراً من الانتقال  
من ضمة إلى كسرة لثقله في  
الموضعين (الثالث) أي ثالث  
المال أو ما يبقى بعد الزوج  
والباقي للاب (فان كان له  
اخوة) أي اثنان فصاعداً  
ذكر أو اناثاً (فلامه  
السدس) والباقي للاب

مخافة أن يكبروا فيمنعوكم عن  
ذلك (ومن كان غنياً) عن  
مال اليتيم (فليستغفف) بغناه  
عن مال اليتيم ولا يبرز أي  
لا ينقص منه شيئاً (ومن كان  
فقيراً) محتاجاً (فليأكل)  
من الذي له (بالمعروف)

القياس طريقين احدهما القياس على الاختين والثانية القياس على البنت المصاحبة للابن  
اه شيخنا (قوله فهما) أي البنتان أولى وذلك لانهما أقرب للبنت من الاختين كما هو ظاهر اه  
شيخنا (قوله ولان البنت الخ) يعني أنه قد علم استحقاق البنت الواحدة الثلث مما سبق فيما لو كان  
معها ذكر فاذا كان معها بنت أخرى فللمنت الاخرى الثلث أيضاً لان البنت من حيث هي اذا  
استحققت الثلث مع من هو أقوى وأشرف منها فمع من هي مساوية لها في الضعف أولى هذا هو  
وجه الاولوية في كلامه اه شيخنا (قوله قيل صله الخ) هذان وجهان آخران في استفادة حكم  
البننتين وقوله صله والتقدير حينئذ فان كن نساء اثنتين والمراد اثنتان فافوق والدليل على هذا  
المراد قوله في الجزاء فلهن ولم يقل فلهم ما وقوله وقيل لدفع الخ الظاهر أنه معطوف على مقدر  
تقديره قيل صله لا فائدة لما وقيل لدفع الخ فيكون القيل الثاني مبنياً على زيادتها هذا هو الظاهر  
ويحتمل أنه مبنى على اصلتها ويكون محصله أن التقييد به يدفع توهم الخ لاخراج الثلثين عن  
استحقاق الثلثين كما هو مفهوم من التقييد بحسب مقتضى مفهوم المخالفة اه شيخنا (قوله لما  
فهم) طرف لتوهم وقوله استحقاق البننتين في نسخة الثلثين (قوله ولا بويه الخ) شروع في ارب  
الاصول والسادس ببدء أولابويه خبر مقدم واسكن واحد بدل من لا بويه وهـ ذامانص عليه  
الزمن شري فانه قال لكل واحد منهما ما بدل من لا بويه بتكرير العامل وفائدة هذا البديل أنه  
لوقيل ولا بويه السدس لكان ظاهراً اشتركا كما فيه ولوقيل لا بويه السدسان لا وهم قسمه  
السدسين علىهما بالسوية وعلى خلافها فان قلت فهلا قيل ولكل واحد من أبويه السدس وإي  
فائدة في ذكر ابوين أو لا ثم في الابدال منه ماقات لان في الابدال والتفصيل بعد الاجمال  
نا كيداً ونقوية كالذي تراه في الجمع بين المفسر والتفسير اه سمين (قوله أو مع زوج) المراد  
بالزوج ما يشمل الزوجة فيكون إشارة إلى القراوين المذكورتين بقوله

وان يكن زوج وأم وأب \* فثالث الباقي لها مرتب \* وهكذا مع زوجة فصاعداً

اه شيخنا (قوله فلامه الثالث) قرأ الجمهور فلامه وقوله في أم الكتاب في سورة الرخوف وقوله  
حتى تبعث في امهارسولا في القصص وقوله من بطون امهاتكم في النحل والزمر وقوله أبويوت  
امهاتكم في النور وفي بطون امهاتكم في النجم بضم الهمزة من أم وهو الاصل وقرأ حمزة والكسائي  
ج مع ذلك بكسر الهمزة وانفرد حمزة بزيادة كسر الميم من امهات في الاماكن المذكورة هذا  
كله في الدرج اما في الابتداء بهمزة الام والامهات فانه لا خلاف في ضمها أما وجه قراءة الجمهور  
فظاهر لانه الاصل كما تقدم وأما قراءة حمزة والكسائي بكسر الهمزة فقالوا المناسبة للكسر أو الباء  
التي قبل الهمزة فكسرت الهمزة اتباعاً لما قبلها ولا يستحقها الخروج من كسر أو شبهه إلى ضم  
ولذلك اذا ابتدأ بالهمزة ضمها الزوال الكسر أو الباء وأما كسر حمزة الميم من امهات في المواضع  
المذكورة فلما لا يتباع أتبع حركة الميم لحركة الهمزة فكسرت الميم تتبع التبعية ولذلك اذا ابتدئ بها  
ضمت الهمزة وفتح الميم لما تقدم من زوال موجب ذلك وكسر همزة أم بعد الكسرة أو الباء حكاه  
سيبويه عن العرب ونسبها الكسائي والفرار إلى هوازن وهذا اه سمين (قوله فراراً) علة  
لقوله وبكسرها فالكسرة لا تتبع وقوله في المواضع أي هذا والذي بعده هو قوله فلامه السدس  
اه شيخنا (قوله أي ثالث المال) أي فيما اذا لم يكن هناك أحد الزوجين وقوله أو ما يبقى أي أو  
ثالث ما يبقى وذلك فيما اذا كان هناك أحد الزوجين وقوله والباقي للاب أي في كل من المسئلتين  
فالمراد بالباقي الباقي بعد اخراج ثالث المال أو بعد اخراج نصيب أحد الزوجين وثالث الباقي للام



ولا شيء للاخوة وارث  
من ذلك ما ذكر (من  
بعد) تنفيذ (وصية يوصي)  
بالبناء للفاعل والمفعول (بها  
أو) قضاء (دين) عليه  
وتقديم الوصية على الدين  
وان كانت مؤخر عنه في  
الوفاء للاهتسام بها (آباؤكم  
وأبناءكم)



بالتقدير لكي لا يحتاج الى  
مال اليتيم ويقال فليأكل  
بالمعروف بقدر ما يعجز في  
مال اليتيم ويقال فليأكل  
بأنه معروف بالقرض ليرد  
عليه (فادفعتم اليهم  
أموالهم) بعد الرشد والبلوغ  
(فأشهدوا عليه) عند  
الدفع (وكفى بالله حسيبا)  
شبه ذلك نزلت في ثابت بن  
رفاعه الانصاري ثم ذكر  
نصيب الرجال والنساء من  
الميراث لانهم كانوا لا يعطون  
النساء والنسب من  
الميراث شيئا فقال (للرجال  
نصيب) حظ (بما ترك  
الوالدان والاقربون) في  
الرحم (والنساء نصيب مما  
ترك الوالدان والاقربون)  
في الرحم (بما قبل منه أو  
كثر) بقول ان كان الميراث  
قليلا أو كثيرا (نصيبا  
مفروضا) حظاهما على ما قايلا  
كان أو كثيرا ولم يبين كم هو  
ثم بين بعد ذلك نزله في أم  
يكنة وبنااتها كان له من أم

اه شيخنا (قوله ولا شيء للاخوة) فقد حجبوا الام مع محبهم بالاب وهذا دليل خستهم اه شيخنا  
(قوله وارث من ذكر) اي من الاولاد والاصول وقوله مذكر مفعول المصدر وقوله من بعد وصية  
ببره هذا المقدرو هو متعلق بمحذوف أي يستحق التسايط عليه من بعد فالمراد بقوله وارث من ذكر  
استحقاق التسايط لأصل استحقاق المال اذ ذلك بمجرد الموت ولو كان هناك ديون مستغرقة كما  
هو معروف في الفروع اه شيخنا (قوله من بعد وصية) فيه ثلاثة أوجه أحدها انه متعلق بما  
تقدمه من قسمة الموارث كلها لا بما يليه وحده كأنه قيل قسمة هذه الانصاء من بعد وصية قاله  
المنحصرى يعني أنه متعلق بقوله يوصيكم الله وما بعده والثاني ذكره الشيخ انه متعلق بمحذوف أي  
يستحقون ذلك كما فصل من بعد وصية والثالث انه حال من السدس تقديره مستحقان بعد  
وصية والعامل الظرف قاله أبو البقاء وجوز فيه وجه آخر قال ويجوز ان يكون ظرفا أي يستقر  
لهم ذلك بعد اخراج الوصية ولا بد من تقدير حذف المضاف لان الوصية هنا المال الموصى به وقد  
تكون الوصية مصدر امثل الفريضة وهذا ان الوجهان لا يظهر لهما وجه وقوله والعامل الظرف  
يعني بالظرف الجار والمجرور من قوله فلامه السدس فانه شبه بالظرف وعمل في الحال لما  
تضمنه من الفعل لوقوعه خبرا ويوصى فعل مضارع المراد به الماضي أي من بعد وصية أو وصى بها  
وبها متعلق به والجملة في محل جر صفة لوصية اه سمين (قوله أودين) أو هنا لا باحة الشيشين قال  
أبو البقاء ولا تدر على ترتيب اذ لا فرق بين قولك جاءني زيد أو ع-روو بين قولك جاءني عمرو وأزيد  
لان أول واحد الشيشين والواحد لا ترتيب فيه وبهذا يفسد قول من قال التقدير من بعد دين أو  
وصية وانما يقع الترتيب فيما اذا اجتمعا فقدم الدين على الوصية وقال المنحصرى فان قلت فما  
معنى أو قلت معناه الأباة وانه ان كان أحدهما أو كلاهما مقدمه على قسمة الميراث كقولك  
جالس الحسن أو ابن سيرين فان قلت لم قدمت الوصية على الدين والدين مقدم عليها في الشريعة  
قلت لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها مأخوذة من غير عوض كان اخراجها مما يشق  
على الورثة بخلاف الدين فان نفوسهم مطمئنة الى أدائه فذلك قدمت على الدين حثا على  
وجوبها والمسايرة الى اخراجها مع الدين ولذلك جىء بكلمة أو للتسوية بينهما في الوجوب اه  
سمين (قوله للاهتسام بها) أي لا يكون أدائها شاقا على الورثة في أخذها من غير عوض يصل الى  
المورث بخلاف الدين فقد تمت في الذكر عليه ولانها كثيرة بالنسبة الى الدين بل هو نادر اه كرخي  
(قوله آباؤكم وأبناءكم) مبتدأ وقوله لا تدرين وما في - يزه في محل رفع خبر اه وأبهم فيه  
وجهان أشهرهما عند المعربين ان يكون أبهم مبتدأ وهما اسم استفهام وأقرب خبره والجملة من  
هذا المبتدأ وخبره في محل نصب بتدرون لانهم من أعمال القلوب فعلاقة اسم الاستفهام عن ان  
تعمل في لفظه لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله والثاني انه يجوز ان يكون أبهم موصولا بمعنى  
الذي وأقرب خبره مبتدأ ضمير هو عائد الموصول وجاز حذفه لانه يجوز ذلك مع أي مطلقا أي  
طالت الصلة أم لم تطل والتقدير أبهم هو أقرب وهذا الموصول وصلته في محل نصب على انه  
مفعول به نصبه تدرون وانما في لوجود شرطى البناء وهما ان يضاف أي لفظا وان يحذف صدر  
صلتها وصارت هذه الآية نظير الآية الأخرى وهي ثم لنزع من كل شعبة أبهم أشد فصارت التقدير  
لاتدرون الذي هو أقرب قال الشيخ ولم أرهم ذكر واحد الوجه ولا مانع منه لانه جهة المعنى ولا  
من جهة الصناعة فعلى القول الأول تكون الجملة سادة مسددة لمفعولين ولا حاجة الى تقدير حذف  
وعلى القول الثاني يكون الموصول في محل نصب مفعولا أول ويكون الثاني محذوفا اه سمين



مبتدأ خبره (لا تقربون أبهم  
أقرب لكم نفعا) في الدنيا  
والآخرة فظان أن ابنه أنفع  
له فيه طلبة الميراث فيكون  
الأب أنفع وبالعكس وإنما  
العلم بذلك الله ففرض لكم  
الميراث (فريضة من الله  
أن الله كان عليما) بخلقه  
(حكيميا) فيما دبره لهم أي  
لم يزل متصفا بذلك (ولكم  
نصف ما ترك أزواجكم إن  
لم يكن لهن ولد) منكم أو  
من غيركم (فإن كان لهن  
ولد فلكم الربع مما تركن  
من بعد وصية يوصين بها أو  
دين) وألحق بالولد في ذلك  
ولد الابن بالاجماع (ولن  
الزوجات تعددن أولا  
الربع مما تركتم إن لم  
يكن لكم ولد فإن كان لكم  
ولد) منهن أو من غيرهن  
(فلهن الثلث مما تركتم من  
بعد وصية توصون بها أو دين)  
وولد الابن في ذلك كالولد  
اجمعا (وإن كان رجل  
يورث) صفة وانغير (كلالة)  
أي لا والده ولا ولد

لا يعطيهن شيئا (وإذا حضر  
القسمه) عند قسمة الميراث  
(أولو القربى) قرابة الميت  
الذي ليس يورث (واليتامى)  
يتامى المؤمنين قبل القسمة  
(والمساكين) مساكين  
المؤمنين (فأبزقوهم منه)  
أعطوهم من الميراث شيئا

(قوله مبتدأ خبره الخ) أي والجملة اعتراض بين قوله من بعد وصية وقوله فريضة من الله جىء  
بها للمناسبة التامة حيث أفادت توبيخ من خالف هذا الحكم الذي تقرر وحصر ميراثه في أبيه أو  
ابنه وحرم الآخرون لم يعلم أيهما الأنفع له ولترك الأمر على ما هو عليه لما أحسن كل ما فرضه الله  
لما كان أولى أه شيئا (قوله فظان أن ابنه) أي فظنكم ظان الخ أي فظنكم فريق ظان الخ وقوله  
فيكون الأب أنفع أي في نفس الأمر ولو عـبر بالولد كان أوضح وقوله وبالعكس أي ومنكم  
فريق ظان ومعتقد أن أباه أنفع له فيه طلبة الميراث وحده مع كون ابنه في نفس الأمر أنفع له أه  
شيئا (قوله وبالعكس) وذلك إما باعتبار نفع الآخرة كالشفاعة أو الدنيا كحسن خلافة الميت  
فيما يجب أو فيه ما روى الطبراني أن أحدا المتوالدين إذا كان أرفع درجة من الآخر في الجنة سأل  
أن يرفع الآخر إليه فيرفع بشفاعته أه كرخي (قوله فريضة) فيها ثلاثة أوجه أظهرها أنه مصدر  
مؤكد لمضمون الجملة السابقة من الوصية لأن معنى يوصيكم الله فرض الله عليكم ذلك فصار المعنى  
يوصيكم الله وصية فرض فهو مصدر على غير المصدر والثاني أنه مصدر منصوب بفعل محذوف  
من لفظها قال أبو البقاء وفريضة مصدر فعمل محذوف أي فرض الله ذلك فريضة والثالث قاله  
مكي أن فريضة نصب نصب المصدر المؤكد أي فرض ذلك فرضا أه سمين (قوله أي لم يزل متصفا  
بذلك) أشار به إلى أن الخبر عن الله بهذا اللفظ كالخبر بالحال والاستقبال بمعنى لم يزل كذلك أو  
كان زائدا أو كان كذلك وهو الآن على ما كان عليه لأنه منزله عن الدخول تحت الزمان وهى  
هذا المعنى تخرج بجميع الصفات الدائبة المقترنة بكان ومع لموم إن كان في القرآن على  
أوجه بمعنى الأزل والابد وبمعنى الماضي المنقطع وهو الأصل في معناها وبمعنى الحال وبمعنى  
الاستقبال وبمعنى صارو بمعنى ينبغي وبمعنى حضر أو وحده وتزدلتا كيدوهى الزائدة أه كرخي  
(قوله إن لم يكن لهن ولد) أي ذكر أو أنثى (قوله يوصين بها) أي حالة ككونهن غير مضارين في  
الوصية (قوله وألحق بالولد في ذلك ولد الابن) أي سواء كان ذكر أو أنثى بخلاف ولد البنت فلا  
يوجب الزوج إلى الربع فقول الشارح ولد الابن أحسن من قول الخازن ولد الولد الصدق عبارة  
بولد البنت أه شيئا (قوله منهن أو من غيرهن) كان الأحسن والأنسب بما سبق أن يذكر هذا  
بعد قوله إن لم يكن لهن ولد أه شيئا (قوله من بعد وصية توصون بها) أي حال كونكم غير  
مضارين في الوصية (قوله والخبر) أي خبر كان (قوله أي لا والده ولا ولد) هذا أحسن ما قيل في  
تفسير الكلالة وبديل على محته أن اشتقاق الكلالة من كات الرحم بين فلان وفلان إذا تباعدت  
القرابة بينهما فسميت القرابة البعيدة كلالة من هذا الوجه أه خازن وفي السمين مانصه قوله  
وإن كان رجل يورث كلالة هذه الآية مما ينبغي أن يطول فيها القول لاشكالها واضطراب أقوال  
الناس فيها ولا بد قبل التعرض للأعراب من ذكر معنى الكلالة واشتقاقها واختلاف الناس  
فيها ثم نعود بعد ذلك لأعربها لانه متوقف على ما ذكرنا فقول وبالله التوفيق اختلاف الناس في  
معنى الكلالة فقال جمهور اللغويين انه الميت الذي لا ولد له ولا والد وقيل الذي لا والد له فقط  
وقيل الذي لا ولد له فقط وقيل هو من لا يرثه أب ولا أم وعلى هذه الأقوال ككلاها فالكلالة  
واقعة على الميت وقيل الكلالة الورثة ما عدا الابوين والولد قاله قطرب وهو بذلك لأن  
الميت يذهب طرفيه تكلله الورثة أي أحاطوا به من جميع نواحيه ويؤيد هذا القول بأن الآية  
نزلت في جابر رضي الله عنه ولم يكن له يوم أنزلت أب ولا ابن وقيل الكلالة المال الموروث وقيل  
الكلالة القرابة وقيل هي الورثة فقد تلخص مما تقدم أنها الميت الموروث أو الورثة أو المال



(أو امرأة) تورث كلاله (وله)  
 أي للموروث كلاله (أخ أو  
 أخت) أي من أم وقربائه  
 ابن مسعود وغيره (فليكل  
 واحد منهما السدس) هما  
 ترك (فإن كانوا) أي الأخوة  
 والأخوات من الأم (أكثر  
 من ذلك) أي من واحد  
 (فهم شركاء في الثلث)  
 يستوي فيه ذكرهم وأنثاهم  
 (من بعد وصية يوصي بها  
 أو دين غير مضار)

قبل القسمة (وقولوا لهم) ان  
 لم يكن الوارث بالغا (قولا  
 معروفًا) عدة حسنة أي  
 ساوية حتى يعطيك شيئاً  
 (وليخش الذين) يحضرون  
 المريض ويأمرون أن يوصي  
 أكثر من الثلث على أولاد  
 المريض الضعيفة بعد موته  
 (لو تركوا من خلفهم) بعد  
 موتهم (ذرية ضعفاً) عجزت  
 عن الحمل (خافوا عليهم)  
 الضعيفة وكذلك خافوا على  
 أولاد الميت ويقال مرا الميت  
 ما كنت أمر النفسك  
 ولخش على ضيعة أولادهم  
 كما تخشى على ضيعة أولادك  
 وكانوا يحضرون المريض ويقولون  
 له أعط مالك لفلان وفلان  
 حتى يستغرق ماله كله ولا  
 يترك لأولاده شيئاً فنهاهم  
 الله عن ذلك ثم قال (فليتقوا  
 الله) فليخشوا الله فيما يأمرونه  
 فوق الثلث (وايقولوا)

الموروث أو الارث أو القرابة • وأما اشتقاقها فقيل هي مشتقة من تكال الشئ أي أحاط به وذلك  
 أنه إذا لم يترك ولداً ولا والدًا فقد انقطع طرفاه • وهما عود ونسبه وبقي ماله الموروث من يتكاله  
 نسبه أي يحيط به كالأكل ومنه الروضة الكلال بالزهر وقيل اشتقاقها من الكلال وهو الأعياء  
 فكأنه يصير بالمرث للوارث من بعد أعياء وقال الزمخشري والكلالة في الأصل مصدر بمعنى  
 الكلال وهو ذهاب القوة من الأعياء • إذا تقرر هذا فقلنا عدل إلى الأعراب فنقول وبالله العون  
 يجوز في كان وجهان • أحدهما أن تكون ناقصة ورجل أمها وفي الخبر إحداهما أن أحدهما  
 أنه كلاله أن قلنا أنها الميت فإن قلنا أنها الوارث أو غير ذلك فيقدر حذف مضاف أي ذا كلاله  
 ويورث حيث حذف في محل رفع صفة لرجل وهو فعل مبني للمفعول ويتعدى في الأصل لاثنين أقيم  
 الأول مقام الفاعل وهو ضمير الرجل والثاني محذوف تقديره يورث هو ماله الاحتمال الثاني  
 أن يكون الخبر هو الجملة من يورث وفي نصب كلاله حيث حذف أربعة أوجه أحدها أنه منصوب على  
 الحال من الضمير في يورث أن يريد بها الميت أو الوارث إلا أنه يحتاج في جعلها بمعنى الوارث إلى  
 تقديره مضاف أي يورث ذا كلاله لأن الكلاله حيث لم يمتد ليست نفس الضمير المستكن في يورث  
 الثاني أنها مفعول من أجله أن قيل إنها بمعنى القرابة أي يورث لأجل الكلاله الثالث أنها  
 مفعول ثانٍ ليورث أن قيل إنها بمعنى المال الموروث الرابع أنها مفعول لمصدر محذوف أن قيل  
 إنها بمعنى الوراثة أي يورث وراثته كلاله وقد رمك في هذا الوجه حذف مضاف قال تقديره  
 ذات كلاله وأجاز به ضمهم على كونها بمعنى الوراثة أن تكون حالا • والوجه الثاني من  
 وجهي كان أن تكون تامة فتكتفي بالرفع أي وان وجد رجل ويورث في محل رفع صفة  
 لرجل والكلاله منصوبة على ما تقدم من الحال أو المفعول من أجله أو المفعول به أو اللفظ  
 المصدرية حذف على ما قرر من معانيها • ويورث بفتح الراء من ورث أي ما أخذ من ورث  
 المجرى المبني للجهول لأن الميت يكون موروثاً لا مورثاً اسم مفعول فكل من الميت  
 والمال موروث • أه كرخي (قوله أو امرأة) معطوف على اسم كان وحذفت الصفة والخبر فلذلك  
 قال الشارح تورث كلاله أي كانت المرأة الموروثة كلاله أي خالية من الوالد والولد • أه شيخنا  
 (قوله أي للموروث) أي الصادق بالرجل والمرأة فكل منهما ما يقال له موروث وهو اسم مفعول  
 من ورثه فهو موروث فالميت يقال له موروث بصفة اسم المفعول على قاعدته في مجيئه من  
 الثاني ويقال مورث اسم فاعل من المضاف • أه شيخنا (قوله وقربائه ابن مسعود وغيره)  
 أي والقرابة الشاذة كغير الأولاد لأنها ليست من قبل الرأي وأطلق الشافعي رضي الله عنه  
 الاحتجاج بها فيما حكاه أبو يطي عنه في باب الرضاع وباب تحريم الجمع وعليه جمهور أصحابه  
 لأنها منقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يلزم من انتفاء خصوص قرآنها انتفاء خصوص  
 خبريتها • أه كرخي (قوله مما ترك) أي المورث (قوله فإن كانوا) الواو ضمير الأخوة من  
 الأم المدلول عليهم بقوله أخ وأخت والمراد الذكور والإناث وأن يضمير المذكور في قوله  
 كانوا وقوله فهم تغليباً للمذكر على المؤنث وذلك إشارة إلى الواحد أي أكثر من الواحد يعني  
 فإن كان من يرث زائداً على الواحد دلالة لا يصح أن يقال هذا أكثر من واحد إلا بهذا المعنى  
 ليمتأني معنى كثير واحد أو لا قالوا • أه لا كثرة فيه وقوله من بعد وصية يوصي بها قد تقدم أعراب  
 ذلك وهذا مثله • أه معين (قوله يستوي فيه ذكرهم وأنثاهم) أي لا دلائلهم ببعض الأنوثة  
 • أه كرخي (قوله غير مضار) اسم فاعل بدليل ما قاله الشارح أي غير مضار في الوصية بدليل



بحال من ضمير يوصي أى غير  
مدخل الضرر على الورثة  
بان يوصى بأكثر من الثلث  
(وصية) مصدرة مؤكدة  
له وصيكم (من الله والله  
عالم) بمادبره خالقه من  
الفرائض (حليم) بتأخير  
العقوبة عن خالقه وخصت  
السنة تورث من ذكر عن  
ليس فيه مانع من قتل  
أو اختلاف دين أو رق (تلك)  
الاحكام المذكورة من أمر  
المتامى وما بعده (حدود  
الله) شرائعه التي حدها  
لعباده ليعملوا بها ولا يتعدوها  
(ومن يطع الله ورسوله)  
فما حكم به (يدخله) بالماء  
والنور النقا (جنات تجري  
من تحتها الانهار خالدين فيها  
وذلك الفوز العظيم ومن  
يعص الله ورسوله ويتعد  
حدوده يدخله) بالوجهين  
(نارا خالدا فيها وله) فيها  
(عذاب مهين) ذواته  
روعى في الضمائر في الايتين  
لفظ من وفي خالدين معناها  
(واللاقي بايتين الفاحشة)  
الزنا (من نسائك فاستشهدا  
عليهن أربعة منكم) أى  
رجالكم المسلمين (فان شهدوا)  
عليهن بها (فأمسكوهن)  
احبسوهن (في البيوت)  
وامنعوهن من مخالطة  
الناس (حتى يتوفاهن  
الموت) أى ملائكته (أو)  
الى أن (يجعل الله له من  
سبيلا) طريقا الى الخروج  
منها مروا بذلك اول الاسلام

اعراب الشارح وحيدته تعين أن تكون الباء في قول الشارح بان يوصى الخ للتصوير ولا يصح  
ما فهمه بعضهم من أنها تعنى كأن لا حل ادخال الاقرار بماله أو بعضه لأجنبي ولا ادخال ماله  
أو وصى بقضاء دين ليس عليه وذلك لان هذا ليس مضارة في الوصية بل مضارة بوجه آخر غير  
وهذا قيد معتبر وفهمه أنه لو أوصى وضار في الوصية بان زاد على اثبات لم يقيد الارث بكونه  
من بعد وصية بل تلغى الوصية بما زاد وتأخذ الورثة وهو كذلك اه شيخنا (قوله حال من ضمير  
يوصى) يشير به الى ان هذا قيد في جميع ما تقدم ولا يمنع من ذلك الفصل بينهما بقوله أو دين  
وان كان أجنبيا لانه ليس بأجنبي محض بل هو شبهه بالوصية أو تابع ويقتصر في التامع مالا  
يقتصر في المتبوع اه كرخي (قوله مصدر مؤكد ليوصيكم) أى المذكر كقوله يوصيكم الله  
في أولادكم اه وفي السمين في نصيبه أربعة أو - فذكر ما ذكره الشارح ثم قال والرابع  
انها منصوبة باسم الفاعل وهو مضار والمضارة لا تقع بالوصية بل بالورثة لكنه لما وصى الله  
تعالى بالورثة جعلت المضارة الواقعة بهم كأنها واقعة بنفس الوصية مباينة في ذلك اه وعبارة  
أى السعد ووصية من الله مصدر مؤكد لفعل محذوف أى يوصيكم الله بذلك وصية كثة من  
الله اه (قوله ليعملوا بها الخ) فيه إشارة الى أن حدود الله تعالى نوعان منها ما لا يفعل كالزنا  
ونحوه ومنها ما لا يتعدى كالمذكورات ونحوها كتزويج الاربع اه كرخي (قوله التامات)  
أى من الغيبة الى التكلم (قوله خالدا فيها) لعل نكتة الافراد هنا الا اذا بان الدخول  
في دار العقاب بصفة الانفراد أشد في استعجاب الوحشة اه أبو السعود (قوله واللاقي بايتين  
الخ) اللاتي جمع التي في المعنى لافى اللفظ وهي في محل رفع بالابتداء وفي الخبر وجهان أحدهما  
الجملة من قوله فاستشهدوا وواحد دخول الفاعل زائدة في الخبر على رأى الجمهور لان المبتدأ أشبه  
الشرط في كونه موصولا عاملا فعل مستقبل الوجه الثاني أن الخبر محذوف والتقدير  
فيما يتلى عليكم حكم اللاتي حذف الخبر والمضاف الى المبتدأ الدلالة عليه وما أقيم المضاف اليه  
مقامه وهذا نظير ما فعله سيبويه في نحو الزانية والزاني فاجلدوا بالسارق والسارقة فاقطعوا  
أى فيما يتلى عليكم حكم الزانية ويكون قوله فاستشهدوا وقوله فاجلدوا وقوله فاقطعوا دالا  
على ذلك المحذوف لانه بيان له اه ممين (قوله فاستشهدوا) أى اطبوا شهادة أربعة وان الخطاب  
للولاة والاحكام والقضاة اه شيخنا (قوله وامنعوهن الخ) أى لان المرأة اذا تقع في الزنا عند  
الخروج والبروز الى الرجال فاذا حبست في البيت لم تقدر على الزنا اه شيخنا فاقوله وامنعوهن  
بمزالة التعامل لقوله فأمسكوهن (قوله حتى يتوفاهن الموت) حتى بمعنى الى والفعل بعدها  
منصوب بأضمار أن وهي متعلقة بقوله فأمسكوهن غاية له وقوله أو يجعل الله فيه وجهان  
أحدهما أن تجعل أو عاقفة فيكون الجعل غاية لأمسا كهن أيضا فينتصب بالعطف على  
يتوفاهن والثاني أن تكون أو بمعنى الا كالتى في قوله لا لزمنا لك أو ترضيني حتى على أحد  
المعنيين والفعل بعدها منصوب أيضا بأضمار أن والفرق بين هذا الوجه والذي قبله ان الجعل  
ليس غاية لأمسا كهن في البيوت اه ممين (قوله أى ملائكته) أشار به الى ان الكلام  
على حذف المضاف وانما احتجج اليه لان التوفى هو الموت فيصير المعنى حتى يميتهن الموت وهذا  
غير مستقيم لان فيه اسنادا لشيء الى نفسه (قوله أو يجعل) أى يشرع وقوله منها أى من  
البيوت (قوله اول الاسلام) قال بعضهم الآية منسوخة بالآية الخالدة التي في سورة النور وقال  
أبو سليمان الخطابي ليست منسوخة لان قوله فأمسكوهن في البيوت الخ يدل على ان أمسا كهن



في البيوت همد الى غايه ان يجعل الله لمن سبيل ذلك السبيل كان مجلا فلما قال النبي صلى الله عليه وسلم خذوا عني الخ صار هذا الحديث بياناً لتلك الآية لانضالها اه خازن (قوله جمل الله لمن سبيل) قد بقي من الحديث بقية ذكرها المفسرون وصورتها هكذا بعد سبيل الشيب ترجمه واليه = ترجمه اه (قوله الزنا واللاواط) يعني ان هذين قولان لنفسه وسيرجح الثاني بامور اه شيخنا (قوله فاؤذوهما بالسب والضرب بالعمال) عبارة القا بالتوبيخ والتقريع قال في الصحاح التوبيخ التهديد والتقريع التعنيف ثم قال التوبيخ التعمير والامم فيكون حاصل المعنى التهديد بالتعمير والتنفير والامم وقيل بالتعمير والجلد كرخي (قوله توابا) أي كثير القبول للتوبة ممن تاب اه (قوله وهما منسوخ الخ) أي كخ الخ للزاني الذي بالضرب واللسان وسقوط ما ذكر عنه بالتوبة منسوخ وقوله بالجدى بآية الحمد التي في سورة النور اه شيخنا (قوله لكن المفعول به الخ) أي واما الفاعل فيرجم اذا كان محصنا وعبارة شرح الرملي ودبر ذكر وانثى كقيل على المذهب فقيه رجم الفاعل المحصن وجلد وتغريب غيره وان كان دبر عبده لانه زناه هذا حكم الفاعل اما الموطوء في دبره فان اكرهه ولم يكلف فلا شيء له ولا عليه وان كان مكلفا مختارا جلد وغرب ولو محصنا ذكر ا كان او انثى اذ الدبر لا يتصور فيه احصان وفي وطء دبر الحليمة التعمير ان عاد اليه بعد نهي الحاكم له عنه انتهت (قوله والاول) أي القائل الاول الذي قال ان المراد بها الزنا وقوله اراد أي الله تعالى وقوله بعضه من الرجال أي حيث قال منكم فقط ولم يقل منكم ومنه وقوله واشترى كما أي الفاعلين وهذا دليل آخر وقوله وهو مخصوص أي المذكر من الامور الثلاثة وهو الذي والتوبة والاعراض أي فتعين حمل اللذان على الرجلين لان حد النساء كما سبق بالحبس في البيوت لا بالاذى ولا بسقط بالتوبة وهذا كما به بحسب ما كان في صدر الاسلام والافقه علمت ان الكل منسوخ اه شيخنا وعبارة الخازن وقيل المراد بمن ذكر في الآية الاولى النساء وهذه للرجال لان الله تعالى حكم في الآية الاولى بالحبس في البيت على النساء وهو اللائق بحالهن لان المرأة اغما تفعل الفاحشة عند الخروج فاذا حبست في البيت انقطعت مادة المعصية واما الرجل فلا يمكن حبسه في البيت لانه يحتاج الى الخروج في صلاح معاشه واكتساب قوت عياله فخلعت عقوبة الرجل الزاني الاذية بالقول والفعل وقوله فاؤذوهما أي عيروهما بالقول باللسان وهو ان يقال له اما خفت الله اما استحييت من الله حيث زنت قال ابن عباس سبهوهما واشتوهما وفي رواية عنه قال هو باللسان واليه يؤول بالتعمير ويضرب بالعمال فان تابا يعني من الفاحشة واصلحا يعني العمل في مستقبل الزمان فاعرضوا عنهما أي اتركوهما ولا تؤذوهما ان الله كان توابا رحيم وهذا الحكم كان في ابتداء الاسلام كان حد الزاني بالتوبيخ والتعمير بالقول باللسان فلما نزلت الحد وثبتت الاحكام نسخ ذلك الذي بالآية التي في سورة النور وهي قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة فثبت الجلد على البكر بنص الكتاب وثبت الرجم على الشيب المحصن بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فعند صح انه رجم ما عزا وكان قد احصن اه (قوله واشترى كما في الذي الخ) نوزع فيه بان الاشتراك في ذلك لا يخص الرجلين عند التأمل وبان الاتصال ببعضه من الرجال لا يمنع دخول النساء في الخطاب كما قرر في محله اه كرخي (قوله على الله) أشار الشارح الى ان هذا الطرف صفة فيكون الخبر هو قوله للذين وهذا الاعراب انسب بقوله فيما بعد وليست التوبة الخ كما لا يخفى اه شيخنا (قوله أي التي

ثم جعل لمن سبيل الجمل الله مائة وتغريبها عامورا رجم المحصنة وفي الحديث لما بين الحد قال خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لمن سبيل رواه مسلم (واللذان) بتخفيف النون وتشديدها (بأنيانها) أي الفاحشة الزنا أو اللواط (منكم) أي الرجال (فاؤذوهما) بالسب والضرب بالعمال (فان تابا) منها (واصلها) العمل (فاعرضوا عنهما) ولا تؤذوهما (ان الله كان توابا) على من تاب (رحيما) به وهذا منسوخ بالحدان أريد بها الزنا وكذا ان أريد اللواط عند الشافعي لكن المفعول به لا يرجم عنده وان كان محصنا بل يجلد ويغرب وارادة اللواط أظهر دليل تشبيهه بالتعمير والاول اراد الزاني والزانية ويروده تبينهما عن المتصلة بعضهم الرجال واشترى كما في الذي والتوبة والاعراض وهو مخصوص بالرجال لما تقدم في النساء من الحبس (اعفا التوبة على الله) أي التي

للربض (قولا سديدا) عدلا في الوصية (ان الذين يا كرون أموال البتاهي ظلم اغصبا) انما يا كرون في بطونهم ناراً) يعني حراما ويقال يجعل في بطونهم نار يوم القيامة



كتب على نفسه قبولها بفضله (نبيه بذلك على ان التوبة هنا مصدر تاب عاميه اذا قبل توبته  
لامصـ درتاب العبد الى الله بمعنى رجع اليه ولا وجوب على الله كما زعمته المعتزلة اذ وجوبها انما  
هو على العبد وكلمة على للدلالة على تحقق الثبوت البتة بحكم جرى العادة وسبق الوعد المفضل  
به حتى كأنه من الواجبات عليه لانه تعالى وعد بقبول التوبة واذا وعد شيئا لا بد ان ينجزه وعده  
لان الخلاف في وعده - بهاته محال وقدر ايوحيان مضافين حذفان من المبتدأ والخبر لانه قال  
التقدير انما قبول التوبة مترتب على فضل الله تعالى فتكون على هنا باقية على أصلها اه كرخي  
(قوله أي جاهلين اذ عصىوا الخ) وانما سمي العاصي جاهلا لانه لم يستعمل مامعه من العلم بترتب  
العقاب فسمى جاهلا بهذا الاعتبار اه خازن وعبارة الكرخي أي جاهلين اذ عصىوا أي الخامل  
لهم على المعصية الجاهل بقدر قبح المعصية وسوء عاقبتها لا يكونها معصية وذنب او كل عاص جاهل  
بذلك حال معصيته لانه حال المعصية مسلوب كمال العلم به بسبب غلبة الدوى فلا يرد لم قيد بجهالة  
مع ان من عمل سوا بغير جهالة ثم تاب قبلت توبته اه (قوله من زمن قريب) ليس المراد  
بالقريب مقابل البعيد اذ حكمهما هنا واحد بل المراد بقوله من قريب من قبل معانية سبب  
الموت بقربنة قوله حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن اه كرخي وانما كان الزمن  
الذي بين فعل المعصية وبين وقت الغرغرة قريبا ولو كان سنين لان كل ما هو آت قريب والعمر  
وان طال قليل وفيه تنبيه على ان الانسان ينبغي له أن يتوقع في كل ساعة نزول الموت به اه  
خازن (قوله قبل ان يغرغروا) الغرغرة أن يجعل المشروب في فم المريض فيرده في الحلق  
ولا يصل الى جوفه ولا يقدر على بلعه وذلك عند بلوغ الروح الى الحلقوم اه خازن وفي المختار  
والغرغرة تردد الروح في الحلق اه (قوله للذين يعملون السيئات) هذا شامل للكفار  
والعصاة المؤمنين فلا تقبل توبة كل منهما اذا كانت وقت حضور الموت وعبارة الخطيب وليست  
التوبة للذين يعملون السيئات أي الذنوب حتى اذا حضر احدهم الموت أي احدث في النزع قال  
اني تبت الآن حين لا يقبل من كافر ايمان ولا من عاص توبة قال تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم  
لما رأوا بأسنا ولذلك لم ينفع ايمان فرعون حين أدركه الفرق اه (قوله حتى اذا حضر) حتى  
حرف ابتداء والجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها أي ليست التوبة لقوم يعملون السيئات  
ويسمتمرون على ذلك فاذا حضر احدهم الموت قال كبت وكبت وهذا وجه حسن ولا يجوز في  
حتى ان تكون جارة لا ذأ أي يعملون السيئات الى وقت حضور الموت من حيث انها شرطية  
والشرط لا يعمل فيه ما قبله واذا جعلنا حتى جارة تعلقت بعملون وأدوات الشرط لا يعمل فيها  
ما قبلها ولان اذا التصرف على المشهور كما تقدم تقريره في أول البقرة واستدل ابن مالك على  
تصرفه بوجهه منها جوا مجتبي نحو حتى اذا جاؤها حتى اذا كنتم وفيه من الاشكال ما ذكرته لك  
وقد تقدم تقرير ذلك عند قوله حتى اذا بلغوا النكاح اه سمين (قوله وأحدث في النزع) هو حالة  
السوق حين تساق الروح للخروج من الجسد اه خازن وفي القاموس وساق المريض سوفا  
وسياقا شرع في نزع الروح اه (قوله فلا ينفعه ذلك) قال المحققون قرب الموت لا يمنع من  
قبول التوبة بل المانع مشاهدة الاحوال التي لا يمكن معها الرجوع الى الدنيا بحال اه خازن  
(قوله ولا الذين يموتون) الذين مجرورا المحمل عطف على قوله للذين يعملون السيئات أي ليست  
التوبة لهؤلاء ولا لهؤلاء والمراد بالعامين السيئات المنافقون وأجازوا البقاء في الذين ان يكون  
مرفوع المحل على الابتداء وخبره أولئك وما بعده معتقدا أن اللام لام الابتداء وليست بلا



لأنه قبل منكم (أولئك)  
اعتدنا) أعدنا (لهم عذابا  
أليما) مؤلما (بأيها الذين  
آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا  
النساء) أي ذاتهن (كرها)  
بالفتح والضم لغتان أي  
مكرهين على ذلك كانوا في  
الجاهلية يرثون نساء أقربائهم  
فإن شأوا تزوجوها بلا صداق  
أو زوجوها وأخذوا صداقها  
أو عصفلوهما حتى تفتدي  
بما ورثته أو تموت فيرثها  
فنهوا عن ذلك (ولا) أن  
(تعضلوهن) أي تمنعوا  
أزواجهن عن نكاح غيركم  
بأمساهن ولا رغبة لكم  
فيهن ضرارا (لأنه) لئلا  
يعض ما آتيتوهن (من)  
المهر (إلا أن يأتين بفاحشة  
مبينه) بفتح الياء وكسر هاء

أرأيتي (فإن لم يكن له) الميث  
(ولد) ذكر أو أنثى (وورثه  
أواه فلامه الثلث) وما بقي  
فلأب (فإن كان له) الميث  
(أخوة) من الأب والأم  
أو من الأب أو من الأم  
(فلامه السادس من بعد  
وصية يوصي بها أودين) من  
بعد قضاء دين على الميت  
واستخراج وصية يوصي بها  
إلى الثلث (آبائكم وأبناؤكم  
لا تدرون) أنتم في الدنيا  
(أيهم أقرب لكم نفعا) في  
الآخرة في الدرجات ويقال  
في الدنيا في الميراث (فريضة

النافية وهذا الذي قاله من كون اللام لام الابتداء لا يصح إلا أن تكون قد رسمت في المصحف  
لأما داخله على الذين فيصير وللذين وليس المرسوم كذلك أغناه ولا م وألف وألف لام التعريف  
داخله على الموصول وصورته ولا الذين أه سمين (قوله لا تقبل منهم) أي لرفع التكليف  
حينئذ فسوى سبحانه وتعالى بين الذين سوفوا ثوبتهم إلى حضور الموت وبين الكفار إذا  
تأثروا في الآخرة لمجاوزة كل منهم ما أو أن الله كليف والاختيار أه من الخازن والخطيب  
(قوله أولئك) مبتدأ وأعتدنا خبره وأولئك يجوز أن يكون إشارة إلى الذين يموتون وهم كفار  
لأن اسم الإشارة يجري مجرى الضمير فيعود لا قرب مذكور ويجوز أن يشار به إلى الصنفين  
الذين يعملون السيئات والذين يموتون وهم كفار وأعتدنا أي احضرنا وهم أئمة سمين وأصل  
أعتدنا أعدنا كما قال الشارح فإدلت الدال الأولى ناء أه شيخنا (قوله بأيها الذين آمنوا  
لا يحل لكم الخ) نزلت في أهل المدينة وذلك أنهم كانوا في الجاهلية وفي أول الإسلام إذا مات  
الرجل وخلف امرأة جاء به من غيرها أو قريبه من ذوى عصبته فأتى ثوبه على تلك المرأة أو على  
خبيثها فصار أحق بها من نفسها ومن غيرها فان شاء تزوجها من غير صداق أو نكاحا على  
الصداق الأول الذي دفعه قريبه وإن شاء تزوجها غيره وأخذ هو صداقها ولم يعطها منه شيئا أو أن  
شاء عضلها ومنعها الزواج بصاررها بذلك لتفتدي منه بما ورثت من الميت أو تموت هي فيرثها  
وهذا كله إذا لم تبادر المرأة بالذهاب إلى أهلها فإن ذهبت إلى أهلها قبل أن يلقى عليها أولى  
زوجها ثوبه كانت أحق بنفسها وكانوا على ذلك حتى توفي أبو قيس بن الأسلت الأنصاري وترك  
امرأته كبيشة بنت من الأنصارية فقام ابن له من غيرها يقال له حصن وقيل اسمه قيس فطرح  
ثوبه عليها فورث نكاحها ثم تركها فلم يقربها ولم ينفق عليها يضاررها بذلك لتفتدي منه  
فأنت كبيشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله أن أبا قيس توفي وورث نكاحي  
ابنه فلا هو ينفق علي ولا هو يدخل بي ولا يدخل بي فقلت فقال أقعدى في بيتك حتى يأتي امرأته  
فقلت فأنزل الله هذه الآية أه خازن (قوله لا يحل لكم) خطاب لأقارب الميت ولا زواج  
الزوجات ثم فصل هذا الأجمال بقوله أن ترثوا الخ هذا راجع للأول وبقوله ولا تعضلوهن الخ  
هذا راجع للثاني أه شيخنا (قوله أي ذاتهن) أي فليس المراد النهي عن إرث ما لهن كما هو  
المتبادر والمعتاد بل النهي عن إرث نفس المرأة كما كانوا يفعلون فكانوا يحلون ذات المرأة  
كالمال فيرثونها من قريبهم كما يرثون ماله أه شيخنا (قوله لغتان) الأولى قراءة ناء (قوله أي  
مكرهين) جمع مكره اسم فاعل أشار به إلى أن كرها مصدر بمعنى أمم الفاعل وهو حال من الواو  
في ترثوا وفي بعض النسخ مكرهين جمع مكره اسم فاعل ومفعوله محذوف أي مكرهين لهن وهو  
أيضا حال من الواو في ترثوا (قوله كانوا في الجاهلية) أي وفي صدر الإسلام أه خازن (قوله  
أو تموت) معطوف على تفتدي فالغاية مسطرة عليه (قوله ولا تعضلوهن) معطوف على قوله أن  
ترثوا كما أشار له الشارح وأعيدت لتأكيد هذا الخطاب للأزواج فكان الرجل يكره امرأته  
ولها عليه مهر فبسي عشرتها لتفتدي منه وترد إليه ما ساقه لها من المهر أه خازن (قوله  
ضرارا) راجع لقوله بأمساهن (قوله إلا أن يأتين) استثناء من أعم الأحوال والأوقات  
أو من أعم العلل أي لا يحل لكم عضلها في حال أو وقت أوله إلا في حال أو وقت أوله  
أيتان بها أه شيخنا وفي الكرخي الاستثناء متصل وهو الظاهر كما أشار له بقوله فليكن أن  
تضاروهن وعليه جرى القاضى كالكشاف وهو استثناء من زمان عام أي لا تعضلوهن في وقت



أى بينت أو هى بينة أى زنا  
أو نشوزا فليكن أن تضاروهن  
حتى يفقدن منكم ويختلفن  
(وعاشروهن بالمعروف) أى  
بالأجمل فى القول والنفقة  
والمبيت (فإن كرهتهن) وهن  
فأصبروا (فمضى أن تكرهوا  
شياء ويجعل الله فيه خيرا  
كثيرا) ولمس له يجعل فيهن  
ذلك بأن يرزقكم منهن ولدا  
صالحا (وإن أردتم استبدال  
زوجكم كان زوج) أى  
أخذها بدلها بأن طلقوها  
(و) قد آتيت أحداهن  
أى الزوجات (فنظارا) مالا  
كثيرا صداقا (فلا تأخذوا  
منه شيئا تأخذونه بهتانا)  
ظلمنا (وإنما مبیننا) بينا  
ونصبر ما على الحال والاستفهام  
للتوبيخ وللانكار فى (وكيف  
تأخذونه) أى بأى وجه  
(وقد أفضى) وصل (بعضكم  
إلى بعض) بالجماع المقرر  
للهر (وأخذن منكم ميثقا)  
عهدا (غليظا) شديدا وهو  
ما أمر الله به من أمسا كهن  
بمعروف أو تسريحهن  
باحسان



من الله) علمكم قسمة  
الموارث (إن الله كان علما)  
بقسمة الموارث (حكيم)  
فيما بين نصيب الذكر  
والأنثى (وأيكم نصف ما ترك  
أزواجكم) من المال (إن لم  
يكن لهن ولد) ذكر أو أنثى

من الأوقات الوقت أن يأتين الخ أو من عدة عامة أى لعدة من العمل الآن يأتين وهذا أولى  
لأن الأول يحتاج إلى حذف زمان مضاف وقيل منقطع واحتاره السكاوشى كإلى البقاء اه  
(قوله أى بينت) أى بينها من يدعيها وأرضعها وأطهرها اه (قوله فليكن أن تضاروهن)  
أهل هذا منسوخ والأفلا يجوز مضارة الزوجة لأجل أن تفقدى بها فى مذهب من المذاهب  
على ما هو المشهور منها اه شيخنا وفى الخطيب ما نصه قال عطاء كان الرجل إذا أصابت امرأته  
فأحشة أخذ منها ما ساق إليها وأخرجها فقمع ذلك بالحدود اه (قوله وعاشروهن بالمعروف)  
قال الحسن هو راجع لما سبق أول السورة من قوله وآتوا النساء صدقاتهن نحمة أى آتوا النساء  
وعاشروهن بالمعروف اه خازن وهذا غير متعين بل يصح عطفه على قوله ولا تضربوهن من  
حيث المعنى أى لا يحل لكم أن تضربوهن وعاشروهن الخ فيكون الأمر مطلقا على النفي من  
حيث أنه فى معنى النفي وفى أبى السعور وهذا احتياط للذين يسيئون العشرة والمعروف مالا  
ينكره الشرع ولا المروءة والمراد به هنا النصفة فى المبيت إلى آخر ما فى الشرح اه (قوله أى  
بالأجمل فى القول الخ) عبارة الخطيب وهو النصفة فى المبيت والنفقة والأجمل فى القول  
وقيل هو أن يتصنع لها كما تصنع له اه (قوله فإن كرهتهن) أى بالطبع من غير أن يكون  
من قبلهن ما يؤحب ذلك اه أبو السعور وقوله فأصبروا أى ولا تمارقوهن بمجرد هذه النفرة  
بل أصبروا فمضى الخ اه شيخنا (قوله فمضى أن تكرهوا الخ) عسى هنا تامة رافعة لما بعدها  
مستغنية عن تقدير الخبر أى فقد قربت كراهتكم شيئا مع كون الله جعل فيه خيرا كثيرا اه أبو  
السعور (قوله وقد آتيت أحداهن) وهى المرغوب عنها والمراد بالابتداء الالتزام والضممان كما  
فى قوله تعالى إذا سلمت ما آتيت أى ما التزمت وضمنتم فلا بردان حرمة الأخذ ثابتة وإن لم يكن قد  
آتاها المسمى بل كان فى ذمته أو فى يد والوالوالعمال كما أشار إليه وقيل معطوف على فعل الشرط  
وليس بظاهرا كرخى (قوله فلا تأخذوا منه) أى القنطار (قوله ظلما) أشار به إلى أن المراد  
بالبهتان هنا الظلم لم تحوزا كما قال به ابن عباس وغيره فلا برد السؤال وهو كيف قال ذلك مع أن  
البهتان الكذب مكابرة وأخذ مهر المرأة قهرا طلم لا بهتان وقيل المراد أنه ربحى امرأته بتهمة  
ليتم وصل إلى أحد المهر اه كرخى (قوله والاستفهام للتوبيخ) أى فيما سبق الذى هو بالهزيمة  
أى وللانكار أيضا وقوله وللانكار أى والتوبيخ أيضا وهذا دخول على ما بعده وهذا ظاهر على  
هذه النسخة وفى نسخة والانكار من غير عادة لام الجر وعليها فـ كان ينبغى أن يقول هكذا  
والانكار فيما سبق وفى وكيف الخ فالاستفهامان على حد سواء وعبارة أى السعور ذاتا أخذونه  
بهتانا وإنما مبیننا الاستفهام للانكار والتوبيخ وكيف تأخذونه انكار لا أخذه اثر انكار وتغيير  
عنه غيب تنفير اه (قوله أى بأى وجه) أى لا وجه ولا سبيل لكم فى أخذه فلا يليق الأخذ لأن الشئ  
إذا وجد لا بد أن يكون على حال من الأحوال فاذا لم يكن له حال لم يكن له حظ من الوجود اه أبو  
السعور (قوله وقد أفضى بعضكم) أصل الأفضاء فى اللغة الوصول يقال أفضى إليه أى وصل إليه ثم  
اختلف المفسرون فى معناه فى هذه الآية فقيل أنه كناية عن الجماع وهو قول ابن عباس ومذهب  
الشافعى وقيل أنه كناية عن الخلوة وإن لم يجامع وهذا اختيار الفراء ومذهب أبى حنيفة انتهى  
خازن (قوله وأخذن) أى النساء والاختصاص حقيقة هو الله لكن يولع فيه حتى جعل كانهن  
الأخذات له اه شيخنا وبعبارة أخرى وهذا الإسناد مجاز عقلى لأن الأخذ للعهد هو الله أى وقد  
أخذ الله عليكم العهد فلاجلهن وبسببهن فهو مجاز عقلى من الإسناد إلى السبب اه (قوله



(ولا تنكحوا ما بينكم وبينكم من  
(نكح آباؤكم من النساء  
(الا) لكن (ما قد سلف)  
من فعلكم ذلك فانه مفسد  
عنه (انه) أي نكاحه من  
(كان فاحشة) قبيحا (ومقتنا)  
سبباً للقتل من الله وهو أشد  
البغض (وساء) بئس (سبيلاً)  
طريقاً لذلك (حرمت عليكم  
أمهاتكم)

منكم أو من غيركم (فان  
كان لمن ولد) ذكر أو أنثى  
منكم أو من غيركم (فلكم  
الرابع مما تركتم) من  
المال (من بعد وصية يوصي  
بها أو دين) من بعد قضاء  
الدين عليه من وأستخرج  
وصية يوصي بها إلى الثلث  
(ولمن الربع مما تركتم)  
من المال (ان لم يكن لكم  
ولد) ذكر أو أنثى فمن أو  
من غيرهم (فان كان لكم  
ولد) ذكر أو أنثى فمن أو  
من غيرهم (فله من الثمن  
مما تركتم) من المال (من  
بعد وصية يوصي بها أو دين)  
من بعد قضاء دين عليكم من  
المال وأستخرج وصية  
يوصي بها إلى الثلث (وان  
كان رجل) لا ولده ولا ولد  
له ولا قرابة له من الولد أو  
الوالد (يورث كلاله) يورث  
ماله إلى كلاله والكلالة هي  
الاخوة والاخوات من الام  
(أو امرأة) وكانت امرأة

ولا تنكحوا ما بينكم وبينكم من (مأخوذ من بيان من يحرم نكاحها من النساء ومن لا يحرم وانما  
خص هذا النكاح بالنهي ولم ينظم في سلك نكاح المحرمات الا تية بمبالغة في الزجر عنه حيث  
كانوا مصرين على تعاطيه قال ابن عباس رضي الله عنهما ووجه المفسرين كان اهل الجاهلية  
يتزوجون بأزواج آبائهم فمن واعد ذلك اه أبو السعد (قوله ما نكح آباؤكم) من المعلوم ان  
المهرمات بالمصاهرة أربعة زوجة الاب وزوجة الابن وأم الزوجة وبنت الزوجة وكلما يحصل  
فيها التحريم بمجرد العقد وان لم يحصل دخول الا الرتبة فلا تحرم الا بشرط الدخول بأمرها وهذا  
يستفاد من الآيات فانهم لم يقيّدوا بالدخول الا في الرتبة على ما سألني اه شيخنا (قوله آباؤكم)  
أي من نسب أو رضاع (قوله الا لكن ما قد سلف) أشار به إلى أن الاستثناء منقطع كما هو عادته  
انه اذا كان منقطعاً فمفسره بل كن ووجه الانقطاع ان الماضي لا يستثنى من المستقبل اه  
شيخنا وفي السمين قوله الا ما قد سلف في هذا الاستثناء قولان أحدهما أنه منقطع اذا الماضي  
لا يجتمع الاستقبال والمعنى انه لما حرم عليهم نكاح ما نكح آباؤهم تطرق الوهم إلى ما مضى في  
الجاهلية ما حكمه فقيل الا ما قد سلف أي لكن ما سلف لا ثم فيه والثاني انه استثناء متصل وفيه  
معنيان أحدهما ان يحمل النكاح على الوطء والمعنى انه نهي ان يطأ الرجل امرأة وطئها أبوه  
الا ما قد سلف من الاب في الجاهلية من الزنا بامرأة فانه يجوز للابن تزوجهما نقل هذا المعنى عن  
ابن زيد والمعنى الثاني ولا تنكحوا مثل نكاح آبائكم في الجاهلية الا ما تقدم منكم من تلك  
العقود الفاسدة فباح لكم الإقامة عليها في الاسلام اذا كان مما يقرر الاسلام عليه اه (قوله انه  
كان فاحشة) قبل ان كان زائدة وقيل غير زائدة لكنها منسجمة عن خصوص الماضي وفي  
البعض أي انه كان فاحشة ومقتنعة للنهي أي ان نكاحه من كان فاحشة عند الله ما رخص فيه  
لامنة من الامم ممن تواتر عند ذوي المروآت اه وفي أبي السعد قوله انه كان فاحشة ومقتنعة ل  
للنهي وبيان ان يكون المنهي عنه في غاية القبح مبغوضاً أشد البغض وانه لم يزل في حكم الله تعالى  
وعلمه موصوفاً بذلك ما رخص فيه لامة من الامم اه واذا تبين ان هذا تعليل للنهي فهو مقدم  
على الاستثناء من حيث المعنى ولذلك قال الجلال فانه معفو عنه أي فليس فاحشة ولا مقتنعة لعدم  
المؤاخذه له لعدم التكليف به فان ما قبل البعثة من زمان الفترة لا تكليف فيه اه (قوله وساء  
بئس) أشار إلى ان ساء أجريت مجرى بئس وفي ساء ضمير يفسره ما بعده وسبباً لا يزيله  
والمخصوص بالذم محذوف تقديره ذلك أي سبيل هذا النكاح وقيل ان الضمير في ساء عائده على  
ما عاد إليه الضمير قبل ذلك وسبباً لا يزيله من انفعال والتقدير ساء سبيله اه كرخي وعبرة  
أبي السعد في كلمة ساء قولان أحدهما انها حارثة مجرى بئس في الذم والعمل ففيها ضمير مبهم  
يفسره ما بعده والمخصوص بالذم محذوف تقديره وساء سبيلاً لسبيل ذلك النكاح كقوله تعالى  
بئس الشراب أي ذلك الماء وثانيهما انها كسائر الافعال وفيها ضمير يعود إلى ما عاد إليه انه  
وسبباً لا يزيله والجملة امامسة تأنفه لا محل لها من الاعراب أو معطوفة على خبر كان محكية بقول  
مضمرة هو المعطوف في الحقيقة تقديره ومقولا في حقه ساء سبيلاً فان السنة الامم كما لم تزل ناطقة  
بذلك في الامصار والاعساب رقبيل مراتب القبح ثلاث القبح العقلي والقبح الشرعي والقبح العادي  
وقد وصف الله تعالى هذا النكاح بكل ذلك فقوله فاحشة مرتبة قصه العقلي وقوله ومقتنعة مرتبة  
قصه الشرعي وقوله وساء سبيلاً مرتبة قصه العادي وما اجتمعت فيه هذه المراتب فقد بلغ أقصى  
مراتب القبح اه (قوله حرمت عليكم أمهاتكم) الامهات جمع أم فاللهاء زائدة في الجمع فرقا بين



أن تنكحوهن وشملت الجدات ٣٩٢ من قبل الأب أو الأم (وبناتكم) وشملت بنات الأولاد وان سفلن (وأخواتكم) من جهة

الأب أو الأم (وعما تنكم) أي أخوات آبائكم (وخالاتكم) أي أخوات أمهاتكم (وبنات الأخ وبناات الاخت) ويدخل فيهن أولادهم (وأمهاتكم) اللاتي أرضعنكم (قبل استكمال الحولين خمس رضعات كما ينه الحديث (وأخواتكم من الرضاعة) ويلحق بذلك بالسنة البنات منها ومن من أرضعنهن موطوأنه وأمهات والخالات وبنات الأخ وبنات الاخت منها الحديث يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب زواج البخاري ومسلم (وأمهات نسائكم وربائكم) جمع ربيبة وهي بنت الزوجة من غيره (اللاتي في محورك) تربونها صفة موافقة للأغالب فلا مفهوم لها (من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) أي جامعتهن (فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) في نكاح بناتهن إذا قارقهوهن (وحدائل) أزواج (أبنائكم الذين من أصلابكم) بخلاف من تنبتوهم فلا نكاح حلألهـم (وأن تجهعوا بين الاختين) من نسب أو رضاع بالنكاح ويلحق بهما بالسنة الجمع بينهما وبين عمتها أو خالتها ويجوز نكاح كل واحدة على الانفراد وملاكهما

العقلاء وغيرهم يقال في العقلاء أمهات وفي غيرهم أمات وقد يقال أمات في العقلاء وأمهات في غيرهم وقد سمع أمهات في أم بزيادة الحاء قبل هاء التانيث وعلى هذا يجوز أن تكون أمهات جمع أمهات المزيد فيها الحاء والهاء قد أتت زائدة في مواضع أمهات (قوله أن تنكحوهن) يدل ويشير به إلى تقديره مناصف والمراد بالنكاح العقد وان كان لو وقع بفسد ولا ينعقد أمهات في الكرخي قوله أن تنكحوهن أشار به إلى أن أسناد التحريم إلى العين لا يصح لأنه إنما يتعلق بالفعل وهذا هو الذي يفهم من تحريمهن كما يفهم من تحريم الخمر تحريم شربها ومن تحريم لحم الخنزير تحريم أكله أمه (قوله من جهة الأب أو الأم) أي أو منهما (قوله ويدخل فيهن) أي في بنات الأخ والاخت وقوله أولادهم أي أولاد الأخ والاخت بتغليب الأخ على الاخت فصيح تذكير الضمير وفي نسخة أولادهم بتغليب الاخت على الأخ فأنشده وأعله جمع الضمير باعتبار إطلاق الجمع على ما فوق الواحد والاولاد يشتمل الذكور والانات فشملت العبارة بنت ابن الأخ وان سفل وبنت ابن الاخت وان سفل (قوله خمس رضعات) هذا مذهب الشافعي وابن حنبل ومذهب مالك وأبي حنيفة يحصل التحريم بحصة واحدة أمه شيخنا (قوله ويلحق بذلك) أي بما ذكر من أمهات وأخوات الرضاع وحاصل الملحق خمسة أصناف وقوله من أرضعنهن موطوأنه أي الشخص أي وكان الابن له وقوله وأمهات الخ معطوف على البنات فقوله ويلحق بذلك بالسنة مسلط على المعطوفات وقوله الحديث الخ متعلق بقوله ويلحق الخ مبيِّن للسنة في قوله بالسنة أمه شيخنا (قوله الحديث يحرم من الرضاع) أي من أجل الرضاع (قوله وأمهات نسائكم) أي من نسب أو رضاع وكذا قوله وربائكم وقوله أبنائكم (قوله اللاتي في محورك) جمع محرك بفتح الحاء وكسر هاء مقدم الثوب والمراد لازم الكون في المحور وهو الكون في تربيتهم ولذلك قال تربيتها (قوله اللاتي دخلتم بهن) الباء للتعدية أي دخلتم الخ لوطه بهن أي مصاحبين لهن فيها هذا بحسب الأصل والمراد لازمه العادي وهو الوطء كما قال الشارح أمه شيخنا (قوله إذا قارقهوهن) أي أو من وفائدة قوله فإن لم تكونوا دخلتم بهن الخ دفع توهـم أن قيل قد يدخل خارج يخرج الغالب كما في قوله في محورك فلا يرد السؤال ما فائدة ذلك مع أنه مفهوم من قوله وأحل لكم ما وراء ذلك من قولهم ومن قولهم نسائكم اللاتي دخلتم بهن أمه الكرخي (قوله أزواج) أي زوجات أبنائكم (قوله بخلاف من تنبتوهن) أي وأما حدائل أبناء الرضاع فعلم تحريمهن بالسنة وان كان مقتضى مفهوم الآية تحريمهن أمه شيخنا (قوله وأن تجهعوا بين الاختين) في محل رفع عطفا على مرفوع حرمت أي وحرم عليكم الجمع الخ أمه شيخنا (قوله بالنكاح) أي العقد وان كان إذا وقع يقع فاسدا ان عقد عليه مامعا وبفسد الثاني فقط ان وقع مرتبا على التفصيل المعروف في الفروع والتقييد بالنكاح أخذه من السياق أمه شيخنا (قوله ويجوز نكاح كل واحدة) بمعنى أنه يسـتوعب ما بالنكاح لكن على التعاقب بحيث لا يحصل جمع هذا والمراد أمان نكاح واحدة منها بدون نكاح الأخرى أصلا فلا يحتاج للتنبيه عليه أمه شيخنا (قوله وملاكهما معا) بقي ملك واحدة ونكاح الأخرى وحكمه الجواز لكن تتعين المنكوحه للوطء لقوة فراش النكاح (قوله إلا ما قد سلف) انظر لم لم يقل هنا أنه كان فاحشة (قوله من نكاحكم بعض ما ذكر) البعض هو نكاح الاختين وانظر لم لم يقل مثل ما قال سابقا من فعلكم ذلك فإنه موقوف عنه فان عبارته توهـم أنهم كانوا يفعلون غير الجمع مع أن الذي كانوا يفعلونه كما في الشراح هو الجمع ونكاح زوجة الأب وقد سبق التنبيه على الثانية أمه شيخنا (قوله والمحصنات من النساء) قرأ الجمهور هذه

معاً ويطأ واحدة (الا) أي كن (ما قد سلف) في الجاهلية من نكاحكم بعض ما ذكر فلا جناح عليكم فيه (ان الله اللفظة كان عفورا) لما سلف منكم قبل النهي (رحميا) بكم في ذلك (و) حرمت عليكم (المحصنات) أي ذوات الأزواج (من النساء)



ان تنكحوهن قبل مفارقة  
 أزواجهن حواثر مسلمات  
 كن أولا (الامام ابي  
 اعانكم) من الاماء بالسبي  
 فلكم وطؤون وان كان لهن  
 أزواج في دار الحرب بعد  
 الاستبراء (كتاب الله)  
 نصب على المصدر أي كتب  
 ذلك (عليكم واحل) بالهاء  
 للفاعل وللفاعل (لكم  
 ما وراء ذلكم) أي سوى  
 ما حرم عليكم من النساء (ان  
 كن اولادكم منكم)  
 مثل ذلك ويقال الكلالة  
 ما خلا الولد والوالد ويقال  
 الكلالة هي المال الذي  
 لا يرث والد الولد (وله)  
 للث (أخ وأخت) من أمه  
 فلكل واحد منهما السدس  
 فان كانوا أكثر من ذلك فهم  
 شركاء في الثلث (الذكر  
 والانثى فيه سواء) (من بعد  
 وصية يومئذ بها أودين) من  
 بعد قضاء الدين عليه  
 واستخراج وصية يومئذ بها  
 الى الثالث (غير مضاف)  
 للورثة وهو ان يومئذ فوق  
 الثلث (وصية من الله)  
 فريضة من الله عليكم قسمة  
 الموارث (والله عليم)  
 بقسمة الموارث (حليم)  
 فيما يكون بينكم من الجهل  
 والجهالة في قسمة الموارث  
 لا يهلككم بالعقوبة (تلك  
 حدود الله) هذه احكام الله  
 وفرائضه (ومن يطع الله

اللفظة سواء كانت معرفة بالام ذكره بفتح الصاد والكسائي بكسر دافي جميع القرآن الا قوله  
 والمحصنات من النساء فبالفتح فقط فاما الفتح ففيه وجهان أشهرهما أنه أسند الا حصان الى  
 غيرهن وهو اما الأزواج أو الاولياء فان الزوج يحصن امرأته أن يعفها والولي يحصنها بالتزويج  
 والله يحصنها بذلك والثاني أن هذا المفتوح الصاد بمنزلة المكسور يعني انه اسم فاعل وانما  
 شذق عين اسم الفاعل في ثلاثة ألفاظ أحسن فهو محصن والفتح فهو منفع وأسهب فهو مذهب  
 وأما الكسر فانه أسند الا حصان اليهن لانهم يحصن أنفسهن بعفافهن أو يحصن فروجهن  
 بالحفظ أو يحصن أزواجهن وقد ورد الا حصان في القرآن لاربعة معان الاول التزويج كما في  
 هذه الآية وكما في قوله محصنين غير مسافحين الثاني الحرية كما في قوله ومن لم يستطع منكم  
 طولا الآية الثالث الاسلام كما في قوله فاذا أحسن قيل في تفسيره أسلمن الرابع العفة كما في  
 قوله محصنات غير مسافحات اه سمين وفي القاموس وامرأة حصان كسهاب عفيفة  
 أو متزوجة والجمع حصن بضمين وحصانات وقد حصنت ككرمت حصنا مثلثة وحصنت فهي  
 حاصن وحاصنة وحصناء والجمع حواصن وحصانات وأحصنها البعل وحصنها وأحصنت هي  
 فهي محصنة ومحصنة عفت أو تزوجت أو حلت والحواصن الحبايل ورجل محصن ككرم وقد  
 أحصنه التزوج وأحصن تزوج فهو محصن كسهب اه (قوله ان تنكحوهن قبل مفارقة  
 الخ) هذا يدل من المحصنات يشير به الى تقدير مضاف أي وحرم عليكم نكاح المحصنات الخ  
 اه شيخنا (قوله الامام ابي اعانكم) اسنداء متصل لان المستثنى المتزوجات كما أشار له  
 بقوله وان كان لهن أزواج والمستثنى منه المتزوجات أيضا لكن فيه شائبة اقطاع من حيث ان  
 المستثنى منه نكاح المتزوجات والمستثنى وطء المتزوجات فليتأمل بسل ومن حيث ان  
 المتزوجات في المستثنى بحسب ما كان لان نكاحهن قد انقطع بالاسلام فاذا وطئت بعد السبي  
 لم يصدق عليها أنها وطئت وهي مزروجة اه شيخنا وقد صرح السمين بان الاستثناء منقطع  
 فكان على الشارح ان ينبه عليه كعادته (قوله وان كان لهن أزواج في دار الحرب) أي لانه  
 لا حرمة لذلك لان النكاح ارتفع بالسبي ونزلت لتهرج الصحابة من وطء المسبيات اه كرخي وفي  
 الخازن قال أبو سعيد الخدري بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيشا يوم حنين الى أوطاس  
 فأصابوا سبايا لهن أزواج من المشركين فذكرها غشيانهم فانزل الله هذه الآية اه (قوله  
 بعد الاستبراء) ظرف لقوله فلكم وطؤون (قوله نصب على المصدر) أي المؤكد لانه لما  
 قال حرمت عليكم أمهاتكم علم أن ذلك مكتوب كما أشار اليه في التقرير بقوله أي كتب الله  
 ذلك أي ما حرم عليكم من قوله حرمت عليكم أمهاتكم الى هنا كتابا وفرضه فرضا اه كرخي  
 (قوله ما وراء ذلكم) هذا عام مخصوص فقد دلت السنة على تحريم أصناف أخرى سوى ما ذكر  
 فن ذلك أنه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ومن ذلك نكاح المعتدة ومن  
 ذلك أن من كان في نكاحه حرة لا يجوز له نكاح الامه ومن ذلك القادر على الحرمة لا يجوز له  
 نكاح الامه ومن ذلك من عنده أربع زوجات لا يجوز له نكاح خامسة ومن ذلك الملاعة فانها  
 محرمة على الملاعن أبدا اه خازن ولا حاجة للتنبيه على هذا لان الكلام في التحريم على  
 التأبيد وما ذكره من الاقسام لا يحرم مؤبدا بل لعارض يزول نعم يظهر ما قاله في الملاعة لان  
 تحريمها مؤبد (قوله لا تبغوا) أي لا أرادوا أن تبغوا ليصح جعل ان تبغوا مفعولا له اذ شرطه  
 اتحاد الفاعل وهو هنا مختلف اذ فاعل أحل هو الله وفاعل الابتغاء هو المخاطبون وبتقدير



يتنفسوا) تطلبوا النساء  
 (بأموالكم) بصدائق أو عن  
 (محضين) متزوجين غير  
 مساحين) زائنين (فأ) فن  
 (استمتعتم) تمتعتم (بهم) من  
 من تزوجتم بالوطء (فأتوهن  
 أجورهن) مهورهن التي  
 فرضتم لهن (فريضة ولا  
 جناح عليكم فيما تراضيتن  
 أنفسهن) (بهن بعد  
 الفريضة) من حظها أو  
 بعضها أو زيادة عليها (ان  
 الله ~~كان~~ عليهما) بمخاذه  
 (حكيمًا) فيما دبره لهن (ومن  
 لم يستطع منكم طولا) أي  
 غنى (أن ينسكح المحصنات)  
 الحرائر (المؤمنات) هو  
 جرى على الغالب فلا مفهوم له  
 ورسوله) في قسمة الموارث  
 (يدخله جنات) بساتين  
 (تجري من تحتها) من تحت  
 شجرها ومساكنها (الأنهار)  
 أنهار الخمر والماء والعسل  
 واللبن (خالدين فيها) يقول  
 خالد في الجنة لا يموت ولا  
 يخرج منها (وذلك الفوز  
 العظيم) النجاة الواقعة بالجنة  
 (ومن يعص الله ورسوله)  
 في قسمة الموارث (ويؤت  
 حده) يتجاوز أحكامه  
 وفرائضه بالميل والجور  
 (يدخله نار خالدائه) دائما  
 في النار إلى ما شاء الله (وله  
 عذاب مهين) يهان به  
 ويقال شديد) واللاتي يأتين

الإرادة حصل الاتهاد انقاعها ما هو الله والإرادة بمعنى الطلب ههنا لا بالمعنى المشهور إذ لا يجوز  
 تخلف المراد عن الإرادة الإلهية عندنا وقضية كلامه أنه لا حاجة إلى تقدير الإرادة لأنها  
 تستفاد من اللام فكان غرضه بيان حاصل المعنى اه كرخي (قوله يتنفسوا) مفهولة محذوف  
 كما قدره الشارح وقوله محصنين حال من الواو في يتنفسوا وقوله متزوجين أي طالعين التزوج  
 بالاموال فاحل الله لكم النساء لأجل أن تطلبوا بأموالكم تزوجهن ولا تطلبوا بها الزنا وقوله  
 غير مساحين حال أخرى اه شيخنا (قوله بأموالكم) أي بصرفها في مهورهن أو أثمانهن  
 اه أبو السعود (قوله متزوجين) أي ومتسرين بدليل قوله قبل بصدائق أو عن اه شيخنا  
 (قوله غير مساحين) اقتصر عليه ههنا لا في الحرائر المسلمات وهن إلى الخيانة أبعد من  
 بقية النساء وزاد بعد في قوله تعالى محصنات غير مساحات قوله ولا متخذات أخدان لأنه في  
 الآماء وهن إلى الخيانة أقرب من الحرائر المسلمات اه كرخي والسفاح الزنا كما قال الشارح  
 وأصله من السفح وهو الصب وانما هي النساء حالان الزاني لا غرض له الاصب النطفة فقط  
 اه خازن (قوله فما استمتعتم) أي فالزوجات اللاتي تمتعتم بهن فقوله به فيه مراعاة للفظ ما وقوله  
 من تزوجتم بيان لقوله منهن الواقع بيانا لما أتت به بعضنا اه شيخنا قيل ان هذه الآية واردة  
 في النكاح الصحيح وان الزوج متى وطئها ولو مرة وحسب عليه مهرها المسمى أو مهر المثل لكن  
 يرد على هذا القول أنها تكرر مع قوله سابقا وتوافق النساء صدقاتهن وقبل أنها واردة في نكاح  
 المتعة الذي كان في صدر الاسلام حيث كان الرجل ينسكح المرأة وقتا معلوما إلى أوليائه من  
 أو أسبوعا بنوب أو غيره ويقضى منها وطئ ثم يسرحها وفي الخازن وقال قوم المراد من حكم  
 هذه الآية نكاح المتعة وهو أن ينسكح امرأة إلى مدة معلومة بشئ معلوم فاذا انقضت تلك  
 المدة بانت منه من غير طلاق وتستبرئ رجها بحضة اه وفي القرطبي وقال ابن العربي وأما متعة  
 النساء فهي من غرائب الشريعة لأنها أبيضت في صدر الاسلام ثم حرمت يوم خيبر ثم أبيضت  
 في غزوة أوطاس ثم حرمت بعد ذلك واستقر الأمر على التحريم وليس لها أخت في الشريعة  
 الأمثلة القليلة فان النسخ طرأ عليها مرتين ثم استقرت اه (قوله أجورهن مهورهن) وانما  
 مسمى المهر أجزاله بدل عن المتعة لأن العين اه خازن (قوله التي فرضتم) أي ممتهم وقد  
 كل بهذا الوصف ما قبله ودخل به على ما بعده ففريضة معمول لهذا المقدار وهو حال من  
 أجورهن اه شيخنا وعبارة السمين فريضة حال من أجورهن أو مصدر مؤكد أي فرض  
 الله ذلك فريضة أو مصدر على غير المصدر لان البناء مفروض فكأنه قيل فأتوهن أجورهن  
 ابتداء مفروضا انتهت (قوله ولا جناح عليكم) أي ولا عليهن فلا جناح عليكم في الزيادة  
 ولا عليهن في الخط اه شيخنا (قوله من حظها) بيان لما (قوله فيما دبره لهن) ومن جملته  
 ما شرع لهم من هذه الأحكام الالائية بحالهم اه خازن (قوله ومن لم يستطع) شرطية  
 أو موصولة اه وقوله منكم أي الاحرار (قوله فما ملكت أيمانكم) متعلق بمحذوف هو  
 جواب الشرط فهو مجزوم اه شيخنا وهذا بناء على الظاهر والافه في الحقيقة مرفوع لان  
 المضارع اذا وقع جوابا للشرط مقرونا بالفاء بقدر قبله المبتدأ أو تكون الجملة هي الجواب وذلك  
 لان الفاء لا تدخل على الفعل الصالح للشرطية وعبارة السمين قوله فما الفاء اما جواب الشرط  
 واما زائدة في الخبر على حسب القوانين في من وهو متعلق بفعل مقدومه مد الفاء تقدومه  
 فليس كح مما ملكت أيمانكم وما على هذه موصولة بمعنى الذي أي النوع الذي ملكته ومفعول



(فما ملكت أيمانكم)  
 ينكح (من فتيانكم)  
 المؤمنات والله أعلم بأيمانكم)  
 فاكثفوا بظاهره وكارا  
 السرار إليه فانه العالم  
 بتفضيلها ورب أمة تفضل  
 الحسرة فيه وهذا تانيس  
 بنكاح الأماه (بعضكم من  
 بعض) أي أنتم ومن سوا في  
 الدين فلا تستنكحوا من  
 نكاحهن (فانكموهن  
 باذن اهلهن) مواليهن  
 (وآتوهن) أعطوهن  
 (اجورهن) مهورهن  
 (بالمعروف) من غير مظل  
 ونقص (محصنات) عفاف  
 حال (غير مسافحات)  
 زانيات جهرا (ولا متخذات  
 اخدان) اخلاء يزنون بهن  
 مرا

الفاحشة) يعني الزنا (من  
 نسائكم) من حوائركم  
 المحصنات (فاستشهدوا  
 عليهن) على المهورتين  
 (أربعة منكم) من أحواركم  
 (فان شهدوا) كما ينبغي  
 (فامسكوهن في البيوت)  
 فاجسوهن في السجون  
 (حتى يتوفاهن الموت)  
 عتق في السجن (أو يجهل  
 الله لهن سبيلا) مخرجا  
 بالرجم فتسحق حبس المحصنة  
 بالرجم (والاذان بانسانها)  
 يعني الفاحشة (منكم) من  
 أحواركم وهو الفتي والفتاة

فذلك الفعل المقدر محذوف تقديره فليكن كإمرأة أو أمة مما ملكته أيمانكم فمافي الحقيقة متعلق  
 محذوف لانه صفة لذلك المفعول المحذوف ومن للتبعض نحووا ككث من الرغيف ومن فتيانكم  
 في محل نصب على الحال من الضمير المقدر في ما ملكته المائدة على ما لا موصولة والمؤمنات صفة  
 لفتياتكم انتهت (قوله) ما ملكت أيمانكم) اما جواب الشرط واما خبر الموصول وشرط  
 دخول الفاء في الخبر موجود ومنكم في محل نصب على الحال من فاعل يستطع وفي نصب طولاً  
 ثلاثة أوجه اظهرها انه مفعول يستطع وفي قوله ان ينكح على هذا ثلاثة أقوال الاول انه في محل  
 نصب بطولاً على انه مفعول بالمصدر المتيقن لانه مصدر طلت الشيء أي نلتته والتقدير ومن لم  
 يستطع ان ينال نكاح المحصنات واعمال المصدر المتيقن كثير وهذا هو الذي ذهب اليه الفارسي  
 القول الثاني ان ان ينكح بدل من طولاً بدل الشيء من الشيء لان الطول هو القدرة أو الفضل  
 والنكاح مع قدرة وفضل القول الثالث انه على حذف حرف الجر ثم اختلف هؤلاء فيهم من  
 قدره بالي أي ما ولا إلى ان ينكح ومنهم من قدره باللام أي طولاً لان ينكح وعلى هذين  
 التقديرين فالجاري في محل الصفة لطولاً فيتعلى بمحذوف ثم لما حذف حرف الجر جاء الخلف  
 المشهور في محل أن أهو نصب أو جر وقيل اللام المقدرة مع أن هي لام المفعول من أجله أي طولاً  
 لاجل نكاحهن الوجه الثاني من نصب طولاً ان يكون مفعولاً له على حذف مضاف أي ومن  
 لم يستطع نكاح المحصنات لعدم الطول الوجه الثالث أن يكون منصوباً على المصدر قال ابن  
 عطية ويصح ان يكون طولاً منصوباً على المصدرية والاعمال فيه الاستطاعة لانها بمعنى وان  
 ينكح على هذا مفعول الاستطاعة أو المصدر بمعنى ان الطول هو الاستطاعة في المعنى فكانه  
 قيل ومن لم يستطع منكم استطاعة اه سمين (قوله من فتيانكم) جمع فتاة وهي الشابة  
 من النساء اه (قوله والله أعلم بأيمانكم) جملة من مبتدأ وخبر جيء بها بعد قوله من فتيانكم  
 المؤمنات ليفيد أن الايمان كاف في نكاح الأمة المؤمنة ولو ظاهراً ولا يشترط في ذلك ان يعلم  
 ايمانها علماً يقيناً فان ذلك لا يطلع عليه الا الله تعالى والمعنى ان بعضكم من جنس بعض في  
 النسب والدين ولا يترفع الحر عن نكاح الأمة عند الحاجة اليه وما أحسن قول أمير المؤمنين  
 علي رضي الله عنه

الناس من جهة التمثيل أكفاء \* أبوه آدم والام حواء

اه سمين (قوله بعضكم من بعض) أي أنتم وأرقاؤكم متناسبون نسبكم من آدم ودينكم  
 الاسلام اه بيضاوي (قوله وآتوهن أجورهن) ومن ضرورة ابتائهن أن يكون باذن الولي  
 فيكون ذكر الابتاء لمن لبيان جواز الدفع لمن لا يكون المهر لمن وقيل أصله وآتوا مواليهن  
 فحذف المضاف وأوصل الفعل إلى المضاف اليه اه أبو السموه (قوله من غير مظل ونقص)  
 أي ضرر والمطل عدم الاداء من غير عذر والاضرار والاحواج إلى التقاضي والملازمة اه  
 (قوله حال) أي من المفعول في قوله فانكموهن أي حال كونهن عفاف عن الزنا وهذا الشرط  
 على سبيل التدب بناء على المشهور من جواز نكاح الزواني ولو كن اماء اه خطيب (قوله ولا  
 متخذات اخدان) جمع خدن بالكسر وهو صاحب قال أبو زيد الأخدان الأصداق على  
 الفاحشة والواحد خدن وخدين وكان الزنا في الجاهلية منتهى إلى هذين القسمين اه أبو  
 السعود وفي الخازن وكانت العرب في الجاهلية تحرم الأول ويجوز الثاني فلما كان هذا الفرق  
 معتبراً عندهم أفرد الشارع كل واحد من هذين القسمين بالذكر ونص على تحريمهما معا وفي



(فاذا احسن) تزوجن وفي  
 قوله بالبناء للفاعل تزوجن  
 (فان اتين بفاحشة) زنا  
 (فعلين نصف ماء على  
 المحصنات) الحرائر الا بكرا  
 اذ ازنين (من المذاب)  
 الحد فيجلدن خمسين ويقرعن  
 نصف سنة ويقاس عليهن  
 العبد ولم يجز للاحصان  
 شرط الوجوب الحد بل  
 لا فائدة انه لا رجيم عليهن  
 أصلا (ذلك) أي نكاح  
 المملوكات عند عدم الطول  
 (لمن خشي) خاف (العنت)  
 الزنا وأصله المشقة سمي بها  
 الزنا لانه سببها بالحد في الدنيا  
 والعقوبة في الآخرة (منكم)  
 بخلاف من لا يخافه من  
 الاحرار فلا يحل له نكاحها  
 وكذا من استطاع طول حرة  
 وعليه الشافعي وخرج بقوله  
 من فتيانكم المؤمنات  
 الكافرات فلا يحل له نكاحها  
 ولو عدم وخاف (وان  
 نصبروا) عن نكاح المملوكات  
 (خير لكم) لئلا يصير الولد  
 رقيقا (والله غفور رحيم)  
 بالتوسعة في ذلك (يريد الله  
 ليعين لكم) شرائع دينكم  
 ومصلح امركم (ويهدى لكم  
 من) طرائق (الذين من  
 قبلكم) من الانبياء في  
 التهايل والتهميم فتتبعوهم  
 (ويتوب عليكم) يرجع بكم  
 عن معصيته التي كنتم عليها  
 الى طاعته (والله عالم بكم)  
 (حكيم) فيما دبره لكم (والله  
 يريد أن يتوب عليكم) كره ليعني عليه

المصباح والقاموس الاخذان جمع خدن بالكسر كحمل واحمال اه (قوله فاذا احسن) شرط  
 وجوابه الشرطية بعده ولعل هذه الشرطية اعتراضية جوابها قوله غير ما سألنا وذلك لان  
 قوله ذلك لمن خشي العنت منكم من بقية شروط نكاح الامة اه شيخنا وفي أبي السعد والفاء  
 في فان اتين جواب اذا والثانية جواب ان فالشرط الثاني مع جوابه مترتب على وجود الاول  
 كما في قولك اذا اتيتني فان لم اكرمك فمبدي حري اه (قوله بل لا فائدة انه لا رجيم الخ) وذلك  
 انه لما حكم بالتنصيف علم أن حد من ليس رجلا لانه لا يتنصف وإذا كان الحد مع الاحصان ليس  
 رجما فمع عدمه أولى فتعرض لحالة الاحصان لانها التي يتوهم فيها رجيم كالحرائر اه (قوله  
 ذلك لمن خشي) ذلك مبتدأ أول من خشي جار ومجرور خبره والمشار اليه بذلك هو نكاح الامة  
 المؤمنة بان عدم الطول والعنت في الأصل انكسار المقام بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وأريد به  
 هنا ما يجبر اليه الزمان العقاب الديني والاخرى ومنكم حال من الضمير في خشي أي في حال  
 كونه منكم ويجوز ان تكون من للبيان اه سمين يقال عنت عنتا من باب طرب ارتكب الزنا  
 وفي القاموس والعنت محركة الفساد والاثم والمهلك ودخول المشقة على الانسان واقاء الشدة  
 والزنا والوهي والانكسار وانكسار الماشي وأعنته غيره وعنته تعنتا شدد عليه والزمه  
 ما يصعب عليه اه (قوله وأصله المشقة) أي أصله الثاني والافاضله الاول انكسار المقام بعد  
 الجبر فاستعير لكل مشقة وضرر يعثر الانسان عند صلاح حاله اه أبو السعد (قوله  
 والعقوبة في الآخرة) الواو بمعنى أو (قوله منكم) أي حال كونه منكم (قوله فلا يحل له  
 نكاحها) أي عند غير أبي حنيفة أما عند أبي حنيفة فيحل اه (قوله وكذا من استطاع طول  
 حرة) أي صداقها ومثله من استطاع ثمن أمة اه (قوله وعليه الشافعي) وكذا مالك وأحمد  
 وقال أبو حنيفة يجوز نكاح الامة لمن ليس عنده حرة بالفعل ولو كان قادرا على مهرها وفسر  
 الطول المنفي في الآية بفراش الحرة فالمنفي ومن لم يكن مستفرشا الحرة فله نكاح الامة وخالف  
 في اشتراط اسلام الامة فقال يجوز نكاح الامة الكافية وحمل قوله من فتيانكم المؤمنات على  
 أنه على سبيل الافضلية لا على سبيل الشرط اه (قوله ولو عدم) أي الطول وخاف أي العنت  
 (قوله بالتوسعة في ذلك) أي في نكاح الامة يعني انه وان كان نكاح الامة يؤدي الى ارقاق الولد  
 وهذا يقتضي المنع من نكاحها الا انه تعالى أباحه لكم لاحتمالكم اليه فكان ذلك من باب  
 المغفرة والرحمة اه كرخي (قوله يريد الله ليعين لكم الخ) استئناف مسوق لتقرير ما سبق  
 من الاحكام وكونها جارية على مناهج المهتدين من الانبياء والصالحين اه أبو السعد وفي  
 السمين ما نصه قوله يريد الله ليعينكم الام زائدة وأن مضرة بعدها والتسين مفعول الارادة  
 قال الزمخشري تقديره يريد الله أن يعين فزيدت الام مؤكدة لارادة التبيين كما زيدت في لا بالك  
 لنا كذاضافة الاب (قوله فتتبعوهم) قد نقل المفسرون أن كل ما بين لسانه له وتحريمه من  
 الفساق في الآيات المتقدمة فقد كان كذلك أيضا في الام السالفة اه سمين (قوله ويتوب عليكم)  
 أي يقبل توبتكم اذا تبتم اليه عما يقع منكم من التقصير اه أبو السعد (قوله يرجع بكم عن  
 معصيته) فيه ان الاحكام قبل البهنة لم تثبت فأين المعصية ويجاب بأن المراد المعصية ولو صورة  
 أو المراد بقوله التي كنتم عليها المعاصي التي حصلت قبل التوبة اه (قوله أو المجوس) وقد كانوا  
 ينكحون الاخوات من الاب وبنت الاخ فلما حرمهن الله قالوا المؤمنون انكم تعلمون بنت الخالة  
 وبنت الامة مع ان الخالة والامة عليكم حرام فانكم هو ابنت الاخ وبنت الاخت اه أبو السعد

(قوله)

(ويريد الذين يتبعون الشهوات) اليهود والنصارى أو المجوس



(قوله فتكونوا مثلهم) أما في اليهود والنصارى والمجوس فظاهر لا اعتقادهم انهم على الحق وأما  
 الزناة فلان من ابتلى بجمعة يحب ان يشركه فيها غيره ليتفرق اللوم عليه وعلى غيره نظير قول  
 النفساء ولولا كثرة الباكين حولي \* على اخوانهم اقبلت نفسي  
 اه شيخنا (قوله أحكام الشرع) أي كاهنا فلم ينقل علينا التكليف كما فعل بني اسرائيل فهذا  
 على حد قوله يريد الله بكم اليسر اه حازن (قوله وخلق الانسان) بمنزلة التعليل لقوله يريد الله  
 ان يخفف عنكم وقوله ضيقا حال من الانسان وهي حال مؤكدة اه سمين (قوله لا يصبر عن  
 النساء) وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم لا خير في النساء ولا صبر عنهن يغلبن كرميا ويغلبن  
 لثيما فأحب ان أكون كرميا مغلوبا ولا أحب ان أكون لثيما غالبا اه (قوله يا أيها الذين آمنوا  
 الخ) شروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال والانفس اثر بيان المحرمات المتعلقة  
 بالابضاع اه أبو السمود (قوله لا تأكلوا أموالكم الخ) انما خص الاكل بالذكر لان معظم  
 المقصود من الاموال الاكل فالمراد النهي عن مطلق الاخذ وقيل يدخل فيه أكل مال نفسه  
 وأكل مال غيره فأكل مال نفسه بالباطل انفاقه في المعاصي اه حازن (قوله بينكم) نصب  
 على الظرفية أو الحالة من أموالكم اه أبو السمود من سورة البقرة (قوله بالحرام) أي الطريق  
 الحرام (قوله الا لا تكن) اشار به الى ان الاستثناء منقطع لان التجارة ليست من جنس الاموال  
 المأكولة بالباطل ولان الاستثناء وقع على الكون والكون معنى من المعاني ليس مالا من  
 الاموال وخص التجارة بالذكر دون غيرها كالمهبة والصدقة والوصية لان غالب التصرف في  
 الاموال بها ولان اسباب الرزق متعلقة بها غالبا ولا نها رفق بذوي المروآت بخلاف الاتهاب  
 وطلب الصدقات اه كرخي (قوله ولا تقتلوا أنفسكم) في الخازن روى عن أبي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيها خالدا  
 مخلدا فيها أبدا ومن تحصى بما فقتل نفسه فسمه في يده يتعساها في نار جهنم خالدا فيها أبدا ومن  
 قتل نفسه بخيطة فهو يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالدا فيها أبدا اه وقوله يتردى القردى  
 الوقوع من علو الى سفلى وقوله يتوجأ بها يقال وجأته بالسكين اذا ضربته بها وهو يتوجأ بها أي  
 يضرب بها نفسه اه (قوله ايا كان) تعميم في الهلاك وقوله بقرينة الخ استدلال على التعميم  
 وليأمل وجه الدلالة مما ذكر ويمكن ان يقال هو عموم رحمة في الدارين اه (قوله ومن يفعل  
 ذلك) من شرطية مبتدأ والخبر فسوف والفاء هنا واجبة لعدم صلاحية الجواب للشرط اه سمين  
 (قوله أي ما نهى عنه) قيل من قتل النفس المحرمة لان الضمير يعود الى أقرب مذكور وقيل  
 من قتل النفس وأكل المال بالباطل لانهما مذكوران في آية واحدة وقيل من كل ما نهى عنه  
 من أول السورة الى هنا اه حازن (قوله عدوانا) أي على الغير وظلما أي على النفس لاجهلا  
 ونسيانا وسفها وعلى هذا لا يرد انه كيف قدم الاخص على الاعم اذا تجاوز عن المعدل جور ثم  
 طغيان ثم تعدوا لكل ظلم ومن ثم قال تأكد أي لا أول الا أن يقال ان اللفظ باعتبار التعمير في  
 المفهوم كما تقدم اه كرخي (قوله تجاوزا للعلال) في نسخة للعل وفي نسخة للعد (قوله وكان  
 ذلك) أي الاصلاه (قوله ان تجنبوا الخ) في الكلام حذف أي وتفعلوا الطاعات كما اشار له  
 الشارح بقوله بالطاعات فالتكفير ليس مرتباً على الاجتناب وحده وكذا يقال في قول الاقاني  
 هو باجتناب الكبائر تنفري اه شيخنا (قوله وهي ما ورد عليها) أي فيها ولا جعلها أو ان على صلة  
 وعيد (قوله أقرب) أي من السبعين (قوله نكفر عنكم سيئاتكم) أي نسرها عليكم حتى

أو الزناة (ان يقولوا ميلا  
 عظيما) تعبدوا عن الحق  
 بارتكاب ما حرم عليكم  
 فتكونوا مثلهم (يريد الله  
 ان يخفف عنكم) يسهل  
 عليكم أحكام الشرع  
 (وخلق الانسان ضيقا)  
 لا يصبر عن النساء والشهوات  
 (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا  
 أموالكم بينكم بالباطل)  
 بالحرام في الشرع كالربا  
 والغصب (الا) لكن (ان  
 تكون) تقع (تجارة) وفي  
 قراءة بالنصب أي تكون  
 الاموال أهوال تجارة صادرة  
 (عن تراض منكم) وطيب  
 نفس فلذلك ان تأكلوها  
 (ولا تقتلوا أنفسكم)  
 بارتكاب ما يؤدي الى هلاكها  
 ايا كان في الدنيا والآخرة  
 بقربة (ان الله كان بكم  
 رحيم) في منعه اياكم من  
 ذلك (ومن يفعل ذلك) أي  
 ما نهى عنه (عدوانا)  
 تجاوزا للعلال حال (وظلما)  
 تأكيدا (فسوف نصيبه)  
 ندخله (نارا) يحترق فيها  
 (وكان ذلك على الله يسيرا)  
 هينا (ان تجنبوا كائرا  
 ما تنهون عنه) وهي ما ورد  
 عليها وعيد كالقتل والزنا  
 والسرقة وعن ابن عباس  
 هي الى السبع مائة اقرب  
 (نكفر عنكم سيئاتكم)  
 الصغائر بالطاعات (وتدخلكم  
 من خلا)



فممن الميم وقصها أي ادخلا  
 أو موضعها (كرها) والجنة  
 (ولا تمنوا ما فضل الله به  
 بعضكم على بعض) من جهة  
 الدنيا أو الدين لا يؤدي  
 إلى التماسد والتباغض  
 (للرجال نصيب) ثواب (عما  
 اكتسبوا)  
 زعيما (فأذوهما) بالسب  
 والتعير (فان تابا) من بعد  
 ذلك (وأصلها) فيما بينهما  
 وبين الله (فأعرضوا عنهما)  
 عن السب والتعير (ان الله  
 كان توابا) متجاوزا (رحيما)  
 وقد نسخ السب والتعير  
 للفق والفتاة بمائة  
 (انما التوبة) التجاوز (على  
 الله) من الله (للذين يعملون  
 السوء بجهالة) بعمد وان  
 كان جاهلا لعقوبته (ثم  
 يتوبون من قريب) من قبل  
 السوق والزرع (فأولئك  
 يتوب الله عليهم) يتجاوز  
 الله عنهم (وكان الله عليما)  
 يتوبكم (حكيم) يقبل  
 التوبة قبل المعاناة ولا يقبل  
 عند المعاناة وبمداها  
 (وليست التوبة) التجاوز  
 على الله (للذين يعملون  
 السيئات) حتى اذا حضر  
 أحدهم الموت (عند الزرع  
 قال اني تبت الآن ولا  
 الذين يعوتون وهم كفار)  
 يقول ولا يقبل توبة الكفار  
 عند المعاناة (أولئك)

تصير منزلة ما لم يعمل لان أصل التشكيب التغطية اه خازن ومتى اطلقت السيات  
 انصرفت للصغار ولذا كلفها الشارح ما وقوله بالطاعات أي بسببها زيادة على الاجتناب أو  
 الباء بمعنى مع أي حال كون الاجتناب مقرونا بفعل الطاعات اه شيخنا (قوله بضم الميم) وحينئذ  
 فهو مصدر على صورة اسم المفعول وكثيرا ما يرد المصدر كذلك نحو بسم الله مجراها ومرساها  
 ويحمل والحالة هذه ان يكون اسم مكان وقوله وفصحها وحينئذ فهو اسم مكان ويحمل والحالة  
 هذه انه مصدر فقوله أي ادخلا الخ اما الف ونشر مرتب كما هو الظاهر ويحتمل ان كلا يرجع  
 لكل هذا ومتى حل على المصدر كان المفعول به محذوفا أي تدخلكم الجنة ادخلا ومتى حل  
 على اسم المكان لم يكن حذف اه شيخنا وفي السمين قرأنا فاع وحده هنا وفي الحج مدخلا بفتح  
 الميم والباقون بعضهم ولم يختلفوا في ضم التي في الاسماء فالما المضموم الميم فانه يحتمل وجهين  
 أحدهما انه مصدر وقد تقدم ان اسم المصدر من الرباعي فافوقه كاسم المفعول والمدخول فيه  
 على هذا محذوف أي وتدخلكم الجنة ادخلا والثاني انه اسم مكان الدخول وفي نصيبه حينئذ  
 احتمالا لأحدهما انه منصوب على الظرف وهو مذهب سيديويه والثاني انه مفعول به وهو  
 مذهب الاخفش وهكذا كل مكان يختص بمسند دخل فان فيه هذين المذهبين وهذه القراءة  
 واضحة لان اسم المصدر والمكان جاريان على فاعلهما وأما قراءة نافع فتحتاج الى تأويل وذلك  
 لان المفتوح الميم انما هو من الثلاثي والفعل السابق لهذا كإرأيت رباعي فقيس انه منصوب  
 بفعل مقدر مطاوع لهذا الفعل والتقدير وتدخلكم فتدخلون مدخلا لا ومدخلا منصوب على  
 ما تقدم اما المصدرية واما المكانية بوجهيهما وقيل هو مصدر على حذف الزوائد نحو أنبتكم من  
 الارض نباتا على إحدى القراءتين اه (قوله ولا تمنوا الخ) التمني نوع من الارادة يتعلق  
 بالمستقبل كالتلف نوع منها يتعلق بالماضي فمنه الله سبحانه المؤمنين عن التمني لا وفيه تعلق  
 بالبال ونسيان الاجل اه قرطبي وقوله ما فضل الله الخ أي نفس الذي فضل الله به بعضكم على  
 بعض كأن يمتنى الشخص انتقال مال غيره اليه أو انتقال ماله من العبادة اليه وهذا والحسد  
 المذموم وعبارة القرطبي فيدخل فيه أن يمتنى الرجل حال الا حرم من دين أو دنيا على أن يذهب  
 ما عند الآخر وهذا هو الحسد به منه وهو الذي ذمه الله تعالى بقوله أم يحسدون الناس على  
 ما آتاهم الله من فضله ويدخل فيه أيضا خطبة الرجل على خطبة أخيه وبيعته على بيعه لانه  
 داعية الى الحسد والمقت اه وعبارة الخازن أصل التمني ارادة الشيء وتشهيه حصول ذلك الامر  
 المرغوب فيه ومن حديث النفس عما يكون وبما لا يكون وقيل التمني تقدير الشيء في النفس  
 وتصويره فيها وذلك قد يكون عن تحمير وطمع وقد يكون بلا روية وأكثر التمني ما لا حقيقة له  
 وقيل التمني عبارة عن ارادة ما يهلم أو يظن أنه لا يكون عن مجاهد عن أم سلمة قالت قالت يا رسول  
 الله يغزو الرجال ولا يغزو النساء وانما النافع الميراث فلو كان رجالا غزونا وأخذنا من الميراث  
 مثل ما أخذوا فأنزل الله ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض قال مجاهد وأنزل ان المسلمين  
 والمسلمات وكانت أم سلمة أول طعنة قدمت المدينة مهاجرة أخرجه الترمذي وقال هذا حديث  
 مرسل وقيل لما جعل الله للذكر مثل حظ الأنثيين من الميراث قالت النساء نحن أحق وأحوج  
 الى الزيادة من الرجال لاننا ضعفاء وهم أقوياء وأقدر على طلب المعاش منا فأنزل الله هذه الآية  
 وقيل لما نزل قوله تعالى للذكر مثل حظ الأنثيين قالت الرجال اننا نرجو أن تفضل على النساء في  
 الحسنة نلت في الاخوة فيكون أجونا على ضعف أجور النساء كما فعلنا عليهن في الميراث وقالت



النساء انما يرجون ان يكون الوزر علينا نصف ما على الرجال كما اننا في الميراث النصف من نصيبهم  
فقرئت هذه الآية والتفتي على قسمين احدهما ان يتقن الانسان ان يحصل له مال غيره مع زوال  
ذلك المال عن ذلك الغير فهذا القسم والحسد وهو مذموم لان الله تعالى يفيض نعمه على من  
يشاء من عباده وهذا الحسد يعترض على الله تعالى فيما يفعل وربما اعتقد في نفسه انه احق  
بتلك النعمة من ذلك الانسان ايضا فهذا اعتراض على الله ايضا وهو مذموم القسم الثاني ان  
يتقن مثل مال غيره ولا يحب ان يزول ذلك المال عن ذلك الغير وهذا هو الغبطة وهذا ليس  
بمذموم ومن الناس من منع منه ايضا كالامام مالك قال لان تلك النعمة ربما كانت مفسدة في  
حقه في الدين او الدني اقال الحسن لا تمن مال فلان ولا قدرى لعل هلاك في ذلك المال وليعلم  
العبد ان الله اعلم بمصالح عباده فليرض بقضائه ولتكن امنيته الزيادة من عمل الآخرة وليقبل  
الله ما اعطى ما يكون صلاحا في ديني ودنياي ومعادي اه (قوله بسبب ما عملوا) اشار به الى  
ان من سببية تعليمية وكذا في قوله مما اكتسب اي من اجل ما اكتسب اي علم وقوله من  
طاعة أزواجهن الخ اي وغير ذلك كسائر عبادتهن وعبارة القرطبي قوله للرجال نصيب مما  
اكتسبوا يريد من الثواب والعقاب وللنساء كذلك قاله قتادة وللراة الجزاء على الحسنة بعشر  
أمثالها كمال رجال وقال ابن عباس المراد بذلك الميراث والاكتساب على هذا القول جمع في  
الاصابة للذكر حظ الآتين فمنه الله عز وجل عن التفتي على هذا الوجه لما فيه من دواعي  
الحسد لان الله تعالى اعلم بمصالحهم منهم فوضع القسمة بينهم على التفاوت على ما علم من  
مصالحهم انتهت (قوله نزلت الخ) اي نزل قوله ولا تمنوا الى قوله عليما (قوله واسئلو الله من  
فضله) عطف على النسي وتوسيط التعليم بينهما للتقريب لانتهاج مع ما فيه من الترغيب في  
الامتثال بالامر كما قيل لا تمنوا وما يختص بغيركم من نصيبه المكتسب له واسألو الله تعالى من  
خزائنه التي لا تنفذ الا اهلها (قوله به مزة ودونها) قراءة ثان سبعة بيتان فالاولى على  
الاصل والثانية فيها نقل حركة المزة لاسين قبلها وعبارة السمين الجمهور على اثبات المزة في  
الامر من السؤال الموجه نحو مخاطب اذا تقدمه واوفاء نحو فاسئل مثل الذين واسئلو الله من  
فضله وابن كثير والكسائي ينقل حركة المزة الى السين تخفيفا لكثرة استعماله فان لم يتقدمه  
واو ولا فاء فالكل على النفل نحو سئل بني اسرائيل وان كان لغائب فالكل على المزة نحو  
وليسئلو ما انفقوا وهو يتمدى لاثنتين والجلالة مفعول اول والثاني محذوف اه وقد ذكره المفسر  
بقوله ما احقبت اليه (قوله ومنه محل الفضل) اي ذواتكم التي يظهر فيها فضل الله او المراد  
ذات الشيء المنعم به فانها محل لفضل الله اي تفضله وقوله وسؤالكم اي ومنه سؤالكم فانه  
عالم به فيصعبه (قوله ولكل جعلنا) اي لكل من مات من الرجال والنساء جعلنا موالى اي ورثة  
بمطون تركته ارثا فلا حق للمعنف فيها لانه ليس من العصبية اه شيخنا وعبارة الحسازن ولكل  
من الرجال والنساء جعلنا موالى يعني ورثة من بني عم واخوة وسائر العصبية مما ترك يعني يرثون  
مما ترك الوالدان والاقربون فعلى هذا الوالدان والاقربون هم الموروثون وقيل معناه ولكل  
جعلنا موالى اي ورثة مما ترك وتكون ما يعني من يعني تركهم الميت ثم فسر الموالى فقال الوالدان  
والاقربون فعلى هذا الوالدان والاقربون هم الوارثون والمعنى ولكل شخص جعلنا ورثة من  
تركهم وهم والداه واقرباؤه والقول الاول اصح لانه مروي عن ابن عباس وغيره اه (قوله  
والذين عاقدت) مبتدأ وقوله فأتوههم خبره وقوله بالف ودونها عبارة السمين قرأ الكوفيون

بسبب ما عملوا من الجهاد  
وغیره (وللنساء نصيب مما  
اكتسبن) من طاعة أزواجهن  
وحفظ فروجهن نزلت لما  
قالت أم سلمة ليتنا كنارجالا  
نجاهدنا وكان لنا مثل أجر  
الرجال (واسئلو) به مزة  
ودونها (الله من فضله) ما احقبت  
اليه يطيبكم (ان الله كان  
بكل شيء عليما) ومنه محل  
الفضل وسؤالكم (ولكل)  
من الرجال والنساء (جعلنا  
موالى) عصبية بمطون (مما  
ترك الوالدان والاقربون)  
لهم من المال (والذين  
عاقدت) بالف ودونها  
(أيمانكم) جمع بين جمع  
القسم أو اليمين

الكفار (أعتدنا لهم عذابا  
العيا) وجميعا نزلت في طعمة  
وأصحابه الذين ارتدوا (يا أيها  
الذين آمنوا لا يحمل لکم ان  
ترثوا النساء) نساء آبائکم  
(کرها) جبرا (ولا تعضلوهن)  
لا تحبسوهن من التزويج  
نزلت هذه الآية في كبشة  
بنت معن الانصارية ومحسن  
ابن أبي قيس الانصاري  
وكانوا يرثون قبل ذلك  
(لتذهبوا ببعض ما آتیتموهن)  
مما أعطاهن آبائکم (الا ان  
يأتين بفاحشة) بزنا (مبينه)  
بالشهود فاحبسوهن في  
السجن وقد منع الحبس  
الا ان يأتين بالرحم وقد كانوا



أي الحلفاء الذين عاهدتموهم في الجاهلية على النصر والارث (فاتوهم) الآن (نصيبهم) حظوظهم من الميراث وهو السادس (ان الله كان على كل شيء شهيدا) معلما ومنه حالكم وهذا فسخ بقوله وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض (الرجال قوامون) مسلطون (على النساء) يؤدبونهن ويأخذون على أيديهن (بما فضل الله بعضهم على بعض) أي بتفضيله لهم عليهم بالعلم والعقل والولادة وغير ذلك

برثون نساء آبائهم كما يرثون المال برثها الابن الا كبرفان كانت امرأة جميلة غنية دخل بها لامهروان لم تكن غنية أو شابة جميلة تركها ولم يدخل بها حتى تقضى نفقة ما عاها فنهاهم الله عن ذلك ثم بين العهدة مع النساء فقال (وعاشرون) صاحبون (بالمعروف) بالاحسان والجميل (فان كرهتموهن) يعني كرهتم العهدة معهن (فمسي ان تكرهوا شيئا) يعني العهدة معهن (ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) يرزقكم الله منهن ولدا صالحا وان أردتم ابتدال زوج مكان زوج) يقول ان أردتم أن تزوجوا واحدة وتطلقوا واحدة أو تترزقوا عليها

عقدت والباقون عاقدت بالف وروى عن حمزة عقدت بالقتل شديد والمفارقة هنا ظاهرة لان المراد المفارقة والمفول محذوف على كل من القراءات أي عاقدتهم أو عقدت حلقتهم ونسبة المعاقدة أو العقد الى الاعيان مجاز سواء أريد بالاعيان الجارية أو القسم وقيل ثم مضاف محذوف أي عقدت ذور أعيانكم انتهت والمعاقدة هنا لفظة والمعاهدة وقد كانوا اذا اشبهوا أخذ كل واحد بيد صاحبه وتحالفوا على الوفاء بالعهد والتسك بذلك العقد فيقول أحدهم للآخر دمي دملك وهدمي دملك اعقل عنك وتعقل عني وأرثك وترثني فيكون لكل واحد من تركته صاحبه السادس وهذا كان في الجاهلية وفي ابتداء الاسلام كما قال فاتوهم نصيبهم اه خازن وقوله هدمي دملك الدم بفتح الدال أو قهها ان يصير القتل هدرا كأنه يقول اذا وقع بيننا قتيل فهو هدرا - ف من حاشيته على الشنشوري وفي القاموس الهدم نقص البناء كالتهديم وكسر الظهور وفعالها كضرب والمهدر من الدماء ويحرك وبالكسر الثوب البالي أو المرقع أو خاص بكساء الصوف اه (قوله أي الحلفاء الذين عاهدتموهم في الجاهلية الخ) اه هذا أحد قواين في معنى الآية والآخرة في شأن المواخاة الواقعة بين المهاجرين والانصار وعبارة الخازن قال ابن عباس نزلت في الذين آخى بينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار لما قدموا المدينة وكانوا يتوارثون بتلك المواخاة دون النسب والرحم فلما نزلت ولكل جعلنا موالى نسختها اه (قوله فاتوهم الآن) أي بعد البعثة في أول الاسلام لكن هذا مع قوله عاهدتموهم في الجاهلية يقتضي أنهم لم يتوارثوا في صدر الاسلام بالحلف الا اذا كان الحلف سابقا في الجاهلية ولا ينظر هل هو كذلك أولا فاني راجعت كثيرا من التفاسير فلم أر من نبه على ذلك اه (قوله وهذا منسوخ) أي الامر في قوله فاتوهم نصيبهم الخ لا ما كان في الجاهلية اذ ذلك ليس حكما شرعيا حتى يصح نسخته اه شيخنا وقيل النامح له ما قبله وهو قوله ولكل جعلنا موالى الخ وفي القرطبي والصواب ان الآية النامحة ولكل جعلنا موالى والمنسوخة والذين عاقدت أيمانكم كذا رواه الطبري وروى عن جمهور السلف أن النامح لقوله والذين عاقدت أيمانكم قوله في الانفال وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض انتهى (قوله أولى ببعض) أي من الحلفاء أي ان الاقارب بعضهم أولى بآرث بعض فلاحق للعليف لانه ليس قريبا اه شيخنا (قوله الرجال قوامون الخ) كلام مستأنف سبق لي بيان سبب استحقاق الرجال الزيادة في الميراث تفصيلا اثر بيان تفاوت استحقاقهم اجمالا وعمل ذلك بأمرين أولهما وهي والثاني كسبي اه أبو السعود ونزلت هذه الآية في سبعين ربيع أحد نقباء الانصار نزلت امراته واسمها حبيسة بنت زيد فلعنوها فانطلق بها أبوها الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له قد لعنتم كريمة فقال النبي أنتقتص من زوجها فانصرفت مع أبيها أنتقتص من زوجها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرجعوا هذا جبريل أناني فنزلت هذه الآية فقال النبي أردنا أمرا وأراد الله أمرا والذي أراد الله خيرا اه خازن (قوله قوامون) جمع قوام وهو القائم بالمصالح والتدبير والتأديب والرجل يقوم بأمر المرأة ويحتمل في حفظها وقوله مسلطون يشير به الى أن المراد قيام الولاية على الرجال اه كرخي (قوله ويأخذون على أيديهن) أي يقبضون عليها ويمسكونها عند ارادتهن مكروها كالخروج من المنزل وهذا كناية عن مطلق منعهن من المكروه وان كان بالقول اه شيخنا (قوله بما فضل الله) متعلق بقوامون والباء سببية وما مصدرية والبعض الاول هو الرجال والبعض الثاني هو النساء والضمير المضاف اليه البعض الاول واقع على مجموع الفريقين على سبيل التغليب وعدل عن



التهذين قلم يقل بما فضلهم الله عليهم للإيهام الذي في بعض أه سمين يعني أن الله تعالى فضل  
 الرجال على النساء بأمر منها زيادة العقل والدين والولاية والشهادة والجهاد والجمعة والجماعات  
 وبالأمارة لأن منهم الأنبياء والخلفاء والأئمة ومنها أن الرجل يتزوج بأربع نسوة ولا يجوز للمرأة  
 غير زوج واحد ومنها زيادة النصيب في الميراث وبه الطلاق والنكاح والرجعة واليه الانتساب  
 فكل هذا يدل على فضل الرجال على النساء أه خازن (قوله وبما أنفقوا) متعلق أيضا بأمون  
 والبأسية وما يجوز أن تكون بمعنى الذي من غير ضعف لأن له نصف مسوغا أي وبما أنفقوه  
 من أموالهم وأن تكون مصدرية وهو ظاهر ومن أموالهم متعلق بأنفة رواه سمين أي من  
 المهر والنفقة وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أرا أحد أن يسجد لأحد  
 لامرأة المرأة أن تسجد لزوجها أه خازن (قوله فالصالحات قانتات حافظات) الصالحات  
 مستند أو ما بعده خبر أن له وللغيب متعلق بحافظات وأل في الغيب عوض عن الضهير عند  
 الكوفيين أي في غيبة أزواجهن أه سمين أو في غيبتهن عن أزواجهن (قوله وغيرها) كما قال  
 الزوج وسره وأمتعة بيته (قوله وبما حفظ الله) الجهور على رفع الجلالة من حفظ الله وفي ما على  
 هذه القراءة ثلاثة أوجه أحدها أنها مصدرية والمعنى بحفظ الله أي من أي بتوفيقه له من أو  
 بالوصية منه تعالى عليهم والثاني أن تكون بمعنى الذي والعائد محذوف أي بالذي حفظه الله  
 له من مهور أزواجهن والنفقة عليهم قاله الزجاج والثالث أن تكون مانكرة موصوفة  
 والعائد محذوف أيضا أه سمين والبأسية أي بسبب حفظ الله له من وفسر حفظ الله بأن  
 نبههم عن المخالفة وحيث أن السببية ظاهرة وفسره الشارح بإيصال أزواجهن عليهم وحيث أن  
 في السببية خفاء الآن يقال في توجيهها لما علم أن الله أوصى عليهم الأزواج يستهين أن  
 لا يحفظن ما يتعلق بهم في غيبتهم أه شيخنا (قوله حيث أوصى عليهم الأزواج) فأمرهم بالعدل  
 غيبهن وأمسأكن بمهروف أو تسريحن بأحسن روى الشيخان عن أبي هريرة قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم استوصوا بالنساء خيرا فإن المرأة حلفت من ضلع وإن أعوج ما في الضلع  
 أعلاه فإن ذهبت تقيمه كسرته وإن تركته لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء خيرا أه خازن (قوله  
 واللاتي تخافون) أي تظنون فاندوف هنا بمعنى الظن وفيما يأتي معنى العلم أه شيخنا (قوله  
 نشوزهن) أصل النشوز الارتفاع إلى الشرور ونشوز المرأة بغضب زوجها ورفع نفسها عليه تكبرا  
 أه خازن وعبارة أي السوء والنشوز من النشز وهو المرتفع من الأرض أه (قوله تخوفوهن  
 الله) أي بعهولي عليكم حق فاتقوا الله فيه واحذروا عقوبته أه كرخي (قوله وأهجروهن) أي أن  
 تحققتم وعلمتم النشوز ويرشد لذلك صنيع الشارح في التبرير حيث أسند اظهار النشوز له هنا  
 وللامارة نفسها فيما سبق فقال هنا أن أظهرن النشوز وقال هناك بأن ظهرت أمارته أه شيخنا  
 وعبارة المهر فإذا ظهرت أماره النشوز وعظ الزوج وإن علمه وعظوهن في مضجع وضرب أن  
 أفاد أه فالخامس أن كلام من أهجر والضرر مقيد بعلم النشوز ولا يجوز بمجرد الظن (قوله في  
 في المضجع) جمع مضجع بفتح الجيم موضع الغضوع أه شيخنا (قوله غير مبرح) وهو الذي  
 لا يكسر عظما ولا يشين عذوا أي ضربا غير شديد وفي المسحاح وبرز به الضرب تبريرا شديدا  
 وعظم وهذا البرح من ذاك أي أشد أه وحكم الآية مشروع على الترتيب وإن دل ظاهر العطف  
 بالواو على الجمع لأن الترتيب مستفاد من قرينة إقام وسوق الكلام للرفق في إصلاحهن  
 وأدخالهن تحت الطاعة فالأمور الثلاثة مرتبة أي لأنها الدفع الضرر كدفع الصائل فاعتبر فيها

(وبما أنفقوا) عليهم (من  
 أموالهم فالصالحات) منهن  
 (قانتات) مطهرات  
 لأزواجهن (حافظات للغيب)  
 أي لغروجهن وغيرها في  
 غيبة أزواجهن (بما  
 حفظ) هن (الله) حيث  
 أوصى عليهم من الأزواج  
 (واللاتي تخافون نشوزهن)  
 عصيانهن لكم بأن ظهرت  
 أمارته (فمظوهن) تخوفوهن  
 الله (أهجروهن في المضجع)  
 أه تزلوا إلى فراش آخر  
 أظهرن النشوز (واضربوهن)  
 ضربا غير مبرح إن لم يرجعن  
 إليه (فإن أطعنكم)  
 فيما يراد منهن

أخرى (وآتينم) أعطيتن  
 (أحداهن قنطارا) مهرا (فلا  
 تأخذوا منه) من المهر (شيأ)  
 غصبا (أناخذونه) يعني  
 المهر (ببتانا) حراما (وأثما  
 مينا) ظلما مينا (وكيف  
 تأخذونه) تستحلونه يعني  
 المهر على وجه التعجب (وقد  
 أفضى بعضكم إلى بعض)  
 يقول وقد اجتمعتم في الجاف  
 واحد بالمهر والنكاح  
 (وأخذن منكم) يقول أحد  
 الله منكم عند النكاح  
 للنساء (ميشا غلظا) وثيقا  
 أمساك بمهروف أو تسريح  
 بأحسن ثم حرم عليهم نكاح  
 نساء آبائهم وقد كانوا يتزوجون  
 في الجاهلية نساء آبائهم



(فلا تبغوا) طلبوا عليهم

سبيلاً طريقاً إلى ضرب من

ظلمة (ان الله كان علماً كبيراً)

فاحذروه أن يعاقبكم ان

ظلمتموهن (وان خفتم)

علمتم (شقاق) خلاف

(بينهما) بين الزوجين

والإضافة للتساع أي شقاقاً

بينهما (فابغوا) اليهما

برضاهما (حكماً) رجلاً عدلاً

(من أهله) أقاربه (وحكماً

من أهلها) ويوكل الزوج

حكمه في طلاق وقبول

عوض عليه وتوكل هي

حكمها في الاختلاع

فيتهدان ويرأمران الظالم

بالرجوع أو يفرقان ان

رأياه قال تعالى (ان يريدوا

أي الحكمين (اصلاحاً يوفق

الله بينهما) بين الزوجين

أي يقدره ما على ما هو

الطاعة من اصلاح أو فراق

(ان الله كان علماً) بكل

شيء (خبيراً) بالباطن

كالظواهر (واعبدوا الله)

وحدوه (ولا تشرکوا به شيئاً)

(واحسنوا) بالوالدين

احساناً

فنهاهم الله عن ذلك فقال

(ولا تنكحوا) لا تزوجوا

(ما نكح) ما تزوج (آباؤكم

من النساء الا ما قد سلف)

سوى ما قدم في الجاهلية

(انه) يعني تزوج نساء الآباء

(كان فاحشة) معصية

الاخف فالأخف اه كرخي (قوله فلا تبغوا عليهم سبيلاً) في نصب سبيلاً وجهان أحدهما

أنه مفعول به والثاني أنه على اسقاط الخافض وهذا الوجهان مبنيان على نفس اللفظ هنا

ما هو ففيل هو الظلم من قوله فبقي عليهم فعل هذا يكون لازماً وسبيلاً منصوب بأسقاط الخافض

أي سبيل وقيل هو الطلب من قوله لم يبقته أي طلبته وفي عليهن وجهان أحدهما أنه متعلق

بتبغوا والثاني أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من سبيلاً لأنه في الأصل صفة للنكرة قدمت عليها

اه سمين (قوله طريقاً إلى ضرب من) كأن توخوه من على ما مضى فينصرف الأمر إلى الضرب

ويعود الخصاص بل اجعلوا ما كان منكم كأنه لم يكن فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له اه

أبو السود (قوله وان خفتم) الخطاب لولاة الأمور ولهؤلاء الأئمة اه شيخنا (قوله شقاق بينهما)

فيه وجهان أحدهما ان الشقاق مضاف إلى بين ومعناها الظرفية والأصل شقاقاً بينهما ولو كان

اتسع فيه فاضيف الحدث إلى ظرفه وظرفيته باقية نحو مكر الليل والثاني أنه خرج عن الظرفية

وبقي كسائر الأسماء كأنه أريد به المباشرة والمصاحبة بين الزوجين وقال أبو البقاء البين هنا

الوصل للكائن بين الزوجين اه سمين (قوله خلاف) أي مخالفة وسمى الخلاف شقاقاً لان

المخالف يفعل ما يشق على صاحبه أولان كلامه ما صار في شق أي جانب اه شيخنا (قوله أي

شقاقاً بينهما) أشار به إلى أن الشقاق مصدر مضاف إلى بين ومعناها الظرفية والأصل شقاقاً

بينهما ولو كان اتسع فيه فاضيف المصدر إلى ظرفه وظرفيته باقية نحو مكر الليل والنهار اه

كرخي (قوله فابغوا) كمال الخ) البت واجب وكون الحكمين من أولاهما مندوب اه شيخنا (قوله

رجلاً عدلاً) أي عارفاً بالحكم ودقائق الأمور فلهذا سمي حكماً اه شيخنا أو سمي حكماً لأنه مبعوث

للعلم بينهما (قوله من أهله) فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بابغوا فهي لا ابتداء الغاية والثاني

أن يتعلق بمحذوف لأنه صفة للنكرة أي كأننا من أهله فهي لا تبعيض اه سمين (قوله وقبول

عوض عليه) أي الطلاق (قوله ان رأياه) أي ان رأيا الفراق مصلحة (قوله ان يريدوا اصلاحاً)

أي وكانت نيتهما صحيحة وقلوبهما ناصحة لوجه الله فذلك رتب على هذه الإرادة توفيق الزوجين

أي بركة نية الحكمين وسعيهما في الخير تقع الموائمة بين الزوجين اه شيخنا وفي السمين ان يريدوا

اصلاحاً الضمير ان في يريد وفي بينهما يجوز ان يعود على الزوجين أي ان يرد الزوجان اصلاحاً

يوفق الله بين الزوجين وان يعود على الحكمين وان يعود الأول على الحكمين والثاني على

الزوجين وان يكونا بالعكس وضمير الزوجان وان لم يجر له ما ذكر لدلالة ذكر الرجال والنساء

عليهما وجعل أبو البقاء الضمير في بينهما عائداً على الزوجين فقط سواء قبل ان ضمير يريد عائداً

على الحكمين أو الزوجين اه (قوله اصلاحاً) أي قطعاً للفصومة وهذا شامل للصالح والفراق

فلذلك قال الشارح من اصلاح أو فراق اه (قوله واعبدوا الله ولا تشرکوا به شيئاً) كلام مبتدأ

مسوق لبيان الأحكام المتعلقة بحقوق الوالدين والأقارب ونحوهم اثر بيان الأحكام المتعلقة

بحقوق الأزواج صدر عما يتعلق بحقوق الله عز وجل التي هي أكاد الحقوق وأعظمها تنبيهاً على

جلالة شأن حقوق الوالدين بنظمها في سلكها كما في سائر المواقع وشيئاً نصب على أنه مفعول أي

لا تشرکوا به شيئاً من الأشياء مما أو غيره أو على أنه مصدر أي لا تشرکوا به شيئاً من الأشرار

جائلاً أو خفياً اه أبو السود (قوله وحدوه) وعلى هذا فقلوه ولا تشرکوا به شيئاً ولا تشرکوا به شيئاً

بمعنى الطاعة والتوحيد مستفاده من قوله ولا تشرکوا به شيئاً فيكون العطف للتأسيس اه قارى

(قوله وبالوالدين احساناً) تقدم نظيره في البقرة لأنه هنا قال وبذي القربى باعادة الإباء وذلك



لا تافى حق هذه الامة فالاغتناء بها اكثر واعادة الباء تدل على زيادة التاكيد فناسب ذلك هنا  
 اختلاف آية البقرة فانها في حق بني اسرائيل والمراد بهذه الجملة الامر بالاحسان وان كانت خبرية  
 كقوله فببرجيل اه ميم (قوله براولين جانب) بان يقوم بخدمة لها ولا يرفع صوته عليها  
 فيسقى في تحصيل مرادهما والاتفاق عليهما بقدر القدرة اه خازن (قوله القريب منك) الظاهر  
 منكم لان الخطار للجمع (قوله في الجوار والنسب) اي اوالدين فقد روى عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم الجيران ثلاثة بخارله ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجارله  
 حقان حق الجوار وحق الاسلام وجارله حق واحد حق الجوار وهو المشرك من اهل الكتاب  
 رواء البزار وغيره اه قارى (قوله والجار الجنب) الجنب يستوى فيه المفرد والمثنى والمجموع مذكرا  
 كان او مؤنثا اه ميم (قوله والصاحب بالجنب) يجوز في الباء وجهان احدهما ان تكون  
 بمعنى في والثاني ان تكون على بابها واولى وعلى الا التقديرين فتتعلق بمحذوف لانها حال  
 من الصاحب اه ميم ومعناها الملازمة اي والصاحب حالة كونه ملتصقا بالجنب اي بالقرب  
 بجنبه (قوله الرفيق في سفر الخ) عبارة ابي السعدي اي الرفيق في امر حسن كنه لم وتصرف  
 وصناعة وسفر فانه محبك وحصل بجانبك ومنهم من قد يجهل في مسجد او مجلس او غير ذلك  
 مع ادنى محبة بينك وبينه انتهت (قوله وقيل الزوجة) وقول على وابن مسعود وابن عباس وفي  
 الدر من زيد بن اسلم هو جلسك في الحضرة رفيقك في السفر واما تلك التي تضاهيك اه قارى  
 (قوله المنقطع في سفره) اي الحج او الغزو او مطلقا والظاهر ان يقول اي المسافر من غير قيد  
 الانقطاع او المراد الضعيف اه قارى (قوله من الارقاء) اي الاماء والعبيد وقيل اعم فيشمل  
 الحيوانات من عبيد واما وغيرهم فالحيوانات غير الارقاء اكثر في يد الانسان من الارقاء فقل  
 جانب الكثرة وامر الله بالاحسان الى كل مملوك آدمي وغيره اه قارى (قوله ان الله لا يحب الخ)  
 حالة لمحذوف تقديره ولا تنفقروا عليهم لان الله الخ (قوله من كان مختالا) المختال اسم فاعل من  
 اختال يختال اي تكبروا وعجب بنفسه والفة منقلبة عن ياء والفخر عدم مناقب الانسان ومحاسنه  
 ونحو رصيفة مباينة اه ميم وفي المصباح وصفت الخيل باختياله وهو اعجابها بنفسها  
 مرحا ومنه يقال اختال الرجل وبه خيلاء وهو الكبر والاعجاب اه وفيه ايضا فخرت به فخرا  
 من باب نفع وافخرت به مثله والاسم الفخار وهو المباهاة بالكارم والمناقب من حسب ونسب  
 وغير ذلك اما في المتكلم او في آياته اه (قوله متكبرا) اي بانف عن اقاربه وجيرانه واصحابه  
 وعما ليكه ولا يلتفت اليهم اه قارى (قوله بما أوتي) اي من العلم وغيره (قوله مبتدا) اي او  
 يدل من قوله من كان والظاهر انه منصوب او مرفوع ذما اي هم الذين او مبتدا اخبره محذوف  
 تقديره الذين يملكون بما مضوا به ويأمررون الناس بالخل به اه شيخنا وفي الخصل اربع لغات  
 فتح الباء والتاء وبها قرأ حمزة والكسائي وبعضهما وبها قرأ الحسن وعيسى بن عمرو به فتح الباء  
 وسكون التاء وبها قرأ قتادة وابن الزبير وبعض الباء وسكون التاء وبها قرأ جمهور الناس اه ميم  
 (قوله والمال) فيه ان كتمان المال ليس مذموما في نفسه مع ان ذم الخصل علم مما تقدم اه قارى  
 (قوله وهم اليهود) فكانوا يقولون لا انصار لانهم لا تنفقوا اموالكم على محمد فانا نخشى عليكم الفقر  
 وقيل الذين كتموا نعت محمد صلى الله عليه وسلم اه قارى (قوله لهم وعبيد شديد) او احقاء بكل  
 ملامه او مذبذبون او كافرون وقوله واعتدنا للكافرين دال عليه اه قارى (قوله واعتدنا  
 للكافرين) اي لهم فوضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بان من هذا شأنه فهو كافر بنفسه والله

براولين جانب (وبني  
 القربي) القرابة (واليتامى  
 والمساكين والجباري  
 القربي) القريب منك في  
 الجوار والنسب (والجار  
 الجنب) البعيد عنك في  
 الجوار والنسب (والصاحب  
 بالجنب) الرفيق في سفر او  
 صناعة وقيل الزوجة (وابن  
 السبيل) المنقطع في سفره  
 (وما ملكت ايمانكم) من  
 الارقاء (ان الله لا يحب من  
 كان مختالا) متكبرا (خورا)  
 على الناس بما أوتي (الذين)  
 مبتدا (يضلون) بما يجب  
 عليهم (ويأمررون الناس  
 بالخل) به (ويكتمون  
 ما آتاهم الله من فضله) من  
 العلم والمال وهم اليهود  
 وخبر المبتداهم وعبيد شديد  
 (واعتدنا للكافرين) بذلك  
 وغيره (عدا بامهين) ذاهات  
 (الذين)  
 (ومقتنا) بغضا (وساء  
 سبيلا) بدس ساء كاتزلت  
 في حصن بن أبي قيس  
 الانصاري ثم بين ما حرم  
 عليهم من النساء بالتزوج  
 فقال (حرمت عليكم  
 أمهاتكم) من النسب  
 (وبناتكم) من النسب  
 (وأخواتكم) من النسب  
 من أي وجه يكن (وعماتكم)  
 أخوات آبائكم (وخالاتكم)  
 أخوات أمهاتكم (وبنات



عطف على الذين قبله  
(نفقون أموالهم رثاء  
الناس) مرأين لهم (ولا  
يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر)  
كالمناقضين وأهل مكة (ومن  
يكن الشيطان له قرينا)  
صاحبنا بمثل بامر كهؤلاء  
(فساء) بنس (قرينا) هو  
(وماداعليه) لو آمنوا بالله  
واليوم الآخر وأنفقوا  
رزقهم (الله) أي أي ضرر  
عليهم في ذلك والاستفهام  
للاذكار ولو مصدريه أي  
لا ضرر فيه وإنما الضرر فيما  
هم عليه (وكان الله بهم  
عليما) فيجازيهم بما عملوا  
(ان الله لا يظلم) أحدا  
(مثقال) وزن (درة) أمغر  
غلة بأن يقصمها من حسناته  
أو يزيد ما في سيئاته

الاخ) من النسب من أي  
وجه يكن (وينات الاخت)  
من النسب من أي وجه يكن  
(وأمهاتكم) وحرمت عليكم  
أمهاتكم أيضا (اللاتي  
أرضعنكم) في الحولين  
(وأولادكم من الرضاعة  
وأمهات نسائكم) اللاتي  
دخلتم بيوتهن أو لم تدخلوا  
بهن سواء حرام عليكم  
(وربائكم) بنات نسائكم  
(اللاتي في جهوركم) وبنات  
في بيوتكم (من نسائكم  
اللاتي دخلتمهن) بأمهاتهن

ومن كان كافرا بنعمته فله عذاب جهنم كما أن النعمة بالبخل والاختفاء وفي الحديث كما رواه  
أحمد في مسنده إذا أنعم الله على عبده نعمة أحب أن يظهر أثرها عليه أه كرخي فتلخص ان  
الكافرين بمعنى الجاحدين وأن اسم الإشارة راجع لما في قوله ما آتاهم الله من فضله وعبرة  
الخازن بمعنى الجاحدين نعمة الله عليهم أه (قوله عطف على الذين قبله) ويجوز أن يكون  
عطف على الكافرين بناء على إجراء التفسير الوصفي مجرى التفسير الذاتي أه كرخي (قوله مرأين  
لهم) إشارة إلى أن رثاء حال من فاعل بنفقون يعني أرثاء مصدر واقع موقع الحال أي مرأين  
فرثاء مصدره صانف إلى المفعول ويجوز أن يكون مفعولا لأجله لينفقون أه سمين (قوله ولا  
باليوم الآخر) كرت لا به وكذلك الباء أشعارا بان الإيمان بكل منهما مستفاد على حديثه فلو  
قلت لا أضرب زيد أو عمر الاحتمل نفي الضرب عن المجموع ولا يلزم منه نفي الضرب عن كل واحد  
على انفراده واحتمل نفيه عن كل واحد بانفراده فادقت ولا عرا تعين هذا الثاني أه سمين  
(قوله ومن يكن الشيطان له قرينا) لما ذكر الأوصاف المتقدمة من الضل والامرية والتمكيد  
والانفاق رثاء الناس وعدم الإيمان بالله واليوم الآخر ذكر سبب الذي تنشأ عنه وهو مقارنة  
الشيطان ومخاطبته وملازمة للتصنيف بالأوصاف المتقدمة كما يؤخذ من النهر إلى حيان أه  
شيئا (قوله كهؤلاء) أي المنافقين وأهل مكة الموصوفين بالصفات الخمسة (قوله فساء قرينا)  
ساء هنا بمعنى بنس وهي لا تصرف ولذلك دلت الفاء في جواب من الشرطية وقرينا تعبير مفسر  
للضمير المستكن في ساء على مذهب البصريين والمخصوص بالذم محذوف تقديره أي الشيطان  
وذريته والطاهران هذه المقارنة في الدنيا أه أبو حيان والقريين المصاحب الملازم وهو فصيل  
بمعنى مفاعل كالحليط والجليس والقريين الجبل لأنه يقرن به بين العيرين أه سمين وفي الخازن  
يعني من يكن الشيطان صاحبه وخليفه فبنس المصاحب وبنس الخليل الشيطان وإنما اتصل  
الكلام هنا بكرا الشياطين تقر بعالهم على طاعة الشيطان والمعنى من يكن عمله بما سؤل له  
الشيطان فبنس العمل عمله وقيل هذا في الآخرة يجعل الله الشياطين قرناءهم في النار يقرن مع  
كل كافر شيطانا في سلسلة في النار أه (قوله أي أي ضرر عليهم) أي على من ذكر من الطوائف  
فالمجموع من ما وذا كلمة استفهام بمعنى أي ضرر ووبال فهو توبيخ لهم على الجهل بكان المنفعة وقوله  
في ذلك أي فيما ذكر من الإيمان والانفاق وقوله لا ضرر فيه أي في ذلك وتقديم الإيمان بهما  
لا هيئته في نفسه ولعدم الاعتداد بالانفاق بدونه وأما تقديم انفاقهم رثاء الناس على عدم إيمانهم  
بهما مع كون المؤمن أقرب من المقدم فلرعاية المناسبة بين انفاقهم كذلك وبين ما قبله من بخلهم  
وأمرهم للناس به أه أبو السعود وقوله وأنفقوا ما رزقهم الله أي ابتغاء لوجه الله وإنما لم يصرح  
به تعالى على التفصيل السابق واكتفاء بذكر الإيمان بالله واليوم الآخر فإنه يقتضي أن يكون  
الانفاق لا ابتغاء وجه الله وطالب ثوابه أه مخلصان أبي السعود (قوله ولو مصدريه) أي والكلام  
على تقدير حرف الجر وهو في داخل على المصدر المقدرة تقديره وماذا عليهم في إيمانهم وقد أشار  
لذلك الشارح بقوله فيه وصرح به أبو السعود ونصه وماذا عليهم أي وما الذي عليهم أو أي تبعة  
ووبال عليهم في الإيمان بالله والانفاق في سبيله أه (قوله ان الله لا يظلم مثقال ذرة) مناسبة  
هذه الآية لما قبلها وأوضحه لأنه تعالى لما أمر بعبادة الله وبالأحسان للوالدين ومن ذكر معهم ثم  
أعقب ذلك بذكر البخل والأوصاف المذكورة معه ثم ونج من لم يؤمن ولم ينفق في طاعة الله فكان  
هذا كله توطئة لذكر الجزاء على الحسنات والسيئات فأخبر تعالى بصفة عدله وأنه تعالى لا يظلم



(وان تلك) الذرة (حسنة)

من مؤمن وفي قراءة بالرفع  
فكان نامة (بضاعةها) من  
عشر الى أكثر من مائة  
وفي قراءة بضاعةها بالتحديد  
(ويؤت من لدنه) من عنده  
مع المضاعفة (أجراً عظيماً)  
لا يقدره أحد (فكيف)  
حال الكفار (إذا جئنا من  
كل أمة بشهيد) يشهد عليها  
بعمالها وبنبيها (وحشاً بلك)  
يا محمد (على هؤلاء شهيداً  
يومئذ) يوم المجيء (يود الذين  
كفروا وعصوا الرسول) لو  
أى أن (تسوى) بالبناء  
للفعل والفاعل مع حذف  
أحدى التاءين

~~~~~

(فان لم تكونوا دخلتم بهن)
بأمهاتهن (فلا جناح عليكم)
ان تتزوجوا بناتهن بعد
طلاق أمهاتهن (وحلائل
بناتكم) نساء أبنائكم
(الذين من أصلابكم) وهم
ولد فراشكم (وان تجموا
بين الاختين) بالنكاح
حوتين أو امتين (الماقد
سلف) سوى ما قدم في
الجاهلية (ان الله كان
غفوراً) فيما كان منكم في
الجاهلية (رحيماً) فيما
يكون منكم في الاسلام

قوله ان الثمرة الخ في نسخة
المؤلف بالمشقة وتحرر الرواية
اه معصمه

أدنى شيء ثم أخبر بصفة الاحسان فقال وان تلك حسنة بضاعةها وظلم يتعدى لواحد وهو
محذوف تقديره لا يظلم أحد امتثال ذرة ويقتضيه مثقال على انه نمت لمصدر محذوف أى ظلمها
وزن ذرة كما تقول لا أظلم قليلاً ولا كثيراً وقيل ضمن معنى ما يتعدى لاثنتين فانتصب مثقال على
انه مفعول ثان والاقون محذوف والتقدير لا يتقص أو لا ينصب أو لا يخلص أحد امتثال ذرة من
الخبر والشراى أبو حيان (قوله وان تكن حسنة) حذف منه النون من غير قياس تشبيهاً
بمحرف العلة وتخفيفاً لكثرة الاستعمال وقال الزجاج الاصل في تلك تكون فسقطت الهمزة
للمعزوم والواو لكونها وسكون النون وأما سقوط النون فكثرة الاستعمال تشبيهاً بمحروف اللين
لانها ساكنة لحذف استخفافاً اه كرخي (قوله بضاعةها) أى بضائع ثوابها لان مضاعفة نفس
الحسنة بأن تجعل الصلاة الواحدة صلاتين مما لا يعقل وعلى هذا حمل خبر ان الثمرة يربى بها الرحمن
حتى يصير مثل الجبل للقطع بأن الثمرة آكلت ولم ترب على ان الحسنة هى التصديق بها لاقصافها
نبيه عليه السلام التفتازانى اه كرخي (قوله ويؤت) أى ويعطى ما حبه من عنده على نعيم
التفضل زائداً على ما وعد في مقابلة العمل اه أبو السعد وادغمها له أجزاله تابع للأجر
مزيد عليه اه (قوله من لدنه) فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بيؤت ومن للابتداء مجازاً
والثاني أنه متعلق بمحذوف على انه حال من اجزأه نكرة في الاصل قدم عليها فان نصب حالاً
اه سمين (قوله لا يقدره أحد) أى لا يقدره أحد بقدر لمظانته وفي المصباح قدرت الشيء
قدر من باني ضرب وقتل وقدرته تقدير اعنى والامم القدر بفحش من وقوله فاقدروا له أى
قدروا عدد الشهور وقد رآه الرزق يقدره بالضم ويقدره بالكسر وهو أفصح اه (قوله فكيف)
فيها ثلاثة أقوال أحدها انها في محل رفع خبر مبتدأ محذوف أى فكيف حالهم أو صنعهم والعامل
في اذا هو هذا المقدور والثاني انها في محل نصب بفعل محذوف أى فكيف يكونون أو يصنعون
ويجوز فيها الوجهان ان نصب على التشبيه بالخال كما هو مذهب سيويه أو على التشبيه بالظرف
كما هو مذهب الاخفش وهو العامل في اذا أيضاً والثالث حكاه ابن عطية عن مكى انها مفعولة
لجاء هذا غلط فاحش اه سمين وعبرة الكرخي فكيف حال الكفار إشارة الى ان كيف خبر
مبتدأ محذوف واذا ظرف لذلك المحذوف والمعنى يشتمل حال الكفار ويحول وقت مجيئنا على
هؤلاء أى الذين كذبوا الانبياء اه (قوله حال الكفار) أى من اليهود والنصارى وغيرهم
اه قارى (قوله يشهد عليها بعملها) أى يشهد على فساد عقائدهم وقبح أعمالهم اه (قوله
على هؤلاء) أى الانبياء أو جميع الامم أو المنافقين أو المشركين وقيل على المؤمنين لقوله تعالى
لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً اه قارى وفي الكرخي وجئنا بك
على هؤلاء شهيداً وذلك بان تشهد للانبياء انهم بلغوا العلم بمقائدهم لاستجماع شرعك لجميع
قواعدهم اه (قوله يوم المجيء) أى فتتوينة عوض من الجملة السابقة اه كرخي (قوله وعصوا
الرسول) أى أمره (قوله أى أن) أشار به الى أن لو مصدرية فهى وما بعدها في محل مفعول يرد
ولاجواب لها حيثئذ اه كرخي (قوله بالبناء للفعول) أى بضم التاء وفتح السين مخففة وقوله
مع حذف احدى التاءين في الاصل هذه قراءة ثانية وقوله ومع ادغامها في السين أى ومع
قلبها أى التاء الثانية سينا وادغامها في السين هذه قراءة ثالثة وقد ذكر الثلاثة السمين ونصه
قرأ أبو عمرو ابن كثير وعاصم بضم التاء وتخفيف السين مبنياً للفعول وقراء حمزة والكسائي
بفتحها أى التاء والتخفيف ونافع وابن عامر بالتثنية فاما القراءة الاولى فعنها أنهم يودون ان

قال بن أي تسوي (هم
الارض) بان يكونوا زابا
مثلها المظلم دولة كما في آية
أخرى ويقول الكافر يا أي
كنت قرايا (ولا يكتسبون الله
سدينا) عما عملوه وفي وقت
آخر يكتسبونه ويقولون والله
ربنا ما كنا مشركين (يا أيها
الذين آمنوا لا تأثروا الصلاة)
أي لا تصلوا (وانتم سكارى)
من الشراب لاسبب نزولها
حالة جماعة في حال السكر
(حتى تعالوا ما تقولون)
يا أيها الصالحين (ولا جنبا) بإبلاغ
أو ازال ونصبه على الحال
فصل في
لذة بتم (والحصنات) ذوات
الازواج (من النساء) حرام
عليكم (الامام ملكة أياكم)
من السبب يا أيها الذين
عليكم وان كان أزواجهن في
دار الحرب بعدما استبرأتم
أرحامهم بيمينه (كتاب
الله عليكم) في كتاب الله
عليكم حرام الذي سميت لكم
(وأحل لكم ما وراء ذلكم)
سوى ما قد بينت لكم فيه
ن تنفوا (تزوجوا
أموالكم) إلى الأربع
يقال ان تشتروا بأموالكم
من الماء ويقال ان تنفوا
مواالكم ان تطلبوا
مواالكم فروجهن وهي
نعة وقد نسخت الآن

الله تعالى يسوي بهم الارض اما على ان الارض تشق وتبطلهم وتكون الباء بمعنى على واما
على معنى أنهم يودون ان لو صاروا ترابا كالبهاشم والاصل يودون ان الله يسويهم بالارض فقلب
إلى هذا كقولهم أدخلت القلعة في رأسي واما على أنهم يودون لو بدفتون فيها وهو كمنى القول
الاول وقبل لو تعدل بهم الارض أي يؤخذ ما عليها منهم فدية واما القراءة الثانية فأصلها تسوي
بما بين حذف أحدهما وفي الثالثة أدغمت أحدهما ومعنى القراءة بين ظاهرهما تقدم فان
الاقوال الجارية في القراءة الاولى جارية في القراءة بين الآخرين غاية ما في الباب أنه نسب
الفعل إلى الارض ظاهره (قوله ولا يكتسبون) معطوف على قوله يودون وتكون الواو
للاستئناف والتقدير وهم لا يكتسبون الله أه أوجبان وفي السمع ولا يكتسبون الله حديثا
يحوزان يكون معطوفا على جملة يودون خبر تعالى عنهم بخبرين أحدهما الودادة كذا والثاني
أنهم لا يقدررون على السك في مواطن دون مواطن ولو على هذا مصدرية أه يعني أنهم يريدون
السكتمان أولا فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين لكنهم تشهد عليهم الجوارح والأعضاء
والزمان والما كان فلم يستطيعوا السكتمان وأمم الجلالة منصوب على المفعول به وفي السمع
ويكتسبون يتعدى لثنين والظاهر أنه يصل إلى أحدهما بالحرف والاصل ولا يكتسبون من
الله حديثا أه (قوله وانتم سكارى) جملة حاله أي لا تقر بوجاهة حال السكر لكن يرد على هذا
ان السكر ان لا يعقل ولا يفهم فهو غير مكلف فكيف يتوجه إليه النهي وأجيب بان المراد من
قوله وانتم سكارى ان المني وأنتم في أوائل نشوة السكر بحيث ان عندكم بقية من الفهم والادراك
أو بان المراد ان النهي توجه اليهم قبل الشرب والمني لأنكم لو في أوقات الصلاة فقد روى
أنهم كانوا بعد ما نزلت الآية لا يشربون الخ وفي أوقات الصلاة فادأصلوا العشاء شربوها فلا
يصحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ذكره أبو السعود (قوله من الشراب) أي
من شرب الشراب (قوله لان سبب نزولها الخ) عبارة الخازن سبب نزول هذه الآية ما روى
عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال منع لنا ابن عوف طعاما فندعنا فأكفنا وأبقانا
نمرا قبل ان نخرج من الخراف حدث منا وحضرت الصلاة أي صلاة المغرب فقدموني فقرأت
قل يا أيها المكافرون أعبدوا ما تعبدون ونحن عبيد ما تعبدون قال فخلعت ثيابي لا تقر بوا
الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون أخرجه الترمذي وقال حديث غريب حسن صحيح
أه والكرافة السد ومنه قيل لما تعرض للارء من شرب السكر لانه يسد ما بين المرء وعقله
وأكثر ما يقال السكر لزالة العقل بالسكر وقد يقال ذلك لازالة غضب وغوهر من عشق وغوهر
والسكر بالفتح وسكون الكاف حبس الماء والكسر نفس الموضع المسد ودوا ما السكر به فقه ما
فما يسكر به من المشروب ومنه سكر اورزقا حسنا أه ممبي (قوله حتى تعلموا ما تقولون)
حتى حارة بمعنى إلى فهي متعلقة بفعل النهي والفعل به ما منصوب بان مضمرة وتقدم بحقيقة
وما يجوز فيها ثلاثة أحدها ان تكون بمعنى الذي أو نكرة موصوفة والمائدة على هذين القولين
محدوف أي تقولونه أو مصدرية فلا حذف الأعلى رأى ابن السراج ومن تبعه أه معنى (قوله
ان تصوا) أي تضيءوا من السكر وفي المصباح ههنا من سكره من باب عدا ههنا وهو على فعل
وفعل زال سكره أه (قوله ونصبه على الحال) فيه إشارة إلى أنه معطوف على قوله وانتم
سكارى فانها جملة من مبتدأ وخبر محالها النصب على الحال من الفاعل في تقر بوا كأنه قيل
لا تقر بوا الصلاة سكارى ولا جنبا وهو السر في إعادة لا يفيد النهي عن كل أه كرخي (قوله

وهو يطلق على المفرد وغيره) كالمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث لانه اسم جري مجرى المصدر
الذي هو الاجتناب ويقال رجل جنب ورجلان جنب ورجال جنب وامرأة جنب وامرأتان جنب
ونساء جنب اه كرخي ومثله اوجيان وهو المشهور في اللغة والفصح وبه جاء القرآن وقد جمعه
جمع سلامة بالواو والنون فقالوا قوم جنبون وجمع تكسير فقالوا قوم اجناب واما ثنية فقالت
جنبان اه شيخنا (قوله الاعاري سبيل) فيه وجهان احدهما انه منصوب على الحال فهو
استثناء مفرغ والعامل فيها فعل النهي والتقدير لا تقربوا الصلاة في حال الجنابة الا في حال
السفر وعبور المسجد على حسب القراءة بين وقال الزمخشري الاعاري سبيل استثناء من عامة
احوال مخاطبين وانتصابه على الحال فان قلت كيف جمع بين هذه الحال والحال التي قبلها
قلت كانه قيل لا تقربوا الصلاة في حال الجنابة الا ومعكم حال اخرى تعذرون فيها وهي حال
السفر وعبور السبيل عبارة عنه والثاني انه منصوب على انه صفة لقوله جنبوا وصفه بالاجماع غير
فظهر الاعراب فيما بعدها وسياتي في هذا مزيد بيان عند قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله
لفسدنا كانه قيل لا تقربوها جنبا غير عاري سبيل اي جنبا مقيمين غير معذورين وهذا معنى
واضح على تفسير العبور بالسفر واما من قدر مواضع الصلاة فالمعنى عنده لا تقربوا المساجد جنبا
الا يجتازين لكونه لا امر سواء او غير ذلك بحسب الخلاف والعبور الجواز وقوله حتى تقتسلوا
كقوله حتى تعلموا فهي متعلقة بفعل النهي اه سمين (قوله واستثناء المسافر) اي من النهي
في قوله لا تقربوا وقوله سياتي اي في قوله وان كنتم مرضى او على سفر ارجعوا الى ان التيمم
لا يرفع الحدث من حيث انه غيابه بقوله حتى تقتسلوا اه كرخي (قوله وقيل المراد النهي) هذا
مقابل لقوله اي لا تصلوا وعبارة الخازن وفي المراد بالصلاة قولان احدهما انه نفس الصلاة
ذات الركوع والسجود وهو قول الاثرين والمعنى لا تصلوا وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون
والقول الثاني ان المراد بالصلاة موضع الصلاة وهو المسجد واطلاق لفظ الصلاة على المسجد محتمل
فيكون من باب حذف المضاف والمعنى لا تقربوا مواضع الصلاة وانتم سكارى وحذف المضاف
سأفعل ويدل على ذلك قوله تعالى لم تدمت صوامع وبييع وصلوات والمراد بالصلوات مواضعها
فتبت ان اطلاق لفظ الصلاة والمراد موضعها جائز انتهت (قوله او على سفر) في محل نصب
عطفاء على خبر كان وهو مرضى وكذلك قوله او جاء احد و قوله اولامستم النساء وفيه دليل على
مجىء خبر كان فعلا ماضيا من غير قد وادعاء حذفه ان كان لا حاجة اليه كذا استدلل به الشيخ
ولادليل فيه لاحتمال ان يكون قوله او جاء عطفاء على كنتم تقديره وان جاء احد واليه ذهب ابو
اللبقاء وواظهم من الاول والله اعلم ومنكم في محل رفع لانه صفة لا حذفية متعلق بحذف وقوله
من الغائط متعلق بجاء فهو مفعول وقيل الجهور من الغائط بزنة فاعل وهو المكان المطهر من
الارض ثم عبر به عن نفس الحدث كناية للاستحباب من ذكره وقررت العرب بين الفعلين منه
فقال غاط في الارض اي ذهب واما الى مكان لا يراه فيه الامن وقف عليه وتغوط اذا حدث
وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه من الغيط وفيه قولان احدهما واه الى ذهب ابن جني انه مخفف
من فيعمل كمين وميت في هين وميت الثاني انه مصدر على وزن فاعل يقال غاط يغيط غيطا و غاط
يغوط غوطا وقال ابو البقاء هو مصدر تغوط فكان القياس غوطا فقالت الواو ياء وان سكنت
وانتفع حاقبله الخ فها كانه لم يطاع على ان فيه لغة اخرى من ذوات الياء حتى ادهى ذلك
اه سمين (قوله او محدثون) اي حدثا أصغر (قوله فلم تجدوا ماء) الفاء عطف ما بعدها على

وهو يطلق على المفرد وغيره
(الاعاري) مجتازي (سبيل)
طريق اي مسافرين (حتى
تقتسلوا) ذلكم ان تصلوا
واستثناء المسافر لان له حكما
آخر سياتي وقيل المراد النهي
عن قربان مواضع الصلاة
اي المساجد الا عبورها من
غيره كذا (وان كنتم مرضى)
مرضا يضره الماء (او على
سفر) اي مسافرين وانتم جنب
او محدثون (او جاء احد
منكم من الغائط) هو
المكان المعه لقضاء الحاجة
اي أحدث (اولامستم
النساء) وفي قراءة بسلام
وكلاهما بمعنى اللبس وهو
الجنس باليد قاله ابن عمر
وعليه الشافعي والحق به
الجنس بياق البشرية وعن
ابن عباس هو الجماع (فلم
تجدوا ماء) تطهرون به
للمصلاة بعد الطلب والنفث
محمد بن
(محمد بن) يقول كونا
معهن متزوجين (غير
مسلمين) غير زانيين بل
نكاح (فما استمتعتم) استمتعتم
(بهن) بهم النكاح
(فالتوهن) فاعطوهن
(اجورهن) مهورهن كاملة
(فريضة) من الله عليكم
ان تعطوا الله رزقا
جناس عليكم) ولا حرج

وهو راجع الى ما عدا
المرضى (فتيموا) اقصدوا
بعد دخول الوقت (صيدا
طيبا) ترايا طاهرا قاضيا
به ضربتين (فامسحوا
بوجوهكم وأيديكم) مع
المرقبين منه ومع يتعدى
بنفسه وبالخرف (ان الله
كان عفوا غفورا) لم
ترالى الذين أوتوا نصيبا
حظا (من الكتاب) وهم
اليهود (يشترون الضلالة
بألهدى

عليكم) فيما تراضين به فيما
تنقصون وتزيهون في المهر
بالتراضى (من بعد الفريضة)
الاولى التي هي من الله (ان الله
كان عليما) فيما أحل لكم
المتعة (كم) فيما حرم
عليكم المتعة ويقال عاييا
باضطراركم الى المتعة حكما
فيما حرم عليكم المتعة (ومن
لم يستطع منكم طولا) من لم
يجد منكم مالا (ان تكح
المحصنات) الحرائر (المؤمنات
فما ملكت أيمانكم) فتزوجوا
بما ملكت أيمانكم (من
فتياتكم المؤمنات) من
الولائد اللاتي في أيدي المؤمنين
(واته أهلك يا أيها النكح) بمنقر
قلوبكم في الأيمان (بعضكم
من بعض) أي كلكم اولاد
آدم ويقال بعضكم على دين
بعض وقيل بعضكم ببعض

الشرط وقال أبو البقاء على حاله لانه جعل جامع مطوقا على كتم فهو شرطه عند الفاء في قوله
فتيموا هي جواب الشرط والضمير في فتيموا الكل من تقدم من مريض ومسافر ومفقوط
وملا مس أولامس وفيه تغليب لخطاب على الغيبة وذلك انه تقدم غيبة في قوله أوجاء أحد
منكم وخطاب في كتم ولستم فقلب الخطاب في قوله كتم وما بعده عليه وما أحسن ما أتى هنا
بالغيبة لانه كناية عما يسقط منه فلم يخاطبهم به وهذا من محاسن الكلام ونحوه وإذا مرضت
فهو يشفين ووجدنا معنى ألقى فيتعدى لواحد وصعد أمقوله به لقوله فتيموا أي اقصدوا وقبل
هو على أسقاط حرف أي أمسحوا يس بشئ لعدم انقياسه ووجودكم متعلق بامسحوا وهذه
الباء محتمل ان تكون زائدة وبه قال أبو البقاء ويحتمل ان تكون متعدي لان ميموه حكي
محذوف رأسه وبرأه فيكون من باب نهته ونهته له وحذف الميم وحبه وقد ظهر في آية
المائدة في قوله منه فحمل عليه ما هنا اه ميم وقد أشار له المفسر هنا بقوله منه (قوله وهو
راجع الى ما عدا المرضى) أي أطال المرضى فتيمون مع وجود الماء إذا تضرروا به وهذا إذا
أريد عدم الوجدان الحسي ويصح ان يراد به الأعم من الحسي والشرعي ويكون راجعا حتى
للمرضى فيكون قوله فلم تجدوا ماء كناية عن عدم التمكن من استعماله وان وجد حشاذا
الماء ومع منه كما يفقد فيكون قيد في الكل اه كرخي (قوله فاضربوا به) إشارة الى ركن
التيمم الذي هو نقل التراب والباء بمعنى على وقوله فامسحوا بوجوهكم مطوف على هذا المقدر
(قوله ان الله كان عفوا غفورا) قال القاضي فذلك يسرا لأمركم ورخص لكم وقضيته أن
قوله ان الله كان عفوا غفورا كالتعجيل لترخيص المسافة عما قبله اه كرخي (قوله ألم ترالى
الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) كلام مستأنف مصوق لتعجب المؤمنين من سوء حالهم والتعذير
من موالاتهم والخطاب لكل من تنأى منه الرؤية من المؤمنين وتوجيهه اليه صلى الله عليه
وسلم هنا مع توجيهه فيما بعد الى الكل معاللا ليدان بكمال شهرة شناعة حالهم وانها بلغت من
الظهور الى حيث يتعجب منها كل من رآها والرؤية هنا بصرية أي ألم تنظروا اليهم فانهم احقاء
بان تشاهدوهم وتنظمهم في ذلك الأمور المشاهدة والمراد منهم أخبار اليهود وروى عن ابن عباس
انها نزلت في حبر بن من أخبار اليهود كانوا يأتون رأس المنافقين عبد الله بن أبي ربيعة
بشيطانهم عن الألام وعنه أيضا انها نزلت في رفاعه بن زيدو لك بن دحيم كانوا اذا تكلم
رسول صلى الله عليه وسلم لوبالسانهم ما عاباه والمراد بالكتاب هو التوراة ووجهه على جسر
الكتاب الشامل لما شملوا اولوايات طويل المسافة والمراد بالنصيب الذي أوتوه ما بين لهم فيها من
الأحكام والعلوم التي من جلتها ما علموه من نصوص النبي صلى الله عليه وسلم وحقيقة الألام
والتعبر عنه بالنصيب المنى عن كونه حقا من حقوقهم التي يجب مراعاتها والمحافظة عليها
للايدان بكال رخصا كراهيم حيث ضيقه وتضييقا وتوزيعه تقضي مؤيد لا تفسع عليهم
والتعجب من حالهم فالتعبر عنهم بالأمور للتنبه بما في حيز الصلة على كمال شاعتهم والاشعار
بكمال ما طوى ذكره في المعاملة المحكية عنهم من الهدى الذي هو أحد العوضين وكلمة من أما
منطقة أو ثوبا أو عذوف وقع صفة لنصيبا مينة لفضامته الاضافة اثره بان خفامته الذاتية أي
نصيبا كائن من الكتاب اه أبو المود (قوله وهم اليهود) أي أخبارهم (قوله يشتررون
الضلالة) حال من الوارث أو ثوبا أو من الموصول والمراد أنهم يشترونها على الهدى أو يتبدلون بها
به يدقنهم من أحوالهم لم ياتوا بكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يأخذون الرشا

(ويريدون أن تضلوا السبيل)
تخطوا طريق الحق لتكفروا
مثلهم (والله أعلم بأعدائكم)
منكم فيضربكم بهم ليعتصوهم
(وكفى بالله وليا) حافظا لكم
منهم (وكفى بالله نصيرا)
مانعا لكم من كيدهم (من
الذين هادوا) قوم (يحرفون)
بغيرون (الكلم) الذي
أنزل الله في التوراة من نعم
محمد صلى الله عليه وسلم (عن
مواضعه) التي وضع عليها
(ويقولون) للنبي صلى الله
عليه وسلم إذا أمرهم بشيء
(سمنا) قولنا (وعصينا)
أمرنا (واسمع غير مسمع)
حال بمعنى الدعاء أي لا سمعت
(و) يقولون له

فانكسروا (فانكسروا)
الولائد (بذن أهلهن)
مالكنهن (وأتوهن)
أعطوهن (بذن أهلهن)
(أجورهن) مهرهن
(بالمعروف) فوق مهر البني
(محصنات) يقول تزوجوا
الولائد المتعفات (غير
مسافحات) غير معلقات
بالزنا (ولا متخذات أخدان)
فلا يكون لها خليل يزني بها
في السر (فاذا أحسن)
تزوجن الولائد (فان أتبن
بفاحشة) بزنا (فعلهن)
على الولائد (نصف ما على
المحصنات) الحسرات (من
العذاب) الجلاء (ذلك)

ويحرفون التوراة أه بيضاوي (قوله ويريدون أن تضلوا السبيل) أي لم يكفهم أن ضلوا في
أنفسهم حتى تعلقت آمالهم بضلالاتكم أنتم أيها المؤمنون عن سبيل الحق لأنهم علموا أنهم قد
خرجوا من الحق إلى الباطل فكروا أن يكون المؤمنون مختصين باتباع الحق فأرادوا أن
تضلوا كما ضلوا أه كما قال تعالى وقد والو تكفرون كما كفروا فتكفونون سواء أه أبو حيان
وعبارة أي السعد أي لا يكتفون بضلالات أنفسهم بل يريدون بما فعلوا من كتمان نعمته صلى
الله عليه وسلم أن تضلوا أنتم أيها المؤمنون السبيل المستقيم الموصل إلى الحق ائتمت (قوله
فيضربكم بهم) وقد أخبركم بعداوتهم لكم وما يريدون لكم لتكفروا على حذر منهم ومن مخالطتهم
أوهوا علم بحالهم وما آل أمرهم والجلة لتقرير أرادتهم المذكورة أه أبو السعود (قوله وكفى
بالله وليا) كفى فعل ماض والله فاعل والباء زائدة فيه ووليها حال وكذا يقال فيما بعده (قوله
من الذين هادوا) أي رجعوا (قوله قوم يحرفون) يعني أن من الذين هادوا أخبر مبتدا
محذوف صفته يحرفون وقيل بيان لأعدائكم أو صلة لنصير أي ينصركم من الذين ولا يبعد أن
تكون من بمعنى بعض فتكون مبتدا وخبره يحرفون أه قارى وعبارة السمين قوله من الذين
هادوا يحرفون من الذين خبر مقدم ويحرفون جملة في محل رفع صفة لموصوف محذوف مبتدا
تقديره من الذين هادوا قوم يحرفون وحذف الموصوف بعد من التبعية جازوا أن كانت
الصفة فعلا كقولهم مناظمن ومنا أقام أي فربق ظمن وهذا مذهب سيدييه والفارسي أه (قوله
بغيرون الكلم عن مواضعه) أي يعملونه عن مواضعه التي وضعها الله فيها بأزالتة عنها وإثبات
غيره فيها أو يؤولونه على ما يشتهون فيملونه عما أنزل الله فيه أي عن المعنى الذي أنزل الله فيه
أه بيضاوي وعبارة أي السعد والمراد بالكلم هنا ما في التوراة خاصة وأما ما هو أعم منه
وهما سيهكي عنهم من الكلمات المعهودة الصادرة عنهم في أثناء المحاورة مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فإن أريد به الأول كما هو رأي الجمهور فخر به أزالتة عن مواضعه التي وضعها تعالى
فيها من التوراة كتحريفهم في نعم النبي صلى الله عليه وسلم لم أمر أربعة عن موضعه في التوراة
بأن وضعوا مكانه آدم طوال وتحريفهم الرجم بوضعه مبدله الجلد أو صرفه عن المعنى الذي أنزله
الله تعالى فيه إلى ما لا صحة له بالتأويلات الزائفة الملائمة لشهواتهم الباطلة وإن أريد به الثاني
فلا بد من أن يراد بموضعه ما يلبق به مطلقا سواء كان ذلك بتعيينه تعالى صريحا كواضع
ما في التوراة أو بتعيين العقل والدين كواضع غيره أه (قوله واسمع غير مسمع) عطى على
سمنا وعصينا داخل تحت القول أي وبقولون ذلك في أثناء مخاطبته صلى الله عليه وسلم خاصة
وهو كلام ذو وجهين محتمل للشرب أن يحمل على معنى اسمع حال كونك غير مسمع كلاما أصلا لهم
أو صوت أي ندعوا عليك بلا سمعت أو غير مسمع كلاما ترشاه فيه فتدبحوز أن يكون نصبه على
المفعولية والخير بأن يحمل على معنى اسمع منا غير مسمع مكرها كانوا مخاطبون به النبي صلى
الله عليه وسلم لم استهزاء به مظهرين له عليه السلام إرادة المعنى الأخير وهم مضمرون في أنفسهم
المعنى الأول أه أبو السعود (قوله وقد نسي عن خطابه بها) أي نسي المؤمنون في قوله تعالى
يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقوله وهي كلمة سب بلغتهم عبارة أي السعد ودوهي أيضا كلمة
ذات وجهين محتملة للغير يحملها على معنى أرقبنا وانتظرنا نكالك وللشرب يحملها على السب
بالرهونة أي الحق أو بأجرائها مجرى ما يشبهها من كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتسبون بها وهي
راعنا كانوا مخاطبون به عليه السلام بذلك ينوون الشبهة والاهانة ويظهرون التوقير والاحترام

(راعنا) وقد نفي عن خطابه
جما هي كلمة سبب باقتهم
(ليا) تحريفا (بالسنة هم
وطنا) قدما (في الدين)
للاسلام (ولو أنهم) قالوا
سمعنا وأطعنا) بدل وعصينا
(واسمع) فقط (وانظرنا)
انظرنا لنبادل راعنا) لكان
خيرا لهم) مما قالوه (واقوم)
أعدل منه (واكن لهم
الله) أبعدهم عن رحمته
(بكفرهم) فلا يؤمنون الا
قليل) منهم كعبد الله بن سلام
وأصحابه (يا أيها الذين آمنوا
الكتاب آمنوا بما نزلنا) من
القرآن (مصدق لما معكم)
من التوراة

تزوج الولائد (لأن
خشى العنت منكم) الزلة
والفجور منكم (وان تصبروا)
عن فكاك الولائد (خير
لكم) تكون أولادكم أحرارا
(والله غفور) فيما يكون منكم
من الزنا (رحيم) حين رخص
عليكم تزوج الولائد عند الضرورة
(يريد الله لين لكم) ما أحل
لكم ويقال أن الصبر عن
تزوج الولائد خير لكم من
التزوج (ويهدىكم) بين
لكم (من الذين من قبلكم)
من أهل الكتاب وكان
عليهم حرام تزوج الولائد
(ويتوب عليكم) يتجاوز
عنكم ما كان منكم في
الجاهلية (والله عليم)
باضطراركم إلى نكاح
الولائد (حكيم) حين حرم عليكم نكاحهن الا عند

ومصيرهم إلى مسلك التفريق اه (قوله ليا بالسنة هم) أي فتلاها وصرفا لكلام عن نهيهم إلى
نسبة السبب حيث وضعوا غير موضع مع لاصحت مكرها وأجروا راعنا المشابهة لراعنا مجرى
انظرنا أو فتلاها وضعها لما يظهر منه من الدعاء والتوقير إلى ما يضررونه من السبب والتحقير اه
أبو السعود وفي الخازن والمعنى أنهم يقتلون الحق فيجعلونه باطلا لأن راعنا من المراعاة فيجعلونه
من الرعونته وكانوا يقولون لأصحابهم انما نسئتم ولا يعرف ولو كان نبيا لعرف ذلك فأطاعه الله
تعالى على حيث ضمائرهم وما في قلوبهم من العداوة والبغضاء اه وأما وطعننا فيه ما هو بهان
أحد هـ انما يقولون من أحله ناصبه ما يقولون والثاني انما منصوص بان في موضع الحال
أي لاوين وطاعين وأصل ليا لوي يلمس كرمي يرمى فأدغمت الواو في الياء بعد قلبها ياء
فهو مثل طي مصدر طوى يطوى وبالسنة هم وفي الدين متعلقان بالمصدر قبلهما اه سمين (قوله
ولو أنهم) قالوا سمعنا) أي ولو أنهم عند ما سمعوا شـ أم أو امر الله وتواهيته قالوا بلسان المقال
أو بلسان الحال مكان قوله سمعنا وعصينا سمعنا وأطعنا وانما أعيد سمعنا مع انه متحقق في
كلامهم وانما الحاجة إلى وضع أطعنا موضع عصينا للتنبيه على عدم اعتباره بل على اعتبار عدمه
كيف لا وسمعنا هم سماع الرد ومرادهم بحكايته اعلام ان عصيانهم للأمر بعد سماعه والوقوف
عليه فلا بد من إزالته وإقامة سماع القبول مقامه واسمع أي لوقالوا عند مخاطبة النبي صلى الله
عليه وسلم بدل قوله اسمع غـ يرسمع اسمع فقط وانظرنا أي ولوقالوا ذلك بدل قوله سمعنا ولم
يدسوا تحت كلامهم شرا وفسادا أي لو ثبت أنهم قالوا اه ذمام كان ما قالوا من الأقوال لكان
دولهم ذلك له خيرا لهم مما قالوه واقوم أي أعدل اه أبو السعود (قوله لكان خيرا لهم) أي
عند الله وصيغة التفضيل في خيرا واقوم اما على بابها واعتبار أصل الفعل في المفضل عليه بناء
على اعتقادهـ سم أو بطريق التهكم واما معنى اسم الداعـ ل اه أبو السعود وقد أشار إلى الجلال
للاحتمال الأول بذكر المفضل عليه (قوله وليكن لهم الله بكفرهم) أي وليكن لم يقولوا
ذلك واستمروا على كفرهم فخذلهم الله وأبعدهم بسبب كفرهم ذلك فلا يؤمنون بعد ذلك الا قليلا
اه أبو السعود (قوله الا قليلا منهم) أي الا فرقا قليلا منهم فهو مستثنى من الواو في يؤمنون
وفيه انه كان المختار حيثما رفع على حد قول ابن مالك وبمدني أو كفي انتخب ه اتباع
ما أتت من الخ وبعضهم حمله مستثنى من ضمير لهم وبعضهم جعله صفة مصدر محذوف أي
الاعمال ناقل لا غير نافع وهو إيمانهم بعمى اه شيخنا وفي الصهب وتقليده هو أنهم آمنوا بالتوحيد
وكفروا بعمى محمد صلى الله عليه وسلم وشربته وعبر الزمخشري وابن عطية عن هذا القليل بالقدم
يعني أنهم لا يؤمنون البتة اه (قوله كعبد الله بن سلام) أي وكعب الأخبار اه (قوله باليهما
الذين أو قوا الكتاب) هـ هم اليهود كما أشار له الجلال بقوله من التوراة وصريحه الخازن فلما
ذكر تعالى أنواعا من مكرهم أمرهم بالإيمان وقرنه بالوعيد وانما قال أو قوا الكتاب دون أو قوا
نصيبا كسابقه لأن المقصود فيما سبق بيان خطيئهم في التحريف وهو انما وقع في بعض التوراة
والمقصود هنا بيان خطيئهم في عدم إيمانهم بالقرآن وهو مصدر في جميع التوراة فناسب التفسير
هنا بانائهم الكتاب اه شيخنا (قوله مصدقا لما معكم) معنى تصديقه إياها نزلها حسب ما نعت
لهم فيها أو كونه موافقا لها في القصص والمواعيد والدعوى إلى التوحيد والدليل على ذلك ما في
والنهي عن المعاصي والقوا حش وأما ما يقرأ من مخالفة له في جريئات الأحكام بسبب
تفاوت الأمم والأعصا وفليس بمخالفة في الحقيقة بل هو عين الموافقة من حيث ان كلامه باحق

(من قبل أن نظم
وجوها) فجعلها من العين
والاذن والحاجب (فردىها على
أديارها) فقصها كالإفناء
لوحا واحدا (أولعهم)
غشهم قرده (كالمنا)
مستنا (أصحاب البيت)
منهم (وكان أمرا لله) قضاؤه
(مفعولا) ولما نزلت أسلم
عبد الله بن سلام فقبل كان
وعيدا بشرط فلما أسلم بعضهم
رفع وقيل ~~بكون~~ طمس
ومسح قبل قيام الساعة (إن
الله لا يقران بشرك) أى
الإشراك (به ويقر ما دون)
سوى (ذلك) من الذنوب
(لمن يشاء) المغفرة له بأن
يدخله الجنة بلا عذاب ومن
شاء عذبه من المؤمنين بذنوبه
ثم يدخله الجنة

الضرورة) والله يريد أن يتوب
عليكم) أن يتجاوز عنكم حين
حرم عليكم الزنا ونكاح
الاخوات من الاب (ويريد
الذين يتبعون الشهوات)
الزنا ونكاح الاخوات من
الاب وهم اليهود (انتم لولا
ميلاء عظميا) أن تخطئوا خطأ
عظيما بنكاح الاخوات
من الاب لقولهم انه حلال
في كتابنا (يريد الله أن يخفف
عنكم) ان يهون عليكم في
تزوج الولا تد عند الضرورة
(وخلق الانسان ضعيفا)
لا يصبر عن أمر النساء

بالاضافة الى عصره متضمن للحكمة التي عليها يدور فلك الشريعة حتى لو تأخر نزول المتقدم
لنزل على وفق المتأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم قطعا ولذلك قال عليه الصلاة والسلام
لو كان موسى حيا لما رسله الا اتباعي اه ابو السعد (قوله من قبل ان نطمس وحوها)
متعلق بالامر مفيد للسارعة الى امتثاله والجد في الانتهاء عن مخالفته بما فيه من الوعيد الشديد
الوارد على ابلغ وجهه واكده حيث لم يتعلق وقوع التوعده بالمخالفة ولم يصرح بوقوعه عندها
تنبيه على ان ذلك امر محقق غني عن الاخبار به واه على شرف الوقوع متوجه نحو مخاطبين
وفي تكبير الوعد المفيد للتكثير تمويل للخطب وفي ابهامها اللطيف بالمخاطبين وحسن استدعاء
لهم الى الايمان واصل الطمس محو الازالة الاعلام أي آمنوا من قبل أي غمحو تخطيط
صورها ونزيل آثارها قال ابن عباس نجعلها كخف البعير أو كخافر الدابة وقال قتادة والضم
نعميها كقوله تعالى فطمسنا على أعينهم وقبيل يجعلها منابت الشجر كوجه القردة فنردها على
ادبارها فنجعلها على هيئة ادبارها وادفائها طمس موشة مثلها فالفاء لا تسبب أو نكسها بعد
الطمس فنردها الى موضع الاقفاء والاقفاء الى موضعهما وقد اكتفى بذلك أشدهما اه ابو
السعد (قوله غمحوها فيها) أشار به الى تقدير مضاف أي صور ووجه وقوله من العيين الخ زال
للمعنى وعبارة أي حبان من العيين والمخاضيين والانف والفم اه (قوله فنجعلها كالاقفاء)
بالمد على حذف قوله «وغير ما فعل فيه» مطرد «من التلاني الخ فهو جمع قفا بالاقصر وهو قياسي
ويجمع أيضا على قفي بضم القاف وكسر هاء على حذف قوله «كذلك ذا وجهين جال العقول»
الخ واما جمعه على اقفية فغير قياسي وانما هو جمع الممدود ككساء وكسبية وروءاء واردة اه
شيخنا (قوله فقيل كان وعيدا بشرط الخ) عبارة أي السعد وقد اختلف في ان الوعيد هل كان
بوقوعه في الدنيا أو في الآخرة فقيل بوقوعه في الدنيا ويؤيده ما روى ان عبد الله بن سلام
لما قدم من الشام وقد سمع هذه الآية أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يأتي أهله
وقال يا رسول الله وما كنت أرى أبدا أصل اليك حتى تهول وجهي الى قفاي وفي رواية جاء الى
النبي صلى الله عليه وسلم ويده على وجهه وأسلم وقال ما قال وكذا ما روى ان عمر رضي الله عنه
قرأ هذه الآية على كعب الاحبار فقال كعب الاحبار يا رب آمنت يا رب أسلمت مخافة أن
يصيبه وعيدها ثم اختلفوا فقيل انه منتظر بعد ولا بد من طمس في اليهود ومسخ وهو قول المبرد
وقيل ان وقوعه كان مشروطا بعدم الايمان وقد آمن من أخبارهم المذكوران وأضربا بهما
فلم يقع وقيل كان الوعيد بوقوع أحد الأمرين فكما نطق به قوله تعالى أولئك هم كالمنافقين
السبت فان لم يقع الأمر الأول فلا نزاع في وقوع الثاني كيف لا وهم ملعونون بكل لسان في
كل زمان وقيل اما كان الوعيد بوقوع ما ذكر في الآية عند الحشر وسبق فيها الاحالة
أحد الأمرين أو كلاهما على سبيل التوزيع وأيا ما كان فلعن السرفي تخصيصهم بهذه العقوبة
من بين العقوبات مراعاة للمشكلة بينها وبين ما أوجبها من جنائهم التي هي التصريف
والتغيير والله هو العليم الخبير اه بحروفه (قوله بشرط) وهو عدم ايمان أحد منهم (قوله
وقيل يكون) أي يوجد قبل قيام الساعة أي في زمن نزول عيسى كأي الكاذبون اه (قوله
ان الله لا يفران بشرك به) كلام مسدود تأنيف مسوق لتقرير ما قبله من الوعيد وتأكيده وجوب
الامتثال بالامر بالايمان ببيان استحالة المغفرة بدونه فانهم كانوا يفعلون ما يفعلون من التصريف
ويطعمون في المغفرة كفاي قوله تعالى تخلف من بعدهم خلف وورثوا الكتاب يأخذون عرض

(من يشرك بالله فقد اقترى
 أثماً عظيماً) كبريا
 (الم ترالى الذين يزكون
 أنفسهم) وهم اليهود حيث
 قالوا نحن أبناء الله وأحباءه
 أى ليس الأمر بتزكيتهم
 أنفسهم (بل الله يزكى)
 يظهر (من يشاء) بالإيمان
 (ولا يظلمون) ينقصون من
 أعمالهم (فتبلا) قدر قشرة
 النواة (انظر) متعباً

(يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا
 أموالكم بينكم بالباطل)
 بالظلم والغصب وشهادة
 الزور والحلف الكاذب
 وغير ذلك (الآن تكون
 تجارة) الآن سترك بعضكم
 على بعض في الشراء والبيع
 والمحاباة (عن نراض)
 نراض (منكم ولا تقتلوا
 أنفسكم) بعضكم بعضاً بغير
 حق (إن الله كان بكم رحيماً)
 حين حرم عليكم قتل بعضكم
 بعضاً (ومن يفعل ذلك)
 القتل واستهلال المال
 (عدواً) اعتداء (وظلماً)
 وجوراً (فسوف نصليه)
 ندخله (نارا) في الآخرة
 وهذا وعيد له (وكان ذلك)
 الدخول والعذاب (على الله
 يسيراً) هيناً (ان تجنبوا)
 ان تتركوا (كثراً ما تنهون
 عنه) في هذه السورة (فكفر
 عنكم سيئاتكم) ذنوبكم
 دون الكبائر من جهالة

هـ - هذا لا دنى أى على التصريف وبقولون سيفرلنا والمراد بالشرك مطابق الكفر المنتظم الكفر
 اليهود انتظاماً أولياً فان الشرع قد نص على اشراك أهل الكتاب قاطبة وقضى بخلود أصناف
 الكفرة في النار أه أبو السعود واعلم ان الله تعالى لما هدانا ليهود بقوله ان الله لا يفرق بين
 به فبعد ذلك قالوا السنام شركين بل نحن من خواص الله تعالى كما حكى تعالى عنهم انهم قالوا ان
 تمسنا النار الا اياماً معدودة وحكى عنهم انهم قالوا ان يدخل الجنة الا من كان هوداً ونصارى
 وبعضهم كان يقول ان آباءنا كانوا انبياء فيشفعون لنا من الفخر (قوله ويغفر ما دون ذلك)
 عطف على النفي فهو مثبت وقوله ما دون ذلك أى الاشراك المفهوم من شرك وقوله من
 الذنوب بيان لما (قوله ومن يشرك بالله) اطهار في موضع الاضمار لادخال الروح (قوله فقد
 افترى) أى فعل لا لا الافتراء كما يطلق على القول حقيقة يطلق على الفعل مجازاً كما صححه السعد
 التفتازانى اه كرخى (قوله يزكون أنفسهم) أى يمدحونها (قوله وهم اليهود) وقيل هم والنصارى
 لان هذه المقالة لهما اه (قوله أى ليس الامراء) اشار به الى ان الاستفهام انكارى اه كرخى
 وفيه انه لو كان انكاراً يامع كونه داخلاً على أداة النفي لكان المعنى على الاثبات مع أن الشارح
 فسر بالنفي في صيغة تساهل والاولى انه استفهام تهيب أى ايقاع المحاطب وحمله على التهيب
 كما ذكره أبو السعود ونصه الم ترالى الذين يزكون أنفسهم تهيب من حالهم المتنافية لما هم عليه
 من الكفر والطغيان والمراد بهم اليهود الذين يقولون نحن أبناء الله وأحباءه أى انظر اليهم
 فتعجب من ادعائهم انهم اذكاء عند الله تعالى مع ما هم عليه من الكفر والاثم العظيم او من ادعائهم
 التكفير مع استحالة ان يغفر الله لكافر شيئاً من كفره او معاصيه وفيه تحذير من إعجاب المرء بنفسه
 وعمله اه (قوله أى ليس الامر بتزكيتهم أنفسهم) أى ليس الاعتبار بتزكيتهم أنفسهم أى
 انها لا تعتبر ولا تقيد وأشار به الى ان قوله بل الله يزكى من يشاء اضرب عن مقدور وعبرة
 البضاوى بل الله يزكى من يشاء تنبيه على أن تزكيتهم تعالى هي المعند بها دون تزكيتهم أنفسهم
 اه (قوله بالاعيان) أى وغيره ونصه لانه الاشرف اه (قوله ينقصون من أعمالهم) أى
 اضماله فهو راجع لمن زكاهم الله أى فهم يثابون ولا يظلمون الخ وعطف على مقدركم تقدم
 والضمير في يظلمون راجع لمن في من يشاء باعتبار معناه فهو نظير ان الله لا يظلم مثقال ذرة وقيل
 بل هو راجع لقوله يزكون أنفسهم فيقدر فانهم يعاقبون ولا يظلمون الخ وأنه راجع لما وكلام
 الجلال اطهر لانه بجانبه كما في السمين وفي أبي السعد هود أن الثاني اولى لان الكلام في الوعيد اه
 شيخنا ونصه ولا يظلمون عطف على جملة قد حذفته وتوابعه على دلالة الحال عليها واذا ما بانها
 غنية عن الذكر أى يعاقبون بذلك الفعل القبيحة ولا يظلمون في ذلك المقاب فتبلا أى أدنى ظلم
 واضفره وهو الخبط الذى في شق النواة يضرب به المثل في القلة والحقارة وقيل التقدير يثاب
 المزكون ولا ينقص من ثوابهم شئ أصلاً ولا يساعده مقام الوعيد اه (قوله قدر قشرة النواة)
 اشارة الى تقدير مضاف وتفسير القليل بما ذكر سبق قلم فان هذا هو القطمير وأما القليل فهو
 الذى في شق النواة طولا وقيل ما يقبل من الوسخ بين الاصابع معنى مفتول والنقير النقرة في
 ظهر النواة تنبت منها الفضلة والثلاثة في القرآن تضرب امثالاً للقلة اه شـ يضناوى السمين
 والقيل خيط رقيق في شق النواة يضرب به المثل في القلة وقيل هو ما خرج من بين أصبعك
 أو كفلك من الوسخ حين تقطعه بمناقيل بمعنى مفتول وقد ضربت العرب المثل في القلة بأربعة
 أشياء اجتمعت في النواة وهى القليل والنقص وهو النقير وهى النقرة التى في ظهر النواة والقطمير وهو

أى أتم (أهمدي من الذين آمنوا سبباً) أقوم طريقاً (أو تلك الذين آمنوا الله ومن بلغه) (الله فإن تجده تصيرا) ما نعام من عذابه (أم) بل (أهم نصيب من الملك) أى ليس لهم شئ منه ولو كان (فاذا لا يؤتون الناس قديراً) أى شياً نافعاً قدر النقرة في ظهر أنواء أفرط بحلهم (أم) بل (أ) يحسدون الناس) أى النبي صلى الله عليه وسلم (على ما آتاهم الله من فضله) من النبوة وكثرة النساء

ما فضل الله به بعضكم على بعض) يقول لا يمتن الرجل مال نفسه ودانته وامراته ولا شئ من لذى له واسألوا الله من فضله وقولوا اللهم ارزقنا مثله أو خير منه مع التفويض ويقال نزلت هذه

(٢) قوله وان كان مرجوحاً غير طاهر وان كان طاهر غير ملاصقة في ذات قدمه أو واد اختياراً لمصعب لانهم عدوا من صور فقد التصدير لاد وقوع ما بعد ما جواباً وقد سمعها المفسر كذلك اه كذا بخط الشيبيني رحمه الله

الامر الجليل المستحسن (قوله أى أتم) أى فالقول بالمشافهة والاطهر انه حكاية بالامتنى أى لاجلهم وفي شأنهم وهؤلاء اشارة اليهم اه قارى ويمكن ان كلام الجلال حل معنى فلا اعتراض عليه اه شيخنا (قوله أو تلك الذين آمنوا) استئناف لبيان حالهم وما يصيرون اليه (قوله ومن بلغه الله) في تقدير الشارح هذا الضمير المنصوب تغيير لفظ القرآن فان آخر الفـ هل في القرآن محرك بالكسر لا اتقاء الساكنين وساكناً على تقدير الشارح وفي بعض النسخ عدم تقدير الضمير وهو ظاهر (قوله ما نعاماً) اشارة الى ان نصيراً بمعنى ناصراً وفي الآية وعد للمؤمنين بانهم المنصورون عليهم فان المؤمنين بهذه هؤلاء فهم الذين قربهم الله ومن يقربه الله فلان تحمله خاذلاً كما تقدم في وكى بالله وإياوكى بالله نصيراً اه شيخنا (قوله أم بل أهم نصيب الخ) ذم لهم بالجل بعد ان ذمهم بالجهل لعدم جريمهم على مقتضى العلم وسياقى ذمهم بالحسد والاول قوة علمية والثاني علمية والاول مقدم كما بينه الفخر وقوله نصيب من الملك أى لانهم ادعوا الله سيصير اليهم اه شيخنا وعبارة أبى السدود أم لم نصيب من الملك شروع في تفصيل بعد آخر من قبائحهم وأم منة طاعة وما فيها من معنى بل للاضراب والانتقال من ذمهم بتزكيتهم أنفسهم وغيرها مما حكى عنهم الى ذمهم بادعائهم نصيباً من الملك وبخلافهم المفرط وشبههم لبالع والله عزه لانكار ان يكون لهم ما يدعونه وابطال ما زعموا ان الملك سيصير اليهم وقوله فاذا لا يؤتون الناس نقيراً بيان لعدم ائحة قهم له بل لاستحقاقهم الحرمان منه بسبب أنهم من الجهل والدناءة بحيث لو أو قوا شيئاً من ذلك لما أعطوا الناس من أقل قليل ومن حق من أوتى الملك أن يؤثر الفير بشئ منه فالقاء للسببية الجزائية لشرط محذوف أى ان عمل لم نصيب منه فاذا لا يؤتون الناس مقدار نقير وهو ما في ظهر النواة من النقرة يضرب به المثل في القلة والمقارة وهذا هو البيان الكاشف عن حالهم واذا كان شأنهم كذلك وهم ملوك فما ظنك بهم وهم اذلاء متفارقون انتهت بالحرف (قوله أى ليس لهم شئ) اشارة الى ان الاستفهام انكارى رداع عليهم في قولهم نحن أولى منه بالنبوة والملك وعبارة الخازن وذلك أن اليهود كانوا يقولون نحن أولى بالملك والنبوة اه أى من حيث ان النبوة كانت في بني اسرائيل وكان فيهم الملوك فطمعوا ان تعود فيهم النبوة وتعود الملوك منهم (قوله فاذا لا يؤتون) اذا حرف جواب وجزاء الشرط مقدر ورزع العمل به سدا وان كان مرجوحاً (٣) في النولان القراءة سبعة متبعة وقرئ شاذ على الارجح بحذف النون اه شيخنا (قوله قدر النقرة الخ) هو الـ تنبت منها النحلة أى قد رما علوها اه شيخنا (قوله أم يحسدون الناس) بيان للصفة الثالثة القبيحة وهى الحسد وهى أقبح مما قبلها لان الجهل منع لما في أيديهم والحسد منع لما عند الله واعتراض عليه والاستفهام لانكاراً لا ينبغى ذلك وقد عال هذا النبي بقوله فقد آتينا الخ أى فكلام تحذوا من قبله فليكن هو مثلهـ م وبلى التى في ضمن أم لا انتقال من توبيخهم بما سبق الى توبيخهم بالحسد الذى هو شر الرذائل وقبحها اه شيخنا (قوله أى النبي) أى فدو عام أريد به المخصوص وأطلق عليه لفظ الناس لانه جمع كل الخصال الحميدة التى تفرقت في الناس على حد قول القائل أنت الناس كل الناس أيها الرجل وليس على الله بمستكره ان يجمع العالم في واحد اه شيخنا (قوله من النبوة) هذا يقتضى أنهم اعترفوا بنبوته حتى حسدوه عليها وتمنوا زوالا عنه وقولاً ويقولون لو كان نبياً الخ يقتضى أنهم لا يعترفون له بها في كلامه تدافع ٣ وقوله وكثرة النساء أى لانه قد جمع له تسع في آن واحد وعبارة الخازن والمراد بافضل النبوة لانها أعظم المناصب وأشرف المراتب وقبل حسدوه على

أى يمتنون زواله عنه ويقولون
لو كان نبي الاشتغال عن الفاسد
(فقد آتينا آل إبراهيم)
جده كوسى وداود وسليمان
(الكتاب والحكمة) النبوة
(وآتيناهم ملكا عظيما) فكان
لداود تسع وتسعون امرأة
ولسليمان ألف مائة من حرة
ومرية (فمنهم من آمن به)
محمد صلى الله عليه وسلم
(ومنهم من صد) أعرض
(عنه) فلم يؤمن (وكفى
بجهنم سيرا) عذابا لمن
لا يؤمن (ان الذين كفروا
بآياتنا سوف نصيبهم)
نذخاهم (نارا) يحترقون فيها
(كلما نضجت) احترقت
(جلودهم بدلناهم جلودا
غيرها)

والله اعلم بالصواب

الآية من أم سلمة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم أقولها
للنبي تليت الله كتب علينا
ما كتب على الرجال انكى
نؤجر كما نؤجر الرجال فنحن
الله عن ذلك فقال ولا تتنوا
ما فضل الله به من الجماعة
والجمعة والغزو والجهاد
والامر بالمعروف والنهي
عن المنكر مريضكم يعنى
الرجال على بعض معنى النساء
ثم بين ثواب الرجال والنساء
باكتسابهم فقال (للرجال
نصيب) ثواب (كما اكتسبوا)
من الخير (وللساء نصيب)
ثواب (كما اكتسبن) من

ما حل الله له من النساء وكانت له يومئذ تسع نسوة فقالت اليهود لو كان نبيا لشغلنا امر النبوة عن
الاهتمام بأمر النساء كذبهم الله تعالى ورد عليهم بقوله فقد آتينا الخ (قوله أى يمتنون زواله) أى
الفضل عنه أى عن الناس (قوله فقد آتينا آل إبراهيم) تعليل للانكار والاستقباح والزام لهم
بما هو مسلم عندهم وحسم لمادة حسدهم واستبادهم المبين على توهم عدم استحقاق المحسود
ما أوتيته من الفضل ببيان استحقاقه له بطريق الوراثه كابر أعن كابر واجراء الكلام على سنن
الكبرياء بطريق الالتفات لطهار كمال العناية بالامر والمعنى ان حسدهم المذكور فى غاية القبح
والبطلان فانفذ آتينا من قبل هذا آل إبراهيم الذين هم انبياء اسلافهم وابناء اعمامهم محمد صلى
الله عليه وسلم الكتاب والحكمة أى النبوة وآتيناهم مع ذلك ملكا عظيما لا يقدر قدره فكيف
يستبعدون نبوته عليه السلام ويحسدونه على ابتائنا وتكرير الالباء لما يقتضيه مقام التفصيل
مع الاشعار بما بين النبوة والملك من المغايرة اه أبو السعود (قوله جده) بالجر تفسير لإبراهيم
والضمير له صلى الله عليه وسلم والمراد الجد الأعلى كفى أبى حيان وآل إبراهيم ذريته وهم أولاد
أعمامهم صلى الله عليه وسلم كما هو كفى اه شيخنا (قوله وآتيناهم) أى آتينا بعضهم كداود وسليمان
ويوسف وقوله ملكا الملك اما ظاهر او باطنا وهو ملك الانبياء واما ظاهر فقط وهو ملك السلاطين
واما باطنا فقط وهو ملك العلماء كفى الفخر اه شيخنا والثلاثة كانت فى بنى اسرائيل (قوله
تسع وتسعون امرأة) عبارة غيره مائة وذلك لانه أحد ذروجه وزوجه بعد موته (قوله ما بين حرة
ومرية) فالأحرار ثلثمائة والباقي وهو سبع مائة سرارى اه شيخنا (قوله فمنهم من آمن به) أى
من اليهود لاجل قوله من آمن به أى محمد فهو تفرع على أصل القصة فى قوله يا أيها الذين
أو ثوال الكتاب وقوله من آمن به كعبه الله بن سلام وأصحابه وقوله وكفى بجهنم الخ يرجع لقوله
ومنهم من صد عنه وهو إشارة اقباس طوبت فيه الكبرى أى هؤلاء صدوا عنه ومن صد عنه كفى
بجهنم سيرا ينتج هؤلاء كفى بجهنم سيرا اه سيرا هم وقوله ان الذين كفروا الخ تقرير لهذا بيان
الكيفية عذابهم وعذاب جميع من كفر اه شيخنا (قوله وكفى بجهنم) كفى فعل ماض وبجهنم
فاعله على زيادة الباء فيه وسعيرا يزاو حال (قوله كلما نضجت جلودهم) قد تقدم الكلام على
كلما وانها ظرف زمان والعامل فيها بدلناهم والجملة فى محل نصب على الحال من الضمير المنصوب
فى نصلبهم ويجوز أن تكون صفة لما راوا العائد محذوف أى كلما نضجت فيها جلودهم وليذوقوا
متعق بدلناهم اه ميمر (قوله بدلناهم جلودا غيرها) روى ان هذه الآية قرئت عند عمر رضى
الله عنه فقال لا قارئ أعدها فأعاده او كان عندهم ما ذنب جبل فقال ما ذنبى تفسيرها تدل
فى ساعة مائة مرة فقال عمر هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وقال الحسن تأكلهم
النار كل يوم سبعين ألف مرة كلما أكلتهم قيل لهم عود رافيه وودور كما كانوا وروى أبو هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم ان بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع وعن أبي هريرة
قال قال رسول الله عليه وسلم ضرب الكافر مثل أحد وغلف جلداه مسيرة ثلاثة أيام والتعبير عن
ادراك العذاب بالذوق ليس لبيان قلته بل لبيان ان احساسهم بالعذاب فى كل مرة كاحساس
الذائق المذوق من حيث انه لا يدخله نقصان بدوام الملابس أو الاشعار بمرارة العذاب مع ايلامه
أولئك عليه على شدة تأثيره من حيث ان القوة الذائقة أشد الحواس تأثيرا على مراتبه للباطن
ولعل السرفى تبدل الجلود مع قدرته تعالى على ابقاء ادراك العذاب وذوقه مع ابقاء أبدانهم على
حاله مصونة عن الاحتراق ان النفس ربما تتوهم زوال الادراك بالاحتراق ولا تستبعد كل

بان تعاد الى حالها الاول غير
مختصة (ليذوقوا العذاب)
ليقاسوا شدته (ان الله كان
عزيزا) لا يهزئه شيء (حكيم)
في خلقه (والذين آمنوا
وعملوا الصالحات سندخلهم
جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها ابدالمهم
فيها أزواج مطهرة) من
الخبث وكل قذر (وندخلهم
ظلا ظليلا) دائما لا تنفسه
شمس هو ظل الجنة (ان الله
بأمركم أن تؤدوا الامانات)
ما أوتى عليه من الحقوق
(الى أهلها)

اندي في بيوتهم (واستلوا
الله من فضله) من توفيقه
وعصمته (ان الله كان بكل
شيء) من الخير والشر والشواب
والعقاب والتوفيق والخذلان
(عليما ولكل) يقول ولكل
واحد (جعلنا) منهم
(موالي) يعني الورثة
التي يترك (مما ترك) ما ترك
(الوالدان) من المال
(والاقربون) في الرحم
(والذين عقدت أيمانكم)
شروطكم (فآتوهم نصيبهم)
أعطوهم شروطهم وقد
نسخت الآن وقد كانوا
يتبنون رجالا وغلاما
فيجعلون لهم في مالهم كما
يبدون ولد لهم فتسخ الله ذلك
وليس بمفسخ ان أعطاهم
من الثلث نصيبهم (ان الله

الاستعداد أن تكون مصونة من التألم والعذاب مع صيانة بدنهم عن الا- تراق اه أبو السمود
(قوله بان تعاد الى حالها الاول غير مختصة) أي فالمراد بتبدل النصفة لا الذات كما في قوله تعالى يوم
تبدل الأرض غير الأرض والسموات فلا يردان يقال كيف تعذب جلود لم تعص والحاصل أن
غير هذا النفي النصفة فانها تتبدل في ساعة مائة وعشرين مرة من غير ما دتمها نحو الماء الخارج غيره
إذا كان باردا ولعل هذا والحكمة في تبدل الجلد مع قدرته تعالى على عذاب الكافر من غير
تبدل ومع عدم النضج اه كرخي (قوله ليقاسوا شدته) أي ليقوم ذلك عليهم والافهم فيه
وعبارة أي السمود ليدوقوا العذاب أي ليدوم ذوقه ولا ينقطع كتولك للعزيز عزك الله اه (قوله)
والذين آمنوا وعملوا الصالحات) ذكر لافضد وهو يرجع لقوله فمنهم من آمن به فهو لف ونشر
مشوش على حد قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه على عادته تعالى من ذكر الوعد مع الوعد
وعكسه اه شيخنا (قوله خالدين فيها) حال من الله في ندم خلهم وقوله أبا أي فليس المراد
بالجلود طول المكث (قوله وكل قذر) أي ومن سوء الخلق وهذا عطف عام على خاص (قوله)
لا تنفسه شمس) أي لعدم وجودها مالم يأتى أنه دائم لا ينقطع فان قلت اذا لم يكن في الجنة شمس
يؤدي حرها فافائدة وصفها بالظل الظليل قلت اغا طابهم بما يعقلونه ويعرفونه وذلك لان بلاد
العرب في غاية الحرارة فكان الظل عندهم من اعظم أسباب الراحة والذادة فهو كقوله تعالى
ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا اه خازن (قوله ان الله يأمركم) خطاب للمكلفين قاطبة (قوله أن
تؤدوا الامانات) منصوب المحل اما على اسقاط حرف الجر لار- حذفه بطرد مع أن وأن اذا أمن
اللبس لطوله ما بالصلة واما لان أمر يتعدى الى الثاني بنفسه نحو أمرتك الخير وقرئ الامانة
والظاهر ان قوله أن تحكموا معطوف على أن تؤدوا أي يأمركم بتأدية الامانات والحكم بالعدل
فيكون قد فصل بين حرف العطف والمعطوف بالطرف وهي مسألة خلافية ذهب الفارسي الى
منعها الا في الشر وذهب غيره الى جوازها مطلقا اه صهير وهذه الآية مناسبة ومرتبطة بقوله
سابقا لم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب الخ وذلك ان اليهود كانوا يعرفون الحق وأوصاف
النبي صلى الله عليه وسلم المذكورة في التوراة وهي امانة عندهم ومع ذلك كتموها وأكروها
وقالوا لاهل مكة أنتم أهدى سبيلا من محمد وأصحابه فلما خانوا في هذه الامانة الخاصة أمر الله تعالى
عوم المكلفين بأداء جميع الامانات بقوله ان الله يأمركم الخ تأمل (قوله ما أوتى عليه من
الحقوق) أي حصل ووقع الائتمان عليه فعليه نائب الفاعل وقوله من الحقوق بيان لما أي سواء
كانت الحقوق لله أولا آدمي فلهية أو قولية أو اعتقادية وسواء كانت حقوق الله واجبة أو مندوبة
وسواء كانت حقوق الادعي مضمونة كالامارية والمستام أو غير مضمونة كالوديعة اه شيخنا وفي
الخازن ما نصه وتنقسم الامانات الى ثلاثة أقسام القسم الاول رعاية الامانة في عبادة الله عز
وجل وهو فعمل المأمورات وترك المنهيات قال ابن مسعود الامانة لازمة في كل شيء حتى الوضوء
والغسل من الجنابة والصلاة والزكاة والصوم وسائر أنواع العبادات القسم الثاني رعاية الامانة
مع نفسه وهو ما أنعم الله عليه من سائر أعضائه فأمانة اللسان حفظه من الكذب والغيبة
والنميمة ونحو ذلك وأمانة العير عضها عن المحارم وأمانة السمع ان لا يشغله بسماع شيء من
اللهو والفحش والا كاذب ونحو ذلك ثم سائر الاعضاء على نحو ذلك القسم الثالث هو رعاية
الامانة مع سائر عباد الله فيصحب عليه رد الودائع والعواري الى أربابها الذين انتبهت عليهم ولا
يخونهم فيها عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا الامانة الى من ائتمنتك ولا

تخ من خانك أخرجه أبوداود والترمذي وقال حديث حسن غريب ويدخل في ذلك وكاء
 السكيل والميزان وعدم التطفيف فيهما ويدخل في ذلك عدل الامراء والملوك في الرعية ونصح
 العلماء العامة فكل هذه الاشياء من الامانات التي أمر الله عز وجل بإدائها إلى أهلها وروى
 البغوي بسنده عن أنس قال ما حط بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قال لا ايمان لمن لا امانة
 ولا دين لمن لا عهد له اه (قوله نزلت لما أخذ على الخ) عبارة انخازن قال البغوي نزلت في
 عثمان بن طلحة الجعي من بني عبد الدار وكان سادن الكعبة فلما دخل النبي صلى الله عليه وسلم
 مكة يوم الفتح أغلق عثمان باب الكعبة وصعد السطح فطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المفتاح فقيل له انه مع عثمان وطلب منه فأبى وقال لو علمت انه رسول الله لم أمنعه المفتاح فلو
 على بن أبي طالب يده وأخذ المفتاح وفتح الباب ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت وصلى
 فيه ركعتين فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح وأن يجمع له بين السقاية والسدانة فانزل
 الله هذه الآية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عابا أن يرد المفتاح إلى عثمان ويعدنذر له
 ففعل ذلك فقال عثمان أكرهت وأذيت ثم حثت ترفق فقال على لقد أنزل الله في شأنك قسرا أنا
 وقرأ عليه الآية فقال أشهد أن لا اله الا الله وان محمد رسول الله فاسلم فكان المفتاح معه الى
 ان مات فدفعه إلى أخيه شيبه فالف مفتاح والسدانة في أولادهم إلى يوم القيامة انتهت (قوله الجعي)
 نسبة للجحابة التي هي خدعة الكعبة لكن فيه تغيير للنسب ولو جاء على الاصل لقال الجحابي
 أو الجاحسي وقوله سادنها أي خادماها وفي المختار السادن خادم الكعبة وبيت الاصنام والجمع
 سدنة مثل كافر وكفرة وقد سدن من باب كتب اه وفي المصباح والسدانة بالكسر الخدمة
 والسدن استروضا ومعنى اه وقوله قسرا في المختار قسره على الأمر أكرهه عليه وقهره وبابه
 ضرب وكذا أقسره اه (قوله لما قدم) أي في ربه ضان وقوله عام الفتح وهو سنة عثمان (قوله فأمر
 صلى الله عليه وسلم) معطوف على أخذ وهذا الامر مسبق بسؤال العباس للنبي أن يعطيه
 المفتاح ليكون خادما لها فيجمع بين الوطيفة بين السدانة والسقاية (قوله وقال هالك) أي أخذ
 هذه الخدمة خالدة حال أي مستمرة إلى آخر الزمان تالدة أي قديمة متأصلة فيكم وهو في المعنى
 تعليل فكأنه قال خذها مستمرة فيكم في مستقبل الزمان لانها لكم في ماضيه اه شيخنا وفي
 المصباح ويقال التالدة والتلبد والتلاد بالفتح كل مال قديم وحلافه اطراف والطريرف اه
 (قوله ففهم من ذلك) أي وقال لعلي أكرهت وأذيت ثم حثت ترفق إلى آخر ما تقدم (قوله
 فمومها معتبر بقريضة الجمع) أشار به إلى المقرر في الاصول من ان العبرة بمعوم اللفظ
 لا بخصوص السبب كما هو الاصح عندنا والسبب المذكور قال الواحدي اجمع المفسرون عليه
 نعم ان وجدت قريضة بخصوص فهو المعبر كالنهي عن قتل النساء فان سببه انه صلى الله عليه
 وسلم رأى امرأة حربية مقتولة في بعض معازيه وذلك يدل على اختصاصه بالخريبات فلا يتناول
 المرتدة وانما قتلت لخبر من يدل دينه فاقته لوه اه كرخي (قوله واذا حكمتم) اذا معمول بمقدر
 على مذهب البصريين من ان ما بعد ان المصدرية لا يعمل فيما قبلها تالدة بديره وان تحكموا
 بالعدل اذا حكمتم بين الناس أو معمول للذكور على مذهب الكوفيين من اجازة عمل ما بعد ان
 فيما قبلها اه شيخنا (قوله بالعدل) يجوز فيه وجهان أحدهما ان يتعلق بتحكموا فتكون
 البناء للتعدي والثاني ان يتعلق بمذوف على انه حال من فاعل تحكموا فتكون البناء للمصاحبة
 أي ملتبس بين العدل مصاحبين له والمعنيان متلازمان اه سمين (قوله نعمنا) بكسر النون

نزلت لما أخذ على رضى الله
 عنه مفتاح الكعبة من
 عثمان بن طلحة الجعي سادنها
 قمر لما قدم النبي صلى الله
 عليه وسلم مكة عام الفتح
 ومنعه وقال لو علمت انه رسول
 الله لم أمنعه فأمر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم برده اليه
 وقال هالك خالدة تالدة ففهم
 من ذلك فقرأه على الآية
 فاسلم وأعطاه عند موته
 لأخيه شيبه فبقي في ولده
 والآية وان وردت على
 سبب خاص فعمومها معتبر
 بقريضة الجمع (واذا حكمتم
 بين الناس) بأمركم (أن
 تحكموا بالعدل ان الله
 نعمنا) فيه ادغام ميم نعم في
 ما النكرة الموصوفة أي نعم
 شيئا (يعظكم به)

على كل شيء) من اعمالكم
 (شهيذا) عالما (الرجال
 قوامون على النساء) مساطون
 على أدب النساء) بما فضل
 الله بعضهن) يعني الرجال
 بالعقل والقسمة في القنائم
 والميراث (على بعض)
 يعني النساء (وبما أنفقوا
 من أموالهم) يعني بالمهر
 والنفقة التي عليهم دونهن
 (فالصالحات) يقول المحسنات
 إلى أزواجهن (قائبات)
 مطيعات لله في أزواجهن
 (حافظات) لأنفسهن ومال
 أزواجهن (لنفس) لنفب

تأدية الامانة والحكم بالعدل
(ان الله كان مهيأ لما قال
(بصيرا) بما يفعل (يا ايها
الذين آمنوا اطيعوا الله
واطيعوا الرسول واولي
امره (الامر) اي الولاة
(منكم) اذا امروكم بطاعة
الله ورسوله (فان تنازعتم)
اختلافتم (في شئ فردوه الى
الله) اي الى كتابه (والرسول)
مدة حياته وبعده الى سنته
اي اكشفوا عليه منهما (ان
كنتم تؤمنون بالله واليوم
الآخر ذلك) اي الرد اليهما
(خير) انكم من التنازع
والقول بالرأي (واحسن
تاويلا) ما لا ينزل لما
اختصم يهودي ومنافي
فدعا الى كعب بن الاشرف
ليحكم بينه ماودعا اليهودي
الى النبي صلى الله عليه وسلم
فاتباه فقضى لليهودي فلم
يرض المنافق واتباه فذكر
له اليهودي ذلك فقال للمنافق
اكذلك فقال نعم فقتله

ازواجهن (بحفظ الله)
يحفظ الله اياهن بالتوفيق
(واللاتي يخافون) تعلمون
(نشوزهن) عصيانهن في
المضاجع معكم (فمظوهن)
بالعلم والقرآن (واهموهن
في المضاجع) حولوا عنهن
وجوههم في الفراش
(واضربوهن) ضربا غير مبرح
ولا شاق (فان اطعنكم) في

اتباع الكسرة العين واصل النون مفتوحة واصل العين مكسورة فاصله هم على وزن علم ثم كسرت
الون اتباعا لكسرة العين اه شيخنا (قوله الموصوفة) اي بالجملة التي بعدها (قوله تأدية
الامانة الخ) هذا والمخصوص بالمدح قال ابو البقاء وجلة نعمما خبر ان اه كرخي (قوله
يا ايها الذين آمنوا الخ) لما امر الولاة بالعدل في الحكومات امر ساثر الناس بطاعتهم لكن
لا مطلقا بل في ضمن طاعة الله ورسوله وفي الآية اشارة لا دلالة لفقها الاربعة فقوله اطيعوا الله
اشارة للكتاب وقوله اطيعوا الرسول اشارة الى السنة وقوله واولي الامر اشارة للاجماع وقوله
فان تنازعتم الخ اشارة للقياس اه شيخنا (قوله واولي الامر) وهم امراء الحق وولا العدل
كالخلفاء الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين اه ابو السعد وعبارة الكرخي اي امراء
المسلمين في عهد الرسول وبعده ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة وامراء السرايا وقيل هم علماء
الشرع لقوله ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لهما الذين يستنبطونه منهم وبه قال
جابر والحسن وعطاء واختاره مالك اه (قوله منكم) في محل نصب على الحال من اولى الامر
فيتعاقب بمخذوف اي واولي الامر كائنا منكم ومن تبعه منكم (قوله فان تنازعتم في شئ) الظاهر
انه خطاب مستقل مستأنف مؤخر للمجتهدين ولا يصح ان يكون لاولي الامر الاعلى طريق
الالتفات وايضا المراد فان تنازعتم ايها الرعايا مع اولى الامر المجتهدين لان المقادير ليس له ان
يتنازع المجتهد في حكمه اه ابو السعد (قوله في شئ) اي غير منصوص نصا صريحا من
الامور المختلف فيها كندب التور وضمنان العارية اه (قوله والرسول مدة حياته) اي بسؤاله
وقوله وبعده الى سنته اي بعرضه عليها والمراد بسنته احاديثه المنقولة عنه (قوله اي اكشفوا
عليه منهما) وهذا الايضاح في القياس لانه رد اليهما بالتشليل والبناء عليه ما اه كرخي (قوله ان
كنتم تؤمنون) شرط جوابه مخذوف عند جبر والبصريين نسبة بدلالة المذكور عليه اي ان
كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فردوه فان الايمان يوجب ذلك اه كرخي (قوله ذلك خير)
جعل الشارح اسم تفضل حيث قدر المفضل عليه بقوله من التنازع والقول بالرأي وفيه ان
المفضل عليه لا خير فيه البته وكذا يقال في قوله واحسن تاويلا ولهذا اقرره ابو السعد وبانه ليس
على بابه فقال والمراد ببيان اتصافه في نفسه بالخيرية الكامة والحسن الكامل في حد ذاته
من غير اعتبار فضله على شئ يشاركه في اصل الخيرية والحسن كما ينبغي عنه التهذيب السابق بقوله
ان كنتم تؤمنون الخ (قوله ما لا) اي فالتاويل هنا بمعنى المآل والعاقبة لا بمعنى التفسير
والتبيين فله اطلاقان اه (قوله فدعا الى كعب بن الاشرف) اي فدعا المنافق اي طلب
التهاكم الى كعب بن الاشرف اي عنده وقوله ودعا اليهودي اي طلب التهاكم الى النبي اي
عنده وعبارة الخازن قال ابن عباس نزلت في رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين
يهودي خصومة فقال اليهودي ننطلق الى محمد وقال المنافق ننطلق الى كعب بن الاشرف
وهو الذي سماه الله الطاغوت فاجاب اليهودي ان يخاصمه الا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودي فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال انطلق بنا
الى محمد فأتبعاه فقلت لليهودي اختصمت انا وده الى محمد اي عنده فقضى عليه فلم يرض
بقضائه وزعم انه يخاصمني اليك اي عندك فقال عمر للمنافق اكذلك فقال نعم فقال له سمع
رويدا حتى اخرج اليك فدخل عمر البيت واخذ السيف واشتمل عليه ثم خرج فضرب به المنافق
حتى برأى مات وقال هكذا أقضى بين من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فترلت هذه الآية

(الم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت) الكثير الطغيان وهو كعب ابن الاشرف (وقد أمر وأن يكفروا به) ولا يوالوه (ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا) عن الحق (وإذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله لم يسمعون له) في القرآن من الحكم (والى الرسول) ليحكم بينكم (رايت المنافقين يصدون) يعرضون (عنك) الى غيرك (صدودا فكيف) يصنعون (إذا أصابتهم مصيبة) عقوبة (بما قدمت ايديهم) من الكفر والمعاصي اى يقعدون على الاعراض والفرار منها لا (ثم جاؤك) معطوف على يصدون (يحلفون بالله ان) ما (أردنا) بالمحاكمة الى غيرك (الا احسانا) صلها (وتوفيقا) تألفا بين الخصمين بالتقريب في الحكم دون الحمل على مرت الحق (أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من النفاق وكذبهم في عذرهم (فأعرض عنهم) بالصفع (وعظهم) خوفاهم الله (وقل لهم في) شأن (انفسهم قولا بليغا) مؤثرا فيه (م اى ازجرهم ليرجعوا عن كفرهم) وما ارسلنا من رسول الا (لبطاع)

وقال جبريل ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق اه بحرونة (قوله الم تر) استفهام تهيب (قوله وما أنزل من قبلك) وهو التوراة (قوله وهو كعب بن الاشرف) بين المراد به لان الطاغوت الكاهن والشيطان والصنم وكل رأس في الضلالة يكون واحدا أو جماعا وذكرا ومؤنثا وقد تكلمنا عليه في البقرة اه كرخي (قوله ويريد الشيطان) عطف على يريدون ادخل في حكم التهيب اه أبو السعود (قوله ضلالا بعيدا) ليس جاريا على يضلهم فيحتمل ان يكون جعل مكان الاضلال موضع احد المصدرين موضع الاتحوى ويحتمل ان يكون مصدرا لمطالع يصلهم اى فيضه لمواضلا اه كرخي (قوله وإذا قيل لهم الخ) تكملة للمادة التهيب ببيان اعراضهم صريحنا عن القهاكم الى كتاب الله ورسوله اثر بيان اعراضهم عن ذلك في ضمن القهاكم الى الطاغوت اه أبو السعود (قوله رايت) اى ابرهت كما هو الظاهر وقوله يصدون في موضع الحال على التول باى رأى بصرية أما على القول بانها عملية فهو في محل نصب على المفعول الثانى لراى وأما مفعول يصدون فيحذف اى يصدون غيرهم واطهارا للمنافقين في مقام الاضمار للتسجيل عليهم بالافتاق وذهمهم به والإشمار به الى الحكم اه كرخي (قوله يعرضون) اشاره الى ان الصد هنا بمعنى الاعراض لا بمعنى صد عن كذا اى منه ومصرفه ومنه قوله تعالى وصدوكم عن المسجد الحرام وصداهما كانت تعبد من دون الله فهو متعد ولازم اه كرخي (قوله صدودا) اى اعراضا بالكناية فذكر المصدر لئلا كيدوا بالمبالغة اه كرخي (قوله فكيف إذا أصابتهم مصيبة) يجوز في كيف وجهان أحدهما انها في محل نصب وهو قول الزاج قال تقديره فكيف تراهم والثانى انها في محل رفع خبر مبتدأ محذوف اى فكيف صنعهم في وقت اصابة المصيبة اياهم وادامه موله لذلك المقدر بعد كيف والباء في جملة المصيبة وما يجوز ان تكون مصدريه أو اسمية والعائد محذوف اه ميم (قوله إذا أصابتهم) اى يوم القيامة (قوله من الكفر والمعاصي) اى والاعراض عنك (قوله ثم جاؤك) اى أهل المنافق معتذرين أو مطالعين بدمه وأما المنافق فقتله عمر كما عرفت فالمراد ان أهل المنافق جاؤا يعتذون عنه من حيث عدم رضاهم بحكم رسول الله اه (قوله معطوف على يصدون) اى وما بينهم اعتراض وقدم عليه القاضى انه عطف على أصابتهم اه كرخي وعليه يكون المراد أصابتهم مصيبة في الدنيا اه (قوله بالقرب) اى التسهيل والتوسط وقوله دون الحمل على مرت الحق اى الذى هو عادتك من انك لا تتساهل أصلا اه (قوله فأعرض عنهم) جواب شرط محذوف اى إذا كان حالهم كذلك فأعرض عن قبول عذرهم اه أبو السعود (قوله وعظهم) اى ازجرهم عن النفاق والكيد وقل لهم في انفسهم اى في حق انفسهم الحميئة وقلوبهم المنطوية على الشرور التى يعلمها الله تعالى اوفى انفسهم حال كونك خالبا بهم ليس معهم غيرهم مسارا بالنصيحة لانها في السر انفع قولا بليغا اى مؤثرا واصل الى كنه المراد مطابقا لما سبق له من المقصود فالطرف على التقديرين متعلق بليغا على رأى من يجيز تقديم مفعول الصفة على الموصوف اى قل لهم قولا بليغا فى انفسهم مؤثرا فى قلوبهم يغتوبون به اعتمادا ويستشعرون منه الخوف اسس شرا رسوا لتوعدهم بالقتل والاستئصال والا يذان بان ما فى قلوبهم من مكنونات الشر والنفاق غير خاف على الله تعالى وان ذلك مستوجب لاشد العقوبات اه أبو السعود (قوله من رسول) من زائدة (قوله الابطاع) هذه لام كي والفعل بعدها منصوب بأضمار أن وهذا استثناء مفرغ من المفعول له والتقدير وما ارسلنا من رسول شئ من الاشياء الا لاطاعة

ان تكون مصدرية اه من السمين (قوله من غير معارضة) أي بنقاد والحكمك انقاد الاشجة
 فيه بظاهرهم وباطنهم وهذا انما يجب ان يكون المراد بالاعيان الاعيان الكاملة لان اصل
 الاعيان المقابل للكفر لا يستلزم الانقياد الظاهري بل هو امر باطني قلبي اه كرخي (قوله ولو انا
 كتبنا عليهم) المعنى اننا قد حققنا عليهم م حثنا كتبنا منهم في توبتهم بكمالك والتسليم
 لكمالك ولو جعلنا توبتهم كتوبة بني اسرائيل لم يتوبوا اه كرخي (قوله مفسرة) أي بنزلة أي
 التفسيرية لان كتبنا في معنى امرنا فالامر بالقتل أو الخروج تفسير للكفاية ويصح كونها مصدرية
 أي قتل أنفسهم وعليه اقتصر الكشاف كما لا يخفى اه كرخي وعلى هذا كتبنا بمعنى الرضا (قوله
 ان اقتلوا أنفسكم) قرأ أبو عمرو وبكسرتون أن وضم واو وكسره ما حزمة وعاصم وضمه ما باقي
 السبعة وأما ضم النون وكسر الواو فلم يقرأ به أحد فالكسر على أصل النقاء الساكنين والضم
 لا يتبع للاثبات ادهو مضموم ضمة لازمة وانما فرق أبو عمرو لان الواو اخت الضمة ادهم (قوله
 أي المكتوب عليهم) وهو أحد الاسمين اما القتل أو الخروج (قوله على البديل) أي من الواو
 وهو المختار لانه استثناء من كلام تام غير موجب وقوله والنصب على الاستثناء أي على المرجوح
 من النصب بعد النفي (قوله لكان خيرا) أي أنفع لهم من غيره على تقدير أن الغير فيه خير وهذا
 اذا كان على بابه ويحتمل أنه في أصل العمل أي لحصل لهم خير الدنيا والآخرة اه كرخي
 (قوله تيمنا) تميز (قوله أي لو ثبتوا) هذا ليس تفسير الادابيل هو إشارة الى تقدير لو بعد ها وقوله
 لا تيناهم جوابها ثم رأيت في السمين ما نصه واذا حرف جواب وجزاء وهي هنا ملغاة عن عمل
 النصب قال الرمحشري واذا جواب أسؤال مقدر كما ندقيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فقل اذا
 لو ثبتوا لا تيناهم لان اذا حرف جواب وجزاء اه واللام في لا تيناهم جواب للمقدرة اه
 (قوله صراطا مستقيما) هو دين الاسلام (قوله فيما أمره) أي أمرا يجاب أو ندم وفي كلامه
 اكتفاء أي وفيما نهاه عن منى تحريم أرك اه ف المراد بالطاعة الانقياد التام لجميع لاوامر
 والنواهي اه شيخنا (قوله فأولئك) أي من يطع الله والرسول ففيه مراعاة معنى من وقوله من
 النبيين الخ بيان للدين وفي الآية سلوك طريق التسدي فان منزلة كل واحد من الاصناف
 الاربعة أعلى من منزلة ما بعده اه شيخنا (قوله لمبالغة الخ) علة لتسميتهم صديقين (قوله
 والصالحين) أي القميين بحقوق الله وحقوق عباده وانما قال غير من ذكر لتخصيص المغايرة في
 العطف لان الاصناف الثلاثة صالحون فالمراد بالصف الرابع غيرهم من بقية الصالحين اه
 شيخنا (وحسن أولئك) أي كل واحد من الاصناف الاربعة فلا اشكال في افراد رفيقا أو مجموع
 الاربعة ورفيق فصيل يستوي فيه الواحد وغيره وهو منصوب على التمييز والثاني هو الذي أشار
 اليه الجلال وعبارة الخازن وحسن أولئك وهم المسار اليهم وهم النبيون والصديقون والشهداء
 والصالحون وفيه معنى التعجب كأنه قال وما أحسن أولئك رفيقا يعني في الجنة والرفيق
 صاحب مهى رفيقا لا ارتفاعا بل به وبمحبة وانما وجد الرفيق وهو صفة جمع لان العرب تعبر به
 عن الواحد والجمع وقيل مناه وحسن كل واحد من أولئك رفيقا انتهت والمحصوص بالمدح
 محذوف تقديره المذكورون أو الممدحون لان حسن لما حكم نعم (قوله بار يستمع الخ) تفسير للجنة
 فالضمير في يستمع راجع إلى (قوله والحضور معهم) أي مجالسهم حيثما أراد وقوله وان كان
 الواو للحال (قوله خبره الفضل) أي ومن الله متعلق بجمه وذوف وقع حاله أي ذلك الذي ذكر
 الفضل كاشنا من الله اه أبو السعد وفي السمين ذلك الفضل من الله ذلك مبتدأ وفي الخبر وجهان

من غير معارضة (ولو انا
 كتبنا عليهم) مفسرة
 (اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا
 من دياركم) كما كتبنا على
 بني اسرائيل (ما فعلوه) أي
 المكتوب عليهم (الافليل)
 بالرفع على البديل والنصب
 على الاستثناء (منهم ولو انهم
 فعلوا ما يوعدون) من
 طاعة الرسول (لكان خيرا
 لهم واشد تيمنا) تحقيقا
 لآمنهم (واذا) أي لو ثبتوا
 (لا تيناهم من لدنا) من
 عندنا أجزا عظيما (هو الجنة
 ولهديناهم صراطا مستقيما)
 قال بعض الصحابة لا يلى صلى
 الله عليه وسلم كيف نزل في
 الجنة وأنت في الدرجات
 العلى ونحن أسفل منك فترى
 (ومن يطع الله والرسول)
 فيما أمره (فأولئك مع الذين
 أنعم الله عليهم من النبيين
 والصديقين) أفاضل
 أصحاب الانبياء لمبالغة في
 الصديق والتصدق
 (والشهداء) القتلى في سبيل
 الله (والصالحين) غير من
 ذكر (وحسن أولئك رفيقا)
 رفقاء الجنة بان يستمتع
 فيها برؤيتهم وزيارتهم
 والحضور معهم وان كان
 مقرهم في الدرجات العالية
 بالنسبة الى غيرهم (ذلك)
 أي كونهم مع من ذكر مبتدأ
 خبره (الفضل من الله)
 تفضل به عليهم

لأنهم نالوه بطاعتهم (وكفى بالله علما) بثواب الآخرة أي فتقوا بما أخبركم به ولا تشكوا مثل خير (يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم) من عدوكم أي احرصوا منه وتيقظوا له (فانفروا) انفضوا إلى قتاله (ثبات) متفرقين سرية به - د أخرى (أو انفروا جميعا) مجتمعين (وان منكم لمن ليبطئن) ليتأخرن عن القتال كعبد الله من أبي المنافق وأصحابه وجعله منهم - م من حيث الظاهر - ر واللام في الفعل للضم (فان أمابتكم مصيبة) كقتل وهزيمة (قال) قد أنعم الله على آدم أكن منهم شيئا) حاضر أفاضل بينهم ما بين الحكمين والمرأة والرجل (ان الله كان علما) عوافقة الحكمين ومخالفتهما (خبرنا) بفعل المرأة والرجل نزلت من قوله الرجال قوامون على النساء إلى هنا في بنت محمد بن سامة باطمة اعلمها زوجها السعد بن الربيع لقبول عصاها في المضاجع فطلبت من النبي صلى الله عليه وسلم قصاصها من زوجها فنهاها الله عن ذلك (واعبدوا الله) وحدوا الله (ولا تشركوا به شيئا) من الأوثان (وبالوالدين إحسانا) برأيهما (وبذي طهرني) أمر بصلة القرابة

أحد هاتين الفضل والجار في محل نصب على الحال والعامل فيهما هي الإشارة والثاني انه الجار والفضل صفة لاسم الإشارة ويجوز أن يكون الفضل والجار بعده خبرين لذلك على رأى من يحزه اه (قوله لأنهم نالوه بطاعتهم) فيه أن كونهم مع ذكر من جملة - فظوظ الجنة ومنزلها فيكون بالعمل إلا أن يقال ما ثبت من كون اقتسام منازل الجنة بالعمل أمر طاهري وفي الحقيقة بعض الفضل فيكون كل من دخله واقتسام منازلها ببعض الفضل في نفس الأمر اه شيئا (قوله ولا يبطئن) أي لا يخسر بك يا حوال الدارين مثل خير عالم وهو الله تعالى اه من أبي السوء في سورة قاطر وفي الخازن هناك يعني الله تعالى بذلك نفسه أي لا يبطئ أحد مثلي لاني عالم بالاشياء اه (قوله خذوا حذركم) الحذروا الحذر بمعنى واحد فهو مصدر وفي الكلام مبالغة كأنه جعل الحذر آلة يقي بها نفسه وقيل هو ما يحذره من السلاح والخدم اه أبو السوء ودعى الثاني فهو اسم للآلة نفسها وعليه فلا يجوز في ساطع الأخذ عليه (قوله فانه وثبات) النفرا الفرع يقال نفرا إليه أي فرغ إليه وفي مضارعه لفتان ضم العين وكسرها وقيل يقال نفرا الرجل ينفر بالكسر ونفرت الدابة تنفر بالضم ففرقوا بينهما في المضارع وهذا الفرق يرد قراءة الأعمش فاففروا أو انفروا بالضم في الموضعين والمصدر النفر والنفور والنفر الجماعة كالقوم والرهط اه سمين وفي المصباح نفرت نفرا من باب ضرب في اللغة العالية وهاقرا السبعة ونفرت نفورا من باب قعد لغة وقرئ بمصدرها في قوله تعالى الانفورا والنفر ير مثل النفور والاسم النفرة نفرتين اه (قوله ثبات) جمع ثبة وهي الجماعة من الرجال فوق العشرة وقيل فرق لاثنتين والسرية الجماعة أهلها مائة وغايتها أربع مائة ويليهما المنسر من أربع مائة إلى ثمان مائة ويليه الجيش من ثمان مائة إلى أربعة آلاف ويليه المخفل وهو ما راد على ذلك اه شيخنا والظاهر أن الشارح أراد بالسرية هنا مطلق الجماعة وأنه لم تكن مائة بدليل العميم هاهنا الثبة اه وفي القاموس والسرية من خمسة أغس إلى ثلاثمائة وأربع مائة اه وفي السمين وثبات جمع ثبة ووزنها في الأصل فعلة كخطمة وانما حذف لامها وعوض عنها ناء التأنيث وهل هو أو أرباع قولان جهة القول الأول انها مشتقة من ثابث وكلا لا يحلوا أي اجتمع وجهه الثاني انها مشتقة من ثبتت على الرجل اذا ثبتت عليه كأنك جئت محاسنه ويجمع بالالف والتاء وبالواو والون ويجوز في فائها حين يجمع على ثبين الضم والكسرا اه (قوله متفرقين وقوله مجتمعين) أشار به إلى أن ثبات وجميعا منصوبان على الحال من الضمير في انفروا في اللفظ أي بادروا كيفما أمكن اه كرخي (قوله وان منكم) الخطاب لعسكر رسول الله كاهم المؤمنيين منهم والمنافقين والمبطئون منافقة وهم الذين تناقلوا وتخلفوا عن الجهاد اه أبو السوء (قوله ليتأخرن عن القتال) فيه إشارة إلى أن بطلاننا لازم فهو بمعنى أبطأ اه شيخنا يقال أبطأ وبطأ بمعنى أي تأخروا قل والله لا في منه من باب قرب وقد يستعمل أبطأ وبطأ بالتشديد متعديين وعليه فالفعل هنا محذوف أي ليطئن غير ما أي يبطئه ويجنبه عن القتال اه (قوله من حيث الظاهر) أي والافه وفي نفس الأمر عدوهم اه (قوله واللام في الفعل لا قسم) أشار به إلى أن اللام في ليطئن جواب قسم محذوف أي للذي والله ليطئن والجملة من القسم وجوابه صلة من والعائد الضمير المستكن في ليطئن ان جعلت موصولة وصفة لها ان جعلت نكرة موصوفة وبذلك علم أن الجملة القسمية مع جوارها خبرية مؤكدة بالقسم فلا تتم وقوعها صلة لاوصول أو مفعلة لاوصوف والانشائية انما هي مجرد القسم أعني أقسم بالله كما ذكره الشيخ سعد الدين واللام في ملن لام ابتداء دخلت على اسم ان وقوع الخبر فاصلا اه

(واثن) لام قسم (اصابكم)

فضل من الله) كفح وغنمة

(ايقوان) نادما (كان)

محفقة وامهها محذوف أي

كانه لم (يكن) بالياء والتاء

(بينكم وبينه مودة) معرفة

وصداقة وهذا راجع الى

قوله قد انعم الله على عترض

به بين القول وهو له وهو (يا)

للتنبية (ليني كنت منهم

فأغور فوزا عظيما) آخذ

حظا وافر من الغنمة قال

تعالى (فليقاتل في سبيل

الله) لاعلاء عنه (الذين

يشرون) يبيعون (الحياة

الدنيا بالآخرة ومن يقاتل

في سبيل الله فيقتل) يستشهد

(أويقلب) يظفر به مدوه

(فسوف نؤتيه أجرا عظيما)

ثوابا جديلا (ومالككم لاتقاتلون)

استعهم توبخ أي لا مانع

لكم من القتال (في سبيل

الله) في تخليص (المستضعفين

من الرجال والنساء والولدان)

(والتي هي) أمر بالاحسان

الى التماسي وحفظ أموالهم

وغير ذلك (والمساكين)

وحث على صدقة المساكين

(والجار ذي القربى) جار

بينك وبينه قرابة له ثلاثة

حقوق حق القرابة وحق

الاسلام وحق الجوار

(والجار الجنب) الجار

الاجنبي من قوم آخرين له

حقان حق الاسلام وحق

كرخي (قوله واثن اصابكم فضل من الله) نسبة اصابة الفضل الى جانب الله تعالى دون اصابة

المصيبة من العادات الشريفة التزلية كما في قوله تعالى واذا مرضت فهو يشفين وتقديم الشرطية

الاولى لما ان معونها المقصدهم ارفق واثر نفاقهم فيها اظهر اه كرخي (قوله بالياء والتاء) أي

قرأ ابن كثير وحفص بتاء التانيث على لفظ المودة وقرأ الباقون بالياء لان المودة والود بمعنى ولانه

قد فصل بينهما اه كرخي (قوله مودة) أي حقيقة والافالمودة الظاهرة حاصلة بالفعل اه

(قوله وهذا) أي قوله كان لم يكن الخ وقوله راجع الى قوله الخ بمعنى أنه من تعلقات الجملة

الاولى في المعنى راصل النظم قال قد انعم الله على كان لم يكن الخ ثم اخوت هذه الجملة واعترض

بها بين القول ومقوله فلا يحسن الوقف على مودة اه شيخنا (قوله للتنبيه) أي لا للدعاء له حولها

على الحرف (قوله فليقاتل في سبيل الله) جواب شرط مقدرا أي ان ابطأوا آخر هؤلاء عن القتال

فليقاتل المحملون ابادلون أنفسهم في طلب الآخرة والذين يشرونها ويختارونها على الآخرة

وهم المبطلون والمعنى حثهم على ترك ما حكي عنهم اه بضاوي (قوله الذين يشرون الحياة الدنيا)

فاعل بقوله فليقاتل ويشرون يحتمل وجهين أحدهما ان يكون بمعنى يشترون فان قيل قد

تقرر ان الباء انما تدخل على المتروك والظاهر انها دخلت على المأخوذ والجواب ان المراد

بالذين يشرون المناقون المبطلون عن الجهاد امر واثم يغير وامابهم من النفاق ويخلصوا الايمان

بالله ورسوله ويجهادوا في سبيل الله فلم تدخل الاعلى المتروك لان المناق من تاركين للآخرة

آذون للدين والآخر ان يشرون بمعنى يبيعون ويكون المراد بالذين يشرون المؤمنين المتخلفين

عن الجهاد المؤثرين الآجلة على العاجلة ونظيره هذه الآية في كون الشراء محتملا للشراء والبيع

باعتبارين قوله تعالى وشروه بثمن بخس وسمي أي وقد تقدم لك شيء من هذا في أول البقرة اه

سهمين (قوله فيقتل) تفرع على فعل الشرط والجواب هو قوله فسوف نؤتيه الخ وكرهذين

الامرين للاشارة الى ان حق المجاهد ان يوطن نفسه على أحدهما ولا يخطر بباله القسم الثالث

وهو مجرد اخذ المال اه أبو السعود وقوله يستشهد أي يموت شهيدا (قوله أويقلب) المشهور

اظهار هذه الباء من الفاء وأدغمها أبو عمرو والكسائي وهشام وخلا بخلاف عنه اه سهمين (قوله

ومالككم لاتقاتلون) هذا استفهام ويراد به التريض والامر بالجهاد وما مستد أولكم خبره أي أي

شيء استقر لكم وجملة قوله لاتقاتلون في سبيل الله فيها وجهان أظهرهما انها محل نصب على

الحال أي مالكم غير مقاتلين اه كرخي عليهم ان يكونوا على غير هذه الحالة وقد صرح بالمال بعد

مثل هذا التركيب في قوله فسالهم عن التذكرة معرضين وقالوا في مثل هذه الحال انها حال

لازمة لان الكلام لا يتم بدونها وفيه نظروا العامل في هذه الحال الاستقرار المقدر كقولك مالك

صاحبك والوجه الثاني ان الاصل ومالككم في ان لاتقاتلوا اخذت في فبقي ان لاتقاتلوا اخرى

فيها الخلف المشهور ثم حذفت ان الناصبة فارفع الفعل بعدها كقولك تسمع بالمعدي خير من

ان تراه اه سهمين (قوله والمستضعفين) معطوف على سبيل الله على تقدير مضاف كما اشار لذلك

الشارح اه شيخنا وعبارة كرخي قوله وفي تخليص المستضعفين الخ اشارة الى ان قوله

والمستضعفين معطوف على سبيل الله لا على الجلالة وان كانت اقرب على ما في تفسير الكواشي

لان خلاص المستضعفين من أيدي المشركين سبيل الله لا سبيلهم اه (قوله والولدان) جمع

وليد وهو الصبي الصغير اه خازن وفي السمين والولدان قيل جمع وليد وقيل جمع ولد والمراد بهم

الصبيان وقيل العبيد والاماء يقال للعبد والامه وليدة فقلب المذكور على المؤنث لان دراجه

الذين حبسهم الكفار عن
الهجرة وأذوهم قال ابن
عباس رضي الله عنه ما
كنت أنا وأخي منهم (الذين
يقولون) داعين يا ربنا
أخرجنا من هذه القرية
مكة (الظالم أهلها) بالكفر
(واجعل لنا من لدنك وليا)
يتولى أمورنا (واحمل لنا
من لدنك نصيرا) يمنعنا
منهم وقد استجاب الله
دعائهم فيسر لبعضهم
الخروج وبقي بعضهم إلى
أن فقت مكة وولى صلى الله
عليه وسلم عتاب بن أسيد
فألف مطلموهم من
ظالمهم (الذين آمنوا بقاتلون
في سبيل الله والذين كفروا
بقاتلون في سبيل الطاغوت)
الشيطان (فقاتلوا أولياء
الشيطان) انصار دينه
تقاتلهم اقاتكم بالله (أن
كيد الشيطان) بالمؤمنين
(كان ضعيفا) وأهيا
لا تقاوم كيد الله بالكافرين
(ألم تر إلى الذين قيل لهم
كفوا أيديكم) عن قتال
الكفار لما طابوه بمكة لاذى
الكفار لهم وهم جماعة من
العصاة (واقموا الصلوة
 وآتوا الزكاة فلما كتب
فرض عليهم القتال إذا
فريق منهم يخشون) يخافون
(الناس) الكفار أي
هذا يوم يقاتل

فيه اه (قوله الذين حبسهم الكفار) أي بمكة وهذا صفة للمستضعفين (قوله كنت أنا وأخي منهم)
أي من المستضعفين فهو من ولدان وأمه من النساء اه خازن (قوله الظالم أهلها) صفة للقرية
وأهلها مرفوع به على القاعلية وأل في الظالم موصولة بمعنى التي أي ظلم أهلها فالظالم جار على
القرية لفظا وهو لما مداهم معنى نحو مررت برجل حسن غلامه قال الزمخشري فان قلت ذكر
الظالم وموصوفه مؤنث قلت هو وصف للقرية الا انه أسند إلى أهلها فأعطى أعراب القرية لانه
صفتها وذكر لاسناده إلى الأهل كما تقول من هذه القرية التي ظلم أهلها ولو أنث فقبل الظالمه
أهلها لجاز لا لتأنيث الموصوف لان بل الأهل يذكر ويؤنث فان قلت هل يجوز من هذه القرية
الظالمين أهلها قلت نعم كما تقول التي ظلموها أهلها على لغة من يقول أكلوني البراغيث ومنه
وأمروا النجوى الذين ظلموا اه مسمين (قوله بالكفر) يشير به إلى أن الكفر أيضا يسمى ظلما
(قوله واحمل لنا من لدنك نصيرا) قال ابن عباس أي ول علينا واليما من المؤمنين بنو البنا وبقوم
عصا لحيا ويحفظ علينا دنائنا ونصرنا على أعدائنا اه أبو السعود (قوله فيسر لبعضهم
الخروج الخ) عبارة الخازن فاستجاب الله دعاءهم وحمل لهم من لدنك خيرولى وخير ناصر وهو محمد
صلى الله عليه وسلم فتولى أمرهم ونصرهم واستنقذهم من أيدي المشركين يوم فتح مكة واستعمل
عليهم عتاب أسيد وكان ابن ثمان عشرة سنة فكان بنصر المظالم المؤمنين على الظالمين وبأحد
للضعيف من القوى اه (قوله عتاب بن أسيد) بفتح الهجمة وكسر السين (قوله الذين آمنوا الخ)
كلام مستأنف سيق لترغيب المؤمنين في القتال اه أبو السعود (قوله في سبيل الطاغوت) أي
ذميا يوصله إلى الشيطان فلا ناصر لهم سواء (قوله تغلبوهم) مجزوم في جواب الأمر وقوله لقوتكم
بأنه أشار به إلى أن فقاتلوا أولياء الشيطان من لازمه هذا المحذوف مترتب عليه اه كرخي (قوله
كان ضعيفا) أي فلا يقام نصر الله وتأييده وفي هذا غاية الترغيب في قتالهم وهذا بالنسبة إلى
كيد الله وأما عظم كيد النساء فبالنسبة إلى ما على أنه من كلام العزيز اه كرخي والسكيد السعي في
الفساد على جهة الاحتمال ويعنى بكيد ما كاد به المؤمنين من تحزيبه أولياء الكفار يوم بدر
وكونه ضعيفا لانه خذل أولياءه لما رأى الملائكة قد نزلت يوم بدر وكان النصر لأولياء الله وحره
على أولياء الشيطان وخره وأدخل كان في قوله كان ضعيفا لئلا كيد ضعف الشيطان اه خازن
(قوله ألم تر إلى الذين) تعجب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من اتهمهم عن القتال مع أنهم
كانوا قبل ذلك راعين فيه حرصا عليه بحيث كانوا يشارونه كما ينبغي عنه الأمر بكف الأيدي فان
ذلك مشعر بكونهم يصدون بسطها إلى العدو اه أبو السعود (قوله وهم جماعة من العصاة) منهم
عبد الرحمن بن عوف والمقداد بن الأسود وسعد بن أبي وقاص وفدامة بن مظعون وجماعة كانوا
بمكة يلقون أدي كثيرا من المشركين فملقونه صلى الله عليه وسلم فيقولون لو أذنت لنا في القتال
فيقول لهم كفوا أيديكم فلما نزلت الآية بهد الهجرة وأمر بقتال المشركين كرهوا ذلك والذي
كرهه أئمة مؤمنون وتاب أو منافق لم يقب اه بكرى (قوله فرض) أي في السنة الثانية من الهجرة
(قوله إذا فريق منهم) إذا ما جاثية وقد تقدم أن فيها ثلاثة مذاهب أحدها وهو الأصح أنها
طرف مكان والثاني أنها طرف زمان والثالث أنها حروف وقد قيل في إذا هذه أنها غائبة مكاتبة
وأنها جواب لما في قوله فلما كتب عليهم القتال وعلى هذا ففيهان وجهان أحدهما أنها خبر
مقدم وفريق مبتدأ مؤخر ومنهم صفة لفريق وكذلك يخشون ويجوز أن يكون يخشون حال من
فريق لاختصاصه بالوصف والتقدير في الحضرة فريق كائن منهم خاشعون أو خاشين والثاني أن

(كخشية) هم عذاب (الله
أواشد خشية) من خشيتهم
له ونصب أشد على الحال
وجواب لمبادل عليه اذا وما
بعدها أي فاجأهم الخشية
(وقالوا) جوعا من الموت
(رسالم كئت علينا القتال
لولا) هلا (أخوتنا إلى أحل
قريب قل) لهم (متاع
الدينا) ما يتمتع به فيها
أو الاستمتاع بها (قليل) أي
إلى الفناء (والأخرة) أي
الجنة (حير لمن اتقى) عقاب
الله بترك معصيته (ولا
تظلمون) بالتأويلات تنقصون
من أعمالكم (فتيلا) قدر
قشرة النواة غامدا (أيما
تكونوا يدرككم الموت

الجوار) (والصاحب بالجنب)
الرفيق في السفر له حقان
حق الإسلام وحق الصفة
ويقال الصاحب بالجنب
المرأة في البيت أمربا لا حسان
المها (وإن السبيل) أمر
بإكرام الضيف وللضيف
ثلاثة أيام حق وما فوق ذلك
فهو صدقة (وما ملكك
أعنانكم) أمر بالاحسان
إلى الخدم من العبيد والاماء
(إن الله لا يحب من كان
مختالا) في مشيته (غورا)
نعم الله بطرا منكبرا على
عباده (الذين يظنون) هم
الذين يظنون بكمثال صفة
محمد ونعمته كعب وأصحابه

يكون فريق مبتدأ ومنهم صفة وهو المسوخ للابتداء به ويخشون جملة خبرية وهو العامل في
في إذا اه سمين (قوله كخشية الله) مفعول مطلق أي خشية كخشية الله وقوله أواشد خشية
معطوف على كخشية الله وأشد حال منه كما قال الشارح على القاعدة من إن نعمت الله ككرة إذا
تقدم عليها يعرب حالا فقوله على الحال أي من خشية الذي بعده اه شيخنا (قوله أي فاجأهم
الخشية) في نسخة فاجأتهم وفي هذا التقدير تسمع والأولى أن يقول فاجأ كتب القتال عليهم
خشيتهم له وذلك لأن المفاد بفتح الجيم أعما هو كتب القتال وفرضه لاذواتهم كما لا يخفى وفي
المصباح وخشت الرجل أخاؤه مهـ وزمن باب تعب وفي لغة بفحش جثته بفتح والاسم الفجاءة
بالضم والمد وفي لغة وزان غرة وخشاه الأمر من بابي تعب ونفع أيضا وفاجأه مفاداة أي عاجله
اه (قوله وقالوا ربنا) عطف على يخشون كما ذكره شيخ الإسلام في حواشي البضاوي (قوله
جوعا من الموت) أي خوفا من الموت بمقتضى الجملة لا اعتراضا على حكمه تعالى لأنهم من
خيار أصحابه اه شيخنا وفي الكرخي قال الحسن البصري وهذا كان منهم لما طسع البشر
من الخفاة لا لكرامتهم أمر الله بالقتال اه أو هو سؤال عن وجه الحكمة في فرض القتال
عليهم لا اعتراض لحكمه بدليل أنهم لم يوجبوا على هذا السؤال بل أجيبوا بقوله قل متاع
الدنيا الخ اه (قوله لولا أخوتنا) أي هلا زدتنا في مدة الكف إلى وقت آخر حذرنا من الموت
اه (قوله قل لهم) أي ترهيدهم فيأملونه بالقعود من المتاع الفاني وترغيبا فيما ينالونه
بالقتال من النعيم الباقي اه أبو السعود (قوله ما يتمتع به فيها أو الاستمتاع بها) أي فالمتاع
اسم أفيم مقام المصدر ويطلق على العين وعلى الانتفاع بها وقدي يقولون مصدر واهم مصدر
في الشيتين المتقارين لفظا أحدهما للفعل والآخر للائتي يستعمل بها الفعل كالظهور
والظهور والاكل والاكل الظهور المصدر والظهور اسم لما يتظاهر به والاكل المصدر
والاكل ما يؤكل قاله ابن الجاحظ في أماليه اه كرخي (قوله آبل إلى الفناء) تعليل لقوله
قابل أي لأنه آبل إلى الفناء وما كان كذلك قليل بالنسبة إلى الباقي وليس مراده تفسير القلة
بالآبل إلى الفناء اه شيخنا (قوله ولا تظلمون) عطف على مقدر يدل عليه الكلام أي
تخزون فيها ولا تظلمون أدنى شيء اه أبو السعود (قوله بالتأويلات) أي فرائضة والكسائي
وابن كثير بالقيمة أسناد اللغائين المستأدين في الجهاد ومناسبة لسابقة أي ألم تر إلى الذين قبل
لهم وباقي السبعة بناء لخطاب أسناد اليهم على الالتفات اه كرخي (قوله قدر قشرة النواة)
هذا سبق قلم كما سبق له والصواب كما تقدم أن يفسر القليل بالخطيط الممتد في النقرة التي في
بطن النواة وأما الذي قاله فهو تفسير لقطمير والمقبر المقبرة الصغيرة التي في ظهرها ومنها ثبتت
القطعة في النواة أمور ثلاثة فتيل ونقير وقطمير اه شيخنا (قوله غامدا) هذا نتيجة الكلام
السابق وليس دخولا على ما بعده اه شيخنا (قوله أيما تكونوا الخ) كلام مبتدأ موقوف من
قبله تعالى بطريق تلويح الخطاب ومصرف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المخاطبين اعتناء
بالزامهم اثربيان حقارة الدنيا وعلو شأن الآخرة فلا محل له من الأعراب هذا ويحتمل أنه في محل
مصدرا خيل محتمل القول المأثور به والمعنى قل لهم أيما تكونوا في الحضرة والسفر يدرككم
الموت الذي تذكره من القتال لاحاله زعماء منكم أنه من مظانه وفي لفظ الإدراك اشعار بانهم
في الحرب من الموت وهو محتمل طلبهم اه أبو السعود وابن اسم شرط يحزم فعلين وما زائدة على
سبيل الجواز مؤكدة لما وأين طرف مكان وتكونوا مجزوم بها ويدرككم جوابه اه سمين (قوله

ولو كنتم في بروج (مسيحة) مرتفعة فلا تخشوا القتال خوف الموت (وان تصبهم) أي اليهود (حسنة) خصب ووفرة (يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة) جذب وبلاء كما حصل لهم عند قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة (يقولوا هذه من عندك) يا محمد أي بثؤمك (قل) لهم (كل) من الحسنة والسيئة (من عند الله) من قبله (فما ل هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون) أي لا يفقهون ان يفهموا (حديثا) يلقى اليهم وما استفهام تهييب من فرط جهلهم ونفي مقاربة الفعل أشد من نفيه (ما أصابك) أيها الانسان (من حسنة) خير (فن الله) أنتك فضلا منه (وما أصابك من سيئة) بلية (فن نفسك) أنتك حيث ارتكبت ما يستوجبها من الذنوب

(ويا مروء الناس بالهزل) بالكفران (ويكتمون) ما آتاهم الله (بين الله لهم في الكتاب) (من فضله) من صفة محمد ونعته (وأهتدنا للكافرين) لليهود (عذابا مهينا) يهانون به (والذين) وهم رؤساء اليهود (ينفقون أموالهم رثاء الناس) موعظة للناس حتى يقولوا انهم على

ولو كنتم في بروج) الكلام المرب المحصون والقلاع اه خازن وفي أبي السعد ولو كنتم في بروج مشيدة أي في حصون رفيعة أو قصور محصنة وقال السدي وقتادة بروج السماء ويقال شاد البناء وأشاده وشيده أي رفعة وشيد القصر رفعة أو طلاء بالشيد وهو الجبس وجواب لو محذوف اعتمادا على دلالة ما قبله عليه أي ولو كنتم في بروج مشيدة يدرككم الموت والجيلة معطوفة على أخرى مثلها أي لو لم تكونوا في بروج مشيدة ولو كنتم إلى آخره وقد اطردها ذفها لدلالة المذكورة عليها دلالة واضحة وقرئ مشيدة بكسر الباء وصفا لما يعمل فاعلها مجازا اه وفي المصباح الشيد الجص وشدت البيت أشيده من باب باع بغيته بالشيد فهو مشيد وشيدته تشيدا طولته ورفعته اه (قوله أي اليهود) أي والمنافقين (قوله عند قدوم النبي المدينة) أي فدعاهم إلى الايمان فكفروا وحصل لهم الجذب فقالوا هذا شؤم وشؤم أصحابه والشؤم ضد اليمين وهو البركة وفي المصباح الشؤم الشرور رجل مشؤم غير مبارك وتشاءم القوم به مثل تطيروا به اه (قوله قل كل من عند الله) أي كل واحدة من النعمة والبلية من جهة الله تعالى خلقا وإيجادا من غير ان يكون له مدخل في وقوع شيء منه ما بوجه من الوجوه كما تزعجون بل وقوع الأولى منه تعالى بالذات فضلا ووقوع الثانية بواسطة ذنوب من ابتلى بها عقوبة كما سيأتي بيانه اه أبو السعد (قوله فمال هؤلاء) ما مبتدأ وهؤلاء خبر وهذا كلام معترض بين المبين وبينه مسوق من جهة تعالى لتعيرهم بالجهل وتقييع حالهم والتعريب من كمال غوايتهم وقوله لا يكادون يفقهون حديثا حال من هؤلاء والعامل فيها ما في الطرف من معنى الاستقرار أي وحيث كان الامر كذلك فأي شيء حصل لهم حال كونهم معزول من ان يفقهوا حديثا وهو استئناف مبني على سؤال نشأ من الاستفهام كأنه قيل ما بالهم وماذا يصنعون حتى يتجهب منه أو حتى يسأل عن سببه فقيل لا يكادون يفقهون - أي من الأحاديث أصلا فيقولون ما يقولون اذ لو فهموا شيئا من ذلك لفهموا هذا النص وما في معناه وما هو أوضح منه من النصوص الناطقة بان الكل من عند الله تعالى وان النعمة منه تعالى بطريق التفضل والاحسان والبلية منه بطريق العقوبة على ذنوب العباد اه أبو السعد (قوله ما أصابك من حسنة) بيان للجواب المأثور به وقوله أيها الانسان توجه الخطاب إلى كل واحد من افراد الانسان دون جملة من كما في قوله وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم للبالة في التحقيق بقطع احتمال سببية مصيبة بعضهم لعقوبة بعض اه أبو السعد (قوله أيها الانسان) أي فالخطاب عام لكل من تتأني منه السيئة وقيل الخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره من آحاد الامة فان قلت كيف وجه الجمع بين قوله تعالى قل كل من عند الله وبين قوله وما أصابك من سيئة فن نفسك فاضاف السيئة إلى فعل المبدئي هذه الآية قلت اما إضافة الاشياء كلها إلى الله تعالى في قوله قل كل من عند الله فعلى الحقيقة لان الله تعالى هو خالقها وموجدوها واما إضافة السيئة إلى فعل المبدئي قوله وما أصابك من سيئة فن نفسك فعلى سبيل المجاز تقديره وما أصابك من سيئة فن الله بسبب نفسك عقوبة لك اه شيخنا (قوله فن نفسك) أي فن أجلها وبسبب اقترافها الذنوب وهذا لا ينافي ان خلقها من الله كما سبق في قوله قل كل من عند الله اه شيخنا وعن عائشة رضي الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب ولا الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شمع نعله الا يذنب وما يعفو الله عنه أكثر اه أبو السعد (قوله حيث ارتكبت ما يستوجبها من الذنوب) فيه إشارة إلى الجمع بين قوله ما أصابك من حسنة فن الله وبين قوله قل كل من عند الله الواقع رد القول المشركين وان تصبهم حسنة الآية بان قوله قل

(وارسلناك) يا محمد للناس
رسولا) حال مؤسدة
(وكفى بالله شهيدا) على
رسالتك (من يطع الرسول
فقد اطاع الله ومن تولى) أى
عن طاعته فلا يهملك (فما
ارسلناك عليهم - حفيظا)
حافظا لآعمالهم بل قدرا
والبناء لهم فجازيهم وهذا
قبل الامر بالقتال (ويقولون)
أى المنافقون اذا جاؤك أمرنا
(طاعة) لك (فادبروا)
خرجوا (من عندك بيت
طائفة منهم) بادغام التأني في
الطاعة وتركه أى اضمرت (غير
الذي تقول) لك في حضورك
من الطاعة أى عصيانك
(والله يكتب) يا مربيك
(ما يبيتون) في محائفهم
ليجازوا عليه (فأعرض
عنهم) بالصفيح (وتوكل على
الله) ثقه فانه كافيك
(وكفى بالله وكيفا) مفوضا
اليه (أفلا يتدبرون)
يتأملون (القرآن) وما فيه
من المعاني البديعة (ولو كان
من عند غير الله لوجدوا
فيه اختلافا كثيرا) تناقضا
في معانيه وتباينا في نظمه

قوله التقي هكذا في نسخة
المؤلف ولعل صوابه البص
كما في أبي السعود اه
مصحح

كل من الله أى ايجادا وقوله وما اصابتك من سيئة فن نفسك أى كسبك كما في قوله تعالى وما
اصابتكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم وبيان قوله وما اصابتك من حسنة الآية حكاية لقول
المشركين والتقدير فمالهم هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا فيقولون ما اصابتك الا آية خاصة
انك اذا نظرت الى الفاعل الحقيقي فالكل منه واذا نظرت الى الاسباب فهاهى الامن شؤم
ذنب نفسك بوجه اليك بسببه مجازاة وعقوبة لا من محمد صلى الله عليه وسلم اه كرخى (قوله
وارسلناك للناس رسولا) بيان لجلالة منصبه ومكانته عند الله بعد بيان بطلان زعمهم الفاسد
في حقه بناء على جهلهم بشأنه الجليل اه أبو السعود (قوله وكفى بالله شهيدا) أى حيث نصب
المهترات التى من جللتها هذا النبي الناطق والوحى الصادق اه أبو السعود (قوله من يطع الرسول
الخ) بيان لاحكام رسالته اثر بيان تحققاتها وثبوتها اه أبو السعود (قوله فقد اطاع الله) أى لان
النبي صلى الله عليه وسلم مبلغ عنه (قوله فلا يهملك) بصم اوله وكسر ثانيه من أهله الامر اخذه أو
بفتح اوله وضم ثانيه من همة وفي المصباح وأهملنى الامر بالالف ألقنى وهملنى هما من باب قتل
مثله اه وهذا هو جواب الشرط والمذكور تعليل له اه (قوله ويقولون طاعة الخ) شروع
في بيان معاملتهم مع الرسول بعد بيان وجوب طاعته اه أبو السعود (قوله أمرنا طاعة) أشار
الى ان قوله طاعة خبر مبتدأ محذوف ولا يجوز اطهار هذا المبتدأ لان الخبر مصدر يدل من اللفظ
بفعله أى بفعل المصدر والمراد أنهم تلتفظوا بالمصدر عوضا عن تلتفظهم بالفعل والقاعدة انه
لا يجمع بين العوض والمعوض ويجوز ان يكون طاعة مبتدأ والخبر محذوف أى من طاعة اه
كرخى (قوله بيت طائفة منهم) وهم رؤساؤهم وقوله أى اضمرت أى اخفت فى أنفسهم ما غير الذى
تقول وهذا التفسير لا يناسب هنا لان ما اضمرت فى أنفسهم من العصيان لا يترتب على خروجهم
من عنده بل هو قائم بهم ولو كانوا فى مجلسه على حدة ما تقدم من قولهم سمعنا وعصينا ولو فسر
التبصير بتدبير الامر لا كما صنع غيره لكان أوضح وعبارة الخازن التبصير كل أمر يفعل بالليل
يقال هذا أمر مبين اذا دبر بليل وقضى بليلى والمعنى أنهم قالوا وقدروا أمرا بالليل غير الذى
أعطوك بالنهار من الطاعة اه أى تكلموا فيما بينهم بعصيانك وتوافقوا عليه (قوله من الطاعة)
بيان للذى تقول وقوله أى عصيانك بالنصب تفسيرا لغير (قوله أفلا يتدبرون القرآن) انكار
واستقبح لعدم تدبرهم القرآن واعراضهم عن التأمل فيما فيه من موجبات الايمان وقدر
الشيء تأمله والنظر فى أدباره وما يؤل اليه فى عاقبه ومنتهاه ثم استعمل فى كل تفكر ونظروا الفاء
للطف على مقدر أى يعرضون عن القرآن فلا يتأملون فيه اه أبو السعود (قوله ولو كان
من عند غير الله) أى كما يزعمون كما أشير له بقوله تعالى أم يقولون افتراه وبقوله ولقد علم أنهم
يقولون انما يعلمه شروبه وقوله واذا نتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا الخ (قوله
تناقضا في معانيه) بأن يكون بعض اخباره غير مطابق للواقع اذ لا علم بالامور الغيبية لغيره
تعالى وحيث كانت كلها مطابقة للواقع تبيين كونه من عنده اه أبو السعود وقوله وتباينا في نظمه
بأن يكون بعضه فصحا بليغا وبعضه مردودا ركيكا فلما كان كله على مناجاة واحدا فى الفصاحة
والبلاغة ثبت أنه من عند الله لان هذا لا يقدر عليه الا الله اه خازن وعبارة الكرخى قوله تناقضا
في معانيه وتباينا في نظمه أى فليس المراد نقي الاختلاف الناس فيه بل نقي الاختلاف عن ذات
القرآن وقد أشار بذلك الى جواب عن سؤال تقديره هذا يدل على فهمه على ان فى القرآن اختلافا
قليل والا لما كان للمقييد بوصف الكثرة فائدة مع انه لا اختلاف فيه أصلا وحاصل الجواب ان

(واذا جاءهم أمر من سر يا
النبي صلى الله عليه وسلم بما
حصل لهم (من الأمن)
بالنصر (أو الخوف) بأه زينة
(أذاعوا به) أفشوه نزلت في
جماعة من المنافقين أرفى
ضعفاء المؤمنين فكانوا
يفعلون ذلك فتضعف
قلوب المؤمنين ويتأذى
النبي (ولورده) أي الله - بر
(إلى الرسول وإلى أولى الأمر
منهم) أي ذوي الرأي من
أكابر الصحابة أي لو سكتوا
عنه حتى يخبروا به (لعله)
هل هو مما ينبغي أن يذاع
أولا (الذين يستنبطونه)
يتبعونه ويطلبون علمه
وهو المذيعون (منهم) من
الرسول وأولى الأمر (ولولا
فصل الله عليكم) بالاسلام
(ورحمته) لكم بالقرآن
(لا تبعتم الشيطان) فيما
يأمركم به من الفواحش

سنة إبراهيم وبتفضلون

بأموالهم ويعطون (ولا
يؤمنون بالله) وبعدهم
والقرآن (ولا باليوم الآخر)
بالبعث بعد الموت وبنعيم
الجنة (ومن يكن الشيطان
له قرينا) معينا في الدنيا
(فساء قرينا) يفسد القرين
لدى النار (وماذا عليهم)
على اليهود ولم يكن عليهم
شئ (لو آمنوا بالله) وبعدهم

المراد بالاختلاف فيه ما قررناه واجب أيضا بأن التقيد بالكثرة للمبالغة في اثبات الملازمة أي
لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فضلا عن القليل لكنه من عند الله فليس
فيه اختلاف لا كثير ولا قليل - انتهت (قوله وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به)
وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث البعث والسرايا فإذا غلبوا أو غلبوا بأدرا المنافقون
يستخبرون عن حالهم ثم يشيعونه ويتحدثون به قبل أن يحدث به رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فيضعفون به قلوب المؤمنين فانزل الله هذه الآية وإذا جاءهم بمعنى المنافقين أمر من الأمن
بمعنى جاءهم خبر بفتح وغنية أو الخوف بمعنى القتل والهزيمة أذاعوا به أي أفشوا ذلك الخبر
وأشاعوه بين الناس يقال أذاع الشر وأذاع به إذا أشاعه وأظهره ولورده يعني الأمر الذي
تحدثوا به إلى الرسول يعني ولو أنهم لم يحدثوا به حتى يكون الرسول صلى الله عليه وسلم هو الذي
يحدث به ويظهره وإلى أولى الأمر منهم يعني ذوي العقول والرأي والبصيرة بالأمور منهم وهم
كبار الصحابة كابي بكر وعمر وعثمان وعلي وقيل هم أمراء السرايا والبعوث وانما قال منهم على
سبب الظاهر لأن المنافقين كانوا يظهرون الأيمان فلهذا قال وإلى أولى الأمر منهم أي خازن
(قوله أمر من سر يا النبي) أي خبرنا المراد بالآمر الخبر وقوله من الأمن أو الخوف بيان للامر
وقد أشار المفسر إلى هذا بقوله ولورده أي الخبر (قوله بما حصل لهم) في نسخة مما حصل لهم
(قوله أذاعوا به) جواب أذاعوا - بن أذاع - ياء لقوله - ذاع الشيء يذيع ويقال أذاع الشيء أيضا
بمعنى المجرد ويكون متعديا بنفسه وبالبناء وعليه الآية الكريمة وقيل ضمن أذاع تحدث فعده
تعدية أي تحدثوا به والأذاعة الاشاعة والضم يرفى به يجوز أن يعود على الأمر وأن يعود على
الأمن أو الخوف لأن المطفأ أو والضم يرفى ولورده للأمر فقط أي سمعنا (قوله أو في ضعفاء
المؤمنين) - ما قولنا للمفسرين (قوله فتضعف قلوب المؤمنين) هذا ظاهر في اشاعة الخبر
بالحزيمة وأما اشاعة الخبر بالنصر والظفر فلا يظهر فيه الضعف وانما يتبادر منه فرح المؤمنين
وقوتهم وقد أشار أبو السعود إلى توجيهه بما حاصله أنهم إذا أشاعوا الخبر بالنصر والظفر رجعا بلغ
ذلك للأعداء فلهيجهم وحلهم على القهز واعادة الحرب فكان مفسدة هذا الاعتبار تأمل
(قوله منهم) أي في الظاهر وأن كانوا في نفس الأمر ليسوا منهم وهذا التأويل محتاج إليه على
القول الأول فيمن نزلت فيه دون الثاني أي شيخنا (قوله حتى يخبروا به) بالبناء للفعل أي حتى
يخبرهم النبي أو كبار الصحابة أو بالبناء للفاعل أي حتى يخبر النبي وكبار الصحابة به (قوله هل هو
مما ينبغي أن يذاع أولا) فيه إشارة إلى أن قوله لعله الذين الخ معناه لعلموا كيفية وصفته والافهم
كانوا عاينين به من قبل وصفته هي كونه ينبغي أن يذاع أولا أي شيخنا (قوله وهم المذيعون)
تفسير للذين يستنبطونه وحيث في الكلام اظهر في مقام الاضمار والاصل لعلموه وقوله منهم
متعلق بعلمه أي لعلمه المستنبطون من جهة الرسول أو كبار الصحابة وفي الشهاب واستنباطهم
أياه من الرسول وأولى الأمر تلقيهم ذلك من قبلهم فن على هذا ابتدائية والظرف لغو متعلق
بيستنبطون أي وعبارة أي السعد وقيل كان ضعفاء المسلمين يسمعون من أفواه المنافقين
شيئا من الخبر عن المرأيا مظنوننا غير معلوم الصفة فيذيعونه فيعود ذلك وبالأعلى المؤمنين
ولورده إلى الرسول وإلى أولى الأمر وقالوا نسكت حتى نسمعه منه ونعلم هل هو مما يذاع
أولا يذاع له سلم حقه هؤلاء المذيعون وهم الذين يستنبطونه من الرسول وأولى الأمر أي يتأخرون
منهم ويستخرجون علمه من جهتهم انتهت (قوله ولولا فضل الله عليكم بالاسلام الخ) هكذا

(الاقبال لا فقاتل) يا محمد
(في سبيل الله لا تكلف
الانفسك) فلا تهتم بتخليهم
عنك المعنى قاتل ولو وحده
فانك موعود بالنصر (وحرض
المؤمنين) حثهم على القتال
ورغبهم فيه (عسى الله أن
يكف بأس) حرب (الذين
كفروا والله أشد بأسا) منهم
(وأشد تنكيلا) فهدى بهمهم
فقال صلى الله عليه وسلم
والذي نفسي بيده لا يخرج
ولو وحدي

والقرآن (واليوم الآخر)
بالبعث بعد الموت ونعيم
الجنة (وأنفقوا مما رزقهم
الله) أعطاهم الله من المال
في سبيل الله (وكان الله
بهم) باليهود وعين يؤمن
وعين لا يؤمن منهم (عليما
أن الله لا يظلم مثقال ذرة)
لا يترك من عمل الكافر
مثقال ذرة لينفعه في الآخرة
أو يرضى به خسرانه (وان
تلك حسنة) للأؤمن المخلص
بدرضاء الخصماء (بضاعتها)
من واحدة إلى عشرة (ويؤت)
ويعط (من لدنه) من عنده
(أجرا عظيما) ثوابا وفرا
في الجنة (فكيف) يصنع
الكفار (إذا جئنا من كل
أمة) قوم (بشبيد) بنبي
يشهد عليهم بالبلاغ (وجئنا
بك) يا محمد (على هؤلاء

سلك هذا التوزيع وهو غير متعين وعبارة البيضاوي ولولا فضل الله عليكم ورحمته بأرسال
الرسول وانزال الخطاب اه وعبارة الخازن ولولا فضل الله عليكم ورحمته يعني ولولا فضل الله
عليكم ببعثه محمد صلى الله عليه وسلم وانزال القرآن ورحمته بالتوفيق والهداية اه ومن المعلوم
أن لولا حرف امتناع لوجود أي تدل على امتناع الجواب لوجود الشرط فالعنى هنا انتفى اتباعكم
الشیطان لوجود فضل الله عليكم ورحمته (قوله الا قليلا) أي من اهتدى بعقله الصائب أي معرفة
الله وتوحيده كقصة بن ساعدة وورقة بن نوفل قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم وفي كلام الشيخ
المصنف إشارة إلى جواب عن سؤال كيف استثنى القليل بمقدور انتفاء الفضل والرحمة مع أنه
لولا هـ لا تبع الحسن الشيطان وایضاح ذلك أن الاستثناء راجع إلى قوله إذا عوا به أو إلى قوله له اه
الذين يستنبطونه منهم أي لعلمه الذين يستنبطونه منهم الا القليل قال الفراء والمبرد القول الأول
أولى لأن ما يعلم بالاستنباط فالأقل يعلمه والاكثر يحجه أو إلى قوله لا تبعتم الشيطان لكن بتقييد
الفضل والرحمة بأرسال الرسول وانزال القرآن لا يقال مقتضاه عدم اتباع أكثر الناس للشيطان
والواقع خلافه وفي الحديث الاسلام في الكفر كالشجرة البيضاء في الثور الاسود لان الخطاب
في الآية للمؤمنين اه كرخي وعبارة السمين قوله الا قليلا في ستة أوجه أحدها أنه مستثنى من
فاعل اتبعتم أي لا تبعتم الشيطان الا قليلا لانكم فانه لم يتبع الشيطان على تقدير كون فضل الله
لم يأت ويكون أراد بالفضل ارسال محمد صلى الله عليه وسلم وذلك القليل كقصة بن ساعدة
الازدي وعمرو بن نفيل وورقة بن نوفل عن كان على دين المسيح عليه السلام قبل بعثة النبي صلى
الله عليه وسلم الثاني أن المراد من لم يبلغ التكليف وعلى هذا التأويل فالاستثناء منقطع لأن
المستثنى لم يدخل تحت الخطاب الثالث أنه مستثنى من فاعل إذا عوا أي أظهر وأمر الامن أو
الخوف الا قليلا الرابع أنه مستثنى من فاعل لعلمه أي لعلمه المستنبطون منهم الا قليلا الخامس
أنه مستثنى من فاعل لوحدوا أي لوحدوا فيما هو من عند غير الله المتناقض الا قليلا منهم وهو
من لم يعمم النظر فنظر الباطل حقا والمتناقض متوافقا السادس أن الخطاب بقوله لا تبعتم
جميع الناس على العموم والمراد بالقليل أمة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة اه (قوله فقاتل في
سبيل الله) جواب شرط مقدر أي إذا كان الأمر كما حكى من عدم طاعة المنافقين وكيدهم وتقصير
الآخرين في مراعاة أحكام الاسلام فقاتل أنت وحده غير مكثرت بما فعلوا اه أبو السعود وفي
السمين أنه معطوف على قوله فقاتلوا أولياء الشيطان اه (قوله لا تكلف الانفسك) في هذه
الجملة قولان أحدهما أنها في محل نصب على الحال من فاعل فقاتل أي فقاتل حال كونك غير
مكلف الانفسك وحدها والثاني أنها مستأنفة أخبره تعالى أنه لا يكلفه غير نفسه اه سمين وفي
البيضاوي لا تكلف الانفسك أي الافعل نفسك فلا يضرك مخالفتهم وتقاعدهم فتقدم أنت إلى
الجهاد وان لم يساعدك أحد فان الله ناصر لك اه (قوله وحرض المؤمنين) أي بذلا للنصيحة
فانهم آمنون بالتخلف لما أن القتال كان مفروضا عليهم اذ ذاك لما علمت أن فرضه في السنة
الثانية وهذه القضية في الرابعة اه شيخنا والتعريض الحث على الشيء قال الراغب كأنه في
الأصل إزالة الحرض والحرض في الأصل ما لا يعتد به ولا خير فيه ولذلك يقال للشرف على
الهلاك حرض قال تعالى حتى تكون حرضا اه سمين (قوله والله أشد بأسا) أي صولة اه خازن
وفي المصباح وهو ذو بأس أي شدة وقوة اه (قوله وأشد تنكيلا) التثكيل تفعيل من التكل
وهو القيد ثم استعمل في كل عذاب اه سمين وفي المصباح نكل به ينكل من باب قتل نكلة

تخرج بسبعين راكبا الى
 بدر الصغرى فكف الله
 بأس الكفار بالقاه الرعب
 في قلوبهم ومنع ابي سفيان
 عن الخروج كما تقدم في آل
 عمران (من يشفع) بسبعين
 بالناس (شفاعة حسنة)
 موافقة للشرع (يكن له
 نصيب) من الاجر (منها)
 بسببها (ومن يشفع شفاعة
 سيئة) مخالفة له (يكن له
 كفل) (انصيب من الواز
 (منها) بسببها) وكان الله
 على كل شيء مقبلا مقتدرا
 فيجازي كل احد بما عمل
 (واذا حييتم

شهيذا) ويقال لا تمسك
 شهيدا منكم بعد لامصدق
 ثم لان امة يشهدون
 للانباء على قومهم اذا جئوا
 (يومئذ) يوم القيامة (يؤد)
 يتدنى (الدين كفروا) بالله
 (وعصوا الرسول) بالاجابة
 (لوتسوى بهم الارض) اى
 يصيرون ترابا مع البهائم (ولا
 يكتون الله حديثا) لم يقولوا
 والله ربنا ما كنا مشركين
 ونزل في اصحاب محمد قبل
 تحريم الخمر قوله (يا ايها الذين
 آمنوا) بمحمد والقرآن
 (لا تقربوا الصلوة) في عهد
 النبي صلى الله عليه وسلم مع
 النبي عليه السلام (وانتم في
 عسكري) نشاوى (حتى

قبيلة اصابه بنازلة ونكل به بالتشديد بالغة والامم النكال اه (قوله ولو وحدي) انما قال
 ذلك لكون بعضهم توقف في الخروج معه لما تبطلهم نعيم بن مسعود الا شهي كما تقدم في آل عمران
 عند قوله الذين استجابوا لله الآية (قوله نخرج بسبعين راكبا) اى في السنة الرابعة وذلك لان
 احدا كانت في الثالثة ولما انصرف منها اوسفيان نادى باعلى صوته يا محمد موعدك العام القابل
 في بدر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان شاء الله فلما جاء العام القابل طلب النبي المؤمنين للخروج
 فخرجوا معه وقد تقدم بسط ذلك عند قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول الآية اه شيخنا
 وقوله بسبعين راكبا هذا قول ضعيف في السير والراجح ما في المواهب ونصها نخرج عليه الصلاة
 والسلام ومعه ألف وخمسمائة من اصحابه وعشرة افراس واستخلف على المدينة عبد الله بن
 رواحة فاقاموا على بدر ينتظرون ابا سفيان حتى نزل مجنة من ناحية مر الظهران اه (قوله ومنع
 ابي سفيان) مصدر مضاف لمفعوله اى ومنع الله ابا سفيان من الخروج من مكة او لفاعله اى
 ومنع ابي سفيان لقريش من الخروج اه شيخنا (قوله من يشفع شفاعة الخ) جملة مستأنفة
 سبقت لبيان ان له عليه الصلاة والسلام في تحريض المؤمنين خطأ وافر فان الشفاعة هي
 التوسط بالتول في وصول شخص الى منفعة دينية أو اخروية أو الى خلاص من مضرة كذلك
 من الشفع كأن المشفوع له كان فردا جعله الشفع شفعا وأى منفعة أجل مما حصل للمؤمنين
 بتحريضهم على الجهاد ويتردد في الشفاعة الدعاء للمسلم فانه شفاعة الى الله اه أبو السعود (قوله
 من الاجر) اى من اجر ما وقدين النصيب في حديث من دعا لاختيه المسلم بظهر الغيب استجاب
 له وقال له الملك ولك مثل ذلك فهذا بيان لمقدار النصيب الموعود به اه أبو السعود والاولى أن
 المراد الاجر من حيث هو لان الشفع له حظ من الخير من حيث هو وان لم يكن والمرتب عليها
 اه شيخنا (قوله ومن يشفع شفاعة سيئة) الظاهر أن اطلاق الشفاعة هنا من قبيل المشاكلة لان
 حقيقتها الاثوية تقتضى أن لا تكون الا في الخير انتهى وفي الخازن ومن يشفع شفاعة سيئة قبل
 هي النعمة ونقل الحديث لا يقع العداوة بين الناس وقيل أراد بالشفاعة السيئة دعاء اليهود
 على المسلمين وقيل معناه من يشفع كفره بقتال المؤمنين اه وقوله كفل منها في المصباح الكفل
 وزان حل الضعف من الاجر والاثم اه وفي القاموس الكفل بالكسر الضعف والنصيب
 والحظ وفيه ايضا ضعف الشيء مثله وضعفه مثله واضعافه أمثاله اه وفي الصحين واستعمال
 الكفل في الشراء أكثر من استعمال النصيب فيه وان كان كل منهما قد يستعمل في الخير كما قال
 تعالى يؤتكم كفلين من رحمته ولقلة استعمال النصيب في الشر وكثرة استعمال الكفل فيه غابر
 بينهم في الآية الكريمة حيث أتى بالكفل مع السيئة وبالنصيب مع الحسنة اه (قوله مقبلا)
 في المختار اقات على الشيء اقتدر عليه وقال العلماء المقبت المقدر كالذي يعطى كل رجل قوته قال
 الله تعالى وكان الله على كل شيء مقبلا وقيل المقبت الحافظ للشيء والشاهد له اه (قوله واذا حييتم
 بمعية الخ) ترغيب في فرد شائع من أفراد الشفاعة الحسنة بعد الترغيب فيها على الاطلاق فان
 تحية الاسلام شفاعة من الله للمسلم عليه وأصل التحية الدعاء بالحياة وطولها ثم استعملت في كل
 دعاء وكانت العرب اذا لقي بعضهم بعضا يقول حيالك الله ثم استعملها الشرع في السلام اه أبو
 السعود فعني واذا حييتم اى اذا سلم عليكم ومعنى تحيوا بأحسن منادوا على المسلم رد الحسن
 من ابتدائه وفي الصحين التحية في الاصل الملك والبقاء ومنه التحيات لله ثم استعمل في السلام بخازا
 قال الراغب وأصل التحية الدعاء بالحياة ثم جعل كل دعاء تحية لكون جميعه غير خارج عن

بقيته) كان قبل اتيكم سلام
عليكم (تحيوا) المحي
(يا حسن منها) بان تقولوا له
عليك السلام ورحمة الله وبركاته
(أوردوها) بان تقولوا له كل
قال أي الواجب أحدهما
والاول أفضل (ان الله كان
على كل شيء حسيما) محاسبا
فيجازي عليه ومنه رد السلام
ونخصت السنة الكافر
والمبتدع والفاسق والمسلم
على قاضي الحاجة ومن في
الحمام والاكل فلا يجب
الرد عليه - بل يكره في غير
الاخير ويقال للكافروء عليك
(الله لا اله الا هو) والله
(ليجمعنكم) من قبوركم
(الي) في (يوم القيامة
لارب) شك (فيه ومن)
أي لا احد (أصدق من الله
حديثا) قولاً

تعلوا وما تقولون) ما قرأ
امامكم في الصلاة (ولا
جنباً) لا تأتوا المسجد جنباً
(الاعا برى سبيل) الامارى
الطريق فيما لا بد لكم
(حتى تغسلوا) من الجنابة
(فان كنتم مرضى) جرحى
(أو على سفر أو جاء أحد منكم
من الفائط) من مكان
حدث (أو لامستم النساء) أو
جاءتم النساء (فلم تجدوا
ماء فتيمموا صعيداً طيباً)
فتهجدوا الى تراب نظيف

حصول الحياة أو لكونه ميلاً للحياة وأصل التحيّة أن يقول حيّك الله ثم استعمل في عرف
الشرع في دعاء مخصوص اه وانما اختار الشرع لفظة السلام على لفظة حيّك الله لانه اتم
واحسن واكمل لان معنى السلام السلامة من الآفات فاذا دعا الانسان لآخره بطول الحياة
كانت الحياة صادقة بان تكون مضمومة بخلاف الدعاء بالسلامة من الآفات فانها تستلزم
طول الحياة لانه نية ولان السلام من اسمائه تعالى فكان المسلم يقول اسم الله عليك بالحفظ
والمعونة اه شيخنا (قوله بقيته) أصلها تحية كتية ونزكية نقلت حركة الباء الاولى الى ما قبلها
ثم ادغمت في بعدها اه شيخنا (قوله تحيوا يا حسن منها) أي اذا سلم عليكم مسلم فأجيبوه
يا حسن مما سلم فاذا قال السلام عليكم فزيد الراد ورحمة الله واذا قال ورحمة الله فزيد الراد
وبركاته روى أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام
ورحمة الله وقال آخر السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته فقال آخر
السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته فقال الرجل نقصتني
الفعل على سلامي فأين ما قال الله أي من الفضل وتلا الآية فقال صلى الله عليه وسلم لم تترك لي
فضلاً فرددت عليك مثله لان ذلك هو النهاية لاستجماعه أقسام المطالب وهي السلامة من
المضار وحصول المنافع وثباتها وظاهر الآية انه لو رد عليه بأقل مما سلم عليه به أنه لا يكفي وظاهر
كلام الفقهاء انه يكفي ونحوه الآية على أنه الاكل انتهى خطيب وقال العلماء يستحب لمن
يبتدئ بالسلام أن يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فيما يتي بظهر الجمع وان كان المسلم
عليه واحداً يقول المحيّب عليكم السلام ورحمة الله وبركاته فيما يتي بواو العطف في قوله وعليكم
وروى أن رجلاً سلم على ابن عباس فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم زاد شيئاً فقال ابن
عباس ان السلام انتهى الى البركة اه خازن (قوله أوردوها) أي ردوا مثلها لان رد عينها محال
فحذف المضان نحو واسأل القرية وأصل حيوا حيوا يا امة مشددة مكسورة ثم اخرى مضمومة
بوزن علموا فاستثقلت الضمة على الباء فحذفت الضمة فالتقى سا كان الباء والواو فحذفت الباء
وضم ما قبل الواو اه سمين (قوله الكافر) أي اذا كان مسلم وكذا ما بعده وجعلتهم أربعة الكافر
والمبتدع والفاسق والمسلم على قاضي الحاجة ومن ذكر معه وقوله فلا يجب الرد عليهم أي على
الأربعة المذكورين (قوله والاكل) أي بالفعل أي الذي فيه مشغول بالقامة بخلافه وقت خلو
فه منها فانه اذا سلم عليه حينئذ يجب عليه الرد اه شيخنا (قوله ويقال للكافر الخ) وذلك لانه
يقول في سلامه السلام عليك والسلام الموت فيقال له في الرد عليه وعليك أي عليك ما قلت من
الموت وهو يدعوك على المسلم بالموت فيرد عليه المسلم الدعاء عليه بيمين دعائه اه شيخنا (قوله
ويقال للكافر وعليك) أي على سبيل الوجوب كما في شرح الرمي وقيل ندبا كما ذكره ابن حجر
(قوله الله) مبتدأ ولا اله الا هو خبر وهذه الآية نزلت في مكرى البعث اه خازن (قوله ليجمعنكم)
جواب قسم محذوف أي والله ليحشرنكم من قبوركم والجملة القسمية امامسة تأنفة لا محل لها من
الاهراب أو خبر ثان للبتدأ وهي الخبر ولا اله الا هو اعتراض اه أبو السعود (قوله في يوم القيامة)
أشار الى أن الى بمعنى في أو يضمن ليجمعنكم ليحشرنكم فيتعدي بالي كما اختاره القاضي كالكشفاف
لان التوسع في الفعل أكثر من التوسع في الحرف كما قاله المحققون اه كرخي (قوله لارب فيه) فيه
وجهان أحدهما أنه في محل نصب على الحال من يوم فالضمير في فيه يعود عليه والثاني أنه في محل
نصب نعم المصدر محذوف دل عليه ليجمعنكم أي جمعاً لارب فيه فالضمير يعود عليه والاول أظهر

ولما رجع الناس من أحد
اختلف الناس فيهم فقال
فريق يقتلهم وقال فريق
لا تقتلهم (فما لكم) أي
ما شأنكم صرتم (في
المنافقين فثنين) فرقبين
(والله أركسهم) ردهم (بما
كسبوا) من الكفر والمعاصي
(أريدون أن تهودوا من
أضل) (الله) أي تعدوهم
من جملة المهتدين والاستغفار
في الموضعين للأنكار (ومن
يضل) (الله فلن يجده
سبيلا) طريقا إلى الهدى
(وقدوا) غنوا (لوتكفرون
كما كفروا فتكونون) أنتم وهم
(سواء) في الكفر (فلا تتخذوا
منهم أولياء) توالونهم وان
أظهروا الإيمان (حتى
يهاجروا إلى سبيل الله) هجرة
صحيحة تحقق إيمانهم

(فامسحوا بوجوهكم)
بالضربة الأولى (وأيدكم)
بالضربة الثانية (إن الله كان
غفورا) متغفلا فيما وسع
عليكم (غفورا) فيما يكون
منكم من التقصير (ألم تر)
ألم تحب في الكتاب (إلى) عن
(الذين لم يقاتلوا) أعطوا (نصيبا
من الكتاب) علماء بالتوراة
(يشتركون الضلالة) يختارون
اليهودية (ويريدون أن
تضلوا السبيل) أن تتركوا
دين الإسلام نزلت في اليسع
ورافع بن حرملة هجري من

وحدثنا منسوب على التمييز بين (قوله ولما رجع الناس) أي من المنافقين وقوله اختلف
الناس أي الصحابة وقوله فقال فريق يقتلهم يارسول الله لئلا مارة الدالة على كفرهم وقال فريق
لا تقتلهم لنطقهم بالتمسك بالدين والعتاب في الحقيقة للفريق الثاني القائل لا تقتلهم أه شيئا
القرطبي والمراد بالمنافقين هنا عبد الله بن أبي وأصحابه الذين حذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم أحد ورجعوا بغيرهم بعد أن خرجوا كما تقدم في آل عمران أه (قوله فمالكم في المنافقين
فثنين) ما مبتدأ أولكم خبره وفي المنافقين متعلق به فثنين ومنه منسوب خبر الصار المحذوف
كما قدره الشارح وفي السمين فمالكم مبتدأ وخبر وفي المنافقين فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق
بما يتعلق به الخبر وهو لكم أي شيء كائن لكم أو مستقر لكم في أمر المؤمنين والثاني أنه متعلق
بمعنى فثنين فإنه في قوة مالكم تفرقون في أمور المنافقين فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه
مقامه والثالث أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من فثنين لأنه في الأصل صفة لها تقديره فثنين
مفترقين في المنافقين وصفة النكرة إذا تقدمت عليها انتصبت حالا وفي فثنين وجهان أحدهما
أنها حال من الكافر والميم في لكم والعامل فيها الاستقرار الذي يتعلق به لكم ومثله فمالكم
عن التذكرة معرضين وقد تقدم أن هذه الحال لازمة لأن الكلام لا يتم بدونها وهذا مذهب
البصريين في كل ما جاء من هذا التركيب والثاني وهو مذهب الكوفيين أنه نصب على أنه خبر
كان مضمره والبقية منكم في المنافقين كنتم فثنين أه (قوله والله أركسهم) حال من
المنافقين وهو الظاهر أو مستأنف والركس رد الشيء مقلوبا ويقال ركسهم بالتشديد والتخفيف
كما قرئ بذلك أه أبو السعود وفي المصباح وركست الشيء ركسا من باب ختل قلبته ورددت أوله
على آخره وأركسته مالا فرددته على رأسه أه وفي السمين وعن الكسائي وغيره الر كس
والكس قلب الشيء على رأسه أورد أوله على آخره وقال الراغب معناه ما الر دوال كس أبلغ
لأن الكس ما جعل أسفله أعلاه والركس ما جعل رجيعا بعد أن كان طعاما أه (قوله ردهم بما
كسبوا) أي ردهم عن القتال ومنعهم منه حرمنا لهم بسبب ما كسبوا من الكفر والمعاصي وهذا
المعنى هو اللائق بسبب الغزول الذي ذكره وفي الكرخي والله أركسهم أي ردهم إلى حكم الكفار
من الذل والصغار والسبي والقتل وهذا التفسير لا بأس ما ذكره الشارح في سبب الغزول وإنما
يناسب قول آخر من الأقوال التي ذكرها الخازن فليراجع (قوله والاستغفار في الموضعين
الأسكار) أي مع التوبيح أي لا ينبغي لكم أن تتخذوا في قتالهم ولا ينبغي لكم أن تعدوهم في
أنه يندب والتوبيح للفريق القائل لا تقتلهم أي ينبغي لكم أن تحموا وعلى قتالهم لظهور
كفرهم أه شيئا (قوله ومن يضلل الله) فيه تغيير نظم القرآن كما سبق له في قوله ومن يضل الله
وفي بعض النسخ عدم ذكر الضمير وهي طاهرة أه (قوله لوتكفرون) لوم صديقه أي كفرهم وقول
كما كفروا نعت مصدر محذوف أي لوتكفرون كفرا مثل كفرهم أه أبو السعود (قوله فتكونون
سواء) مفرع على تكفرون (قوله فلا تتخذوا منهم أولياء) جواب شرط محذوف أي إذا كان
حالهم ما ذكر من ودادة كفرهم فلا توالوهم وجمع الأولياء لراعاة جمعية مخاطبين فالمراد بالنهي
عن أن يتخذ منهم ولي ولو واحدا أه أبو السعود (قوله حتى يهاجروا إلى سبيل الله) المراد بالهجرة
هنا الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتال في سبيله مخلصين صابرين محتسبين قال
مكرمة هي هجرة أخرى والهجرة على ثلاثة أوجه هجرة للمؤمنين في أول الإسلام وهي قوله تعالى
للفقراء المهاجرين وقوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله وشهو من الآيات

(فان تولوا) واقاموا على

ما هم عليه (تخذوهم) بالامر
(واقتلوهم حيث وجدتموهم
ولا تغدوا منهم وليا) تولونه
(ولانصيرا) تنصرون به
على عدوكم (الا الذين
يصلون) يلجئون (الى قوم
بينكم وبينهم ميثاق) عهد
بالامان لهم ولمن وصل اليهم
كما عهد النبي صلى الله عليه
وسلم للال بن عويمر الاسلمي
(او) الذين (جاؤكم) وقد
(حصرت) ضاقت (صدورهم)
عن (ان يقاتلوكم) مع
قومهم (او يقاتلوا قومهم)
معكم أي محسكين عن قتالكم
وقتلهم فلا تتعرضوا اليهم
باخذوا لقتل

اليهود دعوا عبدا لله بن أبي
وأصحابه الى دينهما (وا لله
أعلم باعدائكم) من المنافقين
واليهود (وكفى بالله وليا)
حافظا (وكفى بالله نصيرا)
مانعا (من الذين هادوا)
يعني اليهود ما لك من الصيف
وأصحابه (يحسرون الكلم
عن مواضع) يغيرون صفة
محمد ونبوته بعد بيانه في التوراة
وبأقون محمدا (وبقولون
ههنا) قولك يا محمد (وعصينا)
أمرك في السر عنه (واسمع)
منا يا محمد (غير مسمع) غير
مطاع ومسمع منك في السر
(وراعنا) اسمع منا يا محمد
وكان بلغتهم راعنا اسمع
لا سمع (ليأبأ بآيته) م

وهجرة المنافقين وهي خروج الشخص مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صائرا محتسبا لا اغراض
الدنيا وهي المرادة ههنا وهجرة عن جميع المعاصي قال صلى الله عليه وسلم المهاجر من هجر
ما نهى الله عنه اه خطيب (قوله فان تولوا) أي اعرضوا عن الهجرة في سبيل الله المراد
بها القتال مع المسلمين مع الأحص والنصح وقوله واقاموا على ما هم عليه وهو النفاق من غير
هجرة ومن غير صدق ونصح مع المسلمين تأمل (قوله حيث وجدتموهم) أي في حل أو حرم
فان حكمهم حكم سائر المشركين قتلا وأسرا اه أبو السعود وهذا مشكل من حيث ان المنافقين
ينطقون بالشهادتين ومن نطق به مالا يجوز أسره ولا قتله الا ان يحمل هذا على قوم من
المنافقين ارتدوا وصرحوا بالكفر فليقتلوا ويؤيد هذا الحمل قوله الاتي سجدون آخري الخ
الذي هو في قوم أظهروا الاسلام لاجل ان يأمنوا من القتل والاسر وسبأ أي انهم يقتلون
ويؤسرون ان قاتلونا والافلا يقتلون ولا يؤسرون (قوله الا الذين يصلون الى قوم) هذا
مستثنى من الاخذ والقتل فقط وأما الموالاة فحرام مطلقا لا تجوز بحال ويشير الى هذا صنيع
الشارح حيث قال فلا تتعرضوا اليهم باخذ ولا قتل حيث قصر مفاد الاستثناء على عدم التعرض
لهم بعبارة الكرخي قوله الا الذين استثناء من ضمير المفعول في فاقتلوهم لا من قوله ولا تغدوا
منهم وليا وان كان أقرب مذكور لان اتخاذ الولي منهم حرام بلا استثناء بخلاف قتلهم انتهت
(قوله يلجئون) أي يلجئون ويسجدون اليهم أي الا القوم الذين استندوا والتجأوا المن عقدتم
لهم الامان فلا تقتلوهم لانهم صاروا في أمانكم بواسطة اه شيخنا (قوله الى قوم بينكم وبينهم
ميثاق) وهم الاسلميون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت خروجه الى مكة قد وادع للال
ابن عويمر الاسلمي على ان لا يمينه ولا يمين عليه وعلى ان من وصل الى للال ولجأ اليه فله من
الجوار مثل الذي للال وقيل هم بنو بكر بن زيد وقيل هم خزاعة اه أبو السعود والمعنى أن من
دخل في عهد من كان داخلا في عهدكم فهم ايضا داخلون في عهدكم اه خازن (قوله
أوجاؤكم) عطف على يصلون كما صنع الشارح أي والا الذين جاؤكم تاركين للقتال فالمستثنى
فريقان فريق التحال الى المعاهدتين وفريق ترك القتال مع قومه وقتال قومه معناه شيخنا وعبارة
السمين قوله أوجاؤكم فيه وجهان أظهرهما انه عطف على الصلة كأنه قيل أوالا الذين جاؤكم
حصرت صدورهم فيكون المستثنى صنفين من الناس أحدهما من وصل الى قوم معاهدين
والآخر من جاء غير مقاتل للمسلمين وللقومه والثاني انه معطوف على صفة قوم وهي قوله
بينكم وبينهم ميثاق فيكون المستثنى صنفوا واحدا يختلف باختلاف من يصل اليه من معاهد
وكافر واختار الأول الزمخشري وابن عطية قال الزمخشري والوجه العطف على الصلة لقوله
فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فاجعل الله لكم عليهم سبيلا بعد قوله فخذوهم
واقتلوهم فظاهر أن كفهم عن القتال أحد نسبي استهقاقتهم لنفي التعرض لهم وترك الإيقاع
بهم اه (قوله وقد حصرت صدورهم) وهم بنو مدلج حاور الرسول الله صلى الله عليه وسلم غير
مقاتلين اه أبو السعود وأشار الشارح الى ان هذه الجملة في موضع نصب على الحال وقد مقدرة
وقيل لا حاجة الى تقديرها لانه قد جاء الماضي حالا بغيرها كثيرا فان لم تقدر قد فهو دعاء عليهم
كما نقول لعن الله الكافرا اه كرخي وفي السمين واذا وقعت الحال فعلا ماضيا ففيها خلاف هل
يحتاج الى اقتراانه بقدام لا والراجع عدم الاحتياج لكثرة ما جاء منه فعلى هذا لا تقدر قد قبل
حصرت اه وفي المصباح حصرت المصدر حصرا من باب تعب ضاق وحصرا القاري منع من

وهذا وما بعده منسوخ
 بآية السيف (ولو شاء الله)
 لسلطهم عليكم (لسلطهم
 عليكم) بأن يقوى قلوبهم
 (فلما قاتلوكم) ولكنه لم
 يشأ فالتى في قلوبهم الرعب
 (فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم
 والقوا اليكم السلم) الصلح
 أى انقادوا (فما جعل الله
 لكم عليهم سبيلا) طريقا
 بالاختذ والقتل (سجدون
 سجدة واحدة)
 يصفون السنتهم بالشتم
 والتعير (وطعنوا في الدين)
 عيبا في الاسلام (ولو أنهم)
 يعني اليهود (قالوا سمعنا)
 قولك يا محمد (وأطعنا) أمرنا
 (واسمع) منا (وانظرنا)
 انظر البنا (لما كان خيرا لهم)
 من السب والتعير (وأقوم)
 أصوب (ولكن) ولكنهم
 (لهم الله) عذبهم الله
 بالجزية (بكفرهم) عقوبة
 لكفرهم (فلا يؤمنون الا
 قليلا) وهو من أسلم منهم
 عبدالله بن سلام وأصحابه
 (يا أيها الذين آمنوا) الكتاب
 أعطوا علم التوراة بصفة محمد
 ونبيه (آمنوا بما نزلنا) معنى
 القرآن (مصدقاً) موافقا
 (لما معكم) بالتوحيد وصفة
 محمد ونبيه (من قبل أن
 نطمس وجوها) ان تدمر
 قلوبكم (فتردها على أربابها)
 فتردها عن بصائر الهدى
 وتحوّل وجوههم الى الاقضية

القراءة فهو حصير والحصور الذى لا يشتهى النساء وحصير الارض وجوها والحصير الحيس
 والحصير ابادية وجمعها حصير مثل يريد ويردون تانيها بالهاء عاى اه (قوله وهذا) أى قوله الا
 الذين يصلون وقوله أوجاؤكم الخ وما بعده وقوله فان اعتزلوكم الخ ومن جملة ما بعده مفهوم
 قوله فان لم يتزلوكم الخ فهو أيضا منسوخ فهذه الاقسام الاربعة منسوخة بآية السيف الا مرة
 بقتالهم سواء قاتلوا أولا وسواء اتجهوا الى المعاهد من أولا اه شيخنا فان قلت كيف يستقيم
 انفسخ مع ان هؤلاء الطوائف لا يخلون من امان والمؤمن معصوم والمعصوم لا يجوز قتله ولا قتاله
 ويحجب بان هذا لما هو بعد تقرر الاسلام وأما قبل تقرر ذلك فكان المشركون لا يقرون بأمان
 وانما يقبل منهم الاسلام أو السيف وعبارة الخازن وقال جماعة من المفسرين معاهدة المشركين
 وموادعتهم في هذه الآية منسوخة بآية السيف وذلك لان الله لما أعز الاسلام وأهله أمر أن
 لا يقبل من مشركى العرب الا الاسلام أو القتل اه وبعد ذلك فآية السيف قد خصص عمومها
 بغير المؤمنين والمعاهد من اقوله تعالى الا الذين عاهدتم من المشركين تأمل (قوله ولو شاء
 الله الخ) هذا من تذكير النعمة فيه حيث على امتثال ترك قتالهم فكأنه قال بآية في لكم الامتثال
 في هذه الحالة لان تسكينهم عنكم من فضله تعالى اه شيخنا وهذا راجع للشق الثانى من شق
 الاستثناء كما يشير له قول الشارح بأن يقوى قلوبهم وعبارة أى السعد ولو شاء الله لسلطهم عليكم
 جملة مبتدأة جارية مجرى التعليل لاستثناء الطائفة الاخيرة من حكم الاختذ والقتل ونظمهم
 في سلك الطائفة الاولى الجارية مجرى المعاهد من عدم تعلقهم عن عاعدونا كطائفة
 الاولى أى ولو شاء الله لسلطهم عليكم بسط صدورهم وتقوية قلوبهم وازالة الرعب عنها اه
 (قوله فلما قاتلوكم) هذا فى الحقيقة هو جواب لو وراقب له توطئة له وهذه اللام هى اللام فى قوله
 لسلطهم عليكم واعيدت تأكيد اه شيخنا وفى السمين اللام جواب لو لعلطفه على الجواب اه
 وفى أى السعد واللام جواب لو على التكرير أو على الأبدال اه (قوله ولكنه لم يشأ الخ) أشار
 به الى تميم القياس المشار اليه بذكر الكبرى التى هى الشرطية فتممه بذكر صفراء التى هى
 نقيض المقدم وذكر النتيجة بقوله فالتى فى قلوبهم الرعب لكنه ذكرها معناها لا بلفظها اذ
 صورته ان يقال فلم يسلطهم عليكم لكن هذا مساو لقوله فالتى فى قلوبهم الرعب لكن براد على
 هذا الصنيع ان استثناء نقيض المقدم لا ينتج عندهم بل هو عقيم لكنه فى بعض المواد قد ينتج
 اذا كان المقدم مساويا للتالى فينتج من هذه الحثية وان لم يكن انتاجه عقلا مطردا اه (قوله
 فان اعتزلوكم الخ) هذا مفهوم قوله أوجاؤكم فهذا من تمام الشق الثانى من الاستثناء كما
 يقتضيه صريح أى السعد ونصه فان اعتزلوكم ولم يتعرضوا لكم فلم يقاتلوكم مع ما علمتم من
 تمكنهم من ذلك بمشيئة الله تعالى والقوا اليكم السلم أى الانقياد والاستسلام فاجعل الله لكم
 عليهم سبيلا طريقا بالاسروالقتل فان كفهم عن قتالكم وقتال قومهم أيضا والقاءهم اليكم
 السلم وان لم يعاهدوكم كاف فى استحقاقهم لعدم تعرضكم لهم اه (قوله أى انقادوا) أى
 للصلح والامان بالفعل كان قوله فاجعل الله لكم الخ غير منسوخ قطعا (قوله فاجعل
 الله لكم عليهم سبيلا) قد علمت ان هذا منسوخ (قوله سجدون) قيل السين للاستمرار
 للاستقبال كقوله تعالى سيقول السفهاء وما نزلت الا بعد قولهم ما ولاهم عن قبائحهم قد علمت
 السين اشعارا بالاستمرار قال السفاقي والحق انما الاستقبال فى الا- تمرار بالفعل لا فى ابتدائه

أه كرخي (قوله آخرين) أي قوماً من المنافقين آخرين غير من سبق وسيأتي أنهم أسد وغطفان
 كانوا مقيمين حول المدينة ثم من قبيل قوله تعالى وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا الآية اه
 شيخنا وفي الخازن قال ابن عباس هم أسد وغطفان كانوا من حاضري المدينة فقتلوا بالكافة
 الأسلام بأموهم غير مسلمين وكان الرجل منهم يقول له قومه بماذا آمنت فيقول آمنت بهذا
 القرد والعقرب والخنفساء وإذا لقوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا أنا على دينكم
 يريدون بذلك الأمن من الفريقين وفي رواية أخرى عن ابن عباس أنها نزلت في بني عبد الدار
 وكانوا بهذه الصفة اه (قوله يريدون أن يأمّنوكم) أي يأمّنوا من قتالكم بإظهار الأسلام عندهم
 اه شهاب (قوله وقعوا أشد وقع) عبارة الخازن رجعوا إلى الشرك وعادوا إليه من كوسين
 على رؤسهم انتهت وهذا النسب بتفسيره الأركاس فيما سبق والداعي لهم إلى الشرك قومهم
 والموقع لهم فيه نفوسهم وشهواتهم فلا تنكر أرباب قولهم ردوا وأركسوا لأن الدعوة إلى الشيء
 غير العود إليه اه كرخي (قوله فإن لم يهتزلوكم) أي لما فاقون إلا تخرون وقوله ويلقوا إليكم
 السلم في حيز النفي أي لم ينقادوا للصالح ولم يطلبوه وقوله ويكفوا أيديهم في حيز النفي أيضاً فمفهوم
 هذين الصفتين وهو ما لو القوا السلم أي انقادوا للصالح وطلبوه ولم يقاتلوا أنه لا يتعرض لهم بأمر
 ولا قتل وتقدم أن هذا المفهوم منسوخ لكن لا يصح القول بنفسه إلا إذا انقادوا للصالح ولم يعقد
 لهم بأفعل أفعالهم فانه يجب الحكم عنهم وعدم التعرض لهم رأساً (قوله حيث تقيمهم) في
 المصباح حيث تقيم الشيء ثقتهم من باب تعب أخذته وثقت الرجل في الحرب أدركته وثقتته
 ظفرت به وثقت الحدب فهمته بسرعة اه (قوله وأولئككم) أي الموصوفون بما عد من
 الصفات القيصة اه أبو السعود (قوله اغدرهم) هذا هو البرهان في الحقيقة وعبارة البضاوي
 سلطاناً مينا حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور عدائهم ووضوح كفرهم
 وغدرهم أولئك طاهر حيث أذن لكم في أخذهم وقتلهم اه (قوله أي ما ينبغي) أي لا ينبغي
 ولا يصح اه أبو السعود (قوله الأخطأ) أي فانه ربما يقع لعدم دخول الاحتراز عنه بالكلمة
 تحت الطاقة البشرية والاستثناء منقطع أي لكن إن قتله خطأ غزاه ما ذكر اه أبو السعود
 (قوله الأخطأ) منصوب على أنه مفعول مطلق أي على أنه صفة لمصدر محذوف أي الأخطأ خطأ
 أو منصوب على الحال على أن المصدر بمعنى اسم الفاعل كما أشاره الشارح (قوله ومن قتل مؤمناً
 خطأ الخ) حاصل ما ذكره في الخطأ ثلاثة أقسام لأن المقتول إما مؤمن أو كافراً معاهداً والاول إما
 أن تكون ورثته مسلمين أو حربيين فالمؤمن الذي ورثته مسلمون فيه الدية والكفارة وكذا الكافر
 المؤمن أما المؤمن الذي ورثته كفار حربيون ففيه الكفارة فقط اه شيخنا (قوله بان قصد رعي
 غيره الخ) مراده تأويل الخطأ في الآية بما يشبه العمد حتى يكون شبه العمد أخلاقاً صريح
 هذه الآية من حيث الكفارة وحيث لا حاجة بالنسبة إلى شبه العمد للقياس الأولي الذي
 ذكره الشارح فيما يأتي بقوله وهو أولي بال كفارة من الخطأ فكان ذكره هناك للقياس
 غفلة عما سلكه هنا من تعميم الخطأ شبه العمد اه شيخنا (قوله أو ضربه بما لا يقتل غالباً) هذا
 هو شبه العمد (قوله عليه) أشاره إلى أن قوله قصير مبتدأ والخبر محذوف أي فعله تحرير أو خبر
 والمبتدأ محذوف أي قالوا واجب عليه تحرير قال أبو البقاء والجملة خبر من اه وهذا أن جعلنا من
 موصولة فان جعلنا شرطية نظيرها قتل مؤمناً خطأ وحواها فقير اه كرخي وعبارة السهبي
 قوله قصير الفاء جواب الشرط أو زائدة في الخبر إن كانت من معنى الذي وارتفاع تحريرها على

آخرين يريدون أن يأمّنوكم
 بإظهار الأيمان عندهم
 (و يأمّنوا قومهم) بالكفر
 إذا رجعوا إليهم وهم أسد
 وغطفان (كلمة ردوا إلى
 الفتنة) دعوا إلى الشرك
 (أركسوا فيها) وقعوا أشد
 وقوع (فإن لم يهتزلوكم)
 يترك قتالكم (و) لم (يلقوا
 إليكم السلم و) لم (يكفوا
 أيديهم) عنكم (غذوهم)
 بالامر (واقتلوهم حيث
 تقيمهم) وجدعوهم
 (وأولئككم جعلنا لكم عليهم
 سلطاناً مبيناً) برهاناً بيناً
 ظاهراً على قتلهم وسبيهم
 لغدرهم (وما كان المؤمن أن
 يقتل مؤمناً) أي ما ينبغي أن
 يصدر منه قتل له (الأخطأ)
 مخطئاً في قتله من غير قصد
 (ومن قتل مؤمناً خطأ) بان
 قصد رعي غيره كصيد
 أو شجرة فاصابه أو ضربه بما
 لا يقتل غالباً (فقصير)
 عتق (رقبة) نسمة (مؤمنة)
 عليه

أولئكهم) أو غصنهم) كما
 لعنا) مسجناً (أصحاب
 السبب) قدرة (وكان أمر
 الله مفعولاً) كأننا فأسلم بعد
 نزول هذه الآية عبد الله بن
 سلام وأصحابه (إن الله
 لا يفر أن يشرك به) أن
 مات عليه (ويغفر ما دون
 ذلك لمن يشاء) لمن تاب

(توبة مسلمة) مؤداة (الى
أهله) أي ورثة المقتول (الا
أن صدقوا) بتصدقوا عليه
جواباً أن يعفو عنها ويغت
السنة أنها ما ثمة من الأسل
عشرون بنت مخاض وكذا
بنات لبون وبنو لبون
وحقاني وجه ذاع وأنها على
عاقلة القاتل وهم عصبته
الا الاصل والفرع موزعة
عليهم على ثلاث سمين على
الفنى منهم نصف دينار
والموسط ربع كل سنة فان لم
يقوا فن بيت المال فان تمذر
فملى الجاني (فان كان)
المقتول (من قوم عدو)
حرب (لكم وهو مؤمن
فقتل برقبة مؤمنة) على
قاتله كفارة ولاديه تسلم الى
أهله لحرايتهم (وان كان)
المقتول (من قوم بينكم
وبينهم ميثاق) عهد كاهل
الذمة (فنية) له (مسألة الى
أهله) وهي ثلث دية المؤمن
ان كان يهودياً أو نصرانياً
وثلثا عشرة ان كان مجوسياً
(وتحرير رقبة مؤمنة) على
قاتله (فن لم يجد) الرقبة بان
فقدوها وما يحصلها به (فصيام
شهرين متتابعين) عليه
كفارة ولم يذكر الله تعالى
الانتقال الى الطعام كالظهار
وبه أخذ الشافعي في أصح
قوله (توبة من الله) مصدر
منصوب بفعله المقدر
(وكان الله عالماً) بخلق
(حكماً) فيأدبره لهم

الفاعلية أي فيجب عليه تحرير وأما على الابتدائية وانما يحذف أي فعله تحريراً وبالعكس
أي فالواجب تحرير والدية في الأصل مصدر ثم أطلقت على المال المأخوذ في القتل ولذلك قال
مسألة الى أهله وأقل لا يسلم بل الاعيان تقول ودي يدي دية وودياً كوشي يشي شية فحذفت
فاء السكامة ونظيره في الصحيح الا لازم زنة وعدة انتهت (قوله ودية) معطوف على فقتل وقوله الى
أهله متعلق بمسألة تقول سلمت اليه كذا ويجوز أن يكون صفة لمسلمة وفيه ضعف اه سمين (قوله
الا أن يصدقوا) فيه قولان أحدهما أنه استثناء منقطع والثاني أنه متصل قال الزمخشري فان
قلت بمتعلق أن يصدقوا وما محله قلت متعلق بعليه أو بمسألة كأنه قيل ويجب عليه الدية
أو يسلمها الا حين يتصدقون عليه ومحله النصب على الظرفية بتقدير حذف الزيادة كقوله
احس مادام زيد جالساً ويجوز أن يكون حالاً من أهله بمعنى الامتصدقين اذ سمين (قوله بان يعفوا)
أي أهله سمي اله فوعفوا صدقة حثا عليه وتنسبها على فضله وفي الحديث كل معروف صدقة اه
كرخي (قوله وكذا بنات لبون) أي وبنات لبون كذا أي كبنات المخاض في كون كل عشرين
وكذا يقال فيما بعده (قوله فان كان المقتول من قوم) بأن أسلم فيما بينهم ولم يفارقهم أو بأن
أنهم بعدا فارقهم أهم من المهمات اه أبو السعود (قوله كفارة) حال (قوله وان كان من
قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي كان منهم ديناً ونسباً وهذا ما جرى عليه الشارح بدليل قوله ان
كان يهودياً أو نصرانياً ويصح ان يراد به منهم في النسب لا في الدين لكونه كان مؤمناً كما ذكره
أبو السعود لكن على هذا الاحتمال دية كاملة وعلى هذا يراد بها اه اقاربه المسلمون ان كان
له قريب مسلم قال أبو السعود وعلى هذا فاعل افراد هذا بالدكر مع اندراجهم في مطلق المؤمن في
قوله ومن قتل مؤمناً خطأ الخ لبيان أن كونه فيما بين المعاهدين أو ان بعض اقاربه معاهد لا يمنع
وجوب الدية كما منه كون اقاربه محاربين فيما سبق اه (قوله فن لم يجد) مفعوله محذوف
أي فن لم يجد الرقبة وهي بمعنى وجد ان الضالة فلذلك تعدت لواحد لا بمعنى العلم وقوله فصيام
شهرين ارتفاعه على أحد الاوجه المذكورة في قوله فقتل برقبة أي أي فعله صيام أو فيجب
عليه صيام أو فواجبه صيام اه سمين (قوله وبه) أي بعدم الانتقال الى الطعام أخذ الشافعي
أي اقتصاراً منه على الوارد من الاعتاق ثم الصوم ولم يحمل المطلق هنا على المقيد فيما ذكر
لان المطلق انما يحمل على المقيد في الاوصاف دون الاصول كما حمل مطلق البس في التيمم على
تقيدها بالمرافق في الوضوء ولم يحمل ترك الرأس والرجلين فيه على ذكره ما في الوضوء اه
كرخي (قوله توبة من الله) في نصبه ثلاثة أوجه أحدها أنه مفعول من أجله تقديره شرع ذلك
توبة من الله قال أبو البقاء ولا يجوز أن يكون العامل فيه صيام الا على حنف مضاف أي لوقوع
توبة أو لحصول توبة بمعنى انما احتج الى تقدير ذلك المضاف ولم يقل ان العامل هو الصيام لانه
احتل شرط من شروط نصبه لان فاعل الصيام غير فاعل التوبة الثاني أنه منصوب على المصدر
أي رجوعاً منه الى التسهيل حيث نقلكم من الأثقل الى الأخف أو توبة منه أي قبولاً منه
من تاب عليه اذا قبل توبته والتقدير تاب عليكم توبة الثالث أنها منصوبة على الحال ولا يمكن
على حذف مضاف تقديره فعلية كذا حال كونه صاحب توبة ولا يجوز ذلك من غير تقدير هذا
هذا المضاف لانك لو قلت فعلية صيام شهرين تأثم من الله لم يحز اه سمين (قوله منصوب
بفعله المقدر) أي فليتب أو فقد تاب الله عليه وفيه ان الخطأ لا يوجب فيه فاعلى التوبة منه
الا ان يقال المراد بالتوبة هنا جبر ما حصل من القاتل من نوع تقصير وعدم اتمام النظر حداً

(ومن يقتل مؤمنا متعمدا)
 بأن يقصد قتله بما يقتل
 غالبا عالما بيمينانه (بخزائه
 جهنم خالدافيهها وغضب الله
 عليه وامنه) أبعد من رحمة
 (وأعذله عذابا عظيما) في
 النار وهذا مؤول بمن يستعمله
 أو بأن هذا جزاؤه أن جزى
 ولا بدع في خلف الوعيد
 لقوله ويفر ما دون ذلك
 لمن يشاء وعن ابن عباس
 أنها على ظاهرها وأنها نامة
 لتغيرها من آيات المغفرة
 وبينت آية البقرة أن قاتل
 العمد يقتل به وإن عليه الدية
 إن عفي عنه وسبق قدرها
 وبينت السنة أن بين العمد
 والخطاقتلا يسمى شبه العمد
 وهو أن يقتله بما لا يقتل
 غالبا فلا قصاص فيه بل دية
 كالعمد في الصفة والخطاقتل
 التأجيل والجل وهو والعمد
 أولى بالكفارة من الخطا
 ونزل لما مرت نفر من الصحابة
 برجل من بني سليم وهو
 يسوق غنما فسلم عليهم
 فقالوا ما سلم علينا إلا نقيبة
 فقتلوه واستاقوا غنمه

ومن يشرك بالله فقد اقرى
 اختلق على الله (اثما) كذبا
 (عظيما) نزلت في وحشي
 قاتل حمزة عم النبي صلى الله
 عليه وسلم (الم تر) ألم تخبرني
 الكتاب (الذين) عن
 الذين (يزكون) يسبون

وإن كان غير آثم اه شيخنا (قوله خالدافيهها) منصوب على الحال من محذوف وفيه تقدير إن
 أحدهما يجوز أن خالدافيهها فان شئت جعلته حالا من الضمير المنصوب أو المرفوع والثاني جاراه
 خالدافيهها بدليل وغضب الله عليه ولمنه فمطاف الماضي عليه فعلى هـ ذاهي حال من الضمير
 المنصوب لا غير ولا يجوز أن تكون حالا من الضمير في جزاؤه لوجهين أحدهما أنه مضاف إليه
 ويحيى الحال من المضاف إليه ضعيف أو ممتنع والثاني أنه يؤدي إلى الفصل بين الحال وصاحبها
 أجنبي وهو خبر المبتدأ الذي هو جهنم اه ميم (قوله وغضب الله عليه) معطوف على مقرر
 قتل عليه الشرطية دلالة واضحة كأنه قيل حكم الله بأن جزاءه ذلك وغضب الله عليه اه شيخنا
 (قوله أبعد من رحمة) فسر بذلك لأن كل صفة تستحيل حقيقتها على الله تفسر بلازمها اه
 كرخي (قوله وهذا مؤول بمن يستعمله) أي محمول على من يستعمل القتل وهذا جواب عن سؤال
 أبداه غيره من معظم المفسرين وحاصله أن صاحب الكبيرة لا يخلد في النار فكيف الحكم عليه
 هنا بالخلود وأجاب عنه بثلاثة أجوبة الأول والثالث ظاهران وأما الثاني فغير صحيح إذ قوله أو
 بأن هذا جزاؤه أن جزى فيه تسليم أنه إذا جزى يخلد في النار وهذا غير صحيح وقد أبدل
 البهضاوي هذا الجواب بجواب آخر وهو حمل الخلود على المكث الطويل ونصه وهذا عندنا أما
 مخصوص بالمستعمل كما ذكره عكرمة وغيره أو المراد بالخلود المكث الطويل فان الدلائل
 متظاهرة على أن عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم اه (قوله وعن ابن عباس أنها على ظاهرها الخ)
 عبارة الخطيب وماروى البهضاوي اذ روى عنه خلافه رواه البيهقي في سننه انتهت (قوله وأنها
 نامة لتغيرها) الأولى مخصصة لغيرها وقوله من آيات المغفرة كقوله وإني لغفار لمن تاب وقوله
 ويفر ما دون ذلك لمن يشاء والظاهر أنه أراد التشديد والتخفيف والزجر العظيم عن قتل
 المؤمن لأنه أراد بعدم قبول توبته عدمه حقيقة اذ روى عن ابن عباس أن توبته مقبولة وطاهر
 أن الآية من المحكم لأنه لا يقع النسخ إلا في الأمور التي ولو بلفظ الخبر أما الخبر الذي ليس بمعنى
 الطلب فلا يدخله نسخ ومنه الوعد والوعيد قاله الشيخ المصنف في الاتقان وهذا أولى من حمل
 كلامه على التناقض وأولى من دعوى أنه قال بالنسخ ثم رجع عنه اه كرخي (قوله أن بين
 العمد والخطا الخ) معنى البينة أنه أشبه كلام من وجه وأشار الشارح لوجه الشبه بقوله بل دية
 كالهمد يعني أنه أشبه العمد في كون دية في التثليث وأنه أشبه الخطا في كون دية
 مؤجلة وأنها على العاقلة اه شيخنا (قوله كالعمد) أي كدرة العمد في الصفة وهي التثليث
 (قوله والجل) أي تحمل العاقلة لها عن الجاني (قوله وهو والعمد أولى الخ) مراده أن حكم
 كفارتها ثابت بالقياس الأولي وقد علمت أنه لا يحتاج إلى هذا بالنسبة لشبه العمد على تقريره
 السابق من أدراجه في الخطا حيث مثله بقوله أو ضربه بما لا يقتل غالبا فيكون مذكورا صريحا
 لا مقبوسا اه شيخنا (قوله ونزل لما مرت نفر من الصحابة برجل الخ) عبارة الخازن قال ابن عباس
 نزلت في رجل من بني مرة بن عون يقال له مرداس بن نعيم وكان من أهل فدك لم يسلم من قومه
 غيره فسمعهوا بسيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم تريد أنهم وكان على السرية رجل يقال له غالب
 ابن فضالة اللبني فهربوا منه وأقام ذلك الرجل المسلم فلما رأى الخيل خاف أن لا يكونوا مسلمين
 فلما بلغهم إلى عاقول من الجبل وصعد هو الجبل فلما تلا حقت الخيل سمعهم يكبرون فعرف
 أنهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر ونزل وهو يقول لا إله إلا الله محمد رسول الله

يا أيها الذين آمنوا إذا
 جئتم من الجهاد (سافرتم للجهاد) في
 سبيل الله فتبينوا) وفي
 قراءة بالمثلثة في الموضعين
 (ولا تقولوا لمن أتىكم
 السلام) بألف ودونها أي
 التحية أو الانقياد بقول كلمة
 الشهادة التي هي أمانة على
 الاسلام (لست مؤمنا) وأما
 قلت هذا ثقة لنفسك
 ومالك فتقتلوه (تبتغون)
 تطلبون بذلك (عرض
 الحياة الدنيا) متاعها من
 الغنية (فمن الله معكم
 كثيرة) تغنيكم عن قتل مثله
 ما له (كذلك كنتم من
 قبل) نعم دماؤكم
 وأموالكم مجرد قولكم
 الشهادة (فمن الله عليكم)
 بالاشتهار بالايمان والاستقامة

أقسام من الذنوب يعني
 اليهود بحبر ابن عمرو ورحب
 ابن زيد (بل الله بركي) يرى
 من الذنوب (من يشاء) من
 كان أهلا لذلك (ولا يظلمون
 شيئا) لا ينقص من ذنوبهم
 قدر فضل وهو الشيء الذي
 يكون في وسط النواة ويقال
 هو الوسخ الذي تقتل بين
 الصبيك (انظر) يا محمد
 كيف يترون) يختصون
 (على الله الكذب) لتولمهم
 ما نعمل بالنهار من الذنوب
 ينصرف الله لنا بالليل وما
 نفعل بالليل ينصرف بنا النهار

السلام عليكم فتقتله أسامة بن زيد بسيفه فقتله واستاق غنمه ثم رجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه الخبر فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وجدا شديدا وكان قد سبقهم الخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتلوه أرادوا معه ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على أسامة بن زيد هذه الآية فقال أسامة استغفر لي يا رسول الله فقال له أنت بلا إله إلا الله بقوله ثلاث مرات قال أسامة فزال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكررها حتى وددت أني لم أكن أسلمت إلا يومئذ ثم استغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اعتق رقبة وروى أبو ظبيان عن أسامة قال قلت يا رسول الله اغماقها خوفا من السلاح فقال افلاشقت عن قلبه حتى تعلم أقالها خوفا لا وفي رواية عن ابن عباس قال مر رجل من بني سليم على نعيم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه غنم فلم عليهم فقالوا اغماقها عليهم غنمك فقاموا إليه فقتلوه واخذوا غنمه فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل هذه الآية يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله يعني إذا سافرتم إلى الجهاد فتبينوا من البيان ينال بينت الأمر إذا ثبتته قبل الأقدام عليه وقرئ فتثبتوا من التثبت وهو خلاف الجهل والمعنى فقفوا وتثبتوا حتى تعرفوا المؤمن من الكافر وتعرفوا حقيقة الأمر الذي تقدمون عليه انتهت (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) ما بين حكم القتل بقسميه وبين أن الذي يتصور صدوره من المؤمن هو الخطأ شرع في التحذير عما يؤدي إليه من دلة المبالات في الأمور أه أبو السعود (قوله وفي قراءة بالمثلثة) أي فتثبتوا وقوله في الموضعين هذا وقوله الآية فتبينوا وفي موضع آخر في القرآن بقرا بالوجهين أيضا وقوله تعالى في الحجرات يا أيها الذين آمنوا أن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أه شيخنا وفي السمين وتفعل على كائنا القراءتين يعني استعمل الدال على الطلب أي اطلبوا المثبت أو البيان أه (قوله لمن أتىكم السلام) اللام للتبليغ هنا ومن مودولة أو موصولة والتي هنا ماضية اللفظ لأنه معنى المستقبل أي لمن يأتي لان النهي لا يكون عما وقع وانقضى والماضي إذا وقع صلة صلح للضي والاستقبال أه سمين (قوله ودونها) أي السلم بفتح السين واللام وقوله أي التحية يرجع أقوله بألف وقوله أو الانقياد الخ يرجع لقوله ودونها فهو واف ونشر مرتب وقد عرفت أنه في بيان السبب اقتصر على قول وهذا أشار إلى قوانين أه شيخنا وفي السمين قرأنا نافع وابن عامر وحركة السلم بفتح السين واللام من غير ألف وباقي السبعة السلام بألف وروى عن عاصم السلم بكسر السين وسكون اللام فأما السلام فالظاهر أنه التحية وقبل الاستسلام والانقياد والسلام بفتحها الانقياد فقط وأد السلم بالكسر والسكون أه (قوله فتقتلوه) عطف على قوله ولا تقولوا أي فلا تقتلوه وهذا هو المقصود بالتوبيخ والنهي أه (قوله تبتغون الخ) حال من فاعل لا تقولوا السكون لا على أن يكون السمي راحما لا قيد فقط كافي قولك لا تطلب العلم بتبني به الجاهل بل على أنه راجع إليهما جميعا أي لا تقولوا له ذلك ولا تبتغوا المرض الفاني أه أبو السعود (قوله من الغنية) وهي غنمه أه (قوله فعدا الله) تهليل للنهي المذكور أه أبو السعود والمفانم جمع مفنم وهو يصلح للصدر والزمان والما كان ثم يطلق على ما يؤخذ من مال العدو واطلاقا للصدر على اسم المفعول نحو ضرب الأمير أه سمين (قوله كذلك كنتم الخ) أي كنتم مثل الرجل المذكور في مبادئ الاسلام لا يظهر منكم للناس غير ما ظهر منه لكم من تحية الاسلام ونحوها فن الله عليكم بأن قبل منكم تلك المرتبة ولم يأمر بالتفحص عن صرائركم أه أبو السعود فاسم الإشارة راجع لمن في قوله من أتىكم السلام (قوله فمن الله عليكم) عطف على كنتم (قوله بالاشتهار بالايمان الخ)

(فتبينوا) ان تقتلوا مؤمنا
واقفوا بالداخل في الاسلام
كما مل بكم (ان الله كان بما
تعملون خبيرا) فيجازيكم به
(لا يستوى القاعدون من
المؤمنين) عن الجهاد (غير
أولى الضرر) بالرفع صفة
والنصب استثناء من زمانه
أو عى أو نحوه (والمجاهدون
في سبيل الله بأموالهم
وانفسهم فضل الله المجاهدين
بأموالهم وانفسهم

وكنى به) بزعمهم هذا بالله
بما قالوا (انما مينا) كذا
بيننا (الم تر) ألم تخبر يا محمد
(الى الذين) عن الذين
(أوتوا) أعطوا (نصيما من
الكتاب) علما بالتوراة
بعتك وصفتك وآية الرجم
وما يشبههما لك بن الصيف
وأصحابه وكانوا سبعين رجلا
(يؤمنون بالجبت) حي بن
أخطب (والطاغوت)
كعب بن الاشرف (ويقولون
للذين كفروا) كفار مكة
(هؤلاء) كفار مكة (أهدى)
أصوب (من الذين آمنوا)
محمد والقرآن ودينه
(سيلا) أصوب دينا مقدم
ومؤخر (أولئك الذين لعنهم
الله) عذبهم الله بالجزية
(ومن لعن الله) يعذبه في
الدنيا والآخرة (فلن تجد
له) يا محمد (نصيرا) مانعا من
عذابه (أم لهم نصيب) لو كان

عبد الله بن مسعود قال قال الله عليه وسلم بالاسلام والهداية وقبل معناه من عليكم باعلان الاسلام بعد
الاختلاف قيل من عليكم بالتوبة اه (قوله فتبينوا) تأكد لفظي للاول وقيل ليس تأكيدا
لاختلاف متعلقه ما وان تقدير الاول فتبينوا في أمر من تقتلون وتقدير الثاني فتبينوا معناه الله
أوتوا فيها والسياق يدل على ذلك لان الأصل عدم التأكد اه سمين (قوله لا يستوى
القاعدون الخ) بيان لتفاوت طبقات المؤمنين بحسب تفاوتهم في الجهاد بعد ما مر من الامر به
وتحريض المؤمنين عليه لئلا تف القاعد عنه ويتفرغ بنفسه عن الخطا طرئته فيتحرك له رغبة في
ارتفاع طبقته اه أبو السعد (قوله من المؤمنين) متعلق بمحذوف لانه حال وفي صاحبها وجهان
أحدهما انه القاعدون فالعامل في الحال في الحقيقة يستوى والثاني انه الضمير المستكن في
القاعدون لان ال بمعنى أي الدين قعدوا في هذه الحال ويجوز ان تكون من للبيان اه
سمين (قوله غير أولى الضرر) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزرة وعاصم غير بالرفع والماقون بالنصب
والاعمش بالجرف الرفع على وجهين أظهرهما انه على البدل من القاعدون وانما كان هذا أظهر
لان الكلام نفي والبدل معه أرحم لما قرر في علم النحو والثاني انه رفع على الصفة للقاعدون ولا بد
من تأويل ذلك لان غير لا تتعرف بالاضافة ولا يجوز اختلاف النعت والمنعوت تعريفا وتذكيرا
وتأويله اما بان القاعدين لما لم يكونوا اسما باعياهم بل أريد بهم الجففس أشبهوا النكرة فوصفوا
بها كما توصف واما بان غير قد تتعرف اذا وقعت بين ضدين وهذا كما تقدم في اعراب غير المغضوب
عليهم في أحد الأوجه وهذا كله خروج عن الأصول المقررة فلذلك اخذت الاول والنصب
على أحد أوجه ثلاثة الاول النصب على الاستثناء من القاعدون وهو الاظهر لانه المحدث عنه
والثاني من المؤمنين وليس بواضح والثالث على الحال من القاعدون والجرح على الصفة للمؤمنين
وتأويله كما تقدم في وجه الرفع على الصفة وقوله في سبيل الله بأموالهم م كل من الجارين متعلق
بالمجاهدون اه سمين (قوله من زمانه) بيان للضرر وهي الابتلاء والمأهة وقوله أو نحوه كالخرج
وأفرد الضمير لان العطف باو (قوله فصل الله المجاهدين بأموالهم وانفسهم على القاعدين
درجة) يعني فضيلة في الآخرة قال ابن عباس أراد بالقاعدين هنا أولى الضرر أي فضل الله
المجاهدين على أولى الضرر درجة لان المجاهد يباشر الجهاد بنفسه وماله مع النية وأولو الضرر
كفانت لهم نية ولم يباشر والجهاد فتزولوا عن المجاهدين درجة وكلا يعني من المجاهدين
والقاعدين وعد الله الحسنى يعني الجنة بإيمانهم وفضل الله المجاهدين يعني في سبيل الله على
القاعدين يعني الذين لا عذر لهم ولا ضرر أجرا عظيما يعني ثوابا جزيلا ثم فسر ذلك الاجر العظيم
فقال درجات منه قال قتادة كان يقال للاسلام درجة وللجنة درجة وللجهاد درجة وللهداية
الدرجة والقتل في الجهاد درجة وقال ابن زيد الدرجات سبع وهي التي ذكر الله في سورة
براءة حين قال ذلك بانهم لا يصيبهم طمأ ولا نصب الى قوله ولا يقطعون واديا لا كتب لهم وقال
ابن حجر يزد الدرجات سبعون درجة ما بين كل درجتين سبعمائة الفرس الجواد المضمرة سبعون سنة
روى مسلم عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رضى بالله ربا
وبالاسلام ديننا وبمحمد رسولا وجبت له الجنة فتعجب لها أبو سعيد فقال أعدها يا رسول الله على
فأعدها عليه ثم قال وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كما بين
السما والأرض قال وما هي يا رسول الله قال الجهاد في سبيل الله فان قلت قد ذكر لنا الله عز
وجل في الآية الاولى درجة واحدة وذكر في الآية الثانية درجات فما وجه الحكمة في ذلك

هل القاعدین) لضرر
(درجة) فضيلة لاستوائهما
في النية وزيادة المجاهدین
بالمباشرة (وكلا) من الفريقين
(وعدا الله الحسنى) الجنة
(وفضل الله المجاهدین على
القاعدین) لغير ضرر (أجرا
عظيما) وببديل منه درجات
منه) منازل بعضهم فوق
بعض من الكرامة (ومنفرة
ورحة) منصوبان بفعله ما
المقدر (وكان الله غفورا)
لاولياته (رحيما) باهل طاعته
ونزل في جماعة أسماوا ولم
يهاجروا فقتلوا يوم بدر مع
الكفار (ان الذين توفاهم

للهود نصيب (من الملك
فاذا لا يؤتون) لا يسطون
(الناس) يعني محمد وأصحابه
(نقيرا) قدر التقير وهو
النقرة التي على ظهر النواة
(أم يحسدون) بل يحسدون
(الناس) يعني محمد (على
ما آتاهم الله من فضله)
على ما أعطاه الله من الكتاب
والنبوة وكثرة النساء فقد
آتيناه) أعطيناه (آل ابراهيم)
داود وسليمان (الكتاب
والحكمة) الله لم والفهم
والنبوة (وآتيناهم ملكا
عظيما) أكرمناهم بالنبوة
والاسلام وأعطيناهم ملك
بنی اسرائیل فكان داود

قلت أما الدرجة الاولى فلتفضل المجاهدین على القاعدین بوجود الضرر والعذر أو ما الثانية
فلتفضل المجاهدین على القاعدین من غير ضرر ولا عذر ففضلوا عليهم بدرجات كثيرة وقبل
يحتمل أن تكون الدرجة الاولى درجة المدح والتعظيم والدرجات درجات الجنة ومنازلها كما
في الحديث والله أعلم اه خازن (قوله على القاعدین لضرر) أي في الآخرة ونشر مشوش
(قوله فضيلة) أشار به الى ان درجة منسوب على المصدر من معنى تفضيلا أي لوقوعها موقع
المرتبة من التفضيل كأنه قيل فضلهم تفضيلا كقولك ضربته سوطا عني ضربته أو على
الحال أي ذوى درجة أو على تقدير حرف الجر أي بدرجة أو على معنى الظرف أي في درجة والاول
اول اه كرخي (قوله وكلا) مفعول أول لما به قبة قدم عليه لا فائدة القصرتا كيدا للوعد أي كل
واحد وقوله الحسنى مفعول ثان والجملة اعتراضية بما تداركا لما هي بوجهه تفضيل أحد
الفريقين على الآخر من حرمان المفضل اه كرخي (قوله الجنة) أي الحسن عقيدتهم وخلوص
نيتهم وأغما التفاوت في زيادة العمل المقتضى لمزيد الثواب اه كرخي (قوله أجرا عظيما) في
نصبه أربعة أوجه أحدها النصب على المصدر من معنى الفعل الذي قبله لا من لفظه لان معنى
فضل الله أجر الثاني النصب على اسقاط الخافض أي فضاهم بأجر الثالث النصب على أنه مفعول
ثان كأنه ضمن فضل معنى أعطى أي أعطاهم أجرا تفضيلا منه الرابع انه حال من درجات قال
الزمخشري وانتصب أجرا على الحال من النكرة التي هي درجات مقدمة عليها وهو غير ظاهر لانه
لو تأخر عن درجات لم يجوز أن يكون نعمت الدرجات لعدم المطابقة لان درجات جمع وأجرا مفرد
كذا رده بعضهم وهو غفلة فان أجرا مصدر والافصح فيه أن يوجد كرمطلقا اه معين (قوله
وبديل منه) أي من أجرا درجات أي بديل كل من كل مبين لسكينة التفضيل كما أشار إليه الشيخ
المصنف في التقرير اه كرخي (قوله درجات) قبل سبعة وقيل سبعون وقيل سبع مائة كل درجة
كما بين السماء والأرض اه شيخنا والضمير في منه للأجر والله تعالى وقوله من الكرامة راجع
لدرجات أي درجات من الثواب الذي أكرمهم الله به (قوله منصوبان بفعله المقدر) يعني
وغفر لهم منفرة ورحمة وحسبى الساقسى على انهما مطوفان على درجات اه كرخي
(قوله غفورا لاولياته) لما عسى يفرط منهم قال الرازي المنفرة والغفران ستر الذنب ومنه الغافر
والغفور والغفار لستره ذنوب العباد وعيوبهم يقال استغفر الله لذنبه ومن ذنبه عني واحد فغفرله
أي فستره عليه وعفاه عنه اه وهذا هو المراد كما أشار إليه في التقرير اه كرخي (قوله ولم يهاجروا)
أي مع أن الهجرة كانت ركنا وشرطا في الاسلام ثم نسخ بعد الفقه فهم كفرة وعصاة اه شيخنا
(قوله فقتلوا) أي قتلهم الملائكة وفي الخازن لم يقبل الله الاسلام من أحد بعد هجرة النبي صلى
الله عليه وسلم حتى يهاجروا إليه ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة اه وهذا يقتضي أن إيمانهم لم يصح وأنهم
ماتوا كفارا الكونهم كانوا قاعدین على الهجرة (قوله ان الذين توفاهم) يجوز أن يكون ماضيا
وأغما لم تلحق علامة التأنيث لفصل ولان التأنيث مجازي وبديل على كونه فعلا ماضيا قراءة
توفاهم بتاء التأنيث ويجوز أن يكون مضارعا حذف منه إحدى التائين والاصل تتوفاهم
وظالم حال من ضمير توفاهم والاضافة غير محضة اذا لاصل ظالمين أنعمهم وفي خبر ان هذه ثلاثة
أوجه أحدها أنه محذوف تقديره ان الذين توفاهم الملائكة هلكوا ويكون قوله قالوا فم كنتم
مبين تلك الجملة المحذوفة الثاني أنه فاء وأنتك ما واهم جهنم ودخلت القافزائدة في الخبر تشبيها
للوصول باسم الشرط ولم قنع ان من ذلك والافصح عنه وعلى هذا فيكون قوله قالوا فم كنتم

أما من ظالم أو حال من الملائكة وقد مدرة عند من يشترط ذلك وعلى القول بالصفة فالعائد
 محذوف أي ظالمين أنفسهم قائلهم الملائكة الثالث أنهم قالوا فيم كنتم ولا بد من تقدير العائد
 أي من أي قالوا لهم كذا وفيم كنتم وهي ما الاستفهامية حذف ألفها حين جرت وقد تقدم
 تحقيق ذلك عند قوله فلم تقتلون أنبياء الله من قبل والجملة من قوله فيم كنتم في محل نصب
 بالقول وفي الأرض متعلق بـ مستضعفين ولا يجوز أن يكون في الأرض هو الخبر ومستضعفين حالا
 كما يجوز ذلك في نحو كان زيد قائما في الدار لعدم الفائدة في هذا الخبر اهـ ميم (قوله الملائكة)
 يعني ملك الموت وأعوانه وهـ مـ ستة ثلاثة منهم يكون قبض أرواح المؤمنين وثلاثة يكون قبض
 أرواح الكفار وقيل أراد به ملك الموت وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم كما يخاطب
 الواحد بلفظ الجمع وفي التوفى هنا قولان أحدهما أنه قبض أرواحهم والثاني حشرهم إلى النار
 فعلى القول الثاني يكون المراد بالملائكة الزبانية الذين يكون تعذيب الكفار اهـ خازن (قوله
 قالوا لهم موئجين) ظاهر هذا أن القائل هو ملائكة قبض الأرواح وأنهم قالوا لهم ذلك وقت قبض
 الروح مريحا لاجل التوبيخ والتقريع ولا بعد في ذلك كله اهـ شيخنا (قوله أي في أي شيء
 كنتم) قال أبو حيان أي في أي حالة كنتم بدليل الجواب أي في حالة قوة أو ضعف اهـ وفي
 القرطبي وقول الملائكة فيم كنتم سؤال تقرير وتوبيخ أي أكنتم في أصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم أم كنتم مشركين وقول هؤلاء كما مستضعفين في الأرض يعني مكة اعتذر غير صحيح اد كانوا
 يستطيعون الحيلة ويمتدون السبيل ثم أوقفهم الملائكة على دينهم بقوله لم تكن أرض الله
 واسعة ومفاد هذا السؤال والجواب أنهم ما توأمسين ظالمين لأنفسهم في تركهم الهجرة والافلو
 ماتوا كافرين لم يقل لهم شيء من هذا ثم استثنى تعالى منهم من الضمير الذي هو الماء والميم في
 ما واهم من كان مستضعفا حقيقة من زنى الرجال وضعفة النساء والولدان كعباس بن ربيعة
 وسلمة بن هشام وغيرهما من الذين دعاهم الرسول عليه السلام قال ابن عباس كنت أبوا وهي عن
 عفا الله عنه بهذه الآية وذلك أنه كان من الولدان اذ ذاك وأمه هي أم الفضل بنت الحرث واسمها
 لبابة وهي أخت ميمونة وأختها الأخرى لبابة الصغرى وهن تسع اخوات قال النبي صلى الله عليه
 وسلم فيهن الاخوات مؤمنات ومنهن سلمى وحفيدة والعصماء ويقال في حفيدة أم حفيدة واسمها
 هزيلة وهن ست شقائق وثلاث لأم وهن سلمى وسلامة وأسماء بنت عيسى الخثعمية امرأة
 جعفر بن أبي طالب ثم امرأة أبي بكر الصديق ثم امرأة علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين
 اهـ (قوله قالوا معتذرين) أي على وجه الكذب فلذا كذبهم الله تعالى بقوله قالوا لم تكن الخ
 (قوله فتهاجروا) منصوب على جواب الاستفهام لا على جواب الذي في لأن الذي صار اثباتا
 بالاستفهام والنصب بأمر مضمرة قال الواحدي وفيه أن الله لم يرص بأسا لهم لـ مكة حتى
 يهاجروا اهـ كرخي (قوله هي) أي جهنم وأشار بذلك إلى أن المحصور بالذم محذوف كما قدره
 وانما كان ذلك ما واهم لا عانتهم الكفار وفي الآية الكريمة إشارة إلى وجوب المهاجرة من
 موضع لا يتمكن الرجل فيه من إقامة الدين بأي سبب كان اهـ كرخي (قوله الا المستضعفين)
 في هذا الاستثناء قولان أحدهما أنه متصل والمستثنى منه قوله فأولئك ما واهم جهنم والضمير
 يعود على المتوفين الظالمين أنفسهم قال هذا القائل كأنه قيل فأولئك في جهنم الا المستضعفين
 فعلى هذا يكون استثناء متصل والثاني وهو الصحيح أن المستثنى منه ما كفار أو عصاة بالتخلف
 على ما قال المفسرون وهم قادرون على الهجرة فلم يندرج فيهم المستضعفون فكان منقطع ما اهـ

الملائكة قطامي أنفسهم
 بالمقام مع الكفار وترك
 الهجرة (قالوا) لهم موئجين
 (فم كنتم) أي في أي شيء
 كنتم في أمر دينكم (قالوا)
 معتذرين (كما مستضعفين)
 عاجزين عن إقامة الدين
 (في الأرض) أرض مكة
 (قالوا) لهم قويا (لم تكن
 أرض الله واسعة فتهاجروا
 فيها) من أرض الكفار إلى
 أرضكم كما فعل غيركم قال
 تعالى (فأولئك ما واهم
 جهنم وساءت مصيرا) هي
 مائة امرأة مصرية وسليمان
 سبع مائة مصرية وثلاثمائة
 امرأة مصرية (فهم) من
 اليهود (من آمن به) بكتاب
 داود وسليمان (ومنهم من
 صد عنه) كقريه (وكفى)
 لكذب وأصحابه (بجهنم
 سعيرا) راراقودا (ان الذين
 كفروا بآياتنا) محمد
 والقرآن (سوف) وهذا
 وعيد لهم (نصلبهم) ندخلهم
 (نارا) في الآخرة (كلما
 نصبت) احترقت (جلودهم
 بدلناهم جلودا غيرها)
 حددنا جلودهم (ليذوقوا
 العذاب) لكي يجسدوا إلى
 العذاب (ان الله كان عزيزا)
 بالنقمة منهم (حكيم)
 عليهم بتبديل الجلود ثم نزل
 في المؤمنين فقل (والذين

(الاستضعفين من الرجال والنساء والولدان) الذين (لا يستطيعون حيلة) لا قوة لهم على الهجرة ولا نفقة (ولا يهتدون سبيلا) طريقا إلى أرض الهجرة (فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا) ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما (مهاجرا) كثيرا وسعة (في الرزق) (ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت) في الطريق كما وقع لجنود بن ضمرة النبي

آمنوا) بعدد القرآن وحنة الكتب والرسول (وعملوا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم بالاخلاص (سندخلهم) في الآخرة (جنات) بساكنين (نجمري من تحتها) من تحت شجرها وسورها (الأنهار) أنهار الخمر واللبن والعسل والماء (خالدين فيها) مقيمين في الجنة لا يموتون ولا يخرجون منها (أبدانهم فيها) في الجنة (أزواج مطهرة) من الخبث والادناس (وندخلهم ظلا ظلا) كنا كنيانا وقال ظلا دائما مدودا ثم نزل في شأن المفتاح الذي أحسنه النبي صلى الله عليه وسلم

همين (قوله الاستضعفين) أي الذين صدقوا في استضعافهم (قوله والولدان) أي أريد بهم الماء البك والمراهقة ونظائرهما (أما أن أريد بهم الأطفال فللمبالغة في أمر الهجرة وإيمام أنها بحيث لو استطاعها غير المكلفين لو جئت عليهم ولا شعار بانها لا يحبس عنها البتة وأن أقوامهم يجب عليهم أن يهاجروا بهم متى أمكنت اه أبو السعد (قوله لا يستطيعون حيلة) في هذه الجملة أربعة أوجه أحدها ما استأنف جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ما وجه استضعافهم فقيل كذا والثاني أنها حال مينة لمنى الاستضعاف قلت كأنه يشير إلى المعنى الذي قدمته في كونه أحوال لسؤال مقدر والثالث أنها مفسرة لنفس المستضعفين لأن وجود الاستضعاف كثيرة فتبين بأحد محتملاتها كأنه قيل الاستضعاف سبب عجزهم عن كذا وكذا والرابع أنها صفة الاستضعفين أو الرجال ومن بعدهم ذكره الزمخشري واعتذر عن وصف ما عرف بالالف واللام بالجل التي هي في حكم النكرات بأن المعروف بها ما لم يكن معينا جاز ذلك فيه كقوله ولقد أمر على التميمي بسبب اه همين (قوله ولا يهتدون) عطف خاص لانه من جملة الحيلة (قوله فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) أي عن خطر الهجرة بحيث يحتاج المذنب إلى العفو والبرهان وعسى وأصل في كلام الله واجبة وان كانت راحة وطمأنينة كلام المخلوقين لأن المخلوق هو الذي تعرض له الشكوك والظنون والاماري متعة عن ذلك اه كرخي (قوله عفا غفورا) أي مبالغى المغفرة فيعفوهم ما فرط منهم من الذنوب التي من جعلتها القعود عن الهجرة إلى وقت الخروج اه أبو السعد (قوله ومن يهاجر الخ) هذا ترغيب في الهجرة وقوله في سبيل الله أي لاعلاء دينه (قوله مراغما) أي عذرا لا ينقل البعوض اسم مكان فقوله الشارح مهاجرا أي مكانا يهاجر إليه وعبر عنه بطراغم للاشعار بأن المهاجر يريد غم أنف قومه أي بذلهم والرغم الدل والحوار وأصله لصوق الأنف بالرغام بفقع الزاؤه والتراب اه أبو السعد مودوفي المصباح الرغام بالفقع التراب ورغم الله ورغما من باب قتل كناية عن الدل كأنه لصق بالرغام هو انوار يتعدى بالأنف فيقال أرغم الله أنفه وفعلته على رغم أنفه بالفقع والضم أي على كرمه منه وأرغمته غاضبته وهذا ترغيب له أي إزاله وهذا من الأمثال التي جرت في كلامهم باسماء الأعداء ولا يراد أعيانها بل وضعوها لئلا يفرمها في الأسماء الظاهرة ولا حظ لظاهر الأسماء من طريق الحقيقة ومنه قولهم كلامه تحت قدمي وحاجته خلف ظهري يريدون الإهمال وعدم الالتفات اه (قوله وسعة في الرزق) أي وإظهار الدين (قوله ومن يخرج من بيته الخ) قالوا كل هجرة في فرض ديني من طلب علم أو حج أو جهاد أو نحو ذلك فهي هجرة إلى الله ورسوله اه أبو السعد (قوله مهاجرا) حال من فاعل يخرج وقوله إلى الله أي إلى حيث أمر الله (قوله ثم يدركه الموت) الجمهور على جزم يدركه عطفًا على لشرط قوله وجوابه فقه وقع وقرأ الحسن البصري بالنصب وقرأ الضبي وطه بن مطرف برفع الكاف ونحوها بس جنى على اسمها مبتدأ أي ثم هو يدركه الموت فيعطف جملة اسمية على جملة فعلية وهي جملة الشرط المجزوم وفاعله اه همين (قوله في الطريق) أي قبل أن يصل إلى المقصد وان كان ذلك خارج باب كمانتي عنه إنباء الخروج من بيته عن المهاجرة وقوله كما وقع لجنود وذلك أنه لما نزل قوله تعالى أن الذين قواهم الملائكة إلى آخر الآيات بعث بها صلى الله عليه وسلم إلى مكة فتليت على المسار الذين كانوا فيها إذ ذاك فسمعها رجل من بني لبيد شيخ مريض كبير يقال له جندع بن ضمرة فقال والله ما أنا من استثنى الله عز وجل فاني لأجد حيلة لي من المال ما يلبسني إلى المدينة وأبعد منها والله لا أبيت البيت إلا بعد ما يبعث بها صلى الله عليه وسلم

(فقد وقع) ثبت (الجمعة على الله وكان الله غفوراً رحيمًا وإذا ضربتم) سافرتكم (في الأرض فليس عليكم جناح) في (أن تقصروا من الصلاة) بأن تردوها من أربع إلى اثنتين (أن خفتم أن يفتنكم) أي ينالكم عكروه (الذين كفروا) بيان للواقع اذ لا فلا مفهوم له وبينت السنة أن المراد بالسفر الطويل وهو أربعة برد وهي مرحلتان وبوخذه من قوله فليس عليكم جناح أنه رخصة لا واجب وعليه الشافعي (أن الكافرين كانوا) عدو أميناً بين العداوة (وإذا كنت) يا محمد حاضراً (فيهم) وأنتم تخافون العدو (فأفقت لهم الصلاة) وهذا جرى على عادة القرآن

من عثمان بن طلحة وأمانة الله فأمر الله رسوله برد الأمانة إلى أمها فقال (أن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات) أن تردوا المفتاح (إلى أمها) إلى عثمان بن طلحة (وإذا حكمتم بين الناس) بين عثمان بن طلحة وعباس بن عبد المطلب (أن تحكموا بالعدل) أن تردوا المفتاح إلى عثمان والسقاية إلى العباس (أن الله نعم بما يقضكم) لهم

مير برحق أتوا به التعميم فأدركه الموت فصفق بينه على شماله ثم قال اللهم هذه رسالتك يا رسول الله ما يملكك رسولك ثم مات فبلغ خبره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا الوادي المدينة مكان آمن وأوفي أجراً وضعت المشركون وقالوا ما أدركك ما طلب فأُنزل الله عز وجل قوله ومن يخرج من بيته الآية اه خازن وقوله هذه الآية الخ قال التفتازاني الظاهر أن هذه إشارة إلى هذه الآية الثانية إشارة للشمال لا على قصد اسناد الجارحة إلى الله بل على سبيل التصوير وتعميل مبايعة الله على الأمان والطاعة بعبادة رسول الله إياه اه شهاب (قوله فقد وقع أجركم على الله) يعني فقد وجب أجركم لله على الله بإيجابه على نفسه بحكم الوعد والنفذ والكرم لا وجوب استحقاق وتعميم قال بعض العلماء ويدخل في حكم الآية من قصد فعل طاعة من الطاعات ثم يجز عن إقامتها كتب الله له ثواب تلك الطاعة كاملاً وقال بعضهم إنما يكتب له أجركم القدر الذي عمل وأقبحه أما إمام الأجر فلا والقول الأول أصح لأن الآية إنما نزلت في معرض الرغبة في الهجرة وأن من قصد هجرته ولم يبلغها بل مات دونها فقد حصل له ثواب الهجرة كاملاً فكذلك كل من قصد فعل طاعة ولم يقدر على إتمامها كتب الله له ثوابها كاملاً اه خازن (قوله على الله) أي عنده وفي علمه (قوله وكان الله غفوراً رحيمًا) أي بأكمال ثواب هجرته (قوله وإذا ضربتم في الأرض الخ) شروع في بيان كيفية الصلاة عند الضرورات من السفر ولقاء العدو والمرض والمطروفة تأس كيد لغزوة المهاجرة على الهجرة وترغب في هجرتها فيه من تخفيف المؤنة أي إذا سافرتكم أي مسافرة كانت ولدك لم تقيد بما يقيد به المهاجرة اه أبو السعود (قوله فليس عليكم جناح) أي وزر وحرج (قوله أن تقصروا) أي في أن تقصروا أي في التصبر وهو خلاف المد يقال قصرت الشيء أي جعلته قصيراً يحدف بعض أخباره فتعلق القصر بجملة الشيء لا بعضه فان البعض متعلق بالحدف دون القصر فينبغي أن يكون مفعولاً لتقصروا على زيادة من حسم أراه لا خفش وأما على رأي غيره من عدم زيادتها في الإثبات فتعمل تبعية ويراد بالصلاة الجنس ليكون المقصور بمعنى ما هو الرابعية اه أبو السعود (قوله بيان للواقع) أي هذا الشرط وهو أن خفتم بيان للواقع وذكر هذه العبارة هنا أولى من ذكرها عقب قوله بين العداوة كما في نسخة اه (قوله بيان للواقع اذ ذلك) أي وهو أن غالب أسفار نبينا صلى الله عليه وسلم وأصحابه لم تخل من خوف العدو وكثرة المشركين وأهل الحرب اذ ذلك وقوله فلا مفهوم له أي فلا يشترط الخوف بل للسافر القصر مع الأمن لما في النصين أنه صلى الله عليه وسلم سافر بين مكة والمدينة لا يخاف إلا الله عز وجل فكان يصلي ركعتين اه كرخي (قوله وهو أربعة برد) أي عندنا وعند أبي حنيفة ستة والبرد جمع برود وهو أربعة فراسخ وقوله وهي مرحلتان أي سبعمائة ميلين بسير الأتقال اه (قوله أنه رخصة) أي لكنه أفضل أن يبلغ سفره ثلاث مراحل خروجاً من خلاف أبي حنيفة القائل بوجوبه اه شيخنا (قوله أن الكافرين الخ) تعليل لما تقدم باعتبار تقييده بما ذكر أو تعليل لما يفهم من الكلام من كون فتنتهم متوقعة فان كمال عداوتهم للمؤمنين من موجبات التعرض لهم بسوء اه أبو السعود (قوله عدو أميناً) في المصباح قال في مختصر العيني يقع العدو بلفظ واحد على الواحد المذكور والمؤنث والمجوع اه (قوله وإذا كنت فيهم) الضمير الجور يعمود على الضاربين في الأرض وقيل على الثائفين وهما محتملان اه سمع في الخازن يعني إذا كنت يا محمد في أصحابك وشهدت معهم القتال فأفقت لهم الصلاة الخ (قوله فأفقت لهم الصلاة) أي أردت أن تقيمهم

في الخطاب فلهذا فهو له
 (فلتقم طائفة منهم معك)
 وتاخو طائفة (ولياخذوا)
 أي الطائفة التي قامت معك
 أسلحتهم) معهم (فاذا
 جعدوا) أي صلوا (فليكونوا)
 أي الطائفة الأخرى (من
 ورائكم) يحرسون إلى أن
 تقضوا الصلاة وتذهب هذه
 الطائفة ثم رس (ولتأت
 طائفة أخرى لم يصلو فليصلوا
 معك وليأخذوا حذرهم
 وأسلحتهم) معهم إلى أن
 تقضوا الصلاة وقد فعل صلى
 الله عليه وسلم كذلك بطن
 فحل رواه الشيخان (ودالدين
 كفروا لوتفخولون) إذا قمتم
 إلى الصلاة (عن أسلحتكم
 وأمتعتكم فيمسلون عليكم
 ميلة واحدة) بأن يحملوا
 عليكم فياخذوكم وهذا على
 الأمر بأخذ السلاح (ولا
 جناح عليكم إن كان بكم
 أذى من مطار أو كنتم مرضى
 أن تضعوا أسلحتكم) فلا
 تحملوها وهذا يفيد إيجاب
 حملها عند عدم المذرو وهو
 أحد قولين للشافعي والثاني
 أنه سنة

ما بأمركم (به) من رد الأمانات
 والعقل (إن الله كان مهيما)
 بمقالة العباس اعطاني المفتاح
 مع السقاية يا رسول الله
 (يحييا) يضع عثمان بن

الصلاة أي أن تفعلها وتحصلها فلتقم طائفة منهم معك بهد أن تجعلهم طائفتين ولتقف الطائفة
 الأخرى بأزاء العدو وأمرهم ومنهم وأما لم يصرح به لظهوره وليأخذوا أي الطائفة القائمة معك
 أسلحتهم أي لا يفتنوها ولا يلقوها وأما عن ذلك بالأخذ لا بد أن يعتناء باستعدادها كما أنهم
 يأخذونها ابتداء أه أبو السعد والسلاح ما يقابل به وجهه أسلحة وهو مذكر وقيل يؤنث باعتبار
 الشوكة ويقال سلاح كحمار وسلح كضلع وسلح كسر دوسلحان كسلطان قاله أبو بكر بن زيد
 والسلح نبت إذا زرعت الأبل سميت وغرلبنها وما يليقه البعير من جوفه يقال له سلاح بوزن غلام
 ثم عبر به عن كل عذرة أه سمين (قوله في الخطاب) أي للنبي صلى الله عليه وسلم وأشار بهذا الرد
 على من ذهب إلى أن صلاة الخوف لا تكون بعد الرسول حيث شرط كونه فيهم وكان هو الذي
 يتم لهم الصلاة أه كرخي والذي ذهب إلى ذلك أبو يوسف وأحمد بن علي كافي القرطبي
 وقوله فلا يفهم له أي فيكون المراد أنه إذا كنت فيهم كان الحكم ما ذكرنا إذا لم تكن فيهم فليقم
 بهم إمامهم تلك الصلاة ومعلوم أن خطاب القرآن ثلاثة أقسام قسم لا يصلح إلا للنبي صلى الله
 عليه وسلم وقسم لا يصلح إلا لغيره وقسم يصلح لهما أه كرخي (قوله وتأت طائفة) أي بأزاء العدو
 وأما لم يصرح بهذا الظهور أه أبو السعد (قوله أي صلوا) أي شرعوا في الصلاة يدل على هذا
 قوله إلى أن تقضوا الصلاة (قوله طائفة أخرى) وهي الواقفة في وجه العدو وللحراسة وأما لم
 تعرف لا لم تذكر فيما قبل أه أبو السعد (قوله لم يصلوا) الجملة في محل رفع لأنها صفة لطائفة
 بعد صفة ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال لأن النكرة قبلها تخصصة بالوصف أي أخرى
 أه سمين (قوله فليصلوا معك) أي صلاة ثانية (قوله وليأخذوا حذرهم) لعل زيادة الأمر بالحذر
 في هذه المرة لكونها مغلقة لوقوف الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي صلى الله عليه وسلم
 في شغل شاعل وأما قبله فربما يظنونهم قائمين للحرب وتكليف كل من الطائفتين بما ذكرنا
 أن الاشتغال بالصلاة مظنة لاقاء السلاح والأعراض عنه ومثله هجوم العدو كما ينطق به قوله
 تعالى وذالدين كفروا الخ فانه استئناف موقوف لنعلم أن الأمر المذكور أه أبو السعد وعبارة
 المازن فان كانت لم ذكر أول الآية الأسلحة فقط وذكر هنا الحذر والأسلحة فأت لان العدو قوما
 يتنبه للمسلمين في أول الصلاة بل يظنون كونهم قائمين في المحاربة والمقاتلة فاذا قاموا في الركعة
 الثابتة طهر للكفار أن المسلمين في الصلاة هيفتد بتهزون الفرصة في الاقدام على المسلمين فلا
 جرم أن الله تعالى أمرهم في هذا الموضع بزيادة الحذر من الكفار مع أخذ الأسلحة انتهت (قوله
 بطن نخل) قد حل الشارح هذه الآية على صلاة بطن نخل وحملها به من المفسرين على صلاة
 عسافن وحملها به من آخرهم على صلاة ذات الرقاع تأمل وبطن نخل موضع من نخيل أرض
 غطفان بينه وبين المدينة يومان وضابط صلاته أن تكون كل فرقة تقاوم العدو بأن يكون
 العدو مثليها فيصلي بهم الإمام مرتين وتقع الثانية نافلة للإمام لأنها مادة وهي جائزة عندنا
 في الأمن عذرة عند غيرنا أه في الخوف فلا خلاف فيها أه شيخنا (قوله لوتنفلون) أي
 غفلتكم فلو مصدرية بمعنى أن (قوله وأمتعتكم) يعني حواشيكم التي بها لاغكم
 في أسفاركم فتسهون عنها أه خازن والخطاب للفرقتين بطريق الالتفات أه (قوله فيمسلون
 عليكم) أي فيشتدون عليكم شدة واحدة أه (قوله وهذا) أي قوله وذالذين كفروا (قوله
 ولا جناح عليكم) أي لا حرج ولا وذر وقوله أن تضعوا أي في أن تضعوا (قوله وهذا) أي قوله

ولا جناح عليكم وكذا طاهر قوله وليأخذوا الخ لانه أمر ثم انه أخذ من هذا تعقيد ما سبق بما اذا لم يكن عذرا ه شيئا (قوله ويرجع) أي يرجع الشيطان فعلى هذا الغار أخذ اذا كان لا يشغله من الصلاة ولا يؤذى من يجنبه فان كان تشغله حركته وثقله عن الصلاة كالجعبة والترس الكبير أو يؤذى من يجنبه كالرجح فلا يأخذ كما تقر في كتب الفقه اه كرخي وفي المصباح الجعبة للنشاب والجمع جعاب مثل كبة وكلاب وجهات أيضا مثل مهدة ومهدات اه (قوله وخذوا حذرکم) أي فتقبلون ويقبلون فقوله ان الله أعاد الخ علة له ذاللة قدر فالذات المهيمن مغلوية الكفار كما فسر بذلك ليلتئم الكلام كما قاله الشهاب على البضاوى وعمارة إلى السمود ان الله أعاد له كافرين عذابا مهينا لتعليل الامر بأخذ الحذر رأى أعدائهم عذابا مهينا بأن يأخذ لهم وينصركم عليهم فاهتموا بأموركم ولا تهملوا في مباشرة الأسباب كي يحمل بهم عذابه بأيديكم اه وفي الخازن وخذوا حذرکم بمعنى راقبوا عدوكم ولا تغفلوا عنه أمرهم الله بالحفظ والتحرز والاحتياط ثم لا يقربوا العدو عليهم قال ابن عباس نزات في النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أنه غزاني محارب وبنى أنمار فتزلوا ولا يرون من العدو أحد فوضع الناس السلاح فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته حتى قطع الوادي والسماء ترش بالمطر فسال الوادي خال السيل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أصحابه فجلس تحت شجرة فبصر به غورث بن الحارث المخاريبي فقال قتلى الله ان لم أقتله ثم انحدرت من الجبل ومعه السيف ولم ينسره به رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو قائم على رأسه وقد سل سيفه من غمده وقال يا محمد من يمنعك مني الا ان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله ثم قال اللهم اكفني غورث بن الحارث بما شئت فاهوى غورث بالسيف ليضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم به فأكب لوجهه من زلحة زلحها فندرا السيف من يده فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ السيف ثم قال يا غورث من يمنعك مني الا ان فقال لا أحد فقال اتشهد أن لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فقال لا والله ان لا أقاتلك ولا أعين عليك عدوا فأعطا رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه فقال غورث أنت خير مني فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنا أحق بذلك منك فرجع غورث إلى أصحابه فقالوا له ويلك يا غورث ما منعك منه فقال والله لقد أهويت إليه بالسيف لأضربه به فوالله ما أدري من زلحني بين كفتي فخررت لوجهي وذكر لهم حاله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وسكن الوادي فقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم الوادي إلى أصحابه وأخبرهم الخبر وقرأ هذه الآية ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى الآية اه والزحمة الدفعة وفي القاموس زلحة بالرجح زلحه من باب ضرب زحاه اه (قوله فاذا قضيت الصلاة) أي صلاة الخوف أي أدبتموها على الوجه المبين وفرغتم منها اه أبو السمود (قوله فاذا ذكروا الله) الامر للندب لانه في الفضائل وقوله بالتلهيل والتسبيح أي والتحميد والتكبير كما في الخازن وفي كلامه هنا اكتفاء اه (قوله قياما) حال وكذا ما بعده كما قدره بقوله مضطجعين (قوله فاذا اطمانتم) أي سكنت قلوبكم من الخوف وأمنتم بعد ما وضعت الحرب أوزارها فاقموا الصلاة أي التي دخل وقتها حيث ذاب أذوها بتعديل أركانها ومراعاة شرائطها اه أبو السمود فقوله الجلال أدوها بمحقوقها أي من الأركان والشروط والسنن اه (قوله كتابا موقوتا) أي فرضا موقتا قال مجاهد وقته الله عليهم فلا بد من إقامتها في حالة الخوف أيضا على الوجه المشروح وقبل مفروضا مقدرا في الحضر أربع ركعات وفي السفر ركعتين فلا بد ان تؤدى في كل وقت حسبما قدر فيه اه أبو السمود وموقوتا صفة للكتابا

ورجع (وخذوا حذرکم) من السمود أي احتشروا ومنه ما استظفتم (ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا) ذاهاته (فاذا قضيت الصلاة) فرغتم منها (فاذا ذكروا الله) بالتلهيل والتسبيح (قياما) وقعودا وعلى جنوبكم مضطجعين أي في كل حال (فاذا اطمانتم) أمنتم (فاقيموا الصلاة) أدوها بمحقوقها (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) أي مفروضا (موقوتا) موقوتا صفة للكتابا

ونزل
طلحة حيث منع المفتاح ثم قال خذوا بامانة الله حتى يارسول الله (يا أيها الذين آمنوا) عثمان بن طلحة وأصحابه (أطيعوا الله) فيما أمركم (وأطيعوا الرسول) فيما يأمركم (وأولى الامر منكم) أمراء السرايا ويقال العلماء (فان تنازعتم) اختلافتم (في شئ فردوه إلى الله) إلى كتاب الله (والرسول) وسنة الرسول (ان كنتم) اذ كنتم (تؤمنون بالله واليوم الآخر) البعث بعد الموت (ذلك) الرد إلى كتاب الله وسنة الرسول (خبروا حسن) تأويلا (عاقبة) (المر) الم خبر يا محمد (الذين) هن

بما حصل على الله عليه وسلم
طائفة في طلب أبي سفيان
سواء أهابوا رجوعاً من أحد
فشكوا الجراحات (ولا
تهنوا) تضعفوا (في ابتغاء)
طلب (القوم) الكفار
لنقاتلوهم (ان تكونوا
تألمون) تجهلون ألم الجراح
(فألم تألمون) أي
ما شئكم ولا يحسنوا من قتالكم
(وترجون) أتم (من الله)
من النصر والثواب عليه
(ملا يرجون) هم قاتم
تريدون عليهم بذلك فيبقى
أن تكونوا أرغب منهم فيه
(وكان الله هليماً) بكل شيء
(حكيماً) في صنعه وسرق
طعمة بن أبيريق درعا
وحياها عند يهودي فوجدت
عنده فرماه طعمة ما وحلف
أنه ما سرقها فسال قومه
الذي صلى الله عليه وسلم أنه
يجادل عنه ويبرئه فنزل
(انا انزلنا اليك الكتاب)
القرآن

الذين (يزعمون أنهم آمنوا
بما انزل اليك) يعني القرآن
(وما نزل من قبلك) يعني
التوراة (يريدون) عند
الخصومة (أن يتحاكموا
إلى الطاغوت) إلى كعب بن
الاشرف (وقد أمروا) في
القرآن (أن يكفروا به) أن
يختبروا منه (ويريد الشيطان

يعني محسوداً بأوقات فهو من وقت محققاً كضروب من ضرب ولم يقل موقوتة بالنساء مراعاة
لكتاباته في الأصل مصدر اه سمين (قوله لما بعث صلى الله عليه وسلم الخ) أي لما أمرهم
بالخروج ولو عبر به لكان أوضح وقوله طائفة هم جميع من حضرا أحداً من المؤمنين الخالص
وكافوا ثمانية وثلاثين وقوله لما رجعوا أي أبو سفيان وأصحابه أي ونزلوا بطل وهو موضع قريب
من المدينة وتشاوروا في العودة إلى المدينة ليستأصلوا المسلمين فبلغ ذلك رسول الله فنادى في
اليوم الثاني من وقعة أحد ليخرج كل من كان معنياً بالامس ولا يخرج معنياً غيرهم فخرجوا حتى
بلغوا إلى حراء الأسد وتقدم بسط هذا في آل عمران في قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول
الخ وعجزة القرطبي نزلت في حرب أحد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالخروج في آل المشركين
وكان بالمسلمين جراحات وكان أمران لا يخرج معهما إلا من كان في الوقعة كما تقدم في آل عمران
له (قوله ولا تهنوا) الجمهور على كسر الهاء والحسن على فتحها من وهن بالكسر في الماضي
لومن وهن بالفتح وإنما فقت العين لكونها حلقية فهو نحو يدع وقسر أعيد بن عمرتها من
الاهانة مبنياً للفعل ومعناها لا تنهطوا من الجبر والخور ما يكون سبباً في اهانتكم كقوله
لا أرى لك ههنا اه سمين (قوله في ابتغاء القوم) أي قتال القوم كما أشار به بقوله لنقاتلوهم (قوله
ان تكونوا تألمون) تعابيل للنهي وتشجيع لهم أي ليس ما تقاسونه من الآلام مختصاً بكم بل
هو مشترك بينكم وبينهم ثم انهم يصبرون على ذلك فبالكم لا تصبرون مع أنكم أولى به منهم
حيث ترجون من الله من اظهار دينكم على سائر الأديان ومن الثواب في الآخرة ما لا يحيط
به اللهم اه أبو السعد وفي المختار الآلم لوجع وقد ألم من باب طرب والتألم التوجع والآلام
الاجماع اه (قوله ولا ينجبوا) الصواب ينجبون إلا أن يكون حذف النون تخفيفاً اه شيئاً
(قوله والثواب عليه) أي لايمانكم بالبعث والخشرو الجزاء بخلافهم اه شيئاً (قوله وسرق
طعمة) بتثنية الطاء والكسر أشهر وقوله ابن أبيريق بهزمة مضمومة فباء موحدة مفتوحة
فتحت ساكنة فراء مكسورة فقفاف كذا في المعنى اه قارى فهو مصفر أبرىق فهو ممنوع من
الصرف وطعمة هذا من الانصار من بني ظفر سرق للدرع من دار جاره قتادة وكان في جواب
فيه دقيق أو فخالة وفيه خرق فصار الدقيق يتناثر منه فاتهم طعمة بها لحلف انه ما أخذها وما له بها
علم كاذباً وكان ودعها عند يهودي يقال له زيد بن السمين فقال أصحاب الدرع تتبع أثر الدقيق
فتبعوه حتى وصل إلى دار اليهودي فأخبرته ودعها عنده طعمة وشهد به قومه فقال بنو ظفر
قوم طعمة تذهب إلى رسول الله تشهد أن اليهودي هو السارق لئلا تقتضج بل عزموا على الحلف
فذهبوا وشهدوا وزورا ولم يظهر له صلى الله عليه وسلم قاذح فيهم فهم به طمع اليهودي فأعلم الله
الحال بالوحى فهم أن يقضى على طعمة فهرب إلى مكة وأرقد ونقب حائط السرق متاع أهله
فوقع عليه فقتله فبات مرتداً اه من الخطيب (قوله وخباها) أي الدرع لأن درع الحديد
مؤنثة وأما درع المرأة فذكر أي قصصها وخباها من باب قطع كما في المصباح وقوله عند يهودي أي
دفعها له ودبعة كما في السكازروني اه شيئاً (قوله فوجدت عنده) أي بعد أن فتش عالمها
عند طعمة وحلف ما أخذها اه شيئاً (قوله أن يجادل عنه) أي عن طعمة (قوله بالحق)
في أصل نصب على الحال المؤكدة فيعلق بمحذوف وصاحب الحال هو الكتاب أي أنزلناه
ملة سبباً بالحق ولتسكم متعلق بأنزلنا وأراك متعدياً لشين أحدهما العائد المحذوف والآخر كاف
الخطاب أي بما أراكم الله والآراء هنا يجوز أن تكون من الرأي كقولك رأيت رأي الشافعي

(بالحق) متعلق بآي (الهم)

بين الناس عما أراكم (الهم)

(الله) فيه (ولا تـ) كن

للفائنين (كطعمة) (خصيما)

مخاصمهم (واسـ) تغفر

الله) مخاصمتهم به (ان الله

كان غفورا رحيمًا ولا يجادل

عن الذين يخافون أنفسهم)

يخوفونهم بالمعاصي لان وبال

نبياتهم عليهم (ان الله

لا يحبهم من كان خواتنا)

كثيرا الخيانة (اثـ) ما) أي

يعاقبه (يستخفون) أي

طعمة وقومهم حياء) من

الناس ولا يستخفون من

الله وهو معهم) يعلمه (اذ

يهتدون) يضم، رون (ما لا

يرضى من القول) من عزمهم

على الحلف على نفي السرقة

ورعى اليهودي بها (وكان

الله بما يعملون محيطا)

علماء (ما أنتم) يا (هؤلاء)

خطاب لقوم طعمة (جادلتم)

خاصتهم (عنهم) أي عن

طعمة وذويه وقرى عنه (في

الحياة الدنيا فن يجادل الله

عنهم يوم القيامة) اذا

عنهم (أم من يكون

عليهم وكيلًا) يتولى أمرهم

ويذب عنهم أي لا أحد

يفعل ذلك (ومن يعمل

سوا) ذنبا يسوء به غيره كرمي

طعمة

أن يضلمهم ضللا بعيدا

عن الحق والمهدي نزات في

رجل من المنافقين يسمى بشرا

أول من يعرفه وهي كلاً التقديرين فالفضل قبل النقل بالهمزة متعدداً واحداً وبغده متعدداً لاثنين
 كعرفت اهـ (قوله بالحق) أي الأمر والنهي والفصل بين الناس أو بالصدق اهـ
 شطنا (قوله ولا تكن) معطوف على أمر ينصب اليه النظم الكريم كأنه قيل فاحكم به ولا
 تكن الخ وقوله للفائنين أي لاجلهم خصيما أي مخاصما للبري أي لا تخاصم اليهودي لاجل
 الفائنين اهـ أبو السعود (قوله للفائنين) اللام للتعليل ومفعول خصيما محذوف أي مخاصما
 للبري فمن السرقة وهو اليهودي أشار إلى هذا البيضاوي ويشير له قول الشارح مخاصما عنهم اهـ
 وفي الحين للفائنين متعلق بخصيما واللام للتعليل على بابها وقيل هي بمعنى عن وليس بشيء لصفة
 المعنى بدون ذلك ومفعول خصيما محذوف تقديره خصيما البري اهـ (قوله مخاصمتهم به) أي
 من القضاء على اليهودي بقطع يده تمويلا على شهادتهم فان هذا ذنب صورة أو هو من باب أن
 السيدان مخاطب عبده بما شاء اهـ شيخنا (قوله عن الذين يخافون) المراد بالموصول ما
 طعمة وأمثاله وأما دور من عاونه وشهد ببراءته من قومه فانهم شركاء له في الأثم والخيانة اهـ أبو
 السعود (قوله ان الله لا يحب الخ) أي وتعالى عن عدم المحبة الذي هو كناية عن البغض والسخط
 بالمبالغة في الخيانة والأثم ليس لخصيصة به حتى يفيد أنه يحب من عنده أصل الخيانة بل لبيان
 اقتران طعمة وقومه فيها ما اهـ أبو السعود (قوله أي يعاقبه) تفسير لعدم المحبة وذلك لان هذا
 طلب لا بطل رسالة الرسول وإرادة اطهار كذبه وهذا كسر اهـ كرخي (قوله يستخفون من
 الناس) أي يطلبون الحفاء وضمير الفاعل فيه عائد على الذين يخافون على الاطهر كما قرره
 والجملة حال من من على انها موصولة وقال أبو البقاء هي مستأنفة لا موضع لها والاول اطهر اهـ
 كرخي وفي السمر وجملة يستخفون فيها وهاهنا اطهرهما انهما مستأنفة لجرد الاخبار باسم
 يطلبون السمر من الله تعالى بجهلهم والثاني انها في محل نصب صفة لمن في قوله لا يحب من كان
 خواتنا وجمع الضمير اعتبارا بما هاهنا جعلت من نكرة موصوفة أو في محل نصب على الحال من
 من ان جعلت موصولة وجمع الضمير باعتبار معناها أيضا اهـ (قوله حياء) أي وخوفنا من
 ضررهم اهـ أبو السعود (قوله وهو معهم) جملة حالية امامان الله تعالى أو من المستخفين
 والذين صوب بالعامل في الظرف الواقع خبرا وهو معهم اهـ (قوله يعلمه) يشير به إلى أنه
 لا طريق لهم إلى الاستخفاء منه سوى ترك ما يسقمه اذا الاستخفاء من الله محال لاستواء الحفاء
 والجهر عنده سبحانه فيكون مجازا عن الحياء اهـ كرخي (قوله يضمرون) هذا المعنى هو المراد
 من التبيت هنا وان كان التبيت في الأصل معناه قد يراد بالمر لا (قوله علماء) تميز (قوله
 ما أنتم) هاللت فيه أي تنبيه المخاطبين على خطئهم في المجادلة عن السارق وأنتم مبتدأ وهؤلاء
 الهاء فيه للتنبيه أيضا والاسم إشارة مبني على الكسر منادى في محل نصب ولذا قد اشرح
 اداة النداء وجملة جادلتم عنهم خبرا مبتدأ وجملة النداء اعتراضية بين المبتدأ والخبر هذا
 ما جرى عليه الشارح في الاعراب وبعضهم أعرب هؤلاء خبرا اول وعليه فلا يكون منادى
 وجملة جادلتم خبرا ثانيا وكل صحيح تأمل (قوله خطاب لقوم طعمة) أي بطريق الالتفات
 للازدان بأن تعدد جناباتهم يوجب مشافهتهم بالتوبيخ والتقريب اهـ أبو السعود (قوله
 وقرئ) أي شاذ الأبي بن كعب اهـ شيخنا (قوله ويذب عنهم) بابه رد (قوله أي لا أحد) أشار
 به إلى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي في الموضوعين فقوله ذلك أي الجدل والوكالة عنهم اهـ
 شيخنا (قوله ومن يعمل سوا) حدث لطمعة على التوبة ومع ذلك لم يتب (قوله يسوء به غيره) دل

اليهودي (أو يسمي نفسه)
بجمل ذنب لا صرع عليه (ثم
يستغفر الله) منه أي ينيب
(يحمد الله غفورا) له (رحميا)
به (ومن يكسب أثما) ذنبا
(فأثما يكسبه على نفسه) لأن
وباله عليها ولا يضر غيره
(وكان الله عليا حكيما) في
صنعه (ومن يكسب خطيئة)
ذنب صغيرا (أو أثما) ذنبا
كبيرا (ثم يرم به برياً) منه
(فقد احتمل) (فحمل) (هتانا)
برميته (وأثما مينا) مينا
يكسبه (ولولا فضل الله
عليك) يا محمد (ورحمته)
يا عصمة (لحمت) أضمرت
(طائفة منهم) من قوم طعمة
(أن يضلوك) عن القضاء
بالحق بتلييسهم عليك (وما
يضلون إلا أنفسهم وما
يضرونك من) زائدة (شيئ)
لأن وبال اضلالهم عليهم
(وأنزل الله عليك الكتاب)
القرآن (والحكمة) ما فيه
من الأحكام (وعلمك ما لم
تكن تعلم) من الأحكام
والنص (وكان فضل الله
عليك) بذلوه غيره (عظيما)
لا يخفى كثير من نجواهم
أي الناس

قوله وهو الضلال مع قوله
ضلال كذا في نسخة المؤلف
والمناسب للضلال كما يأتي
له في قوله واضح اه معناه

على ما قدره وقوع أو يظلم نفسه في مقابلته وهو تابع في ذلك للكشاف وهو أظهر ما قيل
الآية اه كرخي (قوله اليهودي) مفعول المصدر (قوله قاصره) كاليمن الكاذبة (ال) في
أي ينيب) أي يصدق في التوبة فليس المراد مجرد اللسان اه شيخنا وقيد بالتوبة لأنه لا قوله
الاستغفار مع الإصرار وهذه الآية ذات على أن التوبة مقبولة من جميع الذنوب سواء كانت
كفرا أو قتلا عمدا أو غصبا بالأموال لأن السوء وظلم النفس بعم السبل اه كرخي (قوله ومن
يكسب أثما) أجمال بعد تفصيل (قوله أثما ذنبا) أي متعلقا بنفسه أو غيره (قوله ثم يرم
أي بالخطيئة والاثم وتوحيد الاسم يرمع تعدد المرحع لمكان أو رتد كبره لتغليب الائم (قوله
الخطيئة) كأنه قيل ثم يرم بأحدهما اه أبو السعود وفي السمين قوله ثم يرم به في هذه الآية أقول
أحدها أنها تعود على أثما والمتعاطفان بأو يجوز أن يعود الضمير على المعطوف بهذه الآية ومع
المعطوف عليه كقوله تعالى وإذا رَأَوْا تجارة أولادهم انفضوا إليها الثاني أنها تعود على الكسب
المدلول عليه بالفعل نحو أعادوا وأقرب أي العدل الثالث أنها تعود على أحد المذكوب
المدال عليه العطية بأوفائه في قوة ثم يرم بأحد المذكورين الرابع أن في الكلام حذف واللام
ومن يكسب خطيئة ثم يرم بها وهذا كما قيل في قوله والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقون
أي يكتزون الذهب ولا ينفقونه اه (قوله برياً) مفعول به أي شخصاً برياً منه كاليهودي
واقعة طعمة اه أبو السعود (قوله هتانا وأثما مينا) أي لله عقوبتان بخلاف ما سبق من قوله
ومن يكسب أثما الخ اه شيخنا (قوله ولولا فضل الله) في جواب لولا وجهان أظهرهما
مذكور وهو قوله لهمت والثاني أنه محذوف أي لا ضلوك ثم استأنف جملة فقال لهمت أي
همت واستشكل كون قوله لهمت جواباً لأن اللفظ يقتضي انتفاء همهم بذلك لأن لولا تقتضي
انتفاء جوابها لوجود شرطه والقرض أن الواقع كونهم هموا على ما يروى في القصة والذي جازي
المذكور أجاب عن ذلك بأحد وجهين أما بقصصهم أي هم أي لهمت هم أي يروى عندك
بخصيص الضلال أي يضلونك عن دينك وشريعتك وكلاهما من الهمين لم يقع وان يضلوا
على حذف الباء أي بان يضلوك ففي محلها الخلف المشهور اه صميم وفي الحقيقة المنفي انما
هو أثر همهم أي الذي هموا به وهو الضلال والمعنى انتهي ضلالك الذي هموا به لوجود فضله
الله عليك بالعصمة والحفظ (قوله بالعصمة) أي من الذنوب صفاتها وكماثرها وعبارتها
السعود ورحمته بأعلامك بما هم عليه بالوحى وتنبيهك على الحق وقيل بالنبوة والعصمة
(قوله طائفة منهم) أي من الناس مطلقاً وقول الشارح من قوم طعمة بيان للطائفة فالطائفة
جميع قوم طعمة وهم بعض الناس اه وعبارة أبي السعود لهمت طائفة منهم أي من قوم
وهم الداوون عن طعمة وقد يجوز أن يكون المراد بالطائفة كلهم ويكون الضمير راجعاً إلى الله
اه (قوله أن يضلوك) أي بان يضلوك أي بالضلال (قوله زائدة) أي في المفعول المطلق
أي شيئاً من الضرر لا قليلاً ولا كثيراً اه شيخنا (قوله وأنزل الله) في معنى الآية لما قبله (طلق
ما لم تكن تعلم) لم اغتاجت تكن ولا تسلط لها على الفعل بعدة فروع ومضارع مرفوع وقوله
ضمير مستتر يعود على الرسول هو فاعله والجملة في محل نصب خبر تكن واسمها ضمير مستتر
فيها (قوله وكان فضل الله عليك عظيماً) أي لأنه لا فضل أعظم من النبوة العامة والرسالة
الخاصة (قوله أي الناس) أشار به إلى أن الآية عامة في حق جميع الناس كما اختاره البغوي
والسكاوي كالواحدى وقيل عائد إلى قوم طعمة المتقدمين في الذكر اه كرخي (قوله

أي ما يتناجون فيه) أي به وقوله ويتحدثون تفسير والمضي لا خير في كثير من كلامهم (قوله الا
 نجوى من أمراخ) قدره ليفيد ان الاستثناء متصل على ان النجوى مصدر وفي الكلام حذف
 مضاف كما اختاره القاضى كالكشف وقيل الاستثناء منقطع لان من لا شئ فيه وليس من
 جنس التناجي فيكون بمعنى لكن من أمر بصدقة ففي نجواه الخبر اه كرخي وفي السهين قوله
 الام في هذا الاستثناء قولان أحدهما انه متصل والثاني انه منقطع وهما مبنيان على ان
 النجوى يجوز ان يراد بها المصدر كالدعوى فتكون بمعنى التناجي أي التصدي وان يراد بها القوم
 المتناجون اطلاقا للمصدر على الواقع منه مجازا فعلى الاول يكون منقطعا لان من أمر ليس مناجاة
 فكأنه قيل لكن من أمر بصدقة ففي نجواه الخبر وان جعلنا النجوى بمعنى المتناجين كان متصلا
 وقد عرفت مما تقدم ان المنقطع منصوب أبدا في لغة المجاز وان بني تميم يجرونه مجرى المتصل
 بشرط صحة توجه العامل اليه وان الكلام اذا كان نفيًا أو شبه جاز في المستثنى الاتباع بدلا وهو
 المختار والنصب على أصل الاستثناء فقوله الامن أمر ما منصوب على الاستثناء المنقطع ان
 جعلته منقطعا في لغة المجاز أو على أصل الاستثناء ان جعلته متصلا واما مجرور على البعد من
 كثير أو من نجواهم أو صفة لاحدهما فتلخص ان فيه ثلاثة أوجه للنصب على الانقطاع في لغة
 المجاز أو على أصل الاستثناء والجرح على البعد من كثير أو من نجواهم أو على الصفة لاحدهما ومن
 نجواهم متعلق بمحذوف لانه صفة لكثير فهو في محل جر والنجوى في الأصل مصدر كما تقدم وقد
 تطلق على الأشخاص مجازا قال تعالى واذهم نجوى ومعناها المسارة ولا تكون الا بين اثنين
 فأكثر وقال الزجاج النجوى ما تفرد به الاثنان وأكثر سرا كان أو ظاهرا وقيل النجوى جمع نجى
 نقله الكرماني اه (قوله بصدقة) أي واجبة أو مندوبة (قوله أو معروف) هو كل ما يستحسنه
 الشرع ولا ينكره العقل فينتظم فيه أصناف الجميل وفنون أعمال البر كالإكامة الطيبة وإغاثة
 الملهوف والقرض وإعانة المحتاج فهو أعم من الصدقة ويكون قوله أو إصلاح عطف خاص على
 عام كما قاله أبو حيان وفيه أنه لا يكون بأو اه شيخنا ولعل تخصيص هذه الثلاثة بالذكر ان عمل
 الخير الممتد للناس اما اتصال منفعة أو دفع مضرة والمنفعة إما مسمانية واليه الإشارة بقوله
 الامن أمر بصدقة واما روحانية واليه الإشارة بالامر بالمعروف ودفع الضرر رأسه باليه بقوله أو
 إصلاح بين الناس اه أبو السعود (قوله أو إصلاح بين الناس) أي عند وقوع المشاحنة
 والمعاداة بينهم (قوله ومن يفعل ذلك) الإشارة بالامر بأحد المذكورات واما لاحدهما
 تفسيران وكلام الشارح محتمل للوجهين اذ المذكور محتمل ان يراد به الامر بالامور المذكورة
 وان يراد به نفسها اه شيخنا وفي الكرخي فان قيل كيف قال الامن أمر الخ ثم قال ومن يفعل ذلك
 وكان الأصل ومن يأمر بذلك أحيب بانه ذكر الامر بالخبر ليحل به على فاعله لان من أمر بالخبر اذا
 دخل في زمرة الخبيرين كان الفاعل للخبر أخرى ان يدخل في زمرة من ثم قال ومن يفعل ذلك فذكر
 فاعل الخبر ووعده بإتياء الاجراء العظيم اذا فعله ابتغاء مرضاة الله ويجوز ان يراد ومن يأمر بذلك
 فمبعر عن الامر بالفعل لان الامر بالفعل أيضا فعل من الافعال اه (قوله لا غيره من أمور الدنيا)
 أي لان الأعمال بالانبياء وان من فعل خيرار بقاء وصحة لم يستحق به من الله أجرا قال الامام
 النووي في شرح مسلم العمومات الواردة في فضل الجهاد انما هي لمن اراده الله تعالى مخلصا وكذا
 البناء على العلماء والمفتين في وجوه الخيرات كلها محمولة على من فعل ذلك مخلصا اه كرخي (قوله
 بالنون والباء) أي قرأ أبو عمرو وحزرة عثمان تحية مناسبة للغيب في قوله ومن يفعل ذلك ابتغاء

أي ما يتناجون فيه) أي به وقوله ويتحدثون تفسير والمضي لا خير في كثير من كلامهم (قوله الا
 نجوى من أمراخ) قدره ليفيد ان الاستثناء متصل على ان النجوى مصدر وفي الكلام حذف
 مضاف كما اختاره القاضى كالكشف وقيل الاستثناء منقطع لان من لا شئ فيه وليس من
 جنس التناجي فيكون بمعنى لكن من أمر بصدقة ففي نجواه الخبر اه كرخي وفي السهين قوله
 الامن أمر في هذا الاستثناء قولان أحدهما انه متصل والثاني انه منقطع وهما مبنيان على ان
 النجوى يجوز ان يراد بها المصدر كالدعوى فتكون بمعنى التناجي أي التصدي وان يراد بها القوم
 المتناجون اطلاقا للمصدر على الواقع منه مجازا فعلى الاول يكون منقطعا لان من أمر ليس مناجاة
 فكأنه قيل لكن من أمر بصدقة ففي نجواه الخبر وان جعلنا النجوى بمعنى المتناجين كان متصلا
 وقد عرفت مما تقدم ان المنقطع منصوب أبدا في لغة المجاز وان بني تميم يجرونه مجرى المتصل
 بشرط صحة توجه العامل اليه وان الكلام اذا كان نفيًا أو شبه جاز في المستثنى الاتباع بدلا وهو
 المختار والنصب على أصل الاستثناء فقوله الامن أمر ما منصوب على الاستثناء المنقطع ان
 جعلته منقطعا في لغة المجاز أو على أصل الاستثناء ان جعلته متصلا واما مجرور على البعد من
 كثير أو من نجواهم أو صفة لاحدهما فتلخص ان فيه ثلاثة أوجه للنصب على الانقطاع في لغة
 المجاز أو على أصل الاستثناء والجرح على البعد من كثير أو من نجواهم أو على الصفة لاحدهما ومن
 نجواهم متعلق بمحذوف لانه صفة لكثير فهو في محل جر والنجوى في الأصل مصدر كما تقدم وقد
 تطلق على الأشخاص مجازا قال تعالى واذهم نجوى ومعناها المسارة ولا تكون الا بين اثنين
 فأكثر وقال الزجاج النجوى ما تفرد به الاثنان وأكثر سرا كان أو ظاهرا وقيل النجوى جمع نجى
 نقله الكرماني اه (قوله بصدقة) أي واجبة أو مندوبة (قوله أو معروف) هو كل ما يستحسنه
 الشرع ولا ينكره العقل فينتظم فيه أصناف الجميل وفنون أعمال البر كالإكامة الطيبة وإغاثة
 الملهوف والقرض وإعانة المحتاج فهو أعم من الصدقة ويكون قوله أو إصلاح عطف خاص على
 عام كما قاله أبو حيان وفيه أنه لا يكون بأو اه شيخنا ولعل تخصيص هذه الثلاثة بالذكر ان عمل
 الخير الممتد للناس اما اتصال منفعة أو دفع مضرة والمنفعة إما مسمانية واليه الإشارة بقوله
 الامن أمر بصدقة واما روحانية واليه الإشارة بالامر بالمعروف ودفع الضرر رأسه باليه بقوله أو
 إصلاح بين الناس اه أبو السعود (قوله أو إصلاح بين الناس) أي عند وقوع المشاحنة
 والمعاداة بينهم (قوله ومن يفعل ذلك) الإشارة بالامر بأحد المذكورات واما لاحدهما
 تفسيران وكلام الشارح محتمل للوجهين اذ المذكور محتمل ان يراد به الامر بالامور المذكورة
 وان يراد به نفسها اه شيخنا وفي الكرخي فان قيل كيف قال الامن أمر الخ ثم قال ومن يفعل ذلك
 وكان الأصل ومن يأمر بذلك أحيب بانه ذكر الامر بالخبر ليحل به على فاعله لان من أمر بالخبر اذا
 دخل في زمرة الخبيرين كان الفاعل للخبر أخرى ان يدخل في زمرة من ثم قال ومن يفعل ذلك فذكر
 فاعل الخبر ووعده بإتياء الاجراء العظيم اذا فعله ابتغاء مرضاة الله ويجوز ان يراد ومن يأمر بذلك
 فمبعر عن الامر بالفعل لان الامر بالفعل أيضا فعل من الافعال اه (قوله لا غيره من أمور الدنيا)
 أي لان الأعمال بالانبياء وان من فعل خيرار بقاء وصحة لم يستحق به من الله أجرا قال الامام
 النووي في شرح مسلم العمومات الواردة في فضل الجهاد انما هي لمن اراده الله تعالى مخلصا وكذا
 البناء على العلماء والمفتين في وجوه الخيرات كلها محمولة على من فعل ذلك مخلصا اه كرخي (قوله
 بالنون والباء) أي قرأ أبو عمرو وحزرة عثمان تحية مناسبة للغيب في قوله ومن يفعل ذلك ابتغاء

ومن يشاقق) مخالف

(الرسول) فيما جاءه من

الحق (من بعد ما تبين له

الحق) ظهر له الحق

بالمعجزات (ويتبع) طريقا

(غير سبيل المؤمنين) أي

طريقهم الذي هم عليه من

الدين بأن يكفر (قوله

ماقولى) فجعله والبالماقوله

من الضلال بأن يغضى بينه

وبينه في الدنيا (ونصله)

ندخله في الآخرة (جهنم)

فيسترق فيها (وساءت

مسيرها) مرجعها (إن الله

لا يغفر أن يشرك به ويغفر

مادون ذلك لمن يشاء ومن

يشرك بالله فقد ضل ضللا

بعيدا) عن الحق (إن ما

(يدعون) يعبد المشركون

(من دونه) أي الله أي غيره

(الانانا) أصناما مؤنثة

كاللات والعزى ومناة

(وان) ما (يدعون) يعبدون

بعبادتها (الاشيطان يريدوا)

خارجا عن الطاعة لطاعتهم

له فيها وهو ابليس (لأنه

الله) أبعد عن رحمة (وقال)

أي الشيطان (لا تخذن)

لا جعلن لي (من عبادك

نصيبا) حظا (مفروضا)

مقطعا أدهوهم إلى طاعتي

؟ (قوله ولا عندهم فتناسب)

كذا في نسخة المؤلف والظاهر

ولا عندهم علم كفاي بعض

النسخ اه معصية

؟ (قوله ماخوذ من اله) عبارة

القاموس واللات متعددة مجسم

وقرأها ابن عباس وعكرمة وجاعة

بالي الذي كان يلبث عنده المويق

باليه ثم خفف ألف

مرضاة الله والباقون بنون المقامة على سبيل الالتفات مناسبة لقوله الاتي قوله ونصله اه

كرخي (قوله ومن يشاقق الرسول) كطاعة حيث ارتد لما حكم عليه الرسول بالقطع وهرب الى

مكة والاه مرة بعد مرة (قوله ويتبع) عطف لازم (قوله أي طريقهم) أي من اعتقاد

وعمل (قوله قوله ماقولى) قرأ أبو عمرو وشعبة وحزرة قوله ونصله بسكون الهاء واختلاس كسرة الهاء

قالون ولشام وجهان الاختلاس كقالون والاشباع كما في القراءة اه خطيب (قوله فجعله والبالما

أي متويا أي مباشر الماء وفيه من الضلال اه ثم اب (قوله لماقوله) أي اختاره (قوله إن الله

لا يغفر أن يشرك به) أي إذا مات على الشرك لقوله تعالى قل للذين كفروا الآية اه كرخي (قوله

بعيدا عن الحق) أي فإن الشرك أعظم أنواع الضلالة وأبعد ما عن الصواب والاستقامة كما أنه

أقترأ واشم عظيم ولذلك جعل الجزاء في هذه الشرطية فقد ضل الخ وفيما سبق فقد اقترأ اشما

عظيما - بما يقتضيه سياق النظم الكريم وسبقه اه أبو السعود وفي السمين وختمت الآية

المتقدمة بقوله فقد اقترأ وهذه بقوله فقد ضل لان الاولى في شأن أهل الكتاب وهم عندهم علم

بهمجة نبوته وان شريعتهم ناهية لجميع السرائع ومع ذلك فقد كبروا في ذلك واقتروا على الله وهذه

في شأن قوم مشركين ليس لهم كتاب ولا عندهم فتناسب وصفهم بالضللال وأيضا فقد تقدم هنا

ذكر الهدى وهو ضد الضلال اه (قوله ان يدعون من دونه الخ) هذه الجملة مع ما عطف عليها

بمتزلة التعليل لما قبلها (قوله أصناما مؤنثة) أي لتأنيث أسماءها (قوله كاللات) ٣ مأخوذ

من اله والعزى من العزيز ومناة من المنان اه شيخنا وعن الحسن - ن أنه لم يكن من العرب حتى الا

كان لهم صنم يعبدونه ويسمونه أنثى بنى فلان وقيل لانهم كانوا يقولون في أصنامهم هن بنات

الله وقيل لانهم كانوا يربونها أنواع الخلى ويزينونها على هيات النساء اه أبو السعود (قوله

وان يدعون الاشيطان) أي لانه هو الذي أمرهم بعبادتها واغراهم عليها ف- كانت طاعتهم له

عبادة له والمريد والمراد هو الذي باغ الغاية في الشر والفساد يقال مرد من باي نصر وظرف اذا عتا

وتجبر فهو مارد ومريد اه من المختار والقاموس (قوله يعبدون) أي يطيعون وقوله بعبادتها أي

بسبب الامر بعبادتها أو الباء بمعنى في كما يؤخذ من منبه اه (قوله لعنه الله) فيه وجهان

أظهرهما ان الجملة صفة للشيطان فهي في محل نصب والثاني أنها مستأنفة أما أخبار ذلك وأما

دعاء عليه وقوله وقال لا تخذن فيه ثلاثة أوجه الصفة أيضا والحال على ضمها رقد أي وقد قال

والاستئناف ولا تخذن جواب قسم محذوف ومن عبادك يجوز أن يتعلق بالفعل قبله أو بمحذوف

على انه حال من نصيبا لانه في الأصل - ل صفة ذكره قدم عليها وقوله ولا ضللتهم الخ متعلقات هذه

الافعال الثلاثة محذوفة للدلالة عليها أي ولا ضللتهم عن الهدى ولا ضللتهم بالباطل ولا ضللتهم

بالضلال كذا قدره أبو البقاء والاحسن أن يقدر المحذوف من جنس الملقوظ به أي ولا ضللتهم

بالبطل ولا ضللتهم بالتغيير اه سمين وقوله - خطأ أي فريضة أو طائفة وقوله مقطوعا أي معلوما متميزا

وهم الذين يتبعون خطواته ويقبلون وسوسه اه خازن (قوله وقال) صفة ثانية وهذه الجملة

الجنسة المحكية عن الامم من حيث انطلق به لسانه مقالا أو حالا وما فيها من اللامات الجنس للقسم اه

أبو السعود (قوله أدهوهم إلى طاعتي) أي فهم أولياؤهم وهم تسعمائة وتسعة وتسعون من كل

ألف فدخل الجنة من كل ألف واحد لقوله صلى الله عليه وسلم ما أنتم فيمن سواكم الا كالشجرة

البيضاء في الثور الاسود اه من الخطيب وعبارة القرطبي وقال لا تخذن من عبادك نصيبا

مفروضا المعنى لا استخلصهم لقوايتي وأضللتهم بالضلال وهم الكفرة والعصاة وفي الخبر من كل

ألف واحد لله والباقي للشيطان قلت وهذا معني ويضمنه قوله تعالى لا تدم يوم القيامة
 أخرج من ذريتك بعث النار فيقول الله تعالى أخرج من كل ألف
 تسعمائة وتسعة وتسعين فعند ذلك تشيب الأطفال من شدته ولول آخره من لم نصيب
 الشيطان هو بعث النار اه (قوله ولا ضلنهم) مفعوله محذوف كما قدره وكذا ولا منينهم وكذا
 ولا منهم أي بالتي لك وحذف لدلالة ما بعده عليه وكذا ولا منهم أي بالتغيير اه كرخي (قوله
 ولا منهم) أي بالبتك أي شق الأذان كما يؤخذ من قوله فليبتكن والبتك القطع وبابه ضرب
 وبتك أذان الأنعام شقها شدة لكثرة اه شيخنا (قوله وقد فعل ذلك بالهائر) جمع بحيرة
 وهي أن تلد الناقة أربعة بطون وتأتي في الخامس بأثني فكأنوا تركونها فلا يحملون عليها ولا
 يأخذون نتاجها ويحملون لبنها للطواغيت ويشتون أذانها علامة على ذلك قال تعالى ما جعل
 الله من بحيرة الخ اه شيخنا وفي المصباح ويحترت أذن الناقة بحرا من باب نفع شققتها والبحيرة
 اسم مفعول وهي المشقوقة الأذن اه (قوله ولا منهم) أي بالتغيير اه (قوله ومن يفتد
 الشيطان وليا) أي بإشارته ما يدعوا إليه اه أبو السعود (قوله خسرانا مينا) أي بتضييع رأس
 ماله الفطري وذلك لأن طاعة الله تفيد المنافع الدائمة الخالصة عن شوائب الضرر وطاعة
 الشيطان تفيد المنافع القليلة المنقطعة المشوبة بالغموم والاحزان ويعقبها العذاب الاليم وهذا
 هو الخسران المطلق كما أشار إليه الشيخ المصنف اه كرخي (قوله يهدمهم ويعنيهم) أشار الشارح
 إلى أن مفعوليهما محذوفان والضميران من والجمع باعتبار معناه كما أن الأفراد في يفتد وخسر
 باعتبار لفظها اه كرخي (قوله ويعنيهم) عطف خاص للاهتمام اه (قوله الاغرورا) وهو اطهار
 النقع فيما فيه الضرر وهذا الوعد اما بانحواطر الفاسدة وبالسنة أوليائه وعدم التعرض للتمنية
 لأنها باب من الوعد اه أبو السعود (قوله باطلا) أشار به إلى أن الضرر هو إيهام النفع فيما فيه
 الضرر وفعل من أوزان المبالغة فعناه أنه كثير الضرر وغرورا يحتمل أن يكون مفعولا ثانيا وأن
 يكون مفعولا من أجله وأن يكون نعت مصدر محذوف أي وعد اذا غرورا وان يكون مصدرا على
 غير المصدر لأن قوله يهدمهم في قوة يغرمهم بوعده اه كرخي (قوله أولئك) إشارة لآلئاء الشيطان
 بمراعاة معني من وهو مبتدأ أول وما واهم مبتدأ ثان وجهنم خبر الثاني والجملة خبر الأول اه
 أبو السعود (قوله محيضا) في المختار خاص عنه عدل وحاد وبابه باع وحيو صاو محيضا ومحاصا
 ومحيصا نابقح الياء يقال ما عنه محيص أي محيد ومهرب اه (قوله والذين آمنوا) بيان لوعده
 الله للؤمنين عقب بيان وعد الشيطان للكافرين اه شيخنا (قوله أي وعدهم الله ذلك وحقه
 حقا) أشار إلى أن وعد الله منصوب على المصدر المأثو كدلان مضمون الجملة الاسمية التي قبله وعد
 وحقا منصوب بفعل محذوف ويصح نصبه على الحال اه كرخي (قوله قبيلا أي قولا) نبيه على
 أن القيل مصدر كالقول والقال وقال ابن السكيت القال والقال اسمان لا مصدران ونصبه على
 التمييز اه كرخي (قوله ونزل لما افتخر المسلمون الخ) أي فقال أهل الكتاب أي بعضهم كتابنا
 قبل كتابكم ونبينا قبل نبينا فنه أول بالله أي بشوابه منكم أي فنه أفضل وقال المسلمون نبينا
 خاتم النبيين وكتابنا يقضي على سائر الكتب ونحن آمننا بكتابكم وأنتم لم تؤمنوا بكتابنا فنه أولى
 بالله منكم اه شيخنا (قوله وأهل الكتاب) أي اليهود والنصارى (قوله ليس الأمر) المراد بالامر
 الثواب الذي وعد الله به أي ليس ما وعد الله به من الثواب منوطا أي مرتبطا بآمانكم ومترابا
 عليها ولا بآماننا أهل الكتاب بل هو منوط ومرتب بالآمان والعمل الصالح وفي السمين قوله

(ولا ضامنهم) عن الحق
 بالوسوسة (ولا منينهم) التي
 في قلوبهم طول الحياة وإن
 لا بعث ولا حساب (ولا منهم
 فليبتكن) يقطعن (آذان
 الأنعام) وقد فعل ذلك
 بالهائر (ولا منهم فليغرين
 خلق الله) دينه بالكفر
 واحلال ما حرم وتحريم
 ما أحل (ومن يفتد الشيطان
 وليا) يتولاه ويهبطه (من
 دون الله) أي غيره (فقد
 خسر خسرانا مينا) بينا
 ما صيره إلى النار المستويدة
 عليه (يهدمهم) طول العمر
 (ويعنيهم) نيل الآمال في
 الدنيا وأن لا بعث ولا جزاء
 (وما يهدم الشيطان)
 بذلك (الاجرورا) باطلا
 (أولئك ما واهم جهنم ولا
 يجدون عنها محيضا) معدلا
 (والذين آمنوا وعملوا الصالحات
 سندخلهم جنات تجري من
 تحتها الأنهار خالدين فيها
 أبدا وعد الله حقا) أي
 وعدهم الله ذلك وحقه
 حقا (ومن) أي لأحد
 (أصدق من الله قبيلا) أي
 قولا ونزل لما افتخر المسلمون
 وأهل الكتاب (ليس الأمر
 منوطا) بآمانكم ولا بآماننا
 أهل الكتاب بل بالعمل
 الصالح

(من يعمل سواء يجزيه) اما
في الآخرة أوفى الدنيا
بالسلاوة الحسن كما ورد في
الحديث (ولا يجده من
دون الله) أي غيره (ولما)
يحفظه (ولا نصيرا) عنقه منه
(ومن يعمل) شيئا (من)
الصالحات من ذكر أو أنثى
وهو مؤمن فأولئك
يدخلون) بالبناء للفعل
والفاعل (الجنة ولا يظلمون
نقيرا) قدر نقرة النواة
(ومن) أي لأحد (أحسن
دينا من أسلم وجهه) أي
انتاد وأخلص عمله (تتوهو
محسن) موحد

الله عليه وسلم (يعلم الله ما في
قلوبهم) يعني ما في قلبه من
النفاق وهو طاب بن أبي
بلتعة ويقال فكيف يصنعون
أي أهل مسجد الضرار إذا
أصابته مصيبة عقوبة بما
قدمت أيديهم ببنائهم مسجد
الضرار ثم جاؤا بكيف يصنعون
بالحلف بالله يعني ثعلبة
وحاطبا خلفا بالله أن أردنا
ما أردنا ببناء المسجد إلا
احسانا إلى المؤمنين وتوفيقا
موافقة في الدين أن تمت
البنافق بها أولئك الذين
بنوا مسجد الضرار يعلم الله
ما في قلوبهم من النفاق
والخلاف (فأعرض عنهم)
أتركهم ولا تماق بهم في هذه
المرّة (وعظهم) بلسانك

ليس بأمانيتكم في ليس ضمير هو اسمها وفيه خلاف فقيل يعود على ملفوظ به وقيل يعود على ما دل
عليه اللفظ من الفعل وقيل يدل عليه سبب الآية فاما عوده على ملفوظ به فقيل هو الوعد المتقدم
في قوله وعده الله وهذا ما اختاره الزمخشري أي ليس بـ نـ بـ ما وعده الله من الثواب بأمانيتكم ولا
أمانى أهل الكتاب والخطاب للمسلمين لأنه لا يؤمن بوعده الله إلا من آمن به وهذا وجه حسن
وأما عوده على ما يدل عليه اللفظ فقيل هو الأيمان المفهوم من قوله والذين آمنوا وهو قول
الحسن وعنه ليس الأيمان بالتمني وأما عوده على ما يدل عليه السبب فقيل يعود على محاورة
المسلمين مع أهل الكتاب وذلك أن بعضهم قال ديننا قبل دينكم وديننا قبل نبيكم فنحن أفضل
منكم وقال المسلمون كتابنا يقضى على كتابكم وبيننا خاتم الانبياء فنحن أفضل فنزات وقيل يعود على
الثواب والعقاب أي ليس الثواب على الحسنات ولا العقاب على السيئات بأمانيتكم وقيل قالت
اليهود نحن أبناء الله وأحباؤه ونحن أصحاب الجنة وكذلك النصارى وقال كفار قريش لا تبعث
فتنات أي ليس ما ادعيتوهما كفار قريش بأمانيتكم اهـ والأمانى جمع أمية مأخوذة من التمي
وهو تقدير الشيء في النفس وإرادته فالأمية ما يقدره الإنسان في نفسه ويصوره فيها كأن
يتصور أنه يثاب أو يعاقب أو أنه يفعل كذا أو كذا فيؤول المعنى إلى انه نوع من الشهوة والمحبة
والإرادة اهـ من الخازن (قوله من يعمل سواء) أي من مؤمن وكافر ولما يقيد هذا بخلافه فيما
بعد والسوء شامل للكفر اهـ شيخنا (قوله أمانى الآخرة) أي حتماني حتى الكافر وعند عدم
التوبة في حق المؤمن اهـ شيخنا (قوله كما ورد في الحديث) أي المخرج في الترمذي وغيره ان أمانا
بكر لما نزلت قال يا رسول الله وأينا لم يعمل السوء وأنا لم نجزيون بكل سوء عملناه فقال صلى الله عليه
وسلم أمانت وأصحابك المؤمنون فتجوزون بذلك في الدنيا حتى تاتوا الله وليس عليكم دنوب وأما
الآخرة فيجتمع لهم ذلك حتى يجزوا به يوم القيامة اهـ كرخي وهي أبي السوء لما نزلت هذه
الآية قال أبو بكر رضي الله عنه فن يجمع هذا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما
تعرض أو يصيبك البلاء قال بلى يا رسول الله قال هو ذلك اهـ (قوله ولا يجده) بالخزم عطف على
يجز (قوله شيئا) أشربه إلى ان من تبعضيه وذلك لانه لا يمكن أحدا أن يعمل جميع الطاعات
اهـ شيخنا (قوله من ذكر أو أنثى) من للبيان في موضع الحال من الضمير المستكن في يعمل اهـ
أبو السوء وفي العهد قول من الصالحات من ذكر من الأولى للتبويض لا أن المالك لا يطبق عمل
كل الصالحات وقال الطبري هي زائدة عند قوم وهو ضعيف ومن الثانية للبيان وأجاز أبو القباء
ان تكون حالا في صاحبها وجهان أحدهما انه الضمير المرفوع بـ يعمل والثاني انه الصالحات
أي الصالحات حال كونها كائنة من ذكر أو أنثى اهـ (قوله وهو مؤمن) أي بخلاف ذلك من كافر
(قوله فأولئك) إشارة إلى من بعنوان اتصافه بالإيمان والعمل الصالح والجمع باعتبار معناه
كما أن الأفراد فيما سبق باعتبار انقضاء اهـ أبو السوء (قوله بالبناء للمفعول) أي فالجنة مفعول ثان
لأنه من أدخل وقوله وللفاعل أي فالجنة هو المفعول لأنه من دخل (قوله ولا يظلمون) أي الذين
عملوا الصالحات وإذا لم ينقص ثواب المطيع فلا أن لا يزداد عقاب العصاة أولى وأحرى كيف
لا والمجازي أرحم الراحمين وهو السرفي الاقتصار على ذكر عقيب الثواب اهـ أبو السوء (قوله
أي لأحد) أي فهو واستفهام إنكارى وقوله ديننا تميز محمول عن المبتدا وقوله من أسلم متعلق
بأحسن فهي من العبارة للفضول وتتم متعلق بأسلم اهـ محسن (قوله من أسلم وجهه) أي نفسه وعبر

(واتبع ملة ابراهيم)
 الموافقة لملة الاسلام (حنيفا)
 حال أي ما تلاعن الايمان
 كله الى الدين القيم (واتخذ
 الله ابراهيم خليلا) صفيها خالص
 المحبة له (ولله ما في السموات
 وما في الارض) ملكا وخلفا
 وعبيدا (وكان الله بكل شيء
 محيطا) علما وقدره أي لم يزل
 متصفا بذلك (ويستفتونك)
 يطلبون منك الفتوى (في)
 شأن (النساء) وميراثهن
 (قل) لهم (الله يفتيكم فيهن
 وما يتلى عليكم في الكتاب)
 القرآن من آية الميراث
 يفتيكم أيضا
 لكي لا ينفعوا مرة أخرى (وقل
 لهم في أنفسهم قولا بليغا)
 تقدم اليهم تقدم ما وثقنا في
 الوعيد ان نعمتهم كذا فعمل
 بكم كذا (وما ارسلنا من
 رسول الا ليطاع) ذلك
 الرسول (باذن الله) بأمر الله
 لا يعمل بخلاف أمره
 ويلوي عليه الشدق برد
 حكمه (ولو أنهم) يعني أهل
 مسجد الضرار وحاظبا (اذ
 ظلموا أنفسهم) بلى الشدق
 وبناء مسجد الضرار
 (جاؤك) للتوبة (فاستغفروا
 (قوله رتبة اليهودية) هكذا
 بخط المؤلف ولعل الصواب
 رتبة اليهودية اه

بالوجه لانه أشرف الاعضاء وقوله وهو محسن حال من الضمير في أسلم وقوله موحد هذا تفسير
 ابن عباس (قوله واتبع ملة ابراهيم) عطف على أسلم فهو من الصلة وخص ابراهيم للاتفاق
 على مذهبه حتى من اليهود والنصارى أي فيجب عليكم حيثما اتبع محمدا وجملة واتخذ الخ عطف
 على ومن أحسن لاعلى اتبع لملكوها من العائد وفساد المعنى وهي لبيان شرف هذا المتبوع
 اه شيخنا (قوله حنيفا حال) أي من فاعل اتبع أو من ابراهيم أو من الملة لانها بمعنى الشرع
 والدين وصح جعلها حالا من ابراهيم المضاف اليه لوجود شرطه قال ابن مالك
 ولا يجوز حالا من المضاف له الخ اه شيخنا (قوله واتخذ الله ابراهيم خليلا) في خليلا
 وجهان فان عدنا اتخذ لائني كان مفعولا ثانيا والا كان حالا وهذه الجملة عطف على الجملة
 الاستفهامية التي معناها الخ برزمت على شرف المتبوع وأنه جدير بان يتبع لاصطفاه الله له
 بالندبة ولا يجوز عطفها على ما قبلها لعدم صلاحيتها صلة للوصول وفائدة هذه الجملة تأكيد
 وجوب اتباع ملته لان من بلغ من الزلفى عند الله أن اتخذ خليلا كان جديرا بان يتبع ملته
 اه سمين (قوله ابراهيم) اظهر في مقام الاضمار لتفخيم شأنه والتنصيص على أنه متفق على
 مذهبه اه شيخنا (قوله ولله ما في السموات الخ) جملة مستأنفة لتقرير وجوب طاعة الله وقيل
 لبيان أن اتخاذ ابراهيم خليلا ليس لاحتياجه الى ذلك كما هو شأن الأدميين وقيل لبيان أن
 الخلة لا تخرج ابراهيم عن رتبة اليهودية (ق) وقيل لبيان أن اصطفاه الله له بمحض مشيئته
 تعالى اه أبو السعود (قوله علما وقدره) أفاد أن في قوله محيطا وجهين أحدهما أن المراد
 منه الاحاطة في العلم والشأن الا حاطة بالقدره كقوله وأخرى لم تقدر واعليها قد احاط الله بها اه
 كرخي (قوله أي لم يزل متصفا بذلك) أي فليست كان للانقطاع بل للدوام والاستمرار اه شيخنا
 (قوله ويستفتونك) أي جماعة من الصحابة وفي المصباح والفتوى بالوافقة فتح الفاء وبالباء
 فتضم وهي اسم من أفنى العالم ادين الحكم واستفتيته سألته أن يفتي والجمع الفتاوى بكسر
 الواو على الاصل وقيل يجوز الفتح للتخفيف (قوله وميراثهن) أي وبقية أحكامهن كعدم الأبداء
 لان اللفظ عام وان كان السبب خاصا وعبرة أي السعدود أي في حقهن على الإطلاق كما ينبغي
 عنه الأحكام الآتية لافي حق ميراثهن خاصة اه (قوله قل الله يفتيكم الخ) المضارع بمعنى
 الماضي لانه قد أفنى وبين في الآيات المتقدمة في أول السورة تأمل (قوله وما يتلى عليكم)
 أسند الافتاء الذي هو تعيين المبهم وتوضيح المشكل اليه تعالى والى ما يتلى من الكتاب باعتبارين
 اه أبو السعود وفي موضع ما ثلاثة أوجه لان محلهما ما رفع أو جروا ورفع على وجهين أحدهما
 أن يكون مرفوعا عطف على الضمير المستكن في يفتيكم العائد على الله تعالى وجاز ذلك للفصل
 بالمفعول والجار والمجرور مع أن الفصل باحدهما كاف والثاني انه معطوف على لفظ الجلالة
 فقط كذا ذكره أبو البقاء وغيره والجر على انه معطوف على الضمير المجرور يعني أي يفتيكم فيهن
 وفي ما يتلى وهذا منقول عن محمد بن أبي موسى قال أفناه هم الله فيما سألوا وفيه لم يسألوا
 اه سمين (قوله من آية الميراث) وهي قوله يوصيكم الله في أولادكم الخ والمراد بالآية الجنس
 لانها آيات أو ان آية مفرد مضاف لمعرفة فيهم (قوله يفتيكم أيضا) أي كما يفتيكم الله وأشار بهذا
 الى أن وما يتلى عليكم معطوف على اسم الجلالة أو على الضمير المستكن في يفتيكم وفي بعض
 النسخ اثبات واو وصورتها كذا أو يفتيكم أيضا وهذه النسخة غير ظاهرة بعبدها قوله أيضا
 ولا يصح أن تكون دخولا على قوله في يتامى النساء لانه يدل من قوله فيهن باعادة العامل

في بنائى النساء اللاتي
لا تؤتون ما كتب فرض
(هن) من المبرات (وترغبون)
أيها الأولياء عن (أن
تتكهنوهن) لدمامتهن
وتعضلوهن أن يتزوجن
طامعاً في ميراثهن أي بفتكم
أن لا تفعلوا ذلك (و) في
(المستضعفين) الصغار
(من ولدان) أن تهطوهم
حقوقهم

الله) فتأبوا إلى الله من صنعهم
(واستغفر لهم الرسول) دعا
لهم الرسول (لوحده والله
قواباً) تجاوزاً (رحيماً) هم
بمسئلتوبة (فلأوربك)
أقسم بنفسه وبعم محمد
(لا يؤمنون) في السرو لا
يسحقون اسم الأيمان في
السر (حتى يحكموك)
حتى يجعلوك حاكماً (فيما
بينهم وبينهم) فيما التبس
بينهم ويقال فيما اختلف
بينهم من الحكم (ثم
لا يجسدوا في أنفسهم) في
قلوبهم (حجاً) شكاً (عما
قضيت) بينهم (ويسلوا
قسلماً) يخضعوا لك خضوعاً
(ولو أنا كتبنا عليهم) أوجبنا
عليهم كما أوجبنا على بني
إسرائيل (أن اقتلوا أنفسهم
أو أخرجوا من دياركم)
من منازلكم صفراً
(ما فطروهم) بطبيعة النفس
(الطبيعية) من الخلقين

فتأمل (قوله في بنائى النساء) فيه خمسة أوجه أحدها أنه يدل من في الكتاب وهو يدل اشتغال
ولا بد من حذف مضاف أي في حكم بنائى ولا شك أن الكتاب مشتمل على ذكر أحكامهم
والثاني أن يتعلق ببيتى فان قيل كيف يجوز تعلق حرفي بلفظ واحد ومضاهما واحداً فالجواب
أن مناهما مختلفان لأن الأولى للظرفية على بابها والثانية بمعنى بقاء السببية مجازاً أو حقيقة عند
من يقول بالاشتراك قال أبو البقاء كما تقول جئت في يوم الجمعة في أمر زيد والثالث أنه يدل من
فيه من إعادة العامل ويكون هذا يدل بعض من كل والرابع أن يتعلق بنفس الكتاب أي فيما
كتب في حكم البنائى والخامس أنه حال فتهاق بمحذوف وماحب الحال هو المرفوع ببيتى أي
كائناً في حكم بنائى النساء وإضافته تدعى إلى النساء من باب إضافة الصفة إلى الموصوف إذا
الأصل في النساء البنائى أه سمين (قوله اللاتي لا تؤتون) صفة للبنائى وذلك أنهم كانوا
يورثون الرجال دون النساء والكبار دون الصغار أه شيخنا (قوله وترغبون) معطوف على
الصلة أي لا تؤتون عطف جملة مثبتة على جملة مضافة أي اللاتي لا تؤتون واللاتي ترغبون
أن تتكهنوهن كقولك جاء الذي لا يهمل ويكرم الضيفان أه سمين (قوله عن أن تتكهنوهن)
هذا التقدير أحد وجهين للفسرين والأخر تقدير في الآية محتملة للوجهين وبعبارة الخازن
اللاتي لا تؤتون ما كتب لهم يعني ما فرض لهم من المبرات وهذا على قول من يقول أن
الآية نازلة في ميراث البنائى والصغار وعلى القول الآخر معناه ما كتب لهم من الصداق
وترغبون أن تتكهنوهن يعني وترغبون في نكاحهن لما لهن وجمالهن بأقل من صدقهن
وقيل معناه وترغبون عن نكاحهن لقصتهن ودمامتهن وتكهنوهن رغبة في ما لهن روى مسلم
عن عائشة قالت هذه البتية تكون في حجر ولها فبرغب في جمالها وما لها ويريد أن ينقص
صداقها فنحو أن نكاحهن إلا أن يقسم طوا لهن في أكمل الصداق وأمرها نكاح من سواهن
قالت عائشة رضي الله عنها فاستفتي الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل
ويستفتونك في النساء إلى قوله وترغبون أن تتكهنوهن فبين لهم أن البتية إذا كانت ذات
جمال ومال رغبت في نكاحها ولم يلحقها بسنتها في أكمل الصداق وإذا كانت مرغوبة عنها
في قلة المال والجمال تركوها واتموا غيرها قال فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم
أن يتكهنوها إذا رغبوا فيها إلا أن يقسطوا لها ويوطئوها حقها الأول في من الصداق أه (قوله
لدمامتهن) في المصباح دم الرجل يد من باي ضرب وتعبد ومن باب قرب لغة فيقال
دمت تدم ومثله لبثت تلب وشربت تشربم الشرو لا يكاد يوجب دماً رابع في المضاعف دماً
بالفتح وقع منظره وصغر حجمه وكأنه مأخوذ من الدمة بالكسر وهي القملة أو النملة الصغيرة
فهو دميم والجمع دمام مثل كريم وكرام وامرأة دمية والجمع دمام والذال المهملة هنا تعصف
والدمام بالكسر ما يطلى به الوجه ودمت الوجه دماً من باب قتل إذا طلى به أي صبغ فكان
ويقال للدمام للمرأة التي تحمر النساء بها وجوههن ودمت العين كحلها وطلبتها بالدمام أه
(قوله أن لا تفعلوا ذلك) أي ما ذكر من عدم الابتاء والرغبة عن النكاح وعصاهن عن
التزوج (قوله والمستضعفين) فيه ثلاثة أوجه أحدها وهو الظاهر أنه معطوف على بنائى
النساء أي ما يتلى عليكم في بنائى النساء وفي المستضعفين والذي تلى عليهم فيه هو قوله بوضيكم
الله في أولادكم وذلك أنهم كانوا يقولون لا تورث إلا من يحمي الحوزة ويذب عن الحرم فيعززون
المرأة والصغير فقيل الثاني أنه في محل جر عطف على الضمير فيهن وهذا رأي كوفي والثالث

(و) يا مكرم (أن تقوموا

للتأني بالقسط) بالعدل
في الميراث والمهر (وما
تفعلوا من خير فإن الله
كان به عليما) فيجازيكم به
(وان امرأة) مرفوع بفعل
يفسره (خافت) توقعت
(من بعلها) زوجها (نشوزا)
ترفعها عليها بترك مضاجعتها
والتقصير في نفقةها البضها
وطموح عينه الى أجل
منها (أو اعراضا) عنها بوجهه
(فلا جناح عليه) ما أن
يصالحها فيه ادغام التأني في
الاصل في الصاد وفي قراءة
يصالحها من أصح (بينهما
صلحا) في القسم والنفقة بأن
ترك له شيئا لبقاء النفقة
فان رضيت بذلك والافعل
الزوج أن يوفيهما حقها أو
يفارقها (والصلح خير) منه
الفرقة والنشوز والاعراض
قال تعالى في بيان ما جيل
عليه الانسان (واحطرت
الانفس الشح) شدة الشح
أي جملت عليه فكانها
حاضرة لا تغيب عنه المعنى
ان المرأة

رئيسهم ثابت بن قيس بن

شماس الانصاري (ولو
أثم) يعني المنافقين (فعلوا
ما يوعظون) يؤمرون (به)
من الذنوب والاخلال من

٣ (قوله والاولى الخ) كتب
عليه بهامش نسخة المؤلف
غير موافق لنظم الآية اه

أه منصوب عطف على موضع فيهن أي وبين حال المستضعفين قال أبو البقاء وبهذا التقرير
يدخل في مذهب البصريين من غير كافة يعني أنه خير من مذهب الكوفيين حيث يمتنع على
الضمير من غير عادة الجار اه ميم (قوله وأن تقوموا) فيه خمسة أوجه الثلاثة المذكورة
فيما قبله فيكون هو كذلك اعطاه على ما قبله والمتلو عليهم في هذا المعنى قوله ولاتأكلوا أموالهم
الى أموالكم ونحوه والرابع النصب باضماء فاعل قال الزمخشري ويجوز أن يكون منصوبا
باضماره يا مكرم يعني يا مكرم أن تقوموا وهذا خطاب للامة بأن ينظروا اليهم ويستوفوا
حقوقهم الخامس انه مبتدأ وخبره محذوف أي وقيامكم للتأني بالقسط ط خيراكم والاول من
الوجه ا ه ميم (قوله وما تفعلوا من خير) أي ومن شرفه ا كفاء (قوله فيجازيكم
به) في نسخة عليه (قوله وان امرأة) فاعل بفعل مضمر واجب الاضمار وهذا من باب الاشتغال
ولا يجوز رفعها بالابتداء لان أداة الشرط لا يليها الا الفاعل عند جمهور البصريين خلافا
للاخفش والكوفيين والتقدير وان خافت امرأة خافت ونحوه وان أحسن من المشركين ا تبارك
ومن بعلها يجوز أن يتماق بخافت وهو الظاهر وان يتعلق بمحذوف على أنه حال من نشوزا اذ
هو في الاصل صفة نكرة فلما قدم عليها تم نكرة صفة فنصب حالا وقوله فلا جناح جواب
الشرط اه ميم (قوله بترك مضاجعتها) أي أو بترك محادثتها ومجاستها وقوله والتقصير في
نفقتها في نسخة والتقدير أي التضييق اه شيخنا (قوله وطموح عينه) في المختار طمع بصره
الى الشيء ارتفع وبابه خضع وطماحا أيضا بالكسر وكل مرتفع طامح اه (قوله فيه ادغام التأني في
الاصل في الصاد) أي فاصله يتصلحا سكنت التأني وقلت صادوا دغمت في الصاد وعلى هذا
فصلها مفعول مطلق وهو اسم مصدر وعلى قراءة يصالحها فهو مطلق أيضا أي أو مفعول به على
تأويل يصالحها ويقعاصلها وبينهما حال من صلحها لانه كان نعماله ونعمت النكرة اذا تقدم عليها
أعرب حالا وفيه إشارة الى أن الاولى لها ما أن لا يطلع الناس على ذلك بل يكون سرا بينهما اه
شيخنا (قوله بأن تترك له شيئا) أي من الميت أو النفقة أو من ماله أو لوجهه ما بل ولو مع دفع شيء
من ماله أو من صدقاتها اه شيخنا ونفي الجناح عن الزوج ظاهر لانه يأخذ شيئا من قبلها
والأخذ مظنة الجناح ومظنة أن يكون من قبيل الرشوة المحرمة وأما نفي الجناح عنها مع أن الذي
من قبلها هو الدفع لا الأخذ فليسان أن هذا الصلح ليس من قبيل الرشوة المحرمة للعطى والأخذ
اه من أبي السعود (قوله والصلح خير) مبتدأ وخبره هذه الجملة قال الزمخشري فيها وفي التي
بعدها انهما اعتراض ولم يبين ذلك وكانه يريد أن قوله وان يتفرقا معطوف على قوله فلا جناح
عليهما فاعتراض الجملتان بينهما اعتراضا كذا قال الشيخ وفيه نظر فان بعدهما جلا آخر فكان ينبغي
أن يقول الزمخشري في الجميع انها اعتراض ولا يخص والصلح خير واحضرت الانفس الشح
بذلك وانما يريد الزمخشري بذلك الاعتراض بين قوله وان امرأة وقوله وان تحبنا وانما هما
شرطان متعاطفان ويدل عليه تفسيره له بما يفهمه هذا المعنى والالف واللام في الصلح يجوز أن
تكون للجنس وان تكون للعهد لتقدم ذكره مخوفه في فرعون الرسول وخير محتمل أن يكون
للتفضيل على بابه والافضل عليه محذوف فقيل تقديره من النشوز والاعراض وقيل خير من
الفرقة والتقدير الاول أولى للدلالة اللفظية ويحتمل أن يكون صفة مجردة أي والصلح خير من
الفرقة كما أن المحرمية شر من الشرور اه ميم (قوله الشح) مفعول ثان لا حضرت (قوله
فكانها حاضرة) أي كانت في مكان وهي حاضرة عنده ٣ والاول أن يقول فكانها حاضرة

لا تكاد تسمع بنصيبها من
زوجها والرجل لا يكاد يسمع
عليها بقية إذا أحب غيرها
(وان تحسنوا) عشرة النساء
(وتتقوا) الجور عليهن
(فان الله كان بما تعملون
خبيرا) فيجازيكم به (وان
تستطيعوا ان تعدلوا) تسوا
(بين النساء) في المحبة (ولو
جرحتم) على ذلك (فلا تعدلوا
كل الميل) الى التي تحبونها
في القسم والنفقة (فتذروها)
اي تتركوا المال عنها
(كالملقة) التي لا هي ايم ولا
ذات بدل (وان تعدلوا)
بالعدل في القسم (وتتقوا)
الجور (فان الله كان عفورا)
لما في قلوبكم من الميل
(رحيما) بكم في ذلك (وان
يتفرقا) اي الزوجان بالطلاق
(يقن الله كلا) عن صاحبه
(من سعة) اي فضله بان
يرزقها وزوجا غيره ويرزقه
غيرها (وكان الله واسعا) خلاقه
في الفضل (حكيا) فيما دبره
لهم (ولله ما في السموات
وما في الارض ولقد وصينا
الذين اوتوا الكتاب) معنى
الكتب (من قبلكم) اي
اليهود والنصارى (واياكم)
ناهل القرآن (ان) اي بان
(اتقوا الله) خافوا عقابه
بان تطيعوه (و) قلنا لهم
واياكم (ان تكفروا) بما
وصيتم به (فان الله ما في
السموات وما في الارض)
خلقناهم وصيهم افعلا
بشره كفرهم (وكان الله غنيا)
عن خلقه وعبادتهم (يعتدا)
عجودا في صنعه بهم

لا يغيب عنها الله هو الذي لمها وعبارة السمين قال الزمخشري ومعنى احضار الانفس الشح ان
الشح جعل حاضر الا يغيب عنها ابدا ولا ينقل ينفى انها مطبوعة عليه فاستند الحضور الى الشح
وهو في الحقيقة منسوب الى الانفس اه (قوله لا تكاد تسمع) اي تجود بنصيبها اه (قوله)
اذا أحب غيرها) اي أوكرها (قوله وتتقوا الجور عليهن) اي بالنشوز والاعراض وان
تعاذت الاسباب الداعية اليهما وتصبروا على ذلك مراعاة لحقوق العصبية ولم تضطروهن الى
بذل شيء من حقوقهن فان الله كان بما تعملون خبيرا اه سمين (قوله خبيرا) اي علميا بما
تعملون مع النساء من خير وشر وقوله فيجازيكم هذا هو محل جواب الشرط اه شيخنا (قوله)
في المحبة) اي مثلا فكذا في محادثتهن ومحالستهن والظر اليهن والجماع والتمتع اه شيخنا
(قوله ولو جرحتم على ذلك) اي تحرشتم وبالقسم وفي المصباح حرص عليه حرصا من باب ضرب
اذا اجتهد والاسم الحرص بالكسر وحرص على الدنيا من باب ضرب ايضا وحرص حرصا من
باب تعب لغة اذ ارغب رغبة مضمومة اه (قوله كل الميل) نصب على المصدرية وقد تقرر ان
كل بحسب ما اضاف اليه ان اضيفت الى مصدر كانت مصدرية او الى ظرف او غيره فكذلك اه
سمين (قوله الى التي تحبونها) متعلق بتبيلوا (قوله فتذروها) فيه وجهان احدهما انه منصوب
باضمار ان في جواب النهي والثاني انه مجزوم عطفا على الفعل قبله اي فلا تذروها في الاول
نهي عن الجمع بينهما وفي الثاني نهي عن كل منهما على حدته وهو ابلغ والضمير في تذروها يعود
على المال عن الدلالة السياق عليها اه سمين (قوله كالمعلقة) حال من الهاء في فتذروها
فيتعلق بمحذوف اي فتذروها مشبهة للمعلقة ويجوز عندي ان يكون مفعولا ثانيا لان قولك
بذر يعني بترك وترك يتعدى لاثنتين اذا كان بمعنى صير اه سمين (قوله لا هي ايم) هي التي
لا زوج لها والمراد المطلقة وذلك انها حينئذ كالمعلقة بين السماء والارض فلا هوامس تقرر على
الارض ولا هو في السماء بل هو في تعب اه شيخنا وفي المصباح الايم العزب رجلا كان او امرأة
قال الصغاني سواء تزوج من قبل او لم يتزوج فيقال رجل ايم وامرأة ايم ويقال ايضا ائمة للاثنتين
وام يقيم مثل ساريسبر والائمة اسم منه وتايم مكث زمانا لا يتزوج والحرب ائمة لان الرجال
تقتل فيها فتبقى النساء بلا أزواج ورجل ايمان مات امرأته وامرأة ايم مات زوجها والجمع
فيهما اياي مثل سكران وسكري وسكاري اه (قوله وان يتفرقا) مقابل قوله فلا جناح عليهما
ان يصالحا (قوله بالطلاق) اي منه مباشرة ومنها تبعا (قوله بان يرقها الخ) اي فهذا القتي
بالبذل وكذا يعني كلا منهما عن صاحبه بالسلب وان كان لاحدهما متعلق بالآخر وعشقه اه
شيخنا (قوله في الفضل) متعلق بواضعوا للام في خلقه للتقوية اي يسع فضله وغناه خلقه اه
شيخنا (قوله والله ما في السموات الخ) في معنى العلة لقوله واسعا (قوله ولقد وصينا الذين الخ)
بيان لهم الامور بالتقوى الامور بها في وان تحسنوا وتتقوا وان تعدلوا الخ اي فاذا كانت
ماموراها في كل شرع سهلت عليكم اه شيخنا (قوله من قبلكم) متعلق باوتوا و متعلق بوصينا
(قوله اي اليهود والنصارى) تفسير للموصول (قوله واياكم) عطف على الموصول اي ووصيناكم
(قوله اي بان) اشار به الى ان مصدرية في محل جر بتقدير حرف الجر وهو ما جرى عليه التحليل
وامني ووصيناهم واياكم بتقوى الله اه كرخي (قوله وان تكفروا) اشار الشارح الى انه معهود
للمحذوف معطوف على وصينا اي ولقد قلنا لهم الخ ويصح ان يكون جملة مستأنفة اه شيخنا (قوله)
فلا يضركم كفرهم) هذا هو جواب الشرط وقوله فان الله الخ اه (قوله عجودا في صنعه بهم)

(وقله ما في السموات وما في الارض) صكره ناكدا
لثة رير موجب التقوى
(وكفى بالله وكبلا) شهيدا
بان ما فيه - ماله (ان يشا
يذهبكم ايها الناس ويأت
بآخرين) بدل لكم (وكان
الله على ذلك قديرا من كان
يريد) به - ماله (ثواب الدنيا
فمنه الله ثواب الدنيا
والآخرة) لمن اراده لا عند
غيره فلم يطالب أحدهما
الاخر وهلا طلب الاعلى
باخلاصه له حيث كان مطلبه
لا يوجد الا عند (وكان الله
سمعا بصيرا يا ايها الذين
آمنوا كونوا قوامين) قاعين
(بالقسط) بالعدل (شهداء)
بالحق

(لـ كان خيرا لهم) في الآخرة
مما هم عليه في السر (وأشد
تثبيتا) حقيقة في الدنيا
(واذا) لو فعلوا ما أروا به
(لا تبتناهم) لا عطيناهم
(من لدنا) من عندنا (أجرا
عظيما) ثوابا وافرا في الجنة
(ولهديناهم صراطا مستقيما)
لشبتناهم في الدنيا على دين
قائم نرضاه وهو الاسلام
(ومن يطع الله والرسول)
نزلت هذه الآية في ثوبان
مولي رسول الله صلى الله
عليه وسلم لقوله أخا بن
لا أقال في الآخرة يا رسول

الله في ذاته حمدوه أو لم يحمده أو مستحقا للحمد وان كفرتموه وفي كلامه اشارة الى ان الحمد
في صفاته تعالى بمعنى المجد على كل حال اه كرخي (قوله والله ما في السموات وما في الارض)
كلام مبتدأ سبق المضامين توطئة لما بعده من الشرطية غير داخل تحت القول المحكي اه أبو
السعود (قوله موجب التقوى) أي سببها (قوله شهيدا بان ما فيه ماله) عبارة أي السعود وكفى
بالله وكبلا في تدبير أمور الكل وكل الأمور فلا بد من أن يتوكل عليه لا على أحد سواه اه (قوله
ان يشا يذهبكم ايها الناس) أي يفتنكم ويستأصلكم بالمرقوبات بآخرين أي ويوحد دفعة مكانكم
قوما آخرين من البشر أو خلقا آخرين مكان الانس ومفعول المشيئة محذوف بدل عليه
مضمون الجزء أي ان يشا افناءكم واجباد آخرين يذهبكم الخ يعني ان ابقاءكم على ما أنتم عليه من
العصيان انما هو اكمال غناه عن طاعتكم وله - دم تعلق مشيئته المبني على الحكم الباطنة
بافنائكم لا لجزءه سبحانه وقيل هو خطاب لمن عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب
أي ان يشا يذهبكم ويأت باس آخرين يوالونه فغناه هو معنى قوله تعالى وان تتولوا يستبدل
قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم وبروي انها لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده
على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذا يريد انما فارس اه أبو السعود (قوله لمن اراده) الضمير
المستكن في ارادته وود من الضمير البارز يعود على ثواب الدنيا والآخرة وعبارته ما لكرخي قوله
لمن اراده اشارة الى انه لا بد في جملة الجواب من ضمير يعود الى اسم الشرط وهذا كتحذير
الزمخشري قال والمعنى فمنه الله ثواب الدنيا والآخرة له ان اراده حتى يتعلق الجزء بالشرط
وأورده ابن الخطيب على وجه السؤال فقال فان قيل كيف دخلت الفاء في جواب الشرط
وعنده تعالى ثواب الدنيا والآخرة سواء حصلت هذه الارادة أولا قلنا قد يراد الكلام فعند الله
ثواب الدنيا والآخرة له ان اراده وعلى هذا التقدير يتعلق الجزء بالشرط وجوزوه أبو حيان
وجعل الظاهر ان الجواب محذوف تقديره من كان يريد ثواب الدنيا فلا يقتصر عليه ويطلب
الثواب فعند الله ثواب الدارين اه (قوله فلم يطالب) فاعله ضمير مستكن يعود على من وقوله
أحدهما مفعول به والاخر نعت له (قوله باخلاصه له) أي لله (قوله وكان الله سمعا) أي
للاقوال بصيرا بالاعمال فيجازى عليها وهذا تذليل بمعنى التوبيخ بمعنى كيف يرأى المرأى والحدال
أن الله تعالى متصف بما ذكر اه كرخي (قوله يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط) قال
السدي ان غنيا وفقيرا احتصم الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي يرى أن الفقير لا يظلم
الغني فانزل الله هذه الآية وأمر بالقيام بالقسط مع الغني والفقير وقيل ان هذه الآية متعلقة
بقصة طعمة بن ابيرق خطا بالقومه الذين جادلوا عنه وشهدوا له بالبطل فأمرهم الله تعالى أن
يكونوا قاعين بالقسط شاهد من الله على كل حال ولو على انفسهم وأقاربهم اه خازن (قوله قاعين)
أي مدعين القيام ومن عدل مرة أو مرتين لا يكون في الحقيقة قواما اه كرخي فقوله الجلال
قاعين تفسير لاصل المعنى لالتزامه فان هذا الاصل يتحقق بالقيام مرة أو مرتين (قوله بالقسط) في
المصباح قسط قسطا من باب ضرب وقسطا جاروعا دل ايضا فهو من الاضداد قاله ابن القطاع
والقسط بالالف عدل والاسم القسط بالكسر اه (قوله شهداء) جمع شهيد قياسا أو شاهد على
غير قياس اه شهداء وشهداء خبر بمذخر وجوز فيه أبو البقاء ان يكون حالا من ضمير قوامين
وضعف بان فيه تقييد اقام بحال الشهادة وليس كذلك لانهم مأمورون بالقيام بالقسط في
حال الشهادة وغيرها قال شيخنا ان اريد القيام بالقسط في جميع الأمور فالضعيف بين وان اريد

(قوله) كانت الشهادة
(صلى الله عليكم) فاشهدوا
عليها بان تقروا بالحق ولا
تكتموه (أو) على (الوالدين
والأقربين ان يكن) المشهود
عليه (غنيا أو فقيرا فانه
أولى بهما) منكم وأعلم
بمصلحتهما (فلا تتبعوا
الهموى) في شهادتكم بان
تصالحوا القنى لرضاه أو الفقير
رحمة له (أن) لا (تعدلوا)
تتلوا من الحق (وان تلوا)
تخففوا الشهادة وفي قراءة
بمحذوف الواو الأولى تخفيفا

الله وراه رسول الله متغير
لونه وكان يحميه - أشد بدا
لا يكاد يصبر عنه فذكر الله
كرامته فقال ومن يطع الله
في الفرائض والرسول في
السنن (فأولئك) في الجنة
(مع الذين أنعم الله) من الله
(عليهم من النبيين) محمد
صلى الله عليه وسلم وغيره
(والصديقين) أفاضل
أصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم (والشهداء) الذين
استشهدوا في سبيل الله
(والصالحين) صالحى أمة
محمد صلى الله عليه وسلم
(وحسن أولئك رفيقا)
مرافقة في الجنة (ذلك)
المرافقة مع النبيين
والصديقين والشهداء
والصالحين (الفضل من

القيام بالقسط في الشهادة وقد روى معناه عن ابن عباس قال تضمنت ما قاطع اه كرخى (قوله الله)
أى مخلصين الله (قوله ولو كانت الشهادة على أنفسكم) أى فى الآية حذف كان واسمها وأشار
بهذا إلى أن لو على بابها وجوابها محذوف كما قدره وان معنى شهادة الشخص على نفسه أن يقر
بالتزام الحق ولا يكتمه اه كرخى وعبارة السمين قوله ولو على أنفسكم لوه - ذه يحتمل أن تكون
على بابها من كونها حراما كان سيقع لوقوع غيره وجوابها محذوف أى ولو كنتم شهداء على
أنفسكم لوجب عليكم أن تشهدوا عليه ما أجاز الشيخ ان تكون بمعنى ان الشرطية ويتعلق قوله
على أنفسكم بمحذوف تقديره وان كنتم شهداء على أنفسكم فكونوا شهداء لله هذا تقدير الكلام
وحذف كان بعد لو كخبر تقول ائتنى بتمر ولو حشفاً أى وان كان التمر حشفاً فأتنى به اه انتهت
(قوله ان يكن المشهود عليه) أى من الوالدين والأقربين وغيرهم وهم الاجانب وسواء كان
المشهود له أيضا غنيا أو فقيرا اه شيئا وجواب الشرط محذوف أى فلا تمنعوا من الشهادة
عليهم ما طلب بالرضا القنى أو رجا على الفقير فان الله أولى بحسنى القنى والفقير المدلول عليهم ما عا
ذكر ولو لان الشهادة عليهم مصلحة له ما لما شرعها اه أبو السعود (قوله فاقه أولى بهما) اذا
عطفت بأو كان الحكم في عود الضمير والاخبار وغيرهما لأحد الشيتين أو الاشياء ولا تجوز
المطابقة تقول زيد أو عمرو أكرمته ولو قلت أكرمتهما لم يحز وعلى هذا يقال كيف تنى الضمير
فى الآية الكريمة والعطف بأو لا جرم ان النحويين اختلفوا فى الجواب عن ذلك على ثلاثة أوجه
أحدها ان الضمير فى بهما ليس عائدا على القنى والفقير المذكورين أو لابل على جنس القنى
والفقير المدلول عليهم ما بالمدكورين تقديره ان يكن المشهود عليه غنيا أو فقيرا فليشهد عليه
فان الله أولى بحسنى القنى والفقير ويدل على هذا اقراءه أبى فانه أولى بهم بجمع الاغنياء والفقراء
مراعاة للجنس وعلى ما قررته لك يكون قوله فانه أولى بهما ليس جوابا للشرط بل جوابا لمحذوف
كما عرفت وهذا دال عليه الثانى أن أومعنى الواو ويعزى هذا للاخفش وكنت قدمت أول
البقرة انه قول الكوفيين وأنه ضعيف الثالث ان أول التفصيل أى لتفصيل ما بهم وقد أوضح ذلك
أبو البقاء وذلك ان كل واحد من المشهود له والمشهود عليه يجوز أن يكون غنيا وأن يكون فقيرا
وقد يكونان غنيين وقد يكونان فقيرين فلما كانت الاقسام عند التفصيل على ذلك ولم تذكر
أنى بأواند دل على التفصيل فعلى هذا يكون الضمير فى بهما عائدا على المشهود له والمشهود عليه
على أى وصف كانا عليه اه ههين (قوله وأعلم بمصلحتهما) أشار به الى تقدير مضاف (قوله بان
تصالحوا) تصوير للنفى لا للنفى وقوله لرضاه أى وخوفها من سخطه لذر بما واساه اه (قوله تملوا عن
الحق) أى فهو من العدل عن الحق ولا مقدرة فيه يكون علة للنهى أى نهيتكم ان تملوا الحق ويصح
انه علة للنهى عنه فلا تقدر لا حيث شد وهو أولى لقوله التكلف اه شيخنا وفى الكرخى قوله
لأن لا تعدلوا أشار الى ان تعدلوا مفعول لاجله كما اختاره القاضى على انه من العدل لامن
العدل وقيل كراهة ان تعدلوا على أنه من العدل وهو القسط وهذا ما اختاره صاحب الكشاف
اذ فى الاول تكلف بمحذوف لاه (قوله وان تلوا) يواو من أصله تلويون يوزن تضربون نقلت ضمة
الياء الى ما قبلها وهوالواو بضم الواو بفتح حركة فافسكت الياء ثم حذففت لالتقاء الساكنين وحذفت
نون الرفع للجازم لانه من الافعال الخمسة وهذه الياء الى حذففت هى لام الكلمة فصارت تلوا يوزن
تفعوا وادلى القراءة الثانية فعل به ما تقدم ثم نقلت ضمة هذه الواو الى هى عين الكلمة الى
الساكن قبلها وهواللام التى هى فاء الكلمة ففسكت الواو ثم حذففت فصارت تلوا يوزن تفعوا الا

(لو تعرضوا) عن أدائها
(فإن الله كان بما تعملون
خبيرا) فيجازيكم به (يا أيها
الذين آمنوا آمنوا) داوموا على
الآمان (يا الله ورسوله والكتاب
الذي نزل على رسوله) محمد
صلى الله عليه وسلم وهو
القرآن (والكتاب الذي
أنزل من قبل) على الرسل
عنه في الكتب وفي قراءة
بأمانة للأهل في الفهم
(ومن يكفربالله وملائكته
وكتبه ورسوله واليوم الآخر
فقد ضل ضللا بعيدا) عن
الحق (ان الذين آمنوا)
عيسى وهم اليهود (ثم
كفروا) بعبادة العجل (ثم
آمنوا) بعبده (ثم كفروا)
بعبسى (ثم ازدادوا كفرا)
محمد (لم يكن الله ليغفر
لهم) ما أقاموا عليه (ولا
لهديهم سبيلا) طريقا إلى
الحق (بشر)

الله (المن من الله) (وكن في
الله عليا) بحسب ثواب
وكرامته في الجنة وثوابه ثم
علم خروجهم في سبيل الله
فقال (يا أيها الذين آمنوا)
محمد والقرآن (خذوا
حذركم) من عدوكم ولا
تخرجوا متفرقين (فانفروا)
ولكن اخرجوا (ثبات)
جماعات مربية صرية (أو
انفروا جميعا) أو اخرجوا

أن فيه حيثما جاءها بالكلمة اذ لم يبق منها الا فاوذا اه شيخنا (قوله أو تعرضوا عن أدائها) إشارة
إلى أن المراد من التي ههنا أداء الشهادة على غير وجهها الذي تسحق الشهادة أن تكون عليه
ومن الاعراض أن لا يقوم بها أصلا بوجه والحاصل أن اللفظين مختلفان باختلاف المتعلق وقيل
أن التي مثل الاعراض في المعنى قال تعالى أو وارثهم أي أعرضوا وأجاب أبو علي في الجفة بأنه
لا ينكر تكريرا للفظين بمعنى واحد كقول تعالى فشهد الملائكة كلهم أجمعون اه كرخي (قوله
فان الله الخ) دليل على جواب الشرط المحذوف أي يعاقبكم الله تعالى لأنه خير بما تعملون كما أشار له
الجلال وفي الكرخي قوله فيجازيكم به أي يجازي المطيع بأحسنه والمسيء بالمعرض بأعزاضه
اه (قوله يا أيها الذين آمنوا) خطاب لكافة المسلمين وذكر ذلك عقب الأمر بالعدل لأنه لا يكون
عدل إلا بعد الاتصاف بالإيمان فهو من ذكر السبب بعد المسبب وقوله فيما يأتي أن الذين آمنوا
ثم كفروا الخ بيان للطريق التي تفسد الإيمان وهي الردة لاحتجاب اه شيخنا (قوله داوموا على
الإيمان) جواب عما يقال أن فيه تحصيل الحاصل وهو محال فأجاب بأن المعنى في اثبتوا على
ما أنتم عليه من الإيمان على حد فاعلم أنه لا اله الا الله يا أيها النبي اتق الله اه شيخنا (قوله ومن
يكفربالله وملائكته الخ) أي بشئ من ذلك المذكور كما جرى عليه القاضي كالكشف أي
فالحكم هنا متعلق بكل من المتعاطفات بالواو لا بجمع موعها بقريضة المقام إذا الإيمان بالكل
واجب والكل يفتي بانتفاء البعض فلا يحتاج إلى جعل الواو معنى أو اه كرخي (قوله بعيدا عن
الحق) أي بحيث يسير العود منه إلى سواء الطريق وقول القاضي بحيث لا يكاد يعود إلى طريقه
لا يصح إلا إذا كانت الآية في جمع مخصوص علم الله منهم أنهم يوتون على الكفر ولا يتوبون
عنه والظاهر أنه لا يحتاج إلى هذه المبالغة في المراد ما أشرنا إليه لأن الذين يكفرون عما ذكر قد
يسلم بعضهم وزيادة الملائكة واليوم الآخر في جانب الكفر لما أنه بالكفر بأحد هذه ما لا يتحقق
الإيمان أصلا وجمع الكتب والرسل لما أن الكفر بكتاب أو رسول كفر بالكل اه كرخي
(قوله وهم اليهود الخ) وقيل نزلت في المنافقين وذلك أنهم آمنوا ثم كفروا بعد الإيمان ثم آمنوا
بمعنى بالسننهم وهو طهارهم الإيمان لتجربى عليهم أحكام المؤمنين ثم ازدادوا كفرا يعني بعبوتهم
على الكفر وذلك لأن من تكرر منه الإيمان والكفر بعد الإيمان مرات كثيرة يدل على أنه لا وقع
للإيمان في قلبه ومن كان كذلك لا يكون مؤمنا بالله إيمانا كاملا صحيحا وازداد يادهم الكفر وهو
استهزاؤهم وتلاعبهم بالإيمان ومثل هذا التلاعب بالدين هل تقبل توبته أم لا حكى عن علي بن
أبي طالب أنه قال لا تقبل توبته بل يقتل وذهب أكثر أهل العلم إلى أن توبته مرة واحدة اه خازن
(قوله بعده) أي بعد رجوع موسى إليهم من المأجاة اه (قوله لم يكن الله ليغفر لهم) أي لما أنه
يستبعد منهم أن يتوبوا عن الكفر ويثبتوا قلوبهم على الإيمان لأن قلوبهم قد تعودت الكفر
وعمرت على الردة وكان الإيمان عندهم أهون شئ وأدونه لأنهم لو أحاصوا الإيمان لم يقبل منهم
ولم يغفر لهم اه أبو السعود (قوله ما أقاموا عليه) ما مصدرية ظرفية أي ما داموا مقيمين عليه
أي مدة أقامتهم عليه ومفعول يغفر محذوف أي ليغفر لهم كفرهم ما داموا عليه وفي هذا إشارة
إلى أن الكفر بعد التوبة عفو ولو بعد ألف مرة كما قاله الأصماني وغيره وأما خبر كان
فمحذوف تتعلق به اللام مثل لم يكن الله يريد ليغفر لهم لأن الفعل منصوب بأن مضمر بعد
اللام وهي ومنصوبها في تقدير مصدر والمصدر لا يصح وقوعه خبرا لأنه معنى والخبر عنه جنة
جعل الخبر محذوفا واللام مقوية لتعديته إلى المصدر هذا مذهب البصريين وعليه جرى القاضي

أنسبريا محمد (المتأقن)
 بأن أم عذابا ليليا مؤلما
 هو عذاب النار (الذين)
 يدل أوفت للمتأقن (يتخذون)
 الكافرين أولياء من دون
 المؤمنين) لما يتوهمون
 فيهم من القوة (أيتفون)
 يطلبون (عندهم العزة)
 استفهام إنكارى لا يجدونها
 عندهم (فان العزة لله
 جميعا) في الدنيا والآخرة
 ولا ينالها إلا أولياؤه (وقد
 نزل) بالباء للفاعل والمفعول
 (عليكم في الكتاب)
 القرآن في سورة الانعام
 (أن) محذوفة واسمها محذوف
 أى أنه (إذا سمعتم آيات الله)
 القرآن (يكفربها ويستعزأ
 بها فلا تقعدوا معهم)

كماكم مع نبيكم (وان منكم)
 يا معشر المؤمنين (لن
 ليظن) يقول ليثاقلن
 عن الخروج في سبيل الله
 عبد الله بن أبي وبنظير
 ما يصيبكم في السرية (فان
 أصابتكم) في السرية
 (مصيبه) القتل والمزيمه
 والشدة (قال) عبد الله بن
 أبي (قد أنعم الله) من الله
 (على) بالجلوس (اذلم
 أكن معهم) في تلك السرية
 (شهدا) حاضرا (ولئن
 أصابتكم) في تلك السرية
 (فضل) فتح وغنيمه (من
 الله ليقولن) عبد الله بن

واما مذهب الكوفيين فالفعل هو الخبر واللام زيدت فيه لتأكيده وهي الناصبة بدون ضمير
 أن وعليه جرى الكشف وطعن فيه بما مر فلذلك عدل عنه القاضي الى ما قاله اه كرخي (قوله)
 اخبر) أى فاستعملت البشارة في مطلق الاخبار بل في الانذار تهكما لان البشارة الخبر السارسمى
 بشارة لان الخبر السار يظهر مرورا في البشارة أى ظاهر الجلد والانتذار الخبر الشاق على النفس
 ففي الكلام استعارة تصريحية تهمة اه شيخنا (قوله من دون المؤمنين) حال من فاعل
 يتخذون أى يتخذون الكفرة انصارا متجاوزين في اتحادهم اتحاد المؤمنين اه أبو السعود (قوله)
 لما يتوهمون فيهم الخ) أى ولعله لم ان ملك محمد سيزول اه (قوله فان العزة لله جميعا) دخلت
 الفاء لما في الكلام من معنى الشرط اذ المعنى ان يتفخروا من هؤلاء عزة اه معين وعبارة أبى
 السعود وهذه الجملة تعليل لما يفيد الاستفهام الانكارى من بطلان رأيهم وخيبة رجائهم فان
 انحصار جميع أفراد العزة في جبابه عزو ولا بحيث لا ينالها إلا أولياؤه الذين كتب لهم العزة
 والعلية قال الله تعالى والله العزة لرسوله وللمؤمنين يقتضى بطلان التعزير بغيره سبحانه واستحالة
 الانتفاع به وقيل هى جواب شرط محذوف كأنه قيل ان يتفخروا عندهم عزة فان العزة لله جميعا
 وجميعا حال من المستكن في الله لاعتماده على المبتدأ اه (قوله ولا ينالها إلا أولياؤه) كما قال تعالى
 والله العزة لرسوله وللمؤمنين وأما عزة الكفار فليس معتد بها بالنسبة الى عزة المؤمنين لانه
 لا يميز الا من أعزه الله اه كرخي (قوله وقد نزل عليكم) يعنى يا معشر المسلمين في الكتاب يعنى
 القرآن ان اذا سمعتم آيات الله يكفربها ويستعزأ بها قال المفسرون الذى أنزل عليهم فى النهى
 عن محالستهم هو قوله تعالى في سورة الانعام واذ رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم
 حتى يخوضوا فى حديث غيره وهذا نزل بمكة لان المشركين كانوا يخوضون فى القرآن ويستعزئون
 به فى محالستهم ثم ان أخبار اليهود بالمدينة كانوا يفتخرون بمثل فعل المشركين وكان المنافقون
 يحاسنون اليهم ويخوضون معهم فى الاستعزأ بالقرآن فنهى الله المؤمنين عن القعود معهم بقوله
 فلا تقعدوا معهم الخ اه خازن (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) قرأ الجماعة بالبناء للمفعول وعاصم
 قرأه مبنيا للفاعل مشددا وأبو جرة وحيد بالبناء للفاعل مخففا والقائم مقام الفاعل فى قراءة
 الجماعة هو أن وما فى - يزها أى وقد نزل عليكم المنع من محالستهم عند سماعكم الكفر بالإيمان
 والاستعزأ به وأما فى قراءة عاصم فان مع ما بعده فى محل نصب مفعولا به بنزل والفاعل ضمير الله
 تعالى كما تقدم وأما قراءة أبى جرة وحيد فمحلها رفع بالفاعلية لنزل مخففا فمحلها ما نصب على
 دراءة عاصم أو رفع على قراءة غيره ولكنه الرفع محتمل اه معين (قوله القرآن) أشار به الى أن
 اللفظ الخارجى (قوله واسمها محذوف) أى وخبرها جملة الشرط والجزاء اه (قوله أى انه)
 قدره أبو البقاء انكم ورده أبو حيان بأنها اذا خفت لم تعمل الا فى ضمير شأن محذوف وأعمالها
 فى غيره ضرورة قلت أجاز ابن مالك فى شرح التفسير عملها فى ضمير الشأن وغيره اذا كان
 محذوفا قال ولا يلزم كونه ضمير الشأن كما زعم بعضهم بل اذا أمكن عوده على حاضر أو غائب
 معلوم فهو أولى وأستدل بكلام لسيبويه اه كرخي (قوله يكفربها) حال من آيات الله وبها فى
 محل رفع لقيامه مقام الفاعل وكذلك قوله ويستعزأ بها والاصل يكفربها أحد فلما حذف الفاعل
 قام الجار والجرور مقامه ولذلك روى هذا الفاعل المحذوف فعاد عليه الضمير من قوله معهم حتى
 يخوضوا كأنه قيل اذا سمعتم آيات الله يكفربها المشركون ويستعزئون بها المنافقون فلا تقعدوا
 معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره أى غير حديث الكفر والاستعزأ فعاد الضمير من غيره على

أي الكافرين والمستهزئين
(حتى يخوضوا في حديث
غيره انكم اذا) ان قدمت
معهم (مثلهم) في الاثم ان
الله جامع المنافقين
والكافرين في جهنم جميعا
كما اجتمعوا في الدنيا على
الكفر والاستهزاء (الذين)
بدل من الذين قبله
(يتربصون) ينتظرون
(بكم) الدوائر فان كان
لكم فتح (ظفرو غنمة) من
لله قالوا انكم (الم نكن
معكم) في الدين والجهاد
فاعطونا من الغنيمة (وان
كان للكافرين نصيب) من
الظفر عليكم (قالوا) لهم (الم
نستعوذ) نستول (عليكم)
ونقدر على اخذكم وقلنا
فابقبنا عليكم (و) (الم
غنمكم من المؤمنين) ان
يظفروا بكم بقصد يلهم
ومراسلتكم باخبارهم فلما
عليكم المنة قال تعالى (فانه
يحكم بينكم) وبينهم (يوم
القيامة) بان يدخلكم الجنة
ويدخلهم النار

أبي (كان لم تكن بينكم
وبينه مودة) صلة في الدين
ومعروفة في العصبية مقدم
ومؤخر (بالتي كنت في
الغزاة) معهم فافوز فوزا
عظيما فاصيب غنائم
كثيرة وحظا وافرا ثم امرهم

مادل عليه المعنى وقيل الضمير في غيره يجوز ان يعود على الكفر والاستهزاء المضمين من قوله
يكفر بها ويستهزأ بها وان كان المراد به شيئين لاحدا من ايمان الكفر
والاستهزاء شي واحد في المعنى واما لاجراء الضمير مجرى اسم الاشارة فهو عنوان بين ذلك وحتى
غاية للنهي والمني انه تجوز مجازتهم عند خوضهم في غير الكفر والاستهزاء اه سمين (قوله اي
الكافرين الخ) اي المعلومين من يكفرو ويستهزأ (قوله غيره) اي غير حديث الكفر والاستهزاء
(قوله انكم اذا مثلهم) جملة مستأنفة سبقت لتعليل النهي غير اخلة تحت التبريل واذا ملغاة
عن العمل لوقوعها بين المبتدأ والخبر اي لا تتعدوا معهم في ذلك الوقت انكم ان فعلتموه كنتم
مثلهم في الكفر واستتباع العذاب والجهور على رفع اللام في مثلهم على خبر الابتداء واُفرد
ش. ل هنا وان اخبر به عن جمع ولم يطابق به كما طابق ما قبله في قوله ثم لا يكونوا امثالكم وقوله
وحور عين كمال اللؤلؤ قال ابو البقاء وغيره لانه قصد به هنا المصدر فوحده كما وحده في قوله
اثمن ابشرين مثلنا وتحرير المعنى ان التقدير ان عصيانكم مثل عصيانهم الا ان تقدير المصدرية
في قوله ابشرين مثلنا قلنا اه سمين (قوله ان الله جامع المنافقين الخ) لتعليل انكونهم مثلهم
في الكفر ببيان ما يستلزمه من شركتهم لهم في العذاب اه ابو السعود (قوله بدل من الدين
قبله) اي قوله الذين يتخذون الكافرين وجعله بدلا لان الخطاب مع المؤمنين وعليه جرى
القاضي كالكشف اه كرخي وهذا مبني على جواز الابدال من البدل وقيل هو بدل من
المنافقين اه شيخنا (قوله يتربصون بكم) المصباح تربصت الامر تربصا انتظرت والرصة
وزان غرقة اسم منه وتربصت الامر بفلان انتظرت وقوعه به اه والخطاب في بكم للمؤمنين
(قوله الدوائر) جمع دائرة كضارب أي الامور التي تدور وتحدث في الزمن من النوائب
والحوادث وفي كلام الشارح قصور حيث قيد بانتظار الدوائر وهي انما تكون في الشر مع
انهم يتربصون وينتظرون كل ما يقع للمؤمنين من خير وشر بدليل التفصيل بقوله فان كان
لكم فتح الخ وعبارة الخازن والمعنى ينتظرون ما يحدث بكم من خير او شر اه (قوله فان كان
لكم فتح الخ) سمى ظفرا لمسلمين فتحا وظفرا لكافرين نصيبا عظيما الشأن المسلمين وتحقير الخط
الكافرين لتضمن الاول نصرة دين الله واعلاء كلمته ولم يضاف الفتح اليه تعالى وحظ
الكافرين في ظفرهم دنيوي مريع الزوال اه كرخي (قوله الم نكن معكم) استفهام تقرير
كالذي بعده أي للتقرير بما بعد النفي على حد الم نشرح لك صدرك أي كما معكم واستعوذنا عليكم
ومنعناكم اه (قوله الم نستعوذ عليكم) أي الم نطلب عليكم ونتم كن من قتلكم وامركم اه
شيخنا ونستعوذ واستعوذنا شذقياسا وفصح استعمالا لان من حقه نقل حركة حرف علة الى
الساكن قبلها وقلبها الفا كما استقام واستبان وبابه والاستعلاء
عليه ومنه استعوذ عليهم الشيطان يقال حاذوا حاذ بمعنى والمصدر الحوذ اه سمين (قوله فابقبنا
عليكم) أي رقبنا لكم ورحمناكم وفي المختار وابقى على فلان اذا ارعى عليه ورحمه يقال لا يبق
الله عليكم ان ابقيت على اه وفي القاموس واربعت عليه ابقيت عليه ورحمته اه (قوله وغنمكم)
أي غنمكم من المؤمنين أي من قتلهم لكم والجهور على جرم غنم هطفا على ما قبله وقرأ ابن أبي
ينصب العين وهي ظاهرة فانه على ضمائر ان بعد الواو المقضية للجمع في جواب الاستفهام اه
سمين (قوله ومراسلتكم) أي مراسلتكم باخبارهم وامرهم (قوله فلنا عليكم المنة)
أي فاعطونا ما اصبتم فهم لا قدم لهم الا اخذ الاموال لشرهم في الدنيا اه ابو السعود (قوله

(وان يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا)
 على المؤمنين سبيلا) طريقا
 بالامتناع (ان المنافقين
 يخادعون الله) باظهارهم
 خلاف ما بطنوه من الكفر
 ليدفعوا عنهم احكامه
 الدينية (وهو خادعهم)
 مجازيهم على خداعهم
 فيفتضحون في الدنيا باطلاع
 الله عليهم على ما بطنوه
 ويعاقبون في الآخرة (واذا
 قاموا الى الصلاة) مع
 المؤمنين (قاموا كسالى)
 متثاقلين (براؤن الناس)
 بهلاتهم (ولا يذكرون
 الله)

والقتال في سبيل الله وان
 كانوا منافقين فقال (فليقاتل
 في سبيل الله) في طاعة الله
 (الذين يشرون الحياة الدنيا
 بالآخرة) يختارون الدنيا
 على الآخرة ويقال نزلت
 هذه الآية في المنافقين
 فليقاتل في سبيل الله في
 طاعة الله الذين يشرون
 الحياة الدنيا بالآخرة يبيعون
 الدنيا بالآخرة ويختارون
 الآخرة على الدنيا ثم ذكر
 جوابهم فقال (ومن يقاتل في
 سبيل الله) في طاعة الله
 (فيقتل) يستشهد (او
 يغلب) يظفر على العدو
 (فسوف نؤتيه) نعطيها في
 محلاته (اجرا عظيما)

وان يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) فيه قولان أحدهما وهو قول علي بن أبي طالب
 وابن عباس أن المراد به في القيامة بدليل عطفه على قوله فإله يحكم بينكم يوم القيامة روى أن
 رجلا سأل علي بن أبي طالب عن هذه الآية وان يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا كيف
 هذا وهم يقتلوننا فقال ولن يجعل الله للكافرين يوم القيامة على المؤمنين سبيلا والقول الثاني
 أن هذا في الدنيا والمراد بالسبيل الجهة أي ليس لأحد من الكافرين أن يغلب المسلمين بالجهة
 وقيل معناه إن الله لم يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا بأن يهود دولة المؤمنين بالكلية
 حتى يستبدها ويهتكم فلا يبقى أحد من المؤمنين وقيل معناه إن الله لم يجعل للكافرين على
 المؤمنين سبيلا بالشرع فان شريعة الاسلام ظاهرة الى يوم القيامة ويتفرع الى ذلك مسائل
 من أحكام الله منها أن الكافر لا يرث من المسلم ومنها أن الكافر اذا استولى على مال المسلم لم
 يملكه بدليل هذه الآية ومنها أن الكافر ليس له أن يشتري عبدا مسلما ومنها أن المسلم لا يقتل
 بالذم بدليل هذه الآية اه خازن (قوله على المؤمنين) يجوز أن يتعلق بالجعل ويجوز أن
 يتعلق بمخدوف لانه في الأصل صفة لسبيل فلما قدم عليه انتصب حالا عنه اه سمين (قوله طريقا
 بالامتناع) جواب عما يقال كيف هذا النفي في الآية مع أن كثيرا ما يقتل بعض الكفار
 بعض المسلمين وقد تقدم بسطه في عبارة الخازن (قوله يخادعون الله) أي رسوله كما ينصه قول
 الشارح باظهارهم الخ اذ هذا الخادع مع رسول الله لا مع الله لعله بكل شيء وقوله وهو
 خادعهم أي الله نفسه كما ينصه قوله مجازيهم اه شيخنا وفي أبي السعود ان المنافقين
 يخادعون الله وهو خادعهم كلام مبتدأ مسوق لبيان طرف آخر من قبائح أعمالهم أي يفعلون
 ما يفعله المخادع من اظهار الالمان وإبطال انقيضه والله فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع
 حيث تركهم في الدنيا معصومين الدماء والأموال وأعد لهم في الآخرة الدرك الأسفل من النار
 وقبل يعطون على الأهراط زرا كما يعطى المؤمنون فيعذون بنورهم ثم يطفأ نورهم ويبقى نور
 المؤمنين فينادون المؤمنين انظروا نأقتبس من نوركم اه وسعى المنافق منافقا أخذ من نافقه
 البرقع وهو حجرة فانه يجعل له باين يدخل من أحدهما ويخرج من الآخر كذلك المنافق
 يدخل مع المؤمنين بقوله أنا مؤمن ويدخل مع الكفار بقوله أنا كافر وجهر البرقع يسمى
 النافقاء والسامياء والدامياء هو الجهر الذي تلد فيه الأنثى والدامياء هو الذي يكون
 فيه الذكر والنافقاء هو الذي يكونان فيه اه كرخي (قوله وهو خادعهم) فيه ثلاثة أوجه أحدها
 ذكره أبو البقاء وهو أنها في محمل نصب على الحال والثاني أنها في محمل رفع عطف على خبر ان
 والثالث أنها استئناف اخبار بذلك قال الزمخشري وخادع اسم فاعل من خادعته فخدعته اذا
 غلبته وكنت أخدع منه اه سمين (قوله مجازيهم) أي قمى العقاب والجزاء باسم الذنب فهو
 من باب المشاكلة وفي نسخة فيجازيهم (قوله واذا قاموا الى الصلاة) عطف على خبر ان أخير
 عنهم بهذه الصفات الذميمة وكسالى نصب على الحال من ضمير قاموا الواقع جوابا والجهر ورعى
 ضم الكاف وهي لغة أهل الجاهل وقرأ الأعرج يفتحها وهي لغة تميم وأسود وابن السهبي كسلى
 وصفهم بما توصف به المؤنثة المفردة اعتبارا بمعنى الجماعة كقوله وترى الناس سكرى والأكسل
 القصور والتواني والأكسل اذا جامع وقترو لم ينزل اه سمين (قوله براؤن الناس) في هذه الجملة
 ثلاثة أوجه أحدها أنها حال من الضمير المستكن في كسالى الثاني أنها بدل من كسالى
 ذكره أبو البقاء وفيه نظر لان الثاني ليس كل الأول ولا بعضه ولا مشتملا عليه الثالث أنها

من شأنه أن يخرجهم بذلك وأصل براؤن براؤن فاعل كشافه والجمهور على براؤن من المفاعلة
 قال الزمخشري فإن قلت ما معنى المراءاة وهي مفاعلة من الرؤية قلت معناها أن المراءاة برهم
 عمله وهم يرونه استهسانه اهـ (قوله يصلون) نهيت الصلاة ذكر الاشتغال عليه (قوله رياءه)
 أي على وجه الرياء ولاجل الرياء اهـ شيخنا (قوله مذبذبين) حال من فاعل براؤن أو منصوب
 على الذم والمعنى أن الشيطان يذبذبهم وحقيقة المذبذب ما يذب ويدفع عن كلا الجانبين مرة
 بعد أخرى اهـ أبو السمود وفي المصباح ذببه ذببة إذا تركه حيران مترددا وهارة البيضاوي
 والمعنى مرددين بين الإيمان والكفر من الذببة وهي جعل الشيء مضطربا وأصل الذب بمعنى
 الطرد وقرئ بكسر الدال بمعنى يذبذبون قلوبهم أو دينهم أو يتذبذبون كقولهم صلصل بمعنى
 تصلصل وقرئ بالدال المهملة بمعنى أخذ واتارة في دبة وتارة في دبة وهي الطريقة اهـ ومنه
 ما روى عن ابن عباس رضي الله عنه أنه أتبعوا دبة قريش أي طريقهم اهـ زكريا (قوله الكفر
 والإيمان) أي المعلومين من المقام (قوله لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء) إلى في الموضعين متعلقة
 بمحذوف وذلك المحذوف هو حال حذف لدلالة المعنى عليه والتقدير مذبذبين لا منسوبين إلى
 هؤلاء ولا منسوبين إلى هؤلاء فالعامل في الحال نفس مذبذبين قال أبو البقاء وموضع لا إلى
 هؤلاء نصب على الحال من الضمير في مذبذبين أي يذبذبون متلونين وهذا تفسير معنى لا أعرب
 اهـ سمين (قوله يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمؤمنين انخلص وقوله لا تتخذوا الكافرين أي
 كما فعل المنافقون كما تقدم في قوله الذين يتخذون الكافرين الآية اهـ شيخنا (قوله أتريدون)
 استفهام إنكار في معنى النفي وتوجيه الإنكار إلى الإرادة دون متعلقها بأن يقال أتجملون
 الخ للبالغة في إنكاره وتهويل أمره بيان أنه مما لا ينبغي أن يصدر عن العاقل إرادته فضلا عن
 صدور نفسه اهـ أبو السمود (قوله سلطانا مينا) السلطان بذكر ويؤنث فتذكيره باعتبار
 البرهان وتأنينه باعتبار الجحمة الآن التأنيت أكثر عند الفصحاء قال الفراء التذكير أشهر وهي
 لفظة القرآن اهـ سمين (قوله مينا) أي فان موالاتهم أوضح أدلة النفاق (قوله في الدرك
 الأسفل) في الجنة أو دركات النار منازل أهلها والنار دركات والجنة درجات والقعر الأخير درك
 اهـ وقوله وهو وقعرها أي لأنها سبع طبقات فأسفلها يقال له دركة بالكاف فالدرك ما كان إلى
 أسفل والدرج ما كان إلى أعلى والنار طبقات ودركات فالطبقة العليا العصاة المؤمنين وهي
 جهنم والثانية لظى للنصارى والثالثة الحطمة لليهود والرابعة السعير للصائبين والخامسة
 سقر للعويس والسادسة الجحيم لاهل الشرك والسابعة الهاوية للمنافقين اهـ من الخازن في
 سورة الحجرو بهذا علم أنهم أشد عذابا من الكفار المظهرين للكفر لان هؤلاء ضموا إلى كفرهم
 الاستهزاء بالآيات ولعل هذا الأسفل هو محل آل فرعون الذي قال تعالى فيه أدخلوا آل فرعون
 أشد العذاب اهـ شيخنا وفي السمين قرأ الكوفيون بخلاف عن عاصم الدرك بسكون الراء
 والباقون بقصها وفي ذلك قولان أحدهما أن الدرك والدرك لغتان بمعنى واحد كالسمع والسمع
 والقدر والقدر الثاني أن الدرك بالفتح جمع دركة على حد بقر وبقرة والدرك مأخوذ من
 الداركة وهي المتابعة وسميت طبقات النار دركات لان بعضها مدارك لبعض أي متابعه اهـ
 (قوله من النار) في محمل نصب على الحال وفي صاحبها وجهان أحدهما أنه الدرك والعامل
 فيها الاستقرار والثاني أنه الضمير المستتر في الأسفل لانه صفة فعمل ضميرا اهـ سمين (قوله لا
 الذين تابوا) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على الاستثناء من قوله ان المنافقين الثاني

يصلون (الاقبال) رياء
 (مذبذبين) مترددين (مين
 ذلك) الكفر والإيمان (لا)
 منسوبين (إلى هؤلاء) أي
 المكفار (ولا إلى هؤلاء)
 أي المؤمنين (ومن يضلال
 الله فلن تجد له سبيلا) طريقا
 إلى الهدى (يا أيها الذين
 آمنوا لا تتخذوا الكافرين
 أولياء من دون المؤمنين
 أتريدون أن تجعلوا لله
 عليكم) بموالاتهم (سلطانا
 مينا) برها رأينا على نفاقكم
 (أن المنافقين في الدرك
 الأسفل من النار)
 وهو وقعرها (وان تجعلهم
 نصيرا) ما نعام العذاب
 (الذين تابوا) من النفاق
 (وأصلحوا) علمهم (واعتصموا)
 وذكروا بالله واخلصوا دينهم
 لله (من الرياء
 ثوابا وافر في الجنة ثم ذكر
 كراهيتهم القتال في سبيل
 الله فقال (وما لكم) يا معشر
 المؤمنين (لاتقاتلون في
 سبيل الله) في طاعة الله مع
 أهل مكة (والمستضعفين
 من الرجال والنساء والولدان)
 الصبيان (الذين يقرولون)
 بمكة (ربنا) يا ربنا (أخرجنا
 من هذه القرية) يعني مكة
 (الظالم أهلها) المشرك أهلها
 (واجعل لنا من لدنك) من
 عندك (وليا) حافظا يعنون
 عتاب بن أسيد (واجعل لنا

(فأمر الله مع المؤمنين)
 فيما يؤمنون (وسوف
 يؤت الله المؤمنين أجرا
 عظيما) في الآخرة هو الجنة
 (ما يفعل الله بعذابكم ان
 شكرتم) نعمه (وآمنتم)
 هو الاستفهام بمعنى النفي أي
 لا يعذبكم (وكان الله شاكرا)
 لأفعال المؤمنين بالاثابة
 (عليما) بخلقه (لا يحب
 الله الجهر بالسوء من القول)
 من أحد

من ذلك) من عندك
 (نصيرا) ما ما فاستجاب
 الله دعاءهم وجعل لهم
 النبي صلى الله عليه وسلم
 ناصرا وعتا أوليا ثم ذكر
 قتالهم في سبيل الله فقال
 (الذين آمنوا) محمد
 وأصحابه (يقاتلون في سبيل
 الله والذين كفروا) أبو
 سفيان وأصحابه (يقاتلون
 في سبيل للطاغوت) في
 طاعة الشيطان (فقاتلوا
 أولياء الشيطان) جند
 الشيطان (ان كيد الشيطان)
 صنع الشيطان ومكره) كان
 ضيفا) بالخذلان لا يجد لهم
 كما خذلهم يوم بدر ثم ذكر
 كراهيتهم لأفروج مع النبي
 صلى الله عليه وسلم بالموافاة
 إلى هرا الصغرى فقال (الم
 تر) ألم تخبر يا محمد (إلى
 الذين) من الذين (قبل لهم)
 قلت لهم بمكة لئلا يخرجوا

أنه مستثنى من الضمير الجهر في لهم التثنية أنه مبتدأ وخبره الجملة من قوله فأهلك مع المؤمنين
 قبل ودخلت الفاء في الخبر شبه المبتدأ باسم الشرط قال أبو الديق ومكي وغيرهما مع المؤمنين خبر
 أولئك والجملة خبران الذين والتقدير فأولئك يكونون مع المؤمنين اهـ (قوله فأولئك)
 إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في - من الصلة وما فيه من معنى العدل لا يذان بعد المنزلة
 وعلموا الطبقة مع المؤمنين أي المؤمنين المهودين الذين أصدر عنهم اتفاق أصلا منذ آمنوا
 والافهم أيضا مؤمنون أي معهم في الدرجات العالية من الجنة وقد بين ذلك بقوله وسوف يؤت
 الله الخ اهـ أبو السعد وروى يوث بدون ياء وهو مضارع مرفوع فخى يائه أن تثبت لفظا
 وخطا إلا أنها حذف في الأصل لالتقاء الساكنين فاء الرسم تابع اللفظ وله نظائر تقدم
 بعضها والقراء يثقفون عليه دون ياء اتباع اللفظ الكريم إلا يعقوب فإنه نقف بالياء نظرا إلى
 الأصل وروى ذلك عن السكاكي وحزرة اهـ ميم (قوله ما يفعل الله بعذابكم) في ما وجهان
 أحدهما أنها استفهامية فتكون في محل نصب بفعل وانما تقدم لكونه له صدرا لكلام والياء
 على هذا سببية متعاقبة بفعل والاستفهام هنا معناه النفي والمعنى ان الله لا يفعل بعذابكم شيئا
 لأنه لا يجب لنفسه بعذابكم نفعا ولا يدفع عنه به ضررا فأى حاجته في عذابكم الثاني ان ما
 مافية كانه قيل لا يعذبكم الله وعلى هذا الالباء زائدة ولا تتعاقب شي وعندي ان هذين الوجهين
 في المعنى شيء واحد فينبغي أن تكون سببية في الموضوعين أو زائدة فيهما لان الاستفهام بمعنى
 النفي فلا فرق والمصدر هنا مضاف لمفعوله وقوله ان شكرتم جوابه محذوف لدلالة راقبله عليه
 أي ار شكرتم وآمنتم فما يفعل بعذابكم اهـ ميم (قوله وآمنتم) عطف بسبب ولد اقدم
 الشكر لأنه سبب في الايمان اذا لا انسان اذا رأى النعم وتفكر فيها حملته على الايمان وان كان
 الايمان لا يدم سببه على الشكر اهـ شيئا (قوله شاكر الأعمال المؤمنين) أي ولو لم يزلت ومعنى
 الجزاء شكر على سبيل الاستعارة فالشكر من الله هو الرضا بالقليل من عمل عباده واضعاف
 الثواب عليه والشكر من العبد الطاعة والمراد من كونه عليه ما له عالم بجميع الجزاءات فلا يقع
 له الفاظ البتة فلا جرم يوصل الثواب إلى الشاكر والعقاب إلى المعرض واليه أشار في التقرير اهـ
 كرخي (قوله لا يحب الله الجهر) أي رفع الصوت بالسوء أي احوال الناس المكتومة ككفية
 ونخبة فان العاقل من اشتغل بعيوبه والجهر ليس قيذا بل مثله الامر بذلك وانما حصر الجهر
 لأنه الذي كان سببا للنزول فهو بيان للواقع فلا مفهوم له والسبب ان رحلا اضاف قوم فلم يحسنوا
 ضيافته فلما خرج تكلم فيهم جهرأ وحمسه لاه الخش اهـ من الخطيب وفي الخازن نزلت هذه
 الآية في أبي بكر الصديق وذلك ان رجلا نال منه والبي صلى الله عليه وسلم حاضر فسكت عنه
 أبو بكر مرارا ثم رد عليه فقام إلى صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يا رسول الله شقني فلم تقل شيئا
 حتى اذا رددت عليه قلت قال ان ملكا كان يحب عنك فلما رددت عليه ذهب الملك وجاء
 الشيطان فقامت فنزلت الآية اهـ (قوله من أحد) بيان فاعل المصدر الذي هو الجهر لانه
 مصدر فيعمل وان اقتصرن بال وبالسوء مفعول الجهر ومن القول حال من السوء وهو غير قيد اذ
 مثله الفعل وجاز حذف الفاعل لانه فاعل المصدر والامن ظم استثناء من هذا الفاعل المحذوف
 أو قدر مضاف أي الاجهر من ظلم فالاستثناء متصل على هذين فن في محل نصب أو رفع
 على البدلية وهو المختار ولا يقال له استثناء مفرغ لان فاعل المصدر لما كان حذفه جائزا كان
 كانه مذكور ومناسبة هذه الآية لما قبلها ان ما تقدم فيه ذكر قبائح المنافقين وانذارهم للمؤمنين

فالظالمون مظلومون فيقولون لم يذكر سوءهم جهرًا وأيضا تناسب قوله شد ذكر النسيء سواء كان سرا
أو جهرًا وهذا ضد اه شيخنا (قوله أي يعاقبه) أي فعدم المحبة منه تعالى كناية عن العقاب
الذي هو غاية عدم المحبة لاستحالة المحبة التي هي الميل القلبي عليه تعالى اه شيخنا (قوله بأن
يخبر عن ظلم ظالمه) بأن يقول سرق مالي أو غصبه أو سبني أو قذفني ويدعو عليه دعاء مجتزا
بأن يكون بقدر ظلمه فلا يدعو عليه بخراب دياره لاجل أخف حاله منه ولا يسب والده وإن كان
هو فعمل كذلك ولا يدعو عليه لاجل ذلك بالهلاك بل يقول اللهم خاص حتى منه أو اللهم جازه أو
كافئه ولا يجوز أن يدعو عليه بسوء الخلق أو الفتن في الدين فإن بعضهم ممنعه مطاؤه هو
الظاهر وأجازه بعضهم إذا كان ظالما ممتدا وقوله الامن ظلم أي مثلا فثله ما إذا أريد اجتماع
على شخص فيجب على من علم عيوبه بذل النصيحة له وإن لم يستشره لأن الدين النصيحة فيذكر
له ما يدفع به فإن زاد حرم الزائد وكذا بقية الستة المنظومة في قوله

لقب ومستفت وفسق ظاهر من ظلم ومعرف ومخدر

فاله عاء بغير قدر ما ظلم به حرام كاله عاء بغير علة أو عقلا وقد يكره إذا كان في أما كن قدرة
كجزرة اه شيخنا (قوله سمعنا لما يقال) أي من الظالم والمظلوم وكذا يسمع كل فعل وقوله علمنا
بما يفعل أي وبما يقال من الظالم والمظلوم أيضا وفيه وعد ووعد اه شيخنا (قوله ان تبدوا
خير الخ) قد ذكر في حيز الشرط ثلاثة أشياء وقوله فان الله كان عفوًا قد يراد انما يظهر كونه جوا
لثالث وقد أشار البيضاوي الى الجواب عن ذلك بما حاصله ان المقصود هو الثالث والاولان
ذكر اوطئة له ونصه ان تبدوا خيرا طاعة وبرًا أو تحفوه أي تعفوه مرة أو تعفوا عن سوء لستم
المواخذة عليه وهو المقصود وذكر ابداء الخير واخفائه توطئة له ولذا لثرت عليه قوله فان الله
كان عفوًا قد يراد اه (قوله أيضا ان تبدوا خيرا الخ) بيان لمعاملة الخلق بعضهم مع بعض
فانما ما يجب دفعه وهو ابداء الخير واخفائه أو دفع ضرره وهو العفو عن السوء هكذا في الفجر
فيكون العطف معًا يراد من قال انه عطف خاص فيرد عليه انه لا يكون بأوالا أن يقال انها بمعنى
الواو اه شيخنا (قوله فان الله كان عفوًا قد يراد) تعليل لجواب الشرط المحذوف تقديره فهو
أي العفو أولى لكم من تركه فان الله الخ اه شيخنا (قوله عفوًا قد يراد) أي يكثر العفو عن العصاة
مع كل قدرته على الانتقام فانتم أولى بذلك وهو حث للظالم على تهديد العفو بعد ما رخص له
في الانتصار حثا على مكارم الاخلاق اه كرخي (قوله ويريدون ان يتخذوا) أي يريدون
بقولهم المذكور وقوله بين ذلك الكفر أي بالكل وقوله والاعيان أي بالكل (قوله طريقا
يذهبون اليه) أي يريدون ان يتخذوا له دينًا ومذهبًا بواسطة بين الاعيان والكفر وهو الاعيان
بعض الرسل والكفر بعضهم اه شيخنا (قوله حقا) فيه أوجه أحدها انه مصدر مؤكد
لظهور الجملة قبله فيجب اضماعا له وتأخير عن الجملة المؤكدة لها والتقدير أحق ذلك حقا
وهكذا كل مصدر مؤكد لغيره أو لنفسه والثاني انه حال من قوله هم الكافرون قال أبو البقاء
أي كافرون من غير شك وهذا يشبه أن يكون تفسير المصدر المؤكد وقد طعن الواحدي في
هنا التوجيه فقال الكفر لا يكون حقا فوجه من الوجوه والجواب ان الحق هنا ليس يراد به
ما يقابل الباطل بل المراد به أنه كائن لا محالة وان كفرهم مقطوع به الثالث انه نعت لمصدر
محذوف أي الكافرون كفرا حقا وهو أيضا مصدر مؤكد ولكن الفرق بينه وبين الوجه الاول
ان هذا عام له مذكور وهو اسم الفاعل وهذا عام له محذوف كما تقدم ما سمعنا (قوله واعتدنا)

ابن عوف الزهري وسعد
ابن أبي وقاص الزهري
وقدامة بن مظعون الجعفي
ومقداد بن الاسود الكندي
وطه - بن عبد الله التيمي
(كفوا أيديكم) عن القتل
والضرب فأتى لم أمر بالقتال
(واقوا الصلوة) أتموا
الصلوات الخمس بوضوئها
وبركوعها وسجودها وما
يجب فيها من مواقيتها

(والذين آمنوا بالله ورسوله)
 كانهم (ولم يفرقوا بين أحد
 منهم أو أهلك سوف نؤتيهم)
 بالنون والياء (اجورهم)
 ثواب أعمالهم (وكان الله
 غفورا) لا وليا له (رحيما)
 بأهل طاعته (يسألك) يا محمد
 (أهل الكتاب) اليهود
 (ان تنزل عليهم كتابا من
 السماء) جملة كما أنزل على
 موسى فتنافان استكبرت
 ذلك (فقد سألو) أي آباؤهم
 (موسى أكبر) اعظم (من
 ذلك فقالوا) أرنا الله حهرة
 عيانا (فأخذتهم الصاعقة)
 الموت عقابا لهم (بظلمهم)
 حيث تعنتوا في السؤال (ثم
 اتخذوا الجهل) الها (من بعد
 ما جاءتهم البينات) المجهزات
 على وحدانية الله (فغفوا
 عن ذلك) ولم نستأصلهم
 (وآتينا موسى سلطانا مبينا)
 تسلطنا بينا ظاهرا عليهم
 حيث أمرهم بقتل أنفسهم
 توبة فاطاعوه (ورفعنا
 فوقهم الطور) الجبل
 (بمناقهم) بسبب أخذ
 الميثاق عليهم ليخافوا فيه قبلوه
 (وقلنا لهم) وهو مظل عليهم
 (ادخلوا الباب) باب
 القرية (معبدا)

(وأتوا الزكوة) أعطوا زكاة
 أموالكم (فلما كتب) فرض
 عليهم (بالمدينة) القتال
 الجهاد في سبيل الله (إذا

أي أعدونا لك كافرين أي لهم وانما أظهر في مقام الاضمار ذمهم وتذكير الوصفهم أو المراد
 جميع الكافرين اه أبو السعود (قوله والذين آمنوا بالله ورسوله) مقابل قوله ان الذين يكفرون
 الخ وقوله ولم يفرقوا الخ مقابل قوله ويريدون الخ وقوله ويقولون الخ وأما قوله ويريدون أن
 يخذوا الخ فذا حل فيما قبله فقد تمت المقابلة اه شيخنا (قوله بين أحد منهم) أي في الأيمان به
 وانما دخلت بين على أحد وهو يقتضى متعددا لهم من حيث انه وقع في سياق النفي
 والمعنى ولم يفرقوا بين اثنين منهم أو بين جماعة منهم قاله في الكشف اه كرخي (قوله سوف
 نؤتيهم) التصدير سوف لتأكيده الوعد والدلالة على انه كائن لا محالة وان تراخي اه أبو السعود
 (قوله يسألك أهل الكتاب الخ) نزلت في أحبار اليهود حيث قالوا لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان كنت نبيا فأتنا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى وقيل كتابا محررا بخطهما في
 الألواح كما نزلت التوراة وكتابتا نعيانه حين نزل أو كتابا بالانبا عمارنا بانيك رسول الله وما كان
 مقصدهم بهذه العظيمة الا التحكم والتعنت قال الحسن ولو سألو اله كي يتبينوا الحق لاعطاهم
 اه أبو السعود (قوله تعنتا) أي لاسترشادوا ولا انزل كما طلبوا فقامهم على هذا الوصف القائم
 بهم والتعنت طالب الوقوع في العنت أي المشقة وفي المختار والعنت بفتح السين الائم وبابه طرب
 والعنت أيضا الوقوع في أمر شاق وبابه أيضا طرب والمتعنت طالب الزلة وهو متعذد اه وفي
 المصدر باح وتعتته أدخل عليه الأذى وأعنته أوقعه في العنت وفيما يشق عليه تحمله اه (قوله
 فان استكبرت ذلك) قدره كالرخصى ليفيد أن قوله فقد سألو أجواب شرط مقدر ولا يخفى أن
 في هذه الفاء قولين أحدهما انها عاطفة على جملة محذوفة وقدرها ان عطية فلا تبال يا محمد
 بسؤالهم وتشطيطهم فانها عادت بهم فقد سألو موسى أكبر من ذلك والثاني انها جواب شرط
 مقدر كما مر قاله الرخصى أي ان استكبرت ما سألوهم منك فقد سألو الخ اه كرخي (قوله
 أي آباؤهم) وانما وجم الموحدون في زمنه صلى الله عليه وسلم لانهم لما رضوا بما وجد من
 آباؤهم كانوا كأنهم هم السائلون اه شيخنا (قوله فقالوا أرنا الله الخ) الفاء تفسيرية مثل
 توضحا ففعل وجهه الخ اه (قوله عيانا) أي معاينير له وفي الخازن والمعنى أرنا نره حهرة وذلك
 ان سبعين من بني اسرائيل خرجوا مع موسى عليه السلام الى الجبل فلهذا ذلك اه وأشار
 الجلال بقوله عيانا الى ان حهرة مفعول مطلق لانها نوع من مطلق الرؤية فيسلاقي عامه في
 الفعل اه (قوله ثم اتخذوا الجهل) ثم للترتيب في الاخبار أي ثم كان من أمرهم ان اتخذوا
 الجهل اه كرخي (قوله على وحدانية الله) أي وعلى قدرته وعلى علمه وعلى قدمه وعلى كونه
 مخافا للاحسام والاعراض وعلى صدق موسى اه كرخي (قوله فغفونا عن ذلك) هذا استدعاء
 لهم الى التوبة كأنه قيل ان أولئك الذين أجروا قد تابوا فغفونا عنهم فتوبوا انتم ايضا حتى
 نهفونكم اه أبو السعود (قوله ولم نستأصلهم) أي مع انهم أحقاء بالاستئصال اه (قوله
 تسلطنا) أي فسلطانا مصدر وفي المختار والسلطة التمهيد يقال تسلط ككرم وسمع سلطة وسلطنة
 بالضم وقد سلطه الله تسلطا فسلط عليهم والسلطان الوالى والسلطان أيضا الحجة والبرهان
 ولا يشي ولا يجمع لان شراهم مجرى المصدر اه (قوله فاطاعوه) أي وقتل منهم سبعون ألفا في يوم
 واحد (قوله ليخافوا) وذلك انهم امتنعوا من قبول شريعة التوراة فرفع الله عليهم الطور
 فقبلوها اه أبو السعود وقوله فقبلوه أي ولا ينقضوه اه (قوله وهو مظل عليهم) أي مرفوع
 فوق رؤسهم ومخادهم كالأظلة وهذا التمهيد سبق قلم لان قصة فتح القرية كانت بعد خروجهم

من التيه وقصة رفع الجبل فوق رؤسهم كانت عقب نزول التوراة قبل دخولهم التيه وقوله باب
 القرية فقيل هي بيت المقدس وقيل اريحا والقول المذكور على لسان موسى أو على لسان يوشع
 كما تقدم بسطه في سورة البقرة تأمل (قوله سبحانه) أي مطاططين الرأس فهو سجد
 تواضع وخضوع خالفوا ودخلوا زحفاً على استقامتهم اه شيخنا (قوله لا تعبدوا) من عابدوا
 وأصله تعبدوا والواو الاولى المضمومة لام الكلمة استثقلت الضمة عليها فحذفت فالتقى ساكنان
 فحذفت الواو لانتقاء الساكنين فوزنه تفعلوا اه شيخنا (قوله أي لا تعبدوا) أي فهو من
 الاعتداء بدليل اجماع السبعة على اعتداء منكم في السبت وتصريفه على هذه القراءة انه نقلت
 فحة الذاء الى العين الساكنة قبلها ثم قبلت التاء والواو ادغمت في الدال بعدها اه سمين (قوله
 ميثاقا غليظا) أي مؤكدا وهو العهد الذي اخذه الله عليهم في التوراة قبل انهم اعطوا الميثاق
 على انهم انهم موافقون لرؤسهم عن الدين فانه يعذبهم بأي انواع العذاب أراد اه أبو السعود (قوله
 أي لعناهم) اخذ هذا التقدير مما جاء مصرحاً به في أول المائدة فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم
 وقدره الزمخشري فعلناهم ما فعلنا والاول احسن لانه قد صرح به في آية اخرى كما تقدم اه كرخي
 (قوله وكفرهم بآيات الله) أي بالقرآن أو بكتابه اه أبو السعود (قوله بغير حق) أي
 استحقاق عندهم كيجي (قوله غلف) جمع اغلف كحمر جمع أحر ويصح ان يكون جمع
 غلاف ككتاب وكتب وسكن للتخفيف اه شيخنا (قوله بل طبع الله عليها) أي احدث
 عليها صورة مانعة عن وصول الحق اليها اه شيخنا وهذا ضرب من الكلام المتقدم أي
 ليس الامر كما قالوا من قولهم قلوبنا غلف واظهر القراء لام بل في طبع الا لكسائي فادغم
 من غير خلاف وعن حمزة خلاف والباء في بكفرهم يحتمل ان تكون للسببية وان تكون
 لالالة كالباء في كتبت بالقلم وقوله الا قليلا يحتمل ان نصب على نعت مصدر محذوف أي
 الا اقلها قليلا ويحتمل كونه نعتا لزمان محذوف أي زمانا قليلا ولا يجوز ان يكون منصوبا على
 الاستثناء من فاعل يؤمنون أي الا قليلا منهم فانهم يؤمنون لان الضمير في لا يؤمنون عائد على
 المطبوع على قلوبهم ومن طبع على قلبه بالكفر فلا يقع منه الايمان اه سمين وقد جرى
 الشارح على هذا الوجه المعترض بما ذكره وحججه عليه غيره كالبعضاوي ويمكن الجواب عنه
 بجعل الاستثناء من المضاف في عليها لا من الواو تأمل (قوله وبكفرهم) فيه وجهان أحدهما أنه
 معطوف على ما في قوله فيما نقضهم فيكون متعلقا بما يتعلق به الاول الثاني أنه معطوف على
 بكفرهم الذي بعد طبع وقد أوضح الزمخشري ذلك غاية الايضاح واعتراض وأجاب أحسن
 جواب فقال فان قلت علام عطف قوله وبكفرهم قلت الوجه ان يعطف على فيما نقضهم ويجعل
 قوله بل طبع الله عليها بكفرهم كلاما يتبع قوله وقالوا قلوبنا غلف على وجه الاستطراد ويجوز
 عطفه على ما يليه من قوله بكفرهم لانه من اسباب الطبع ويجوز ان يعطف مجموع هذا وما عطف
 عليه على مجموع ما قبله ويكون تكرير ذكر الكفر اذ انابت تكرير كفرهم فانهم كفروا بعيسى ثم
 بعد عليه الصلاة والسلام فكانه قيل فيهمهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل
 الانبياء وقوله قلوبنا غلف وجههم بين كفرهم وبهتهم مريم واقترارهم بقتل عيسى عليه
 السلام عاقبتاهم أو بل طبع الله عليها بكفرهم وجههم بين كفرهم وكذا وكذا اه سمين (قوله
 نانيا بعيسى) أي والاول بموسى والتوراة (قوله وكررا لباء) أي في قوله وبكفرهم للفصل
 أي بأجنبي وهو قوله بل طبع الله الخ اه كرخي (قوله بهتنا عظيميا) مفهول به كما هو الاظهر

سجود انحناء (وقلنا لهم
 لا تعبدوا) وفي قراءة يفتح
 العين وتشديد الدال وفيه
 ادغام التاء في الاصل في
 الدال أي لا تعبدوا (في
 السبت) باسطياد الحيتان
 (واخذنا منهم ميثاقا غليظا)
 على ذلك فمقضىه (فما
 نقضهم) مازائدة والباء
 للسببية متعلقة بمحذوف أي
 لعناهم بسبب نقضهم (ميثاقهم
 وكفرهم بآيات الله وقتلهم
 الانبياء بغير حق وقوله م)
 للنبي صلى الله عليه وسلم
 (قلوبنا غلف) لا تني كالكلام
 (بل طبع) ختم (الله عليها
 بكفرهم) فلا تني وعظا (فلا
 يؤمنون الا قليلا) منهم
 كعبدا لله بن سلا (وأما
 وبكفرهم) نانيا بعيسى
 وكررا لباء للفصل بينه وبين
 ما عطف عليه (وقوله على
 مريم بهتنا عظيميا) حيث
 رموها بالزنا (وقوله م)
 فريق منهم) طائفة منهم
 طه بن عبيد الله (يخشون
 الناس) يخافون أهل مكة
 (كخشية الله) كفوفهم
 من الله (أو أشد خشية) بل
 أكثر خوفا (وقالوا ربنا)
 يا ربنا (لم كتبت علينا
 القتال) قد أوجبت علينا
 الجهاد في سبيلك (لولا
 أخرتنا إلى أجل قريب) هل
 لا عافيتنا إلى أجل قريب

منهم من (انا قتلنا المسيح
عيسى بن مريم رسول الله)
في زعمهم أي مجموع ذلك
عذبناهم قال تعالى تكذبا
لهم في قتله (وما قتلوه وما
صلبوه ولكن شبه لهم)
المقتول والمصلوب

الى الموت (قل) لهم يا محمد
(متاع الدنيا) منفعة الدنيا
(قليل) في الآخرة (والآخرة)
ثواب الآخرة (خير) أفضل
(من اتقى) الكفر والشرك
والفواحش (ولا تظلمون
فتيلا) لا ينقص من حسناتهم
قدر فتيل وهو الشيء الذي
يكون في شق النواة ويقال
هو الوسخ الذي يكون بين
الأسنان اذا فلتت (أيضا
تكونوا) يا معشر المؤمنين
المخلصين والمنافقين في بر أو
بهر سفر أو حضر (يدرككم
الموت) فتوقوا (ولو كنتم
في بروج مشيدة) في قصور
حصينة ثم ذكر مقالة اليهود
والمنافقين ما زلنا نعرف
النقص في شمارنا ومزارعنا
منذ قدم علينا محمد وأصحابه
نقال (وان تصبهم) يعني
المنافقين واليهود (حسنة)
الحسب ورخص السعر
وتتابع السنة بالامطار
(يقولوا هذ من عند الله)
لما علم فينا الخير (وان
تصبهم سيئة) القسط
والجدوة والشدة وغلاء

لأنه من ضمن معنى كلام نحو قلت خطبة وشعر أو قيل انه منصوب على نوع المصدر كقولهم قد
القرصاء يعني أن القول يكون بهتاناً وغيبهتان والمراد بالبهتان أنهم رموا مريم بالزنا لأنهم
أنكروا قدرة الله تعالى على خلق الولد من غير أب ومنكر قدرة الله تعالى على ذلك كافر لأنه
يلزمه أن يقول كل ولد مسبوق بالذلا إلى مبدأ ذلك يوجب القول بقدوم العالم والدهر والقدر
في وجود الصانع المختار اه (قوله متهزئين) أي فاجاههم الضرر الآمن افتخارهم
بما ذكر وعبارة أبي السعد ونظم قولهم هذا في سلك حناياتهم ليس لمجرد كونه كذاباً بل لتفضله
ابتهاجهم وافتخارهم بقتل النبي والاستهزاء به اه (قوله انا قتلنا المسيح) قال أبو حيان لم نعلم
كيفية القتل ولا من ألقى عليه الشبه ولم يصح بذلك حديث اه انتهى شيخنا (قوله رسول الله)
فيه أنهم كفروا به وسبوه وقالوا هو ساحر ابن ساحرة فكيف يقولون فيه رسول الله والجواب أنهم
قالوا ذلك تهكمهم على حد قول مشركي مكة في حق محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا يا أيها الذي
نزل عليه الذكر انك لمجنون وقول فرعون ان رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون ويشهد لذلك
قول الجلال في نسخة في زعمه بالافراد واجب أيضاً بأن هذا من كلامه تعالى مدحه وتزييه عن
مقالته فيه فيكون الوقف على ما قبله كما قاله ابن جري فيكون منصوباً بمحذوف أي امدح رسول
الله مثلاً وقولهم انا قتلنا المسيح أي وصلبناه بدليل قوله وما قتلوه وما صلبوه ففيه اكتفاء وحالة
وما قتلوه وما صلبوه الخ حال أو مفعلة اه شيخنا (قوله في زعمهم) متعلق بقوله قتلنا ولا يكتف
غير محتاج إليه لأن تكذيبهم في القتل معلوم صريحاً من قوله وما قتلوه ولو قال كالبعضاوى
وغیره في زعمه بالافراد وكون متعلقاً بقوله رسول الله كان أولى لأنه هو الذي يحتاج للتنبيه
عليه ولو قدم ما ذكره بعد قوله قتلنا كان طاهراً في مراده بخلاف تأخير بعد رسول الله
فيهم غير المراد اه شيخنا (قوله أي مجموع ذلك عذبناهم) أشار بهذا إلى أن المجرورات
المتقدمة وهي سبعة يتعلق جميعها بعامل واحد ولا يحتاج كل واحد منها إلى افراده بعامل
والى أن ما قدره أولاً بقوله لعناهم لا يتعين بخصوصه بل يصح تقدير كل ما يدل على هوأنهم
وحقارتهم فذلك قدره بعضهم لعناهم وبعضهم قطعاً ما فاعلنا وبعضهم عذبناهم وهذا الأخير
أولى لأنه منطبق على جميع التقديرات والحاصل أنه أشار إلى خصوص المتعلق أولاً وأشار ثانياً
إلى أن تعميمه أولى تأمل (قوله تكذبا لهم في قتله) أي وفي صلبه (قوله ولكن شبه لهم)
روى الفسافي عن ابن عباس أن رهطاً من اليهود سبوه وأمه فدعا عليهم ثم ذهبهم الله قرده
وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فأحبره الله بأنه رفعه إلى السماء انتهى خطيب وفي القرطبي
في آل عمران قال الضحاك لما أرادوا قتل عيسى اجتمع الحواريون في غرفة وهم اثنا عشر رجلاً
فدخل عليهم المسيح من مشكاة الفرفة فآخرا بابس جميع اليهود فركب أربعة آلاف رجل
فأخذوا باب الفرفة فقال المسيح للحواريين أيكم يخرج ويقتل ويكون معي في الجنة فقال رجل
أنا يا بني الله فالتقى إليه مدرعته من صوف وعمامة من صوف وقوله عكازه وألقى الله عليه شبه
عيسى فخرج على اليهود فقتلوه وصلبوه وأما المسيح فكساه الله الريش والبسه النور وقطع عنه
لذة الطعام والمشرب فصارع الملائكة اه (قوله المقتول والمصلوب) يدل من الضمير المستتر
وقيل نائب الفاعل هو لهم وعبارة الكرخي قوله المقتول والمصلوب أشار به إلى أن شبهه من عند
الضمير المقتول لأن قولهم انا قتلنا يدل عليه كأنه قيل ولكن شبه لهم من قتلوه ولا يصح جعله

وهو صاحبهم بعيسى أي النبي
الله عليه شبيهه فظنوه إياه
(وان الذين اختلفوا فيه) أي
في عيسى (لني شك منه) من
قتله حيث قال بعضهم لما
راوا المقتول الوجه وجهه
عيسى والجسد ليس بجسده
فليس به وقال آخرون بل
هو هو (ما لهم به) بقتله
(من علم الا اتباع الظن)
استثناء منقطع أي لكان
يتبعون فيه الظن الذي
تخلوه (وما قتلوه يقينا)

السعر (يقولوا هذه من
عندك) يعمون من شؤم
محمد وأصحابه (قل) يا محمد
للمنافقين واليهود (كل) من
الشدة والنعمة (من عند الله)
قال هؤلاء القوم يعني
المنافقين واليهود (لا يكادون
يفقهون حديثا) قولان
النعمة والشدة من الله ثم
ذكر بماذا تصيبهم النعمة
والشدة فقال (ما أصابك)
يا محمد (من حسنة) من
خصب ورخص السعر
وتتابع السنة بالمطار
(إن الله) فمن نعمة الله لك
خاطب به محمد صلى الله عليه
وسلم وعني به قومه (وما
أصابك من سيئة) من قحط
وجدوبة وغلاء السعر (فإن
نفسك) فاقبل طهارة نفسك
بطله ركب بذلك ويقال
ما أصابك من حسنة من قحط
وغنيمة من الله فمن كرامة

مسند إلى المسيح لأنه مشبه به وليس بعيسى اه (قوله وهو صاحبهم) أي واحد منهم كان منافق
مع عيسى فلما أرادوا قتله قال أنا ادلكم عليه فدخل بيت عيسى فرفع عليه السلام وألقى شبيهه
على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه عيسى اه أبو السعود (قوله بعيسى) متعلق
بشبهه وقوله عليه أي على صاحب وقوله شبيهه أي شبه عيسى (قوله فظنوه إياه) ثم اهتم بالم
محمد وأصحابهم ولا عيسى وقعوا في الحيرة فقالوا لكان هذا عيسى فأين صاحبنا وان كان صاحبنا
فأين عيسى اه شيخنا (قوله لني شك منه) منه في موضع جرمه لشك أي لني شك حادث من
جهة قتله فتسكون من ابتداء الغاية ولا تتعلق بشك إذا يقال شككت منه وان ادعى ان من
بمعنى في فليس يستقيم عند البصير قاله أبو البقاء وفي الآية اشكالان أحدهما ان الظاهر من
قوله تعالى وقرئهم أنا قتلنا المسيح الخ ان جميع اليهود على اعتقاد أنهم قتلوا عيسى وهذا القول
أعني قوله وان الذين اختلفوا فيه الخ على مفسره القاضي يدل على ان بعضهم في التردد
والثاني ان الذين اختلفوا فيه بعضهم في التردد وبعضهم لم يتردد بل جازم بقتله فكيف يصح
إطلاق الحكم بان الذين اختلفوا فيه لني شك والجواب أن المراد بالشك ههنا ما يقابل العلم وكأهم
في الشك بقتله في هذا المعنى إذ ليس له علم به وأما تردد بعضهم في قتله فعناء عنهم اعتقدوا
اعتقاد راجح في قتله فاختلف في قلوبهم الشبهة المذكورة اه كرخي (قوله فليس به) أي فليس
هذا المقتول به أي بعيسى أي ليس هو عيسى وفي بعض النسخ فالتبس به والاولى أوضح كما لا يخفى
(قوله ما لهم به من علم) يجوز في علم وجهان أحدهما أنه مرفوع بالفاعلية والعامل أحد الجارين
أما لهم وأما به وإذا جعل أحدهما مفعولا فاعمل بالرفع من الاستقرار المقدر
ومن زائدة لو جود شرطية الزيادة والوجه الثاني أن يكون مبتدأ زيدت فيه من أيضا وفي الخبر
احتمالان أحدهما أن يكون لهم فيكون به اما حالا من الضمير المستكن في الخبر والعامل فيها
الاستقرار المقدر واما حالا من علم وان كان فكرة لتقدمها ولا اعتماد على نفي والاحتمال الثاني
أن يكون به هو الخبر ولهم متعلق بالاستقرار كما تقدم وهذه الجملة المنفية تحتل ثلاثة أوجه
أحدها الحر على انها صفة ثانية لشك أي غير معلوم الثاني النصب على الحال من شك وجاز ذلك
وان كان نكرة لتخصيصه بالوصف بقوله منه الثالث الاستئناف ذكره أبو البقاء وهو عند اه
سمين (قوله الا اتباع الظن) في هذا الاستثناء قولان أحدهما هو الصحيح الذي لم يذكر الجمهور
غيره انه منقطع لان اتباع الظن ليس من جنس العلم ولم يقرأ فيما علمت الا بنصب اتباع على
أصل الاستثناء المنقطع وهي لغة الجاز والثاني قال ابن عطية انه متصل قال لان العلم والظن
يجمعهما مطلق الإدراك اه سمين (قوله استثناء منقطع) أي لان الظن واتباعه ليس من
جنس العلم الذي هو اليقين اذا لظن الطرف الراجح اه شيخنا (قوله مؤكدة لنفي القتل) والمعنى
انتم قتلتم له انتفاء يقينا أي انتفاءه على سبيل القطع ويجوز أن يكون حالا من واقتلوه أي
ما قتلوا القتل متيقنين أنه عيسى عليه السلام بل فعلوه شاكين فيه اه حطاب وفي السمين
قوله يقينا فيه خمسة أوجه أحدها أنه نعمت مصدر محذوف أي قتلنا يقينا الثاني أنه مصدر من
معنى العامل قبله كما تقدم مجاز لانه في معناه أي وما يتقنوه يقينا الثالث أنه حال من فاعل قتلوه
أي وما قتلوه متيقنين لقتله الرابع أنه منصوب بفعل من افعله حذف للدلالة عليه أي ما يتقنوه
يقينا ويكون مؤكدا للمضمون الجملة المنفية قبله وقدر أبو البقاء العامل على هذا الوجه مثبتا
فقال تقديره متيقنوا ذلك يقينا وفيه نظر الخامس وينقل عن أبي بكر بن الانباري انه منصوب

بما بعد بل من قوله رفعه الله اليه وان في الكلام تقديم وتأخير أي بل رفعه الله اليه بقينا
وهذا قد نص التحليل فن دونه على منعه لان بل لا يعمل ما بعد ما قبلها فبذلك في أن لا يصح عنه
وقوله بل رفعه الله اليه رد لما ادعوه من قتله وصابه اه (قوله حال مؤكدة) أي فيلا - ظ القيد
بعد وجود النفي أي أنت في القتل يقينا فهو من باب تيقن العدم لان عدم التيقن كما قالوه في
سلب العموم وعموم السلب وبالجملة هو نفي القيد والمقيد معا أي أنه ظهر لهم بعد الشك الامر
وتيقنوا عدم القتل لعدم وجود صاحبهم أو المعنى قتلا يقينا وأما عمله متعلقا بما بعده فيرده أن
ما بعد بل لا يعمل فيما قبلها كما تقدم اه شيخنا (قوله بل رفعه الله اليه) أي الى موضع لا يجري
فيه حكم غير الله تعالى نظير والى الله ترجع الامور كما في الفصرو وهذا الموضع هو السماء الثالثة
كما في حديث الجامع الصغير آدم في السماء الدنيا تعرض عليه أعمال ذريته ويوسف في السماء
الثانية وبنو الخالة يحيى وعيسى في السماء الثالثة الخ وفي بعض المعارج أنه في السماء الثانية
اه شيخنا (قوله عزير في ملكه حكميا في منعه) أي فالمراد من العزة كمال الله ومن الحكمة
كمال العلم ونبه هذا على أن رفع عيسى عليه السلام الى السموات وان كان كالمتمتع بغيره على البشر
لا ينافي بالنسبة الى قدرة الله تعالى وحكمته كقوله تعالى سبحانه الذي أمرى بعبد له لا
من المسجد الحرام فان الاسراء وان كان متعذرا بالنسبة الى قدرة محمد الا انه مفضل بالنسبة الى
قدرة الله تعالى اه كرخي (قوله وان مامن) أشار الى أن هنا نافية والمخبر عنه محذوف قامت
صفته مقامه أي وما أحد من أهل الكتاب وحذف أحد لانه ملحوظ في كل نفي يدخله الاستثناء
نحو ما قام الازيد أي ما قام أحد الازيد اه كرخي وفي السمين وان من أهل الكتاب ان هنا
نافية بمعنى ما ومن أهل صفة امتد محذوف والمخبر الجملة انقضية المحذوفة وجوابها والتقدير
وما أحد من أهل الكتاب الا والله ليؤمنن به فهو كقوله وما منا الا له مقام مع لموم أي ما منا أحد
ولقوله وان منكم الا واردها أي ما أحد منكم الا واردها هذا وظاهر (قوله الا ليؤمنن به) أي
بعيسى قبل موته أي الكتابي نفسه ويقول في إيمانه أنه عبد الله ورسوله وعن ابن عباس أنه
فسره كذلك فقال له عكرمة فان أتى الكتابي رجل فضرب عنقه فأتى القول المذكور قال
لا تخرج نفسه حتى يجرل بها شفتيه قال فان خرج من فوق بيت أو احترق أو أكله سبع قال يتكلم
بها في الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن به اه أبو السود (قوله حين يعين ملائكة الموت) عن
شهر بن حوشب قال اليهودي اذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودره وقلوا يا عبد الله
أناك عيسى نبيا فكذب به فيقول آمنت بأنه عبد الله ورسوله ويقال لانصراني أناك عيسى نبيا
فرزعت أنه الله وابن الله فيقول آمنت بأنه عبد الله فأهل الكتاب يؤمنون به ولا يكن حيث
لا ينفعهم ذلك الايمان اه خازن (قوله أو قبل موت عيسى الخ) تفسير ثان في الضمير وعبرة
الخازن وذهب جماعة من أهل التفسير الى أن الضمير يرجع الى عيسى عليه السلام وهو رواية عن
ابن عباس والمعنى وما من أحد من أهل الكتاب الا يؤمنن بعيسى قبل موته أي عيسى وذلك
عند نزوله من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتابين الا آمن بعيسى حتى تكون
الملة واحدة وهي ملة الاسلام قال عطاء انزل عيسى الى الارض لا يبقى يهودي ولا نصراني ولا
أحد يعبد غير الله الا آمن بعيسى وانه عبد الله وكلمته انتهت وفي السمين ويروي في التفسير ان
عيسى حين ينزل الى الارض يؤمن به كل أحد حتى تصير الملة كلها اسلامية اه (قوله ويوم
القيامة) العامل فيه شهيد اوفيه دليل على جواز تقديم خبر كان عليها لان تقديم المعمول يؤذن

بما بعد بل من قوله رفعه الله اليه وان في الكلام تقديم وتأخير أي بل رفعه الله اليه بقينا
وهذا قد نص التحليل فن دونه على منعه لان بل لا يعمل ما بعد ما قبلها فبذلك في أن لا يصح عنه
وقوله بل رفعه الله اليه رد لما ادعوه من قتله وصابه اه (قوله حال مؤكدة) أي فيلا - ظ القيد
بعد وجود النفي أي أنت في القتل يقينا فهو من باب تيقن العدم لان عدم التيقن كما قالوه في
سلب العموم وعموم السلب وبالجملة هو نفي القيد والمقيد معا أي أنه ظهر لهم بعد الشك الامر
وتيقنوا عدم القتل لعدم وجود صاحبهم أو المعنى قتلا يقينا وأما عمله متعلقا بما بعده فيرده أن
ما بعد بل لا يعمل فيما قبلها كما تقدم اه شيخنا (قوله بل رفعه الله اليه) أي الى موضع لا يجري
فيه حكم غير الله تعالى نظير والى الله ترجع الامور كما في الفصرو وهذا الموضع هو السماء الثالثة
كما في حديث الجامع الصغير آدم في السماء الدنيا تعرض عليه أعمال ذريته ويوسف في السماء
الثانية وبنو الخالة يحيى وعيسى في السماء الثالثة الخ وفي بعض المعارج أنه في السماء الثانية
اه شيخنا (قوله عزير في ملكه حكميا في منعه) أي فالمراد من العزة كمال الله ومن الحكمة
كمال العلم ونبه هذا على أن رفع عيسى عليه السلام الى السموات وان كان كالمتمتع بغيره على البشر
لا ينافي بالنسبة الى قدرة الله تعالى وحكمته كقوله تعالى سبحانه الذي أمرى بعبد له لا
من المسجد الحرام فان الاسراء وان كان متعذرا بالنسبة الى قدرة محمد الا انه مفضل بالنسبة الى
قدرة الله تعالى اه كرخي (قوله وان مامن) أشار الى أن هنا نافية والمخبر عنه محذوف قامت
صفته مقامه أي وما أحد من أهل الكتاب وحذف أحد لانه ملحوظ في كل نفي يدخله الاستثناء
نحو ما قام الازيد أي ما قام أحد الازيد اه كرخي وفي السمين وان من أهل الكتاب ان هنا
نافية بمعنى ما ومن أهل صفة امتد محذوف والمخبر الجملة انقضية المحذوفة وجوابها والتقدير
وما أحد من أهل الكتاب الا والله ليؤمنن به فهو كقوله وما منا الا له مقام مع لموم أي ما منا أحد
ولقوله وان منكم الا واردها أي ما أحد منكم الا واردها هذا وظاهر (قوله الا ليؤمنن به) أي
بعيسى قبل موته أي الكتابي نفسه ويقول في إيمانه أنه عبد الله ورسوله وعن ابن عباس أنه
فسره كذلك فقال له عكرمة فان أتى الكتابي رجل فضرب عنقه فأتى القول المذكور قال
لا تخرج نفسه حتى يجرل بها شفتيه قال فان خرج من فوق بيت أو احترق أو أكله سبع قال يتكلم
بها في الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن به اه أبو السود (قوله حين يعين ملائكة الموت) عن
شهر بن حوشب قال اليهودي اذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودره وقلوا يا عبد الله
أناك عيسى نبيا فكذب به فيقول آمنت بأنه عبد الله ورسوله ويقال لانصراني أناك عيسى نبيا
فرزعت أنه الله وابن الله فيقول آمنت بأنه عبد الله فأهل الكتاب يؤمنون به ولا يكن حيث
لا ينفعهم ذلك الايمان اه خازن (قوله أو قبل موت عيسى الخ) تفسير ثان في الضمير وعبرة
الخازن وذهب جماعة من أهل التفسير الى أن الضمير يرجع الى عيسى عليه السلام وهو رواية عن
ابن عباس والمعنى وما من أحد من أهل الكتاب الا يؤمنن بعيسى قبل موته أي عيسى وذلك
عند نزوله من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتابين الا آمن بعيسى حتى تكون
الملة واحدة وهي ملة الاسلام قال عطاء انزل عيسى الى الارض لا يبقى يهودي ولا نصراني ولا
أحد يعبد غير الله الا آمن بعيسى وانه عبد الله وكلمته انتهت وفي السمين ويروي في التفسير ان
عيسى حين ينزل الى الارض يؤمن به كل أحد حتى تصير الملة كلها اسلامية اه (قوله ويوم
القيامة) العامل فيه شهيد اوفيه دليل على جواز تقديم خبر كان عليها لان تقديم المعمول يؤذن

بتقديم العامل وأجاز أبو البقاء أن يكون منصوباً به كونه وهذا على رأي من يحيزل كان أن تهمل في الظرف وشبهه والضمير في يكون ليس في وقيل لمجد عليها الصلاة والسلام اه سمين (قوله شهيدا) أي فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصاري بأنهم اعتقدوا فيه أنه ابن الله اه أبو السعود (قوله فبظلم) هذا الجار متعلق بحرمنا والباء سببية وانما قدم على عامله تقييدها على قبح سبب التحريم ومن الذين هادوا صفة لظلم أي ظلم صادر من الذين هادوا وقيل ثم صفة للظلم محذوفة للعلم بها أي فبظلم أي ظلم أو فبظلم عظيم اه سمين وفي الخازن يعني ما حرمنا عليهم الطيبات التي كانت حلالاً لهم الا بظلم عظيم ارتكبه وذلك الظلم هو ما ذكر من نقضهم الميثاق وما عدد دعائهم من أنواع الكفر والكبرياء العظيمة مثل قولهم اجعل لنا الهام كما لهم آلهة وكقولهم أرنا لله جهرة وكعبادتهم الجهل فبسبب هذه الأمور حرم الله عليهم طيبات كانت حلالاً لهم وهي ما ذكره في سورة الانعام في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الخ (قوله أي فبسبب ظلم) أي ظلم قبيح فالتنوين للتعظيم وهذا الظلم هو ما تقدم من قوله يسألك أهل الكتاب الخ وقوله واحمل لنا الهام الآية اه شيخنا (قوله من الذين هادوا) لعل ذكرهم بهذا العنوان لا يذنب كمال ظلمهم بتذكير وقوعه بعد ما هادوا أي تابوا ورجعوا عن عبادة الجهل اه أبو السعود (قوله أحلت لهم) هذه الجملة صفة للطيبات فعملها نصب ومعنى وصفها بذلك وصفها بما كانت عليه من الحل ويوضعه قراءة ابن عباس رضي الله عنه كانت أحلت لهم اه سمين أي كان وقع احلالها لهم في التوراة ثم حرم الله عليهم اه خطيب فـ كانوا كلما ارتكبوا معصية من المعاصي التي افترحوها يحرم الله عليهم نوعاً من الطيبات التي كانت حلالاً لهم ولمن تقدمهم من اسلافهم عقوبة لهم وكانوا مع ذلك يفتخرون على الله سبحانه ويقولون لسنا بأول من حرمت عليه وانما كانت محرومة على ابراهيم ونوح ومن بعدهم ما حثي انتهى الامرا المنافق كذبهم الله تعالى في مواقع كثيرة وبكتهم بقوله كل الطعام كان حلالاً لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين أي في ادعائكم انه تحريم قديم اه أبو السعود (قوله وبصدهم الخ) وقوله وأخذهم الخ وقوله وأكاهم الخ كنه تفسير للظلم الذي تعاطوه فهو من عطف الخاص على العام وكذلك ما قبله من نقضهم الميثاق وما بعده اه قرطبي (قوله كثيراً) فيه ثلاثة أوجه أظهرها انه مفعول أي بصدهم ناساً وفرقة أوجماً ثميراً وقيل نصبه على المصدرية أي صدا كثيراً وقيل على ظرفية لزمان أي زماناً كثيراً والاول أولى لان المصادر بعده ناصبة لمفاعيلها فيجوز الباب على سنن واحد وانما أعيدت الباء في قوله وبصدهم ولم تعد في قوله وأخذهم وما بعده لانه قد فصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما ليس معمولاً للمعطوف عليه بل بالعامل فيه وهو حرمنا وما يتعلق به فلما أعيد المعطوف من المعطوف عليه بالفصل بما ليس معمولاً للمعطوف عليه أعيدت الباء لذلك وأما ما بعده فلم يفصل فيه الابعاد ومعمول للمعطوف عليه وهو الربا والجملة من قوله وقد حرمنا عنه في محل نصب لانها حالية وبالباطل يجوز ان يتعلق بأكلهم على انها سببية أو محذوف على انها حال من هم في أكلهم أي ملتبسين بالباطل اه سمين (قوله بالرشا) في المصباح الرشوة بالكسر ما يهبط به الشخص الحاكم وغيره ليحكم به او يحمله على ما يريد وجهه ارباشا مثل سدره وسدر والضم لغة وجهه ارباشا بالضم أيضاً ورشوته رشوا من باب قتل أعطيت رشوة رشوة فارقتي أي أخذ اه وفي القاموس الرشوة مثنية الجعل اه (قوله وأعتدنا) معطوف على حرمنا (قوله منهم) وهم المصريون على الكفر لامن تاب وآمن من بينهم اه أبو السعود (قوله

شهيدا) بما فعلوه لما ثبت اليهم (فبظلم) أي فبسبب ظلم (من الذين هادوا) اليهود (حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) هي التي في قوله حرمنا كل ذي ظفر الآية (وبصدهم) الناس (عن سبيل الله) دينه صفاً (كثيراً وأخذهم الربوا وقد حرموا عنه) في التوراة (وأكلهم أموال الناس بالباطل) بالرشا في الحكم (وأعتدنا للكافرين منهم عذاباً أليماً) مؤثماً

(فقد أطاع الله) لان الرسول لا يأمر الا ما أمر الله (ومن تولى) عن طاعة الرسول (فما أرسلناك عليهم حم حفيظاً) كفيلاً (ويقولون) يعني المنافقين عبد الله بن أبي وأصحابه (طاعه) أمره طاعة يا محمد مرعاشئت نفعله (فاذا برزوا) خرجوا (من عندك بيت) غيرت (طائفة) فريق (منهم) من المنافقين (غير الذي تقول) تأمر (والله يكتب) يحفظ عليهم (ما يبشرون) ما يغيرون من أمرك (فأعرض عنهم) ولا تعاقبهم (وتوكل على الله) ثق بالله فيما يصلحون (وكفى بالله وكفلاً) كفيلاً بالنصرة والدولة لك عليهم (أفلا يتدبرون القرآن) أفلا

(لكن الراسخون في العلم الخ) جيء هنا بل كن لانها وقعت بين نقيضين وهما الكفار والمؤمنون
(في العلم منهم) كعبدا لله بن
سلام (والمؤمنون) المهاجرون
والانصار (يؤمنون بما أنزل
اليك وما أنزل من قبلك)
من الكتب (والقيمين
الصلاة)

يتفكرون في القرآن انه يشبه
بعضه بعضا ويصدق بعضه
بعضا وفيه ما أمرهم النبي
صلى الله عليه وسلم (ولو كان
من عند غير الله) ولو كان
هذا القرآن من أحد غير
الله (لوجدوا فيه اختلافًا
كثيرًا) تناقضًا كثيرًا يشبه
بعضه بعضًا ثم ذكر خيانة
المنافقين فقال (واذا جاءهم
أمر من الأمن) خبر من أمر
العسكر أو الفخ أو الغلبة
أمر وأمره حسد منهم (أو
الخوف) وإن جاءهم خبر
خوف من العسكر أو القتل
أو الهزيمة (أذاعراه) فشا
به (ولورده) لو تركوا خبر
العسكر (إلى الرسول) حتى
يخبرهم الرسول (والى أولى
الأمر منهم) إلى ذوي العقول
والألب منهم من المؤمنين
يعني أبابكر وأصحابه (أعلماء)
يعني الخبر الحق (الذين
يسقطون) يبتغونه أي
يطلبون الخبر (منهم) من
أبي بكر وأصحابه (ولو لا فضل
الله) من الله (عليكم ورحته)
بالتوفيق والصحة (لا تبتغون)

لكن الراسخون في العلم الخ) جيء هنا بل كن لانها وقعت بين نقيضين وهما الكفار والمؤمنون
والراسخون مبتدأ وفي خبره احتمالان أظهرهما انه يؤمنون والثاني انه الجملة من قوله أولئك
سنؤتيهم وفي العلم متعلق بالراسخون ومنهم متعلق بمحذوف لانه حال من الضمير المستكن في
الراسخون اه سمع في أي السامع ما نصه لكن الراسخون في العلم منهم استدراك على قوله
تعالى وأعتدنا للكافرين الخ وبيان انكون بعضهم على خلاف حالهم عاجلا وأجلا أي لكن
الثابتون في العلم منهم المةقون المستبصرون غير التامين للظن كأولئك الجهلة والمراد بهم عبد
الله بن سلام وأصحابه والمؤمنون منهم وصفوا بالآيمان بعد ما وصفوا بما وجبه من الرسوخ في
العلم بطريق العطف المبني على المفارقة بين المعطوفين تنزيلا للاختلاف العنوا في منزلة
الاختلاف الذاتي وقوله تعالى يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك حال من المؤمنين مبينة
لكيفية إيمانهم وقيل اعتراض مؤكدا لما قبله وقوله والقيمين الصلاة قيل نصب باضماء فعل
تقديره وأعني المقيمين الصلاة على ان الجملة معترضة بين المتعاطفات وقيل هو عطاف على بما أنزل
اليك على ان المراد بهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام أي يؤمنون بالكتب والانبياء أو
الملائكة وقال مكى أي يؤمنون بالملائكة الذين صفتهم إقامة الصلاة لقوله تعالى يسبحون
الليل والنهار لا يغفرون وقيل عطاف على الكاف في اليك أي يؤمنون بما أنزل اليك وإلى المقيمين
الصلاة وهم الانبياء وقيل عطاف على الضمير المحرور في منهم أي لكن الراسخون في العلم منهم
ومن المقيمين الصلاة وقرئ بالرفع على أنه معطوف على المؤمنين بناء على ما مر من تنزيل النفاير
العنوا في منزلة النفاير الداني وكذا الحال فيما سيأتي من المعطوفين فار قوله والمؤمنون الزكاة
عطاف على المؤمنين مع اتحاد الكل ذاتا وكذا الكلام في قوله والمؤمنون بالله واليوم الآخر
فان المراد بالكل مؤمنوا أهل الكتاب قد وصفوا أولا بكونهم راسخين في علم الكتاب ايذانا بان
ذلك موجب للإيمان حتموا أن من عداهم اغماة وامصرين على الكفر لعدم رسوخهم في العلم
ثم بكونهم مؤمنين بجميع الكتب المنزلة على الانبياء عليهم السلام ثم بكونهم عاملين بما فيها
من الشرائع والأحكام واكتفى من بيخير ذكر إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة المستتبين لساتر
العبادات البدنية والمالية ثم بكونهم مؤمنين بالمبدأ والمعاد تحققة قائلين بأنهم الإيمان بقطرية
واحاطتهم به من طرفيه وتعميرضا بان من عداهم من أهل الكتاب ليسوا بمؤمنين بواحد منهما
حقيقة فانهم بقوله عزير ان الله مشركون بالله سبحانه وقوله لن تمسنا النار الا أياما معدودة
كافرون باليوم الآخر وقوله أو تلك إشارة اليهم باعتبار اتصافهم بما عد من الصفات الجميلة
وما فيه من معنى البعد للاشارة بملودرجتهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله سنؤتيهم
أجرا عظيما خبره والجملة خبر لابتدأ الذي هو الراسخون وما عطاف عليه والسين لنا كيد الوعد
وتنكير الأجر للنفخيم وهذا الأعراب أنسب بتجاوب طرفي الاستدراك حيث أوعد الأولون
بالمذاب الآليم ووعد الآخرون بالأجر العظيم كأنه قيل أنزله وأعتدنا للكافرين منهم عذابا
اليم السكن المؤمنين منهم سنؤتيهم أجرا عظيما وأما ما حفر اليه الجمهور من جعل قوله يؤمنون
بما أنزل اليك الخ خبرا لابتدأ فبمعنى كمال السداد غير أنه غير مترضى لتقابل الطرفين اه بحر وفه
(قوله المهاجرون والانصار) هذا أحد قولين في تفسير المؤمنين والقول الثاني ان المراد بهم
المؤمنون من أهل الكتاب وعبرة الخازن وفي المراد بالمؤمنين هنا قولنا لا أحد هما هم أهل
الكتاب فيكون المعنى لكن الراسخون في العلم منهم وهما المؤمنون والقول الثاني انهم المهاجرون

والانصار من هذه الامة فيكون قوله والمؤمنون ابتداء كلام مستأنف وقوله يؤمنون بما أنزل اليك يعني أنهم يصدقون بالقرآن الذي أنزل اليك يا محمد وما أنزل من قبلك اه بحروفه (قوله نصب على المدح) هو أولى الاعراب وقيل هو عطف على ما أنزل ويكون المراد بهم الانبياء كما تقدم اه شيخنا (قوله وقرئ بالرفع) عبارة السمين وقرأ جماعة كثيرة والمقيمون بالواو منهم ابن جبير وأبو عمرو بن العلاء في رواية يونس وهرون عنه ومالك بن دينار وعاصم عن الأعشى وعمرون بن عبيد والمجدي وعيسى بن عمرو وخلائق اه (قوله انا أوحينا اليك الخ) قال ابن عباس قال مسكين وعدي بن زيد يا محمد ما نعلم ان الله أنزل على بشر من شيء من بعد موسى فانزل الله هذه الآيات وقيل هو جواب لاهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم كتابا من السماء جملة واحدة فأجاب الله عز وجل عن سؤالهم بهذه الآية فقال انا أوحينا اليك يا محمد كما أوحينا الى نوح والذين من بعده والمعنى أنكم يا معشر اليهود تقررون بنبوته نوح وبجميع الانبياء المذكورين في هذه الآية وهم اثنا عشر نبيا والمعنى أن الله تعالى أوحى الى هؤلاء الانبياء وأنتم يا معشر اليهود معترفون بذلك وما أنزل الله على أحد من هؤلاء المذكورين كتابا جملة واحدة مثل ما أنزل على موسى فلما لم يكن عدم انزال الكتاب جملة واحدة على أحد هؤلاء الانبياء قادحا في نبوته فكذلك لم يكن انزال القرآن مفردا على محمد صلى الله عليه وسلم قادحا في نبوته بل قد أنزل عليه كما أنزل عليهم اه خازن (قوله كما أوحينا الى نوح) الكاف نعت المصدر محذوف أي أوحينا مثل أوحينا وما تحت مل وجهه أن تكون مصدرية فلا تفتقر الى عائد على الصحيح وأن تكون بمعنى الذي فيكون العائد محذوفا أي كالذي أوحينا الى نوح اه سمين قال المفسرون وانما بدأ الله عز وجل بذكر نوح عليه السلام لانه أول نبي بعث بشريته وأول نذير على الشرك وأنزل الله عز وجل عليه عشره ثم وكان أول من عذبت امته لردهم دعوته وأهلك أهل الارض بدعائه وكان أبا البشر كما آدم عليه السلام وكان أطول الانبياء عمرا عليهم السلام فقد عاش ألف سنة لم تنقص قوته ولم يشب ولم ينقص له سن وصبر على أذى قومه طول عمره ثم ذكر الله الانبياء من بعده جملة بقوله تعالى والذين من بعده ثم خص جماعة من الانبياء بالذكر لشرفهم وفضلهم فقال وأوحينا الى ابراهيم الخ اه خازن (قوله من بعده) نعت للنبين أي النبیین الكائنين من بعده أي بعد نوح اه شيخنا (قوله وأوحينا الى ابراهيم) وهو ابن تارخ وامم تارخ آرز ثم بعد ابراهيم بعث اسمعيل فسات بكهنة ثم بعث اسحق أخوه فسات بالشام ثم بعث يعقوب وهو اسرائيل ابن اسحق ثم يوسف بن يعقوب ثم شمعون بن يوب ثم داود بن عبد الله ثم صالح بن اسف ثم موسى وهرون ابنا عمران ثم أيوب ثم الخضر ثم داود بن ايشاش سليمان بن داود ثم يونس بن متى ثم الياس ثم ذوالكفل وامم عويد ياوه ومن سبط يهوذا بن يعقوب وبين موسى بن عمران ومريم بنت عمران ألف سنة وسبع مائة سنة قال الزبير بن بكار كل نبي ذكر في القرآن فهو من ولد ابراهيم غير ادريس ونوح وهود ولوط وصالح ولم يكن من العرب انبياء الا خمسة هود وصالح واسماعيل وشمعون ومحمد صلى الله عليه وسلم واقسام واعراب بالانه لم يتكلم بالعربية غيرهم اه قرطبي (قوله اولاده) أي الاثنى عشر منهم يوسف بن رسول باتفاق وفي البقية خلاف اه شيخنا (قوله ويونس) فيه ست اغانى أفصحها واواخا لمسة ونون مضمومة وهي لغة الحبش وزوحكى كسر النون بعد الواو وبها قرأنا في رواية حبان وحكى أيضا فقهها مع الواو وبها قرأنا في لغة بعض

نصب على المدح وقرئ بالرفع (والمؤمنون الزكوة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم) بالنون والياء (أجر أعظيما) هو الجنة (انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والذين من بعده) كما (أوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق) ابنه (ويوسف) بن اسحق (والاسباط) اولاده (وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان وآتيناه اياه) داود

الشیطان) كلهم (الاقليلا) منهم لا يقشون الا بالحد يبرئ أمر نبيه بالجهاد في سبيل الله الى بدر الصغرى فقال (فقاتل في سبيل الله) في طاعة الله (لا تكلف) لا تؤمر بذلك (الا نفسك وحرص) حرص (المؤمنين) على الخروج معك (عسى الله) وعسى من الله واجب (أن يكف) يمنع (باس) قتال (الذين كفروا) كفار مكة (والله أشد بأسا) عذابا (وأشد تنكيلا) عقوبة ثم ذكر ثواب من آمن وعقوبة من كفر به عني أبا بكر وأبا جهل فقال (من يشفع شفاعة حسنة) يوحده أو يصلح بين اثنين (يكن له نصيب منها) أجر من الحسنة (ومن يشفع شفاعة سيئة) يشرك أو ينم (يكن له كفل

زبوراً) بالفتح اسم الكتاب
المؤتى والضم مصدر يعنى
مزبوراً مكتوباً (و) أرسلنا
(رسالة قد قصصناهم عليك
من قبل ورسالة لم نقصصهم
عليك) روى الله تعالى بعث
ثمانية آلاف نبي أربعة
آلاف من بني إسرائيل
وأربعة آلاف من سائر
الناس قاله الشيخ في سورة
غافر (وكان الله موسى) بلا
واسطة (تكليمه رسلاً) يدل
من رسالته (بمشرين)
بالثواب من آمن (ومندرين)
بالعقاب من كفر أرسلناهم
منها) وزر منها من السبعة
(وكان الله على كل شيء
من الحسنة والسبئية) مقتباً
مقتدراً مجازياً ويقال على
قوت كل شيء مقتدراً (وإذا
حييتهم بقبية) إذا سلم عليكم
بسلام (فهيوا أحسن منها)
فصردوها بأفضل منها في
الزيادة على أهل دينكم
وملتكم (أوردوها) مثل
ما سلم عليكم على غير أهل
دينكم (إن الله كان على كل
شيء من السلام والرفق
(حسباً) مجازياً وشهدا
نزلت في قوم عابوا بالسلام
ثم وحد نفسه فقال (الله لا اله
إلا هو ليحكمكم) والله
ليحكمكم (اليوم القيامة)
ليوم القيامة في البعث
(لا ريب فيه) لا شك فيه

عقيل وحكي تثبت أن من مع هؤلاء أو كانوا قايماً الوادعة لا نهضهم ما قبلها إلا أني لا أعلم
أنه قرئ بشيء من لغات الهزاه (قوله زبوراً) هو اسم الكتاب الذي أنزل عليه وهو مائة
ونصفون - سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام بل فيها تبيين وتقدير وتبيين وتناء على الله
هو وجعل ومواعظ وكان دوا عليه السلام يخرج إلى البرية فيقوم ويقرأ الزبور وتقوم علماء
بني إسرائيل خلفه ويقوم الناس خلف العلماء وتقوم الجن خائف الناس والشياطين خلف
الجن ويحيط الدواب التي في الجبال فيقسم بين يديه وترزف الطيور على رؤس الناس وهم
يسمعون لقراءة داود ويتهجدون منها فلما قارف الذنوب زال عنه ذلك وقيل كان ذلك أنس الطاعة
وهذا المصيبة أه خارق (قوله بالفتح اسم الكتاب المؤتى والضم مصدر الخ) هو ما قرأه ناس
سبعين ألفاً الضم للجزء والفتح غيره وقوله مصدر أي فهو اسم مفرد على فحول كالدخول والجلوس
والقعود قاله أبو البقاء وغيره وفيه نظر من حيث أن الفعل بالضم يكون مصدرًا لازمًا
ولا يكون للمعدي إلا في ألفاظ محفوظة نحو لازم والنهول وزبر كاترى متد فيضه جعل
الفعل مصدرًا أه مهين فالأولى أنه جمع زبر بالفتح مصدر لزبر من بابي ضرب ونصر عني
كتب وذلك مثل فلس وفلس أو جمع زبر بالكسر مثل حمل وحول وقد روي في كافي
الشهاب وفي المختار والزبر بالكسر الكتاب والجمع زبور كقدر وقد روي منه قراءة بعضهم وآتيها
داود زبوراً أه (قوله وأرسلنا رسلاً) أشار به إلى أن رسلاً هو المحذوف معطوف على أوحينا
وهو الدال على هذا المحذوف بالانضمام فإن الإجماع يلزمه الإرسال أو يدل عليه رسلاً أه شيخنا
(قوله قد قصصناهم عليك) أي هم ما هم لك في القرآن وعرفناك أخبارهم وإلى من بعثوا من
الأمم وما حصل لهم من قومهم وقوله لم نقصصهم عليك أي لم نهمهم لك ولم نعرفك أخبارهم
(قوله بعث ثمانية آلاف) الظاهر أن معناه أرسل فيكون مقتضاه أن جملة الرسل هذا العدد
المذكور وهو - آلاف المشهور ولذلك تبرا الشارح من هذا القول أه شيخنا (قوله قاله الشيخ)
أي شيخنا الجلال المحلى وقوله في سورة غافر أي في قوله تعالى واقد أرسلنا رسلاً من قبلك أه
شيخنا (قوله وكان الله موسى) أي أزال عنه الحجاب حتى سمع المعنى القائم بذاته تعالى لأنه
أحدث ذلك لأنه يتكلم أبداً أه شيخنا (قوله تكليمه) مصدره مؤكدر أفع لا حتمال المجاز
قال الفراء العرب تسمى ما وصل إلى الإنسان كلاماً بأي طريق وصل ما لم يؤكد بالمصدر فإن أكد
به لم يكن إلا حقيقة الكلام والجملة أمامه مطونة على أنا أوحينا إليك الخ عطف قصة على قصة
وأما حاله بتقدير قد كما ينبغي عنه تغيير الأسلوب بالالتفات والمعنى أن التكليم بغير واسطة منتهى
مراتب الوحي حص به موسى من بينهم ولم يكن ذلك قادحاً في نبوة سائر الأنبياء فكيف يتوهم
أن نزول التوراة جملة قادح في نبوة من أنزل عليه الكتاب مفصلاً أه أبو السعود وفي الخازن
قال بعض العلماء كما أن الله تعالى خص موسى عليه الصلاة والسلام بالتكليم وشرفه به ولم يكن
ذلك قادحاً في نبوة غيره من الأنبياء فكذلك أنزال التوراة عليه جملة واحدة لم يكن ذلك قادحاً
في نبوة من أنزل عليه كتابه متفرقاً من الأنبياء أه (قوله يدل من رسلاً) أي رسلاً الأول كما في
الصحيحين (قوله لا يكون) هذه اللام لا مكي وتعلق بمندرين على المختار وعند البصريين
وبعشرين عند الكوفيين فإن المسئلة من باب التنازع ولو كان من أعمال الأول لا ضحرف
الثاني من غير حذف فكان يقال بمشرين ومندرين له لئلا يكون ولم يقل كذلك يدل على
مذهب البصريين ولدي القرآن نظائر تفسر منها جملة صالحة وقيل اللام تتعلق بمندرين أي

(لأن يكون للناس على الله
حجة) يقال (بعد) ارسال
(الرسول) اليهم يقولوا ربنا
لولا أرسلت النار سولا لفتبع
آياتك ونكون من المؤمنين
فبعثاهم لقطع عذرهم
(وكان الله عزيزا) في ما كره
(حكيم) في صنعه ونزل لما
سئل اليهود عن نبوته صلى
الله عليه وسلم فأنكروه
(لكن الله يشهد) بين
نبوتك (بما أنزل اليك)
من القرآن المجز (أنزله)

ومن صدق من الله
حديثا) قوله ثم نزلت في
عشرة نفر من المنافقين
الذين ارتدوا عن الاسلام
ورجعوا من المدينة الى مكة
فقال (فألكم) يا معشر
المؤمنين صرتم (في المنافقين)
الذين ارتدوا عن الاسلام
(فقتل) فرقتين فرقة تحمل
أموالهم ودماءهم وفرقة
تحرم (والله أركسهم) يردهم
الى الشرك (عما كسبوا)
بتفاقهم وخبت نياتهم
(أريدون أن تهذبوا) أن
ترشدوا الى دين الله (من
أضل الله) عن دينه (ومن
يضلل الله) عن دينه (فلن
تجد له سبيلا) دينا ولا حجة
(وقدوا) يتقنوا (لوتكفرون)
بمحمد والقرآن (كما كفروا
فتكفرون) معهم (سواء)
شرعا في دين الشرك (فلا

أرسلهم لذلك وحجة اسم كان وفي الخبر وجهان أحدهما أنه على الله والثاني أنه للناس وعلى
الله حال ويجوز أن يتعلق كل من الجار والمجرور بما يتعلق به الاستحواذا جعلناه خبرا ولا يجوز أن
يتعلق على الله بحجة وإن كان للمعنى عليه لأن معمول المصدر لا يتقدم عليه وبعد الرسل متعلق
بحجة ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه مفعلة لحيمة لأن الظروف توصف بها الأحكام كما يخبر بها
عنما نحو القتال يوم الجمعة اه معين (قوله لأن يكون للناس على الله حجة) أي معذرة يعتذرون
بها قالوا لولا أرسلت النار سولا فيبين لنا ما رأيتك ويعلمنا ما لم نكن نعلم من أحكامك لقصور
القوة البشرية عن إدراك جزئيات المصالح وعجزها عن إدراك كلياتها كما في قوله
تعالى ولولا أنا لأفلسكنهم بعباد من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت النار سولا فمع آياتك الآتية
وانما سميت حجة مع استعجاله أن يكون لأحد عليه سبحانه حجة في فعل من أفعاله بل أنه أن يفعل
ما يشاء كما يشاء للتنبيه على أن المعذرة في القبول عنده تعال في مقتضى كرمه ورحمته لبعاده عن غلبة
الحجة لقاطمة اني لأمر ذلك ولذلك قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا اه أبو السعود (قوله
بعد الرسل) يعني بعد ارسال الرسل وانزال الكتب والمعنى لأن لا يجتمع الناس على الله في ترك
التوحيد والطاعة بعدم الرسل فيقولوا ما أرسلت النار سولا وما أنزلت علينا كتابا ففهم دليل على
أنه لو لم يبعث الرسل لكان للناس عليه حجة في ترك التوحيد والطاعة وفيه دليل على أن الله
لا يذهب الخلق قبل بعثة الرسل كما قال الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وفيه دليل
لذهب أهل السنة على أن معرفة الله تعالى لا تأتي إلا بالسمع لأن قوله لأن يكون للناس على الله
حجة بعد الرسل يدل على أن قبل بعثة الرسل تكون لهم الحجة في ترك الطاعات والعبادات فان
قلت كيف يكون للناس حجة قبل الرسل والخلق محجوجون عما نصب من الأدلة التي النظر
فيها موصول الى معرفته ووجدانيته كما قيل

وفي كل نبى له آية • يدل على أنه الواحد

قلت الرسل منهمون وباعثون الخلق الى النظر في تلك الدلائل التي يدل على وحدانيته سبحانه
وتعالى ومبينون لها وهم وسائط بين الله وخلقهم ومبينون أحكام الله تعالى التي اقترضها على
عباده ومبلغون رسالاته اليهم انتهى خازن (قوله بعد الرسل) متعلق بالنبي أي لنتفي في حجتهم
واعتذارهم بعد ارسال الرسل فان الانتفاء انما يكون بعده وثبوت الاعتذار وحصوله يكون
قبله يعني يكون عندهم فاقالوه هذا من تعلقه بمحذوف غير ظاهر لان الاحتجاج والاعتذار
لا يكون بعد ارسال الرسل بل يكون قبله وعند عدمه فامتلأ (قوله فأنكروه) أي ما ذكر من
نبوته اه (قوله لكن الله يشهد) هذه الجملة الاستدراكية لا يبدأ بها فلا بد من جملة محذوفة
تكون هذه الجملة مستدركة عليها والجملة المحذوفة هي ما روي في سبب النزول انه لما نزل انا
أوحينا اليك قالوا لا نشهد لك بهذا أيدافترت لكن الله يشهد وقد أحسن الزمخشري هنا في
تقدير جملة غير ما ذكرت وهو فان قلت الاستدراك لا بد له من مستدرك عليه وأين هو في قوله
لكن الله يشهد قلت لما سأل أهل الكتاب انزال الكتاب من السماء وتعتوا بذلك واحتج عليهم
بقوله انا أوحينا اليك قال لكن الله يشهد يعني اهم لا يشهدون لكن الله يشهد ثم ذكر الوجه
الاول اه معين وفي الخازن قال ابن عباس دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من
اليهود فقال لهم اني والله أعلم انكم لتعلمون اني رسول الله فقال ما نعلم ذلك فأنزل الله هذه
الآية وفي رواية عن ابن عباس قال ان رؤساء مكة أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد

ملتبس (بعله) أي عالمه
أورفيه علمه (واللائكة
بشهودون) لك أيضا (وكفى
بأنه شهيدا) على ذلك (أن
الذين كفروا) بالله (وصدوا)
الناس (عن سبيل الله)
دين الإسلام بكتهم نعت محمد
صلى الله عليه وسلم وهم اليهود
(قد ضلوا صلا لا بعيدا) عن
الحق (أن الذين كفروا) بالله
(وظلموا) وانبأ به بكتهم نعت
(لم يكن الله ليغفر لهم ولا
له هديهم طريقا) من الطرق
(الطريق جهنم) أي
الطريق المؤدى إليها
(خالدين) مقدرين الخلود
(فيها) إذا دخلوها (أبدا)
وكان ذلك على الله يسيرا
هيأ (يا أيها الناس)

تخذوا منهم أولياء) في
الدين والعون والنصرة
(حتى يهاجروا) حتى يؤمنوا
مرة أخرى ويهاجروا (في
سبيل الله) في طاعة الله
(فان تولوا) عن الإيمان
والهجرة (تخذوهم)
فأسروهم (واقتلوهم حيث
وجدتموهم) في الحل والحرم
(ولا تخذوا منهم وليا) في
الدين والعون والنصرة (ولا
نصيرا) ما نعلم استثنى فقال
(الذين يصلون) يرجعون
بني من العشرة (إلى قوم)
بني قوم هلال بن عوف الأسدي
(بينكم وبينهم ميثاق) عهد
وصلح (أوجاؤكم) وقد جازكم

أنا نسأل عن اليهود عنك وعن صفتك في كتابهم فزعموا أنهم لا يعرفونك فأنزل الله عز وجل
ليكن الله يشهد بما أنزل اليك يعني أن يصدقك هؤلاء اليهود يا محمد وكفروا بما أوحينا اليك
وتالوا ما أنزل الله على بشر من شيء فقد كذبوا فيما ادعوا بأن الله يشهدك بالنبوة ويشهد بما أنزل
اليك من كتابه ووحيه والمعنى أن اليهود ودان شيدوا أن القرآن لم ينزل عليك يا محمد ليكن الله
يشهد بأنه أنزل عليك وشهادة الله انما عرفت بسبب أنه أنزل هذا القرآن المانع في الفصاحة
والبلاغة إلى حيث عجز الأولون والآخرين عن معارضته والاثبات بشيء له فكان ذلك مهززا
واطهارا المهزلة شهادة يكون المدعى صادقا لا يجرم قال الله تعالى ليكن الله يشهد لك يا محمد
بالنبوة بواسطة هذا القرآن الذي أنزله عليك أنزله بعلمه يعني أنه تعالى لما قال ليكن الله يشهد
بما أنزل اليك بين صفة ذلك الانزال وهو أنه تعالى أنزله بعلم تام وحكم بالغة معناه أنزله وهو عالم
بأنك أهمل لا أنزله عليك وأنت مبلغه إلى عباده وقيل معناه أنزله بما علم من مصالح عباده في
أنزله عليك اه (قوله ملتبس بعلمه) أي الخاص به الذي لا يعلمه غيره وهو تعالى يفهم على نظم
يهز عنه كل بليغ أو بهيمة بحال من أنزل عليه واستعداده لاقتباس الأنوار القدسية اه
كرخي (قوله أورفيه علمه) أي معلومه مما يحتاج إليه الناس في معاشهم ومعادهم فالجار
والجور على الأول حال من الفاعل وعلى الثاني من المفعول والجملة في موضع التفسير لما قبلها
اه كرخي والمعنى على الثاني أنزله حال كونه معلوما لله تعالى فنقول الشارح أورفيه علمه المراد بالعلم
المعلومات ومعنى كونه فافيه دلالة عليها وفهمها منه وكذا المراد بالعلم في الآية والمعنى أنزله
ملتبس بمعلوماته تعالى أي دال عليها (قوله وكفى بالله شهيدا) أي على صحة نبوتك حيث
نصب لها مهزات باهر ووجه اطاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها اه أبو السعد (قوله
بعيدا عن الحق) أي وعن الصواب لأنهم جمعوا بين الضلال والاضلال ولأن المضل يكون
أعرق في الضلال وأبعد من الانقطاع عنه اه كرخي (قوله أن الذين كفروا وظلموا) المراد بهم
اليهود اه أبو السعد كما يشير له قول الشارح بكتهم نعت (قوله لم يكن الله ليغفر لهم) أي
إذا ما تواعى إلى الشرك قال تعالى أن الله لا يفران بشرك به (قوله من الطرق) أشار به إلى أن
الاستثناء متصل لانه من جنس الأول والأول عام لانه منكر في سياق النفي وإن أريد به طريق
خاص أي عمل صالح فالاستثناء مقطوع اه كرخي (قوله الطريق جهنم) يعني لكنه يهديهم
إلى طريق تؤدي إلى جهنم وهي اليهودية لما سبق في علمهم اه اه اهل ذلك اه خازن والمراد
بالهداية المفهومة من الاستثناء بطريق الإشارة خلقه تعالى لأعمالهم السيئة المؤدية بهم إلى
جهنم عند صرف قسرتهم واختيارهم اه إلى اه كتسابها أو سوقهم إليها يوم القيامة بواسطة
اللائكة اه أبو السعد (قوله مقدرين الخلود الخ) أشار به إلى أن خالدين حال مقدرة أي من
مفعول يهديهم لان المراد بالهداية هدايتهم في الدنيا إلى طريق جهنم أي إلى ما يؤدي إلى
الدخول فيها فهم في هذه الحالة غير خالدين فيها اه كرخي وقوله أبدأتوكيد الخالدين لئلا يحمل
على طول المكث (قوله وكان ذلك) أي جعلهم خالدين في جهنم على الله يسيرا لا يستحالة أن يتعذر
عليه شيء من مراداته اه أبو السعد (قوله يا أيها الناس الخ) لما حكى الله لرسوله تعلى اليهود
بالباطل ورد عليهم ذلك بيانا أن شأنه في أمر الوحي والرسال كشؤون من يعترفون بنبوتهم
وأكد ذلك بشهادته وشهادة اللائكة أمر المكلفين كافة بالإيمان أمر المشفوعين بالوعد بالاجابة
والوعد على الردت فيها على أن الجنة قد لزم ولم يبق لاحد بعد ذلك عذر في عدم القبول

اه أبو السعود (قوله أي أهل مكة) هذا فاطر العالم من أن يأياها الناس خطاب لأهل مكة
 وبأياها الذين آمنوا خطاب لأهل المدينة إلا أن العبارة بفهوم اللفظ وهو عام اه شيخنا (قوله قد
 جاءكم الرسول) تكرر بالشهادة وتقرير الحقيقة المشهود به وتعميد لما بعده من الأمر بالإيمان اه
 أبو السعود (قوله بالحق) فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بمحذوف والباء للعالم أي جاءكم الرسول
 ملتبس بالحق أو متكلم به والثاني أنه متعلق بنفس جاءكم أي جاءكم بسبب إقامة الحق ومن ركن
 فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بمحذوف على أنه حال أيضا من الحق والثاني أنه متعلق بجاء أي
 جاء من عند الله أي أنه مبعوث لا متقول اه سمين (قوله فآمنوا به) الفاء سببية (قوله واقصدوا
 خيرا) أشار إلى أن خيرا مع مول المحذوف إذ لا يصح تسليط آمنوا عليه فيكون دروا وأتوا وأفعلوا على
 حسد علفتهات بنا وما بارداه أو هو خير لكان المحذوفة مع اسمها أي يكن خيرا لكم أو صفة
 مصدر محذوف أي إيماننا خيرا لكم وهي صفة مؤكدة على حسد أمس الدابر لا يعود لأن الإيمان
 لا يكون إلا خيرا اه من السمين (قوله هما أنتم فيه) أي وهو الكفر أي بتقدير أن فيه خيرا أو لا
 فالكفر لا خير فيه أصلا أو أن ذلك يزعمهم لأنه إذا اتصلت من بأفعل التفضيل تعين أن يكون على
 بابه اه شيخنا (قوله فلا يضركم كفرهم) أشار به إلى أن الجواب محذوف وجمله فان الله الخ تعاميل
 له اه شيخنا وعبارة الكفر في قوله فلا يضركم كفرهم أي لأنه غنى عنكم ونبيه على غناه بقوله فان
 لله ما في السموات والأرض وهو يعلم ما شئتم عليه وماتر كبتنا منه اه (قوله الانجيل) أي
 فالكتاب عام مراده خاص وكذا اه لال الكتاب المراد بهم حيث أن النصراني فكل منهما عام مراد
 به خاص كما في ابن جري وذلك لأن ما بعده يدل لذلك وقيل المراد بهم هم الفريسيان فقلوا لليهود
 بتقيص عيسى حيث قالوا أنه ابن زانية وغلوا النصراني بالمبالغة في تعظيمه اه شيخنا (قوله الا
 الحق) هذا استثناء مفرغ وفي نصبه وجهان أحدهما أنه مفعول به لأنه ضمن معنى القول نحو
 قلت خطبة والثاني أنه نعت مصدر محذوف أي الا القول الحق وهو قريب في المعنى من الأول
 اه سمين (قوله انما المسيح عيسى ابن مريم) المسيح مبتدأ وعيسى بدل منه أو عطف بيان وابن
 مريم صفة ورسول الله خبر المبتدأ وكلته عطف عليه والقاها جملة ماضوية في موضع الحال وقد
 معها مقدرة والعامل في الحال معنى كونه لأن معنى وصف عيسى بالكلية أنه المكون بالكلية
 من غير أب فكأنه قال منشؤه ومبتدعه وروح عطف على كونه ومنه صفة لروح ومن لا يتفهم
 الغاية مجازا وليست تبعية اه سمين (قوله وكلته) أي أنه تكون بكامله وأمره الذي هو كن
 من غير واسطة أب ولا نطفة وقوله أوصلها أي بنفخ حبريل في جيب درعها فوصل النفخ إلى
 فرجها فحملت به واعما سمى روحا لأنه حصل من الريح الحاصل من نفخ حبريل والريح يخرج
 من الروح ومن ابتدائية التبعية ككلمات النصراني وهي متعلقة بمحذوف وقع صفة
 لروح أي كائنه من جهة تعالى وجهات منه وإن كانت بنفخ حبريل لا يكون النفخ بأمره تعالى
 حكى أن طبيبا حاذقا نصرانيا جاء للرشيد فناظر على بن الحسين الواقدي ذات يوم فقال له إن في
 كتابكم ما يدل على أن عيسى جزء من الله وتلاه هذه الآية فقرا له الواقدي ويهزلكم ما في
 السموات وما في الأرض جميعا منه فقال إذا يلزم أن تكون جميع تلك الأشياء جزءا منه سبحانه
 فانقطع النصراني فأسلم وفرح الرشيد فرحاشد وأعلنى للواقدي صلة فآخرة اه أبو السعود
 (قوله أضيف إليه تعالى تشريفه) عبارة الخازن وانما أضافها إلى نفسه على سبيل التثنية
 والتكريم كما يقال بيت الله وناقته الله وهذه نعمة من الله يعني أنه هو تفضل بها وقيل الروح هو

أي أهل مكة (قوله قد جاءكم
 الرسول) محمد صلى الله عليه
 وسلم (بالحق من ربكم فآمنوا)
 به واقصدوا (خيرا لكم) مما
 أنتم فيه (وإن تكفروا) به
 (فإن لله ما في السموات
 والأرض) ملكا وخلقنا
 وعبيدا فلا يضركم كفرهم
 (وكان الله عليما) بخلقهم
 (حكيم) في صنعه بهم
 (بالأهل الكتاب) الانجيل
 (لا تغفلوا) تجاوزوا الحد (في
 دينكم) ولا تقولوا على الله
 (الا) القول (الحق) من
 تنزيهه عن الشريك والولد
 (انما المسيح عيسى بن مريم
 رسول الله وكلته القاها)
 أوصلها (إلى مريم وروح)
 (الله) أضيف إليه
 تعالى تشريفه وليس كما
 زعم

بمعنى قوم هلال (حصرت
 صدورهم) ضاقت قلوبهم
 من شدة النفقة بسبب
 العهد (أن يقاتلوكم) لقبيل
 العهد (أو يقاتلوا قومهم)
 لقبيل القرابة (ولو شاء الله
 لسلطهم) بمعنى قوم هلال
 ابن عوي (عليكم) يوم فتح
 مكة (فقاتلوكم) مع قومهم
 (فإن أعزلوكم) تركوكم
 (فلم يقاتلوكم) مع قومهم
 يوم فتح مكة (والقوا اليكم
 السلم) خضعوا لكم بالصالح
 والوفاء (فما جعل الله لكم
 عليهم سبيلا) جهة بالنقل
 (يستقبلون آخرين) من

ابن الله أو الماهية أو ثالث
ثلاثة لأن ذالروح مركب
والإلهية - فخره عن التركيب
وهي نسبة المركب إليه
(فأمنوا بالله ورسوله ولا
تقولوا إلا كلمة (الآلة) الله
وعيسى وآله - (انتهوا) عن
ذلك واتوا (خير لكم) منه
وهو التوحيد (اغما الله له
واحد سبحانه) تنزيهه
عن (أن يكون له ولد له
ما في آله - وات وما في
الارض) خلاقا وملاكا
والمملكة تنافي البنوة
(وكفى بالله وكبلا) شبهها
على ذلك (لن يستكف)
بتكبره (أنف) (المسيح)
الذي زعم أنه اله عن (أن
يكون عبدا لله ولا الملائكة
المقربون) عند الله
لا يستكفون أن يكونوا
عبدا وهذا من أحسن
الاستطراد ذكر للرد على
من زعم أنها آلهة أو بنات
الله كما رد بما قبله على
النصارى الزاعمين ذلك
المقصود خطابه

غيرهم من غير قوم هلال
أسد أو غطفان (يريدون أن
يأمنوك) أن يأمنوا منكم
على أنفسهم وأموالهم
وأهاليهم بل الله لا الله
(ويأمنوا قومهم) من قومهم
بالكفر (كلما وردوا إلى
الفتنة) دعوا إلى الشرك

الذي نفخه جبريل في جيب درع مريم حملت باذن الله وانما اضافته الى نفسه بقوله منه لانه وجد
بأمر الله قال بعضهم ان الله تعالى لما خلق ابراهيم البشر جعلها في صلب آدم عليه السلام وأمسك
عنده روح عيسى عليه السلام فلما أراد الله أن يخلقها أرسل بروحه مع جبريل إلى مريم فنفخ في
جيب درعها فحملت بعيسى عليه السلام وقيل ان الروح والريح متقاربان في كلام العرب فالروح
عبارة عن نفخ جبريل عليه السلام وقوله منه يعني ان ذلك النفخ كان بأمره وادنه رقيب ادخل
النكرة في قوله وروح منه على سبيل التعظيم والمعنى روح من الارواح القدسية العالية المظهرة
انتهت (قوله ابن الله أو الماهية) أي انهم فرق ثلاثة ففرقة قالت انه ابن الله وفرقة قالت انهما
المان الله وعيسى وفرقة قالت الالهة ثلاثة الله وعيسى وآله (قوله لان ذالروح الخ)
يشير بهذا إلى قياس من الشكل الأول بان يقل عيسى ذوروح وكر ذوروح مركب ينتج عيسى
مركب فتعمل هذه النتيجة - فري لقياس آخر من الشكل الثاني بان يقال عيسى مركب والاله
لا يكون مركبا ولا ينسب اليه تركب ينتج عيسى ليس بالآية لا مستقلا ولا واحدا من ثلاثة ولا
ابن الله اه شيخنا (قوله ثلاثة) خبره مبتدأ مضمرة والمجمل من هذا المبتدأ والخبر في محل نصب بالقول
أي ولاتة ولوا آله متخالاته يدل عليه قوله بذلك اغما له اله واحد وقيل تقديره الا قانم ثلاثة أو
المعبودات ثلاثة اه صهير (قوله عن ذلك) أي ما ادعيتموه من كون عيسى ابن الله أو ثالث ثلاثة
وقوله واتوا خيرا أي اعتدوا خيرا لكم منه أي مما ادعيتموه أي على فرض ان فيما ادعيتموه خيرا
أو اقل التفضيل ليس على بابه وقوله وهو التوحيد - يترجى اه (قوله له ما في السموات
وما في الارض) جملة مستأنفة مسوقة لتعليل التنزيه وتقريره أي فاذا كان عاك جميع ما فيه سما
ومن جملة عيسى فكيف يتوهم كون عيسى ولدا له اه أبو السعود (قوله وكفى بالله وكبلا) أي
مستقلا بتدبيره فلا حاجة له إلى ولد يعينه اه شيخنا (قوله لن يستكف المسيح) استئناف
مقرر لما سبق من التنزيه والاستكفاف الأنفة والترفع من تكف الدمع اذا انجسته عن وجهك
بالاصبع أي ان يأنف وان يترفع المسيح ان يكون عبدا لله أي عن أن يكون عبدا لله تعالى
مستورا على عبادته وطاعته - بما هو وظيفة العبودية كيف وان ذلك أقصى مراتب الشرف اه
أبو السعود وفي المصباح تكفت من الشئ تكها من باب تعجب وتكفت أنكف من باب قتل لغة
وأنت تكفت اذا امتنعته أو استكبارا اه وفي البضاوي والاستكبار دون الاستكفاف ولذا
عطف عليه وانما يستعمل الاستكفاف حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون باستحقاق
اه وفي الخازن ان يستكف المسيح ان يكون عبدا لله وذلك ان وفد فخران قالوا يا محمد انك تعيب
صاحبنا فتقول انه عبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم انه ليس بعار على عيسى ان يكون
عبدا لله فترأت لن يستكف المسيح اه (قوله لا يستكفون ان يكونوا عبدا) أشار به إلى ان
خبر الملائكة محذوف لانه عطف على المسيح اذ لا يصح الاخبار عن الملائكة بعد الانه معرد اه
شيخنا وعبارة الكرخی قوله ان يكونوا عبدا أي مع أنهم لأب لهم ولا أم وقوتهم فوق قوة البشر
فتكف بالاضعف الذي له أم اه (قوله وهذا) أي قوله ولا الملائكة من أحسن الاستطراد أي
ومحله في سورة الزخرف عند قوله وجعلوا له من عباده خراف الخ وقوله الزاعمين ذلك أي ان عيسى
ابن الله أو اله معه أو ثالث ثلاثة تأمل وفي الكرخی قوله وهذا من أحسن الاستطراد الخ الخ في
أن الاستطراد الانتقال من معنى إلى معنى آخر متصل به ولم يقصد ذكر الأول التوصل إلى ذكر
الثاني وعليه قوله تعالى يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا الآية هذا أصله وقد يكون الثاني هو

(ومن يستكف عن عبادة
ويستكبر في حشرهم اليه
جميعا) في الآخرة (فأما الذين
آمنوا وعملوا الصالحات
فيوفيهم أجورهم) ثواب
أعمالهم (وزيدهم من
فضله) ما لا عين رأت ولا
أذن سمعت ولا خطر على
قلب بشر (وأما الذين استكفوا
واستكبروا) عن عبادة
(فيهم) هم - عذابا (ولا
مؤلما هو عذاب النار) ولا
يجدون لهم من دون الله
أي غيره (ولما) يدفعه عنهم
(ولأنفسهم) عنهم منه
(يا أيها الناس قد جاءكم
برهان) حجة (من ربكم)
عليكم وهو النبي صلى الله
عليه وسلم (وأنزلنا لكم نورا
مبيناً) بينا وهو القرآن
(فأما الذين آمنوا بالله
واعتصموا به فسيدخلهم في
رحمة منه وفضل

(أر كسوافيها) رجعوا إليه
(فإن لم يعتزلوكم) فإن لم
يتركوكم يوم فزع مكة (وليقوا
اليكم السلم) ولم يخضعوا اليكم
بالصلح (ويكفوا أيديهم)
ولم يكفوا أيديهم عن قتالكم
يوم فزع مكة (فخذوهم)
واسروهم (واقبلوهم حيث
نقتهوهم) وجسدوهم في
الحبل والحرم (وأولئك)
بعض أسدا وخطفان (جعلنا
إيكم عليهم سلطانا مبينا)

المقصود في ذكر الأول قبله ليتوصل اليه كما هنا فيكون من الاستمرار الحسن اه (قوله ومن
يستكف عن عبادة الخ) وكذا من لا يستكف ولا يستكبر فلا بد من ملاحظة هذا المقدر كما
يدل عليه عموم الجواب وهو قوله فسيحشرهم الخ إذا حشر عام للمؤمنين والكافرين وكما يدل عليه
التفصيل بقوله فأما الذين آمنوا إلى أن قال وأما الذين استكفوا فقد حذف من الأجمال ما ثبت
في التفصيل وعما رآه أبي السعود فسيحشرهم اليه جميعا أي المستكفين ومقابلتهم المدلول عليهم
بذكر عدم استكف المسبح والملائكة عليهم السلام وقد ترك ذكر أحد الفريقين في انفصل
تعمولا على انباء التفصيل عنه وثقة بظهور اقتضاء حشر أحد هما الحشر الآخر ضرورة عموم
الحشر للخلافة كافة كما ترك ذكر أحد الفريقين في التفصيل عند قوله تعالى فأما الذين آمنوا
بالله واعتصموا به مع عموم الخطاب لما اعتمد على ظهور اقتضاء ثابتهما أحدهما لعقاب الآخر
ضرورة شمول الجزاء لكل وقوله فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات بيان لحال الفريق المطهر
ذكر في الأجمال قدم على بيان حال ما يقابله أباة لفضله ومسارة إلى بيان كونه حشره
أيضاً متبراً في الأجمال وإبراده بعنوان الإيمان والعمل الصالح لا يوصف عدم الاستكف ككاف
المناسب لما قبله وما بعده للتنبيه على أنه المستتبع لما بعده من الثمرات اه بحروفه (قوله
جميعا) حال من الماء في حشرهم أو تركيد لما اه شيخنا والقهاء في قوله فسيحشرهم يجوز أن تكون
جواباً للشرط في قول ومن يستكف فإن قيل جواب أن الشرطية وأخواتها غير أن لا بد أن يكون
محتملاً للوقوع وعدمه وحشرهم اليه جميعاً لا بد منه فكيف وقع جواباً لما قبله في جوابه وجهان
أحدهما وهو الأصح أن هذا الكلام تضمن الوعد والوعيد لأن حشرهم يتضمن جزاءهم بالثواب
أو العقاب ويدل عليه التفصيل الذي بعده في قوله فأما الذين الخ فيكون التقدير ومن يستكف
عن عبادة ويستكبر في حشرهم عند حشره اليه ومن لم يستكف ولم يستكبر في حشره والثاني أن
الجواب محذوف أي يجازيه ثم أخبر بقوله فسيحشرهم اليه جميعاً وليس هذا بالبين وهذا الموضع
يحتمل أن يكون محال على لفظ من تارة في قوله يستكف ويستكبر فذلك أفرد الضمير وعلى
معناها أخرى في قوله فسيحشرهم ولذلك جمعه ويحتمل أنه أعاد الضمير في فسيحشرهم على من
وغيره ما في ندرج المستكف في ذلك ويكون الرابطة هذه الجملة باسم الشرط العموم المشار اليه
وقيل بل هالكم مطوف محذوف لفهم المعنى والتقدير فسيحشرهم أي المستكفين وغيرهم كقوله
سرايل تقيمكم الحراي والبرد اه معين (قوله ما لا عين رأت الخ) مفعول يزيد أي أن ذلك من
مواهب الجنة وهي موصوفة بهذه الصفات الثلاث والمراد أنها لم تخطر على قلب بشر على وجه
التفصيل وإحاطة العلم بها والافسار نعيم الجنان يخطر على قلوبنا ونسمعه من السنة لكن على
وجه الأجمال اه (قوله وليا يدفعه عنهم الخ) هذا التفسير يؤدي إلى التكرار بين الكلمتين
فالأولى ما قاله أبو السعود ودفعه ولا يجدون لهم من دون الله وليا إلى أمورهم ويدبر مصالحهم ولا
نصير ابنصرهم من الله تعالى وينجيهم من عذابه اه (قوله من ربكم) فيه وجهان أحدهما أنه
متعلق بمحذوف لأنه صفة لبرهان أي برهان كاش من ربكم ومن يجوز أن تكون لا ابتداء الغاية أو
تبعيضية أي من برهان ربك والثاني أنه متعلق بنفس جاء من لا ابتداء الغاية كما تقدم اه معين
(قوله وأنزلنا لكم نورا) أي بواسطة أنزاله إلى الرسول (قوله فأما الذين آمنوا الخ) أي فتم من
آمن ومنهم من كفر فأما الذين الخ وترك النسخة لا إشارة إلى إيمانهم لأنهم في حيز الطرح اه
شيخنا (قوله في رحمة منه) وهي الجنة سميت باسم محلها وقوله وفضل أي إحسان أي يزيدهم

ويهدى بهم اليه صراطا) طريقا مستقيما) هودين الاسلام (يستفتونك) في الكلالة (قل الله يفتيك في الكلالة ان امرؤ) مرفوع بفعل يفسره (هلك) مات (ليس له ولد) أي ولا والد وهو الكلالة (وله أخت) من أبوين أو أب (فلها نصف تركته) أي الأخت كذلك (برئها)

هبة بينة بالقتل (وما كان مؤمن) ما جاز مؤمن هياش ابن أبي ربيعة (أن يقتل مؤمنا) حارث بن زيد (الا خطأ) ولا طأ (ومن قتل مؤمنا خطأ) بخطأ (فحري رقبته مؤمنة) فعليه عتق رقبته مؤمنة بالله ورسوله (ودية مسلمة) كاملة (الي أهله) تؤدي الى أولياء المقتول (الا أن يصدقوا) الا أن يصدق أولياء المقتول الدية على القاتل (مان كان المقتول) (من قوم عدواكم) حرب لكم (وهو مؤمن) يعني المقتول فحري رقبته مؤمنة) فعلى الغافل عتق رقبته مؤمنة بالله ورسوله وليس عليه الدية وكان الحارث من قوم كافوا حرا رسول الله صلى الله عليه وسلم (وان كان) المقتول (من قوم بينكم وبينهم ميثاق) عهد وصلى (فدية مسلمة)

مالا عين رأت الخ كالنظر الى وجهه الكريم وغيره من مواهب الجنة اه شيخنا (قوله ويهدى بهم اليه) اخوهذا مع انه سابق في الوجود الخارجي على ما قبله تهيء لالمسرة والفرح على حدسه في دارك اه شيخنا (قوله صراطا) هذا هو المفعول الثاني ليهديهم وفي السمين صراطا مفعول ثان ليهدي لانه يتعدى لاثنيين كما تقدم تحرير موقال جماعة منهم مكى انه مفعول بفعل محذوف دل عليه يهدى بهم والتقدير يعرفهم صراطا اه واليه في محل الحال من صراطا تقدم عليه والهاء في اليه اما عائدة على الله بتقديره ضاف أي الى ثوابه وجزائه واما على الفضل والرحمة لانها في معنى شيء واحد واما على الفضل لانه مراد به طريق الجنان اه (قوله يستفتونك الخ) ختم السورة بذكر الاموال كما انه انتقها بذلك لتحصل المشاكاة بين المبدأ والختم وجملة ما في هذه السورة من آيات الموارث ثلاثة الاولى في بيان ارب الاصول والفروع والثانية في بيان ارب الزوجين والاخوة والاخوات من الام والخالثة وهي هذه في ارب الاخوة والاخوات الاشقاء اولاب واما اولوالارحام فذكر كورون في آخر الانفال والمستفتي عن الكلالة هو جابر لما عاده النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه فقال يا رسول الله اني كلالة فكيف أصنع في مالي اه شيخنا وفي الخازن روى الشيخان عن جابر بن عبد الله قال مرضت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر يعوداني ماشين فأغنى علي فتوضأ النبي صلى الله عليه وسلم ثم صب على من وضوئه فأفقت فأفا النبي صلى الله عليه وسلم لم فقلت يا رسول الله كيف أصنع في مالي كيف أقضي في مالي فلم يرد علي شيئا حتى نزلت آية الميراث يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة وفي رواية للترمذي وكان لي تسع اخوات حتى نزلت آية الميراث يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ولا بي ذر قال اشتكيت وعندى سبع اخوات فدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقح في وجهي فأفقت فقلت يا رسول الله أوصي لاخواتي بالثلث قال أحسن قال بالاشطر قال أحسن ثم خرج وتركني فقال يا جابر ما أراك مبتاعا من وجعت هذا وان الله قد أنزل قرآنا بين لاخوانك فعمل لمن الثلثين قال فكان جابر يقول أنزلت هذه الآية في يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة وروى الطبري عن قتادة ان الصحابة أجمعهم شأن الكلالة فقالوا لعن النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية اه (قوله في الكلالة) متعلق بيفتيكم على أعمال الثاني وهو اختيار البصريين ولو أعمل الاول لاضرب في الثاني وله نظائر في القرآن هاؤم اقرأ كتابه آتوني أفرغ عليه قطرا واذ قيل لهم تمالوا يستغفر لكم رسول الله والذين كفروا وكذبوا بآياتنا وقد تقدم الكلام فيه باشبع من هذا في البقرة فإيراجع اه سمين (قوله ان امرؤ هلك) جملة مستأنفة في جواب سؤال أحد من يستفتونك كأنه قيل وما الذي يفتي به وما الحكم فالوقف على الكلالة اه شيخنا (قوله مرفوع بفعل يفسره هلك) الظاهر انه من باب الاشتغال كما مروا غلام يحمل امرؤ مبتدأ وهلك خبره من غير حذف لان أداة الشرط موضوعة لتعلق فعل به فعل فهي مختصة بالجل الفعلية على الأصح اه كرخي (قوله ليس له ولد) محله الرفع على الصفة أي ان هلك امرؤ غير ذي ولد لا انتصب على الحال كما قاله صاحب الكشاف لان ذال الحال نكرة غير موصوفة فان هلك مفسر للفعل المحذوف لاصفة قاله الطيبي وهو ظاهر وذلك لان أصل صاحب الحال التعريف لانه محكوم عليه بالحال وحق المحكوم عليه أن يكون معرفة لان الحكم على المجهول لا يصدق غالبا اه كرخي (قوله وهو) أي الهالك الذي ليس له ولد ولا والد الكلالة الخ وهذا أحد أقوال تقدمت في أول السورة (قوله وهو برئها) جملة مستأنفة لا موضع له او هو فقل على جواب قوله ان لم يكن له ولد ورضه يرويه

يرثها يعود الى ما قبله لفظ الامني لان المالك لا يرث والحبيبة لا تورث فهو من باب عندي درهم ونصفه ونظيره في القرآن وما به من مع - مرور لا ينقص من عمره اه كرخي (قوله جميع ما تركت) يدل اشتمال من الهاء في يرثها الا لامعني لا يرث ذاتها فهو ويشير الى تقدير مضاف اه شيخنا (قوله ان لم يكن له اولد) اي لا ذكر ولا أنثى والمراد ببارثه له احراز جميع ما له اذ هو والمشرط بانتفاء الولد بالكلية لا ارضه له في الجملة فانه يتحقق مع وجود بنتها اه أبو السعود (قوله فان كان لها) اي اولد ولد الخ وهذا التفصيل يجري فيهما اه شيخنا (قوله وقدمات) جملة مستأنفة مفيدة لتقسيم ما قبلها لانها حاله لان جارعا شبع بعد صلى الله عليه وسلم بل قيل انه آخر الصحابة موتا بالمدينة وقوله عن اخوات اي سبعة أو تسعة اه شيخنا (قوله وان كانوا اخوة) اي واخوات فقلب الذكور على الاناث اوفيه اكتفاء بدليل رجالا ونساء الخ اه شيخنا (قوله لئلا تضلوا) يشير به الى انه مفعول من أجله على حذف لا وفي الكشف وتبعه القاضي مفعول له ومعناه كراهة ضلالكم ورجع بان حذف المضاف أسوغ وأشيع من حذف لا وعلى هذين القدرين ففعل بين محذوف وهو عام كما أشار اليه في التفسير اه كرخي وفي السمين والثاني من التوجيهات في هذا المقام قول الكسائي والفراء وغيرهما من الكوفيين ان لا محذوفة بعد ان والتقدير لئلا تضلوا قالوا وحذف لا شائع ذائع كما في قوله تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا اي لئلا تزولا قال أبو عبد رويت لكسائي - حديث ابن عمر لا يدعوا أحدكم على ولده ان يوافق من الله ساعة اجابة فاستحسنه اي لئلا يوافق اه (قوله والله بكل شيء عليم) اي يعلم مصالح العباد في المبدأ والمعاد وفيما كفهم من الاحكام وهذه السورة اشتمل اولها على كمال تنزه الله تعالى وسعة قدرته وآخرها اشتمل على بيان كمال العلم وهذا ان الوصفان بهما ثبتت الربوبية والالوهية والجلال والعزة وبهما يجب ان يكون العبد منقادا للالتكاليف اه أبو حيان (قوله عن البراء) اي ابن عازب رضي الله عنهما وقوله انها اي آية يستفتونك في الكلاله الخ آخر آية وقوله من الفرائض اي من آيات الفرائض وفي البخاري مع القططاني عليه ما نصه روى عن البراء بن عازب انه قال آخر آية نزلت خاتمة سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيك في الكلاله وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما ما آخر آية نزلت آية الرابا وسورة نزلت اذ جاء نصر الله والفتح وروى انه صلى الله عليه وسلم بعد ما نزلت سورة النصر عاش عاما ونزلت بعدها براءة وهي آخر سورة نزلت كاملة فعاش صلى الله عليه وسلم بعدها سنة أشهر ثم نزلت في طريق حجة الوداع يستفتونك قل الله يفتيك في الكلاله فسميت آية الصيف لانها نزلت في الصيف ثم نزلت وهو واقف بعرفة اليوم اكملت لكم دينكم فعاش بعدها احدى وثلاثين يوما ثم نزلت آية الرابا ثم نزلت واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فعاش بعدها احدى وعشرين يوما اه

{سورة المائدة مائة وعشرون أو وثنتان أو ثلاث آية}

نزلت منه صرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية ومنها ما نزل في حجة الوداع من قوله اليوم اكملت لكم دينكم ومنها ما نزل عام الفتح من قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شهوات الله ومناصبه افتتاح هذه السورة لما قبلها هي انه تعالى لما ذكر استفتاءهم في الكلاله وأفتاهم فيها وذكر انه بين لهم الاحكام كراهة الضلالة بين في هذه السورة أحكاما كثيرة هي تفصيل لذلك المحل اه من أبي حيان (قوله مدينة) اي نزلت بعد الهجرة وان نزل بعضهم في مكة كما سيأتي وهذا هو الراجح في تفسير المدي كما تقدم اه شيخنا وعبارة الخزن نزلت بالمدينة الا قوله

{سورة المائدة}

مدينة مائة وعشرون أو وثنتان
أو ثلاث آية



كاملة (الى أهله) تؤدي الى
أولياء المقتول (وتحرير رقبة
مؤمنة) وعليه عتق رقبة
موحدة مصادقة بتوحيد الله

(فن لم يجسد) التفسير

(فصيام شهرين متتابعين)

فعليه صيام شهرين متواصلين

لا يفرق في صيامه بين يومين

(توبة من الله) تجاوزا من

الله لقائل الخطا ان فعل

ذلك (وكان الله عليما) بقائل

الخطا (حكما) فيما حكم

النصب فقول الشارح الآية أي إلى قوله وما ذبح على النصب اه شيخنا (قوله تحريمه) يشير به إلى أن الأصل آية تحريمه ثم حذف المضاف الذي هو آية وأقيم المضاف إليه وهو تحريمه مقامه ثم حذف المضاف ثانياً وأقيم المضمحل المحرور مقامه فأنقلب الضمير المحرور مرفوعاً واستغنى عن مبتدئ وعاد على ما وقدره الكشاف وغيره إلا محرم ما يتلى عليكم أي الإيهام المحرمة لقوله عز وجل حرمت عليكم الميتة وإنما قدر ذلك لأنه لا بد من المناسبة بين المستثنى والمستثنى منه في الاتصال فلا يستقيم استثناء الآيات من البهيمة فيقدر ما ذكره كرخي (قوله فالاستثناء منقطع) وجه ذلك أن ما يتلى لفظاً إذا التلاوة وذكر اللفظ واللفظ ليس من جنس البهيمة اه ذكر يا علي البيضاوي والاولى بسياق كلام الجلال أن بوجه الانقطاع بأن المستثنى منه حلال والمستثنى حرام بدليل قوله ويجوز أن يكون منقطعاً لا والتحرير لما عارض الخ أي فالمستثنى وهو المحرمات بقطع النظر عما عارض له كالخنق والتربية حلال فهو داخل في المستثنى منه هذا هو الذي يليق بعبارة وبعد ذلك يتوجه عليه نظر واضح لأن كل استثناء يخالف المستثنى منه في الحكم فلو نظر لهذا لكان كل استثناء منقطعاً مع أن المقرر في كتب العربية أن مدار الاتصال على دخول المستثنى في جنس المستثنى منه ومدار الانقطاع على عدم الدخول بقطع النظر عن الحكم (قوله من الموت) أي بلا سبب ونحوه أي مما ذكر بقوله والمنقضة الخ اه شيخنا (قوله غير محلي الصيد) أي مجوزين للأصطلاح في الأحرام باعتقاد أهله أو بقوله اه شيخنا وعبارة أي السوءود ومعنى عدم إحلالهم تقرير حرمة عملاً واعتقاداً وهما شائع في الكتاب والسنة اه والصيد يحتمل المصدر والمفعول اه بيضاوي (قوله وأنتم حرم) جمع حرام صفة مشبهة بمعنى اسم الفاعل كما أشار له الشارح بقوله أي محرمين وفي المختار ورجل حرام أي محرم والجمع حرم مثل قذال وقذال اه وفي المصباح يقال رجل محرم وجمعه محرمون وامرأة محرمة وجمعه محرمات ورجل حرام وامرأة حرام اه في محرم ومحرمة والجمع حرم كعناق وعنق اه والجملة حال من الضمير المستكن في محلي الصيد لأنه جمع محلي اسم فاعل وهو يتحمل الضمير وهذه الحال لم يتكلم عليها الشارح وقوله على الحال من ضمير لكم وقيل من الواو في أو فوا اه (قوله على الحال من ضمير لكم) هو ما عليه كلام الجمهور وذهب إليه الزمخشري وغيره وتعقب بأن مفهوم هذا مع تقييده بقوله وأنتم حرم أنه إذا انتفى عنهم عدم حل الصيد وهم حرم تحريم عليهم بهيمة الأنعام وليس كذلك وأجيب بأن المفهوم هنا متروك لدليل خارجي وكثير في القرآن وغيره من المفهومات المتروكة لعراض وذلك إذا لم يظهر تخصيص المنطوق بالذكر فائدة غير نفى حكم غيره وهذا فائدة وهي خروج من خرج الغالب فلا مفهوم له كما في قوله وربائبكم اللاتي في بيوتكم ففرقنا ما كان منهن صيداً فإنه حلال في الإحلال دون الأحرام وما لم يكن صيداً فإنه حلال في الحالين اه كرخي (قوله أن الله يحكمكم ما يريد) أي فوجب الحكم والتكليف هو إرادته لا اعتراض عليه ولا معقب لحكمه لا ما يقوله المعتزلة من مراعاة المصالح اه أبو حيان (قوله لا تحلوا شعائر الله) معنى عدم إحلالها لتقرير حرمتها عملاً واعتقاداً مثل ما تقدم والشعائر قال ابن عباس هي المناسك وكان المشركون يحجون ويهدون فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم فنهاهم الله عن ذلك وقيل الشعائر الهدايا المشفرة وأشعارها أن يطن في صفحة سنام البعير بحديدة حتى يسيل دمه فيكون ذلك علامة على أنه هدى وهو سنة في الأبل والبقر دون الغنم وعند أبي حنيفة لا يجوز أشعار الهدى بل قال ابن عباس في معنى الآية لا تحلوا شعائر الله هي أن تصيد وأنتم محرم وقيل شعائر الله شرائع الله ومعالم دينه والمعنى لا تحلوا

الاصطلاح في الأحكام الشرعية
ويجوز أن يكون منقطعاً
والضمير المحرور مقامه
للموت ونحوه (غير محلي
الصيد وأنتم حرم) أي
محرمون ونصب غير على
الحال من ضمير الحكم (ان
الله يحكمكم ما يريد) من
المقتضى وغيره لا اعتراض
عليه (بأيها الذين آمنوا
لا تحلوا شعائر الله) جمع
شعيرة

بذلك ما كان معه من الغنائم
(فخذ الله غنائم كثيرة) ثواب
كثير لمن ترك قتل المؤمنين
(كذلك كنتم) في قيمكم
تأمنون من المؤمنين من محمد
صلى الله عليه وسلم وأصحابه
بلا اله الا الله (من قبل) من
قبل الهجرة (فن الله
عليكم) بالهجرة من بين
الكافرين (فتبينوا) فتبينوا
يقول قفوا حتى لا تقتلوا
مؤمناً (ان الله كان بما
تعملون) من القتل وغيره
(خبيراً) ثم بين ثواب المجاهدين
فقال (لا يستوى القاعدون
من المؤمنين) عن الجهاد
(غير أولى الضرر) الشدة
والضعف بالبدن والبصر
مثل عبد الله بن أم مكتوم
وعبد الله بن جحش الأسدي
يخرجون أنفسهم (والمجاهدون
في سبيل الله بأموالهم)

أى معالم دينه بالصيغ
 الاحرام (ولا الشهر الحرام)
 بالقتال فيه (ولا الهدى)
 ما أهدى إلى الحرم من النعم
 بالتعرض له (ولا القلائد)
 جمع قلادة وهي ما كان
 يعلق به من شجر الحرم
 لئلا يأتى من أى فلات تعرضوا لها
 ولا لأصحابها (ولا) تحلوا
 (أمين) قاصدين (البيت
 الحرام) بأن تقتلوه
 (ببتغون فضلا) رزقا (من
 رزقهم) بالتجارة (ورضوانا)
 منه بقصد بزعهم الفاسد
 وهذا منسوخ بآية براءة
 (وإذا حللتم) من الاحرام
 (فاصطادوا) أمرا باحة

بنفقة أموالهم (وأفسدهم
 فضل الله المجاهدين بأمرهم
 وأفسدهم على القاعدتين)
 بغير الضرر (درجة) فضيلة
 (وكلا) كلا الفريقين
 المجاهدين والقاعدتين
 (وعند الله الحسن) الجنة
 بالاعان (وقض) الله
 المجاهدتين) بالجهاد (على
 القاعدتين) بغير عذر (أجوا
 عظيما) ثوابا وافر في الجنة
 (درجات منه) فضائل من
 الله في الدرجات (ومغفرة)
 للذنوب (ورحمة) من
 العذاب (وكان الله غفورا)
 لمن تاب عن القعود وخرج
 إلى الجهاد (رحيما) لمن مات
 على التوبة ثم نزل في شأن

شيء آمن فرائضه التي فرضها عليكم ولا من نواهيه التي نهاكم عنها اه خازن قال أبو حيان
 والشاعر هي ما حرم الله مطلقا سواء كان في الاحرام أو غيره والمعطوفات الاربعة بعده منذر حقة في
 عموم قوله لا تحلوا شعائر الله فكان ذلك تخصيصا بعد تعميم اه (قوله أى معالم دينه) جمع معالم
 وهو العلامة وفي القاموس ومعالم الشيء كقعد مظنة وما يستدل به عليه كالأعلام اه (قوله ولا
 القلائد) أى ولا الحيوانات ذوات القلائد ويجوز أن يكون المراد القلائد حقيقة ويكون فيه
 مبالغة في النهي عن التعرض للهدى المقادير فانه إذا سئى عن فلاته أن يتعرض لها فبطريق
 الأولى أن ينهى عن التعرض للهدى المقلد بها وهذا كما في قوله ولا يبدى زنتهن لأنه إذا نهى
 عن اظهار الزينة فبالكبح عوضها من الاعضاء اه ميم وعبارة الخازن ولا الهدى ولا القلائد
 الهدى ما يهدي إلى بيت الله من بعير أو بقرة أو شاة أو غير ذلك مما يقرب به إلى الله تعالى والقلائد
 جمع قلادة وهي التي تشد في عنق البعير وغيره والمعنى ولا الهدى بأذوات القلائد فعلى هذا القول
 انما عطف القلائد على الهدى مبالغة في التوضيح لانها من أشرف البدن المهداة والمعنى ولا
 تسحلوا لهدى خصوص المقلدات منها وقيل أراد أصحاب القلائد وذلك أن العرب في الجاهلية
 كانوا إذا أرادوا الخروج من الحرم قلدوا أنفسهم وابلهم من لحاء شجر الحرم فكانوا يأمرون بذلك
 فلا يتعرض لهم أحد فنهى الله المؤمنين عن ذلك الفعل ونهاهم عن احتلال نزع شيء من شجر الحرم
 انتهت فالمعنى على هذا لا تحلوا أخذها من شجر الحرم وفي القرطبي والقلائد ما كان الناس
 يقلدونه أمنة لهم فهو على حذف مضاف أى ولا أصحاب القلائد وقيل أراد بالقلائد نفس القلائد
 فهو نهى عن أخذ لحاء شجر الحرم حتى يتلذذ به طلبة للأمن قاله مجاهد وعطاء وغيرهما اه ولحاء
 الشجر قشره وهو يوزن كالب في المختار واللحاء ممدود كسور قشر الشجر ولحاء الغضى قشرها
 وبابه عدا اه (قوله ولا آمين) أى ولا تحلوا قوما آمين ويجوز أن يكون على حذف مضاف أى
 ولا تحلوا قتال قوم أو أذى قوم آمين والبيت نصب على المفعول به بآمين أى قاصدين البيت وليس
 طرفا بقوله ببتغون حال من الضمير فى آمين أى حال كون الآمين مبتغين فضلا ولا يجوز أن
 تكون هذه الجملة صفة لآمين لأن اسم الفاعل متى وصف بطل عمله على الصحيح اه ميم (قوله
 بقصده) أى البيت متعلق ببتغون أى يطلبون رضا الله وثوابه بسبب قصد البيت الحرام فقصد
 مصدر مضاف لمفعوله بعد حذف الفاعل وقوله بزعهم م صفة لرضوانا أى رضوانا كأننا بحسب
 زعهم الفاسدان الكافرين ليس لهم نصيب من الرضوان اه شيخنا (قوله وهذا منسوخ الخ)
 الإشارة إلى قوله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام فالاربعة منسوخة
 وقوله بآية براءة أى يجنس آية براءة إذا ناسخ منها الماهنا آيات متعددة وعبارة الخازن فصل
 اختلاف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية فقال قوم هذه الآية منسوخة إلى هنا لأن قوله
 تعالى لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام يقتضى حرمة القتال في الشهر الحرام وفي الحرم وذلك
 منسوخ بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يقتضى
 حرمة منع المشركين عن البيت الحرام وذلك منسوخ بقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم
 هذا قال ابن عباس كان المؤمنون والمشركون يحججون البيت الحرام جميعا فنهى الله المؤمنين أن
 عنعوا أحدا أن يحج البيت أو يتعرضوا له من مؤمن أو كافر ثم أنزل بعده هذا انما المشركون نجس
 فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وقال آخرون لم ينسخ من ذلك شيء سوى القلائد التي
 كانت في الجاهلية يتقلدونها من لحاء شجر الحرم اه (قوله وإذا حللتم فاصطادوا) قرئ أحللتهم وهي
 لغة في حل يقال أحل من احرامه كما يقال حل اه ميم (قوله أمرا باحة) أى لأن الله حرم الصيد

(ولا يجزئكم) يكسبكم
(شأن) بفتح النون وسكونها
بغض (قوم) لاجل (أن
صدوكم عن المسجد الحرام أن
تعدوا) عليهم بالقتل
وغيره (وتعاونوا على البر)
فعل ما أمرتم به (والنقوى)
بترك ما نهيتكم عنه (ولا
تعاونوا) فيه حذف إحدى
التاءين في الأصل (على
الائتم) المعاصي (والعدوان)
التعدي في حدود الله
(واتقوا الله) خافوا عقابه
بأن تطيعوه (أن الله شديد
العقاب) لمن خالفه

النفوس الذين قتلوا يوم بدر
وكانوا خمسة عشر رجلا ارتدوا
عن الاسلام فقتل عامتهم
فقال (ان الذين قتلهم
الملائكة) قبضتهم الملائكة
يوم بدر (ظالمى أنفسهم)
بالشرك (قالوا) قالت لهم
الملائكة حين القبض (فيم
كنتم) ماذا كنتم تصنعون
بكم (قالوا) كنتم تصنعون
مقهورين ذليلاين (في الارض)
في أرض مكة في أيدي
الكفار (قالوا) قالت لهم
الملائكة (ألم تكن أرض
الله) أرض المدينة (واسعة)
آمنة (فتهاجروا فيها) اليها
(فأولئك) النفر (ما واهم)
مصيرهم (جهنم وساءت
مصيرا) صاروا اليه ثم بين
أهل المدر فقال (ألا

على المحرم حالة الاحرام بقوله تعالى غير محلي الصيد وانتم حرم وأباح له اذا حصل من احرامه
بقوله واذا حلتم فاصطادوا وانما قلنا أمرا بآية لانه ليس بواجب على المحرم اذا حل من احرامه
أن يصطاد ومثله قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض معناه انه قد أباح لكم ذلك
بعد الفراغ من الصلاة اه خازن (قوله ولا يجزئكم الخ) يتأمل هذا النهي فان الذين صدوا
المسلمين عن دخول مكة كانوا كفارا حريين فكيف ينهى عن التعرض لهم وعن مقاتلتهم فلا
يظهر إلا ان هذا النهي منسوخ ولم أر من نبه عليه أو يقال ان النهي عن التعرض لهم من
حيث عقد الصلح الذي وقع في الحديبية بسببه صاروا مؤمنين وحيث نفذ فلا يجوز التعرض لهم ولم
أر من نبه على هذا أيضا فليتأمل (قوله ولا يجزئكم) قرأ الجمهور بفتح الياء من جزم ثلاثيا ومعنى
جزم عند الكسائي وثعلب محل يقال جزمه على كذا من باب ضرب أى جملة عليه فعلى هذا التفسير
يتعدى جزم لواحد وهو الكاف والميم ويكون قوله أن تعدوا على اسقاط حرف الحذف وهو على
أى ولا يحملنكم بغضكم لقوم على اعتدائكم عليهم فيجب في محل أن الخلاف المشهور والى هذا
المعنى ذهب ابن عباس وقتادة رضي الله عنهم ما ومعناه عند أبي عبيد والفرء كسب ومنه فلان
جرية أهله أى كاسبهم وعن الكسائي أيضا ان جزم وأجر بمعنى كسب وعلى هذا فيجتمل وجهين
أحدهما أنه متعد لواحد والثاني أنه متعد لاثنين كما ان كسب كذلك وأما في الآية الكريمة
فلا يكون الامتداد لاثنين أوله ما ضمير الخطاب والثاني أن تعدوا أى لا يكسبنكم بغضكم لقوم
الاعتداء عليهم وقرأ عبد الله يجزئكم بغضكم بضم الياء من أجزم بآية فليس هو بمعنى جزم كما تقدم
نقله عن الكسائي وقيل أجزم منقول من جزم بوزن التعدية قال الزمخشري جزم مجزى مجزى
كسب في تعديه الى مفعول واحد والى اثنين تقول جزم ذنبا فحقوق كسبه وجرمته ذنبا كسبه اياه
وقال أجزمته ذنبا على نقل المتعدي الى مفعول بالهمزة الى مفعولين كقولك أجزمته ذنبا
وعليه قراءة عبد الله ولا يجزئكم بغضكم بضم الياء وأول المفعولين على القراءة تبيين ضمير المخاطبين
والثاني أن تعدوا والنهي منسند في اللفظ للشاآن وهو في المعنى للمخاطبين نحو لا أرى نك
ههنا ولا تعوتن الا وأنتم مسلمون قاله مكي اه ههنا (قوله يكسبنكم) كسب الله لا في متعد
لمفعولين تارة ولواحد أخرى وأما الرباعي فيمتعدي لاثنين دائما اه (قوله شأن قوم) مصدر
مضاف لمفعوله لا الى فاعله كما قيل اه أبو السعد ما أخذ من شئ المتعدي كعلم يقال شئت
الرجل أشئوه أى أبغضته وهذا المصدر سماعي يخالف للقياس من وجهين تعدى فعله وكسر عينه
لانه لا ينقاس الا في مفتوحها للالزام كما قال في الخلاصة وفعل الالزام مثل قعداه الى أن قال
والشأن الذي اقتضى تقلبا اه شئنا وفي المصباح شئته أشئوه من باب تعب شئنا مثل فلس
وشئنا بفتح النون وسكونها أبغضته والفاعل شائى وشائته في المؤنث وشئت بالامر اعترفت به
اه (قوله ان صدوكم) علة للشاآن أى لا يكسبنكم ولا يحملنكم بغضكم لقوم لاجل صدوكم
أياكم عن المسجد الحرام وهى قراءة واضحة اقتصر عليها الجلال وفي قراءة لابي عمرو وابن كثير
بكسر الهمزة على انها شرطية وجواب الشرط دل عليه ما قبله وفيها اشكال من حيث ان الشرط
يقتضى أن الامر المشروط لم يقع مع ان الصد كان قد وقع لانه كان عام الحديبية وهى سنة ست
والآية نزلت عام الفتح سنة ثمان وكانت مكة عام الفتح في أيدي المسلمين فكيف يصدون عنها
واجب بوجهين أولهما اننا لا نسلم ان الصد كان قبل نزول الآية فان نزولها عام الفتح غير صحيح
عليه والثاني انه وان سلمنا ان الصد كان متقدما على نزولها فيكون المعنى ان وقع صد مثل ذلك

(حرمت عليكم الميتة) أي
أكلها (والدم) أي المسفوح
كما في الأنعام (ولحم الخنزير
وما أكل لغير الله به) بأن ذبح
على اسم غيره (والمنخنقة)
الميتة خنقا (والموقوذة)
المقتولة ضربا (والمتردية)
الساقطة من علو إلى سفلى
فانت (والنطيحة) المقتولة
بنطح أخرى لها (وما أكل
السبع) منه (الأم ذكيت)
أي أدركتم فيه الروح

المستضعفين من الرجال
الشيوخ والضعفاء والنساء
والولدان (الصبيان
لا يستطيعون حيلة) حيلة
الخروج (ولا يهتدون
سبيلا) لا يعرفون طريقا
(وأولئك عسى الله) وعسى
من الله واجب (أن يهتدوا
عنهم) فيما كان منهم
(وكان الله عفوا) لما كان
منهم (غفورا) إن تاب منهم
(ومن يهاجر في سبيل الله)
في طاعة الله (يوجد في
الأرض) في أرض المدينة
(مراغما) محولا ومجرا كثيرا
وسعة) في المعيشة وأمن
فزلت هذه الآية في أكثر
ابن ميني ثم نزلت في جندع
ابن ضمرة شيخ كان بمكة هاجر
من مكة إلى المدينة فأدركه
الموت بالنزاع فتابه مثل
نواب المهاجرين فبات
مهيئا فنزلت فيه (ومن

المسد الذي وقع عام الحديبية اه (قوله حرمت عليكم الميتة الخ) هذا شروع في بيان
المحل السابق وهو وقوله لا ما ينسلي عليكم وحاصل ما ذكر في هذا البيان أحد عشر شيئا كلها من
قبيل المأخوذ من الأضداد والاستقسام بالأزلام فالأكل الذي قدره الشارح بتسلط على العشرة
وهي ما عدا الاستقسام اه شيخنا (قوله أي المسفوح) أي السائل وقوله كما في الأنعام أي سورة
الأنعام واحترز به عن الكبد والطحال (قوله ولحم الخنزير) أي الخنزير بجميع أجزائه وأغنا
خص له بالذكر لأنه معظم المقصود منه اه شيخنا (قوله وما أكل لغير الله به) الأكل رفع
الصوت وكانوا يذكرون أسماء الأضداد عند الذبح فيقولون باسم الآلات والعزى فالمدكور أغنا
هو اسم غير الله عند الذبح فلعل اللاء يعني بآء التعبدية وأهل الباطنية عند المعنى وما أكل أي
رفع الصوت عنده أي عند ذبحه بغير الله أي باسم غير الله اه شيخنا (قوله وما أكل لغير الله به)
أي قوله وما أكل السبع هذه الأمور الستة من أقسام الميتة وذكرها بعد ما من قبيل ذكر
الخاص بعد العام وأغنا ذكرت بخصوصها للرد على أهل الجاهلية حيث كانوا يذكرونها
ويستعملونها في الخازن وما أكل لغير الله به يعني ما ذكر عند ذبحه غير اسم الله وذلك أن العرب في
الجاهلية كانوا يذكرون أسماء أصنامهم عند الذبح فحرم الله ذلك بهذه الآية وبقوله ولاتأكلوا
مما لم يذكر اسم الله عليه والخنقة قال ابن عباس كان أهل الجاهلية يخنقون الشاة حتى إذا
ماتت أكلوها فحرم الله ذلك والمنخنقة من جنس الميتة والموقوذة يعني المقتولة بالحطب وكانت
العرب في الجاهلية يضربون الشاة بالهرا حتى تموت ويأكلونها فحرم الله ذلك والمتردية يعني
التي تتردى من مكان عال فتتوت أو في بئر فتتوت والتردى هو السقوط من سطح أو من جبل
ونحوه والطبيعة يعني التي تتطعمها شاة أخرى حتى تموت وكانت العرب في الجاهلية تأكل ذلك
فحرمه الله تعالى لأنها في حكم الميتة وما أكل السبع قال قتادة كان أهل الجاهلية إذا جرح
السبع شيا فقتله أو أكل منه أكلوا ما بقي منه فحرمه الله تعالى والسبع اسم يقع على كل
حيوان له ناب ويعدو على الناس والدواب فيقتل بنابه كالأسد والذئب والفهد والهدوء ونحوه
اه (قوله الميتة خنقا) بكسر النون ويقال في فعله خنق بفقهها يخنق بضمها وهذا المصدر سماعي
اه شيخنا وفي المصباح خنقه يخنقه من باب قتل خنقا مثل كتب ويسكن للتخفيف إذا عصر
حلقة حتى يموت فهو خناق وخناق وفي المطاوع فاختنق واختنق وشاة خنيفة ومنخقة من ذلك
والخنقة بكسر الميم القلادة سميت بذلك لأنها تطيف بالعنق وهو موضع الخنق اه (قوله
والموقوذة) في المختار وقده ضربه حتى استرخى وأشرق على الموت وبابه وعد وشاة موقوذة
قتلت بالحطب اه (قوله والنطيحة) في المصباح نطح الكبش معروف وهو مصدر من ناط
ضرب ونطم ومات الكبش من النطح والانتى نطيحة اه وفي القاموس نطمه كنبه وضربه
أصابه بقرنه اه (قوله وما أكل السبع منه) أي فوات وان كان من جوارح الصيد والمراد
الباقى بعد أكله منه إذا أكل السبع عدم وتعذرا كله فلا يحسن تحريمه اه كرخي وعجارة
الزنجشري وما أكل السبع اه وعجارة الخازن وفي الآية محذوف تقديره وما أكل
السبع منه لأن ما أكل السبع قد فقد فلا حكم له إنما الحكم لما بقي منه اه (قوله أي أدركتم
فيه الروح) أي مع بقاء الحياة المستقرة حيث يتحرك بالاحتياز فان لم تكن فيه هذه القوة فلا
يحل بتذكية لأن موته حقيقة محال على السبب المتقدم على التذكية من النطح والخنق
وغيرهما وعجارة الخازن لا ما ذكيت يعني الأما أدركتموه وقد بقيت فيه حياة مستقرة من هذه

من هذه الاشياء قد يحتمل

(وما ذبح على) اسم (النصب)
جمع نصاب وهي الاصنام
(وان تستقسموا) تطلبوا
القسم والحكم (بالالزام)
جمع زلم يفتح الزاي وضمة هاء مع
فتح اللام قدح بكسر القاف
صغير لا يرش له ولا يصل
وكانت سبعة عند سادن
الكعبة عليها اعلام وكانوا
يحكمونها فان امرتهم اثمروا
وان نتمهم انتهوا (ذلكم
فسق) خروج عن الطاعة
يخرج من بيته بركة مهاجرا
الى الله الى طاعة الله
(ورسوله) الى رسوله بالمدينة
(ثم يدركه الموت) بالتنعيم
(فقد وقع آخرة) وجب ثوابه
همسرة على الله وكان الله
غفورا لما كان منه في
الشرك (رحيما) بما كان
منه في الاسلام (واذا
ضربتم) سافرتهم (في
الارض) في سبيل الله (فليس
عليكم جناح) ما تم (ان
تقصروا من الصلوة) من
صلاة المقيم (ان خفتم)
علمتم (ان يفتنكم) ان
يقتلكم (الذين كفروا)
في الصلاة (ان الكافرين
كانوا لكم عدوا مبينا) ظاهر
العداوة وهي صلاة الخوف
ثم بين كيف يصح لمون فقال
(واذا كنت فيهم) هم
شهادا (فاقت لهم الصلوة)
فأتم لهم في الصلاة فكبر

الاشياء المذكورة والظاهر ان هذا الاستثناء يرجع الى جميع المحرمات في الآية من قوله
والمخضفة الى قوله وما اكل السبع وهذا قول علي بن ابي طالب وابن عباس والحسن وقتادة
وقال ابن عباس يقول الله تعالى ما أدركتم من هذا كله وفيه روح فاذبحوه فهو حلال وقال
الكلبي هذا استثناء عما اكل السبع خاصة والقول هو الاول واما كيفية ادراكه فله اهل
العلم من المفسرين ان أدركت حياته بان توجد له عين تطرف أو ذنب يهرك فأكله جائز وقال
ابن عباس اذا طرقت عينها أو ركضت برجلها أو تحركت فاذبح فهو حلال وذهب بعض اهل
العلم الى ان السبع اذا خرج الحشوة أو قطع الجوف قطعا يثربس معه من الحياة فلا ذكاة
وان كان به حركة ورمق لانه قد صار الى حالة لا يؤثر فيها الذبح وهو مذهب مالك رضي الله عنه
واختاره الزجاج وابن النباري لان معنى التذكية ان يلحقها وفيها بقية تشبه معها الوداج
وتضطرب اضطراب المذبح لو حود الحياة فيه قبل ذلك والافهوكا لمية وأصل الذكاة في
اللغة تمام الشيء فالمراد من التذكية تمام قطع الوداج وانهار الدم اه بحر وفه (قوله من هذه
الاشياء) أي الخمسة التي اولها المخضفة اه شيخنا (قوله وما ذبح على النصب) أي ما قصد بذبحه
النصب ولم يذكر اسمها عنه. مذبحه بل قصد تعظيمها بذبحه فعلى معنى اللام فليس هذا مكررا مع
ما سبق اذ ذاك فيما ذكر عند ذبحه اسم الصنم وهذا فيما قصد بذبحه تعظيم الصنم من غير
ذكره اه شيخنا (قوله جمع نصاب) ككتب وكتاب وسمى الصنم نصابا لانه ينصب ويرفع
ليعظم ويعبد اه شيخنا (قوله تطلبوا القسم) بكسر القاف على حذف مضاف أي تطلبوا
معرفة القسم أو بفتح القاف على معنى تطلبوا تمييزا تريدون الشروع فيه ويؤيده اذ قوله
والحكم كذا كانت تقسم لهم وتحكم بينهم (قوله مع فتح اللام) راجع لكل منهم ما وقوله قدح
أي سهم (قوله وكانت سبعة عند سادن الكعبة) عبارة الخازن وكانت ازلهم سبع قدح
مستوية مكتوب على واحد منها أرني ربي وعلى واحد منها اني ربي وعلى واحد منهم وعلى
واحد من غيركم وعلى واحد ملصق وعلى واحد العقل وواحد غفل أي ليس عليه شيء وكانت
العرب في الجاهلية اذا ارادوا سفرا وتجارة ونكاحا واختلغوا في نسب او امر قتل أو تحمل
عقل أو غير ذلك من الامور العظام جاؤا الى جبل وكان أعظم صنم اقربش بكة وكان في الكعبة
وجاؤا بمائة درهم واعطوها صاحب القداح حتى يجيله الله ثم فان خرج امرني ربي فعلوا ذلك
الامر وان خرج منها ربي لم يفعلوا واذا اجالوا على نسب فان خرج منهم كان وسطا فيهم وان
خرج من غيركم كان خلفا فيهم وان خرج ملصق كان على حاله وان اختلفوا في العقل وهو الدية
فن خرج عليه العقل تحمله وان خرج الغفل اجالوا ثانيا حتى يخرج المکتوب عليهم فنماهم
الله عن ذلك وحرّمهم وفسقنا انتهى (قوله عند سادن الكعبة) أي خادما وفي المصباح
سدنت الكعبة سدن من باب قتل خدمتها فالواحد سادن والجمع سدنة مثل كافر وكفرة
والسدانة الخدمة والسدن السوروزنا ومعنى اه وفي القاموس سدن سدننا وسدانة خدم الكعبة
أوبيت الصنم اه (قوله عليها اعلام) أي كتابة (قوله وكانوا يحكمونها) في نسخة يبيعونها
أي يدبرونها ويبيدونها وفي نسخة يبيعونها أي يبيعون حكمها (قوله ذلكم) أي الاستقسام
بالالزام خاصة فسق خروج عن الطاعة لانه وان أشبه القرعة فهو دخول في علم الغيب وذلك
حرام لقوله تعالى وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وقال لا يعلم من السموات والارض الغيب
الا الله اه كرخي وفي السمين ذلكم فسق مبتدأ وخبر واهم الإشارة راجع الى الاستقسام بالالزام

ونزل بمعرفة عام جهة الوداع
(اليوم يئس الذين كفروا
مرد دينكم) أن تردوا عنه
بمدطمة هم في ذلك لما رأوا
من قوته (فلا تخذوهم
واخشون اليوم أكلت لكم
دينكم) أحكامه وفرائضه
فلم ينزل بعدها لال ولا
حرام (وأفمت عليكم نعمتي)
بأكمال وقيل بدخول مكة
آمنين (ورضيت) أي
اخترت (لكم لا سلام ديننا
وليكبر اسمك) فلتقم
فلتكر (طائفة منهم معك)
في الصلاة (ولياخذوا
ألسنتهم فاذا سجدوا) ركعوا
ركعة واحدة (فلا يكونوا)
فايرجعوا من وراءكم
إلى مصاف أصابعهم بأزاء
العدو (ولنأت طائفة)
أخرى (التي أزاء العدو
لم يصلوا) معك الركعة
الأولى (فليصلوا معك)
الركعة الثانية (ولياخذوا
حذرهم) من عدوهم
(واسلحتهم) وليأخذوا
سلحهم معهم (ودعني
الذين كفروا) يعني بني
أغار (لو تغفلون عن ألسنتكم)
فنفذونها وأمنكم) تخلون
متاع الحرب (فيمسكون
عليكم) يمسكون عليكم
(ميلة واحدة) جملة واحدة
في الصلاة ثم رخصهم في
وضعه السالح يقال (ولا

تسبوا) حرم عليكم

خاصة وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنه وقيل إلى جميع ما تقدم لأن معناه حرم عليكم
تدول المبتدئة وهكذا فرجع اسم الإشارة إلى هذا المقدر اه (قوله ونزل بمعرفة الخ) وعاش
صلى الله عليه وسلم بعد يوم نزلها أحد وعشرون يوما ولم ينزل بعدها آية الا قوله تعالى واتقوا يوما
ترجعون فيه إلى الله الآية وعاش بعدها أحد وعشرين يوما اه شيخنا (قوله اليوم يئس الذين
كفروا) اليوم طرف منصوب بئس والاف واللام فيه للعهد الحضورى فأراد به يوم عرفة وهو
يوم الجمعة عام جهة الوداع والياس انقطاع الرجاء وهو ضد الطمع ومن دينكم متعلق بئس
ومعناه ما أتت به الآية الغاية وهو على حذف مضاف أي من ابطال امر دينكم اه معنيين (قوله ان
ترقدوا عنه) أن ترجعوا (قوله لما رأوا) متعلق بئس (قوله واخشون) بسقوط الياء وصلا
ووقفه بخلاف واخذوني السابقة في البقرة وانها بثبوت الياء وصلا ووقعا اتفاقا وبخلاف الآية
في هذه السورة فانه يجوز في إثبات الثبوت والحذف على الخلاف اه شيخنا (قوله أحكامه
وفرائضه الخ) أشار به إلى جواب قول القائل قل له اليوم أكلت لكم دينكم يقتضي أنه كان
ناقصا قبل ذلك وأنه ما كمل الا في آخر عمره وايضا أنه أن المراد بكماله عدم الاحتياج إلى نزول
شي من الفرائض والأحكام وأحباب القفال بأن الدين ما كان ناقصا أبدا لأنه تعالى كان عالما
في أول وقت البعث بأن ما هو كامل في اليوم ليس بكامل في الغد لا جرم كان ينسخ به عد الثبوت
وكان يزيد بعد العدم وأما في آخر الزمان فأنزل شريعة كاملة لكم بقائه إلى يوم القيامة
ما لشرع كان أبدا قائما إلا أن الأول كمال إلى زمان مخصوص والثاني كمال إلى يوم القيامة اه
وقال ابن جرير الأولى أن يتأول على أنه أكل لهم دينهم بأنفرادهم بالبلد الحرام واجلاء
المشركين عنه حتى جهه المسلمون لا يخاطبهم المشركون كما أشار إليه الشيخ المصنف بعد وقوله
عليكم متعلق بأفمت ولا يجوز تعلقه بنعمتي وإن كان فعلها يتعدى بعلى نحو أنعم الله عليه وأنعمت
عليه لأن المصدر لا يتقدم عليه مع موله إلا أن ينوب عنه به اه كرخي وفي القسط لاني على البخاري
يقال مقتضى هذه الآية أن الدين كان ناقصا قبل وأن من مات من الصحابة كان ناقص
بالإيمان من حيث أن موته كان قبل نزول الفرائض أو بعضها لأن الأعمار لم ينزل تاما والنقص
بأنفسه إلى الدين ما تواقبل نزول الفرائض من الصحابة صوري نسبي ولهم فيه رتبة الكمال من
حيث المعنى وهذا يشبه قول التائل أن شرع محمد أكل من شرع موسى وعيسى لا شتماله على
ما لم يقع في الكتب السابقة من الأحكام ومع هذا فشرع موسى في زمانه كان كاملا وتجدد في
شرع عيسى بعده ما تجدد في كملية أمر نبي اه وبها مشه بخط الشيخ أبي العز الجهمي ما نصه
قولا فالأكلية أمر نسبي أي بالنقص أمر نسبي لكن منه ما يترتب عليه الدم ومنه ما لا يترتب
عليه الدم فالأول ما نقصه بالاختيار كن علم وظائف الدين ثم تركها عمدا والثاني ما نقص بغير
اختيار كن لم يعلم أول يكلف أول يجد من يعلم فهذا لا يندم بل يحمد من جهة أنه كان قلبه مطمئنا
بالإيمان وأنه لو زيد قبل ولو كاف له مل وهذا شأن الصحابة الذين ما تواقبل نزول الفرائض قاله
العاذلي أبو بكر بن العربي اه (قوله فلم ينزل بعدها حلال ولا حرام) أي آية حلال أو حرام
وهذا لا ينافي أن نزل بعدها آية موعظة وهي قوله تعالى واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله تأمل
(قوله ورضيت لكم الإسلام ديننا) في رضي وجهان أحدهما أنه تمتد لواحد وهو الإسلام وديننا
على هذا حال والثاني أنه مضمين معنى صير وجهل فيتعدي لاثني أولهما الإسلام والثاني ديننا وأحكام
فيه وجهان أحدهما أنه متعلق برضى والثاني أنه متعلق بمحذوف لانه حال من الإسلام لكنه

قدم عليه اه سمين وهذه الجملة مستأنفة لا معطوفة على اكملت والا كان مفهوم ذلك أنه لم يرض
 لهم الاسلام لما قبل ذلك اليوم وليس كذلك لان الاسلام لم يزل ديناً مرضياً لله وللنبي وأصحابه
 منذ أرسله اه كرخي روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ان رجلاً من اليهود قال له
 يا امير المؤمنين آتني في كتابكم تقرؤونها لو علينا معشر اليهود نزلت لاخذنا ذلك اليوم عبد اقال
 آتني قال اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي الآية قال عمر رضي الله عنه قد
 عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي أنزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة
 بعد العصر أشار رضي الله عنه الى أن اليوم عيد لنا وكذلك المكان وروى أنه لما نزلت هذه
 الآية بكى عمر رضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم له ما يبكيك يا عمر قال ابكاني أنا كما
 في زيادة من ديننا فاذا قد اكمل وانتهى لا يكمل شيء الا نقص فقال صلى الله عليه وسلم والصلاة والسلام صدقت
 فكانت هذه الآية نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فالبث بعد ذلك الا احد او ثمانين يوماً اه
 ابو السعود (قوله فن اضطر الخ) وقعت هذه الآية هنا وفي البقرة والانعام والنحل ولم يذكر
 جواب الشرط الا في البقرة فيقدر في غيرها وهو فلا اثم عليه اه شيخنا والمجتمعة الجماعة لانها
 تخص لما البطون أي تضمروا هي صفة مجودة في النساء يقال رجل خصان وامرأة خصانة ومنه
 انخص القدم لدقتها وغير نص على الحال والجمهور على مقتباف بالف وتخفيف النون من
 مقتباف وقرأ ابو عبد الرحمن النخعي تخفف بتشديد النون دون ألف قال ابن عطية وهو باع
 من مقتباف اه سمين (قوله فن اضطر في محضه) هذه الآية من تمام ما تقدم ذكره في
 المطاعم التي حرمها الله تعالى ومتبلة بها والمعنى أن المحرمات كانت محرمة الا أنها قد تحل في
 حالة الاضطرار إليها ومن قوله تعالى ذلكم فسق الى هنا اعتراض وقع بين الكلامين
 والقرض منه تأكيد ما تقدم ذكره في معنى التحريم لان تحريم هذه الخبائث من جملة الدين
 الكامل والنعمة الكاملة والاسلام الذي هو المرضي عند الله ومعنى الآية فن اضطرأي أجهد
 واصيب بالضرا الذي لا يمكنه الامتناع من أكل الميتة وهو قوله تعالى في محضه يعني في
 جماعة والمحضه خلوا البطن من الغذاء عند الجوع غير مقتباف لاثم يعني غير مماثل الى اثم
 أو مضرف اليه والمعنى فن اضطر الى أكل الميتة أو الى غيرها في الجماعة فليأكل كل غير مقتباف
 لاثم وهو ان يأكل فوق الشبع وهو قول فقهاء العراق وقيل معناه غير متعرض لمعصية في
 مقصده وهو قول فقهاء الحجاز اه خازن (قوله غير مقتباف) في المصباح جنف جنفاً من
 باب تعب ظلم وأجنف بالالف مثله وقوله غير مقتباف لاثم أي مماثل متعمداً اه (قوله كقاطع
 الطريق والباغي) أي اذا كانا مسافرين أما اذا كانا مقيمين فلهما الاكل عند الاضطرار كما تقدم
 بسطه في سورة البقرة تأمل (قوله يستلونك) أي المؤمنون وهذا له ارتباط بقوله حوت عليكم
 أمية الخ فلما بين لهم المحرم عليهم سألوهم من الحلال لهم وصورة سؤالهم الواقع منهم ماذا أحل لنا
 اه شيخنا وعبارة الخازن روى الطبري بسنده عن أبي رافع قال جاء جبريل الى النبي صلى الله
 عليه وسلم يستأذن عليه فأذن له فلم يدخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم لقد أذنالك يا رسول
 الله قال أجل ولا كما لا تدخل بيتا فيه كلب قال أبو رافع فأمرني ان أقتل كل كلب بالمدينة ففعلت
 حتى انتهيت الى امرأة عندها كلب ينبع عليه فاقتلته رحمة لها ثم جئت الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاخبرته فأمرني بقتله فرجعت الى الكلب فقتلته فخاوا الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقالوا يا رسول الله ما يحل لنا من هذه الامه التي أمرت بقتلها قال فسكت رسول الله صلى

فن اضطر في محضه) جماعة
 الى أكل شيء مما حرم عليه
 فأكله (غير مقتباف) مماثل
 (لاثم) معصية (فان الله
 غفور) له ما أكل (رحيم)
 به في اباحتها له بخلاف
 المسائل لاثم أي المتأبس به
 كقاطع الطريق والباغي
 مثلاً فلا يحل له الاكل
 (يستلونك) يا محمد

(اي كان بكم أذى من مطر)
 شدة من مطر (أو كنتم
 مرضى) جرحى (أن تضعوا
 أسلحتكم) سلاحكم
 (وخذوا حذرکم) من
 عدوكم (ان الله أعاد
 لكافرين) بني أميار (عذاباً
 مهيناً) يهاتون به ويقال
 شديداً (فاذا قضيت الصلوة)
 فاذا فرغتم من صلاة الخوف
 (فاذكروا الله) فصلوا الله
 (قياماً) لا تصحج (وتعودوا)
 للمريض (وعلى جنوبيكم)
 للمريض والمريض (فاذا
 اطمانتم) رجعتكم الى منازلكم
 وذهب عنكم الحيف
 (فأقيموا الصلوة) فأتوا
 الصلوة أربعة (ان الصلوة
 كانت) صارت (على المؤمنين
 كتاباً موقوتاً) مفروضاً
 معلوماً في السفر والحضر
 للمسافر ركعتان وللقائم أربع
 ثم حثهم على طلب أبي
 سفيان وأصحابه بعد يوم أحد
 فقال (ولا تنهوا) لا تهزوا

(ما ذأحل لهم) من الطعام
(قل أكل لكم الطيبات)
المستلذات (و) صيد (ما علمتم
من الجوارح) الكواكب
من الكلاب والسباع
والطير (مكابين) حال من
كلبت الكلاب بالثبـ يد أي
أرسلته على الصيد (تعلمونهن)
حال من ضمـ ير مكابين أي
تؤدبونهن

ولا تضعفوا (في ابتغاء القوم)
في طلب أبي سفيان وأصحابه
(ان تكفروا تألمون)
تتوجهون بالجراحة (فاهم
بألمون) يتوجهون بالجراحة
(كما تألمون) تتوجهون
بالجراحة (وتخرجون من
الله) ثوبه وتخافون عذابه
(مألمون) ذلك (وكان
الله عليمًا) بجراحكم
(حكيمًا) حكم عليكم ابتغاء
التوهم ثم بين قصة طعمة بن
أبيرة سارق الدرع واليهودي
زيد بن سمين الذي رمى
بالسرقة فقال (انزلنا
للملئكة الكتاب) جبريل
بالقرآن (بالحق) لتبين
الحق والباطل (لتحكم بين
الناس) بالحق بين طعمة
وزيد بن سمين (بما أراك
الله) بما علمك الله في القرآن
وبين (ولا تكن للبخائن)
بالسرقة يعني طعمة (خصمًا)
معنا (واسئلفوا الله) تب
إلى الله من هـ ملك يضرب

الله عليه وسلم فأنزل الله يسئلفونك ماذا أحل لهم قل أكل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح
مكابين وروى عن عكرمة أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبا رافع في قتر الكلاب فقتل حتى
باع الأموال فدخـل عامهم وسعدس أبي خزيمة ودويم بن ساعدة على أبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا ماذا أحل لنا فنزلت يسئلفونك ماذا أحل لهم قل أكل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح
مكابين قال ابن الجوزي وأخرج حديث أبي رافع الحماكم وبعثه قال البغوي فلما نزلت هذه الآية
الآية أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقتناء الكلاب التي ينتفع بها ونهي عن أمثالها
ما لا تنفع فيه منها وروى الشيخان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمسك
كلبًا فإنه ينقص كل يوم من عمله قيراط إلا كلب حوث أو ماشية ولمسلم أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من اقتنى كلبًا ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا أرض فإنه ينقص من أجره كل يوم قيراطان
ومعنى الآية يسئلفونك يا محمد ما الذي أحل لكم أكله من المطاعم والمساكـ كل كأنهم لما تلا
عليهم من حبات المساكـ كل ما تلاه الواعـ أحل لهم انتهت (قوله ماذا أحل لهم) أي عما إذا
أي عن أي شيء أحل لهم (قوله المستلذات) أي عند أصحاب الطماع السليمة وهذا مقيد بما لم يرد
نص بقرء من كتاب أو سنة أو إجماع ولا قياس كذلك اهـ شيخنا (قوله وصيد ما علمتم) أشار
إلى أن وما علمتم معطوف على الطيبات وصيد معنى مصيد لأنه والدي أحل لهم والأفالجوارح
لا تحل وإن كانت معية وهذا من عطف الخاص على العام وفائدة دفع توهم أن مصيد الجراحة
ليس من الطيبات وهو معنى على أن ما موصوفات أن حملها على شرطية وحوافها فكلوا فلا حاجة
إلى تقدير المضاف المذكور وقول المحشي اهـ يحتاج إليه رده الشيخ سعد الدين التفتازاني
إلى المضاف إلى الاسم الحامل المعنى الشرطي حكم المضاف إليه تقول علام من تضرب أضرب
كما تقول من تضرب أضرب اهـ كـ (قوله وما علمتم) في ما هذه ثلاثة أوجه أحدها أنها
موصولة معنى الذي والمائد محذوف أي ما علمتموه ومحملها الرفع عطفا على مرفوع ما لم يسم فاعله
أي وأحل لكم صيداً واحداً ما علمتم لا بد من تقديره هذا المضاف والثاني أنها شرطية فمحملها
رفع بالاستدعاء والجواب قوله فكلوا قال الشيخ هذا أظهر لأنه لا اعتراض فيه الثالث أنها موصولة
أيضاً ومحملها الرفع بالاستدعاء والجواب قوله فكلوا وانـ دخلت الفاء تشبيهاً للمودول باسم الشرط
وقوله من الجوارح في محـل نصـ على وفي صاحبها وجهان أحدهما الموصول وهو ما
والثاني أنه الماع المائدة على ما لا وفي المعنى كالقول بمعنى مكابين مؤذنين ومضرين
ومؤذنين قال الشيخ فائدة مدد اهـ كانت مؤكدة لقول علمتم فكان يستغنى عنها أن
يكون المعلم ما هو في التعليم حاد قافية اهـ (قوله والسباع) كالنمر وقوله والطير كالصقرا
(قوله حال) أي من الناء في علمتم وقوله من كلبت أي ما حوز من كلبت الكلاب الخ وهذا
الاشتقاق ربما يوهـم اختصاص هذا الحكم بالكلب مع أنه ليس كذلك كما سبق فوجه هذا
الاشتقاق أن المصـ يد بالكلب هو الغالب أو أن كل حاركة يقال لها كلب لغة عند بعضهم اهـ
شيخنا وقوله أي أرسلته هكذا فسر الكلب بالارسال وغيره من التفاسـ يفسره بالتعليم وكذا
هو في كتب اللغة فليتأمل مستند الشارح في هذا التفسـ ير اهـ (قوله تعلمونهن) فيه أربعة
أوجه أحدها أنها جملة مستأنفة الثاني أنها جملة في محل نصب على أنها حال ثانية من فاعل علمتم
ومنع أبو البقاء ذلك لأنه لا يجب عزل العامل أن يعمل في حاله وتقدم الكلام في ذلك الثالث أنها
حال من الضمير المستتر في مكابين فتكون حالاً من حال وتسمى المتداخلة وعلى كلا التقديرين

(عليكم الله) من آداب
الصيد (فكلوا مما أمسكن
عليكم) وان قتلته بان لم
يأكل منه بخلاف غير المعلمة
فلا يحل صيدها ولا مملتها
ان تسترسل اذا ارسلت
وتنزع اذا زوجت وتغسل
الصيد ولا تأكل منه واقل
ما يعرف به ذلك ثلاث مرات
فان اكلت منه فليس مما
أمسكن على صاحبها فلا
يحل أكله كما في حديث
الصحاح وفيه ان صيد
السم اذا ارسل وذكر اسم
الله عليه كصيد المعلم من
الجوارح (واذكروا اسم الله
عليه) عند ارساله (واتقوا
الله ان الله مريب الحساب
اليوم أحل لكم الطيبات)
المستلذات

اليهودي زيد بن سمين (ان
الله كان غفورا رحيمًا) لمن
مات على التوبة ويقال
غفورا الذئب الذي همت
رحميا بك (ولا تجادل من
الذين يخسئون أنفسهم)
بالسرقة (ان الله لا يحب من
كان خوانًا) خائنًا بالسرقة
(أيًا) فاجرا بالخلف
الكاذب والبهتان على
البري (يستخفون) يستقيمون
(من الناس) بالسرقة (ولا
يستخفون من الله) لا يستقيمون
من الله (ودومهم) عالم
بهم (اذيبتون) بالارض

المتقدمين فهي حال مؤكدة لان معناها مفهوم من علمهم ومن مكابئين الرابع ان تكون جملة
اعتراضية وهذا على جعل ما شرطية أو موصولة خبرها فكلوا فيكون قد اعترض بين الشرط
وجوابه وبين المبتدأ وخبره اه سمين (قوله عليه السلام) أي بعض ما علمكم الله وقوله من
آداب الصيد أي من الخيل في الصيد أي الاصطياد اه شيخنا (قوله عليه السلام) أي بعض
ما أمسكن فن تبعية ضمنية والافلا يجوز أكل دمه وفرثه وقوله عليكم أي لكم وهذا معنى قول
الشارح بان لم يأكل منه وذلك لانها اذا اكلت منه لم يمسكها صاحبها بل لنفسها وغرضها كما
سيأتي في الشارح اه شيخنا (قوله بان لم يأكل) تفسير لقوله عليكم كما علمت وقوله بخلاف غير
المعلمة محترز لقوله وما علمتم (قوله وعلمتها) أي علامة المعلمة أي صفاتها أي شرط تعلمها ان
تسترسل الخرجا ل. اذكره اربعة شروط أو ما اخوذ من قوله مكابئين والثالث والرابع من
قوله أمسكن وقوله عليكم وأما لثاني فليس ما اخوذ من الآية وهذه الشروط الاربعة معتبرة
في جراحة السباع وأما جراحة الطير فاعتبر فيها اثنان فقط على المتقدم لا تأكل وار تسترسل
بالارسال اه شيخنا (قوله وتنزع) أي في ابتداء الامرو في اثناء السير (قوله وادل ما يعرف
به ذلك) أي تعلمها أي كونها معلمة (قوله فان اكلت الخ) محترز لقوله عليكم وفي نسخة فان اكل
وقوله على صاحبها أي له أي بل على نفسه أي لها (قوله وفيه) أي الحديث ان صيد السم أي
مثلا ومراده بهذا انكم من الفائز تذكركم آخر يقوم مقام التذكير كنية المعتادة وقوله كصيد
المعلم أي بشرط ان يكون الجرح مؤثرا فيه في زهوق الروح اه شيخنا (قوله واذكروا اسم الله
عليه) أي ندبا عنه ندنا ووجوبه عند غيرنا وقوله عليه أي على ما أمسكن أو على ما علمتم والثاني
أنسب بقول الشارح عند ارساله ويحتاج الى تقدير أي على مقتول اه شيخنا وفي السمين قوله
عليه في هذه الامة ثلاثة أوجه أحدها انه يعود على المصدر المفهوم من الفعل وهو الاكل كأنه
قيل اذكروا اسم الله على الاكل ويؤيده ما في الحديث سم الله وكل مما يليك والثاني انها تعود
على ما علمتم أي اذكروا اسم الله على الجوارح عند ارسالها على الصيد وفي الحديث اذا ارسلت
كلبك وذكر اسم الله الثالث انها تعود على ما أمسكن أي اذكروا اسم الله على ما أدركتم ذكاته
مما أمسكن عليكم الجوارح اه (قوله واذكروا اسم الله عليه) قال ابن عباس يعني اذا ارسلت
جارك فقل بسم الله واذ انسيبت فلا حرج ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لعدي اذا ارسلت كلبك
وذكرت اسم الله فكل فعلى هذا يكون الضمير في عليه عائدا الى ما علمتم من الجوارح أي سموا
الله عليه عند ارساله وقبل الضمير عائدا الى ما أمسكن عليكم والمعنى سموا الله اذا أدركتم ذكاته
وقيل يحتمل أن يكون الضمير عائدا الى الاكل يعني واذكروا اسم الله عليه عند الاكل فعلى
هذا تكون التسمية شرطا عند ارسال الجوارح وعند الذبح وعند الاكل وسبب اتي بيان هذه المسئلة
في سورة الانعام عند قوله ولانها كلوا مما يذكركم اسم الله عليه اه خازن (قوله اليوم أحل لكم
الطيبات) انما كرر احلال الطيبات للتأكيد كما أنه قال اليوم أحل لكم الطيبات التي سألتكم
عنها ويحتمل ان يراد باليوم اليوم الذي انزلت فيه هذه الآية أو اليوم الذي تقدم ذكره في قوله
اليوم ينس الذين كفروا من دينكم اليوم اكلت لكم دينكم ويكون الغرض من ذكره هذا
الحكم انه تعالى قال اليوم اكلت لكم دينكم واة. مت عليكم نعمتي فبين انه كما أكل الدين
وأتم النعمة فكذلك أتم النعمة باحلال الطيبات وقيل ليس المراد باليوم يوما معينا له خازن
وعبارة أبي السهم ودوقه ل. المراد بالايام الثلاثة وقت واحد وانما كرر للتأكيد ولاختلاف

(وطعام الذين أوتوا الكتاب)
 أي دبايح اليهود والنصارى
 (حل) حلال (لكم)
 وطعامكم (أياهم) حل لهم
 والمحصنات من المؤمنات
 والمحصنات (الحرائر) من
 الذين أوتوا الكتاب من
 قبلكم) حل لكم أن
 تنكحوهن (إذا أتيتوهن
 أجورهن) مهرهن
 (محصنين) متزوجين (غير
 مسافحين) معنيين بالزناهن
 (ولا مقتدى أحدان) ممن
 تسرون بالزناهن (ومن
 يكفر بالإيمان) أي يرتد (فقد
 حبط عمله) الصالح قبل
 ذلك فلا يفتدي به ولا يناب
 الخاسرين) إذا ماتت من
 (بأيها الذين آمنوا

من القول) يقول يؤفون
 ويقولون من القول مالا
 يرضى الله ولا يرضونه مقدم
 ومؤخر (وكان الله بما
 يعملون) ويقولون (محبطا)
 عالما (ها أنتم هؤلاء) أنتم
 باقوم طعمة يعني بني ظفر
 (جاداتكم) حاصمتكم (عنهم)
 عن طعمة (في الحياة الدنيا
 فمن يجادل الله) يخاصم الله
 (عنهم) عن طعمة (يوم
 القيامة أم من يكون عليهم)
 على طعمة (وكيلا) كفيلا
 من عذاب الله (ومن يعمل
 سوا) سرقة (أو يظلم نفسه)

الأحداث الواقعة فيه حسن تكريره اه وعبارة القرطبي قوله تعالى اليوم أحل لكم الطيبات
 أي اليوم أكلت لكم دينكم واليوم أحل لكم الطيبات فأعاد ذكر اليوم تأكيذا وقيل أشار بذكر
 اليوم إلى وقت محمد صلى الله عليه وسلم كما تقول هذه أيام فلان أي هذا أو أن ظهر يومكم وشرع الإسلام
 فقد أكلت بهذا دينكم وأحل لكم الطيبات اه (قوله وطعامكم أياهم) أي بخلاف
 الذين تمسكوا به من التوراة والإنجيل كصنف إبراهيم فلا تحمل ذبايحهم والحاصل أن حل الذبيحة
 تابع لحل المناكحة على التفصيل المقرر في الفروع اه شيخنا (قوله وطعامكم أياهم) حل الشارح
 الطعام هنا على المصدر وعليه ينحل المعنى هكذا وطعامكم أياهم حل لهم وهذا المعنى محصله أن
 فعلنا حلال لهم وهذا لا يعقل فلهذا في الكلام حذفوا التقدير حل لهم متعلقه أي المعلوم ولو
 حل الشارح الطعام في المرض من على المعلوم كان أولى وأبسط وأميل اه شيخنا وفي
 الحازن وطعامكم حل لهم وهذا يدل على أنهم مخاطبون بشريعة ما وقال الزجاج معناه ويحل
 لكم أن تطعموهم من طعامكم فحل الخطاب للمؤمنين على معنى أن التحليل يعود على طعامنا
 أيهم لا إليهم لأنه لا يمنع أن يحرم الله تعالى أن تطعموهم من ذبايحنا وقيل إن الفائدة في ذكر
 ذلك أن أباحه المناكحة غير حاصلة من الجانبين وأباحه الذبايح كانت حاصلة من الجانبين لا جرم
 ذكر الله ذلك تنبيهها على التمييز بين النوعين اه (قوله الحرائر) تفسير للمحصنات في الموضعين
 وهذا أولى من إرجاعه للأخ برفقة اه شيخنا (قوله إذا أتيتوهن أجورهن) متعلق بالخبر
 المحذوف وهذا الشرط بيان للأكل والأولى لأهله المقتضى لا تنوب على دفع المهر ولا على
 التزامه كما لا يخفى انتهى شيخنا وفي السمين قوله إذا أتيتوهن أجورهن ظرف والمامل فيه أحد
 شئين إما أحل المني للمني للفعول وإما أحل المني للمني للفعول وإما أحل المني للمني للفعول
 وهي مما يجوز الظرفية ويجوز أن تكون شرطية وحواسها محذوف أي إذا أتيتوهن أجورهن
 حلن لكم والأول أظهر ومحصنين حال وعاملها أحد ثلاثة أشياء ما أتيتوهن وصاحب
 الحال الضمير المرفوع وإما أحل المني للمني للفعول وإما أحل المني للمني للفعول وإما أحل المني للمني للفعول
 أوجه أحدها أن ينصب على أنه نعت لمحصنين والثاني أنه يجوز نصبه على الحال وصاحب الحال
 الضمير المستتر في محصنين والثالث أنه حال من فاعل أتيتوهن على أنه حال ثانية منه وذلك
 عند من يجوز ذلك وقوله ولا مقتدى أحدان يجوز فيه الجر على أنه عطف على مسافحين وزيدت
 لانا كيد اللغوي المفهوم من غير والنصب على أنه عطف على غير باعتبار أوجهها الثلاثة
 ولا يجوز عطفه على محصنين لأنه مقترن بالاثبات في التقديم ولأنني مع محصنين وتقدمت
 معاني هذه الألفاظ اه (قوله متزوجين) أي مرتدين للزوج (قوله ولا مقتدى أحدان) جمع
 خدن بالكسر وفي المصباح الخدن الصديق في السر والجمع أحدان مثل حل وإجمال اه
 (قوله بالإيمان) الباء بمعنى عن كما يشير له قوله أي يرتد فأراد بالكفر هنا الارتداد أي ومن
 يرتد عن الإيمان (قوله فقد حبط عمله) أي بطل فلا يعتد به الخ ولو عاد إلى الإسلام (قوله
 وهو) مبتدأ وقوله من الخاسرين خبر وقوله في الآخرة متعلق بما يتعلق به الخاسر لا به المفعول
 الصلة لا يتقدم عليها اه وفي الكرخي الظاهر أن الخسيرة قوله من الخاسرين فيمتنع قوله في
 الآخرة بما يتعلق به هذا الخبر وهو الكون المطابق ولا يجوز أن يكون في الآخرة هو الخاسر ومن
 الخاسرين متعلق بما يتعلق به لأنه لا فائدة في ذلك اه (قوله إذا مات عليه) أي الكفر وهذا راجع
 لقوله وهو في الآخرة الخ لا لما قبله لأن عمل المرتد يحبط أي ينقضي ثوابه سواء مات على الرقة أو لا اه

شيخنا (قوله اذا قمتم الى الصلاة) تقديره اذا اردتم القيام كقوله فاذا قرأت القرآن فاستعذوه هذا من اقامة المسبب مقام السبب وذلك لان القيام متسبب عن الارادة والارادة سببه اه محسن والمراد بالقيام الاشتغال بها والندس بهام من قيام او غيره اه شيخنا (قوله وانتم محدثون) أي الحديث الأصغر وأخذ هذا المقدر من قوله وان كنتم جنبا فاطهروا فكأنه قال ان كنتم محدثين حدثا أصغرا فاغسلوا وجوهكم الخ وان كنتم محدثين الحديث الأكبر فاغسلوا الجسد كله وفيه إشارة الى الجواب عن قول صاحب الكشاف وغيره ظاهر الآية بوجوب الوضوء على كل قائم الى الصلاة محدث وغير محدث فإوجده اه كرخي (قوله الى المرافق) في الى هذه وجهان أحدهما انها على بابها من انتهاء الغاية وهي ما حينئذ خلاف فقائل ان ما بعدها لا يدخل فيما قبلها وقائل بعكس ذلك وقائل لا تعرض له في دخول ولا عدمه وانما يدور الخروج والدخول على الدليل وعدمه وقائل ان كان ما بعدها من جنس ما قبلها دخل في الحكم والافلا ويعزى لابي العباس وقائل ان كان ما بعدها من غير جنس ما قبلها لم يدخل وان كان من نفسه فيجتمعا للدخول وعدمه وأول هذه الأقوال هو الأصح عند النهاية قال بعضهم وذلك أنا حيث وجدنا قرينة مع الى فان تلك القرينة تقتضي الإخراج عما قبلها فاذا ورد الكلام مجردا عن القرائن فينبغي أن يحمل على الأمر القيامي الكثير وهو الإخراج وفرق هذا القائل بين الى وحتى فعل - في تقتضي الإدخال والى تقتضي الإخراج بما تقدم من الدليل وهذه الأقوال دلالة في غيره هذا الكتاب وقد أوضحتها في كتابي شرح التمهيد والقول الثاني أنها بمعنى مع أي مع المرافق وقد تقدم الكلام في ذلك عند قوله الى أموالكم والمرافق جمع مرفق اه سببر (قوله الباء للإصاق الخ) هو مذهب سيديويه وقد أوضه الشيخ المصنف في الآية أخذ من قول الزمخشري المراد الصاق المسح بالرأس وما سح بعض رأسه ومسح بغيره بالمسح كالأصابع للمسح برأسه اه يمكن في شرح المذهب عن جماعة من أهل العربية ان الباء اذا دخلت على متعدد كأي الآية تكون للتبعض أو على غير متعد كأي وابطوا فوا بالبيت تكون للإصاق (تنبيه) اختلف العلماء في قدر الواجب في مسح الرأس فقال مالك وأحمد يجب مسح الجميع كما يجب مسح جميع الوجه في التيمم وقال أبو حنيفة يجب مسح ربع الرأس وقال الشافعي قدر ما ينطق عليه اسم المسح اه كرخي (قوله أي الصقوا المسح) لعل فيه مساهمة لأن الظاهر ان الإصاق ضم جسم الى جسم والمسح ليس جعما وقوله من غير أسالة ماء بيان لحقيقة المسح لما يكفي في الوضوء اذا غسل يكفي أيضا اه شيخنا (قوله وهو) أي المسح الذي في ضمن الفعل وقوله فيكم في الخ يرد على هذه القاعدة قوله الآية فاطهروا اذ مقتضاها انه يكفي بطهارة بعض الأعضاء ويكفي الجواب بان طهارة بعض الأعضاء الجنب لا يصدق عليها انها طاهرة ولذلك كانت الطهارات أربعة وضوء وغسل وتيمم وازالة نجاسة اه شيخنا (قوله أقل ما يصدق) أي يحمل عليه وقوله وعليه أي قوله فيكم فيكم أقل الخ (قوله بالنصب) أي لفظا وقوله والجراي لفظا أيضا وان كان منصوبا بآية مقدره على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة الجوار وقوله على الجوار أي لاجله لانها لم يجلبها عامل وانما سببها مجاورة المجرور اه شيخنا وفي العمين قرأنا فاع وابن عامر والكسائي وحفص عن عامر أرجلكم بالنصب وباقي السبعة وأرجلكم بالجرح فأما قراءة النصب ففيها تحريك الجرح أحدهما انها معطوفة على أيديكم فان حكمها الفصل كالوجوه والأيدي كأنه قيل واغسلوا أرجلكم الآن - هذا التصريح أفسد بعضهم بانه يلزم منه الفصل بين المتعاطفين بجملة سببر

اذا قمتم) أي اردتم القيام (الى الصلاة) وانتم محدثون (فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق) أي معها كما يفته السنة (وامسحوا برؤوسكم) الباء للإصاق أي المسح قوال المسح بهام من غير أسالة ماء وهو اسم جنس فيمكن أقل ما يصدق عليه وهو مسح بعض شعرة وعليه الشافعي (وأرجلكم) بالنصب عطفا على أيديكم وبالجرح على الجوار (الى الكعبين) أي معهما كما يفته السنة وهما العظمان

بالحلف الباطل والبهتان على البريء (ثم يستغفر لنفسه) يتب الى الله (يجد الله غفورا) لذنوبه (رحيما) حيث قبل توبته (ومن يكسب اثما) سرقة ويحلف بالله كاذبا (فاغسلوا كسبه) عقوبته (على نفسه وكان الله عليما) يعني بسارق الدرع (حكيم) حكم عليه بالقطع (ومن يكسب خطيئة) سرقة (أو اثما) أو يحلف بالله كاذبا (ثم يرميه) بماسرقة (بريئا) زديبن سمين (فقد احتمل) فقد أوجب على نفسه (بهتان) عقوبة بهتان عظيم (واثما مينا) وعقوبة ذنب بين (ولو لا فضل الله عليكم) من الله عليكم بالنبوة (ورحمته) بارسال جنبريل اليك

مفصل الساق والقدم
والفصل بين الايدي والارجل
المسحولة بالاراس المسح
بغيره وجوب الترتيب في
طهارة هذه الاعضاء وعلمه
الشافعي ويؤخذ من السنة
وجوب النية فيه كغيره من
المبادى (ون كنتم جنباً
فاطهروا) فاعقلوا (وان
كنتم مرضى) مرضاً يضره
الماء (او على سفر) أى
مسافرين (او جاء أحدكم من
من العائط) أى أحدث
(اولاستم النساء) سبق
معه في آية النساء (فلم تجدوا
ماء) بعد طهارة (فتيمموا)
اقصدوا (صعيداً طيباً) تراباً
طاهراً (فامسحوا بوجوهكم
وايديكم) مع المرفقين (منه)
بضربة بين وبين الماء للاصاق
وبينت السنة أن المراد
استيماب العضوين بالمسح
(ما يريد الله ليجعل عليكم
من حرج) ضيق بما فرض
عليكم من الوضوء والغسل
والتميم (ولكن يريد ايطهركم)
من الاحداث والذنوب

سورة الاحزاب

(لمن) اضمـرت وارادت
(طائفة منهم) من قوم طهارة
(ان يضلوك) ان يخطؤوك
هن الحكم (وما يضلون)
عن الحكم (الا انفسهم وما
يضرولك من شئ) بشئ لان
مضرته على من شهد بالزور
(وانزل الله عليك الكتاب)

اعتراضه لانها مينة حكماً جديداً ليس فيها تأكيده للاول والثاني أنه منصوب عطفاً على محل
المجرور قوله كما تقدم تقريره قبل ذلك وأما قراءة الجرف فيها أربع تخارج أحدها أنه منصوب في
المنى عطفاً على الايدي المفصلة وانما خفض على الجوار وهو هذا وان كان وارداً الا أن التخرج
عليه ضيف لضعف الجوار من حيث الجملة وايضاً فان الخفض على الجوار انما ورد في التمت لافي
المطف وقد ورد في التوكيد قليلاً في ضرورة الشعر التخرج الثاني أنه معطوف على رؤسكم لفظاً
ومعنى ثم نسخ ذلك وجوب الفصل وهو حكم باقي وبه قال جماعة او يحمل مع الارجل على
بعض الاحوال وهو اس الخف ويمزى للشاذي رحمه الله التخرج الثالث أنها انما جرت للنية
على عدم الامراف في استعمال الماء فيها لانها مظنة لسب الماء كثيراً فمطفت على المسح
والمراد غسلها كما تقدم واليه ذهب المختصون التخرج الرابع أنها مجزورة بحرف جردل عليه
المعنى ويتعلق هذا الحرف بفعل محذوف نداء به وافعلوا بارجلكم غسلها قال ابو البقاء وحذف
حرف الجر وبقاء الجر جائز اه (قوله الثالثان) أى البارزان وفي المصباح ثنائيتان وتوأم
باني خضع وقطع خرج من موضعه وارتفع من غير أن يبين ونشأت القرحة وورمت وتأندي
الجارية ارتفع والفاعل ناتي ويجوز تخفيف الفعل كما يخفف قراءته ونات منقوص اه وهاتان
الغظة ان من الساق اه شيخنا (قوله والاصل) مبتدأ وقوله يفيد خبره وغرضه من هذه العبارة
تكميل أركان الوضوء الستة اه شيخنا (قوله يفيد وجوب الترتيب) أى الترتيب المراد في الوضوء
بين الاعضاء كلها والذي تفيد الآية انما هو بين الايدي والارجل كما يؤخذ من قوله والفصل
الخ وأما وجوب تقديم الوجه الذي هو من جملة الترتيب فلا يستفاد من الفصل كما لا يخفى اه
شيخنا (قوله وجوب النية فيه) أى في طهارة هذه الاعضاء وامل التذكير باعتبار كونها وضوءاً
اه شيخنا (قوله وان كنتم جنباً وقوله وان كنتم مرضى) عطفاً على المقدر السابق والمقسم في
الكل اذ قسم الى الصلاة اه شيخنا وقال الشراح هنا المراد بالجنباء هي الحاصلة بدخول حشفة
أو نزول منى وهذا هو حقيقة الشريعة وانظر لم يجعلوها شاملة للبيض والنفاس مع أنه أفيد
اه (قوله يضره الماء) أى يضر صاحبه (قوله أى أحدث) أى فالجى من الغائط كناية عرقية
عن الحدث لانه يلزم انما أى المكان المنخفض من الارض عرفاً وعادة على عادة العرب من
ان الانسان منهم اذا اراد قضاء حاجته قصد مكاناً منخفضاً من الارض وقضى حاجته فيه (قوله
سبق مثله) أى تفسير مثله فيقال هنا المراد جامعهم أو جسمهم بالبداهة (قوله فلم تجدوا ماء)
في غير المرض وهو الثلاثة بعده وأما المرض فتييمم معه ولومع وجود الماء اه شيخنا (قوله مع
المرفقين) اخذ من التقييد في الوضوء (قوله بضربتين) أى نقلتين (قوله وبينت السنة الخ)
أشار به الى جواب ما يقال اذا كانت الباء للاصاق لم يجب استيماب العضوين بالمسح بالتراب
اه كرخي (فائدة) قد اشتملت هذه الآية على سبعة أمور كلها مثنى طهارتان أصل وبدل والاصل
اثان مستوعب وغير مستوعب وغير المسـتوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل
محدود وغير محدود وأن آتية ما مانع وجامد وموجب ما حدث أصغراً وأكبر وأن المبيع للعدول
الى البدل مرض أو سفر وأن الموعد عليها تطهير الذنوب وانعام النعمة اه بيضاوي (قوله
ليجعل عليكم من حرج) الجمل يحتمل أنه بمعنى الإيجاد والخلق فيتمهـدى لو احدثوه من حرج
ومن مزبدة فيه ويتعلق بغيركم حيث ذهب الجمل ويجوز أن يتعلق بحرج فان قيل هو مصدر
والصدر لا تقدم معـموله عليه قيل ذلك في المصدر المؤول بحرف مصدرى ويجوز أن يكون

(وليتهم نعمته عليكم) بالاسلام
 ببيان شرائع الدين (لعلكم
 تشكرون) نعمه (واذكروا
 نعمت الله عليكم) بالاسلام
 (وميثاقه) عهده (الذي
 واثقكم به) عاهدكم عليه
 (اذقتم) لاني صلى الله عليه
 وسلم حين بايعتموه (معنا
 واطعنا) في كل ما تأمر به وتنهى
 مما يحب ونكره (واتقوا
 الله) في ميثاقه أن تنقضوه
 (ان الله عليم بذات الصدور)
 بما في القلوب فغيره أولى
 (يا أيها الذين آمنوا كونوا
 قوامين) قائمين (لله) بحقوقه
 (شهداء بالقسط) بالعدل
 (ولا يجرمنكم)

جبريل بالقرآن (والحكمة)
 بين فيه الحلال والحرام
 والقضاء (وعلمك) بالقرآن
 من الأحكام والحدود (مالم
 تكن تعلم) قبل القرآن
 (وكان فضل الله عليك
 عظيما) بالنبوة (لاخبرني
 كثير من نجواهم) من نجوى
 قوم طعمة (الامن أمر بصدقة)
 حث على صدقة المساكين
 (أو معروف) أو قرض
 لأنسان (أو إصلاح بين
 الناس) بين طعمة وزيد بن
 سمين اليهودي (ومن يفعل
 ذلك) الصدقة والقرض
 والإصلاح (ابتغاء مرضاة
 الله) طلب رضا الله (فسوف
 نؤتيه) نعطيها (أجرا عظيما)

الجعل بمعنى التصيير فيكون عليكم هو المفعول الثاني اه كرخي (قوله وليتم نعمته عليكم
 بالاسلام واول بيان شرائع الدين) متعلق بتم أي يتم نعمته الاسلام ويكملها ببيان شرائع الدين
 (قوله اذ فاتكم) ظرف لقوله واثقكم كما يشير له قوله حين بايعتموه لا لقوله اذكروا والذوق المذكور
 أي التذكر متأخر عن وقت قولهم المذكور اه شيخنا (قوله حين بايعتموه) انظر أين كانت
 هذه المبايعة وهذا يقتضي أن المراد بقوله واثقكم به على لسان نبيه ولو حمل الميثاق على الميثاق
 المأخوذ في عالم الأرواح وجعل المراد بقوله اذقتم الخ احاطة الأرواح بقوله اذقتم أبي كما فعل غيره
 اكان أحسن اه وفي البيضاوي يعني الميثاق الذي أخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره أو ميثاق ليلة العقبة أو
 بيعة الرضوان اه وفي القرطبي والذي عليه الجمهور من المفسرين كابن عباس والسدي هو العهد
 والميثاق الذي جرى لهم مع النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في المنشط والمكره اذ قالوا
 سمعنا وأطعنا كما جرى ليلة العقبة وتحت الشجرة واصله تعالى إلى نفسه كما قال انما يساءلون الله
 فيما يعارضون الله صلى الله عليه وسلم عند العقبة على أن عنه وهما يعارضون منه أنفسهم ونساءهم
 وأبناءهم ان ارتحل اليهم هو وأصحابه وكان أول من بايعه البراء بن معرور وكان له في تلك الليلة
 المقام المحمود في التوثيق عليهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم والشدة بمقدامه وهو القائل والذي
 بعثك بالحق لننعم بك عما تمنع منه اذ رنا فبايعنا يا رسول الله فحن والله أبناء الحرب وأهل الحلقة
 ورثناها كابر عن كابر وانظر مشهور في سيرة ابن اسحق وبأني ذكر بيعة الشجرة في موضعه ها وقد
 اتصل هذا بقوله أو فوا بالحق فوفوا بما قالوا اجزاهم الله عن نبيهم وعن الاسلام خير اورضى
 الله عنهم وأرضاهم اه (قوله أن تنقضوه) أي لا تطأهرا ولا باطننا (قوله بذات الصدور) أي
 بالامور صاحبات الصدور أي المكنونة فيها غايبا بحيث لا يطلع عليها غايبا وذلك كالكلمات
 والاعتقادات وسائر الامور القلبية اه شيخنا (قوله يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان الشرائع
 المتعلقة بما يجري بينهم وبين غيرهم اثر بيان ما يتعلق بأنفسهم اه أبو السعود وجعل التكليف
 ترسيم لقسمين حقوق الله وحقوق الخلق فبين الأول بقوله كونوا قوامين لله وبين الثاني بقوله
 شهداء بالقسط اه من الرازي وتقدم نظير هذه الآية في النساء الا أنه هناك تقدم لفظ القسط وهنا
 آخر وكان السرفي ذلك والله أعلم لم ان آية النساء هي عبارة في معرض الاقرار على نفسه ووالديه
 وأقاربه فبدئ فيها بالقسط الذي هو العدل من غير محاباة نفس ولا والد ولا قرابة والتي هنا هي
 بها في معرض ترك العداوة فبدئ فيها بالامر بالقيام لله لانه أردع للمؤمنين ثم تبي بالشهادة بالعدل
 بقى في كل معرض بما يناسبه قال القاضي ونقرر هذا الحكم اما لاختلاف السبب كما قيل ان
 الأولى نزلت في المشركين وهذه في اليهود والمزيد الا اهتمام بالعدل والمبالغة في اطفاء نائرة الغبط
 قال الكازروني الظاهر ان بقول المشار إليه هو قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين
 بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم وقوله ان الأولى نزلت في المشركين معناه أن ما في سورة
 النساء نزلت فيهم أي في العدل معهم والثانية نزلت في بيان العدل مع اليهود والقرينة على ذلك
 أنه لما كان بعض أقارب المؤمنين مشركين أمر الله المؤمنين برعاية العدل معهم ولما كان بعد
 هذه الآية التي في المائدة حكاية اليهود ناسب أن تكون الآية لبيان حال اليهود اه كرخي
 (قوله كونوا قوامين) قال ابن عباس يريد أنهم يقومون لله بحقوقه ومعنى ذلك هو أن يقوموا لله
 بالحق في كل ما يلزمهم القيام به من العمل بطاعته واجتناب نواهيه اه خازن (قوله شهداء)

بذلككم (شأن) بنين
(قوم) أي الكفار (على أن
لا تعدلوا) فتناوواهم
لعداوتهم (اعدلوا) في العدو
والولي (هو) أي العدل
(أقرب للتقوى واتقوا الله
أر الله خير مما تعملون)
فيما ربكم به (وعداة الذين
آم وأعملوا الصالحات)
وعدا حسنا (لهم مفرقة وأجر
عظيم) هو الجنة (والذين
كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك
أصحاب الجحيم يا أيها الذين
آمنوا

توايا وافر في الجنة (ومن
يثاق) يخالف (الرسول)
سفي التوحيد والحكم وهو
طعمة (من بهما نيناه
الهدى) التوحيد والحكم
وهو طعمة (وبنوع) يتخذ
(غير سبيل) دين (المؤمنين)
يختار على دين المؤمنين دين
أهل مكة الشرك (قوله
ما قول) تركه إلى ما اختار
في الدنيا (ونصل جهنم) في
الآخرة (وساعت مصيرا)
صار إليه (إن الله لا يفران
يشرك به) إن مات عليه
مثل طعمة (ويغفر ما دون
ذلك) دون الشرك (لمن
يشاء) إن كان أهلا لذلك
(ومن يشرك بالله فقد ضل
ضلالا بعيدا) عن الله تعالى
(إن يدعو من دون الله
ما يعبد أهل مكة من دون الله

خير ثان وقوله بالقسط أي فلا تشهدوا بأمر خلاف الواقع بل بما في نفس الأمر وهو المراد بالعدل
أه (قوله يحملكم) ضمن يحملكم من ثم عداه على أو يكسبكم وهما
متقاربان ومن ثم عبره الشيخ المصنف فيما تقدم اه كرخي (قوله شأن) بفتح النون وسكونها
قراءة ثان سبعتان مثل ما تقدم اه شيئا (قوله أي الكفار) أشار به إلى أنها صفة لهم فأنها
نزلت في قريش لما صدوا المساكين عن المسجد الحرام وعليه جرى القاضي كالكشاف وجرى
غيره على أن الخطاب عام لأن العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب اه كرخي (قوله على
أن لا تعدلوا) أي على الجور فيهم بما لا يجوز كقض عهدهم وعدم قبول من أسلم منهم وقتل
ذرايعهم اه شيئا (قوله فتناوواهم) أي مقصودكم من القتل وأخذ المال وهذا منصوب
في جواب النفي اه شيئا (قوله اعدلوا) نصريح بوجوب العدل بعد ما علم من النسي عن تركه
التراما وقوله في العدو أي عدوكم وهو الكفار والولي أي وليكم أي من قواله وهو المؤمنون
أي لا تجعلوا عدلكم قاصرا على المؤمنين بل اجعلوه فيهم وفي غيرهم وهذا تفسير وهما لك تفسير
آخر وهو أن المراد اعدلوا في العدو إذا السياق فيه ووجوب العدل في العدو يستلزم وجوبه في
الولي بالأولى اه شيئا (قوله هو أي العدل) أشار به إلى أن الضمير يعود على المصدر المفهوم من
قوله اعدلوا كقوله من كذب على كان شرا في كان ضمير يفهم من قوله كذب أي الكذب
اه كرخي (قوله إن الله خير مما تعملون) فيه وعد ووعد في الأول بقوله وعد الله الخ وبين
الثاني بقوله والذين كفروا الخ اه شيئا (قوله وعدا حسنا) الظاهر أنه مفعول مطلق وعليه
فالمفعول الثاني مقدر أو سد قوله لهم مفرقة مسددة وعلى الأول يكون الوقف على قوله وعملوا
الصالحات وعلى الثاني لا يوقف عليه اه شيئا وفي الكرخي قوله وعدا حسنا أشار به إلى أن
المفعول الثاني لو عد محذوف وقد صرح في الآية الأخرى بأنه الجنة ولو قدره المصنف لكان
أحسن فالجمله من قوله لهم مفرقة مفسر المحذوف نفسه بالسبب للباب لأن الجنة مرتبة على
الفقران وحصول الأجر في هذا الموضع لها من الأعراب ولا يجوز أن يكون مفعولا لعد لأن
وعد لا يعلق من العمل كما تعلق فان وأخواتها ولم يقل وعملوا السيئات مع أن المغفرة إنما هي
لفاعل السيئات لأن كل واحد من ليس بمفهوم لا يخلو عن سيئات وإن كان من يعمل
الصالحات فالله من أن من آمن وعمل الحسنات غفرت له سيئاته كما قال تعالى إن الحسنات
يذهبن السيئات اه وفي السمين وعديته دي لاثنين أوله ما الموصول والثاني محذوف أي الجنة
وقد صرح بهذا المفعول في غير هذا الموضع ذكره الزمخشري وعلى هذا فالجمله من قوله لهم مفرقة
لا محل لها لأنها مفسرة لذلك المحذوف نفسه بالسبب للباب فإن الجنة مفسرة عن المغفرة
وحصول الأجر العظيم والكلام قبلها تام بنفسه وذكر الزمخشري في الآية احتمالات أحراها
أن الجمله من قوله لهم مفرقة بيان الوعد كما أنه قال قدم لهم وعدا فقبل أي شيء وعده فقال لهم
مفرقة وأجر عظيم وعلى هذا فلا محل له أيضا وهذا الأول من الأول لأن تفسير المفعول به أولى من
ادعاء تفسير شيء محذوف والثاني أن الجمله منصوبة بقول محذوف كأنه قيل وعدهم وقال لهم
مفرقة والثالث إجراء الوعد مجرى القول لأنه ضرب منه ويجعل وعدا قعما على الجمله التي هي
قوله لهم مفرقة كما وقع تركنا على قوله سلام على نوح كأنه قيل وعدهم هذا القول وإذا ودهم من
لا يخاف المعاد فقد وعدهم مضمون المغفرة والأجر العظيم وإجراء الوعد مجرى القول مذهب
كوفي اه (قوله والذين كفروا الخ) الذين كفروا مبتدأ أول وأولئك مبتدأ ثان وأصحاب

اذ كروا نعمت الله عليكم
 اذ هم قوم هم قريش (ان
 بسطوا) عدوا (اليكم ايديهم)
 ليقتلواكم (فكف ايديهم
 عنكم) وعصمكم مما ارادوا
 بكم (واتقوا الله وعلى الله
 فليتوكل المؤمنون ولتصدق
 اخذ الله ميثاق بني اسرائيل
 بما ند كرمعد (وبهنا)
 فيه اتفقت عن القيمة

الاناثا) اصناما بلاروح
 اللات والعزى ومناة (وان
 يدعون) ما يعبدون (الا
 شيطان اريد) متددا متديدا
 (انه الله) طرده الله من كل
 خير (وقال) ابليس (لا تخذن)
 لاستولين ولا ستزلن (من
 عبادك نصيبا مفروضا) حقا
 معلوما فاطيع فيه فهو
 مفروضة مأهورة ويقال من
 كل الف تسعمائة وتسع
 وتسعون في النار (ولا منلهم)
 عن الهدى (ولا منلهم)
 لارجيتهم ان لا يعضه ولا تار
 (ولا تمنهم فليمتهم)
 فليشققن (اذن الانعام)
 وهي البصيرة (ولا تمنهم)
 فليغيرن خلق الله (دين الله
 ومن يقتل الشيطان)
 يعبد الشيطان (وليا ربا
 من دون الله فقد خس)
 غين (خسرانا مينا) غينا
 ينالها بالدين والالتفة
 (يهدمهم) الشيطانان
 لا يعضه ولا تار (ويهدمهم)
 يرجيهم ان الدين لا يهدمهم

والجمله خبر الاول وهذه الجمله مستأنفة اتي بها اسمية دلالة على الثبوت والاستقرار ولم يثبت بها
 في سياق الوعد كما اتي بالجمله قبله في سياق الوعد حسا لجا ثم وهذه الآية تدل على ان الخلود
 في النار ليس الا لكفار لا ان قوله اولئك اصحاب الجحيم يفيد الحصر والمصاحبة تقتضي الملازمة
 كما يقال اصحاب مصر اى الملازمون لها اه كرخي (قوله اذ كروا نعمت الله الخ) بيان
 لتذكيرهم بنعمة رفع الضرر وما تقدم من قوله واذ كروا نعمت الله عليكم فذكر انعمة اذصال
 انكسر لهم وهو الاسلام (قوله اذ هم قوم) ظرف لقوله نعمت الله لا لقوله اذ كروا
 والنعمة في الحقيقة هي قوله فكف ايديهم عنكم وذلك ما روى ان المشركين راوا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واصحابه هسافان في غزوة ذي انمار وهي غزوة ذات الرقاع وهي السابعة من
 معاربه عليه السلام قاموا الى الظهر مما فلما صلوا هم المشركون ان لا كانوا قد اكبروا عليهم
 فقالوا ان لهم بعدا صلاية هي احب اليهم من ابايهم وابنائهم يعنون بها صلاية العصر وهموا ان
 يقصوا بهم اذا قاموا اليها فرد الله تعالى كيدهم بان انزل صلاة الخوف وقيل هو ما روى ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اتي بني قريظة ومعه الشيخان وعلى رضى الله تعالى عنهم يستقرضهم
 دية مسلمين قتلهم ما عمرو بن امية الضمري خطا يحسبهم ما مشركين فقالوا نعم يا ابا القاسم اجلس
 حتى نطعمك ونعطيك ما سالت فاجلسوه في صفة وهموا بالقتل به وهدم عمرو بن جحاش الى رحا
 عظيمة يطرحها عليه فامسك الله تعالى يده ونزل جبريل عليه السلام فاخبره فخرج عليه السلام
 وقيل هو ما روى انه صلى الله عليه وسلم نزل منزلا وتفرق اصحابه في شجر الغضاه يستظلون بها
 فملقى رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه بشجرة فجاء اعرابي فسله واخذه وقال يا محمد من يمنعك
 مني فقال عليه السلام الله تعالى فاسقطه جبريل من يده فاخذته النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 من يمنعك مني فقال لا احد اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله اه ابو السجود
 (قوله ان بسطوا اليكم ايديهم) يقال بسط اليه يده اذا بطش به وبسط اليه لسانه اذا شتمه وقوله
 فكف ايديهم عنكم معطوف على هم وهو النعمة التي اراد بتذكيرها وذكرا لهم للايدان
 بوقوعها عند مزيد الحاجة اليها والفاء للتعقيب المفيد لتتمام النعمة وكما لها واطار ايديهم في
 موضع الاضمار لزيادة التقرير اى منع ايديهم ان قتل اليكم عقيب هم بذلك لانه كفها عنكم
 بعد ما مدوها اليكم اه ابو السجود (قوله ليقتلواكم) بضم التاء وكسرها وفي المصباح
 فتكت به فتكنا من بابي ضرب وقتل وبضمهم يقول فتكنا مثل الفاء بطشت به او قتلته على
 غفلة واقتكنا بالالف لغة اه (قوله وعلى الله) اى لا على غيره فلا تعتمدوا على الكثرة والمدة
 اه شيخنا (قوله ولقد اخذ الله الخ) كلام مستأنف مشتمل على ذكر بعض ما صدر من بني اسرائيل
 مسوق لتعريض المؤمنين على ذكر نعمة الله ومراعاة حق الميثاق وتحذيرهم من نقضه اه
 ابو السجود واذن ان الميثاق هو العهد المتوكد باليمين واستناد الاخذ الى الله تعالى من حيث انه
 امر به موسى والا فالذي اخذ الميثاق عليهم انما هو موسى بامر الله له بذلك (قوله بما يدكر بعد)
 اى من قوله اتي معكم لئن اقم الصلاة الخ (قوله وبهنا منهم اثني عشر نفيا) يجوز في منهم ان
 يتعلق بتقبيلهم وان يعلق بمحذوف على انه سال من اثني عشر لانه في الاصل صفة له فلما قدم
 نصب حالا وان يكون مضافا والنقيب فصيل بمعنى فاعل مشتق من التقبيل وهو التفتيش ومما
 يقتضون في البلاد دومي بذلك لانه يقتض عن اخوال القوم وامرارهم وقيل هو معنى مقبول كان

الآثار (منهم اثني عشر نقيباً)
من كل سبط نقيب يكون
كفيلة على قومه بالوفاء
بالعهد وتوثيق عليهم (وقال)
لهم (الله اني معكم) بالامون
والنصرة (لئن) لام قسم
(أقم الصلوة وآتيتم الزكاة
وأمنتم برسلي وعززتموهم)
نصرتموهم (وأقرضتم الله
قرضاً حسناً)

يعدهم الشيطان الاغرورا
باطلاً وكذباً (أو تلك)
الكفار (ما واهم) مصيرهم
(جهنم ولا يجهنمون عنها
محسباً) مفرا ومجداً (والذين
آمنوا) بمحمد والقرآن
(وعملوا الصالحات)
الطاعات فيما بينهم وبين
ربهم (سندخاهم جنات)
بساتين (تجري من تحتها)
من تحت غرفها ومساكنها
(الانهار) أنهار الجمر والماء
واللبن والعسل (خالدين
فيها) مقيمين في الجنة لا يموتون
ولا يخرجون منها (أبد أود
الله) في جهنم والجنة (حقاً)
كأنا صدقاً (ومن أصدق من
الله قبلاً) وعداً (ليس
بأمانيتكم) ليس كما تنبئتم
بما عثر المؤمنون ان
لأنواخذوا بسوء بعد الأيمان
(ولا أمانى أهل الكتاب)
ولا كما تنبئ أهل الكتاب
لهم ما نعمل بالثمار من
الدنوب يغفر بالليل وما نعمل
بالليل يغفر بالانهار (من)

القوم اختاروه على علم منهم وتفتيش عن أحواله وقيل هو الله كلمهم وخبرهم به من روى
أن بني إسرائيل لما رجعوا إلى مصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله بالسيرة إلى أريحا بارض
الشام وكان يسكنها الجبارة الكنعانيون وقال لهم اني كتبته لكم داراً وقراراً فارجعوا إليها
وحاهدوا من فيها وانى ناصركم وأمر موسى أن يأخذ من كل سبط نقيباً أميناً يكون كفيلة على
قومه بالوفاء بما أمروا به فاختروا والنقباء أخذ الميثاق على بني إسرائيل وسار بهم فلما دنا من
ارض كنعان بعث النقباء إليهم يتحسسون أحوالهم فقرأوا خلقاً جسامهم عظيمة ولهم قوة
وشوكة فها هو هم فرجعوا وكان موسى قلدهم أن يتحدوا بما يرون من أحوال الكنعانيين
فكتبوا الميثاق وتحدوا الا اثني عشر منهم قيل لما توجه النقباء لتحسب أحوال الجبارين لقبهم عوج
ابن عتق وعنتى امه احدى بنات آدم لصلبه وكان عمره ثلاثة آلاف سنة وطوله ثلاثة آلاف
وثلاثة وثلاثين ذراعاً وكان على رأسه خزمة حطب فأخذ النقباء جعلهم في الخزمة وانطلق
بهم إلى امرأته فطرحهم بين يديها وقال لهم اني قد علمت لابل نترككم حتى يخبروا قومهم بما
راوا ففعلوا الجملة ما أمرهم فقرأوا أحوالهم وكان من أحوالهم ان عنقود العنب عندهم لا يحمله الا
خمسة رجال منهم وان قشرة الرمانة تسع خمسة منهم فلما خرج النقباء من ارضهم قال بعضهم لبعض
ان أخبرتم بني إسرائيل بخبر القوم ارتدوا عن نبي الله ولكن اكتموا الا عن موسى وهرون ثم
انصرفوا إلى موسى وكان معهم جماعة من عندهم فنكثوا وعاهدوهم وحمل كل منهم بنى سبطه
عن القتال ويخبره بما رأى الا كالبابوشوع وكان عسكر موسى فرمى في فرسخ حياء عوج حتى
نظر اليهم فناء إلى جبل وقور منه صخرة على قدر عسكر موسى ثم حمله على رأسه ليطبقها عليهم
فبعث الله الهدى فنفق من الصخرة وسقطها المحاذي لرأسه فانتحيت فوقعت في عنقه وطوقته
فطرحته وأقبل موسى فقتله فأقبلت جماعة معهم الخناجر حتى خروا رأسه اه أبو السعد
وهذه القصة ذكرها كثير من المفسرين والمحققين على انها لا أصل لها وأنه لا عوج ولا عتق
(قوله أقمنا) أي ولينا وحكمنا واسناد هذا الفعل إلى الله من حيث أمره والا فالله لا يشره اغما
هو موسى عليه السلام فهو الذي ولاهم ونقبهم اه أبو السعد (قوله من كل سبط نقيب) وذلك
أن بني إسرائيل اثنا عشر سبطاً بمد أولاد يعقوب كل أولاد واحد منهم سبطاً فالسباط في بني
إسرائيل غزلة القبائل في العرب اه شيخنا (قوله بالوفاء بالهدى) أي على ما أمروا به من دخول
الشام ومحاربة الجبارة وقوله توثيق عليهم أي تأكيدهم وهو متعلق بقوله وبعثنا منهم
أو بقوله يكون كفيلة على قومه اه شيخنا (قوله وقال لهم) أي للنقباء أول بني إسرائيل وفيه
النفات وقوله بالامون والنصر أي فهو كناية عن عظمتهم وجلاله اه كرخي (قوله لام قسم) أشار
إلى ان لام اثنين هي اللام الموطئة للقسم المحذوف تقديره والله اثنين وقوله لا كفرن جواب القسم
وهو سادس سد جواب القسم والشرط معاً كما قاله الزمخشري وردّه أبو حيان بأنه جواب القسم
فقط وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه وقد تقدم مثله وتأخير الإيمان عن
إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة مع كونهما من الفروع المرتبة عليه لما انهم كانوا معترفين بوجوبها
مع ارتكابهم تكذيب بعض الرسل عليهم الصلاة والسلام اه كرخي (قوله وعززتموهم) في
المختار التعزير بالتوقير والتعظيم اه وفي القاموس والتعزير ضرب دون الحد وهو أشد الضرب
والتعظيم والتعظيم ضد والاهانة كالهزوا والتقوية والنصر اه (قوله نصرتموهم) أي منعتموهم
من أيدي العدو وأصله الذب ومنه التعزير وهو التنكيل والمنع من معاودة الفساد اه كرخي

بالاتفاق في سبيله (لا كثر
عنكم سيئاتكم ولا دخلكم
جنان تجسري من تحتها
الانهار فن كفر بعد ذلك)
الميثاق (منكم فقد خسر
سواء السبيل) اخطأ طريق
الحق والسواء في الاصل
الوسط فنقضوا الميثاق قال
تعالى (فبما نقضهم)
ما زائدة (ميثاقهم لعناهم)
أبعدناهم عن رحمتنا) وجعلنا
قلوبهم قاسية) لا تلتين لقبول
الايمان (يحرفون الكلم)
الذي في التوراة من نعت
محمد وغيره (عن مواضعه)
التي وضعها الله عليها أي
ببدلونه (ونسوا) تركوا
(حظا) نصيبا (عما ذكروا)
أمرؤا (به) في التوراة من
اتباع محمد (ولا تزال) خطاب
للنبي صلى الله عليه وسلم
(تطلع) تظهر (على خائنة)
أي خيانة (منهم) بنقض
العهد وغيره (الاقبلا منهم)
من أسلم (فاعف عنهم واصفح)
ان الله يحب المحسنين
وهذا منسوخ بآية السيف
(ومن الذين

يعمل سوا) شرا (يجزيه)
المؤمن في الدنيا أو بعد
الموت قبل دخول الجنة
والكافر في الآخرة قبل
دخول النار وبعد دخول
النار (ولا يجد له من دون
الله) من عذاب الله (وليا)

(قوله بالاتفاق في سبيله) شبه الاتفاق في سبيل الله لوجه الله بالقرض على سبيل المجاز لانه اذا
أعطى المسحق ماله لوجه الله تعالى فكأنه أقرضه آياه اه خطيب وتقدم لهذا بسط في سورة
البقرة والمراد بالزكاة الواجبة وبالقرض هنا الصدقة المندوبة وخصها بالذكر تقيدها على
شرفها وحينئذ فلا بد أن قوله تعالى وأقرضتم الله قرضا حسنا داخل تحت ابتداء الزكاة فمافائدة
الاعادة وقرضا يجوز أن يكون مصدرا محذوف الزوائد وعامله أقرضتم أي أقرضوا ويجوز أن
يكون بمعنى المقرض فيكون مفعولا به اه كرخي (قوله اخطأ طريق الحق) أي الذي هو الدين
المشروع فان قيل كيف قال ذلك مع أن من كفر قبل ذلك كذلك فالجواب نعم لكن الكفر بعد
ما ذكر من النعم أقبح منه قبله لان الكفر انما عظم قبحه لعظم النعمة المكفورة فاذا زادت النعمة
زاد قبح الكفر اه كرخي (قوله فنقضوا الميثاق) أي بتكذيبهم الرسل الذين جاؤا بعد موسى
وقتلهم انبياء الله ونبذهم كتابه وتضييعهم فرائضه اه كرخي (قوله أبعدناهم من رحمتنا) يشير
به الى أن فيه اطلاق المزموع على اللازم وعكسه هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من
السماء أي هل يفعل اطلاق الاستطاعة على الفعل لانها لازمة له اه كرخي (قوله يحرفون الكلم)
استئناف لبيان مرتبة قسوة قلوبهم فانه لا مرتبة أعظم من أخذ الاجر على تغيير كلام الله اه أبو
السعود (قوله تركوا) أشار به الى بيان المراد هنا بالنسيان لانه وقع في القرآن لمعان اه كرخي (قوله
على خائنة) في خائنة ثلاثة أوجه أحدها أنها اسم فاعل والماء للمبالغة كراوية ونسابة أي على
شخص خائن والثاني أن التاء التانيث وانث على معنى طائفة أو نفس أو فملة خائنة الثالث أنها
مصدر كالعافية والعاقبة ويؤيد هذا الوجه قراءة الاعمش على خيانة وأصل خائنة خاونة فاعل
اعلال قائمة ومنهم صفة لخائنة اه مـ بن (قوله الاقبلا منهم) استثناء من الضمير المجزور في
منهم اه (قوله من أسلم) كان سلام وأصحابه (قوله وهذا) أي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر منسوخ
بآية السيف أي قوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية بحمل كونه
منسوخا اذا كان المراد فاعف عنهم مطلقا سواء تابوا أو لا واما ان كان المراد فاعف عنهم أي عن
تاب منهم فلا نسخ اه أبو السعد هود بالمعنى (قوله ومن الذين قالوا انا نصارى) أخذنا ميثاقهم
لما ذكر نقض اليهود الميثاق أتبعه بذكر نقض النصارى الميثاق وان سبيل النصارى مثل سبيل
اليهود في نقض العهد والميثاق وانما قال تعالى ومن الذين قالوا انا نصارى ولم يقل ومن النصارى
لانهم الذين ابتدعوا هذا الاسم وهو ربه انفسهم لان الله تعالى سماهم به أخذنا ميثاقهم يعني
كتبنا عليهم في الانجيل أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ففسدوا حظا مما ذكر وابه يعني تركوا
ما أمرؤا به من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة
قال قتادة لما تركوا العمل بكتاب الله وعصوا رسوله وضعوا فرائضه وعطلوا حدوده ألقى الله
العداوة والبغضاء بينهم وقبل العداوة والبغضاء هي الأهواء المختلفة وفي الماء والميم من قوله
بينهم قولان أحدهما ان المراد بهم اليهود والنصارى فان العداوة والبغضاء حاصلة بينهم الى يوم
القيامة والقول الثاني ان المراد بهم فرق النصارى فان كل فرقة منهم تكفر الاخرى اه خازن
(قوله ومن الذين قالوا انا نصارى) فيه خمسة أوجه أحدها هو الظاهر ان من متعلق بقوله أخذنا
والنقد ير الصريح ان يقال وأخذنا من الذي قالوا انا نصارى ميثاقهم فيوقع من الذين بعد أخذنا
ويؤخر عنه ميثاقهم ولا يجوز ان يقدموا أخذنا ميثاقهم من الذين فتقدم ميثاقهم على الذين
قالوا وان كان ذلك جائزا من جهة كونه مفعولين كل منهما جائزا للتقديم والتأخير لانه يلزم

بقوله (أخذنا ميثاقهم)
 كما أخذنا على بني إسرائيل
 اليهود (ففسوا خطاياهم كروا
 به) في الانجيل من الإيمان
 وغيره ونقضوا الميثاق
 (فأغرينا) أوقعنا (بينهم
 المداوة والبغضاء الى يوم
 القيامة)
 قريبا ينقضه (ولانصيرا) مانما
 عنقه (ومن يعمل من
 الصالحات) الطاعات فيها
 بينه وبين ربه (من ذكر أو
 أنثى) من رجال أو نساء
 (وهو مؤمن) وهو مع ذلك
 مؤمن مصدق بأفعاله
 (فأولئك يدخلون الجنة ولا
 يظلمون نقيرا) لا ينقص من
 حسناتهم قنبر نقير وهو النقرة
 التي على ظهر النواة (ومن
 أحسن ديننا) أحكم ديننا
 وأحسن قولنا (عمر أسلم
 وحمه لله) أخلص دينه
 وعمله لله (وهو محسن)
 موحد محسن بالقول والفعل
 (واتبع ملة إبراهيم حنيفا)
 مسالما (واتخذ الله إبراهيم
 خليلا) مصافيا (وقته مافي
 السموات وما في الأرض)
 من الخلق والهاب كاهن
 عبيده واماؤه (وكان الله
 بكل شيء) من أهل السموات
 والأرض (محيطا) عالما
 (ويستغنونك في النساء)
 يسألونك في ميراث النساء سأل
 ذلك عينة (قل الله يفتيكهم)

عود الضمير على متاخر لفظا ورتبة وهو لا يجوز الا في مواضع محصورة تنص على ذلك جهاهة منهم
 مكى وأولئك الثاني انه متعلق بمحذوف على انه خبر مبتدأ محذوف قامت صفته مقامه والتقدير
 ومن الذين قالوا انا نصارى قوم أخذنا ميثاقهم فالضمير في ميثاقهم يعود على ذلك المحذوف
 والثالث انه خبر مقدم ولكن قدروا المبتدأ موصولا حذفت وبقيت صلته والتقدير ومن الذين
 قالوا انا نصارى من أخذنا ميثاقهم فالضمير في ميثاقهم عائد على من والكوفيون يجيزون حذف
 الموصول والرابع ان تتعلق من بأخذنا كالجاء الأول لكن يحمل الضمير في ميثاقهم عائد على بني
 إسرائيل ويكون المصدر من قوله ميثاقهم مصدرا تشبيها والتقدير يروا أخذنا من النصارى ميثاقا
 مثل ميثاق بني إسرائيل كقولك أخذت من زيد ميثاق عمرو أى ميثاقا مثل ميثاق عمرو وهذا
 الوجه بد الزمخشري فإنه قال أخذنا من النصارى ميثاق من ذكر قبلهم من قوم موسى أى مثل
 ميثاقهم من الإيمان بالله ورسوله والخامس ان من الذين معطوف على منهم من قوله تعالى ولا
 تزال تطلع على خائنة منهم أى من اليهود والمغنى ولا تزال تطلع على خائنة من اليهود ومن الذين
 قالوا انا نصارى ويكون قوله أخذنا ميثاقهم على هذا مستأنفا اه سمعنا اذا عرفت هذا عرفت ان
 كلام الشارح حار على الوجه الأول من هذه الوجوه الخمسة وان قوله كما أخذنا على بني إسرائيل
 اليهود ايضا معنى الكلام وليس من تمام الاعراب وجلة قوله ومن الذين قالوا انا نصارى الخ
 معطوفة على قوله واقد أخذنا الله ميثاق بني إسرائيل أى ولقد أخذنا الله الميثاق على اليهود
 فنقضوه وأخذنا على النصارى فنقضوه تأمل (قوله الذين قالوا انا نصارى) انما نسب تسميتهم
 نصارى لا تقسمهم دون ان يقال ومن النصارى اينذا بابانهم وقولهم نحن انصار الله في معزل من
 الصدق وانما هو تقول هض منهم وليسوا من انصار الله في شيء واطهار الكمال سوء صنيعهم
 ببيان التناقض بين أقوالهم وأفعالهم فان ادعاهم لنصرة تعالى يستدعي ثباتهم على طاعة
 تعالى ومراعاة ميثاقه اه أبو السعود وفي المختار والنصير الناصر وجهه انصار كشر يفواشراف
 وجمع الناصر نصركم صاحب ومحب والنصارى جمع نصران ونصرانه كالتداعي جمع تدمان وتدمانه
 ولم يستعمل نصران الا بآباء النبي ونصرته تنصير اجماله نصرانيا وفي الحديث فابوا يهودانه
 وينصرانه اه وفي المصباح ورجل نصراني بفتح النون وامرأة نصرانية ويقال انه نسبة الى قرية
 اسمها نصري ولهذا قيل في الواحد نصري على القياس والنصارى جمعهم مثل مهري ومهاري ثم
 أطلق النصراني على كل من تعد به هذا الدين اه (قوله أوقعنا) أى على وجهه اللازم وعبرة
 البصائر فاغرينا من غري بالثي اذا الصق به اه وفي المصباح غري بالثي غري من باب تعب
 أو اوع من حيث لا يهمل عليه حامل وأغريته به اغراء فاغري به بالبناء للفعل والاسم الغرلة
 بالقح والحد والغراء مثل كتاب ما يلصق به معمول من الجلود وقد يعمل من السهل والغرامش
 الصالحة فيه وغروت الجلد اغروهم باب عدا المصيبة بالقرء وقوس مفروقة واغريت بين
 القوم مثل أفسدت وزناومنى وغروت غروا من باب قتل نجبت ولا غرو ولا عجب اه (قوله بينهم)
 فيه وجهان أحدهما انه ظرف لا غرينا والثاني انه حال من المداوة فتتعلق بمحذوف ولا يجوز
 ان يكون ظرفا للمداوة لان المصدر لا يتقدم معموله عليه والى يوم القيامة اجاز فيه أبو القاسم ان
 يتعلق باغرينا أو بالمداوة أو بالبغضاء أى باغرينا الى يوم القيامة بينهم المداوة والبغضاء أو انهم
 يتعادون الى يوم القيامة أو يتباغضون الى يوم القيامة وعلى ما قاله أبو القاسم تكون المسئلة من
 طلب الاعمال ويكون قد وجد التنازع بين ثلاثة عوامل ويكون من أعمال الثالث الحذف

بتفرقهم واختلاف أهولهم

فكل فرقة تكفر الاخرى

(وسوف ينشرونهم الله) في

الآخرة (بما كانوا يصنعون)

فيجازيهم عليه (يا أهل

الكتاب) اليهود والنصارى

(قد جاءكم رسولنا) محمد

(بين لكم كثيرا مما كنتم

تخفون) تكتمون (من

الكتاب) التوراة والإنجيل

كآية الرجم وصفته (ويقفون

عن كثير) من ذلك فلا يسمونه

إذا لم يكن فيه معصية لله إلا

افتضاحكم (قد جاءكم من

الله نور) هو النبي صلى الله

عليه وسلم (وكتاب) قرآن

(مبين) بين ظاهر (يهدي

به) أي بالكتاب (الله من

اتبع رضوانه) بأن آمن

(سبيل السلام) طريق

السلامة (ويخرجهم من

الظلمات) الكفر (إلى

النور) الإيمان (بآيته)

بارادته (ويهديهم إلى صراط

مستقيم) دين الإسلام (لقد

كفر الذين قالوا إن الله هو

المسيح بن مريم)



بين لكم (فيه من) في

ميراثهم (وما تولى عليكم)

وبين ما قرئ عليكم (في

الكتاب) في أول هذه

السورة (في شأى النساء) في

نيات أم تكة (اللاتي

لا توثقن) لا تعطونهن

(ما كتب لهن) ما وجب

لهن من الميراث يقصد بهن

من الأول والثاني وتقدم تحريره ذلك وأغرينا من أغراه بكذا أي الزمنا به وأصله من الفراء
الذي يلصق به ولا مة وأو الأصل فأغرونا وأغنا قلبت الواو ياء لوقوعها رابعة ومنه قولهم بيت
مغرو أي معقول بالغراء يقال غري بكذا يغري غرا فإذا أريد تعديته عدى بالهمزة فيقال أغريته
بكذا اه سمين (قوله بتفرقهم) أي إلى الفرق الثلاثة فخصير بينهم للنصارى خاصة وقيل لهم
وليهود فالفرق اثنان يهود ونصارى أي أغرينا الهداية بين اليهود والنصارى وعلى الأول
فالفرق الثلاثة هم النسطورية والملسانية واليعقوبية اه شيخنا (قوله يا أهل الكتاب) التفات
إلى خطاب الفريقين على أن الكتاب جفس شامل للتوراة والإنجيل أثر بيان أحوالهم مما من
الحياة وغيرهما من فنون القبايح ودعوة لهم إلى الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن
وأمرادهم بعنوان أهلية الكتاب لا بطوابع الكلام المصدرية على ما يتعلق بالكتاب وللإشارة في
التشجيع عليهم فإن أهلية الكتاب من موجبات مراعاة العمل بعقضاءه وبيان ما فيه من
الاحكام وقد فعلوا من السكت والتعريف ما فعلوا وهم يعلمون اه أبو السعود (قوله بين لكم
كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) يعني أن محمد صلى الله عليه وسلم يظهر كثيرا مما أخفوا
وكنتم من التوراة والإنجيل وذلك أنهم أخفوا آية الرجم وصفة محمد صلى الله عليه وسلم وغير ذلك
ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ذلك وأظهره وهذا مجهز للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه لم
يقراء كتابهم ولم يعلم ما فيه فكان اظهار ذلك مجهز له ويعفون عن كثير يعني مما يكتمونه فلا
يتعرض له ولا يؤاخذهم به لأنه لا حاجة إلى اظهاره والفائدة في ذلك أنهم يعلمون كون النبي
صلى الله عليه وسلم عالما بما يخفونه وهو مجهز له أيضا فيكون ذلك داعيا لهم إلى الاعانة به اه
خازن وجلة بين لكم في محل نصب على الحال من رسولنا أي جاءكم رسولنا في هذه الحالة ومما
يتعلق بمحذوف لأنه صفة لكثيرا وموصولة اسمية وتخفون صلتها والعائد محذوف أي من الذي
كنتم تخفونه ومن الكتاب يتعلق بمحذوف على أنه حال من العائد المحذوف اه سمين (قوله
كآية الرجم) هذا بالنسبة لكم اليهود وأما بالنسبة لكم النصارى فلم يمتثل له الشارح ومثله
أبو السعود بشارة عيسى بأحمد في الإنجيل اه (قوله ويعفون عن كثير) أي لا يظهر كثيرا مما
تخفونه إذا لم تدع إليه داعية دينية صيانة لكم عن زيادة الافتضاح كما يصح عنه التعبير عن عدم
الاطهار بالعفو وفيه الحث على عدم الاخفاء ترغيبا وترهيبا والجملة معطوفة على الجملة الحالية
داخلية في حكمها وقيل يعفون كثير منكم ولا يؤاخذ اه أبو السعود (قوله قد جاءكم من الله
الح) جملة مستأنفة مسوقة لبيان أن فائدة مجي الرسول ليست منحصرة فيما ذكر من بيان
ما كانوا يخفونه بل له منافع لا تحصى اه أبو السعود (قوله من اتبع رضوانه) أي من سبق في
علمه أنه يتبع والآخر اتبع بالفعل لا معنى له دأته اه شيخنا (قوله طرق السلامة) عبارة
الخازن سبل السلام قال ابن عباس يريد دين الإسلام لأنه دين الله وهو الإسلام وسبيله دينه الذي
شهره إيماده وبعث به رسوله وأمر عباده باتباعه وقيل سبل السلام سبل دار السلام فيكون من
باب محذوف المضاعف اه (قوله سبل السلام) أي طرق السلامة من العذاب والنجاة من
العقاب أو سبيل الله وهو شريعته التي شرعها للناس قبيل هو مقبول ثان اه مدى والحق أن
انتصابه بترجى الخافض على حد قوله واختار موسى قومه وأما يمدى إلى الثاني بالي أو باللام كاف
قوله تعالى إن هذا القرآن يهدي إلى صراط مستقيم وقوله ويخرجهم من الظلمات إلى النور
كأن الأفراد في اتبع باعتبار الفسقا وقوله من الظلمات أي ظلمات فنون الكفر والضلال

قرقة من النصارى (قل
فمن علك) أن يدفع (من)
عذاب (الله) شيئا أراد أن
يملك المسيح بن مريم وأمه
ومن في الأرض جميعا (أى
لا أحد علك ذلك ولو كان
المسيح اله لقدر عليه) والله
ملك السموات والأرض
وما بينهما يخلق ما يشاء
والله على كل شئ
شاهد (قدير) وقالت اليهود
والنصارى (أى كل منهما)
(نحن أبناء الله) أى كائناته
في القرب والمنزلة وهو كائنا
في الرحمة والشفقة (وأحبائه
قل) لهم يا محمد (فلم يعذبكم
بذنوبكم)

الله هذا الآية في أول هذه
السورة (وترغبون أن
تتكلموهن) يعنى ترغبون
عن نكاحهن لفضل
دمايتهن فأعطى الموالن
لكى ترغبوا في نكاحهن
لفضل مالهن (والمستضعفين
من الولدان) ويبين لكم
صيرت الصبيان (وأن
تقوموا للنهاى بالقسط)
ويبين لكم أن تقوموا بحفظ
مال اليتامى بالقسط بالعدل
وما تفعلوا من خير) من
أحسن إلى هؤلاء (فإن الله
كان به) وينبأ تكلم (عليها
وإن امرأة) يعنى عمة (خافت
من بعلها) علمت من زوجها
أصح بن الربيع (نشوزا)

وقوله إلى النور أى الأيمان بأذنه بتيسيره أو بإرادته ويهديهم إلى صراط مستقيم هو أقرب
الطريق إلى الله تعالى ومؤذاه لا محالة وهذه الهداية من الهداية إلى سبيل السلام وأغما عطف
عليها منزلة لا لتفكير الوصف منزلة التفكير الذاتى كما في قوله تعالى فلما جاء أمرنا فنجينا شعيبا والذين
آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ أه أبو السمود (قوله حيث حملوه) أى المسيح أه
(قوله وهم العقوبة) أى القائلون بالانحاد وهو لا نصارى فخران استدلوا بصفات عيسى من
الاسماء والانباء بالغيب على الألوهية فهو مثل ذاك الكريم زيد أى حقيقة الكرم فزيد وعلى
هذا قالوا إن الله هو عيسى بن مريم ومعناه ثبت القول على أن حقيقة الله هو وذلك أن الخبر إذا
عرف بالالف واللام أفاد القصر سواء كان التعريف فيه عهد بالوجنصا فاذن ضم معه ضمير
الفصل ضاعف تأكيد معنى القصر فاذا صدرت الجملة بأن باع الكمال في التحقيق أه كرخى وفى
أى السمود وقبل لم يصرح به أحد منهم لكن حيث اعتقدوا اتصافه بصفات الله الخاصة وقد
اعترفوا بأن الله تعالى موجود فلزمهم القول بأنه المسيح لا غير أه (قوله قل فمن علك) أى قل
لهم فكيفنا وإظهار البطلان لقولهم الفاسد والاستفهام انكارى توبيخى كما أشار له المفسر وأغما
نفت المسالك المذكورة بالاستفهام الانكارى عن أحد مع تحقيق الإلزام والتبكيبت بنفيها
عن المسيح فقط بأن يقال فهل علك شيئا الخ لتحقيق الحق بنفى الألوهية عن كل ما عداه سبحانه
وإثبات المطلوب في ضمنه بالطريق البرهاني وتعميم إرادة الإهلاك لكل مع حصول المقصود
بالاقتصار عليه لتحويل الخطب وإظهار كمال العزيم بأن الكل تحت قهره تعالى وتخصيص
أمه بالذكور اندراجها في ضمن من في الأرض زيادة تأكيد عجز المسيح أه أبو السمود والفاء
في قوله فمن علك عاطفة لهذه الجملة على جملة قدرتها قبلا والتقدير قل كذبوا وليس إلا مرك ذلك
فمن علك وقوله من الله فيه احتمالان أحدهما أن أطهرهما أنه متعلق بالفعل قبله والثانى ذكره أبو البقاء
أنه حال من شأني من حيث أنه كان صفة في الأصل للذكر تقدم عليها فانتصب حالا أه من
(قوله إن أراد أن يملك المسيح) هذه الجملة شرطية تقدم فيها الجزاء على الشرط والتقدير إن أراد أن
يملك المسيح بن مريم وأمه فمن الذى يقدر على أن يدفعه عن مراده ومقدوره وقوله ومن في
الأرض جميعا يعنى إن عيسى شاكل من في الأرض في الصورة والخلق والتركييب وتغير
الصفات والأحوال فلما سلمتم كونه تعالى خالق الكل وجب كونه خالق العيسى وقوله ومن في
الأرض من باب عطف العام على الخاص حتى يبايع في نفى الألوهية عنهم فإذ كانه نص عليها
مرتين مرة بذكرهما مفردين ومرة باندراجهما في العموم وهذا إيضاح ما أشار إليه الشيخ المصنف
في التقرير أه كرخى (قوله لقدر عليه) أى فلما كان عجزه بقدره في الارب فيه ظهر كونه بعزل عما
تقولون في حقه أه أبو السمود (قوله أى كائناته الخ) أشار به إلى أن البتة هنا بتوة المحبة
والإرادة لا الحقيقة أو المراد بانباء الله خاصته كما يقال بانباء الدنيا وانباء الآخرة وقبل فيه إضمار
تقديره بانباء نباء الله ونظيره أن الذين يبايعونك أغما يبايعون الله أه كرخى وفى أى السمود
وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحبائه حكاه لما صدر عن الفريقين من الدعوى
الباطلة وبيان لبطلانها بعد ذكر ما صدر عن أحدهما وبيان لبطلانها أى قالت اليهود نحن أشباع
أبنه عزير وقالت النصارى نحن أشباع ابنه المسيح كما قيل لأشباع أبى خبيب وهو عبد الله بن
الزبير الخبيبيون وكما يقول أقارب الملوك عند المفاخرة نحن الملوك وقال ابن عباس إن النبي صلى
الله عليه وسلم دعا جماعة من اليهود إلى الإسلام وخوفهم بعقاب الله تعالى فقالوا كيف نخوف قتلنا

ان صدقتم في ذلك لا يذهب
 الاب ولده ولا الحبيب حبيب
 وقـ د عذبكم فانتم كاذبون
 (بل انتم بشر من) جملة من
 (خلق) من البشر انكم ما لهم
 وعذبكم ما عليهم (يفقر لمن
 يشاء) المغفرة له (وبسبب
 من يشاء) تعذبه لا اعتراض
 عليه (ولله ملك السموات
 والارض وما بينهما وما الية
 المصير) المرجع (يا اهل
 الكتاب قد جاءكم رسولنا)
 محمد (بين لكم) شرائع
 الدين (على فترة) انقطاع
 (من الرسل) اذ لم يكن بينه
 وبين عيسى رسول ومدة
 ذلك خمسمائة وتسع وستون
 سنة (ان) لا (تقولوا) اذا
 عذبتم (ما جاءنا من) زائدة
 (بشير ولا نذير) فقد جاءكم
 بشير ونذير (فلا عذرا لكم
 اذا) والله على كل شيء
 قدير (ومنه تعذبكم ان لم
 تتبعوه) (و) اذ كرم (اذ قال
 موسى لقومه يا قوم اذكروا
 نعمت الله عليكم اذ جعل
 فيكم) أي منكم (انبياء
 وجعلكم ملوكا)
 ترك مجامعتها (أو اعراضا)
 ترك محادثتها ومجالستها
 (فلا جناح عليه) ما
 الزوج والمرأة (أن يصلا
 بينهما) يعني بين المرأة
 والزوج (صلا) معلوما ترضى
 به المرأة عن الزوج (والصلح)

ونحن ابناؤه وأحبائه وقبل ان النصرى يتلوه في الإنجيل ان المسيح قال لهم اني ذاهب الى
 ابي وابيكم وقبل ان ارادوا ان الله تعالى كالأب لنا في الحنو والمطف ونحن كالأبناء له في القرب
 والمنزلة وبأجله انهم كانوا يدعون ان لهم فضلا ومزية عند الله تعالى على سائر الخلق فرد عليهم
 ذلك وقبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل الرأما لهم وتبكي تافلم يعذبكم بذنوبكم أي ان صح
 ما زعمتم فلاي شيء يعذبكم في الدنيا بالقتل والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقد اعترفتم بأنه تعالى سيعذبكم في
 الآخرة بالنار اياما بعد ايام عبادتكم الجهل ولو كان الامر كما زعمتم لما صدر عنكم ما صدر ولما وقع
 عليكم ما وقع اه (قوله ان صدقتم في ذلك) اشار به الى أنه الفاء في جواب شرط مقدر وهو ظاهر
 كلام المفسري اه كرخي (قوله من جملة من خلق) هذه النسخة هي الصواب وخلافها خطأ
 وصورة النسخة الاخرى من جملة من خلق ففيها تفكيك رسم القرآن افاده القاري وذلك لان
 من تكلم بميمين وتوفي بميمها وعند التفكيك تمير ميمها وتونا معانم ميمها وتونا كذلك تأمل
 (قوله لكم) خبر مقدم وقوله ما لهم ممتدأ مؤخر وكذا يقال فيما بعده اه (قوله لا اعتراض
 عليه) أي لانه القادر على الاحتمال (قوله على فترة من الرسل) أي لان فتورا لارسال وانقطاع
 الوحي يحوج الى بيان الشرائع والاحكام وعلى فترة متعلق بمجاكم على الظرفية كما في قوله تعالى
 واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان أي جاءكم على حين فتور من الارسال وانقطاع من
 الوحي ومزيد احتياج الى بيان الشرائع والاحكام الدينية أو محذوف وقع حالا من ضمير يسين أو
 من ضمير لكم أي يسين لكم ما ذكر حال كونه على فترة من الرسل او حال كونكم عليها أحوج
 ما كنتم الى البيان ومن الرسل متعلق بمحذوف وقع صفة لفترة أي كائنة من الرسل ممتدأ من
 حتمهم اه أبو السعد ود في الحازن واختلف العلماء في قدر مدة الفترة فروى عن سلمان قال
 فترة ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ستمائة سنة أخرجه البخاري وقال قتادة كانت الفترة
 بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ستمائة سنة وما شاء الله من ذلك وعنه أنه خمسمائة سنة وستون
 سنة وقال ابن السائب خمسمائة وأربعون سنة وقال الضحاك انها أربع مائة وبضع وثلاثون سنة
 وقرن ابن الجوزي عن ابن عباس أن بين ميلاد عيسى وميلاد محمد صلى الله عليه وسلم خمسمائة سنة
 وتسع وستين سنة وهي الفترة وكان بين عيسى ومحمد أربعة من الرسل فذلك قوله تعالى اذ ارسلنا
 اليهم اثني عشر نبيا فكذبوه اه فعزنا بما ثبت قال والرابع لا أدري من هو اه (قوله اذ لم يكن بينه وبين
 عيسى الخ) هذا هو الرابع ومقابلته انه كان بينهم أربعة رسل كما تقدم ثلاثة من بني اسرائيل
 والرابع من غيرهم وهو خالد بن سنان الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم نبي قومه اه
 خازن (قوله ومدة ذلك خمسمائة وتسع وستون سنة) هكذا في بعض النسخ وفي أكثرها خمسمائة
 وستون سنة وكل من القوا من منقول في الحازن وغيره كما تقدم ومدة ما بين موسى وعيسى ألف
 وسبعمائة سنة اه أبو السعد (قوله واذ كرم قال موسى الخ) جملة مستأنفة لبيان ما فعلوا بعد
 أخذ الميثاق واذ نصب بفعل مقدر كما قال الشارح حو طب به النبي صلى الله عليه وسلم بطريق
 صرف الخطاب عن أهل الكتاب ليعدد عليه ما صدر عن بعضهم أي اذ كرمهم وقت قول موسى
 وتوجيه الامر بالذكور الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة لان الوقت
 مشتمل على ما وقع فيه تفصيلا فاذا استحضركان ما وقع فيه بتفصيله كأنه مشاهد عيانا اه أبو
 السعد وقال الطبري هذا تعريف من الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بتمادي هؤلاء في النبي

أصحاب خدم وحشم (وَأَنَا كَمْ
مَا لَمْ يَبُتْ أَحَدٌ مِنَ الْعَالَمِينَ)
مِنَ الْمَرْوِ وَالسُّلُوى وَقُلْتُ الصَّر
وغير ذلك (بِأَقْوَمِ أَدْخُلُوا
الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ) الْمُطَهَّرَةَ
(الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ) أَمْ كُمْ
بَدْخُولَهَا وَهِيَ الشَّامُ (وَلَا
تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ) تَهْزَمُوا
خَوْفَ الْعَدُوِّ (فَتَقْلِبُوا
خَاصِرِينَ) فِي سَبْهِكُمْ (قَالُوا
يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قُورَى
جَبَّارِينَ) مِنْ بَقَايَا عَادَ
طُغْيَانِ الْأَدْوَى قُوَّةً (وَأَنَا لَنْ
تَدْخُلُهَا) حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا
فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَأَدْخُلُونِ
لَهَا (قَالَ) لَهُمْ (رَحَلْنَا مِنْ
الَّذِينَ يَخَافُونَ) مَخَالِفَةَ أَمْرِ
اللَّهِ وَهُمْ مَا يَوْشَعُ وَكَالِبُ مِنْ
النَّبِيَّةِ الَّذِينَ بَعَثَهُمْ مُوسَى
فِي كَشْفِ أَسْوَاحِ الْجَبَابِرَةِ
(أَنَّهُمْ اللَّهُ عَلَيْهِمَا) بِالْعَصَةِ
فَنَكَلَمَا أَمْلَأَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا مِنْ حَالِهِمَا
الْأَعْنِ مُوسَى بِخِلَافِ بَقِيَّةِ
النَّبِيَّةِ فَافْتَحُوا خُبْرًا

على رضا المرأة (خير) من
الجور والميل (وأحضرت
الأنفس أجمع) جعلت
الأنفس على الشح والبخل
فتبخل بنصيب زوجها ويقال
طعمها يجرها إلى أن ترضى
(وإن شئتم) تسووا بين
الشابة والله وز في القصة
والنقصة (وتتقوا) الجور
والميل (فإن الله كان بما
تعملون) من الجور والميل

وبعد هم من الحق وسوا اختيارهم لأنفسهم وشدة مخالفتهم لآياتهم مع كثرة نعم الله عليهم
وتتابع أبا دية لديهم فلي نبههم على الله عليه و... لم يترك هذا من الشدائد التي
حصلت له من مخالفة قومه وتعاصيهم عليه اه خازن (قوله أصحاب خدم) قال قتادة كانوا أول
من ملك الخدم ولم يكن لمن قبلهم خدم وروى عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال كان بنو إسرائيل إذا كان لا خدم لهم خادموهم وأمرأة ودابة يكتب ملكا وقال السدي
وجعلكم ملوكا أي أحراراً على كون أمركم بهما كنتم في أيدي القبط يستبدونكم وقال
الضحاك كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية ومن كان مسكنه واسعا وفيه نهر جار فهو ملك
انتهى مطلب وفي المصباح الخدم جمع خادم يقال لاذكروا لاني والحشم خدم الرجل قال ابن
السكيت هي كلمة في معنى الجمع ولا واحد لها من لفظها وفسرها بعضهم بالمبال والمقاربة ومن
يفضله إذا أصابه أمر وحشم شئ من باب تهب إذا غضب وينسدى بالالف فيقال أحشمت
وبالحركة أيضا فيقال شئ من باب ضرب وحشم يحشم مثل خجل يخجل وزناومع في
واحتشم إذا غضب وإذا استحيى أيضا اه (قوله من العالمين) المراد بالعالمين الأمم الخالصة إلى
زمانهم وقيل المراد بهم عالمو زمانهم اه أبو السعود ولا حاجة لهذا التخصيص لأن فلق البحر
وتقليل الغمام وأمثالهما لم يوجد في غيرهم اه كرخي حتى في هذه الأمة اه (قوله من المن
والسلي) فيه أن نزولهما كان في التيه وهذا التذكير من موسى كان قبل التيه كما هو صريح
سوق الآية فليأمل اه شيخنا (قوله يا قوم ادخلوا الأرض الخ) لما ذكرهم بنعمة الله عليهم
أمرهم بالخروج إلى جهاد عدوهم فقال ادخلوا الأرض المقدسة يعني المطهرة سميت مقدسة
لأنها طهرت من الشرك وصارت مسكناً للأنبياء والمؤمنين وقيل المقدسة المباركة قال الكلبي
صعد إبراهيم عليه السلام جبل لبنان فقبل له انظر فما أدرك بصرك فهو مقدس وهو ميراث
لذريتك والأرض هي الطور وما حوله وقيل أريحا وفلسطين وبعض الأردن وقيل دمشق وقيل
هي الشام كلها اه خازن (قوله أكرمكم بدخولها) بهذا يدفع سؤال أورده الخازن صورته كيف
قال التي كتب الله لكم وقال فانها محرمة عليهم وكيف الجمع بينهما اه وأجاب عنه بأجوبة عديدة
ومحصل ما أشار إليه الشارح أن المراد بكتبها لهم أمرهم بدخولها وهذا لا يتنافى بحرمها عليهم مدة
لخالفهم اه شيخنا وعجالة الكرخي قوله أكرمكم بدخولها أي أكرمكم في الوعد المحفوظ أنكم
أن آمنتم وأطعتم فلا يتنافى قوله فانها محرمة عليهم أربعين سنة لأن الوعد مشروط بقيد الطاعة
فلما لم يوجد الشرط لم يوجد المشروط اه (قوله ولا ترتدوا) أي ترجعوا إلى مصر فانهم لما سمعوا
بأخبار الجبارين بكوا وقالوا باليتنا منتمنا عصر تعالوا ونجمل لنا رئيسا ننصرف بنا إلى مصر اه أبو
السعود (قوله على أدياركم) حال من فاعل ترتدوا أي لا ترتدوا ومنتقلين ويجوز أن يتطرق بنفس
الفعل قبله وقوله فتقلبوا فيه وجهان أظهرهما أنه مجزوم عطفا على فصل النهي والثاني أنه
منصوب بإذمار أن هذا الفاء في جواب النهي وخامس من حال وقرأ ابن عباس من هنا وفي جميع
القرآن يا قوم مضوم الميم ويروى قراءة عن ابن كثير وجهها أنه لفظة في المضاف إليها المنكلم
كقراءة قل رب احكم بالحق وقرأ ابن المصعب يا قومي ادخلوا بفتح الياء وقوله فانادوا فخلون أي
فانادوا فخلون الأرض حذف المفعول للدلالة عليه اه سمين (قوله قال رحلان) وصنفهما بصفتين
الأولى قوله من الذين يخافون الثانية قوله أنهم الله عليهما (قوله وهما يوشع) أي ابن نون وهو
الذي نبى بعد موسى وقوله وكالب أي ابن يوفنا وهو يفتح اللام وكسر هاء اه (قوله أنهم الله عليهما)

(ادخلوا عليهم الباب) باب
القرية ولا تخشوهم فانهم
احساد بلا قلوب (فاذا
دخلتموه فانكم غالبون)
قالا ذلك تيقنا بنصر الله
وانجاز وعده (وعلى الله
فتوكلا وان كنتم مؤمنين
قالوا يا موسى انالن ندخلها
أبدا مادام وافيه فاذهب
أنت وربك فقاتلا ههنا
اناهنا قاعدون) عن
القتال (قال) موسى حيثئذ
(رب اني لأملك الانفسى
(و) الا (أخي) ولا أملك
غيرهما

خيرا وان تستطعوا ان
تعدوا بين النساء) في الحب
(ولو حرصتم) جهـ دم (فلا
تميلوا) بالبدن (كل الميل)
الى الشابة (فتذروها)
الانرى يعنى المرأه الهوز
(كالملقه) كالمسهونه لاأم
ولا ذات فعل (وان تصلحوا
وتتقوا) تسووا وتفقوا الميل
والجور (فان الله كان
غفورا) لمن تاب من الميل
والجور (رحيما) على من
مات على التوبة (وان
يتفرقا) يعنى المرأة والزوج
بالطلاق (يعنى الله كلا)
يعنى الزوج والمرأة (من
سفته) من رزقه الزوج
بامرأة أخرى والمرأة بزواج
آخر (وكان الله واسعا) لهما
في النكاح (حكيم) فيما

في هذه الجملة خمسة أوجه أظهرها انما صفة ثانية فعلها الرفع وحىء هنا بافصح الاستعمالين
من كونه قدم الوصف بالجاء على الوصف بالجملة اقربيه من المفرد الثاني انها معترضة وهو أيضا
ظاهر الثالث انها حال من الضمير في يخافون قاله ~~مكي~~ الرابع انها حال من رجلان وجاءت
الحال من النكرة اتخصص بها بالوصف الخامس انها حال من الضمير المستتر في الجار والمجرور
وهو من الذين لوقوعه صفة الوصف واذا جعلتها حالا فلا بد من ضمير قد مع الماضي على
خلاف سلف في المسئلة اه ~~ممين~~ (قوله ادخلوا عليهم الباب) أى باغثوهم وأمنعوهم من
الخروج الى الصحراء ثم لا يجردوا للحرب مجالا بخلاف ما اذا دخلتم عليهم القرية بفتح فأنهم
لا يقدرّون فيها على الكر والفر اه ~~شيحنا~~ (قوله بلا قلوب) أى قوّة (قوله قالا ذلك) أى
قوله ما فانكم غالبون وقوله تيقنا أى لانهما كانا جازمين بصدق موسى وبنصر الله وانجاز وعده
لما عهداه من صنع الله موسى صلى الله عليه وسلم في قهر أعدائه اه كرخى (قوله وانجاز وعده)
أى المذكور في قوله وقال الله انى معكم (قوله وعلى الله فتوكلا) أى بعد ترتيب الاسباب
ولا تعدوا عليها فاما غير مؤثرة اه أبو السعود (قوله ان كنتم مؤمنين) أى بالله وبهجة نبوة
موسى اه كرخى (قوله مادام وافيه) ما مصدرية ظرفية ودوامها دام الاقصة وخبرها الجار
بعدها وهذا الظرف بدل من أبدا وهو بدل بعض من كل لان الابد يعنى الزمن المستقبل كله ودوام
الجوارى فيها بمعنى وظاهر عبارة الزمخشري يحتمل أن يكون بدل كل من كل أو عطف بيان
والعطف قد يقع بين النكرتين على خلاف فيه تقدم اه ~~ممين~~ (قوله فاذهب أنت وربك)
انما قالوا هذه المقالة لان مذهب اليهود والتجسيم فكانوا يجوزون الذهاب والمجيء على الله
وقال بعضهم ان قالوا اه ذاعلى وجه الذهاب من مكان الى مكان فهم كفار وان قالوه على وجه
الخلاف لا مراعاة فهم فسقة وقال بعضهم انما أرادوا بقولهم أنت وربك أخاه هرون لانه كان
أكبر من موسى والاصح أنهم انما قالوا ذلك جهلا منهم بالله تعالى وبصفاته ومنه قوله تعالى
وما قدر الله حق قدره اه خازن (قوله وربك) فيه أربعة أوجه أحدها انه مرفوع عطفًا
على الفاعل المستتر في اذهب وجاز ذلك لتأكيد بالضمير على حذف قوله

وان على ضمير رفع متصل * عطف فافصل بالضمير المنفصل

الثاني انه مرفوع بفعل محذوف أى وليذهب ربك ويكون من عطف الجملة وقد تقدم لى نقل
هذا القول والرد عليه ومخالفته لنص سيويه عند قوله تعالى ~~اسكن~~ أنت وزوجك الجنة
الثالث انه مبتدأ والخبر محذوف والاول للعال الرابع ان الاول للعطف وما بعده مبتدأ محذوف
الخبر أيضا ولا محل لهذه الجملة من الاعراب لكونها دعاء والتقدير وربك يعينك اه ~~ممين~~ (قوله
اناهنا قاعدون) أرادوا بذلك عدم التقدم لعدم التأخراته هى أبو السعود وهما واحد هو
الطرف المالكى الذى لا يتصرف الا بحره عن أوالى وما قبله للتنبيه كسائر أسماء الاشارات
وعامله قاعدون اه ~~ممين~~ (قوله وأخي) أى لانه كان يطيعه وكان أكبر من موسى بسنة وانما
قال هذا وان كان معه في طاعته يوشع وكالب لانه لم يشق بهما وجوز أن يكونا منقلبين مع بنى
امرائيل اه خازن وأخي فيه ستة أوجه أظهرها انه منصوب عطفًا على نفسى والمعنى ولا
أملك الا أخى مع ملكى لنفسى دون غيرهما الثاني انه منصوب عطفًا على اسم ان وخبره محذوف
للدلالة اللفظية عليه أى وان أخى لا يملك الانفسه الثالث انه مرفوع عطفًا على محل اسم ان
لانه بعد استكمال الخبر على خلاف في ذلك وان كان بعضهم قد ادعى الاجماع على جوازه الرابع

فأجبرهم على الطاعة
(فافرق) فافصل (بيننا
وبين القوم الفاسقين قال)
تمالى له (فانها) أى الأرض
المقدسة (محترمة عليهم) ان
يدخلوها (أربعين سنة
يتيهون) يتحيرون (في
الأرض) وهي تسعة فراعص
قاله ابن عباس (فلا تأس)
تحزن (على القوم الفاسقين)
روى انهم كانوا يسرون الليل
جادين فاذا أصبحوا اذا هم
في الموضع الذي ابتدؤا منه
ويسرون النهار كذلك
حتى انقرضوا كلهم الا من
لم يبلغ العشرين قبل وكانوا
ستمائة الف ومات هرون
وموسى في التيه

حكم عليهم من العدل وكان
لا سعد بن ربيع امرأة أخرى
شابة يميل اليها فنهاه الله عن
ذلك وامره بالنسوة بين
الجهوز والشابة (وقته ما في
السموات) من الخزائن
(وما في الأرض) من الخزائن
وغير ذلك (وقد وصينا الذين
أوتوا الكتاب) اعطوا
الكتاب (من قبلكم) يعني
اهل التوراة في التوراة
واهل الانجيل في الانجيل
واهل كل كتاب في كتابهم
(واياكم) يا امة محمد في
كتابكم (ان اتقوا الله)
اطيعوا الله (وان تكفروا)
بالله (فان الله ما في السموات)

انه مرفوع بالابتداء وخبره محذوف للدلالة المتقدمة و يكون قد عطف جلة خبره مؤ كدة على
جدة مؤ كدة بان الخامس انه مرفوع عطف على الضمير المستكن في أمك وان تقديره ولا يملك أخى
الانفسه وحاز ذلك لنفسه بقوله الا تسي وقال بهذا الزمخشري ومكي وابن عطية وأبو البقاء
الادس انه مجرور عطف على الياء في نفسى أى الانفس ونفس أخى وهو ضعيف على قواعد
المصريين للعطف على الضمير المجرور من غير عادة الجار وقد تقدم ما فيه أههين (قوله
فأجبرهم) أى الغير ذنبه مراعاة معنى غير (قوله فافرق بيننا الخ) أى احكم لنا بما نسبته
واحكم عليهم بما يستحقونه وقيل بالتبديد بيننا وبينهم أههين (قوله فافصل بيننا
بيان المراد من فافرق هنا لانه ورد لعمان منها قوله تعالى واذا فرقناكم البهراى فلقناه لكم أههين
(قوله أربعين سنة) ظرف لقوله يتيهون فيكون التحريم على هذا غير مؤقت بهذه المدة أو هو
ظرف لمحرمة فيكون التحريم مقيد بهذه المدة والاول تفسير كثير من الف واما الوجه الثاني
فيدل عليه ما روى أن موسى عليه الصلاة والسلام سار بهداه عن بقي منهم ففزع أربحاء وأقام فيها
ما شاء الله ثم قضى أههين (قوله وهي تسعة فراعص) أى عرضا في ثلاثين فرسخا طولا أههين
(قوله فلا تأس على القوم الفاسقين) وذلك ان موسى قدم على دعائه عليهم فقبل له لا تقدم
ولا تحزن فانهم احقاء بذلك لفقههم أههين (قوله فافصل بيننا الخ) أى احكم لنا بما نسبته
أسمى بفقهها ولام الكلمة يحتمل ان تكون من واو وهو الظاهر لقوله هم رجل اسوان بزنة
سكران أى كثير الحزن والواو في تثنيته اسوان ويحتمل ان تكون من باء فقد حكى رجل
اسيان أى كثير الحزن فتثنيته على هذا اسيان أههين (قوله والمصباح أسمى من باب ذهب
حزن فهو أسمى مثل حزين وأسوت بين القوم أصليت وأسيته بتقسي بالمسوية ويجوز ابدال
الهمزة راو في لغة اليمن فيقال راسيته أههين (قوله فافصل بيننا الخ) فان قلت كيف يعقل بقاء أههين
الجميع العظيم في هذا القدار الصغير من الأرض أربعين سنة بحيث لم يخرج منه أحد قلت هذا
من باب خرق العادة وهو في زمن الانبياء غير مستبعد أههين (قوله ومات هرون وموسى
في التيه) ومات موسى بعد هرون بسنة أههين (قوله فافصل بيننا الخ) وقال الحسن وغيره ان
موسى لم يموت في التيه وانه فزع أربحاء وكان يوشع على مقدمته فقاتل الجبارين من الذين كانوا بها
ثم دخلها موسى بنى اسرائيل فأقام فيها ما شاء الله ان يقيم ثم قبضه الله تعالى اليه لا يعلم بقبضه
أحد من الخلائق وهو اصح الاقاويل أههين (قوله فافصل بيننا الخ) واختلفوا هل مات موسى وهرون
في التيه أو لا فقال البيضاوى الا كثرون انهما كانا معهما في التيه وانهما ماتا فيه مات هرون
قبل موسى وموسى بعده بسنة قال عمرو بن ميمون مات هرون قبل موسى وكانا خرجا الى بعض
الكهوف فمات هرون فدفعه موسى وانصرف الى بنى اسرائيل فقالوا قتلتهم ليلسا يا به وكان
محببا في بنى اسرائيل فتضرع موسى الى ربه فأوحى الله تعالى اليه ان انطلق بهم الى هرون فاني
باعثه فانطلق بهم الى قبره فناداه يا هرون فقام من قبره ينفض رأسه قال أنا قتلتك قال لا ولكنى
مات قال فعد الى مضجعتك وانصرفوا وعاش موسى صلى الله عليه وسلم بعده سنة وروى عن أبي
هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ملك الموت الى موسى فقال له
أجب أمر ربك فلطم موسى عين ملك الموت ففقاها فقال ملك الموت يا رب انك أرسلتني الى عبدك
لا يريد الموت وقد فها عيني قال فردا الله تعالى عينه وقال له ارجع الى عبدى فقتل له الحياة تريد

فان كنت تريد الحيلة فضع يدك على متن ثور فساورت يدك من شعرة فانك تعيش بكل شعرة
سنة قال ثم ماذا قال ثم تقوت قال فالآن من قريب قال رب أدتني من الارض المقدسة رمية بحجر
قال صلى الله عليه وسلم لو اني عنده لا ريتكم براه الى جانب الطور عند الكتيب الاحمر قال
وهب خرج موسى ليقضي حاجة فبرهظ من الملائكة يحفرون قبورهم يرشونها أحسن منه ولا
مثل ما فيه من الحضرة والنضرة والبهجة فقال لهم يا ملائكة الله لمن تحفرون هذا القبر فقالوا
لعبدك يم على ربه فقال ان هذا العبد لمن الله بمنزلة ما رأيت كالسيوم أحسن منه مضجعا فقلت
الملائكة يا صفي الله أتحب ان يكون لك قال ووددت قالوا فانزل فاضطجع فيه وتوجه الى ربك
قال فنزل فاضطجع فيه وتوجه الى ربه ثم نفس لمهل نفس فقبض الله تعالى روحه ثم سوت
عليه الملائكة وقيل ان ملاك الموت أتاه بتفاحة من الجنة فشمها فقبض الله روحه وكان
عمر موسى مائة وعشرين سنة فلما مات موسى عليه السلام وانقضت الاربعون سنة بعث الله
تعالى يوشع عليه السلام نبيا فآخبرهم ان الله تعالى قد أمرهم بقتال الجبارة فصدقوه وبايعوه
فتوجه بنو اسرائيل الى اريحا ومعه تابوت الميثاق وأحاط بمدينة اريحا ستة أشهر وفتحوها
في الشهر السابع ودخلوها وقتلوا الجبارين وهزموهم وهجموا عليهم ثم يقتلونهم وكانت
العصابة من بني اسرائيل يجتمعون على عنق الرجل يضر يونها وكان القتال يوم الجمعة فقبضت
منهم بقية وكادت الشمس تغرب وقد دخل ليلة السبت فقال اللهم اردد الشمس على وقال
للشمس انك في طاعة الله وأنا في طاعة الله فسأل الشمس ان تقف والقمر ان يقيم حتى ينتقم من
أعداء الله قبل دخول السبت فردت عليه الشمس وزيدت في النهار ساعة حتى قتلهم أجمعين وروى
أحمد في مسنده حذيثا ان الشمس لم تجبس على بشر الا يوشع ليالى سار الى بيت المقدس ثم
تبع مع ملوك الشام فاستباح منهم أحد أو ثلاثين ملكا حتى غلب على جميع ارض الشام وصارت
الشام كلها ابني اسرائيل وفرق عماله في فواحيها وجمع الفنائم فلم تنزل النار فأوحى الله تعالى
الى يوشع ان فيها غلولا فزهم فليبايعوك فبايعوه فالتصقت يد رجل منهم بيده فقال لهم ما عندك
فأتاه برأس ثور من ذهب مكال بالواقيت والجواهر وكان قد غلبه فعمله في القربان وجهه ل
الرجل معه فغابت النار فأكلت الرجل والقربان ثم مات يوشع ودفن في جبل ابراهيم وكان
عمره مائة وستة وعشرين سنة وقديره امر بني اسرائيل بعد موسى سبعا وعشرين سنة فسبحان
الباقي بعد فناء خلقه أه بحر وفه (قوله وكان رحمة له ما الخ) عبارة الخازن وكان ذلك التيه
عقوبة لبني اسرائيل ما خلا موسى وهرون ويوشع وكالب وان الله تعالى عليه عليهم وأعانهم
عليه كما سهل على ابراهيم النار وجعلها بردا وسلاما انتهت (قوله وعذابا بالآ ولئلك) أي
لامن كل الوجوه فانهم شكوا الى موسى حالهم من الجوع والعري وغيره ما فدعا الله تعالى
فأنزل عليهم المن والسلوى وأعطاهم من الكسوة ما يكفهم فكان أحدهم يعطي كسوته على
مقداره وقيمته وأتى موسى بحجر من جبل الطور فكان يضربه به صاء فيخرج منه اثنتا عشرة
عينوا ورسل عليهم النعام يظلمهم أه خازن ويطلع لهم بالليل عمود من نور يضيء لهم ولا تطول
شهورهم واذ اولد لهم مولود كان عليه ثوب كالظفر يطول بطوله ويتسع بقدره أه أبو السمود
(قوله ان يدينه) أي يقربه من الارض المقدسة أي أن يدفن بقبرها لكونها طهرة مباركة
ويبنى تحرى الدفن في الارض المباركة بقبر نبي أو ولي وأغالم يسأل الدفن فيها خوفا من أن
يعرف قبره فيفتن به الناس أه خازن (قوله رمية بحجر) أي قدر رمية بحجر (قوله ونبي يوشع)

بقول الجبارين فسار

من الملائكة جنود (وما في
الارض) من الجن والانس
وغ- بذلك جنود (وكان الله
غنيا) عن ايمانكم (حمدا)
لأن وحده ويقال محمود في
أفعاله يشكر البسرو ويجزي
الجزيل (ولله ما في السموات
وما في الارض) من الخلق
(وكفى بالله وكذلا) ربا (ان
يشاذهبكم) يهلككم (أيها
الناس ويات بأخوين)
يخلق خلقا خيرا منكم
واطوع لله (وكان الله على
ذلك) على اهلاكم
وتخليق غيركم (قد برأ من
كان يريد ثواب الدنيا)
منفعة الدنيا بعمله الذي
اقتضاه الله عليه (فعدا الله
ثواب الدنيا) فليعمل لله فان
ثواب الدنيا (والآخرة) بيد
الله (وكان الله سميعا) لمة التسمك
(بصيرا) بأعمالكم (يا أيها
الذين آمنوا كونوا قوامين
بما اتهم شهداء الله) يقول
كونوا قوامين بالعدل في
الشهادة (ولو عدلى أنفسكم
أو الوالدين والأقربين) في
الرحم (ان يكن) الوالدان

يوم الجمعة ووقفت له الشمس ساعة حتى فرغ من قتالهم وروى أحمد في مسنده حديث أن الشمس لم تجبس على بشر إلا يوشع ليالي سار إلى بيت المقدس (واتل) يا محمد (عليهم) على قومك (نبا) خبر (ابن آدم) هابيل وقايل

غنيا أو فقيرا فانه أولى بهما) أحق بحفظهما (فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا) أن لا تعدلوا في الشهادة (وان تلجوا) تلجوا (أو تعرضوا) لا تقيموا الشهادة عند الحكم (فان الله كان بما تعملون) من كتمان الشهادة واقامتها (خبيرا) نزلت في مقبس ابن حنيفة كانت عنده شهادة على أبيه (يا أيها الذين آمنوا) يوم الميثاق وكفروا بعد ذلك (آمنوا) اليوم (بالله ورسوله) ويقال مما هم بأسماء آبائهم يعني يا أبناء الذين آمنوا نزلت هذه الآية في عبد الله بن سلام وأسد وأسيد ابني كعب بن عبد الله بن قيس وسلام ابن اخت عبد الله بن سلام وسلمة ابن أخيه وبامين بن بامين فهؤلاء مؤمنوا أهل التوراة نزل فيهم يا أيها الذين آمنوا بمومي والتوراة آمنوا بالله ورسوله محمد (والكتاب الذي نزل على رسوله) محمدية

هو أحد آل جليل المتقدمين وقوله بعد الأربعين أي مدة التيه اه وهبارة الخطيب فلما مات موسى عليه السلام وانقضت الأربعون سنة تمت الله يوشع عليه السلام نبيا فأخبرهم أن الله تعالى قد أمرهم بقتال الجبارين فصدقوه وبأيامه الخ (قوله بن بقى) وهم أولادهم الذين لم يبلغوا عشرين سنة على ما تقدم من أنهم انقضوا كلهم اه شيخنا (قوله لم تجبس على بشر) أي قبل يوشع والافهي حبست بعده فبينما مرتين بل ولبعض الأولياء اه شيخنا وفي الخنازن قال القاضي وقدرى أن بينا محمد صلى الله عليه وسلم حبست له الشمس مرتين أحدهما يوم الخندق حين شغلوا عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فرددنا الله عليه حتى صلى العصر وروى ذلك الطحاوى وقال رواه نقاة والثانية صبيحة ليلة الأربعاء حين انتظر العير حيث أخبر بقدر ومها عند غروب الشمس اه (قوله ليالي سار الخ) ظاهره أنها حبست مرارا يوشع مع أن المشهور أنها حبست له مرة واحدة في ليالي السير فليالي السير طرف لجسمها وهذا لا يتطابق بحسبها أكثر من مرة اه شيخنا (قوله واتل عليهم) معطوف على الفعل المقدر في قوله واذ قال موسى لقومه الخ يعني اذكر يا محمد لقومك وأخبرهم خبر ابن آدم وهما هابيل وقايل في قول جمهور المفسرين ونقل عن الحسن والزهري أن ابن آدم اللذين قربا القربان ما كانا ابني آدم لصلبه وإنما كانا رجلين من بني إسرائيل وبدل عليه قوله تعالى في آخر القصة من أجل ذلك ~~كنا~~ بينا على بني إسرائيل أنه مر قتل نفسه بغير نفس الآية والصحح ما ذهب إليه جمهور المفسرين لأن الله تعالى قال في آخر القصة فبما آتاه الله غرابا يصط في الأرض لأن القاتل جاهل ما يصنع بالمقتول حتى تعلم من فعل الغراب

(ذكر قصة القربان وسببه وقصة قتل قاييل لهابيل)

ذكر أهل العلم بالأخبار والسير أن حواء كانت تلد لآدم في كل بطن غلاما وجارية الأشيا فأنها وضعت مفردا عوضا عن هابيل واهمه هبة الله لأن جبريل عليه السلام قال لحواء لما ولدته هذه ابنة الله لك بدلا عن هابيل وكان آدم يوم ولد شيث ابن مائة سنة وثلاثين سنة وجملة أولاد آدم تسعة وثلاثون في عشرين بطنًا عشرون من الذكور وتسعة عشر من الإناث أولهم قاييل وتوأمته اقليميا وآخرهم عبد المغيث وتوأمته أم المغيث ثم بارك الله في نسل آدم قال ابن عباس لم يمض آدم حتى باع ولده وولد ولده أربعين عاما واختلفوا في مولد قاييل وهابيل فقال بعضهم غشى آدم حواء بعد مهبطهما إلى الأرض بمائة سنة فولدت له قاييل وتوأمته اقليميا في بطن ثم هابيل وتوأمته لبودا في بطن وقال محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم بالسكك الأول أن آدم كان يغشى حواء في الجنة قبل أن يصيب الخطيئة فحملت بقاييل وأخته فلم يجد عليهما وجها ولاوصا بالاطلاق ولم تدر ما وقت الولادة فلما هبطا إلى الأرض تغشاها فحملت بهابيل وتوأمته فوجدت عليهما اللحم والوصب والطاق والدن وكان إذا كبرا أولادهما زوج غلام هذه البطن جارية البطن الأخرى وكان الرجل منهم يتزوج أخته أو شاة غير توأمته التي ولدت معه لأنه لم يكن يومئذ نساء الأخواتهم فلما كبر قاييل وأخوه هابيل وكان بينهما سنتان فلما بلغوا أمر الله آدم أن يزوجه قاييل لبودا أخت هابيل ويزوج هابيل اقليميا أخت قاييل وكانت اقليميا أحسن من لبودا فذكر آدم ذلك لهما فرضى هابيل وسخط قاييل وقال هي أختي وأنا أختي بها ونحن من أولاد الجنة وهما من أولاد الأرض فقال له أبوه آدم أنها لا تحصل لك فإني أن يقبل ذلك وقال إن الله لم يأمرك بهذا وإنما هو من رأيك فقال له ما آدم قريبا لله قريبا فإني تقبل قربانه

(بالحق) متعلق باتل (اذ

قربا قربانا) الى الله وهو
كيش لهابيل وزرع اقابيل
(فتقبل من أحدهما) وهو
هابيل بان نزلت نار من
السماء فاكلت قربانه (ولم
يتقبل من الآخر) وهو
قابيل فغضب وأضمر الحسد
في نفسه الى ان حج آدم
(قال) له (لا تقتلنك) قال
لم قال لتقبل قربانك دوني
(قال انما يتقبل الله من
المتقين اثنين) لام قسم
(بسطت) ممددت (الى
يدك لتقتلني ما أنا بساط
يدي اليك لا تقتلك اني
أخاف الله رب العالمين) في
قتلك (اني أريد أن تبوء)
ترجع (بائني) بأنم قتلي



القرآن (والكتاب الذي
انزل من قبل) من قبل محمد
والقرآن على سائر الانبياء
(ومن يكفر بالله وملائكته)
أو بملائكته (وكتبه) أو
بكتبه (ورسله) أو برسله
(واليوم الآخر) أو بالبعث
بعد الموت (فقد ضل ضللا
بعيدا) فلما نزلت هذه الآية
دخلوا في الاسلام ثم نزل في
الذين لم يؤمنوا بمحمد
والقرآن فقال: (ان الذين
آمنوا) عيسى (ثم كفروا)
بعد موسى (ثم آمنوا) بعزير
(ثم كفروا) بعد عزير
بالمسيح (ثم ازدادوا كفرا)
ثم استقاموا على الكفر

فهو الحق بها وكانت القربان اذا كانت مقبولة نزلت من السماء نار بيضاء فاكلتها وان لم تكن
مقبولة لم تنزل النار بل ناكلها الطيور والسباع فخرج آدم ليقربا القربان وكان قابيل
صاحب زرع فقرب صبرة من قمع ردى وقيل قرب خزمة من سنبل القمح واختارها من اردا
زرعه ثم انه وجد فيها سنبلة طيبة ففركها واكلها واضمر في نفسه لا ابالي ان يتقبل ام لا لا يتزوج أحد
أختي غيري وكان هابيل صاحب غنم فهدى الى أحسن كبش في غنمه وقيل قرب جملا مهيئا
واضمر في نفسه رضا الله فودعها قربا لله ما على جبل ثم دعا آدم فنزلت النار من السماء فاكلت
قربان هابيل وقيل بل رفع الى الجنة فلم يزل يرى فيها الى ان فدى به الذبيح عليه السلام قال
معبد بن جبير وغيره اه خازن مع بعض زيادات من القرطبي (قوله متعلق باتل) يعني انه صفة
لمصدره المحذوف أي اتل تلاوة ملتبسة بالحق والصدق حسما تقر في كتب الاولين اه أبو
السعود في التبيين قوله بالحق فيه ثلاثة أوجه أحدها انه حال من فاعل اتل أي اتل ذلك حال
كونك ملتبسا بالحق أي بالصدق الثاني انه حال من المفعول وهو أنه أي اتل به ما ملتبسا
بالحق والصدق موافقا لما في كتب الاولين لتقوم عليهم الحجة برسالته الثالث انه صفة لمصدر
اتل أي اتل ذلك تلاوة ملتبسة بالحق والصدق وكان هذا واختيار الزمخشري لانه بدأ به وعلى
كل من الأوجه الثلاثة فالبناء للصاحبة وهي متعلقة بمحذوف اه (قوله اذ قربا) أي قرب كل
منهما واذ ظرف للنبا أي اتل قصتهما واخبرهما الواقع في ذلك الوقت اه أبو السعود والقربان
فيه احتمالان أحدهما وبه قال الزمخشري انه اسم لما يتقرب به الى الله عز وجل من صدقة أو
ذبيحة أو نسك أو غير ذلك يقال قرب صدقة وتقرب بها لان تقرب به طوع وقرب والا احتمال الثاني
ان يكون مصدرا في الاصل ثم أطلق على الشيء المنقرب به كقوله هم نسج اليمن وضرب الامير
ويؤيد ذلك انه لم يشن والموضع موضع تشية لان كلام قابيل وهابيل له قربان يخصه والاصل اذ
قربا قرباين وانما لم يشن لانه مصدر في الاصل وللقائل بأنه اسم لما يتقرب به لا مصدر ان يقول
انما لم يش لان المعنى كما قاله أبو علي الفارسي اذ قرب كل واحد منهما قربانا كقوله فاجلدوه
ثمانين جلدة أي كل واحد منهما ثمانين جلدة اه معين (قوله وأضمر الحسد في نفسه الى ان حج
آدم) عبارة الخازن فأضمر لآخيه الحسد الى ان أتى آدم مكة لزيارة البيت وغاب عنهم فأتى قابيل
هابيل وهو في غنمه وقال له لا تقتلنك فقال هابيل ولم تقتلني قال قابيل لان الله تقبل قربانك
ورد قرباني وتريد ان تنكح أختي الحسناء وانكح أختك الدميعة فيحدث الناس بانك خير مني
ويقتضو ذلك على ولدي فقال هابيل وما ذنبني انما يتقبل الله من المتقين يعني ان حصول التقوى
شرط في قبول القربان فلذلك كان أحد القرباين مقبولا دون الآخر ولان التقوى من اعمال
القلوب وكان قد أضمر في قلبه الحسد لآخيه على تقبل قربانه وتوعد بالقتل وقال انما أوتيت من
قبل نفسك لان سلاخها من لباس التقوى وانما يتقبل الله من المتقين فأجابهما بوجوبين مختصين
انتهت (قوله ما أنا بساط الخ) بمحتمل ان ذلك منه لعدم جواز دفع المسائل اذ ذلك كما يؤخذ من
قوله بعد اني أخاف الله رب العالمين اه شيخنا وفي الخازن انه كان في شرع آدم يجب على المظلوم
الاستسلام ويحرم عليه الدفع عن نفسه اه وفي شرحنا في مذهب الشافعي ليس للمظلوم الاستسلام
الا اذا كان ظالمه مسلما محقون الدم فان كان كافرا أو مهردا واجب عليه الدفع عن نفسه اه
وهذه الجملة جواب القسم المحذوف وهذا على القاعدة المقررة من انه اذا اجتمع شرط وقسم
أجيب سابقهما الا في صورة تقدم التثنية عليهما اه معين (قوله اني أريد) تعاميل ثان وانما لم

(فبعث الله غرابا يفتش في
الارض) يفتش التراب
بمنقاره ويرجله ويشيره على
غراب ميت معه حتى واره
(ايريه كيف يوارى) يستر

والقرآن (يكفر بها) محمد

والقرآن (ويسننه زورا)

محمد والقرآن (فلا تفعدوا)

فلا تجاسوا (معه-م) في

الحوض (حتى يخوضوا في

حديث غيره) حتى يكون

خوضهم وحديثهم في غير

محمد والقرآن (انكم اذا)

ادجالستم معه-م بغير كره

(ثله-م) في الحوض

والاستهزاء (ان الله جامع

المنافقين) منافق أهل

المدينة عبد الله بن أبي

وأصحابه (والكافرين)

كما رآهم مكة أي أهل

وأصحابه وكفار أهل المدينة

كعب وأصحابه (في جهنم

جميعا) ثم بين منهم-م فقال

(الذين يربصون بكم

ينتظرون بكم يعني الدوائر

والشدة) (فان كان لكم فتح)

نصرة وغنمة (من الله

قالوا) يعني المنافقين للخصمين

(الم تكن معكم) على دينكم

أعطونا من الغنيمة (وان

كان لكافرين) لله-ود

(نصيب) دولة (قالوا) لليهود

(الم نستفدوكم) الم

واغبرت الارض فقال آدم قد حدث في الارض حدث فأتى الله فوجد قابيل قد قتل أخاه
هابيل وقيل لما رجع آدم سأل قابيل عن أخيه فقال ما كنت عليه وأكلا فقال بل قتلته
ولذلك اسود جلدك وقيل ان آدم مكث بعد قتل هابيل مائة سنة لا يضره ذلك وأنه رثاه بشعر فقال

تغيرت البلاد ومن عليها * فوجه الارض مغبر قبيح

تغير كل ذي طبع ونون * وقل بشاشة الوجه الملمح

ويروى عن ابن عباس انه قال من قال ان آدم قال شعرا فقد كذب وان محمدا صلى الله عليه وسلم
والانبياء كلهم في النسي سواء ولكن لما قتل هابيل رثاه آدم وهو مرياني فلما قال آدم مريثته قال
لشيث يافى أنت وصي احفظ هذا الكلام ليتوارث فيرق الناس عليه فلم يزل ينتقل حتى وصل
الى يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية وهو أول من خطا العربية وكان يقول
الشعر فنظر في المريثة فردا المقدم الى المؤخر والمؤخر الى المقدم فوزنه شعرا وزاد فيه أبياتا منها

ومالى لأحد يسكب دمى * وهابيل تضمنه الضريح

أرى طول الحياة على غم * فهل أنا من حياقي مستريح

قال الزمخشري ويروى انه رثاه بشعر وهو كذب بحسب ما للشعر الاحول ملحون وقد صرح ان
الانبياء عليهم السلام معومون من الشعر قال الامام غر الدين الرازي وقد صدق صاحب
الكشاف فيما قال فان ذلك الشعر في غاية الركاكزة لا يابق الا بالحقاء من المتعلمين فكيف ينسب
الى من جعل الله علمه على الملائكة قال أصحاب الاخبار فلما مضى من عمر آدم مائة وثلاثون
سنة وذلك بعد قتل هابيل بخمسين سنة ولدت له - واهلها وتفسيره هبة الله يعني أنه خاف من
هابيل وعلمه الله تعالى ساعات الليل والنهار وعلمه عبادة الخلق في كل ساعة وأنزل عليه خمسين
صحيفة وصار وصي آدم وولى هذه وأما قابيل فقيل له اذهب طريدا شريدا فزعار عوبا لا تأمن
من ثوبه فأخذ يداخته اعدا ما وهرب بها الى عدن من أرض اليمن فأتاه ابليس وقال له انما
أكل النار قربان هابيل لانه كان يعبد النار فانصب أن ناراً تكون لك وامض فبنى بيت النار
فهو أول من عبد النار وكان قابيل لا يجربه أحد الارماة بالحجارة فأقبل ابن لقايل أعمى ومعه ابنه
فقال ابن الأعمى لابي هـ هذا بولك قابيل فرماه بحجارة فقتله فقال ابن الأعمى لابي قتل أبيك
قابيل فرفع الأعمى يده واطمأنت به فمات فقال الأعمى ويل لي قتل أبي برمي-تى وقتلت ابني
باطمئنى فلما مات قابيل علق أحدى رجله بقحفه وعلق بها فوه لاقى بها الى يوم القيامة
ووجهه الى الشمس حيث دارت عليه حظيرة من نار في الصيف وحظيرة من ثلج في الشتاء فهو
يعذب بذلك الى يوم القيامة قالوا واتخذ أولاد قابيل آلات الله من الطبول والرمور والعديدان
والطنابير وانهم كوا في الله وشرب الخمر وعبادة النار والفواحش حتى أغرقهم الله تعالى جميعا
بالطوفان في زمن نوح عليه السلام فلم يبق من ذرية قابيل أحد والله الحمد وأبى الله ذرية شيت
ونسله الى يوم القيامة اهـ حازن (قوله يفتش التراب) في المصباح نبشته نبشاً من باب قتل
استخرجته من الارض ونبشت الارض نبشاً كشفتها ومنه نبش الرجل القبر والفاعل نباش
للبالغة ونبشت السرا فشيته اهـ (قوله ويشيره على غراب) أي بهر ان نبش الحفيرة ووضعها فيها
اهـ (قوله ايريه) اما متعلق بهت فالضمير المستترى الفعل لله أو يبيحث فهو لا غراب ويرى من أرى
التي عني عرف المتعدية لمفعول فتتعدى بالله من قبل اثنين الاول الضمير البارز والثاني جملة كيف
الج وكيف في محل نصب على الحال معمول ليوارى اهـ شيخنا وفي التمهين قوله ايريه كيف يوارى

(سواء) جيفة (أخيه) قال
ياويلتي اعجزت (عن) ان
أكون مثل هذا الغراب
فاواري سواء أخى فأصبح من
النادمين (على حمله وحضر
له وواراه (من أجل ذلك)
الذي قتل قابيل (كتبنا
على بني اسرائيل أنه) أي
الناس (من قتل نفسا بغير
نفس)

نفس من محمد اليكم ونخبركم
به (ونفسكم من المؤمنين)
من قتال المؤمنين ونخبر عنكم
المؤمنين (فأنت يحكم بينكم)
يا معشر المنافقين واليهود
(يوم القيامة ولن يجعل الله
لكم كافرين) لليهود (على
المؤمنين مبطلا) دولة داود
(ان المنافقين) عبد الله بن
أبي وأصحابه (يخادعون
الله) يكذبون الله في السر
ويخالفونه يظنون أنهم
يخادعون الله (وهو خادعهم)
يوم القيامة على الصراط
حين يقول المؤمنون في
السير أرجعوا وراءكم فالتسوا
نورا وقد علموا أنهم لا يرجعون
(واذا قاموا الى الصلاة)
أتوا الى الصلاة (قاموا
كسالى) أتوا متثاقلين (يرأون
الناس) إذا رأوا الناس أتوا
وصلوا وإذا لم يروا لم يأتوا ولم
يصلوا (ولا يذكر الله)
لا يصلون لله (الاقبال) رياء
وسمعة (مذبذبين بين ذلك)
متردد بين بين الكفر

هذه الآلام يجوز فيها وجهان أحدهما أنها متعلقة ببعض أي ينشئ ويشير الغراب للآراء الثاني
أنها متعلقة ببعض وكيف معموله ليواري وجهه الاستفهام معلقة للرؤية البصرية فهي في محل
المفعول الثاني - أدة مسددة لأن رأى البصرية قبل تعدتها باله - مزنة متعديا لواحد فأكتسبت
باله مزنة أخرى تقدم نظيرتها في قوله أرني كيف تحيي الموتى اه (قوله جيفة أخيه) يشير بهذا الى
أن المراد بسواء أخيه جسده فإنه مما يستقيم بعد موته ونخصت السواء بالذكر لانه تام بها ولأن
سترها أكد اه كرخي (قوله ياويلتي) هي كلمة جزع وتحسر والالف بدل من ياء المتكلم والمعنى
ياويلتي احضري فهذا أوانك والويل والويل الهلكة اه أبو السعد وفي الكرخي قوله ياويلتي
أي ياهلاكي تعال فهو اعتراف على نفسه بالحقاق العقاب وهي كلمة تستعمل عند وقوع
الداهية العظيمة ولفظها لفظ النداء كما ر الويل غير حاضر عند فناداه ليحضر أي أيها الويل
احضري فهذا أوان - ضرورك وأصل النداء ان يكون من يعقل وقد نادى مالا يعقل مجازا اه
(قوله اعجزت) تذهب من عدم اهتدائه الى ما اهتدى اليه الغراب اه أبو السعد (قوله من
النادمين على حمله) أي أو على عدم اهتدائه للدفن الذي تعلمه من الغراب أو على فقد أخيه
واسود جسده وتبرأ منه أبواه فلا يقال هذا يقتضي ان قابيل كان تابيا والندم توبة لغير الندم توبة
فلا يصدق النار لا بمجرد الندم ليس بتوبة لان التوبة أغما تحقق بالاقلاع وعزم ان لا يعود
وقد اركب ما كان قد اركبه فلم يندم بدم النائيين اه كرخي (قوله من أجل ذلك) يعني به - بسبب ذلك
القتل الذي حصل كتبه أي فرضنا وأوجبنا على بني اسرائيل فان قلت من أجل ذلك معناه من
أجل ما مر من قصة قابيل وهابيل كتبه على بني اسرائيل وهذا مشكل لانه لا مناسبة بين واقعة
هابيل وهابيل وبين وجوب القصص على بني اسرائيل فقلت قال بعضهم - هم هو من تمام الكلام
الذي قبله والمعنى فأصبح من النادمين من أجل ذلك يعني من أجل انه قتل هابيل ولم يواره ويروي
عن نافع انه كان يقف على قوله من أجل ذلك ويجهله من تمام الكلام الاول فعلى هذا نزول
الاشكال لكن جمهور المفسرين وأصحاب المعاني على ان قوله من أجل ذلك ابتداء كلام متعلق
بكتبة نادى لا يوقف عليه فعلى هذا قال بعضهم ان قوله من أجل ذلك ليس إشارة الى قصة قابيل
وهابيل بل هو إشارة الى ما مر ذكره في هذه القصة من أنواع المفاصل الحاصلة بسبب هذا القتل
الحرام منها قوله تعالى فأصبح من النادمين وفيه إشارة الى انه حصلت له خسارة في الدين والدنيا
والآخرة ومنها قوله فأصبح من النادمين وفيه إشارة الى انه في أنواع من الندم والحسرة والحزن
مع انه لا دافع لذلك البتة فقوله من أجل ذلك كتبه على بني اسرائيل أي من أجل ذلك الذي
ذكرنا في أثناء القصة من أنواع المفاصل المتولدة من القتل العمد المحرم شرعا القصص على
القاتل فان قلت فعلى هذا تكون مشروعية القصص حكما ثابتا في جميع الأمم فما الفائدة في
التخصيص ببني اسرائيل قلت ان وجوب القصص وان كان عاما في جميع الأديان والمثل الا
انه تعالى حكم في هذه الآية بان من قتل نفسا فسفكا كما قتل الناس جميعا ولا يشك ان المقصود
منه المبالغة في عقاب قاتل النفس عدوانا وان اليهود مع علمهم بهذه المبالغة العظيمة أقدموا على
قتل الانبياء والرسل وذلك يدل على قساوة قلوبهم وبعدهم عن الله عز وجل ولما كان القرص
من ذكر هذه القصة تسلية النبي صلى الله عليه وسلم لم على ما أقدم عليه اليهود من القتل باله
صلى الله عليه وسلم وبأصحابه فخصيص بني اسرائيل في هذه القصة بهذه المبالغة مناسب للكلام
وتوكيد المقصود والله أعلم اه حازن وفي القرطبي ونخص بني اسرائيل بالذكر وقد تقدم أم قدام

قتلها (أو) بغير (فاد)
 اتاه (في الأرض) من كفر
 أوزنا أو قطع طريق أو نحوه
 (فكاً) غماقتل الناس جميعاً
 (ومن أحياءها) بأن امتنع من
 قتلها (فكاً) غماقتل الناس
 جميعاً) قال ابن عباس من
 حيث انتهك حرمتها وصونها
 (ولقد جاءتهم) أي بني
 إسرائيل (رسلاً بالبينات)
 المبينات (ثم إن كثير منهم
 بعد ذلك في الأرض اسرفون)
 مجاوزون الحد بالكفر
 والقتل وغير ذلك ونزل في
 العرنيين لما قدموا المدينة
 وهم مرضى فأذن لهم النبي
 صلى الله عليه وسلم

والاعيان كفر السروايمان
 العلانية (لا إلى هؤلاء)
 ليسوامع المؤمنين في السر
 فيجب لهم ما يجب للمؤمنين
 (ولا إلى هؤلاء) وليسوامع
 اليهود في العلانية فيجب
 عليهم ما يجب على اليهود
 (ومن يضلل الله) عن
 دينه وجهته في السر (فلن
 تجد له سبيلاً) ديناً ولا هبة
 في السر (يا أيها الذين آمنوا)
 بالعلانية يعني عبد الله
 ابن أبي ربيعة (لا تتخذوا
 الكافرين) يعني اليهود
 (أولياء) في التميز (من
 دون المؤمنين) المخلصين
 (أتريدون) يا معشر المنافقين
 (أن يجعلوا لله) يرسلوا الله

كان قتل النفس فيهم محظور لأنهم أول أمة نزل الوعيد عليهم في قتل النفس مكتوباً وكان
 قبل ذلك قولاً مطلقاً لا مرعى بني إسرائيل في الكتاب بحسب طبعهم وسفكهم الدماء
 وفي السيد على الكشاف وخص بني إسرائيل مع أن الحكم عام لكثرة القتل فيهم حتى أنهم
 نحرزوا على قتل الأنبياء اه والاحل في الأصل مصدر أجل شر إذا جناه استعمل في تعليل
 الجنايات كما في قولهم من جراك فعلته أي من أن جرت به أي جنيته ثم اتسع فيه فاستعمل في كل
 تعليل وقرئ من أجل بكسر الهمزة وهي لغة فيه وقرئ من أجل يحذف الهمزة والقائه فتحته
 على النون ومن لا بداء القاء متعلقة بقوله كتبنا على بني إسرائيل وتقدمها عليه للقصر أي من
 ذلك ابتدئ الكتب ومنه نشأ الامن شي آخره أبو السعود (قوله قتلها) يشير بهذا إلى تقدير
 مضاف مخرج به غيره وفي البيضاء يغير قتل نفس يوجب القصاص اه وفي التفسير قوله بغير
 نفس فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بالفعل قبله والثاني أنه في محل حال من ضمير القاء عمل في
 قتل أي قتلها لما ذكره أبو البقاء اه (قوله أو بغير فساد) أشار به إلى ما عليه الجمهور من أن أو
 فساد مجرور عطف على نفس المجرورة بإضافة غير إليها وقرأ الحسن بنصبه بإضمار فعل أي أو عمل
 فساد اه كرخي (قوله أو نحوه) أي المذكور من الأمور الثلاثة (قوله فكاً) غماقتل الناس
 جميعاً) مافي كافي في الموضوعين كافة مهيئة لوقوع الفعل بعدها وجميعاً حال من الناس
 أو تأكيد ومنه التشبيه اشتراك الفعلين في منك حرمة الدماء والتجري على الله تعالى وتجسير
 الناس على القتل وفي استتباع القود واستجلاب غضب الله تعالى وعذابه العظيم ومن أحياءها
 أي تسبب لبقاء نفس واحدة موصوفة بدمم ماذكر من القتل والفساد في الأرض أما بنو
 قاتلها عن قتلها أو باستنقاذها من سائر أسباب الملكة بوجه من الوجوه فكاً غماقتل الناس
 جميعاً وجه التشبيه ظاهر والمقصود تهويل أمر القتل وتفضيم شأن الأحياء بتصوير كل من
 بصورة لا ثقة به في إيجاب الرهبة من التعرض لها والرغبة في المحاماة عليها ولذلك صدر للنظم
 الكريم بضمير الشأن المنبئ عن كمال شهرته ونباهته وتبادره إلى الأذهان عند ذكر الضمير
 لما وجب لزيادة تقرير ما بعده في الذهن فان الضمير لا يفهم منه من الأول الشأن مبهم له خطر
 فيبقى الذهن مترقباً لما يقب فيه يمكن عند روده فضل تمكن كأنه قيل ان الشأن الخطر هذا اه
 أبو السعود (قوله من حيث انتهك حرمتها) أي حرمة النفس المقتولة يعني ان من انتهك حرمة
 نفس كن انتهك حرمة جميع النفوس في التجري وهدم بناء الله والتشبيه من هذه الحثية لا ينافي
 ان المشبه به أعظم جرماً وقوله ودونها يعني ان من صان نفساً بأن امتنع من قتلها كن صان جميع
 النفوس في مراعاة حق الله وحفظ حدوده وبناءه الذي لا يقدر عليه الا هو فالكلام من قبيل
 ألف والنشر المرتب اه شيئاً (قوله اسرفون) خبر ان واللام لام الابتداء وحلت للضمير وكل
 من قوله بعد ذلك وقوله في الأرض متعلق بمسرفون وكون لام الابتداء لا يعمل ما بعدها فيما
 قبلها محله اذا كانت في محلها فان زحلت إلى الخبر عمل ما بعدها فيما قبلها اه شيئاً (قوله ونزل
 في العرنيين) جمع عرني نسبة لعرينة قبيلة من العرب كجعتي نسبة لجهينة وقوله فأذن لهم النبي
 أي بعد أن أظهروا الاسلام نفاقاً وقوله واستاقوا الأبل أي فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في
 طلبهم حتى عيهم فامرهم فسمعت أعينهم وقطعت أيديهم وتركوها في الحرة بمضون الحارة
 ويستسقون فلا يسقون وعمر الاعمى معناه أنه أعمى مسامير الحد يد وكل بها أعينهم حتى ذهب
 ضوءها وهذا وان كان من قبيل المثلة المحرمة لكنه فعله بهم ما قبل تحريرها أولاً ثم فعلوا

أن يخرجوا من أوطانهم وأهلها
 ويخرجوا من أوطانهم وأهلها
 فمن ههنا هو رأي النبي
 صلى الله عليه وسلم واستأقوا
 الأهل (أغنا جزء الذين
 يجارون الله ورسوله) عبارة
 المسلمين (ويسمون في الأرض
 فسادا) بقطع الطريق (أن
 يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع
 أيديهم وأرجلهم من خلاف)
 أي أيديهم اليمنى وأرجلهم
 اليسرى (أو يقطعوا من
 الأرض) أو لترتيب الأحوال
 فالقتل لمن قتل فقط
 والصلب لمن قتل وأخذ
 المال وأقطع لمن أخذ المال
 ولم يقتل والنفي لمن أخاف
 فقط قاله ابن عباس وعليه
 انشافه وأصح قوليه أن
 الصلب ثلاثا بعد القتل وتيل
 قبله قليلا ويلحق بالنفي
 ما أشبهه في التشكيل من
 الحبس وغيره (ذلك) الجزء
 المذكور (لهم خزي) ذل
 (في الدنيا ولهم في الآخرة
 عذاب عظيم) هو عذاب
 النار

قوله وفي قوله لهم في الدنيا
 خزي ثلاثة أوجه الخ هذا
 في نسخة المؤلف والصواب
 لهم خزي في الدنيا كما هو
 واضح اه

بالراعي مثل هذا الفعل وكانوا ثمانية وكانت الأبل خمسة عشر وكان الراعي مولى لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأمه يسار النوف وكانت السرية التي أرساها في طلبهم عشرين فارسا أميرهم
 كرز بن جابر الفهري اه من المواهب (قوله ان يخرجوا الى الأبل) أي ابل الصدقة اه خازن
 (قوله يجارون الله) أي أولياء الله وأولياء رسوله وهم المسلمون فالكلام على حذف مضاف كما أشار
 له المفسر بقوله بعبارة المسلمين اه شيئا وعبارة الكرخي قوله بعبارة المسلمين فيه إشارة الى ان
 ذكر الله تعالى رسوله فارعبارة المسلمين في حكم محاربة الرسول لان ما ذكر فيها من حكم قطع
 الطريق شامل لقطع الطريق على المسلمين ولو بعد الرسول بأعصار لانهم يجارون الله حيث يجارون من
 هو على طريقته وأهـ ل شريعتهم اه (قوله ويسمون في الأرض فسادا) اه ذاهومعنى محاربة
 المسلمين وفي نصب فسادا ثلاثة أوجه أحدها انه مفعول من أحله أي يجارون ويبدون لاجل
 الفساد وشروط النصب موجود والثاني انه مصدر واقع موقع الحال أي ويسمون في الأرض
 مفسدين أو ذوى فساد أو وجه لوانفس الفساد مبالغة والثالث انه منصوب على المصدر أي انه
 نوع من الأهل قبله لان يسمون معناه في الحقيقة بفسدون فسادا امم مصدر قائم مقام الفساد
 والتقدير يفسدون في الأرض بسعيهم افسادا وفي الأرض الظاهر انه متعلق بالفعل قبله كقوله
 سعي في الأرض ليفسد فيها اه سمين (قوله ان يقتلوا الخ) التعميل للتكثير وهو هنا باعتبار
 المتعلق أي ان يقتلوا واحدا بعد واحد اه شيئا (قوله من خلاف) في محل نصب على الحال
 من أيديهم وأرجلهم أي تقطع مخالفة بمعنى ان تقطع يده اليمنى وأرجله اليسرى والنفي الطرد
 والأرض المراد بها هنا ما يرب دور الإقامة فيها أو يراد من أرضهم فالعوض من المضاف اليه
 عندهم براه اه سمين وفي الكرخي أو ينفوا من الأرض الى مسافة قصر ناسا فوقها لان المقصود
 من النفي الوحشة والبعده عن الأهل والوطن فاذا عين الامام جهة فليس لابي طالب غيرها ولا
 يمين الحبس كما سيأتي اه (قوله اترتيب الأحوال) المراد بالترتيب هنا التقسيم والتوزيع
 أي تقسيم عقوباتهم تقسيما موزعا على حالاتهم وحناياتهم قال ابن جريج وفي جميع القرآن
 التحذير الا في هذه الآية قال الشافعي رضي الله عنه وبه أقول اه كرخي (قوله وأخذ المال) أي
 نصاب السرقة وقوله وأقطع أي فقط لمن أخذ المال وقوله قاله ابن عباس أي قال هذا لنفسه
 اه (قوله ان الصلب ثلاثا) أي لا أقبل وقوله بعد القتل أي لا قبله فالأصح مساط على المسائلتين
 وقد أشار للمقابل بقوله وقيل الخ اه شيئا لكنه لم يوف بجميع المقابل لان مجموع الأقوال ثلاثة
 وعبارة المنهاج في باب قاطع الطريق فان قتل وأخذ ما لا يقتل ثم صلب مكفنا مقتصرا على نحو
 خشبة ثلاثا من الأيام بلياليها وجوبا ثم ينزل ان لم يخف نفسه قبلها ولا أنزل وقت التغير وقيل
 ينفي وجوبا حتى يتهرى ويسيل صديده تغليظا عليه وفي قول بصلب حيا قليلا ثم ينزل فيقتل
 والمراد بالقليل أدنى زمن يترجوه غيره عرفا اه مع بعض زيادات لارملى (قوله ذلك لهم خزي في
 الدنيا) ذلك إشارة الى الجزء المتقدم وهو مبتدأ وفي قوله لهم في الدنيا خزي ثلاثة أوجه أحدها
 أن يكون لهم خبرا مقدما وخزي مبتدأ مؤخرا وفي الدنيا صفة له فيتعلق بمحذوف والثاني أن
 يكون خزي خبر ذلك ولهم متعلق بمحذوف على أنه حال من خزي لانه في الأصل صفة له فلما تقدم
 عليه انتصب حالا والثالث أن يكون لهم خبر ذلك وخزي فاعل ورفع الجار هنا الفاعل لما اعتد
 على المبتدأ اه سمين (قوله ولهم في الآخرة الخ) استحقاق الأمرين اغنا مولا الكافروا ما المسلم
 فانه اذا أقيم عليه الحد في الدنيا سقطت عنه عقوبة الآخرة فالآية محمولة على الكافرا وان فيها

تقدري في قوله ولهم في الآخرة الخ أي أن لم تقم عليه الحدود المذكورة في الدنيا اه شيخنا (قوله
 الآلهة الذين تابوا) فيه وجهان أحدهما أنه منصوب على الاستثناء من المحاريين والثاني أنه مرفوع
 بالابتداء والخبر قوله فان الله غفور رحيم والعائد محذوف أي غفور له ذكر هذا الثاني أبو البقاء
 وحديثه يكون استثناء منتظما يعني لكن التائب يغفر له اه سمع (قوله والقطع) تقدم أن
 القطع في المحاريين فالعطف للتفسير (قوله ليفيد أنه لا يسقط الخ) فحريه أنه ان كان مشركا
 سقطت عنه الحدود مطلقا لأن توبته تدرأ عنه العقوبة قبل التوبة وبعد ما وان كان مسلما سقط
 عنه حق الله فقط كما يفهمه قوله فاعلموا أن الله غفور رحيم فالقتل يسقط وجوبه لأجوازه
 قصاصا أو باق لولي القتل ان شاء عفا وان شاء اقتص وأخذ المال فيسقط عنه القطع فان
 جمع بين القتل وأخذ المال فيسقط تحتم القتل ويجب ضمان المال اه كرخي (قوله كذا ظهر لي)
 أي من حيث فهمه من الآية فقوله ولم أر من تعرض له أي من المفسرين من حيث أحذره من
 الآية وان كان في غسه طاهر لكن قوله الأحذود والله كأن مراده ما يخص المتعلقة
 بالحرابة لا مطلقا وعبارة المنهج مع شرحها وتسقط عنه بتوبة قبل القدرة عليه لا بعدها عقوبة
 تخصه من قطع بدور حل وتحتم قتل وصاب لآية الآلهة الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فلا
 يسقط عنه ولا عن غيره ما فودر لا مال ولا باقي الحدود من حدزنا وسرقه وشرب وقذف لان
 العمومات الواردة فيها لم تفصل بين ما قبل التوبة وما بعدهما بخلاف قاطع الطريق ومحل عدم
 سقوط باقي الحدود بالتوبة في الظاهر أما بينه وبين الله تعالى فتسقط انتهت (قوله فاذا قتل
 وأخذ المال الخ) هذا تفريع على قوله الآلهة الذين تابوا الخ فقوله يقطع ويقتل أي جواز الاوجوب
 فاذا عفا ولي القتل عنه سقط قتله فالتوبة افادته سقوط تحتم القتل وسقوط الصلب من أصله اه
 شيخنا وذكره للقطع مع القتل سبق قلم لما هو مقرر أنه اذا أخذ المال وقتل يندرج القطع في القتل
 فليس عليه قطع حتى يقال انه يسقط عنه بالتوبة ولو قال فلما أخذ المال من غيره قتل ثم تاب قبل
 القدرة عليه فإنه يسقط عنه القطع وفي الروضة وان كان قد أخذ المال فقط ثم تاب سقط قطع
 الرجل وكذا قطع اليد على المذهب اه (قوله وهو أصح قول الشافعي) ومقابله أنه يصاب ولا
 يسقط الصلب بتوبته اه من شرح المحلى على المنهاج (قوله ولا تفيد توبته بعد القدرة عليه
 الخ) هذا مفهوم قوله من قبل ان تقدروا عليهم (قوله وهو أصح قوله أيضا) ومقابله اه تفيد
 كالتى قبل القدرة فتسقط عنه العقوبات التي تخصه ومنها الصلب اه من شرح المحلى على المنهاج
 (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما بين عظم شأن القتل بالفساد في الأرض وأشار في أثناء ذلك إلى
 مغفرة لمن تاب أمر المؤمنين بان يتقوه في كل ما يأتون وما يذرون اه أبو السعود (قوله بان
 تطيعوه) أي بترك المعاصي (قوله وابتغوا إليه الوسيلة) في إليه وجهان أحدهما أنه متعلق
 بالفعل قبله والثاني أنه متعلق بنفس الوسيلة قال أبو البقاء لا نهائى المتوسل به فلذلك علمت
 فيما قبلها يعني أنها ليست بمصدر حتى يمنع ان يتقدم معها ولها عليها اه سمع وفي المصباح وصلت
 إلى الله بالأهل أسل من باب وعد رغبت وتقربت ومنه اشتقاق الوسيلة وهي ما يتقرب به إلى الشيء
 والجمع الوسائل والوسيل قبل جمع وسيلة وقبل لغة فيها وتوسل إلى ربه توسيلة تقرب إليه بعمل اه
 (قوله من طاعته) أي فعل المطلوبات (قوله وجاهدوا في سبيله) لما كان في كل من ترك المعاصي
 المشتهة للنفس وفعل الطاعات المكروهة لها كلفة ومشقة عقب الأمر به ما بقوله وجاهدوا في
 سبيله أي بمعارضة أعدائه البارزة والكامنة اه أبو السعود (قوله ان الذين كفروا الخ) كلام

(الذين تابوا) من المحاريين
 والقطع (من قبل أن
 تقدروا عليهم فاعلموا أن
 الله غفور) لهم ما أتوه
 (رحيم) بهم عبر بذلك دون
 فلا تحذوهم ليفيد أنه لا يسقط
 عنه بتوبته الأحذود والله
 دون حقوق الأتبعين كذا
 ظهر لي ولم أر من تعرض له
 والله أعلم فاذا قتل واحد
 المال يقتل ويقطع ولا
 يصاب وهو أصح قول
 الشافعي ولا تفيد توبته بعد
 القدرة عليه شيئا وهو أصح
 قوايه أيضا (يا أيها الذين
 آمنوا اتقوا الله) خافوا
 عقابه بان تطيعوه (وابتغوا)
 اطلبوا (إليه الوسيلة)
 ما يقربكم إليه من طاعته
 (وجاهدوا في سبيله)
 لأعدائه (لعلكم تفلحون)
 تفرزون (ان الذين كفروا
 عليكم سلطانا مبينا) حجة
 بينة وعد رايت بالقتل (ان
 المنافقين) عبد الله بن أبي
 وأصحابه (في الدرك الأسفل
 من النار) في النار القيل
 شرورهم ومكرهم وخيانتهم
 مع النبي صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه (ولن تجد لهم
 نصيرا) مانعا (الذين
 تابوا) من النفاق وكفرهم
 (وأهلوا) فيما بينهم وبين
 ربهم من المكر والخديعة
 (واعنه هو بالله) تحسبوا

(لا) ثبت (انهم ما في
 الارض جميعا ومثله معه
 ليفيدوا به من عذاب يوم
 القيامة مما قبل منهم ولهم
 عذاب اليم يريدون) يمتنون
 (ان يخرجوا من النار وما هم
 بخارجين منها لهم عذاب
 مضيق) دائم (والسارق
 والساوقة) ال فيهما
 موصولة مبتدأ ولشبهه بالشرط
 دخلت الفقه في خبره وهو
 (فاقطعوا ايديهما) اي عيني
 كل منهما من الكوع وبقيت
 السنة ان الذي يقطع فيه
 ربع دينار فصاعدا وانه اذا
 عاد قطع رجلاه اليسرى
 من مفصل القدم ثم اليد
 اليسرى ثم الرجل اليمنى
 وبعد ذلك يمزق (جزء)
 نصب على المصدر
 متوحيده الله في السر (واخصوا
 دينهم) توحيدهم (الله فاولئك
 مع المؤمنين) في السرو يقال
 في الوعد ويقال من
 المؤمنين في السر والملائكة
 ويقال مع المؤمنين في الجنة
 (ووف يوث الله) يبطي
 الا (المؤمنين) المخاصين
 (اجرا عظيما) ثوابا وافراني
 الجنة (ما يفعل الله بعذابكم)
 ما يصنع الله بعذابكم (ان
 شكرتم) ان وحدتم في السر
 (وامنتم) صدقتم بايمانكم
 في السر (وكان الله شاكرا)
 يشكر اليسر ويحني الجنيل

مستأنسا كيدور حوب الامثال بالاوامر السابقة وترغب للمؤمنين في المسارعة الى تحصيل
 الوسيلة اليه وخبر ان الجملة الشرطية اي مجموع الشرط والجزاء اه ابو السمود (قوله لو ان
 لهم) قد تقدم الكلام على ان الواقعة بعد لو وان فيها مذهبين ولم يخبر لان وما في الارض اسمها
 وجميعا تو كيدله اوجال منه ومثله في نصبه وجهان احدهما انه معطوف على اسم ان وهو
 ما الموصولة والثاني انه منصوب على المعية وهو رأي الزمخشري ومعه ظرف واقع موقع الحال
 واللام في ليقعدوا امتعلقة بالاستقرار الذي تعلق به المجهول ولهم وبه ومن عذاب متعلقان
 بالافتداء والضمير في به عائد على ما الموصولة وهي بالضمير مفردا وان تقدمه شيان وهما ما في
 الارض ومثله اما لتلازمهما فانه ما في حكم شيء واحد واما لانه حذف من الثاني لدلالة ما في
 الاول عليه كقوله واني وقيارجهما قريب اي لو ان لهم ما في الارض ليعتدوا به ومثله معه
 ليعتدوا به واما لاجراء الضمير بجري اسم الاشارة بان يؤول المرحع المتدب بالمد كوروع عذاب
 بمعنى تعذيب وبما ضافته الى يوم خرج يوم عن القرية وما نافية وهي جواب لو وجاء على الاكثر
 من كون الجواب المنفي بغير لام والجملة الامتناعية في محمل رفع خبر ان اه مهين (قوله ما في
 الارض) اي من اصناف اموالها وذخايرها وسائر منافعها فاطمة اه ابو السمود (قوله
 ليعتدوا به) اي ليعبروا كالا من مائدة لا تقسم اه كرخي (قوله يمتنون) اي يقولونهم (قوله
 والسارق والساوقة الخ) شروع في بيان حكم السرقة الصغرى بعد بيان احكام الكبرى واما
 كانت السرقة معروفة من النساء كالرجال صرح بالسارقة مع ان المعهود في الكتاب والسنة
 ادراج النساء في الاحكام الواردة في شأن الرجال وقدم السارق هنا والراية في آية الزانية والزاني
 لان الرجال الى السرقة اصيل والنساء الى الزنا اصيل اه شيخنا وقر الجهور والسارق والسارقة
 بالرفع وفيها وجهان احدهما وهو مذهب سيبويه والمتشهور من اقوال البصريين ان السارق
 مستأخذوف ان لم يرتد به فيما ينل عليكم ارفيا فرض السارق والسارقة اي حكم السارق
 ويكون قوله فاقطعوا اي بالذلك الحكم المقدرة فابعد الفاء مرتبطة بما قبلها ولذلك اتى بها فية لانه
 هو المقصود ولو لم يوث بالفاء لتوهم انه اجنبي والكلام على هذا اجلتان الاولى خبرية والثانية
 امرية والثاني وهو مذهب الاخفش ونقل عن المردو جماعة كثيرة انه مبتدأ ايضا والخبر
 الجملة الامرية من قوله فاقطعوا وانما دخلت الفاء في الخبر لانه يشبه الشرط اذا لاف واللام
 فيه موصولة بمعنى الذي والى والسففة ملته فافه في قوة قولك والذي يسرق والشي تسرق
 فاقطعوا وازا الزمخشري الوجهين اه مهين وهذا الثاني هو الذي ذكره المفسر (قوله ولشبهه
 بالشرط) اي في الهموم وقوله دخلت الفاء الخ اي فهو في قوة قولك من سرق فاقطعوه وهذه
 الفاء تمنع عمل ما بعدها فيا قبلها بالاتفاق فلا يكون الكلام من باب التفسير اه كرخي (قوله اي
 عيني كل منهما) هذا مستفاد من القراءة الشاذة وهي السارقون والسارقات فاقطعوا اي عيني
 وقوله من الكوع مستفاد من السنة اه شيخنا (قوله ربع دينار) اي عند الشافعي (قوله من
 مفصل القدم) بفتح الميم بوزن مسجود واما مفصل بكسر الميم بوزن منبر فهو واللسان اه شيخنا
 (قوله يمزق) اي بما يراه الامام (قوله نصب على المصدر) اي والعامل فيه اما المذكور للافاقة
 له في المعنى واما محذوف بلاقية في اللفظ اي بخازوهما جزء اه شيخنا وفي السمين وجزء فيه
 اربعة اوجه احدها انه منصوب على المصدر بفعل مقدرا اي جزاهما جزاءا لثاني انهما مصدر
 ايضا لمكانه منصوب على معنى نوع المصدر لان قولك فاقطعوا في قوة قولك جازوهما بقطع

(عما كسبنا كالا) عقوبة له
 (من الله والله عز وجل) غالب
 على أمره (حكيم) في خلقه
 (فمن تاب من بعد ظلمه)
 رجع عن السرقة (واصلح)
 عمله (فان الله يتوب عليه
 ان الله غفور رحيم) في التعبير
 بهذا ما تقدم فلا يسقط عنه
 بتوبته حق الاتي من
 القاطع ورد المال ثم يفت
 السنة انه ان عفا عنه قبل
 الرفع الى الامام سقط القاطع
 وعليه الشافعي (الم تصلح)
 الاستفهام فيه للتقرير (ان
 الله له ما في السموات والارض
 وما في الارض) تعذيبه
 (ويغفر لمن يشاء) المفرة له
 (والله على كل شيء قدير)
 ومنه التعذيب والمفطرة
 (يا ايها الرسول لا يحزنك)
 صنع (الذين يسارعون
 في الكفر) يقومون فيه
 بسرعة أي يظهرونه اذا
 وجدوا فرصة (من) للبيان
 (الذين قالوا آمنا بافواههم)
 باستنهم متعلق بقالوا (ولم
 تؤمن قلوبهم) وهم الم افقون
 (عليما) لمن يشكر ولن
 لا يشكر (لا يحب الله الجهر
 بالسوء) بالشم (من القول
 الامن ظلم) فقه ما ذن له
 بالدعاء ويقال ولا من ظلم
 (وكان الله مهيما) لدعاء
 المظلوم (عليما) بمقوية
 الظالم نزل في آية بكر شفه

الايدى جزاء الثالث انه منصوب على الحال وهذه الحال يحتمل ان تكون من الفاعل أي
 مجازين له ما بالقطع وأن تكون من المضاف اليه في أيديهما أي حال كونهم مجازين وجازيهم
 الحال من المضاف اليه لان المضاف جزء كقوله ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا الرابع انه
 مفعول من أجله أي لاجل الجزاء وشروط النصب موجودة اه (قوله بما كسبا) ما صدرية
 والباء مبهمة أي بسبب كسبهم او موصولة أي بسبب ما كسبوا من السرقة التي تبشروا بالأيدي اه
 أبو السعود (قوله نكالا) منصوب كمانصب جزاء ولم يذكر المحشور فيه ما غير المفعول من
 أجله قال الشيخ تسع في ذلك الزجاج ثم قال وليس بجيد ألا ان كان الجزاء والنكال ويكون ذلك
 على طريق البدل واما اذا كانا متباينين فلا يجوز ذلك الا بواسطة حرف العطف قلت النكال
 نوع من الجزاء فهو بدل منه على ان الذي ينبغي ان يقال هنا ان جزاء مفعول من أجله والعامل
 فيه فاقطعوا فالجزاء على الامر بالقطع ونكالا مفعول من أجله أيضا العامل فيه جزاء فالتنكال
 على الجزاء فتكون الالة معلقة بشئ آخر فتكون كالحال المتداخلة كما تقول ضربته تاديبا له
 احسانا اليه فالتاديب على الضرب والاحسان على التاديب اه مهن وفي المصباح نكل به
 ينكل من باب قتل فكلمة قبيحة أصابه بنازلة ونكل به بالتشديد مبالغة والاسم النكال اه (قوله
 حكيم في خلقه) ومن حكمته شرع هذه الشرائع والحدود المنطوية على الحكم والمصالح اه
 أبو السعود (قوله رجع عن السرقة) أشار به الى انه صدر مضاف لفاعله أي من بعد ان ظلم
 غيره اه كرخي (قوله وأصلح عمله) ومن جملة الاصلاح رد ما سرقه أو بدله لصاحبه (قوله في التعبير
 بهذا) أي قوله فان الله يتوب عليه يعني دون ان يقول فلا تحذوه وقوله ما تقدم أي من قوله ليفيد
 انه لا يستطاع عنه توبته الاحد ودالله دون حقوق الا تدين كما أشار لذلك بقوله فلا يسقط عنه
 بتوبته الخ اه شيخنا (قوله ان عفا) أي المستحق وفي نسخة ان عفى عنه (قوله ألم تعلم) الخطاب
 للنبي صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد وقوله للتقرير أي بما بعد النفي (قوله والله على كل شيء قدير)
 أي ونحن نعتقد ان المفطرة تابعة للشيئة في حق غير الثائب فيدخل السارق في عموم قوله يغفر لمن
 يشاء وان لم يتب خلافا للمتزلة وانما عدم التعذيب لان السارق لا وعيد ولما بين انه مالك الملك أمر
 نبيه صلى الله عليه وسلم بتفويض الامر اليه وعدم المبالاة بمكايده الاعداء فقال يا ايها الرسول الخ
 اه كرخي ولم يخاطب النبي بوصف الرسالة في جميع القرآن الا في موضعين في هذه السورة هذا
 وما في وبقية خطابات بوصف النبوة اه شيخنا (قوله لا يحزنك) قرانا فاع بضم الباء وكسر الزاي
 والياقون بفتح الباء وضم الزاي اه خطيب وهذا وان كان بحسب الظاهر نهيا لا كفرة عن ان
 يحزنوه لكنه في الحقيقة نهى له عن التأثر من ذلك والمبالاة به على ابلغ وجهه واكسده فان
 النهي عن اسباب الشئ ومباديه نهى عنه بالطريق البرهاني وقطع له من أصله وقد يوجه النهي
 الى المسبب ويراد به النهي عن السبب كما في قوله لا أرينك هنا يريد نهيه عن حضوره بين يديه
 اه أبو السعود (قوله أي يظهرونه) على حذف مضاف أي يظهررون آثاره أي الامور التي تقويه
 من الأقوال والافعال كالتهدؤ لقتال النبي صلى الله عليه وسلم (قوله اذا وجدوا فرصة) الفرصة
 بالضم الزمان المنتظرا المترقب لفعل المطلوب فيه وفي المصباح والفرصة اسم من تفرص القوم
 الماء القليل لكل منهم فونة فيقال بافلاز جاءت فرصتنا أي فربنا ووقتك الذي نسي في
 فسارح له وانتز الفرصة أي شمر لها مبادرا والجمع فرص مثل غرفة وغرفة اه (قوله متعاق
 بقالوا) أي لا يا متعاقبي ان قولهم لم يجاوز لقواهم وانما نية وايه غير منقدين له بقلوبهم اه

(ومن الذين هادوا) قوم
(سماعون لا كذب) الذي
اقتربه أحبارهم معاق قبول
(سماعون) منك (قوم)
لا حول قوم (آخرين) من
اليهود (لم يأتوك) وهم أهل
... رني فيهم محسنات
فكرهوا رجهم ما فيهم
دريضة ليسألوا النبي صلى الله
عليه وسلم عن حكمه
(يخرفون الحكم) الذي في
التوراة كآية الرجم (من
يهدوا ضلوا) التي وضعها الله
عليه أي يدلونه (يقولون)
إن أرسلوهم (أو أوتيتهم
هذا) الحكم المحرف أي
الجلد أي أفتناكم به محمد
(عذوه) فابسلوه (وان لم
تؤتوه) بل أفتاكم بخلافه
(فأذروا) أن تقبلوه (ومن
يرد الله فنته) أضلاله (فلن
عقبت له من الله شيئا)
=====
رجل (أن تبدوا خيرا) أن
تردوا جوابا حسنا (أو
تخفوه) ولا تخفوه روا (أو
قفوا) تجاوزوا (عن سوء)
هن مظلمة (فإن الله كان
هفوا) متجاوزا للأفلام
(قدرا) بقوة الظالم (أن
الذين يكفرون بالله ورسوله)
يضيئهم أو أمحاهم (ويريدون
أن يفرقوا بين الله ورسوله)
بالنبوة والاسلام (ويقولون
قوم من بعض) بعض
الكتب والرسول (ونكفر

سعين فقول ولم تؤمن قلوبهم حال (قوله ومن الذين هادوا) خبر مقدم وسماعون مبتدأ مؤخر
وهو في الحقيقة نعت لمبتدأ محذوف كما قدره الشارح وهو صيغة مبالغة معذول عن سماعون وقوله
سماعون لقوم الخ مبتدأ ثان أي وصف ثان للمبتدأ المقدر وهذا الأعراب جرى عليه الشارح
وعليه فالجملة المدح كقوله مستأنفة والاول والا حسن أن يكون ومن الذين هادوا معطوفا على
البيان وهو قوله من الذين قالوا ويكون البيان بشيئين المتناقضين واليهود وعلى منبغ الشارح
يكون البيان بشيئين واحد وهو المنة لقوم أه شيئا (قوله سماعون لا كذب) أي من أحبارهم
جمع خبر بكسر الهمزة وفتحها وهو لعالم وأما المداد فله وبالكسر نطق كما في السمين أه شيئا (قوله
سماعون اقوم) أي أن هؤلاء القوم من اليهود لم يصنعوا الكذب من أحبارهم ونقله
إلى عوامهم وسماع الخ الحق منك ونقله لأحبارهم بصرفه وقوله لأجل قوم أي فيكونوا وسيط
بينك وبين قوم آخرين والوسائط هم قريظة والاقوم الآخرون هم يهود خيبر وقد أشار المفسر إلى
هذا تأمل أه شيئا وقد حل الشارح اللام على التعليل وحمله غيره على أنها بمعنى من وعبارة أبي
السمود واللام بمعنى من والمعنى مبالغة في قبول كلام قوم آخرين وأما كونها اللام التعليل بمعنى
سماعون منه عليه الصلاة والسلام لأجل قوم آخرين وجهه وهم يهودنا يلقونهم باسمه وامنهم عليه
الصلاة والسلام أو كونها متعلقة بالكذب على أن سماعون الثاني مكررا لنا كيد معنى سماعون
ليكذبوا القوم آخرين فلا يكاد يساعده النظم الكريم أصلا أه (قوله آخرين وقوله لم يأتوك وقوله
يخرفون) صفات ثلاث للقوم المسموع لأحبارهم لاقوم السامعين أه شيئا (قوله لم يأتوك) أي
لأنهم بلغضهم وتكبرهم لا يقربون محاسنك ولا يحضرونه أه سمين (قوله وهم) أي القوم الآخرون
(قول زني فيهم محسنات) أي شريكات فيهم أي زني شريف بشريفة وهم محسنات ودهم في
التوراة الرجم وقوله فكرهوا رجهم أي أشرفهم فبه شوارب طامتهم إلى بني قريظة ليسألوا النبي
صلى الله عليه وسلم عن ذلك وأرسلوا الرائيين منهم بأمرهم إلى بالرحم فأبوا فقال جبريل له
اجعل يديك وبينهم ابن صوريا ووصه له فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل تعرفون شابا أبيض
أعور يقال له ابن صوريا قالوا نعم وهو أعم لم يهودي على وجه الأرض بما في التوراة قال فأرسلوا
إليه فأحضروه ففعلوا فأتاهم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت ابن صوريا قال نعم قال وأنت
أعلم اليهود قال كذبت يزعمون قال النبي صلى الله عليه وسلم أترضون به حكما قالوا نعم قال النبي صلى الله عليه وسلم أنشدك الله
الذي لا إله الا هو الذي فلق البحر وأفجأك وأغرق آل فرعون هل تجدون في كتابكم الرجم على من
أحصن قال نعم والذي ذكرني به لولا - ذبت أن شرقتي التوراة أن كذبت أو غيرت ما اعترفت
فوثب عليه سقالة اليهود فقال خفت أن لذبت ينزل علينا الذاب ثم سأل النبي عن أشياء كان
يمرفها من اعلامه فأجابه عنها فأسلم وأمر النبي بالزنايين فرجما عند باب المسجد أه أبو السمود
(قوله أي يدلونه) بأن يزلوه من موضعه ويضعوا غير مكانه (قوله يقولون أن أوتيتهم) أي
يقول المرسلون وهم يهود خيبر لمن أرسلوهم وهم قريظة والجملة الشرطية من قوله أن أوتيتهم
مفعول بالقول وهذا مفعول ثان لا أوتيتهم والاول نائب الفاعل وقوله تخفوه وذوه جواب الشرط
والأما واجبة لمدح صلاحية الجزاء لأن يكون شرطا وكذلك الجملة من قوله وان لم تؤتوه فأذروا
وقوله ومن يرد من مبتدأ وهي شرطية وقوله فلن عقبت جوابها وإفاء أيضا واجبة لما تقدم وشيئا
مفعول به أو مصدر ومن الله متعلق بعقبت وقيل هو حال من شسبأ لأنه صفت في الأصل أه سمين
(قوله بل أفتاكم بخلافه) في فسخة بأن (قوله أضلاله) الاولى ضلاله لأنه هو الذي يوصف به

المخلوق والذي تتعلق به الارادة وقد عبر به غيره اه (قوله في دفعها) أي الفتنه (قوله أولئك) إشارة إلى المذكورين من المنافقين واليهود وما في اسم الإشارة من معنى البعد لا يذان به بعد منزلتهم في الفساد وهو مبتدأ آخره قوله الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم أي من رجس الكفر ونجس الضلالة لأنهم ما هم فيها وما واصلهم عليه ما واصلهم عن صرف اختيارهم إلى تحصيل الهداية بالكلمة كما ينبغي عنه وصفهم بالمسارعة في الكفر أولاً وشرح فنون ضلالاتهم آخرها والجملة استئناف مبين لكون ارادته تعالى لفتنتهم منوطة بسرا اختيارهم وقبح صدقهم الموجب لها لا واقعة منه تعالى ابتداء اه أبو السعود (قوله ولو أراد الله أن يستدل على النفي المذكور وعدم كينونته معلوم بالمشاهدة) قوله لم في الدنيا خرى ولم في الآخرة عذاب عظيم (الجملة استئناف مبني على سؤال نشأ من تفصيل أفعالهم وأحوالهم الموجبة للعقاب كما قيل فإلهم من العقوبة فقل لهم في الدنيا الخ اه أبو السعود (قوله دل بالفضيحة) أي للمنافقين بظهور نفاقهم بين المسلمين وقوله والجزية أي لليهود اه أبو السعود (قوله سمعون للكذب) خبر مبتدأ محذوف كما ذكره الشارح وكررت كما في ما قبله وتهدى المأبده اه أبو السعود (قوله بضم الحاء وسكونها) قراءة ثان سبعين (قوله أي الحرام) مأخوذة من ههته إذا استأصله سمى به لانه مسهوت البركة أو لانه يسهت عرسا به اه شيخنا وفي المختار وسهته من باب قطع واسهته استأصله وقرئ فيسهتكم بعذاب بضم الياء اه (قوله فان جأؤك الخ) لما بين تفاصيل أحوالهم المختلفة الموجبة لعدم المبالاة بهم حوطة ببعض ما ينبغي عليه من الأحكام اه أبو السعود (قوله هذا التهجير منسوخ الخ) وليس في هذه السورة منسوخ الا هذا وقوله ولا آمين البيت الحرام على ما سبق في الشرح اه شيخنا (قوله وهو أصح قول الشافعي) ومقابل له لا يجب الحكم بينهم لقوله تعالى فان جأؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم لكن لا تترأس على النزاع بل فحكم بينهم أو نردهم إلى حاكم ملتهم انتهى من المحلى على المنهاج (قوله وان تعرض عنهم الخ وقوله وان حكمت الخ) لف ونشر مشوش بالنسبة لقوله فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وقوله فلن يضروك شيئا أي اذا عادوك لا عراضك عنهم فان الله يعصمك من الناس اه شيخنا (قوا وعندهم التوراة) عندهم خبر مقدم والتوراة مبهمة دأموخرو الجملة حال من الواو في يحكمونك وقوله فيها حكم الله حال من التوراة وقوله ثم يتولون يعطوف على يحكمونك اه (قوله استفهام تهيب) أي إيقاع الخطاب في الهمب أي التهيب والتهيب مر وحين الأول قوله وعندهم التوراة الخ والثاني قوله ثم يتولون الخ اه شيخنا (قوله وما أولئك بالمؤمنين) أي بكتابهم لا عراضهم عنه أولاً وعلاوافة ثانياً أولئك وبه اه شيخنا (قوله انا أنزلنا التوراة) كلام مستأنف سبق لبيان علو شأن التوراة ووجوب مراعاة أحكامها وأنها لم تزل مرعية من الأنبياء ومن يقتدى بهم كابر أعز كابر مقبولة لكل أحد من الحكام والمهاكمين محفوظة عن المخالفة والتبديل تحفة المصطفى وصف به المحرفون من عدم إيمانهم به وتقرير الكفرهم وظلمهم اه أبو السعود (قوله يحكم بها النبيون) جملة مستأنفة مبهمة لرفعة رتبة ما وسع طبقته ها وقد جوز كونه حالاً من التوراة فتكون حالاً مقدرة أي يحكمون بأحكامها ويحملون الناس عليها وبه تسلك من ذهب إلى أن شريعة من قبلنا شريعة لنا لم تنسخ اه أبو السعود والمراد بالنبيين الذين بعثوا بعد موسى عليه السلام وذلك أن الله بعث في بني إسرائيل ألوانا من الأنبياء ليس معهم كتاب انما بعثوا بأقامة التوراة وأحكامها ومضى في أسماوا أي اتقادوا لا مراعاة تعالى وأهل بكتابه وهذا على سبيل المدح لهم وفيه تعريض باليهود

في دفعها (أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم) من الكفر ولو أراد الله أن يستدل على النفي المذكور (قوله ولو أراد الله أن يستدل على النفي المذكور وعدم كينونته معلوم بالمشاهدة) (قوله لم في الدنيا خرى ولم في الآخرة عذاب عظيم) (الجملة استئناف مبني على سؤال نشأ من تفصيل أفعالهم وأحوالهم الموجبة للعقاب كما قيل فإلهم من العقوبة فقل لهم في الدنيا الخ اه أبو السعود (قوله دل بالفضيحة) أي للمنافقين بظهور نفاقهم بين المسلمين وقوله والجزية أي لليهود اه أبو السعود (قوله سمعون للكذب) خبر مبتدأ محذوف كما ذكره الشارح وكررت كما في ما قبله وتهدى المأبده اه أبو السعود (قوله بضم الحاء وسكونها) قراءة ثان سبعين (قوله أي الحرام) مأخوذة من ههته إذا استأصله سمى به لانه مسهوت البركة أو لانه يسهت عرسا به اه شيخنا وفي المختار وسهته من باب قطع واسهته استأصله وقرئ فيسهتكم بعذاب بضم الياء اه (قوله فان جأؤك الخ) لما بين تفاصيل أحوالهم المختلفة الموجبة لعدم المبالاة بهم حوطة ببعض ما ينبغي عليه من الأحكام اه أبو السعود (قوله هذا التهجير منسوخ الخ) وليس في هذه السورة منسوخ الا هذا وقوله ولا آمين البيت الحرام على ما سبق في الشرح اه شيخنا (قوله وهو أصح قول الشافعي) ومقابل له لا يجب الحكم بينهم لقوله تعالى فان جأؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم لكن لا تترأس على النزاع بل فحكم بينهم أو نردهم إلى حاكم ملتهم انتهى من المحلى على المنهاج (قوله وان تعرض عنهم الخ وقوله وان حكمت الخ) لف ونشر مشوش بالنسبة لقوله فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وقوله فلن يضروك شيئا أي اذا عادوك لا عراضك عنهم فان الله يعصمك من الناس اه شيخنا (قوا وعندهم التوراة) عندهم خبر مقدم والتوراة مبهمة دأموخرو الجملة حال من الواو في يحكمونك وقوله فيها حكم الله حال من التوراة وقوله ثم يتولون يعطوف على يحكمونك اه (قوله استفهام تهيب) أي إيقاع الخطاب في الهمب أي التهيب والتهيب مر وحين الأول قوله وعندهم التوراة الخ والثاني قوله ثم يتولون الخ اه شيخنا (قوله وما أولئك بالمؤمنين) أي بكتابهم لا عراضهم عنه أولاً وعلاوافة ثانياً أولئك وبه اه شيخنا (قوله انا أنزلنا التوراة) كلام مستأنف سبق لبيان علو شأن التوراة ووجوب مراعاة أحكامها وأنها لم تزل مرعية من الأنبياء ومن يقتدى بهم كابر أعز كابر مقبولة لكل أحد من الحكام والمهاكمين محفوظة عن المخالفة والتبديل تحفة المصطفى وصف به المحرفون من عدم إيمانهم به وتقرير الكفرهم وظلمهم اه أبو السعود (قوله يحكم بها النبيون) جملة مستأنفة مبهمة لرفعة رتبة ما وسع طبقته ها وقد جوز كونه حالاً من التوراة فتكون حالاً مقدرة أي يحكمون بأحكامها ويحملون الناس عليها وبه تسلك من ذهب إلى أن شريعة من قبلنا شريعة لنا لم تنسخ اه أبو السعود والمراد بالنبيين الذين بعثوا بعد موسى عليه السلام وذلك أن الله بعث في بني إسرائيل ألوانا من الأنبياء ليس معهم كتاب انما بعثوا بأقامة التوراة وأحكامها ومضى في أسماوا أي اتقادوا لا مراعاة تعالى وأهل بكتابه وهذا على سبيل المدح لهم وفيه تعريض باليهود

(الذين أحلوا) اعتادوا الله
(الذين هادوا والربانيون)
العلماء منهم (والأخبار)
الفتهاء (عما) أي بسبب
الذي (استفظوا) استودعوه
أي استفظاهم الله إياه

بعض الكتب
والرسل (ويريدون أن
يخذوا بين ذلك) بين الكفر
والإيمان (سبيلا) دينا
(أولئك هم الكافرون
حقا) البنية (واعتدنا
للكافرين) لليهود وغيرهم
(عذابا هينا) يهاقون به
ويقال شديد (والذين آمنوا
بالله ورسوله) وهو عبد الله بن
سلام وأصحابه (ولم يفرقوا
بين أحد منهم) بين الأنبياء
وبين الله بالنبوة والاسلام
(أولئك سوف تؤتونهم)
نظامهم (أجورهم) ثوابهم
في الآخرة (وكان الله
غفورا) ليس تاب منهم
(رحيما) لمن مات على
التوبة (يسئلك أهل
الكتاب) كتب وأصحابه
(أن تنزل عليهم كتابا من
السماء) حجة كالطهارة
ويقال أن تنزل عليهم كتابا
فيه خيرهم وشرهم وثوابهم
وعقابهم (فقد سئلوا موسى
أكبر من ذلك) عما سألوك
(فقالوا أرنا الله جهرة)
مماننة (فأخذتهم الصاعقة)
فأحرقتهم النار (بظلمهم)

وأنهم بعدوا عن الاسلام الذي هو دين الانبياء عليهم السلام اه خازن (قوله الذين أحلوا) صفة
أجريت على النبيين على سبيل المدح دون التفصيل والتوضيح لكن لا لقصدهم بل لمدحهم بذلك
حقيقة فان النبوة أعظم من الاسلام قطعا فيكون وصفهم به بعد وصفهم بها تنزلا من الأعلى إلى
الأدنى بل لتوبيه شأن الصفة فان أبرا وصف في مرض مدح العظماء مني عن عظم قدر الوصف
لا محالة ككافي وصف الانبياء بالصلاح ووصف الملائكة بالإيمان عليهم السلام ولذلك قيل
أوصاف الأشراف أشراف الأوصاف وفيه رفع لشأن المسلمين وتبريز باليهود بانهم بمنزل من
الاسلام والافتداء من الانبياء عليهم السلام انتهى أبو السعود (قوله الذين هادوا) متعلق بمحكم
أي يحكمون بها فيما بينهم واللام اما البيان اختصاص الحكم بهم أعم من أن يكون لهم أو عليهم
كانه قيل لأجل الذين هادوا واما لا يذان بنفعه للمحكم عليهم أيضا باسقاط التبعة عنه واما
لأشعار بكمال رضاهم به وانقيادهم له كأنه أمر نافع اكلا الفرقين ففيه تبريز بالمخرفين
وقيل التقدير للذين هادوا وعليهم حذف ما حذف لدلالة ما ذكر عليه وقيل هو متعلق بانزائنا
وقيل بهدي ونور وفيه الفصل بين المصدر ومفعوله وقيل متعلق بمحذوف وقع صفة لهما أي هدى
ونور كائنان للذين هادوا اه أبو السعود (قوله والربانيون والأخبار) أي الزهاد والعلماء من ولد
هرون عليه السلام الذين التزموا طريقة النبيين وحاشبوا دين اليهود وعن ابن عباس الربانيون
الذين يسوون الناس بالعلم ويربونهم بصغارهم قبل كبارهم والأخبار هم الفقهاء واحده خبر بالفتح
والكسر والثاني فصح وهو رأي الفراء مأخوذ من التمهيد والتهمين فانهم يهرون ويرونونه
وهو عطف على النبيين أي هم أيضا يحكمون بأحكامها وتوسط الحكم لهم بين المعطوفين
للايدان أن الأصل في الحكم بها وحمل الناس على ما فيها هم النبيون وانما الربانيون والأخبار
خلفاء ونواب عنهم في ذلك اه أبو السعود (قوله الفقهاء) أي فقهاءهم على الربانيون عطف
خاص على عام وفي الخازن وهل يفرق بين الربانيين والأخبار أم لا فيه خلاف فقيل لا فرق
والربانيون والأخبار بمعنى واحد وهم العلماء والفقهاء وقيل الربانيون أعلى درجة من الأخبار
لأن الله تعالى قدّمهم في الذكر على الأخبار وقيل الربانيون هم الولاة والحكام والأخبار هم
العلماء وقيل الربانيون علماء النصارى والأخبار علماء اليهود اه (قوله عما استفظوا من
كتاب الله) أجاز فيه أبو البقاء ثلاثة أوجه أحدها أن عما يدل من قوله بها باعادة العامل لفعل
الفعل قال وهو جائز وان لم يطل أي يجوز اعادة العامل في البديل وان لم يطل قلت وان لم يقص
أيضا والثاني أن يكون منه مقابض محذوف أي يحكم الربانيون بما استفظوا الثالث أنه مفعول
به أي يحكمون بالتوراة بسبب استفظائهم ذلك وهذا الوجه الأخير والذي نحاله الزمخشري
فانه قال بما استفظوا عما سألهم أنبياءهم حفظه من التوراة أي بسبب سؤال أنبيائهم إياه أن
يحفظوه من التبديل والتغيير وهذا على أن الضمير يعود على الربانيين والأخبار دون النبيين
فانه قدر الفاعل المحذوف النبيين وأجاز أن يعود الضمير في استفظوا على النبيين والربانيين
والأخبار وقد راعى المفعول المتوب منه الباري تعالى أي بما استفظوا لهم م الله يعني بما كلفهم حفظه
وقوله من كتاب الله قال الزمخشري ومن كتاب الله للتبيين يعني أنها البيان الجنس الميم في بناء
فان ما يجوز أن يكون مفعولا مهمية معني الذي والعائد محذوف أي بما استفظوا وما أن تكون
مصدرية أي باستفظائهم وجوز أبو البقاء أن يكون خالفا من أحد شيئين إما من الموصولة أو من
عائدها المحذوف وفيه نظر من حيث المعنى وقوله وكانوا في حيز الصلاة أي وكانوا من شهادتهم عليه

(من كتاب الله) أن يدلوه
(وكانوا عليه شهداء) أنه حق
(فلا تخشوا الناس) أيها
اليهود في لظهار ما عندكم
من نعم محمد صلى الله عليه
وسلم والرحم وغيرهما
(واخشوني) في كتمانها (ولا
تشتروا) تستبدلوا (بآياتي
ثمنا قليلا) من الدنيا
تأخذونه على كتمانها (ومن
لم يحكم بما أنزل الله فأولئك
هم الكافرون) (وكتبنا)
فرضنا (عليهم فيها) أي
التوراة

بتكذيبهم موسى وجاءتهم
على الله (ثم اتخذوا الجبل)
عبدا والجبل (من بعد
ما جاءتهم البينات) الأمر
واللهي (فنفوا عن ذلك)
تركاهم ولم نسته أصلهم
(وآتيناهم) أعطينا (موسى
ساطا مامينا) حجة بينة اليده
واللهي (ورفعنا فوقهم)
قلعنا ورفعنا وجبسنافوق
رؤسهم (الطور) الجبل
(ميتا قهم) بأخذ ميتا قهم
(وقلنا لهم ادخلوا الباب)
باب أريحا (مجددا) ركما
(وقلنا لهم لا تعدوا في
السبت) يوم السبت بأخذ
الحيتار (وأخذنا منهم ميثاقا
غليظا) وثيقا في محمد صلى
الله عليه وسلم (فميتا قهم)
فميتا قهم (ميتا قهم) فميتا
قهم ما فعلنا (وكنفهم بآيات

أي رقباء أثلا يدل فعله متعلق بشهداء والضمير في عليه يعود على كتاب الله وقيل على الرسول
أي شهداء على نبوته ورسالته وقيل على الحكم والأول هو الظاهر (سمين) قوله من كتاب الله
من بانية لما وقوله أن يدلوه أي لفظا أو معنى وإن مصدرية والتقدير استهفوا من التبديل
أو كراهة أن يدلوه أي قارى (قوله أيها اليهود) أي الذين في زمن محمد صلى الله عليه وسلم
فهذا الخطاب لهم اه خازن (قوله في كتمانها) هذا في بعض النسخ والضمير عائدا على ما وهذا
ظاهر وفي بعض النسخ في كتمانها والضمير عائدا أيضا على ما وكان الثابت باعتبار ماها ماها
واقعة على أمور متعددة اه شيخنا (قوله بآياتي) الماء داخلة على المتروك اه (قوله ومن لم
يحكم بما أنزل الله) اختار العلماء في هذه الآية وتفسيراتها الآيتين أي فيمن نزلت فقال جماعة
نزلت الثلاثة في الكفار ومن غير حكم الله من اليهود وقال ابن عباس في خصوص بني قريظ
والنضير وقال ابن مسعود والحسن والخفي هذه الآيات الثلاث عامة في اليهود وفي هذه الأمة
فكل من ارتشى وحكم بغير حكم الله فقد فروظ لم وفسق اه من الخازن (قوله فأولئك هم
الكافرون) ذكر الكفر هنا مناسب لأنه جاء عقب قوله ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا وهذا كفر
فتاسب ذكر الكفر هنا اه أبو حيان وقال أبو الوفاء هو أي ومن لم يحكم بذلك مستهينا به منكرا
له كما يقتضيه ما فعلوه من تحريف آيات الله اقتضاه يدينا اه (قوله وكتبنا عليهم) فيها
معطوف على أنزلنا والضمير في عليه هم الذين هادوا وفي فيها التوراة وأن النفس بالنفس أن
واسمها وخبرها في محل نصب على المفعولة بكتبنا والتقدير وكتبنا عليهم أحد النفس بالنفس
وقرأ الكسائي والعين وما عطف عليها بالرفع وقرأ نافع وعاصم وحزرة بنصب الجميع وقرأ أبو
عمرو وابن كثير وابن عامر بالنصب فيما عدا الجروح فانهم يرفعونها فأما قراءة الكسائي
فوجهها أبو على الفارسي بوجهين أحدهما أن تكون الواو عاطفة جملة اسمية على جملة فعالة
فتعطف الجمل كما تعطف المفردات يعني أن قوله والعين مبتدأ والعين خبره وكذا ما بعده والجملة
الاسمية معطوفة على الجملة الفعلية من قوله وكتبنا وهي هادوا يكون ذلك ابتداء تشريع وبيان
حكم جديد غير مندرج فيما كتب في التوراة فالواو ليست مشرطة للجملة مع ما قبلها لا في اللفظ
ولا في المعنى الوجه الثاني من توجيه الفارسي أن تكون الواو عاطفة جملة اسمية على الجملة من
قوله أن النفس بالنفس لكن من حيث المعنى لأن من حيث اللفظ فإن معنى كتبنا عليهم أن
النفس بالنفس قلنا لهم النفس بالنفس فالجمل مندرجة تحت الكتب من حيث المعنى لأن
حيث اللفظ وأما قراءة نافع ومن معه فالنصب عطف على اسم أن لفظا وهي النفس والجوارحه
حبر وقصاص خبر الجروح أي وأن الجروح قصاص وهذا ليس من عطف الجمل بل من عطف
المفردات عطفنا الاسم على الاسم والخبر على الخبر كقولك إن زيد أقام وعمرا منطلقا عطف عمرا
على زيد ومنطلقا على قائم ويكون الكتب شاملا للجميع وأما قراءة أبي عمرو ومن معه
فالمنصوب كما تقدم في قراءة نافع لكنهم لم ينصبوا الجروح قطعا له عما قبله وفيه ثلاثة أوجه
الوجه الأول المذكور أن في قراءة الكسائي وقد تقدم أيضا حهما والوجه الثالث أنه مبتدأ وخبره
قصاص يعني أنه ابتداء تشريع وتعريف حكم جديد وقرأ نافع والاذن بالاذن سواء كان مفردا
أو مثنى يسكون الذال وهو مخفف للضموم كعنى في عنق والبقون بضمها وهو الأصل ولا بد من
حذف مضان في قوله والجروح قصاص إمام الأول وإمام الثاني وسواء قرئ برفعه
أو نصبه تقديره وحكم الجروح قصاص أو الجروح ذات قصاص والقصاص المقاصاة وقد تقدم

(أن النفس) تقتل (بالنفس)
 إذا قتلتها (والعين) تقتل
 (بالعين والآنف) يجمع
 (بالأنف والأذن) تقطع
 (بالأذن والسن) تقلع
 (بالسن) وفي قراءة بالرفع
 في الأربعة (والجروح)
 بالوجهين (قصاص) أي
 يقتص فيها إذا أمكن كاليد
 والرجل والذكر ونحو ذلك
 وما لا يمكن فيه الحكومة
 وهذا الحكم وأن كتب عليهم
 فهو مقسّر في شرعنا (فإن
 تصدق به) أي بالتصاص
 بأن مكن من نفسه (فهو
 كفاره له) لما أتاه (ومن لم
 يحكم بما أنزل الله) في
 القصاص وغيره

الله) وبكفرهم محمد
 والقرآن ضربت عليهم
 الجزية (وقتلهم) وبقتلهم
 (الأنبياء بغير حق) بالاجرم
 أملاكهم (وقولهم)
 وبقولهم (قلوبنا غلف)
 أو غلة لكل علم وهي لا تفي
 كلامك وعلمك (بل طبع
 الله عليها) بل ليس كما قالوا
 ولكن ختم الله على قلوبهم
 (بكفرهم) محمد والقرآن
 (فلا يؤمنون) محمد والقرآن
 (الأقليات) عبد الله من سلام
 وأصحابه (وبكفرهم) بمسي
 والانجيل (وقولهم) وبقولهم
 (على مريم بيتنا عظيما)
 وهي الفخرية جعلناهم

الكلام عليه في البقرة اه حين (قوله أن النفس) أي الجانية بالنفس أي المجني عليها قد خول
 الباء هو المجني عليه في هذا وما عطف عليه اه وقوله تقتل بالنفس الخ تبسع فيما قدره الزمخشري
 وهذا تفسير معنى والا فالأعراب يقتضي أن يكون العامل في الجسوروات كونا مطلقا لا مقيدا
 لكن الجار هنا باله المقابلة والمماوضة فيقدر له ما يقرب من الكون المطلق وهو مأخوذ وقدر
 الحوفي يستقر اه كرخي (قوله يجمع) أي يقطع وجمع كقطع وزنا ومعنى كما في المصباح
 (قوله وفي قراءة بالرفع في الأربعة) أي قراءة سبعة وعليها فكل جملة من الأربعة معطوفة
 على جملة أن في قوله أن النفس بالنفس ويؤول كتبنا بقلنا ما في الكتابة من معنى القول أي
 وقلنا فيها والعين بالعين وقوله بالوجهين أي الرفع والنصب ومعنى رفعت الأربعة وحسب الرفع
 في الجسور ومعنى نصبت جازفيه الوجهان اه ذاه وتتحقيق القراءة في هذا المقام اه شيخنا
 (قوله والجروح قصاص) المراد بالجروح ما يشمل الأطراف ولذا قال المفسر كاليد والرجل الخ
 اه (قوله فيها) هو نائب الفاعل (قوله ونحو ذلك) كالشفتين والانتبين والقدمين اه كرخي
 (قوله وما لا يمكن) مبتدأ أي والذي لا يمكن فيه التصاص فيه الحكومة لعملة فيه الحكومة
 خبر وذلك كعرض في اللحم وكسرى العظم وجراحة في بطن يخاف منها التلف اه خازن
 والحكومة جزء من دية النفس نسبتها إليها كنسبة ما نقص من قيمة المجني عليه بقرضه رقيقا
 فلو كانت قيمته بلا جناية عشرة وبها تسعة فالحكومة عشر الدية تأمل (قوله فن تصدق به) أي
 فالجاني الذي تصدق به وقوله فهو أي التصاص فالكفارة ليست بمجرد التمكن بل التصاص
 المرتب عليه وقوله لما أتاه بدل من الضمير الجسور باللام أي للذنب الذي أتاه أي ارتكبه اه
 شيخنا وهذا الذي سلكه المفسر في تقرير الآية أحده وجوه ثلاثة ذكرها المفسرون وعبارة
 الخطيب فن تصدق به أي التصاص بأن مكن من نفسه فهو أي التصديق بالتصاص كفارة له
 أي لما أتاه فلا يعاقب نائبا في الآخرة وقيل فن تصدق به من أصحاب الحق فالتصدق به كفارة
 للتصدق بكفر الله تعالى من سيئاته ما تقتضيه الموازنة كسائر طاعاته وعن هـ د الله بن عمر
 رضي الله عنهما تهم عنه ذنوبه بقدر ما تصدق به وقيل فهو كفارة للجاني إذا تجاوز عنه صاحب
 الحق سقط عنه ما لزمه انتهت وعبارة شرح الرمي على المنهاج وبالقود أو العفو أو أخذ الدية
 لا تبقى مطالبة أخروية وما أفهمه كلام الشرح والروضة من بقائها محمول على حقه تعالى إذ
 لا يسقطه الا توبة صحيحة ومجرد التمكن من القود لا يفيد الا ان انضم إليه ندم من حيث المعصية
 وعزم على عدم العودة انتهت قال ابن القيم والتحقيق أن القاتل يتعاقب به ثلاثة حقوق حق لله
 تعالى وحق للآفة ولحق للولي فاذا لم يقتل القاتل نفسه طوعا واختيارا إلى الولي فدماء على ما فعل
 خوفا من الله وتوبة نصوحا سقط حق الله تعالى بالتوبة وحق الأولياء بالاستيفاء أو الصلح والعفو
 وبقي حق للآفة ليعرضه الله عنه يوم القيامة عن عبده الثائب ويصلح بينه وبينه اه وأما لو سلم
 القاتل نفسه اختيارا من غير ندم ولا توبة أو قتل كرها فسقط حق الوارث فقط ويبقى حق الله
 تعالى لانه لا يسقطه الا التوبة كما علمت ويبقى حق المقتول أيضا لانه لم يصل له شيء من القاتل
 ويطلبه به في الآخرة ولا يقال يعرضه الله عنه مثل ما تقدم لانه لم يسلم نفسه نائبا تأمل (قوله)
 ومن لم يحكم بما أنزل الله) نزلت هذه الآية حين اصطالحوا على أن لا يقتل الشريف بالوضيع
 ولا الرجل بالمرأة اه شيخنا وفي الخازن وكان بنو النضير إذا قتلوا من قريظة أقوالهم نصف
 الدية وإذا قتل بنو قريظة من بني النضير أروا إليهم الدية كاملة ففسروا حكم الله الذي أنزله في

التوراة قال ابن عباس فإلهم مخالفون فيقتلون النفس من بالنفس ويقفون المينين بالعين اه
(قوله فأولئك هم الظالمون) ذكر الظالم هنا مناسب لانتهاء عقب أشياء مضمومة من أمر القتل
والجرح فناسب ذكر الظالم المنافي للقصاص وعدم التسوية فيه وإشارة إلى ما كانوا يقررونه من
عدم التساوي بين الضمير وقريظة اه أبو حيان (قوله وقفينا على آثارهم الخ) شروع في بيان
أحكام الانجيل اثر بيان أحكام التوراة وهو عطف على أنزلنا التوراة في قوله أنا أنزلنا التوراة
اه أبو السعد وقد تقدم معنى قفينا وأنه من قفاية فواى تبع قفاه أى أرسلناه عقبهم وقوله
على آثارهم يعيسى كل من الجارين متعلق بقفينا على تضمينه معنى جثنا به على آثارهم وأقفاهم
والضعيف في قفينا ليس للتمدية لأن قفا متعدي لا قبل الضعيف قال تعالى ولا تقف ما ليس
لك به علم فإم موصولة بمعنى الذى هو مفعوله وتقول العرب قفا فلان أثر فلان أى تبعه فلو كان
الضعيف للتمدية إلى اثنين لكان التركيب وقفينا هم عيسى بن مريم فهم مفعول ثان وعيسى
مفعول أول ولكنه ضمن كما تقدم فلذلك تعدى بالباء اه سمين (قوله على آثارهم) الضمير ما
للنبيين في قوله يحكم بها النبيون وأما من كتب عليهم تلك الأحكام والأول أظهر لقوله في موضع
آخر برسلنا وقفينا يعيسى بن مريم ومصدقنا حال من عيسى قال ابن عطية وهى حال مؤكدة
وكذلك قال في مصدقا الثانية وهو ظاهر فان من لازم الرسول والانجيل الذى هو كتاب الله أن
يكونا مصدقين ولما متعلق به وقوله من التوراة بيان للموصول اه سمين (قوله وآتيناه) معطوف
على قفينا وقوله فيه هدى ونور حال من الانجيل وهدى فاعل به لانه اعتمد بوقوعه حالا وأعر به
أبو البقاء مبتدأ وخبرها والجملة حال والأول أحسن لأن الحال بالمفرد أولى وأيضاً يدل عليه عطف
مصدقنا المفرد عليه وعطف المفرد على المفرد الصريح أولى من عطفه على المثنى اه كرخى
(قوله حال) أى من الانجيل أيضاً فهى مؤكدة لأن الكتب الالهية يصدق بعضها بعضاً
اه كرخى وقوله من التوراة بيانية (قوله وهدى وموعظة) جعله كلمة هدى بعد ما جعله شتملاً
عليه حيث قيل فيه هدى للبالغة اه أبو السعد (قوله وقلنا ليحكم) وعلى هذا التقدير يكون
هذا الخبر إرغاماً فرض عليهم في وقت أنزاله عليهم من الحكم بما تضمنه ثم حذف القول لأن
ما قبله وكتبنا وقفينا يدل عليه وحذف القول كثير اه خازن (قوله وفي قراءة) أى سبعين
بنصب يحكم أى بأن مضمرة بعد لام كي وقوله وكسر لاه أى التى هى لام كي وقوله عطفنا على
معمول آتيناه المراد بالاه موصول قوله وهدى وموعظة للتقين وهذا بناء على أنهما منصوبان على
أنهما مفعول له فثبت يصح العطف كما أنه قيل وآتيناه الانجيل للهدى والموعظة وحكمهم به
وأما على نصبهم على الحالية فيبعد عطف الفعلة على الحال فالأولى عليه أن يكون معمولاً لمقدر
أى وآتيناه الانجيل ليحكموا به اه شيخنا وفي السمين وقرأ حجة بكسر اللام ونصب الفعل بعدها
جعلها لام كي فنصب الفعل بعدها باضمار أن على ما تقرر غير مرة فعلى هذه القراءة يجوز أن تتلقى
اللام بآتيناه بقفينا أن جعلناه هدى وموعظة مفعولاً له ما أى قفينا للهدى والموعظة وللحكم
أو آتيناه للهدى والموعظة والحكم وان جعلنا حالين معطوفين على مصدقنا متعلق وليحكم بمحذوف
دل عليه اللفظ كما أنه قيل وللحكم آتيناه ذلك اه وقوله أن جعلناه هدى وموعظة مفعولاً له ما
يتعين على هذا الجمل تقديره أنه آخرى يعطف عليها وهدى وموعظة أزيدون ذلك التقدير تصير
الأوصاف ثمة لا موقع لها والتقدير وآتيناه الانجيل اثباتاً للنسبته وإرشاداً للخلق وهدى وموعظة
أى لأجل الإثبات والإرشاد والهدى والموعظة أشار إليه الشهاب (قوله فأولئك هم الفاسقون)

(فأولئك هم الظالمون)
(وقفينا) آتيناه (على آثارهم)
أى النبيين (يعيسى بن مريم)
مصدقاً لما بين يديه (قبله)
(من التوراة وآتيناه)
الانجيل فيه هدى) من
الضلالة (ونور) بيان
للأحكام (ومصدقاً) حال
(لما بين يديه من التوراة)
لما فيها من الأحكام (وهدى)
وموعظة للتقين و) قلنا
(ليحكم أهل الانجيل بما
أنزل الله فيه) من الأحكام
وفي قراءة بنصب يحكم وكسر
لامه عطفنا على معمول
آتيناه (ومن لم يحكم بما أنزل
الله فأولئك هم الفاسقون)

خنازير (وقوله) ويقولهم
(أنا قلنا المسبح عيسى بن
مريم رسول الله) أهلك الله
صاحبهم نطيانوس (وما
قتلوه وما صدوه وأمكن شبه
لهم) ألقى شبهه عيسى على
نطيانوس فقتلوه يدل عيسى
(وأن الذين اختلفوا فيه) في
قتله (أني شكمته) من قتله
(ما لهم به) بقتله (من علم
الاتباع الظن) ولا الظن
(وما قتلوه يقينا) أى يقينا
ما قتلوه (بل رقهه الله إليه)
إلى السماء (وكان الله عزيزاً)
بالنقمة من أعدائه
(حكيماً) بالنصرة لأوليائه
نجى نبيه وأهلك صاحبهم
(وأن من) وما من (أهل)

وانزلنا اليك يا محمد (الكتاب)
القرآن (بالحق) متعلق
بانزلنا (مصدق لما بين يديه)
قبله (من الكتاب ومعهنا)
شاهدا (عليه) والكتاب
بمعنى الكتب (فاحكم بينهم)
بين اهل الكتاب اذا تراءفوا
اليك (بما انزل الله) اليك
(ولا تتبع أهواءهم)

(الكتاب) اليهود والنصارى
أحد (اليؤمنون به) يهودي
انه لم يكن ساحرا ولا الله ولا
ابنه ولا شريكه (قبل موته)
قبل خروج نفسه بعد نزول
عيسى ثم موت بعد كل
يهودي يكون في زمنهم
(ويوم القيامة يكون)
عيسى (عليهم شهيدا)
بالبلاغ (فيظلم من الذين)
دادوا حرمنا عليهم طيبات
أحلت لهم) يقول فيظلمهم
(ويصددهم عن سبيل الله)
عن ذكر دين الله (كثيرا)
وأخذهم الربا وباستغلال
الربا (وقد نهوا عنه) في
التوراة (وأكلهم) وبأكلهم
(أموال الناس بالباطل)
بالظلم والرشوة وحرمنا عليهم
طيبات التوراة من الشهور
ولحم الابل والجانها أحلت
لهم كانت عليهم حلالا
(واعتدنا للكافرين منهم)
من اليهود (هذا بالياء)
وجمعا يخلص وجهه الى
قلوبهم (لكن للرااهنون)

ذكر الفسق هنا مناسب لانه خروج عن أمر الله اذ تقدمه قوله وليحكم اهل الانجيل وهو امر كما قال
تعالى اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أي خرج عن طاعته
اه ايوحيان (قوله وانزلنا اليك) معطوف على قوله انا انزلنا التوراة وما عطف عليه اه ايو
السعود (قوله متعلق بانزلنا) هذا التفسير فيه تسخير وذلك لان هذا الجار والمجرور في محل الحال
من الكتاب أو من فاعل انزلنا أو من الكاف في اليك وعلى كل فالبناء للابسة والمصاحبة كما
قاله السمين ومن المعلوم أن الجار والمجرور اذا وقع حالا يكون متطابقا مذكوف مأخوذ من معنى
الباعض بل مراد بالتعلق العمل في متعاقبه المذوف من حيث ان العامل في الحال هو العامل
في صاحبها تأمل (قوله مصدق لما بين يديه) حال من الكتاب أي حال كونه مصدقا لما تقدمه
اما من حيث انه نازل حسب ما تمت فيه أو من حيث انه موافق له في القصص والمواعد والدعوة
الى الحق والعدل بين الناس والنهي عن المماص والفواحش وأما ما يترأى من مخالفته له في
بعض جزئيات الاحكام المتغيرة بسبب تغير الاعصار فليس بمخالفة في الحقيقة بل هي موافقة لها
من حيث أن كلامنا من تلك الاحكام حق بالاضافة الى عصره متضمن للحكمة التي يدور عليها امر
الشريعة وليس في المتقدم دلالة على ابدية احكامه المنسوخة حتى يخالفه النامع المتأخر وانما
يدل على مشروعيةها مطلقا من غير تعرض لبقائها وزوالها بل نقول هو ناطق بزوالها مع أن
النطق بعقوبة ما ينصفها نطق بضمها وزوالها اه ايو السعود (قوله شاهدا) أي على الكتب
التي قبله ومن هذا المعنى قول حسان

ان الكتاب مهيمن انبيانا والحق يعرفه ذوو الالباب

يريد انه شاهد ومصدق لما نزلنا صلى الله عليه وسلم وقيل المهيمن الامين وصارته أي السعود ومهيمن
عليه أي رقيب على سائر الكتب المحفوظة من التغيير لانه يشهد لها بالحق والثبت وبقدر اصول
شرائعها وماتة ابد من فروعها ويؤيد احكامها المنسوخة ببيان انتهائهم مشروعيةها المستفادة
من تلك الكتب وانقضاء وقت العمل بها انتهت وفي السمين الجمهور على كسر الميم الثانية
اسم فاعل وهو حال من الكتاب الاول لعطفه على الحال منه وهي مصدقا ويجوز في مصدقا
ومهيمن ان يكونا حالين من الكاف في اليك والمهيمن الرقيب والحافظ ايضا واختلافوا فيه هل
هو اصل بنقه أي انه ليس بمبدل من شيء يقال هيمن هيمن كيطر ييطر فهو ميطر
وقيل ان هاء مبدل من هـ حمزة وانه اسم فاعل من آمن غيره من الخوف والاصل مؤامن
بهم مرتين ابدات الثانية يا اكر اهية اجتماع هـ مرتين ثم ابدات الاولى هاء وهذا ضعف اذ فيه
تكلف لا حاجة اليصح أن له نظائر يمكن إلحاقها بها كيطر وأحواته وايضا فان حمزة مؤامن اسم
فاعل من آمن قاعدتها الحذف فلا يدعى فيها أنها ثبتت ثم ابدات هاء وهذا لان نظيره وقرا
ابن محيصن ومجاهد ومهيمن بفتح الميم الثانية على أنه اسم مفعول بمعنى أنه حفوظ عليه من
التفسير والتبديل والحافظ هو الله تعالى لقوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانما له لحافظون اه (قوله)
فاحكم بينهم) انفاء لترتيب ما بعد ما على ما قبلها فان كون القرآن العظيم حقا مصدقا لما قبله من
الكتب المنزلة على الامم ومهيمن اعليه من موجبات الحكم المأمور به أي اذا كان شأن القرآن
كما ذكرنا فاحكم بين اهل الكتاب عند تحاكمهم اليك بما انزل الله أي بما انزل اليك فانه مشتمل على
جميع الاحكام الشرعية الباقية في الكتب الالهية وتقدم بينهم للاعتناء ببيان تفهيم الحكم
لهم ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه على علية ما في حيز الصلة للحكم والانتفاء باظهار

الاسم الجليل لثرية المهابة والاشعار بعلية الحكم اه أبو السعد (قوله عادلا عما جاءك من الحق) أشار بهذا الى أن الجار والمجور في محل الحال من فاعل تتبع وهذا وجهين ذكرهما السمين ونصه قوله عما جاء فيه وجهان أحدهما وبه قال أبو البقاء انه حال أي عادلا عما جاءك وهذا فيه نظر من حيث أن حرف جر ناقص لا يقع خبرا عن الجنة فكذلك لا يقع حالا عنها وحرف الجر الناقص انما يتعاق بكون مطلق لا يكون مقيد لان المقيد لا يجوز حذفه والثاني أن عن على بابها من المحاورة لكن يتضمن تتبع مع مني تخرج وتصرف أي لا تصرف متبعا اه (قوله من الحق) فيه وجهان أحدهما أنه حال من الضمير المرفوع في جاءك والثاني أنه حال من نفس ما الموصولة فيتعلق بمحذوف ويجوز أن تكون بيانية اه سمين (قوله لكل جهلنا منكم الخ) كلام مستأنف جي به لجل أهل الكتابين من معاصريه عليه السلام على الانقياد لحكمه عليه السلام بما أنزل اليه من القرآن الكريم ببيان أنه هو الذي كافوا له حمل به دون غيره من الكتابين وانما الذي كلف العمل بهما من مضي قبل نسخهما من الامم السالفة والخطاب بطريق التلوين والاتفات للناس كافة لكن لا للموجودين خاصة بل للماضين أيضا بطريق التغليب واللام متعلقة بجعلنا وهو اخبار عن جعل ماض لا انشاء وتقديما عليها لاختصاص ومنكم متعلق بمحذوف وقع صفة لما عوض عنه تنوين كل ولا بعد في توسط جعلنا بين الصفة والموصوف كما في قوله تعالى أغبر الله أخذه وليا فاطر السموات والارض الخ والمعنى لا تكن أمة كائنة منكم أيها الامم الباقية والخالية جعلنا أي عينا ووضعنا شرعة ومنهاجا خاصين بتلك الامة لا تكاد أمة تخطي شرعتها التي عرفت لها فالامة التي كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليهما السلام شرعتهم التوراة والتي كانت من مبعث عيسى الى مبعث انبي عليهما الصلاة والسلام شرعتهم الانجيل وما أنتم أيها الموجودون من سائر المخلوقات فشرعتكم القرآن ليس الا فاتموا به وآمنوا بما فيه اه أبو السعد وعبارة الخازن لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا الخطاب في منكم للامم الثلاثة أمة موسى وأمة عيسى وأمة محمد صلى الله عليه وسلم أجمعين بدليل أن الله قال قبل هذه الآية انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور ثم قال بعد ذلك وقضينا على آثارهم بعيسى بن مريم ثم قال وأنزلنا اليك الكتاب ثم جمع فقال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا والشرعة الشريعة يعني لكل أمة شريعة فالتوراة شريعة والانجيل شريعة والقرآن شريعة والدين واحد وهو التوحيد وأصل الشريعة من الشرع وهو البيان والاطهار من شرع أي بين وأوضح وقيل هو من الشروع في الشيء والشرعية في كلام العرب المشريعة التي يقصد بها الناس فيشربون ويسقون منها وقيل الشريعة الطريقة ثم استعير ذلك للطريقة الالهية المؤدية الى الدين والمنهاج الطريق الواضح قال بعضهم الشريعة والمنهاج عبارة عن معنى واحد والتكرير للتأكيد والمراد بهما الدين وقال آخرون بينهما ما فرق لطيف وهو أن الشريعة التي أمر الله بها عباده هي عبادته والمنهاج الطريق الواضح المؤدى الى الشريعة قال ابن عباس في قوله شرعة ومنهاجا سنة وسبيلا وقال قتادة سبيلا وسنة فالسنة مختلفة للتوراة شريعة والانجيل شريعة وللقرآن شريعة يحمل الله عز وجل فيها ما يشاء ويحرم ما يشاء ليعلم من بطاعته والدين الذي لا يقبل التغير هو التوحيد والاخلاص لله والاعيان عما خالف به جميع الرسل عليهم السلام وقال علي بن أبي طالب الايمان مذهب آدم عليه السلام شهادة أن لا اله الا الله والاقرار بما جاء من عند الله ولكل قوم شريعة ومنهاج قال العلماء وردت آيات دالة على عدم التباين بين طرق الانبياء منها قوله شرع لكم من

عادلا (عما جاءك من الحق لكل جهلنا منكم) أيها الامم الباقون (في العلم) في علم التوراة (منهم) من أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه يقرؤون بالقرآن وسائر الكتب وان لم تقر به اليهود (والمؤمنون) وجملة المؤمنين (يؤمنون بما أنزل اليك) من القرآن (وما أنزل من قبلك) على سائر الانبياء (والمقيمين الصلاة) الماتقين الصلوات الخمس (والمؤتون الزكاة) المودون زكاة أموالهم أيضا يسرون بالقرآن وسائر الكتب (والمؤمنون بالله واليوم الآخر) بالبعث بعد الموت أيضا يقرؤون بالقرآن وسائر الكتب وكل هؤلاء يقرؤون بالقرآن وسائر الكتب ان لم يقر بها اليهود ثم بين ثوابهم فقال (أولئك سنتؤتيهم) سنعطيه (أجرا عظيما) ثوابا وافرا في الجنة (انا أوحينا اليك) أرسلنا اليك جبريل بالقرآن (كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده) من بعد نوح (وأوحينا الى ابراهيم) أرسلنا جبريل أيضا الى ابراهيم (واسمعيل وامحق ويعقوب والاسباط) اولاد يعقوب (وعيسى وأيوب ويونس وهرون وصليمان وآتينا) أعطينا

(شرعة) شرعة (ومنهاجا)
طريقا واضحا في الدين عشون
عليه (ولو شاء الله لم يهلككم أمة
واحدة) على شرعة واحدة
(والكن) فرقكم فارقا
(ليسلوكم) ليختبركم (فيها)
آناكم) من الشرائع المختلفة
ليظرا المطيع منكم والعامي
(فاسبقوا الخسرات)
سارعوا إليها (إلى الله
مرجعكم جميعا) بالبعث
(فينبشكم بما كنتم فيه
تخفون) من أمر الدين
ويجزى كلا منكم بعمله

(داود زبور) ورسلا قد
قصصناهم عليك) مهيئهم
لك (من قبل) من قبل هذه
السورة (ورسلا لم نقصصهم
عليك) لم نسمهم لك (وكلم
الله موسى تكليما رسلا)
كل هؤلاء الرسل أرسلناهم
(مبشرين) بالجنة لمن آمن
بالله (ومندرين) من النار
لمن لا يؤمن بالله (لئلا)
لكي لا يكون للناس على
الله حجة) يوم القيامة (بعد
الرسول) بعد إرسال الرسول
اليهم لكي لا يقولوا لم
ترسل إلينا الرسول (وكان الله
عزيزا) بالنقمة لمن لا يحجب
رسله (حاشيا) حكم عليهم
أحابة الرسول ثم نزل في أهل
مكة لقوله سمعنا وأطعنا
الكتاب عنك فلم يشهد أحد
منهم أنك نبي مرسل (لكن

الدين ما وصي به فوحي إلى قوله أن أقبلوا الدين ولا تتفرقوا فيه ومنها قوله أو تلك الذين هدى الله
فهم ذاهم اقتده ووردت آيات دالة على حصول التباين بينها منها هذه الآية وهي قوله لكل
جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وطريقا للجمع بين هذه الآيات أن كل آية دلت على عدم التباين فهي
عمولة على أصول الدين من الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فكل ذلك جاءت
به الرسل من عند الله فلم يختلفوا فيه وأما الآيات الدالة على حصول التباين بينها فعمولة على
القروع وما يتعلق بطواهر الصادات بخلاف أن يتعبد الله عباد في كل وقت بما شاء فهذا هو
طريق الجمع بين الآيات والله أعلم بأسرار كتابه واحتج بهذه من قال إن شرع من قبلنا لا يلزمنا
لأن قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا يدل على أن كل رسول جاء بشرعة خاصة فلا يلزم
أمة رسول الاقتداء بشرعة رسول آخره بخروفة (قوله لكل) التنوين عوض عن المضاف
إليه تقديره لكل أمة أو لكل نبي وجعلنا محتمل أن يكون متعديا لاثنين بمعنى صيرنا فيكون
لكل معقولا ثانيا مقدما وشرعة مفعولا أولا مؤخرا وقوله منكم متعلق بمحذوف أي أعني منكم
ولا يجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لكر لانه يلزم منه الفصل بين الصفة والموصوف بقوله
جعلنا وهي جملة أجنبية ليس فيها تأكيد وما شأنه كذلك لا يجوز الفصل به اهـ ميم (قوله
شرعة) في المصباح الشرعة بالكسر الدين والشرع والشرعة مثله مأخوذ من الشريعة
وهي مورد الناس للاستقاء ههنا حيث يذكرون لوضوحها وظهورها وجمعها شرائع وشرع الله لما كذا
بشرعه أطهره وأوضحه والمشرعة بفتح الميم والراء شرعة الماء قال الأزهرى ولا تسميها العرب
مشرعة حتى يكون الماء عذبا لا أنقطاع له كماء الأنهار ويكون ظاهرا أيضا ولا يستقي منه برثله
فإن كان من ماء الأمطار فهو الكرع بفقتين والناس في هذا الأمر شرع بفقتين وتسكن الراء
للتخفيف أي سواء اهـ وقوله ومنهاجا في المختار النهج بوزن الفس والمنهج بوزن المذهب
والمنهاج الطريق الواضح ونهج الطريق أباؤه ونهجه أيضا سلكه وبابهما قطع والنهج بفقتين
تتابع النفس وبابه طرب اهـ وفي المصباح النهج مثل فلس الطريق الواضح والمنهج
والمنهاج مثله ونهج الطريق بنهج بفقتين بوجاهة واستيفاء وأنهج بالالف مثله ونهجه
وأنهجه أوضه يستعملان لازمين ومتعديين اهـ (قوله أمة واحدة) أي جماعة متفقة على دين
واحد في جميع الأعصار من غير تمخ وتحويل اهـ شيخنا (قوله لينظر المطيع الخ) أي ليعلم أي
ليظهر متعلق علمه وهو امتياز المطيع من العاصي وعبارة أي السعود ليلوكم ليختبركم فيها آناكم
من الشرائع المختلفة المناسبة لأعصارها وقرونها هل تسمون بها مذمومة أم لها معتقدين أن
اختلافها يقتضي المشيئة الإلهية المبنية على أساس الحكيم البالغة والمصالح النافعة لكم في
معاشكم ومعادكم أو ترغبون عن الحق وتتبعون الهوى وتسبطلون المضرة بالجدي وتشترون
الضلالة بالهدى اهـ (قوله سارعوا إليها) عبارة البضاوي فابتدروها انتهوا للفرصة وحيازة
لفضل السبق والتقدم انتهت (قوله إلى الله مرجعكم) استئناف مسوق ببيان التعليل لاستباق
الخبرات اهـ أبو السعود وجها حال من كم في مرجعكم والعامل في هذه الحال المصدر المضاف
إلى كم فإن كم محتمل أن يكون فاعلا والمصدر ينزل لحرف مصدرى وفعل مبني للفاعل والأصل
ترجعون جميعا ويحتمل أن يكون مفعولا لم يسم فاعله على أن المصدر يفعل لفعل مبني للمفعول
أي يرجعكم الله وقد صرح بالمعنيين في مواضع اهـ ميم (قوله فينبشكم) من نبا غير مضمين معنى
أعلم فلذلك تعدى لواحد بنفسه ولا آخر بحرف الجر اهـ ميم وعبارة أي السعود فينبشكم بما

كنتم فيه مختلفون أي فيفضل بكم من الجزاء الفاصل بين الحق والمبطل ما لا يبقى لكم معه شائبة شك في ما كنتم فيه مختلفون في الدنيا وانما عبر عن ذلك بما ذكر وقوعه موقع إزالة الاختلاف التي هي وظيفة الاخبار اه (قوله وان احكم بينهم الخ) في محل نصب عطفا على الكتاب والتقدير وانزلنا اليك الكتاب وان تحكم به بينهم أي والحكم بينهم اه ميم وليس هذا مكررا مع ما تقدم لانهما نزلا في حكمين مختلفين فالاولى نزلت في شأن رجم المحصنين وهـ هذه نزلت في الدماء والديات كما يستفاد ذلك من شرح القصة اه خازن (قوله ان يفتنوك) فيه وجهان أحدهما انه مفعول من أجله على تقدير لام العلة ولا النافية وهـ وما جرى عليه الشارح والاخر انه بدل اشتمال من المفعول كأنه قال واحذرهم فتنتهم كقولك أعجبني زيد علمه اه من السمين قال ابن عباس ان كعب بن أسيد وعبد الله بن مسعود وياوشاس بن قيس قال بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى محمد لعلمنا نفقته عن دينه فأتوه فقالوا يا محمد قد عرفت أنا أخبارا اليهود وأشرافهم وساداتهم وأنا ان اتبعناك اتبعنا اليهود ولم يخالفونا وأن بيننا وبين قريشنا خصومة فتهاكم اليك فاقض لنا عليهم نؤمن بك ونصدقك فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية وان احكم بينهم بما أنزل الله يعني احكم بينهم يا محمد بالحكم الذي أنزله الله في كتابه ولا تتبع أهواءهم يعني في أموروك به اه خازن (قوله عن بعض ما أنزل الله اليك) أي اذرا زيصرفوك عن بعضه ولو كان أقل قليل يتصور الباطل بصورة الحق اه أبو السعود (قوله ان يصيبهم بعض ذنوبهم) أي لا يجمعها فلم يعاقبهم في الدنيا الا على البعض كما عاقبهم بالقتل والسبي والجلاء وأما في الآخرة فيعاقبهم على الجميع كما قال المفسر اه شيخنا وعبارة أي السمود بعض ذنوبهم أي يذنب توليهم عن حكم الله عز وجل وانما عبر عنه بذلك ايذا بان أم ذنوبا كثيرة هـ هذا مع كمال عظمتهم واحدا من جملتها وفي هذا الاتهام تعظيم للتولي اه (قوله احكم الجاهلية يفتنون) القائل للعطف على مقدر دخلت عليه الهمة بقتضيه المقام أي يتولون عن حكمك فيفتنون حكم الجاهلية والمراد بالجاهلية اما الملة الجاهلية التي هي متبعة الهوى الموحية للبل والمداينة في الاحكام وقد جرى المفسر على هذا واما أهل الجاهلية وحكمهم هـ وما كانوا عليه من المفاضلة بين القتل من النصير وقريظة اه من أبي السعود وفي الخازن قال مقاتل كانت بين بني النصير وقريظة دماء موهما حيان من اليهود وذلك قبل أن يبعث الله محمد صلى الله عليه وسلم فلما بعث وهاجرا الى المدينة تحاكموا اليه فقال بنو قريظة بنو النصير اخواننا ابونا واحد وديننا واحد وكتابنا واحد فان قتل بنو النصير منا قتيلا أعطونا سبعين وسقامن عمروان قتلنا منهم قتيلا أخذوا منا مائة وأربعين وسقا وارش جراحتنا على النصف من جراحتهم فاقض بيننا وبينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا احكم أن دم القرظي كدم النصيري ايس لاحدهما فضل على الآخر في دم ولا عقل ولا جراحة فغضب بنو النصير وقالوا لا نرضى بحكمك فانك لنا عدوانك لقتله دفي وضعنا وتصغيرنا فانزل الله احكم الجاهلية يفتنون اه (قوله من المداينة) في المختار المداينة المصانعة اه وفي القاموس والمداينة اظهار خلاف ما في النصير كالادهان اه وقيل في معناها انها بذل الدين لاجل الدنيا عكس المداينة فانها بذل الدنيا لاصلاح الدين (قوله اذاتولوا) ظرف ليعفون أي يفتنون ويطلبون وقت توليهم عنك اه (قوله ومن أحسن من الله حكما) انكار لان يكون أحدكم اه أحسن من حكم الله تعالى أو مساو له وان كان ظاهرا بالسبك غير متعرض لنفي المساواة وانكارها اه أبو السعود وحكما منصوب على التمييز اه ميم (قوله لقوم يوقنون)

(وان احكم بينهم بما أنزل الله) ولا تتبع أهواءهم واحذرهم (ان) لا (يفتنوك) يضلوك (عن بعض ما أنزل الله اليك) فان تولوا عن الحكم المنزل وأرادوا غيره (فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم) بالعقوبة في الدنيا (بعض ذنوبهم) التي أوتوها ومنه التولي ويحاربهم على جميعها في الاخرى (وان كثيرا من الناس لفاشون اخكم الجاهلية يفتنون) بالياه والتساء يطالبون من المداينة والميل اذاتولوا استفهام انكارى (ومن) أي لا أحد (أحسن من الله حكما لقوم) عند قوم (يوقنون) به خصوا بالذكرا لانهم الذين يتدبرونه

الله يشهد) وان لم يشهد غيره (بما أنزل اليك) يعني جبريل بالقرآن (أنزله بعلمه) بأمره (والملائكة يشهدون) على ذلك (وكفى بالله شهيدا) وان لم يشهد غيره (ان الذين كفروا) بمحمد والقرآن (ومدوا) الناس (عن سبيل الله) عن دين الله وطاعته (قد ضلوا ضلالا بعيدا) عن الهدى (ان الذين كفروا) بمحمد والقرآن (وظلموا) هم الذين أشركوا بالله (لم يكن الله ليغفر لهم)

(يا ايها الذين آمنوا لا تصدوا
اليهود والنصارى اولياءهم
والذين آمنوا وتوادونهم (بعضهم
اولياء بعض) بائناهم في
الكفر) ومن يتولهم منكم
فانه منهم (من جلتهم) ان
الله لا يهدي القوم الظالمين
والانهم الكفار (فترى
الذين في قلوبهم مرض)
ضغف لعقباد كعبد الله بن
ابى المنافق (يسارعون
فيهم) في موالاتهم (يقولون)
مستذرين عنها (نخشي ان
تصيننا دائرة) يدور بها
الدهر علينا من جدد او
غلبة ولا يتم امر محمد فلا يعبرونا
ما قاموا على ذلك (ولا
ليهديهم طريقا) طريق
الهدى (الاطمى ريق جهنم
خالدين فيها) مقيمين في النار
لا يموتون ولا يخرجون منها
(ابدا وكان ذلك) الخلود
والعذاب (على الله يسيرا)
هيننا (يا ايها الناس) يا اهل
مكة (قد جاءكم الرسول) محمد
(بالحق) بالتوحيد والقرآن
(من ربكم فاتموا) بمحمد
والقرآن (خير لكم) مما
انتم عليه (وان تكفروا)
بمحمد والقرآن (فان الله
ما فى السموات والارض)
كلهم عبده واماؤه (وكان
الله عليا) بمن يؤمن ومن
لا يؤمن (حكيا) حكم عليهم
ان لا يعبدوا غير الله ثم نزل

اللام بمعنى عند كما قال الشارح متعلقة باحسن ومفعول يؤمنون محذوف كما قدره الشارح بقوله
به اى بالله او بحكمه وانه اعدل الاحكام او بالقرآن احدى ثلاث ايداما السنين (قوله يا ايها
الذين آمنوا) خطاب بعم حكمه كافة المؤمنين من المخلصين وغيرهم وقوله آمنوا اى ولو ظاهرا
وان كان سبب نزوله اى غير المخلصين فقط وهم المنافقون كعبد الله بن ابي واضراة الذين كانوا
يسارعون في موالاة اليهود والنصارى فخران وكانوا يستذكرون الى المؤمنين بانهم لا يأمنون ان
تصينهم صروف الزمان كما قال تعالى يقولون نخشي الخ اه ابو السعود وفي الخازن اختلاف
المفسرون في سبب نزول هذه الآية وان كان حكمها عاما لجميع المؤمنين لان خصوص السبب
لا يمنع عموم الحكم فقال قوم نزلت هذه الآية في عبادته بن الصامت رضى الله عنه وعبد الله بن ابي
ابن سلول رأس المنافقين وذلك انهما اختصما فقال عبادته ان لى اولياءه من اليهود كثيرا عددهم
شديدة شوكتهم وانى ابر الى الله والى رسوله من ولاية اليهود ولا مولى لى الا الله ورسوله فقال
عبد الله بن ابي لى لى لا ابر من ولاية اليهود فاني اخاف الدوائر ولا بدلى منهم فقال النبي صلى الله
عليه وسلم يا ابا الخطاب ما نفست به من ولاية اليهود على عبادته بن الصامت فهو لك دونه فقال
اذن اقبل فانزل الله هذه الآية وقال السدى لما كانت وقعة احداش تد الامر على طائفة من
الناس وتخوفوا ان يدال عليهم الكفار فقال رجل من المسلمين انا الحق بفلان اليهودى واخذ
منه انا لى اخاف ان يدال علينا اليهود وقال رجل آخر انا الحق بفلان النصرانى من اهل
الشام واخذ منه انا فانزل الله هذه الآية منهاهم من موالاة اليهود والنصارى اه (قوله
لا تعذر واليهود الخ) اى لا تعذر احد منكم احد منهم وليا وقوله بعضهم الخ جملة مستأنفة
مسوقة لتعليل التمهيد وتأكيد ايجاب الاحتجاب عن التمهيد عنه اى بعض كل فريق من ذينك
الفريقين اولياء بعض آخر من فريقه لا من الفريق الاخر لما هو معلوم من ان الفريقين بينهما
غاية العداوة وانما اثر الاجال تمويلا على ظهور المراد لوضوح انتفاء الموالاة بين الفريقين
راسا اه ابو السعود (قوله بعضهم اولياء بعض) ومن ضرورة موالاة بعضهم لبعض اجتماع
الكل على مضارتهم فكيف يتصور بينكم وبينهم موالاة اه ابو السعود (قوله فانه منهم) اى
فهو من اهل دينهم لانه لا يوالى احد احد الا وهو عنه راض فاذا رضى عنه رضى دينه فصار من
اهل ملته وهذا على سبيل المبالغة في الزجرا من الخازن (قوله ان الله لا يهدي القوم الظالمين)
تعليل لكون من يواليهم منهم اى لا يهديهم الى الايمان بل يخليهم وشأنهم فيقعون في الكفر
والضلال اه ابو السعود (قوله فترى الذين في قلوبهم مرض) بيان لكيفية موالاة بعضهم
ولما يتول اليه امرهم والرؤية بصرية بجملة يسارعون حال وقيل علمية فهى مفعول ثان والاول
انسب بظهور اتفاقهم وانما قيل في قلوبهم مبالغة في بيان رغبة بعضهم فيها فهم مستغرقون في
الموالاة وانما سارعهم في التنقل من بعض مراتبها الى بعض آخر منها اه ابو السعود وهذه الفاء
اماللية المحضة اى بسبب ان الله لا يهدي القوم الظالمين المتصفين بما ذكر ترى الذين الخ او
للمطف على قوله ان الله لا يهدي الخ من حيث المعنى اه كرخى (قوله يقولون نخشى الخ) حال
من ضمير يسارعون والدائرة من الصفات الغالبة التي لا يذكر معها موصوفها اه ابو السعود
وفرق الراغب بين الدائرة والدولة بان الدائرة هي الخط المحيط ثم عبر بها عن الحادثة وانما يقال
في المكروه والدولة في المصوب اه (قوله او غلبة) اى غلبة الكفار على المؤمنين (قوله فلا
يعبرونا) اى اليهود والنصارى اى لا يعطونا الميرة بكسر الميم وهى الطعام ويقال ماراه اذ اناهم

بالميرة وأما هم كذلك والاول أفصح اه شيخنا (قوله قال تعالى) أي ردا عليه - م وقطعا
 لعلمهم الباطلة وأطاعهم الفارغة وتبشير المؤمنين بالظفر فان عسى منه تعالى وعد محتوم
 لا يتخلف اه أبو السعود (قوله فيصبحوا) أي المنافقون المتعللون بما مرووه وعطف على يأتي
 داخل معه في خبر عسى وان لم يكن فيه ضمير يعود على اسمها فان فاء السببية مقنية عن ذلك
 لانها تجعل الجائتين كجمل واحدة اه أبو السعود (قوله بالرفع استثنافا) أي بيانيا وهو في
 جواب سؤال نشأ عما سبق كأنه قيل فماذا يقول المؤمنون الخ اه أبو السعود (قوله بواو ودونها)
 مجموع القرائن ثلاثة فقر أعاصم وحزة والكسائي بإثبات الواو مع الرفع وقرأ نافع وابن كثير
 وابن عامر بحدفها مع الرفع وقرأ أبو عمرو وبإثباتها مع النصب وتوجيهها ان الرفع مع الواو على
 طريق الاستئناف والرفع بدونها على أن الجملة مستأنفة استثنافا بيانيا في جواب سؤال نشأ من
 قوله فمسي الله أن يأتي بالفتح الخ كأنه قيل فماذا يقول المؤمنون حينئذ وان النصب مع الواو
 بطريق العطف على أن يأتي أو على فيصبحوا اه من السمين وفي أبي السعد وبنو النصب عطفها
 على يأتي كأنه قيل فمسي الله أن يأتي بالفتح ويقول الذين آمنوا والأوجه عطفه على يصبحوا لان
 هذا القول انما يصدر عن المؤمنين عند ظهور رندامة المنافقين لا عند اتيان الفتح فقط والمعنى
 ويقول الذين آمنوا منهم لبعض كما قال الشارح اه (قوله أهؤلاء الذين أقسموا) الله - حزة
 للاستفهام التهجي أي يقول المؤمنون بعضهم لبعض مشيرين للمنافقين متجهين من حالهم - م
 حيث انعكس ما لم يسموا له من أولاءهم إشارة مبتدأ أو الموصول خبره وما بعده صلته
 وقوله انهم لم يسموا له لا محل له من الأعراب لانها تفسير وحكاية لمعنى أقسموا لكن لا بالفاظهم
 والاقبل انما معكم وجهه الايمان أغلظها وهو في الأصل مصدر ونصبه على الحال أي مجتهدين
 أو على المصدرية أي أقسموا أقسام اجتهدوا اليقين اه أبو السعود وكلام الشارح أوفق بالشأن
 (قوله قال تعالى حبطت أعمالهم) أشار إلى أن آخر قول المؤمنين عن حال المنافقين انهم لم يسموا
 وان قوله حبطت أعمالهم من قول الله تعالى وهو ما عليه جمهور المفسرين وقيل هو من قول
 المؤمنين واستظهره أبو حيان وأعلم أن عبارة الكشف هكذا حبطت أعمالهم من جملة قول
 المؤمنين أي بطلت أعمالهم التي كانوا مكلفين بها في أعين الناس وفيه معنى التهب كأنه قيل
 ما حبطت أعمالهم أو من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط أعمالهم قال السعد التفتازاني انما قال
 في الاول فيه معنى التهب اذ ليس للمؤمنين بذلك شهادة ولا فيه فائدة بخلاف ما اذا كان من
 قول الله فانه شهادة بذلك وحكم وفيه تهيب للسامعين اه كرخي (قوله الصالحة) أي بحسب
 الظاهر (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما نهى فيما سلف عن موالاة اليهود والنصارى وبين انها
 مستندعية للارتداد شرع في بيان حال المرتدين على الإطلاق اه أبو السعود (قوله من يرد
 منكم) من شرطية فقط لظهور أثرها وقوله فسوف جوابها وهي مبتدأ وفي خبرها الخ لاف
 المشهور وبنو بظاهرة يتسلك من لا يشترط عود ضمير على اسم الشرط من جملة الجواب ومن التزم
 ذلك قدر ضميرا محذوفا تقديره فسوف يأتي الله بقوم غيرهم فهم في غيرهم يعود على من باعتبار
 معناه اه من وقدره الشارح بقوله بدلهم (قوله بالفتح والادغام) أشار إلى أن قراءة نافع وابن
 عامر بالفتح أي بدالين مكسورة فساكنة مخففتين على الأصل وباقي بالادغام تخفيفا وحركة
 الثانية بالفتحة تخفيفا وكلامهما في مصاحف المدينة والشام اه كرخي (قوله وقد ارتد جماعة الخ)
 عبارة الخازن وذكر صاحب الكشف ان إحدى عشرة فرقة من العرب ارتدت ثلاث في زمن

قال تعالى (فمسي الله أن
 يأتي بالفتح) بالنصر لنبيه
 لأظهار دينه (أو أمر من
 عنده) بفتح ستر المنافقين
 وافتضاحهم (فيمصحوها على
 ما سر وافي أنفسهم) من
 الشك وهو الالة الكفار
 (نادمين ويقول) بالرفع
 استثنافا بواو ودونها بالنصب
 عطفها على يأتي (الذين آمنوا)
 لبعضهم إذا هلك سترهم - م
 تهجيا (أهؤلاء الذين أقسموا
 بالله جهد أيمانهم) غاية
 اجتهدا فيها (انهم لم يسموا
 في الدين قال تعالى) حبطت
 بطلت (أعمالهم) الصالحة
 (فأصبحوا) ساروا (خاسرين)
 الدنيا بالفتنة والآخر
 بالعقاب (يا أيها الذين
 آمنوا من يرد) بالفتح
 والادغام يرجع (منكم)
 عن دينه (إلى الكفر اخبار
 بما علم الله تعالى وقوعه وقد
 ارتد جماعة بعد موت النبي
 صلى الله عليه وسلم) فسوف
 يأتي الله

في نصارى أهل نجران
 النسطورية وهم الذين قالوا
 عيسى ابن الله والمسا يعقوبية
 وهم الذين قالوا عيسى هو
 الله والمرقسية وهم الذين
 قالوا ثالث ثلاثة والمساكنية
 وهم الذين قالوا عيسى
 والرب شريكان فأنزل الله
 فيهم (يا أهل الكتاب

بدلهم (بقوم يحبهم ويحبونه)
قال صلى الله عليه وسلم هم
قوم هذا وأشار إلى أبي موسى
الأنصاري رواه الحاكم في
معجمه (أذلة) عاطفين (على
المؤمنين أعزة) أشداء (على
الكافرين يجاهدون في
سبيل الله

لا تفلحوا) لا تشددوا (في
دينكم) فإنه ليس بحق (ولا
تقولوا على الله إلا الحق)
انصدق (انما المسيح عيسى
ابن مريم رسول الله وكلته
أنقاها إلى مريم) وصار بكلمة
من الله مخلوقا (وروح منه)
وأمر منه صار ولدا (لأب
فآمنوا بالله ورسوله) جملة
الرسول عيسى وغيره (ولا
تقولوا ثلاثة) ولد ووالد
وزوجة (انتهوا) عن
مقاتلتكم وتوبوا (خيرا
إياكم) من مقاتلتكم (انما
الله واحد) بلا ولد ولا
شريك (سبحانه) نزه نفسه
(أن يكون له ولد له ما في
السموات وما في الأرض)
عبدا (وكفى بالله وكيفا)
ربا للخلق وشهيدا على ما قال
من خبر عيسى (إن يستأنف
المسيح) إن يأذن المسيح
(أن يكون عبدا لله) أن
يقرب بالمعبودية لله نزات هذه
الآية في قوله أنه عار على
صاحبنا ما تقول يا محمد
فأنزل الله أنه ليس بماران

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم بنو مدح ورئيسهم ذو الحمار لقب به لأنه كان له حمار أعز بأمره
ويقتضى بنهيه وهو الأسود المنسي بفتح الميم وسكون النون وكان كاهنا تنبأ باليمن واستولى
على بلاده وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
معاذ بن جبل وسادات اليمن فاهلكه الله تعالى على يد فيروز الديلمي فبيته وقتله فاخبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بقتله ليلة قتله فسر المسلمون بذلك وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من
العدو وأتى خبر قتله في آخر ربيع الأول ونحوه خمسة وهم قوم مسيلة الكذاب تنبأ وكتب إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله أما بعد فإن الأرض نصفها لي ونصفها لك
فكتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب أما بعد فإن
الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وسأني قصة قتله ونواسد وهم قوم طلمة
ابن خويلد تنبأ فبعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقاتله فانهزم بعد القتال
إلى الشام ثم أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه وأرشد سبع فرق في خلافة أبي بكر الصديق وهم فزارة
قوم عيينة بن حصن الفزاري وغطافان قوم قرعة بن سلمة القشيري ونوسايم قوم الجاهلية بن عبد
باليل وبنو يربوع قوم مالك بن بريدة اليربوعي وبعض غنيم قوم مهاج بنت المنذر المتنبئة التي
زوجت نفسها من مسيلة الكذاب وكندة قوم الأشعث بن قيس الكندي وبنو بكر بن وائل
قوم الخطمي بن يزيد فكفى الله أمرهم على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفرقة واحدة
ارتدت في زمن خلافة عمر بن الخطاب وهم غسان قوم حبله بن الأيهم وكفى الله أمرهم على يد
عمر رضي الله عنه انتهت (قوله بدلهم) أي بدل المرتدين فالضهير عائد على من باعتمار معناه
وأشار هذا التقدير إلى الرابطة بين المبتدأ الذي هو من وخبره وهذا الاحتياج إليه الأعلى المرجوح
من أن الخبر هو الجزء وحده وأما على القولين الآخرين من أنه الشرط وحده وهو الجمع
أو المجموع فالرابط موجود وهو الضهير المستتر في يرتد والبارز المحرور في قوله عن دينه اه شيخنا
(قوله بقوم يحبهم) هؤلاء القوم هم الأشعريون كما قال الشارح وقيل هم أبو بكر وأصحابه الذين
قاتلوا أهل الردة ومانعي الزكاة وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قبض ارتد عامة العرب
إلا أهل المدينة وأهل مكة وأهل البحرين من بني عبد القيس فانهم ثبتوا ونصر الله بهم الدين
ولما ارتد من ارتد من العرب ومنعوا الزكاة هم أبو بكر بقتلهم فذكره ذلك الصحابة وقال بعضهم
هم أهل القبلة فتلقت أبو بكر سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بدا من الله مروج على أثره فقال ابن
مسعود كرهنا ذلك في الابتداء ثم حمدناه عليه في الانتهاء وقال بعض الصحابة ما ولد بعد النبيين
أفضل من أبي بكر لقد قام مقام نبي من الأنبياء في قتال أهل الردة وبعث أبو بكر خالد بن الوليد
في جيش كثير إلى بني حنيفة فاهلك الله مسيلة منهم على يد وحشي غلام مطعم بن عدي قاتل
حزرة فكان يقول قتلت خيرا الناس في الجاهلية وشر الناس في الإسلام أراد بذلك أنه في حال
الجاهلية قتل حزرة وهو خير الناس وفي حال الإسلام قتل مسيلة الكذاب وهو شر الناس اه
من الخازن (قوله يحبهم) في محمل جوصفة لقوم ويحبونه معطوف عليه فهو في محمل جوا أيضا
فوصفهم بصفتين وصفهم بكونه تعالى يحبهم ويكونهم يحبونه وقدمت محبة الله تعالى على محبتهم
لشرفها وسبقها الذم محبة تعالى لهم عبارة عن إلهامهم الطاعة وإثباته إياهم عليها اه
ومحبتهم له طاعتهم لا وأمره ونواهيه وعبارة أبي السعود يحبهم أي يريد بهم خيري الدنيا والآخرة
ويحبونه أي يريدون طاعته ويهرزون عن معاصيه انتهت (قوله أذلة) جمع ذليل لا جمع ذلول

فان جمعه ذال اه احوال السعد وقوله عاطفين اشار بهذا الى ان اذلة مضمين معنى عاطفين لاجل
 تعديته على وكان اصله ان متعدى باللام والمعنى عاطفين على المؤمنين على وجه التذلل لهم
 والتواضع وهذا مقتبس من قوله تعالى واخفض له ما جناح الذل من الرحمة ولما قال اذلة على
 المؤمنين اوههم انهم اذلاء محقرون مهانون قد دفع ذلك الابهام بقوله اعزة على الكافرين اى
 متغلبين عليهم ووقع الوصف في جانب المحبة بالجمل الفعلية لان الفاعل يدل على التجدد
 والحدوث وهو مناسب فان محبتهم لله تعالى تجدد طاعة وعبادته كل وقت ومحبة الله اياهم
 تجدد ثوابه وانعامه عليهم كل وقت ووقع الوصف في جانب التواضع للمؤمنين والقلظة على
 الكافرين بالاسم الدال على المبالغة دلالة على ثبوت ذلك واستقراره فانه عريق فيهم والاسم
 يدل على الثبوت والاستقرار وقدم الوصف بالمحبة منهم ولهم على وصفهم باذلة واعزة لانهما
 ناشئتان عن المحبتين وقدم وصفهم المتعلق بالمؤمنين على وصفهم المتعلق بالكافرين فانه أكد
 والزم منه واشرف المؤمنين ايضا اه معنى (قوله ولا يخافون لومة لائم) يعنى لا يخافون عذل
 عاذل في نصرهم الدين وذلك ان المنافقين كانوا اراقيون الكفار ويخافون لومهم فيبين الله تعالى
 في هذه الآية ان من كان قويا في الدين فانه لا يخاف في نصره لدين الله بيده اوبلسانه لومة لائم
 وهذه صفة المؤمنين المحلصين ايمانهم لله تعالى اه خازن وفي المختار اللوم العذل تقول لامة على
 كذا من باب قال ولومة ايضا واللامنة الامة اه (قوله ولا يخافون لومة لائم) عطف على
 يجاهدون بمعنى أنهم جامعون بين المجاهدة في سبيل الله وبين التصلب في الدين وفيه تعريض
 بالمنافقين فانهم كانوا اذا خرجوا في جيش المسلمين خافوا اولياءهم اليهود فلا يكادون يعملون
 شيئا يلحقهم فيه لوم من جهةهم وقيل هو حال من فاعل يجاهدون بمعنى أنهم يجاهدون وحالهم
 خلاف حال المنافقين اه احوال السعد (قوله المذكور من الاوصاف) اى الستة التي اولها
 يحبهم اثنان منها بطريق الافراد واربعه بطريق الجملة اه شيخنا وعبارة الكرخي من
 الاوصاف اى التي وصف بها القوم من المحبة والذلة والهزلة لان ذلك يشار به الى المفرد والاثني
 والجمع كما تقدم مع زيادة في قوله تعالى عوان بين ذلك اه (قوله يؤتية من يشاء) جملة مستأنفة
 او خبر ثان لذلك اه كرخي (قوله ونزل لما قال ابن سلام الخ) عبارة الخازن قال ابن عباس
 نزلت هذه الآية في عبادة من الصامت حين تبرأ من موالاة اليهود قال اتولى الله ورسوله
 والمؤمنين يعنى اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال جابر بن عبد الله نزلت في عبد الله بن سلام
 وذلك انه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان قومنا قريظة والنضير قد هجرونا
 وفارقونا واتسموا ان لا يجالسونا فنزلت هذه الآية فقرأها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال عبد الله بن سلام رضينا بالله ربا وبرسوله نبيا وبالمؤمنين اولياء وقيل الآية عامة في حق
 جميع المؤمنين لان المؤمنين بعضهم اولياء بعض فعلى هذا يكون قوله الذين يقيمون الصلوة
 ويؤتون الزكاة وهم راكعون صفة لكل مؤمن ويكون المراد بذكر هذه الصفات تمييز المؤمنين
 عن المنافقين لان المنافقين كانوا يدعون أنهم مؤمنون الا أنهم لم يكونوا يداومون على فصل
 الصلاة والزكاة فوصف الله تعالى المؤمنين بانهم يقيمون الصلاة يعنى باقام ركوعها وسجودها
 في مواقيتها ويؤتون الزكاة يعنى يؤدون زكاة اموالهم اذا وجبت عليهم انتهت (قوله انما
 وليكم الله) مبتدأ وخبر ورسوله والذين آمنوا عطف على الخبر قال الزمخشري قد ذكر في التلخيص
 جماعة فها قيل اولياؤكم واجاب بان الولاية بطريق الاصلالة لله تعالى ثم نظم في سلك اثباتها

ولا يخافون لومة لائم) فيه كما
 يخاف المنافقون لوم الكفار
 (ذلك) المذكور من
 الاوصاف (فضل الله يؤتية
 من يشاء والله واسع) كثير
 الفضل (عليم) بمن هو اهله
 ونزل لما قال ابن سلام
 يا رسول الله ان قومنا هجرونا
 (انما وليكم الله ورسوله
 والذين آمنوا)

يكون عيسى عبد الله (ولا
 الملائكة المقربون) يقول
 ولا تأتلف الملائكة المقربون
 جملة العرش ان يقرروا
 بالعبودية لله (ومن يستنكف)
 بأنف (عن عبادته) عن
 الاقرار بعبوديته (ويستكبر)
 عن الايمان بالله (فسيحشرهم
 اليه) يوم القيامة (جميعا)
 الكافروا المؤمن (فاما الذين
 آمنوا) بمحمد والقسمان
 وعملوا الصالحات (الطاعات
 فيما بينهم وبين ربهم
 فيؤتاهم) فيؤفروهم
 (اجورهم) ثوابهم في الجنة
 (ويزيدهم من فضله)
 كرامته (واما الذين
 استنكفوا) انكفوا (واستكبروا)
 عن الايمان بمحمد والقسمان
 (فيعذبهم عذابا باليا)
 وجميعا (ولا يجدون لهم من
 دون الله) من عذاب الله
 (وايا) قريبا ينفعهم (ولا
 نصيرا) ما فاعل عنهم من
 عذاب الله (يا ايها الناس)

الذين يقيمون الصلوة
ويؤتون الزكاة وهم
راكون (خاشعون أو يصلون
صلاة التطوع (ومن يتول
الله ورسوله والذين آمنوا)
يعينهم وينصرهم (فان
حزب الله هم الغالبون)
انصره اياهم اوقعه موقع
فانهم يقاتلونهم من خربة
اي اتباعه (يا ايها الذين
آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا
دينكم هزوا) مهزوا به
(ولعبان) للبيان (الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم
والكفار) المشركين

بأهل مكة (قد جاءكم
برهان من ربكم) رسول من
ربكم محمد صلى الله عليه وسلم
(وأنزلنا اليكم) الى نبيكم
(فورا مينا) كما يميننا الحلال
والحرام (فأما الذين آمنوا
بالله) وتبعه دوائه - رآن
(واعنهم - واه) تمسكوا
بتوحيد الله (فسيدخلهم
في رحمة منه) في الجنة (وفضل)
كرامة منه مقدم ومؤخر
(ويهديهم اليه صراطا
مستقيما) يثبتهم على
طريق مستقيم في الدنيا
مقدم ومؤخر يقول بثبتهم
في الدنيا على الايمان
ويدخلهم في الآخرة الجنة
(بستة ونك) سألونك
يا محمد نزلت هذه الآية في
جابر بن عبد الله الانصاري

الله اثباتها لرسوله والمؤمنين ولو جئهم بها فقبل انما اولياؤكم لم يكن في الكلام أصل وتبع اه
مين (قوله الذين يقيمون الصلوة) قال المحققين يدل من الذين آمنوا أو غير مبتداه حذف
أي هم الذين وانما لم يحمل صفة للذين آمنوا لان الوصف بالموصول هل خلاف الأصل لانه يؤول
بالمشتق وليس مشتق وايضا لان الذين آمنوا وصف والوصف لا يوصف الا اذا جرى مجرى الاسم
كالؤمن مثلا بخلاف الذين آمنوا فانه في معنى الحدوث الا ترى انه حمل الذي يؤسس صفة
للناس لانه ليس في معنى الحدوث اه من الكرخي والهمين (قوله وهم را كعون) حال من
فاعل الفعلين أي يعملون ماذا كروهم خاشعون متواضعون لله وهذا يناسب الاحتمال الاول في
كلام الشارح وأما على الثاني في كلامه فهو حال من فاعل الفعل الاول اه شيئا وعبارة أي
المودودهم را كعون حال من فاعل الفعلين أي يعملون ماذا كروهم خاشعون متواضعون لله
وهم خاشعون ومتواضعون لله تعالى وقيل هو حال مخصوصة بآية الزكاة والركوع
الصلوة والمراد بيان كمال رغبتهم في الاحسان ومسايرعتهم اليه روى انها نزلت في علي رضي الله
عنه حين سألته سائل وهو را كع فطرح اليه خاتمه كأنه كان مرحا في خنصره غير محتاج في اخراجه
الى كثير عمل يؤدي الى فساد الصلاة ولفظ الجمع لرغيب الناس في مثل فعله رضي الله عنه وفيه
دلالة على ان صدقة التطوع تسمى زكاة انتهت وعبارة الهمين قوله وهم را كعون في هذه الجملة
وجهان أظهرهما انها معطوفة على ما قبلها من الجمل فتسكون صلة للموصول وجاءت هذه الجملة اسمية
دون ما قبلها فلم يقل ويركعون اهتماما به - هذا الوصف لانه أظهر اركان الصلاة والثاني انها وأو
الحال وصاحبها الواو في يؤتون والمراد بالركوع الخضوع أي يؤتون الصدقة وهم متواضعون
للمقرء الذين يتصدقون عليهم ويجوز ان يراد به الركوع حقيقة كما روى عن أمير المؤمنين علي
رضي الله عنه انه صدق بخاتمه وهو را كع انتهت (قوله ومن يتول الله الخ) من شرطية جوابها
محذوف قدره بقوله فيعينهم وينصرهم والضمير في يعينهم عائد على من باعتبار معناها وجملة
فيعينهم خبر مبتداه محذوف تقديره فهو يعينهم الخ والجملة الاسمية هي جواب من ولد لك قرنت
بأفعا ذلولا هذا التقدير لا تمتنع الفاء ووجب الجزم وعبارة الهمين ومن يتول الله من شرطية
في محل رفع بالابتداء وقوله فان حزب الله يجمع ان يكون جوابا للشرط وبه يجمع من لا بشرط
عود ضمير على اسم الشرط اذا كان مبتدأ ولقائل ان يقول انما جاز ذلك لان المراد بحزب الله
هو نفس المبتدأ فيكون من باب تكرار المبتدأ معناه ويحتمل ان يكون الجواب محذوف والدلالة
الكلام عليه أي ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا يمكن من حزب الله الغالب أو ينصر
أو نحوهم وكون قوله فان حزب الله دال عليه وقوله فان حزب الله هم الغالبون في محل جزم ان
حمل جوابا للشرط ولا محل له ان يحمل دالا على الجواب وقوله هم يحتمل ان يكون فصلا وان
يكون مبتدأ والغالبون خبره والجملة خبران وقد تقدم الكلام على ضمير الفصل وفائدته والحزب
الجماعة فيها غلبة وشدة فهو جماعة خاصة اه وفي الخازن والحزب في اللغة أصحاب الرجل الذين
يكونون معه على رأيه وهم القوم الذين يجتمعون لمرحبه يعني اه (قوله هم الغالبون)
أي بالحق والبرهان فانها مسمرة بالابدال والدولة والاول والا فقد غلب حزب الله غير مروي حتى في
زمن النبي صلى الله عليه وسلم اه كرخي (قوله يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا) المفعول الثاني هو
قوله اولياؤكم منكم مفعول أول لا تتخذوا وهزوا ولعبا مفعول ثان وقوله من الذين آمنوا في
وجهان أحدهما انه في محل نصب على الحال وصاحبها فيه وجهان أحدهما انه الموصول

الاول والثاني انه فاعل اتخذوا والثاني من الوجهين الاولين انه بيان لا وصول الاول فتكون
 من لبيان الجنس وقوله من قبلكم متعلق باوتوا لانهم اوتوا الكتاب قبل المؤمنين والمراد
 بالكتاب الجنس اه سمع (قوله بالجبر) اي عطفا على الذين المجبورون فيفيد العطف حينئذ
 ان المشركين مستهزون وقوله والنصب اي عطفا على الذين الواقع مفعولا به فلا يفيد العطف
 حينئذ ان المشركين مستهزون فيستفاد من آية اخرى اه شيئا (قوله واذا ناديتهم) عطفا على
 صلة الذين الواقع مفعولا به كما اشار له الشارح حيث قال والذين اذا ناديتهم الخ ولو كان معطوفا
 على الموصول المجبور لقال الشارح ومن الذين اذا ناديتهم الخ فجملة اذا ناديتهم من شرطها
 وجوابها صلة ثانية اه (قوله اتخذوها من اولها) قال الكلبي كان منادى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا نادى الى الصلاة وقام المسلمون اليها قالت اليهود قد قاهوا الا قاموا وصلوا الا صلوا
 ويضكون على طريقة الاستهزاء فانزل الله هذه الآية وقيل ان الكفار والمنافقين كانوا اذا
 سمعوا الاذان دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا يا محمد لقد ابتدعت شيئا لم يسمع بمثله فيما
 مضى قبلك من الامم فان كنت تدعى النبوة فقد خالفت الانبياء قبلك ولو كان فيه خير لكان اولي
 الناس به الانبياء فان لك مصباح الميرزا اقم هذا الصوت وهذا الامر فانزل الله ومن احسن
 قولاً ممن دعا الى الله والآية وانزل واذا ناديتهم الى الصلاة الآية اه خازن (قوله ونزل لما قال
 اليهود) اي طائفة منهم كابي يسار ورافع بن ابي رافع ومرادهم بهذا السؤال انه ان لم يؤمن بعيسى
 تبعوه وان آمن به خالفوه لكرهتهم لعيسى وقوله من يؤمن اي باي رسول يؤمن وقوله من
 الرسل بيان لمن وقوله بالله متعلق بمحذوف تقديره او من بالله كما صرح به غيره من الشراح وكما
 هو صريح آية البقرة اه شيئا وقوله الآية اي الى قوله مسلمون اه (قوله فلما ذكر عيسى الخ)
 عبارة الخازن فلما ذكر عيسى عهد ونبوته وقالوا والله لا نؤمن عن آمن به انتهت (قوله هل
 تنقمون منا) قراء الجمهور بكسر القاف وقرأ الضعيف وابن ابي عمير واوحيوه بفقهها وما تان
 القراءتان مفرعتان على الماضي وفيه لغتان الفصحى هي التي حكاهما ذهب في فصيحه نغم بفتح
 القاف بنقسم بكسرها والاخرى نغم بكسر القاف بنغم بفقهها وحكاها الكسائي ولم يقرأ قوله
 تعالى وما تنقموا منهم الا بالفتح وقوله الا ان آمننا مفعول لتنقمون بمعنى تكروهون وهو استثناء
 مفرغ ومما يتعلق به اي ما تكروهون من جهتنا الا الايمان واصل نغم ان يتعدى يعلى تقول نغمت
 عليه بكذا وانما عدى هنا بمن لتضمة معنى تكروهون وتذكرون اه سمع (قوله منا) اي من
 اوصافنا واحوالنا (قوله وما انزل من قبل) اي من سائر الكتب (قوله وانما اكثركم فاسقون)
 قراءة الجمهور ان يفتح الهمزة وقراءة نهم بكسرها على الاستثنا فاما قراءة الجمهور فيجوز ان
 تكون ان في محل رفع او نصب او جواز رفع من وجه واحد وهو ان يكون مبتدأ والخبر محذوف
 قال الزمخشري والخبر محذوف اي وفسدكم ثابت عندكم لانكم علمتم اننا على الحق وانكم على
 الباطل الا ان حب الرياسة وجمع الاموال جعلكم على العناد وما للنصب فن ثلاثة اوجه
 احدها ان يطف على ان آمننا واستشكل هذا التخريج من حيث انه يصير التقدير هل تكروهون
 الايماننا وفسد اكثركم وهم لا يعترفون باننا اكثرهم فاسقون حتى يكروهونه واجاب عن ذلك
 الزمخشري وغيره بان المعنى وما تنقمون منا الا الجمع بين ايماننا وبين قردكم ونحو حكمكم عن
 الايمان كما نه قبل وما تنكرون منا الا المعالفتكم حيث دخلنا في دين الاسلام وانتم خارجون منه
 والثاني من اوجه النصب ان يكون معطوفا على ان آمننا ايضا ولكن في الكلام مضاعف

بالجبر والنصب (اولها ما اتخذا
 الله) بقرآنهم واللاتهم (ان
 كنتم مؤمنين) صادقين في
 ايمانكم (و) الذين (اذا
 ناديتهم) دعوتهم (الى الصلوة)
 بالاذان (اتخذوها) اي
 الصلاة (من اولها) بان
 يستهزؤا بها ويتضاحكوا
 (ذلك) الاتخاذ (بانهم) اي
 بسبب انهم (قوم لا يعقلون)
 ونزل لما قال اليهود للنبي
 صلى الله عليه وسلم عن تؤمن
 من الرسل فقال بالله وما
 انزل اليك الاية فلما ذكر
 عيسى قالوا لا نعلم دينا سيرا
 من دينكم (قل يا اهل الكتاب
 هل تنقمون) تنكرون (منا)
 الا ان آمننا بالله وما انزل
 اليك وما انزل من قبل
 الى الانبياء (وانما اكثركم
 فاسقون) عطفا على ان
 آمننا

منهم

سال النبي صلى الله عليه
 وسلم ان لي اخا مالي منها
 ان ماتت فقال الله يسألوك
 يا محمد عن ميراث الكلالاة
 (قل الله يفتيك) يبين لكم
 (في الكلالاة) في ميراث
 الكلالاة والكلالة ما خلا
 الوالد والولد ثم بين فقال (ان
 امرؤ هلك) مات (ابن له
 ولد) ولا والد (وله أخت)
 من أبيه وأمه أو من أبيه
 (فلها نصف ما ترك) الميت
 من المال (وهو يرثها) ان

المعنى ما تنكرون الايماننا
ومخالفتكم في عدم قبوله
المعبر عنه بالفسق اللازم
عنه وليس هذا ما ينكر
(قل هل انبئكم) احبركم
(بشر من) اهل (ذلك)
الذي تنعمونه (مثنوية) ثوابا
في جوارحه (عند الله) هو
(من لعنه الله) ابعده عن
رحمته (وغضب عليه)

ما انت (ان لم يكن له اولد)
ذكر او اشي (فان كانتا اثنتين)
احسين من اب وام او اب
(فلهما الثلثان مما ترك)
مترك الميراث من المال (وان
كانوا اربعة رجالا ونساء)
ذكر او اشي من اب وام او
من اب (فللذكر مثل حظ)
النساء) الاثني عشر بين الله
لكم) قسمة الميراث (ان
تصلوا) لكي لا تخطوا في قسمة
المواريث (والله بكل شيء)
من قسمة المواريث وغيرها
(عليم)

ومن السورة التي يذكر
فيها المائدة وهي كلها مدنية
بسم الله الرحمن الرحيم

وباسناده عن ابن عباس في
قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا)
لوفوا بالعقود) أعوا اليهود
التي بينكم وبين الله أو بين
الناس ويقال أعوا الفرائض
التي أفرضت عليكم مع
القبول يوم الميثاق وفي هذا

محذوف لفهم المعنى تقديره واعتقاد ان أكثركم فاسقون وهو معنى واضح فان الدخار ينقسمون
اعتقاد المؤمنين انهم فاسقون الثالث انه منصوب على المعية وتكون الواو بمعنى مع تقديره وما
تنعمون منا الا الايمان مع ان أكثركم فاسقون ذكر هذه الأوجه أبو القاسم الزمخشري وأما الجبر
ان وجهين أحدهما انه عطف على المؤمن به قال الزمخشري أي وما تنقسمون منا الا الايمان
بأنه وبما أنزل وبان أكثركم فاسقون وهذا معنى واضح قال ابن عطية وهذا مستقيم المعنى لان
ايمان المؤمنين بان اهل الكتاب المسقرين على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فسقة هو ما
تنعمون الثاني انه مجرور عطفا على محذوف تقديره ما تنقسمون منا الا الايمان انقله انصافكم
ونسفة لكم واتباعكم ثم وانكم اه من السمين (قوله المعنى ما تنكرون الخ) لما كان العطف
مشكلا من حيث انه يقتضي استثناء فسقة من صفاتنا اذا المستثنى منه صفات المؤمنين حيث
قال وما وفسقة هم ليس منا وحاصل التأويل ان فسقة هم مستعمل في لزومه وهو عدم قبوله
للايمان وهذا العدم مستعمل في لازمه العرفي الشرعي وهو مخالفتنا لهم واتصافنا بقبول الايمان
فيكون المجاز مجررتين وان كان الشارح لم يتعرض لثانية اه شيخنا وعبارة الذكر في قوله عطف
على ان ايماننا أي فعله النصب ولما لم يصرح عطفه عليه ظاهرا لان التقدير حينئذ هل تنكرون الا
ايماننا وفسق أكثركم وهم لا يعترفون بذلك حتى ينكروا أشار الى آية حيث قال المعنى
ما تنكرون الايمان تنافا لاستثناء مفرغ وقوله ومخالفتكم أي مخالفتنا أيكم في عدم قبوله أي
الايمان المعبر عنه أي عن هذا العدم بالفسق اللازم عنه أي هل تنعمون منا الا مجموع هذه
الحالات من أنه مؤمنون وانتم فاسقون ويمكن أن يحمل الكلام على الحذف أي ما تنكروا من الا
ايماننا وتصريحنا بان أكثركم فاسقون والمعنى يدل عليه اه (قوله ومخالفتكم) مصدره ضاف
لفعله أي ومخالفتنا أيكم في عدم قبوله أي الايمان حيث انصفتكم بذلك العدم ونحن خالفناكم
فيه وقت ايماننا أي الايمان فاتصفتنا بقبوله لا بعدم قبوله اه شيخنا (قوله وليس هذا ما ينكر) أي
ليس المذكور من الأمرين المستثنىين ومراده بهذا بيان ان الاستفهام انكارى اه شيخنا (قوله
قل هل انبئكم) أي قل لليهود والسائلين لك جوابا لقولهم لانعلم ديننا شر من دينكم أي بين لهم
الأشهر حقيقة فانهم اخطأوا فيه انتهى خازن (قوله من اهل ذلك) هذا يقتضي أن التفضيل في
الذوات يدل على قوله من لعنه الله الخ وقوله أولئك شر على هذا فقد روي قولهم لانعلم ديننا شر
من دينكم أي لانعلم اهل دين شر من اهل دينكم اه شيخنا (قوله الذي تنعمونه) وهو ديننا
(قوله مثنوية) تميز لاسرا والظاهر انه من تميزا لاسرا لا المنذر لان الشر واقع على الأشخاص
والمثنوية هي الجزاء فلا يفسر أمر بها وكان أصل التركيب من قبح مثنوية أي جزاؤه اه شيخنا
(قوله بمعنى جزاء) كان عليه أن يقول بمعنى عقوبة اذ هي المرادة هنا لا مطلق الجزاء الصادق بها
وبالخير والمثنوية بمعنى الثواب فهي مختممة بالاحسان وقد استعملت هنا في العقوبة تميزا على حد
فبشرهم بهذا البيم انتهى خازن (قوله هو من لعنه الخ) أشار به الى أن من في محل رفع خبر
مبتدأ محذوف فانه لما قال هل انبئكم بشر من ذلك فكان قال من ذلك فقبل هو من لعنه
الله وظاهر قوله تعالى أفانبئكم بشر من ذلك النار أي هو النار ويحتمل أن تكون من موصولة
وهو الظاهر وانكره موصوفة فعلى الأول لا محل للجملة التي بعدها وعلى الثاني لا محل بحسب
ما يحكم به على من من أوجه الأعراب ويصح كون محلها الجبر على البدل من بشر والتمصيص بظهر
دل عليه انبئكم أي أعرفكم من لعنه الله اه كرخي (قوله من لعنه الله الخ) ما صلت الصفات

وجعل منهم القردة والخنازير
بالمسخ (و) من (عبد
الطاغوت) الشيطان
بطاعته وراعى في منهم معنى
من وفيما قبله انظر اوههم
اليهود وفي قراءة بضم باء
عبد و اضافته الى ما بعده
اسم جمع لعبد ونصبه
بالعطف على القردة (اولئك
شر مكانا) تميز لان ما واهم
النار (واضل عن سواء
السبل) طريق الحق واصل
السواء الوسط وذكر شر
واضل في مقابلة قوله لانعلم
ديننا شر من دينكم

الكتاب (أحلت لكم بهيمة
الانعام) رخصت عليكم
صيد البرية مثل بقرة الوحش
وحمر الوحش والظباء (الا
ما ينل عليكم) الا ما حرم
عليكم في هذه السورة (غير
محلى الصيد) غير مستحلى
الصيد (وانتم حرم) اوفى
الحرم (ان الله يحكم ما يريد)
بقول يحل ويحرم ما يريد في
الحل والحرم (يا ايها الذين
آمنوا لا تحملوا الله) لا تسهلوا ترك المناسك كلها
(ولا الشهر الحرام) يقول
ولا الفارة في شهر الحرام (ولا
اللهدى) يقول ولا اخذ
اللهدى الذى يهدى الى
البيت (ولا القلائد) يقول
ولا اخذ القلائد التى تقلدها
بجىء الشهر الحرام (ولا

الذكورة اليه ودخاصة فهم موصوفون بما ذكر اه شيخنا (قوله وجعل منهم القردة والخنازير)
قال ابن عباس ان الله سخر كلاهما لاسباب السبب فشا بهم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا
خنازير وقيل ان مسخ القردة كان في اصحاب السبب من اليهود ومسح الخنازير كان في الذين
كفروا بعد نزول المائدة في زمن عيسى اه خازن وقد جرى الجلال وغيره من الشراح على القول
الثاني فيما ساقى في تفسير قوله تعالى لمن الذين كفروا من بني اسرائيل الآية اه شيخنا (قوله
بطاعته) فكل من اطاع احدا في مهيبة الله فقد عبده وذلك الاحد طاغوت اه خازن وفي
المختار والطاغوت السكاهن والشيطان وكل من رأس في الضلال ويكون واحدا كقوله تعالى
يريدون ان يتهاكوا الى الطاغوت وقد امروا ان يكفروا به ويكون جمعا كقوله تعالى اولياؤهم
الطاغوت يخرجونهم والجمع الطواغيت اه (قوله وفيما قبله) أى وما بعده وهو عبد على قراءته
فملا ما ضاها (قوله وهم اليهود) أى الموصوفون بالصفات المذكورة هم اليهود وفي قوله وهم
مراعاة معنى من اه (قوله وفي قراءة) أى سبعة وعلمها فصول الموصول ثلاثة وعلى الاولى
اربعة وقوله اسم جمع لعبد أى وفباس جمعه عبد كما قال ابن مالك افعل اسماء جمع عينا أفعل
اه شيخنا ووجه القراءات في هذه الآية اربع وعشرون قراءة ثقتان سبعيتان اولاهما وعبد
الطاغوت على أن عبدا فعل ماض مبنى للفاعل وفيه ضم يريعود على من كما تقدم وهى قراءة
جمهور السبعة سوى حمزة والثانية وعبد الطاغوت بضم الباء وفتح الدال وخفض الطاغوت
وهى قراءة حمزة وتوجيهها كما قال الفارسي هو ان عبدا واحدا يراد به الكثرة مثل قوله تعالى وان
تعدوا نعمة الله لا تحصوها وليس بجمع عبد لانه ليس في آية الجمع مثله وأما القراءات الشاذة
فقرأ أبى وعبدوا بواو الجمع مراعاة لمبنى من وهى واضحة وقرأ الحسن وعبد الطاغوت بفتح
العين والدال وسكون الباء ونصب الطاغوت وقرأ الاعشى والنضى وعبد منبذ الفاعل الى آخر
ما ذكره الامين (قوله اولئك) أى الموصوفون بما ذكر شر مكانا واولئك شر مبتدأ وخبر ومكانا
نصب على التمييز ونسب اشركا كان وهولا له كناية عن نهايتهم في ذلك وشر هنا على باب من
التمثيل والفضل عليه فيه احتمالان أحدهما أنهم المؤمنون ويقال عليه كيف يقال ذلك
والمؤمنون لا شر عندهم البتة فأجيب بجوابين أحدهما ما ذكره الفاس وهو ان مكانهم في
الآخرة شر من مكان المؤمنين في الدنيا لما يلقونه من قبهام من الشريعة من الله يوم الدنوية
والخلافة والاعسار وسوء الأذى والهم من جانبهم والثاني من الجوابين انه على سبيل التنزل
والنسب لهم على زعم الزمالة بالجنة كأنه قيل شر من مكانهم في زعمكم فوهو قريب من المقابلة
في المعنى والثاني من الاقوال ان الفضل عليه هم طائفة من الكفار أى اولئك الملعونون
المغضوب عليهم المجهول منهم القردة والخنازير العابدون الطاغوت شر مكانا من غيرهم من
الكفرة الذين لم يجعوا بين هذه الخصال الذميمة اه نهين (قوله تميز) أى تميز نسبة أى اولئك
قبح مكانهم على ما قد قوله والفاعل المعنى انصين بأفعله البيت والمراد بالمكان النار كما شارله
الشارح فهى الجزء المبر عنه فيما سبق بالمشوبة فالمراد منها ومن المكان واحد اه شيخنا (قوله
الوسط) أى بين الطول والقص (قوله وذكر شر) أى المحرور في قوله بشر والمرفوع في قوله
اولئك شر مكانا وقوله في مقابلة الخ أى مشاكلة لقوله المذكور لكن المشاكلة في الشرطاهم
وفي أضل من حيث ان قولهم المذكر كور في المعنى يرجع الى قوله لانعلم ديننا أضل من دينكم لان
الامر أضل والأضل اشروغرض الشارح بهذا جواب سؤال يحصل ان الصيغ الثلاثة لا تفضل

(واذا جاؤكم) أي تناقروا
 إليه - يود (قالوا آمنا وقد
 دخلوا) اليكم متلبين
 (الذين هم قد خرجوا)
 من عندكم متلبين (به) ولم
 يؤمنوا (واقه أعما كانوا
 يكتنون) من النفاق (وترى
 كثيرا منهم) أي اليهود
 (يسارعون) يحضون سريعا
 (في الالتماس) الكذب
 (والمدح والثناء) (وأكلهم
 السمات) الحرام كالرشا
 (لبنسما كانوا يصنعون) -
 عملهم هذا (لولا) - لا
 (ينهاهم الربانيون والاحبار)
 منهم (عن قولهم الالتماس)
 الكذب (وأكلهم السمات)
 لبنسما كانوا يصنعون) -
 ترك نهيهم (وقالت اليهود)
 لما ضيق عليهم بتكذيبهم
 النبي صلى الله عليه وسلم
 بعد أن كانوا أكثر الناس
 مالا (يد الله مغلوله) مقبوضة
 عن إدراك الرزق علينا كنوا
 به عن الفضل تعالى الله تعالى
 عن ذلك قال تعالى (غلت)
 أمسكت (أيديهم) عن فعل
 الحيات دعاء عليهم
 (واغتنوا بما قالوا بل يداه
 مبسوطتان)

آمين البيت الحرام) يقول
 ولا الفارة على المتوحدين إلى
 بيت الحرام وهم محتاج
 إلى المساعدة - يوم يكرن وائل
 المثلث ونحوه شرعي من ضيعة

المقتضى لشاركة وزيادة مع أن الفضل عليه وهو دينا ونفس المسلمين لا شرفه بالكلمة ومحصل
 الجواب أن هذا التفسير مشاكلة لتفسيرهم أنه وفي الكرخي قوله وأضل في مقابلة قولهم الخ في
 إشارة إلى أن أشعر على بابه هنا من التفضيل والفضل عليه المؤمنون وأن نسبة المؤمنين إلى الشر
 وإن كان لا شر عندهم البتة إنما هو على سبيل التفريل والتسليم للضم على ما زعمه الزامه بالحق
 وفي مقابلة قولهم أو المراد من مقتضى النقص بل الزيادة مطلقا لا بالاضافة إلى المؤمنين في الشر
 والاضلال أي لأن المؤمنين لم يشاركوا الكفار في الشر والاضلال كما مر (قوله وإذا جاؤكم) هذا
 الضمير في المعنى عائد على من في قوله من لهنا الله الخ لكن على ضرب من التجوز وذلك لأن من
 واقعة على اليهود الذين تقدموا على النبي صلى الله عليه وسلم والضمير عائد على بعض اليهود
 المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم الذين هم من ذرية أولئك ومن نسلهم والمعنى وإذا جاؤكم أي
 جاءكم ذريتهم ونسلهم وعبارة أبي السعود وإذا جاؤكم قالوا آمنا نزلت في أناس من اليهود كانوا
 يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهررون له الأيمان نفاقا فخطاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لهم والجمع للتعظيم أوله مع من عنده من المسلمين فالجمع على حقيقة انتهى (قوله)
 وقد دخلوا الخ وقوله وهم قد خرجوا الخ) الجملتان حالان من فاعل قالوا وبال كفرة حالان من
 فاعل دخلوا وخرجوا (قوله من النفاق) أي وغرضهم من هذا النفاق المباينة في الجدل
 والاجتهاد في المكر بالمسلمين والكيد والبغض والعداوة لهم أه كرخي (قوله وترى كثيرا) ترى
 بصريته فقوله يسارعون حال من كثيرا الوقت ثان له أو عليمه فالجمله المذكورة مفعول ثان
 والاول أنسب لما فيه من الإشارة إلى ظهور حالهم حتى صارت تعابن بالصر والمسارة في الشيء
 المبادرة إليه بسرعة ولا تستعمل إلا في الخير وضدها الههالة فذكر المسارة هنا لفائدة وهي
 الإشارة إلى أنهم كانوا يقدمون على هذه المنكرات كانوا يحضون فيها أه من أبي السعود والخازن
 (قوله كالرشا) يضم الزاد وكسر هاء تاء المفرد فكسور هاء جمع رشوة بالكسر ومضمومها جمع رشوة
 بالضم وأما الزاد بالكسر والمذ وهو الجبل الذي يستقي به ففرد وجهه أرضية ككساره وأكسبه
 أه شيخنا (قوله لولا ينهاهم الخ) تخفيض وتوبيخ لعلمائهم وعبادهم عن تركهم النهي عن المنكر
 وأتى في توبيخ العلماء بقوله يصنعون الذي هو أبلغ مما قبل في حق عوامهم وذلك لأن العمل
 لا يقال فيه صنع وصنعة إلا إذا صار عادة قدمت علماء وهم بوجه أبلغ من ذم عوامهم وفيه أيضا ذم
 لعلماء المسلمين على توانيهم في النهي عن المنكرات ولذا قال ابن عباس هذه أشد آية في القرآن
 به في حق العلماء وقال الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندي منها أه من أبي السعود
 والخازن (قوله الربانيون) أي العباد والاحبار أي العلماء أه (قوله وقالت اليهود الخ) نزلت
 في فخاص اليهودي ولما قال هذه المقالة الشنيعة ولم ينه بقية اليهود ورضوا بقوله نسب القول
 إلى جللتهم أه خازن (قوله لما ضيق عليهم الخ) أي ضيق عليهم الرزق قال ابن عباس إن الله
 كان قد بسط على اليهود حتى كانوا أكثر الناس أموالا وأخصبهم ناحية فلما عصوا الله تعالى في
 عهد صلى الله عليه وسلم وكذبوا به كف عنهم ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فخاص يدا الله
 الله مغلوله يعني محبوسة مقبوضة عن الرزق والنذل والعطاء فنسبوا إلى الله الفضل والقبض تعالى
 الله عن ذلك أه خازن (قوله مقبوضة) أي محسوبة (قوله دعاء عليهم) معمول لقوله قال تعالى
 على أنه مفعول من أجله ويصح رفعه خبر مبتدأ محذوف وقوله ولما نوا من جملة الدعاء عليهم فهو
 عطف على الدعاء الأول وقوله بما قالوا سببية (قوله بل يداه مبسوطتان) عطف على مقدر

بقتضيه المقام أي ليس الأمر كذلك بل هو في غاية الجوداء أو السعود وعبارة الخازن اختلف
 العلماء في معنى اليد على قولين أحدهما وهو مذهب جمهور السلف وعلماء أهل السنة وبعض
 المتكلمين أن يد الله صفة من صفات ذاته كالسمع والبصر والوجه فيجب علينا الاعتناء بها
 وإثباتها له تعالى بلا كيف ولا تشبيه فقد نقل الفخر الرازي عن أبي الحسن الأشعري أن اليد
 صفة قائمة بذات الله وهي صفة سوى القدرة من شأنها التكوين على سبيل الاصطفاء قال والذي
 يدل عليه أنه تعالى جعل وقوع خلق آدم بيده على سبيل الكرامة لا دم واصفائه له فلو كانت
 اليد عبارة عن القدرة امتنع كون آدم مصطفي بذلك لأن ذلك حاصل في جميع المخلوقات فلا
 بد من إثبات صفة أخرى وراء القدرة يقع بها الخلق والتكوين على سبيل الاصطفاء والقول
 الثاني قول جمهور المتكلمين وأهل التأويل فإنهم قالوا اليد تذكر في اللغة على وجوه أحدها
 الجارحة وهي معلومة ثانيها النعمة ثالثها القدرة رابعها الملك يقال هذه النعمة في يد
 فلان أي في ملكه أما الجارحة فتنتفخ عنه تعالى بشهادة العقل والنقل وأما المعاني الثلاثة
 الباقية فممكنة في حقه تعالى لأن أكثر العلماء من المتكلمين ذهبوا إلى أن اليد في حق الله
 تعالى عبارة عن القدرة وعن الملك وعن النعمة وههنا أشكالان أحدهما أن يقال إذا فسرت
 اليد في حق الله تعالى بالقدرة فقدرة الله تعالى واحدة فإوجه تشبيهها في الآية وأجيب عنه
 بأن اليهود لما جعلوا تولد له تعالى يد الله معلولة كناية عن الخلق أحياوا على وفق كلامهم
 فقال بل يدها مبسوطة إن أي ليس الأمر على ما وصفتموه من الخلق بل هو حواد كرم على سبيل
 الكمال فإن من أعطى بيده فقد أعطى على أكل الوجوه الأشكال الثاني أن اليد إذا فسرت
 بالنعمة فإنم الله كثيرة لا تحصى بنص القرآن فإوجه التثنية هنا واجب بان التثنية بحسب
 الجنس أي النعم جنسان مثل نعمة الدنيا ونعمة الدين ونعمة الظاهر ونعمة الباطن ونعمة المنع
 ونعمة الدفع ثم يدخل تحت كل واحد من الجفسين أنواع كثيرة لانها لا نهاية لها فإمراد بالتثنية المبالغة
 في وصف النعمة اه ملخصا وقوله أما الجارحة فمتنفة عليه تعالى الخ هذا الامتناع اغاها
 عند المؤمنين وأما اليهود فنقدم أنهم مجسمة فيجعل اليد على الجارحة بحسب اعتقادهم
 الفاسد (قوله مبالغة) أي هذا مبالغة في الوصف بالوجود (قوله ينفق كيف يشاء) في هذه
 الجملة وجهان أحدهما وهو الظاهر أن لا يحمل لها من الأعراب لاهامستأنفة والثاني أنها في
 محل رفع لانها خبر ثان ليداه وكيف في مثل هذا التركيب شرطية نحو كيف تكون أكون
 ومفعول المشبهة محذوف وكذلك جواب هذا الشرط أيضا محذوف مدلول عليه بالفعل المتقدم
 على كيف والمفعلي ينفق كيف يشاء أن ينفق ينفق ويبسطه في السماء كيف يشاء أن يبسطه
 يبسط تخذف مفعول يشاء وهو أن وما بعدها وقد تقدم أن مفعول يشاء ويريد لا يذ كر ان
 الاقراء بهما ولا جائز أن يكون ينفق المتقدم عاملا في كيف لان لها مصدر الكلام وماله مصدر
 الكلام لا يعمل فيه الأحرف الجر والمضاف اه هين (قوله من توسيع وتضييق) أي على
 مقتضى الحكمة والمصلحة فانه لا يشاء الا ذلك قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في
 الأرض لو كن ينزل بقدر ما يشاء وقال يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر اه كرخي (قوله وليزيدن)
 لام قسم وقوله كثيرا منهم وهم علماء وهم ورؤساؤهم وقوله طغيانا مفعول ثان (قوله العداوة
 والبغضاء) قال أبو حيان العداوة أخص من البغضاء لان كل عدو مبغض وقد يبغض من ليس
 بعدو اه كرخي (قوله فكل فرقة منهم) أي اليهود ففرق كالجزيرة والقدرة والمثيرة

تخالف الأخرى
 المشرك (يبتغون فضلا)
 يطلبون رزقا (من ربهم)
 بالتجارة (ورضوانا) من
 ربهم بالحج ويقال يبتغون
 يطلبون فضلا رزقا بالتجارة
 ورضوانا من ربهم مقدم
 ومؤخر (واذا حللتم) خرجتم
 من الحرم بعد أيام التشريق
 (فاصطادوا) صد البرية
 ان شئتم (ولا يجرمنكم) ولا
 يحملنكم (شئان قوم)
 بغض أهل مكة (أن صدوكم)
 بأن صرفوكم (عن المسجد
 الحرام) عام الحريية (أن
 تعتدوا) تطأوا على حجاج
 قوم بكر بن وائل (وتعاونا)
 على البر (على الطاعة
 والتقوى) ترك الإمامي
 (ولا تعاونا على الإثم) على
 المنصية (والعدوان)
 الاعتداء والظلم على حجاج
 بكر بن وائل (واتقوا الله)

(كلما أوقدوا ناراً للحرب)
 أي لحرب النبي صلى الله
 عليه وسلم (أطفأها الله) أي
 كلما أرادوا مردهم (ويسعون
 في الأرض فساداً) أي
 مفسدين بالمعاصي (والله
 لا يحب المفسدين) بمعنى أنه
 بما فيه (ولو أن أهل
 الكتاب آمنوا) بمعنى صلى
 الله عليه وسلم (واتقوا)
 الكفر (لكفرنا عنهم
 سيئاتهم) ولا دخلناهم جنات
 النعيم (ولو أنهم أقاموا
 التوراة والإنجيل) بالعمل
 بما فيها (ما آمنوا بالآيات
 بالنبي صلى الله عليه وسلم
) (وما أنزل إليهم) من
 الكتب (من ربهم) لا كانوا
 من فوقهم ومن تحت
 أرجلهم (إن يوسع عليهم
 الرزق ويفيض من كل جهة
 منهم أمة) جماعة (مقصد)
 فعل به وهم من آمن بالنبي
 صلى الله عليه وسلم كعباد الله
 ابن سلام وأصحابه (وكثير
 منهم ساء) بشئ (ما) شيئاً
 (يحملون) أي بها الرسول
 (طغ) جميع (ما أنزل إليك
 من ربك) ولا تذكركم
 شيئاً منه خوفاً أن تنال
 بكموه

أخشوا الله فيما أمركم ونهاكم
 (إن الله شديد العقاب)
 إذا عاقب من ترك ما أمر به
 ثم بين ما حرم عليهم فقال

والمرجشة وكذا التصاريق كالمسكانية والفسطورية والبقوبية والماردانية فإن قلت
 المسلمون أيضاً فرق متعادون فكيف يكون ذلك عيباً في اليهود والنصارى قلت اقتراف المسلمين
 إنما حدث بعد عصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم والتابعين أما في الصدر الأول فلم يكن شيء من ذلك
 حاصل بينهم فحسن جمل ذلك عيباً في اليهود والنصارى في ذلك العصر الذي نزل فيه القرآن على
 النبي اه من الخازن (قوله كلما أوقدوا ناراً للحرب) تصريح بما أشير إليه من عدم وصول ضررهم
 للمسلمين أي كلما أرادوا محاربة النبي ورتبوا مبادئها وأسبابها ردهم الله وقهرهم وذلك لعدم اجتماعهم
 واتلافهم اه أبو السعود (قوله كلما أرادوه) أي الحرب والكثير فيه التأنيت وفي المختار الحرب
 مؤنثة وقد تذكر اه وقوله ردهم أي الله أي ردهم الله (قوله فساداً) يجوز أن يكون مصدراً
 من المضي وحينئذ لكان اعتبار أن أحدهما رداً لغير المصدر والثاني رد المصدر لغير الفعل
 وأن يكون حالاً أي يسعون في فساد أو يفسدون سعيهم فساداً أو يسعون مفسدين وأن
 يكون مفعولاً من أحده أي يسعون لاجل الفساد اه معين (قوله ولو أن أهل الكتاب الخ)
 بيان لحالهم في الآخرة (قوله واتقوا الكفر) بقطع التمسكة لاجل المحافظة على سكون
 اللفظ القرآني (قوله ولا دخلناهم) تكرير للام لتأكيد الوعد ببيان حالهم في الدنيا (قوله
 من الكتب) ككتاب شعيب وكتاب دانيال وكتاب أرميا وزبور داود وعبارة الخازن وما أنزل
 إليهم من ربهم فيه قولان أحدهما أن المراد به كتب أنبيائهم القديمة مثل كتاب شعيب وكتاب
 أرميا وزبور داود ففي هذه الكتب أيضاً ذكر محمد صلى الله عليه وسلم فيكون المراد بإقامة هذه
 الكتب الآيات محمد صلى الله عليه وسلم والقول الثاني أن المراد بما أنزل إليهم من ربهم القرآن
 لأنهم مأمورون بالآيات به فكأنه نزل إليهم من ربهم اه (قوله لا كانوا من فوقهم) أي توسع
 عليهم أرزاقهم بأن يفيض عليهم بركات السماء والأرض أو بكثر غرة الأشجار وغلة الزروع
 أو بزرزقهم الجنان البانعة الثمار فيجنيحونها من رؤس الشجر ويأخذون ما تساقط على الأرض
 من ذلك أن ما كف عنهم بشئ كفرهم ومعاصيهم لا تقصير القيس ولو أنهم آمنوا وأقاموا
 ما أمروا به توسع عليهم وحل لهم خير الدارين انتهى ومفعول أكلوا محذوف لقصد التعميم
 أوله قصد إلى نفس الفعل كما في قوله فلا يعطى ويمنع ومن في الموضعين لا ابتداء للعادة اه أبو
 السعود (قوله إن يوسع عليهم الرزق الخ) هذا في أهل الكتاب القائلين بقدرة الله مفعولة الذين
 ضيق عليهم عقوبة لهم فلا يردكون كثير من المتقين العاملين في غاية الضيق والتوسيع
 والتضييق ليس من الأكرام والآهانة قال تعالى فاما الإنسان إذا ما ابتلاه فربه إلى قوله كلا أي إن
 الله تعالى يجعل ضيق الرزق كسفة نعمة في بعض عبادته ونعمة على آخرين فلا يلزم من توسيع
 الرزق الأكرام ولا من تضييقه الآهانة اه كرخي (قوله مقصد) أي عادلة غير غالبة ولا
 مقصرة فالأقتصاد في الشيء الاعتدال فيه اه (قوله به) أي المذكور من التوراة وما بعدها اه
 (قوله وكثير) مبتدأ وقوله ساء خبره (قوله ما بها الرسول بلغ) روى عن الحسن أن الله لما بعث
 محمداً صلى الله عليه وسلم ضاق ذرعاً وعرف أن من الناس من يكذب به فأنزل الله هذه الآية اه
 خازن (قوله جميع ما أنزل إليك) أي من الأحكام وما يتعلق بها وأما الامرار التي اختصت
 بها فلا يجوز لك تبليغها اه أبو السعود وفي الذكر خي قوله جميع ما أنزل إليك أشار به إلى أن
 ما هو موصولة بمعنى الذي لأنك موصوفة لأنه ما مور بقبليخ الجميع كما قرره والنكرة لا تنفي بذلك
 إذ تقدروا بانع شيئاً ما أنزل إليك ومن ثم قالوا الدعوة مثل الصلاة إذا نقص منها ركناً بطلت

(وان لم تفعل) أي لم تبلغ
جميع ما أنزل اليك (فما
بلغت رسالته) بالافراد
والجمع لان كتمان بعضها
ككتمان كلها (وان الله
يعصمك من الناس) ان
يقتلوك وكان صلى الله
عليه وسلم يحرس حتى
نزلت فقال انصرفوا فقد
عصمني الله رواء الحاكم
(ان الله لا يهدي القوم
الكافرين) قل يا اهل
الكتاب اسمي على شيء من
الدين يقتدي به (حتى تقيموا
التوراة والانجيل وما أنزل
اليكم من ربكم) بان تعملوا
بما فيه ومنه الايمان بي
(وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل
اليك من ربك) من القرآن
(طفانا وكفرا) لكفرهم به
(فلا تأس) فمزن (على
القوم الكافرين) ان لم
يؤمنوا بك أي لا تهتم بهم
(ان الذين آمنوا والذين
هاذوا) هم اليهود مبتدأ

(حمت عليكم الميتة) يقول
حمت عليكم أكل الميتة
التي أمر بذبحها (والدم)
الدم المسفوح (ولحم الخنزير
وما أكل لغير الله به) يقول
وما ذبح بغير اسم الله متعمدا
(والمنقصة) وهي التي
اختفت بالحيض حتى تقوت
(والنوقصة) وهي التي
تضرب بالخشبة حتى تقوت

اه (قوله وان لم تفعل فباعت رسالته) ظاهر هذا التركيب اتحاد الشرط والجزاء لانه يؤل
ظاهرا الى وان لم تفعل فباعت مع انه لا بد ان يكون الجواب مقابلا للشرط اتصلا بالفائدة
ومنى اتحاد الاختصاص والكلام واجاب عن ذلك ابن عطية بقوله أي وان تركت شيئا فقد تركت
الكل وصار ما بلغته غير معتد به فصار المعنى وان لم تستوف ما أمرت بتبليغه فكل في
العصيان وعدم الامتثال حكم من لم يبلغ شيئا أصلا وقد أشار الجلال الى هذا بقوله أي لم تبلغ
جميع ما أنزل اليك لان كتمان بعضها ككتمان كلها اه من السمين (قوله بالافراد والجمع)
أشار به الى أن قراءة ابن عامر ونافع وشيبة يجمعون كسر تاء جمع تأنيث سالم لاختلاف أنواع
الرسالة وباقي بتوحيده وفتح تاء واسم الجنس المضاف يشمل أنواعها فاحدثت القراءة ثان اه
كرخي (قوله والله يعصمك) أي يحفظك (قوله ان يقتلوك) أشار بهذا الى تقدير مضاف في
الآية أي من قتل الناس وهذا جواب سؤال صورته كيف هذا مع انه قد شج وجهه وكسرت
رباعيته يوم أحد ولو ذى بضروب الاذى فكيف الجمع بين هذا وهذه الآية وحاصل الجواب
ان المراد انه يعصمه من خصوص القتل فلا ينافي انه يقع له غيره اه خازن (قوله وكان صلى
الله عليه وسلم يحرس الخ) عبارة القرطبي روى مسلم في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها قالت
مر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليله فقال ليت رجلا صالحا من أصحابي يحرسني
الليلة قال فيينا نحن كذلك سمعنا خشية للاح قال من هذا قال سعد بن أبي وقاص فقال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء بك فقال وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه
وسلم فحمت أحرسه فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نام وفي غير الصحيح قالت فيينا نحن
كذلك سمعت صوت السلاح فقال من هذا قال سعد بن سعد بن حذيفة جثنا فحرسك فنام عليه الصلاة
والسلام حتى سمعت غطيطة ونزلت هذه الآية فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من
قبعة آدم وقال انصرفوا أيها الناس فقد عصمني الله انتهت (قوله ان الله لا يهدي القوم
الكافرين) أي الى ما يريدون بك وهذات لتليل لما قبله اه كرخي وفي أبي السعدود ان الله
لا يهدي القوم الكافرين لتليل عصمته تعالى له عليه الصلاة والسلام أي لا يمكنهم مما يريدون
بك من الاضرار اه (قوله قل يا اهل الكتاب الخ) قال ابن عباس جاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم رافع بن حارثة وسلام بن مشكم ومالك بن الصييف ورافع بن حرملة وقالوا يا محمد
الست تزعم أنك على ملة ابراهيم وتؤمن بما عندنا من التوراة فقال بلى ولكنكم أحدتم
وبعدتم ما فيها وكتمتم منها ما أمرتم ان تبينوه للناس فانابري من احداثكم فقالوا فانا نأخذ بما
في أيدينا فانا على الحق والهدى ولم نؤمن لك ولا نتبعك فانزل الله قل يا اهل الكتاب لستم على
شيء اه خازن (قوله معتد به) أي حتى يسهى شيئا لفساده وبطلانه كما تقول هذا ليس بشيء
تريد تحقيره وتصغير شأنه اه كرخي (قوله بما فيه) أي المذكور من الامور الثلاثة (قوله
وليزيدن كثيرا منهم الخ) جملة مستأنفة مبينة لشدة شكيتهم وغلوتهم في المكابرة والعداوة وعدم
امادة التبليغ ففعلوا وتصديروها بالقسم لتأكيد مضمونها وتحقيق مدلولها والمراد بالكثير
المذكور علمائهم وزواجرهم ونسبة الانزال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نسبته فيما مر
اليهم للانباء عن افسلاهم عن تلك النسبة اه أبو السعدود (قوله لا تهتم بهم) أي لانهم
لا يستحقون العناية اه كرخي (قوله ان الذين آمنوا) أي ايماننا حقا لا نقا وخبرنا هذه محذوف
تقديره فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون دل عليه المذكور وقوله والذين هادوا مبتدأ قالوا ولعطف

(والصائبون) فرقة منهم
(والنصارى) ويبدل من
الابتداء (من آمن) منهم
(يا لله واليوم الآخر) عمل
صالحا فلا خوف عليهم
ولا هم يحزنون (في الآخرة)
خبر المبتدأ ودال على جبران
(أفد أخذنا ميثاق بني
إسرائيل) على الإيمان بالله
ورسله (وأرسلنا إليهم
رسلا كلما جاءهم رسول
منهم) بما لا تهوى أنفسهم
من الحق كذبوه (فريقا)
منهم (كذبوا فريقا) منهم
(يقتلون) كتركوا ويحوي
والنصير به

(والمرتدين) وهي التي تردى
من جبل أو من بئر فموت
(والنطيحة) وهي التي نطحت
صاحبها فموت (وما أكل
السم) وهي فريسته (الا
ماذ كتم) الا ما أدركتم
وفيه الروح قد بحتتم (وما
ذبح على النصب) الصنم
(وان تستقم) وبالإلزام
وهي القداح التي صكافوا
يقتسمون بها السهام الناقصة
ويقال حرم عليكم الاشتغال
بالإلزام وهي القداح التي
كانت مكتوبة على جانب
أمرى ربي وعلى جانب آخر
في ربي يعمدون بها في
أمرهم فنهاهم الله عن
ذلك (ذلكم) الذي ذكرت
لكم من المماهى والحرام

الجل أو الاستئناف وقوله والصابئون والنصارى عطف على هذا المبتدأ وقوله فلا خوف عليهم
الخ خبر عن هذه المبتدآت الثلاثة وقوله من آمن الخ يدل من كل منها يدل بعض فهو مخصص
فكانه قال الذين آمنوا من اليهود ومن النصارى ومن الصائبين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
فلاخبار عن اليهود ومن بعدهم بما ذكر بشرط الإيمان لا مطلقا هذا حاصل ما درج عليه
الشارح في الأعراب وفي المقام وجوه تسعة أخرى ذكرها السمين وما مشى عليه الجلال أو وضع
وأظهر من كل مهاتمة مل (قوله فرقة منهم) أي من اليهود هذا قول والمثبور في الفقه أنهم
فرقة من النصارى وقيل أنهم طائفة أقدم من النصارى كانوا يعبدون الكواكب السبعة وقيل
كانوا يعبدون الملائكة اه شيئا (قوله ويبدل) أي يدل بعض منه أي من المبتدأ الذي هو
الفرق الثلاثة اه (قوله من آمن بالله) يجوز في من وجهان أحدهما أنها شرطية وقوله فلا
خوف الخ جواب الشرط وعلى هذا ما آمن في محل جزم بالشرط وقوله فلا خوف في محل جزم
لكونه جوابه والفاء لازمة والثاني أن تكون موصولة والخبر فلا خوف عليهم ودخلت الفاء
لشبه المبتدأ بالشرط فآمن على هذا لا محل له لوقوعه صلة وقوله فلا خوف الخ رفع لوقوعه
خبرا وانفاء جائزة الدخول لو كان في غير القرآن وعلى هذين الوجهين فحل من رفعه بالابتداء
ويجوز على كونه موصولة أن تكون في محل نصب بدلا من اسم ان وما عطف عليه أو تكون
بدلا من المصطفوف فقط وهذا على الخلاف في الذين آمنوا هل المراد بهم المؤمنون حقيقة
أو المؤمنون نفاقا وعلى كل تقدير من التقادير المقدمة فالهاتين من هذه الجملة على من محذوف
تقديره من آمن منهم كما صرح به في موضع آخر اه ميم وهذا كله مبني على غير ما سلكه الشارح
في الأعراب حيث جرى على أن من يدل من المبتدآت الثلاثة اه (قوله لقد أخذنا ميثاق بني
إسرائيل) أي في التوراة وهذا كلام مبتدأ مسوق لبيان بعض آخر من جناباتهم المنادة
باعتقاد الإيمان منهم أي بالله لقد أخذنا ميثاقهم بالتوحيد وسائر الشرائع والأحكام المكتوبة
عليهم في التوراة اه أبو السعود (قوله منهم) أشار بتقدير هذا المعنى إلى أن الجملة الشرطية صفة
لرسلا وعبارة السمين قال الزمخشري كلما جاءهم رسول محذوف جملة شرطية وقعت صفة لرسلا والمعاند
محذوف أي رسول منهم ثم قال فان قلت أين جواب الشرط فان قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون
باب عن الجواب وليس جوابا لأن الرسول الواحد لا يكون فريقين فأتى محذوف يدل عليه
قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون كانه قيل كلما جاءهم رسول ناصبوه وعادوه وقوله فريقا كذبوا
مستأنف جواب سؤال كانه قيل كيف فعلوا برسلهم اه وقرر أبو السعود أن الجملة الشرطية
ليست صفة بل هي مستقلة واقعة في جواب شرط مقدرون نصه كلما جاءهم رسول بما لا تهوى
أنفسهم جملة شرطية مستأنفة وقعت جوابا عن سؤال نشأ من الأخبار باخذ الميثاق وإرسال
الرسل وجواب الشرط محذوف كانه قيل فإذ فعلوا بالرسل فقبل كلما جاءهم رسول من أولئك
الرسل بما لا تحبه أنفسهم المنه كفي في النفي والفساد من الأحكام الحقة والشرائع عصوه وعادوه
وقوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون جواب مستأنف عن استفسار كيفية ما أظهروه من آثار
المخالفة المفهومة من الشرطية على طريقة الأجمال كانه قيل كيف فعلوا بهم فقبل فريقا منهم
كذبوا من غير أن يتعرضوا له م يشي آخر من المضار وفريقا آخر منهم لم يكتفوا بكذبهم بل
قتلواهم أيضا اه (قوله كذبوه) أفاد بتقدير هذا أن كلما شرطية وان جوابا محذوف لكن لو قدره
عامة ينطبق على القسمين المذكورين بقوله فريقا كذبوا الخ لكان أوضح كان يقول عصوه وعادوه
كما قدره غيره (قوله فريقا كذبوا) أي من غير قتل كبسبى ومحمد يقول الشارح كثر كثر بالخ

مثال لقوله وفرق يقتلون اه شيخنا (قوله دون قتلوا) أي المناسب لكذبوا في الماضي وقوله
حكاية الحال الماضية وصورتها أن يفرض ما حصل فيما مضى حاصل الوقت التكلم ويعبر عنه
بالمضارع الدال على حال التكلم وقوله للفاصلة عبارة غيره وللحافضة على رؤس الآي فكانه
سقط من الشارح والاعطف فالتعبير المذكور مع كل من العلتين اه شيخنا (قوله وحسبوا
الح) ومبب هذا الحساب الفاسد أنهم كانوا يعتقدون أن كل رسول جاءهم بشرع آخر غير شرعهم
يجب عليهم تكذيبه وقتله وقيل في بيان السبب أنهم كانوا يعتقدون أن آباءهم وأسلافهم
يدفعون عنهم العذاب في الآخرة اه خازن (قوله بالرفع) أي رفع تكون في قراءة أبي عمرو
وحزة والكسائي فإن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن محذوف تقديره أنه ولا نافية وأصله
أنه لا تكون فتنة وأدخال فعل الحساب عليها وهي التحقيق تزيلا له منزلة العلم لتمكنه في
قلوبهم وقوله والنصب أي في قراءة الباقيين فهي ناصبة أي لتكون أي وحسب على بابها من
الشك وسد مسد مفعولي حسب على القراءةتين ما اشتمل عليه الكلام من المسند والمُسند إليه انتهى
كرخي وحاصل استعمال أن أنها ان وقعت بعد مادة العلم وما في معناه كاليقين تعيين الرفع بعدها
وتعين أنها مخففة من الثقيلة وان وقعت بعد مادة غير علم لا يحمته له كالشك والظن تعيين النصب
بعدها وتعين أنها المصدرية وان وقعت بعد ما يحتمل العلم وغيره كالحسبان كما هنا جاز فيهما بعدها
الوجهان فالرفع على جعل الحسبان بمعنى العلم والنصب على جعله بمعنى الظن وقول الشارح
طنوا يفرج على الوجهين فعلى الرفع المراد بالظن العلم وعلى النصب هو باق على حقيقته اه
شيخنا وعبارة السمين والحاصل أنه متى وقعت أن بعد علم وجب أن تكون المخففة وإذا وقعت بعد
ما ليس بعلم ولا شك وجب أن تكون الناصبة وان وقعت بعد فعل يحتمل اليقين والشك جاز فيهما
وجهان باعتبارين ان جعلناه بقينا جعلناها المخففة ورفعناها بعد ما وان جعلناه شكًا جعلناها
الناصبية ونصبناها بعدها والآية الكريمة من هذا الباب وكذلك قوله تعالى أفلا يرون أن لا يرجع
اليهم قولاً وقوله أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمين ولم يقرأ في الثانية
الابالنصب لان القراءة سنة متبعة وهذا تحرير العبارة فيها وعلى كلا التقديرين أي كونه المخففة
أو الناصبة فهي سادة مفعولين عند جمهور البصريين ومسد الأول فقط والثاني محذوف
عند أبي الحسن أي حسبوا عدم الفتنة كأننا أو حاصلها وحكي بعض النحويين أنه ينبغي لمن رفع
أن يفصل أن من لا في الكتابة لان هاء الضمير فاصلة في المعنى ومن نصب لم يفصل لعدم الحائل
بينهما قال أبو عبد الله هذا الغشاع في غير المصحف أما المصحف فلم يرسم الأعلى الاتصال اه قلت
وفي هذه العبارة تجوز اذ لفظ الاتصال يشعرباكت تكتب أن لا فتوصل أن بلا في الخط فينبغي أن
يقال لا يثبت لأن صورة أو يثبت لها صورة منفصلة اه بحروفه (قوله أي تقع) بالنصب والرفع
على القراءةتين وهذا تفسير لتكون فهي تامة على القراءةتين وفتنة فاعلها اه شيخنا (قوله فعموا
وصموا) عطف على حسبوا والفاء للادلة على ترتيب ما بعدها على ما قبلها وهذا إشارة إلى المرة
الأولى من مرقى افساد بني اسرائيل حين خالفوا أحكام التوراة وركبوا المحارم وقتلوا أشعياء وقيل
حسبوا الرماة عليهم السلام وليس إشارة إلى عبادتهم الجهل كما قيل فأنها وان كانت معصية
عظيمة ناشئة عن كمال العمى والعمى له كنه في عصر موسى عليه السلام ولا تعلق لها بما حكى
عنهم مما فعلوا بالرسل الذين جاؤا اليهم بعده عليه السلام ثم تاب الله عليهم حين تابوا ورجعوا
عما كانوا عليه من الفساد بعدما كانوا يبطلون طويلا تحت قهر مختصر أسارى في غاية

دون قتلوا حكاية الحال
الماضية للفاصلة (وحسبوا)
ظنوا (ألا تكون) بالرفع
فإن مخففة والنصب فهي
ناصبية أي تقع (فتنة) عذاب
بهم على تكذيب الرسل
وقتلهم (فعموا) عن الحق
فلم يبصروه (وصموا) عن
استماعه (ثم تاب الله
عليهم) لما تابوا (ثم عموا
وصموا) ثانيا (لئير منهم)

(فسق) استعماله فسق
واستحلاله كفر (اليوم) يوم
الحج الأكبر بحجة الوداع
(بئس الذين كفروا) كفار
مكة (من دينكم) من
رجوع دينكم إلى دينهم بعد
ما تركتم دينهم وشرائع دينهم
(فلا تخشوهم) في اتباع
محمد صلى الله عليه وسلم
ومخالفتهم (واخشون) في
ترك اتباع محمد ودينه
وموافقتهم (اليوم) يوم الحج
(أكلت لكم دينكم) بينت
لكم شرائع دينكم من الحلال
والحرام والأمر والنهي
(وأتممت عليكم نعمتي)
منى أن لا يجتمع معكم بعد
هذا اليوم مشرك بعرفات
ومنى والطواف والسعي بين
الصفا والمروة (ورضيت
لكم) اخترت لكم (الاسلام
دينًا فمن اضطر) أجهد الله
أكل الميتة عند الضرورة
(في حجة)

بدل من الضمير (واقره
 ضمير بما يعملون) فيجازيهم
 به (لقد كفر الذين قالوا ان
 الله هو المسيح بن مريم) سبق
 مثله (وقال) لهم (المسيح
 يا بني اسرائيل اعبدوا الله
 ربي وربكم) فاني عبد
 ولست باله (انه من يشرك
 بالله) في العبادة غيره (فقد
 حرم الله عليه الجنة) منه
 ان يدخلها (وهو اواه النار وما
 للظالمين من) زائدة (انصار)
 عنهم من عذاب الله (لقد
 كفر الذين قالوا ان الله ثالث
 الهة) (ثلاثة) أي أحدها
 والاخران عيسى وأمه

مضاف لا ثم) غير متعمد
 للعصبية ويقال غير متعمد
 لا كل بغير ضرورة (فان
 الله غفور) ان كل شعبة
 (رحيم) حين رخص عليه
 أكل الميتة عند الضرورة
 قونا ويكره شعبا (يسئلونك)
 يا محمد يعني بذلك زبد بن
 مهمل الطائي وعدى بن
 حاتم الطائي وكا بصبادين
 (ماذا أحل لهم) من الصيد
 (قر أحل لكم الطيبات)
 المذبوحات من الحلال (وما
 علمتم من الجوارح) من
 الكواكب (مكبلين)

قوله وانما ينبغي هكذا في
 نسخة المؤلف والمناسب
 ينبغي اه

الذل والاهانة فوجه الله عز وجل ما كما عظميا من ملوك فارس الى بيت المقدس بدمره ونجى
 بقايا بني اسرائيل من أسر بخت نصر بعد ما كره وردهم الى وطنهم وتراجع من تفرق منهم في
 الآفاق فعمره ثلاثين سنة فكثروا وكافوا كاحسن ما كافوا عليه وذلك قوله تعالى ثم رددنا لكم
 الكثرة عليهم وأما ما قبل من أن المراد قبول توبتهم من عبادة البهل فقد عرفت أن ذلك مما
 لا ينطبق له بالمقام ثم هو او صموا و اشار الى المرة الأخيرة من مرقى افسادهم وهوا حترأوهم على
 قتل زكريا ويحيى وقصد هم قتل عيسى عليه السلام وليس اشارة الى طلبهم الرؤية كما قد لعل لما
 عرفت صموا فان نون الجنيات الصادرة عنهم لا تكاد تنهاى خلا أن انحصار ما حكى عنهم
 ههنا في المرتين وترتب على حكاية ما فعلوا بالرسول عليهم السلاوة والسلام بقضى بان المراد
 ما ذكرناه والله عنده علم الكتاب اه أبو السعود (قوله بدل من الضمير) أي في الفعلين وبهذا
 الأعراب خرجت الآية عن أن تكون على لغة كلوي البراغيث لان التخرج على تلك اللغة
 هو أن تجعل الواو اللاحقة للفعل علامة جمع الذكور وايسر ضمير او لا فاعلا ويجعل كثير هو
 المفاعل اه وفي آخره وهذا الادل في غاية البلاغة فانه لما قال ثم عوا و صموا واهم ذلك ان
 كلهم صاروا كذلك فلما قال كثير منهم علم أن هذا الحكم حاصل لكثير منهم لا لكل وقوله
 فصموا و صموا عطفا بالفاء وقوله ثم عوا و صموا عطفا بشم وهو معنى حسن وذلك أنهم عقب
 الحسبان حاصل لهم العمى والصمم من غير تراخ وأسند الفعل الحسن لنفسه في قوله ثم تاب الله
 عليهم وعطف قوله ثم تاب بحرف التراخي دلالة على أنهم تعادوا في الضلال الى وقت التوبة اه
 (قوله بما يعملون) أي بما عملوا وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية ولرعاية الفواصل اه
 أبو السعود (قوله لقد كفر الذين قالوا) وهم اليهودية من النصارى وهذا شروع في تفصيل قبائح
 النصارى وإبطال أقوالهم الفاسدة بعد تفصيل قبائح اليهود فقالت هذه الطائفة ان مريم ولدت
 الها ومعنى هذا عندهم ان الله تعالى حل في ذات عيسى واتحد بها اه أبو السعود (قوله وقال
 المسيح) جملة حالية من الواو في قالوا وربطها محذوف قدره بقوله لهم أي والحلال لله قال لهم ما ذكر
 حين ارسله اليهم وهذا تنبيه على ما هو الحق القاطعة على فساد قولهم المذكور لانه لم يفرق بينه
 وبين غيره في العبودية اه من الخازن (قوله انه من يشرك بالله الخ) هذا العام من تمام كلام عيسى
 وأما من كلام الله تعالى احتمالا ان اه أبو السعود (قوله منه أن يدخلها) أي فالتحريم مستعمل في
 المنع مجازا لانقطاع التكليف في الدار الآخرة اه شيخنا (قوله وما للظالمين) فيه مراعاة معنى من
 بهد مراعاة لفظها وفيه الاظهار في مقام الإخمار والتسجيل عليهم بوصف الظلم اه أبو السعود
 (قوله عوا و صموا من عذاب الله) صيغة الجمع ههنا للاشارة بان نصرة الواحد أمر غير محتاج الى
 التعرض لنفسه لشدة ظهوره وانما ينبغي التعرض لنفي نصرة الجمع والمراد بالظالمين هنا المشركون
 بقرينة ما قبله اذ الظالمون من المسلمين لهم ناصر وهو النبي صلى الله عليه وسلم لشفاعته لهم يوم
 القيامة اه كرخي (قوله والاخران عيسى وأمه) هذا وجه في تفسير التثنية عندهم وههناك
 وجه آخر للفسرين وهو ان النصارى يقولون ان الاله جوهر واحد مركب من ثلاثة أقانيم الاب
 والابن وروح القدس فهذه الثلاثة الاله واحد كما ان الشمس اسم يتناول القرص والشعاع والحرارة
 وعنوان الاب الذات وبالابن الحكمة أي كلام الله وبالروح الحياة وقالوا ان الحكمة التي هي كلام
 الله اختلطت بجسد عيسى اختلاط الماء بالبن وزعموا ان الاب والابن الاله والروح الاله والكل

اله واحد اه خازن (قوله وهم فرقة من النصارى) وهم النسطورية والمرقسية اه (قوله وما
 من اله الا اله واحد) من زائدة في المبتدأ قال الزمخشري من في قوله وما من اله الا لا استفراق
 وهى المقدرة مع لا التى انفى الجنس في قولك لا اله الا الله وخبر المبتدأ محذوف والا أداة حصر
 لا عمل لها واله واحد بدل من الضمير في الخبر المحذوف والمعنى ما اله كائن في الوجود الا اله واحد
 على وزن اعراب لا اله الا الله ولو ذهب ذاهب الى أن قوله الا اله خبر المبتدأ وتكون المسئلة من
 باب الاستثناء المفرغ كأنه قيل ما اله الا اله متصف بالوحدانية ما ظهر له منع لكن لم أرهم
 قالوه وفيه مجال للنظر اه من السهين وهذه الجملة من كلام الله تعالى رداعليهم اه (قوله ليسن)
 جواب قسم محذوف وحوال الشرط محذوف لدلالة هذا عليه والتقدير والله ان لم ينتهوا وليسن
 وجاء هذا على القاعدة المقررة وهى أنه اذا اجتمع شرط وقسم أحجب سابقهما ما لم يسبقه ماذ وخبر
 وقد يحجب الشرط مطلقا وقد تقدم أيضا أن فعل الشرط حينئذ لا يكون الا ماضيا لفظا أو معنى
 لالفاظ هذه الآية فان قيل السابق هنا الشرط أو القسم مقدرا فيكون تقديره متأخرا فالجواب
 انه لو قصد تأخر القسم في التقدير لا حجب الشرط قبله أحجب القسم علم أنه قد ردت التقديم وسئل
 بعضهم عن هذا فقال لام التوطئة للقسم قد تحذف ويراعى حكمها كقوله الآية اذا التقدير واثن
 لم كما صرح به - هذا في غير موضع كقوله لئن لم ينته المنافقون وانظروا هذه الآية قوله وان لم تغفروا لنا
 وترحمنا لنكونن من الخاسرين وان أطمع قوم انكم لمشركون وتقدم ان هذا النوع من جواب
 القسم يجب أن يتلقى باللام وان يتصل بأحدى التوئين عند البصريين الا ما قدمت لك استثناءه
 اه سمين (قوله أى نبتوا على الكفر) يشير به الى أن من في قوله منهم للتبويض لان كثيرا منهم
 تابوا من النصرانية وتعريف على هذا الله هود وقال أبو البقاء منهم في موضع الحال اما من الذين
 أو من ضمير الماعل في كفروا وجرى الزمخشري على انها بيانية اه كرخي (قوله أفلا يتوبون) الفاء
 للمطف على مقدر بقرينة المقام أى لا يتوبون عن تلك العقائد الباطلة فلا يتوبون الخ اه أبو
 السمود (قوله استغفروا توبين) أى وانكار أى انكار الواقع واستبعاده لانكار الوقوع اه أبو
 السمود (قوله والله غفور رحيم) الوال للعال (قوله ما المسيح بن مريم الا رسول) استئناف مسوق
 لتحقيق الحق الذى لا محيد عنه وبيان حقيقة حاله عليه السلام وحال أمه بالاشارة أولا الى
 أشرف ماله من نعمت الكمال التى بها صار من جملة أكمل أفراد الجنس وآخرا الى الوصف
 المشترك بينهم وبين جميع أفراد البشر بل أفراد الحيوان - تنزلا لهم بطريق التدرج من رتبة
 الاصرار على ما تقولوا عليهم ما وارشادهم الى التوبة والاس - تغفار أى هو مقصور على الرسالة
 لا كاد يخطاها اه أبو السمود (قوله مضت) أى ذهبت وفنت اه (قوله وأمه صديقة) أى
 ومأمه أيضا الا كسائر النساء اللاتي يلازم من الصدق أو التصديق ويبالغن في الاتصاف به فما
 رتبتهما الا رتبة بشرين أحدهما نبي والآخرة ما في فن ابن لى أن نص - فوهما بما لا يوصف به
 سائر الانبياء وخواممهم اه أبو السمود (قوله كيف نسين) منصوب بنين بعده وتقدم ما فيه في
 قوله كيف تكفرون بالله ولا تحجزان بكون معصولا لما قبله لان له صدر الكلام وهذه الجملة
 الاستفهامية فى محل نصب معصولة لان قبلها وكيف معانته له عن العمل فى اللفظ وقوله ثم انظر
 أنى يؤفكون كالمجمل قبلها وأنى بمعنى كيف ويؤفكون ناصب لأنى ويؤفكون بمعنى يصرفون
 وفى تكرير الامر بقوله انظر ثم انظر دلالة على الاهتمام بالنظر وايضا - باختلاف متعلق
 المنظرين فان الاول أمر بالنظر فى كيفية ايضاح الله تعالى لهم الآيات وبيان ما يحث الله لاشك

وهم فرقة من النصارى
 (وما من اله الا اله واحد)
 وان لم ينتهوا عما يقولون
 من التثليث ويوحدهوا
 (ليس الذين كفروا) أى
 نبتوا على الكفر (منهم)
 عذاب اليم) مؤلم هو النار
 (أفلا يتوبون الى الله
 ويستغفرونه) عا قالوه
 استغفروا توبين (والله غفور)
 لمن تاب (رحيم) به (ما المسيح)
 ابن مريم الا رسول قد خلت
 مضت (من قبلك الرسل)
 فهو بعض مثلهم وايس باله
 كما زعموا والا لما مضى
 (وأمه صديقة) صالفة فى
 الصدق (كانا بأكلا
 الطعام) كغيرهما من
 الحيوانات ومن كان كذلك
 لا يكون لها أثر كعبه وضعفه
 وما ينشأ منه من البول
 والغائط (انظر) متجها
 (كيف نسين لهم الآيات)
 على وحدانيتها (ثم انظر أنى)
 كيف (يؤفكون) يصرفون
 عن الحق مع قيام البرهان
 معلين وان قرأت بخفض
 اللام فهم أصحاب الكلاب
 (تعلمون) تؤدون ان اذا كان
 الصمد حتى لا نأكل (عا)
 علمكم الله) كما أدبكم الله
 (فكلوا مما أمسكن عليكم)
 لكم الكلاب المعلمة
 (واذكروا اسم الله عليه)
 على ذبح الضيد ويقال على

(قل أتعبدون من دون الله)
 أي غيره (مالا إلا الله لكم ضرا
 ولا تنفعوا والله هو السميع)
 لا قول لكم (العليم) بأحوالكم
 والاستغفار للأنكار (قل
 يا أهل الكتاب) اليهود
 والنصارى (لا تغلوا) تجاوزوا
 الحد (في دينكم) غلوا (غير
 الحق) يارب تضعوا عيسى أو
 ترفعوه فوق حقه (ولا
 تقبلوا أوهام قوم قد ضلوا من
 قبل) بغلواهم وهم أسلافهم
 (وأضلوا كثيرا) من الناس
 (وضلوا عن سواء السبيل)
 طريق الحق والسواء في
 الأصل الوسط (لئن الذين
 كفروا من بني إسرائيل على
 لسان داود)

أرسال الكلب عليه) واتقوا
 الله) اخشوا الله في أكل
 الميتة (أراد الله مبيع
 الحساب) شديد العقاب
 ويقال إذا حاسب غصابه
 مبيع (اليوم) يوم الحج
 (أحل لكم الطيبات)
 المذبحات من الحلال
 (وطعام الذين) ذبائح الذين
 (أوتوا الكتاب) أعطوا
 الكتاب (حل لكم) حلال
 لكم ما كان حلالا
 (وطعامكم) ذبائحكم (حل
 لهم) حلال لهم تأكل اليهود
 وتأكل النصارى ذبيحة
 المسلمين (والحصنات)
 تزويج الحسرات العفائف

فيها ولا ريبوا الأمر الثاني بالنظر في كونهم صرفوا عن تدبرها والاعتماد بها أو بكونهم قبلوا عما
 أريد لهم قال الزمخشري فإن قلت ما معنى التراخي في قوله ثم انظر قلت معناه ما بين التمهين يعني
 أنه بين لهم الآيات بيانا عجيبا وان اعراضهم عنها العجب منها اه يعني أنه من باب التراخي في
 الترتيب لاقبال الأهمية ونحوه ثم الذين كفروا بربهم يعدلون كما سيأتي اه ممين (قوله قل
 أتعبدون الخ) أمره صلى الله عليه وسلم بالزاهم وتبكيتهم بعد تبجبه من أحوالهم اه أبو السعود
 (قوله مالا إلا الله لكم ضرا ولا تنفعوا) يعني به عيسى عليه السلام وإشارته على من لتحقيق ما هو
 المراد من كونه بمنزل عن الألوهية رأسا ببيان انتظامه عليه السلام في تلك الأشياء التي لا قدرة
 له على شيء أصلا وهو عليه السلام وان كان ذلك بتلكه تعالى إياه لكنه لا يملكه من ذاته ولا
 يملك مثل ما يضركه تعالى به من البلاء والمصائب وما ينفع به من النعمة والسمعة اه أبو السعود وما
 يجوز أن تكون موصولة بمعنى الذي وأن تكون مذكورة موصوفة والجملة بعدها صلة فلا محل لها
 أوصفة فمما لها النصب اه ممين (قوله والله هو السميع العليم) هو يجوز أن يكون مبتدأ ويجوز
 أن يكون بدلا وهذه الجملة الظاهر فيها أنها لا محل لها من الأعراب ووجهه ل أن تكون في محل
 نصب على الحال من فاعل أتعبدون أي أتعبدون غير الله والحال أن الله هو المستحق للعبادة لانه
 يسمع كل شيء ويعلمه واليه ينصركم كلام الزمخشري فإنه قال والله هو السميع العليم متعلق بأتعبدون
 أي أتشركون بالله ولا تحشونه وهو الذي يسمع ما تقولون وما تعتقدون أتعبدون العاجز والله هو
 السميع العليم انتهى والربط بين الحال وصاحبها الواو وجبى هاتين الصفتين بعد هذا الكلام
 في غاية المناسبة فإن السميع يسمع ما يشكي إليه من الضر وطلب النفع ويعلم مواقفه ما كيف
 يكونان اه ممين (قوله غلوا غير الحق) أشار إلى أن قوله غير الحق نعمت لمصدر محذوف مؤكدا
 من حيث المعنى قاله السفاقي ويصح كونه حالا من ضمير الفاعل في تغلوا أي تغلوا مجاوزين
 الحق اه كرخي (قوله بان تضعوا عيسى) كإفادات اليهود فقالوا فيه أنه ابن زنا وقوله أو ترفعوه الخ
 كما فعلت النصارى فقالوا فيه أنه اله شيخنا (قوله أهراهم قوم) الأهوا جمع هوى وهو ما تدعو
 شهوة النفس إليه قال الشعبي ما ذكر الله تعالى الهوى في القرآن الا وذهمه وقال أبو عبيدة لم نجد
 الهوى بوضع الاموضع الشر لانه لا يقال فلان يهوى الخير الا أنه يقال فلان يحب الخير ويريد اه
 خازن (قوله من قبل) أي قبل بعث النبي وقوله بنلوهم أي في عيسى حيث وضعوه جدا أو رفعوه
 جدا وهذا الغلو ضلال عن مقتضى العقل وقوله وضلوا عن سواء السبيل إشارة إلى ضلالهم عما
 حاهبه الشرع فحصلت المغيرة اه أبو السعود وفي الكرخي وفائدة قوله وضلوا عن سواء السبيل
 بعد قوله قد ضلوا من قبل أن المراد بالضلال الأول ضلالهم عن الأنجيل وبالثاني ضلالهم عن
 القرآن اه (قوله والسواء في الأصل الوسط) أي والمراد به هنا الذين الحق (قوله لئن الذين
 كفروا) أي من اليهود والنصارى فاليهود له نوا على لسان داود والنصارى لعنوا على لسان عيسى
 والفریقان من بني إسرائيل اه شيخنا (قوله من بني إسرائيل) في محل نصب على الحال
 وصاحبها الما الذين كفروا وأما الواو في كفروا وهما بمعنى واحد وقوله على لسان داود وعيسى بن
 مريم المراد باللسان الجارية لا اللفظ كذا قاله الشيخ به في أن الناطق بلسان هؤلاء لسان هذين
 النبيين وجاء قوله على لسان بالافراد دون الثنية والجمع فلم يقل على لسان في التثنية لقاعدة
 كلمة وهي أن كل جزأين مفردين من صاحبهما إذا أضيفا إلى كليهما من غير تفریق جاز فيهما
 ثلاثة أوجه لفظ الجمع وهو المختار وبليبه التثنية عند بعضهم وعند بعضهم الافراد مجتمعة على

بأن دعا عليهم فمضوا قرده
 وهم أصحاب أيلة (وعيسى
 ابن مريم) بأن دعا عليهم
 فمضوا خنازير وهم أصحاب
 المائة (ذلك) اللعن (عما
 عصوا وكانوا يعتدون كانوا
 لا يتناهون) أي لا ينهي
 بعضهم بعضا (عن) معاودة
 (منكر فعلوه) لئلا يثبوا
 بفعولهم هذا (تري)
 يا محمد (كثيرا منهم يتولون
 الذين كفروا) من أهل مكة
 فضالك (أنتما) قدمت
 لهم (أنفسهم) من العمل
 لمعادهم الموجب لهم (أن
 مضط الله عليهم وفي
 المذاب هم خالدون ولو
 كانوا يؤمنون بالله والنبي
 محمد

﴿﴾
 (من المؤمنين) حل لكم
 حلال لكم (والحصنات
 من الذين أوتوا الكتاب
 من قبلكم) يقول تزويج
 الحرائر العفائف من أهل
 الكتاب حلال لكم (إذا
 أتيتهم) بينهم لمن (أجورهم)
 مهوزهم من فوق مهزبي
 (محسنين) كونوا معهم
 متزويجين (غير مسافحين)
 غير معلنين بالزنا (ولا
 متخذين أصدقاء) يقول ولا
 تكون لها خليل يزين بها في
 السر ثم نزلت في نساء أهل
 مكة أفقرن على نساء

التثنية فيقال قطعت رؤس الكباشين وإن شئت قلت رأس
 الكباشين ومنه فقد صفت قلوبكم وفي النفس من كون المراد باللسان الجراحة شيء ويؤيد ذلك
 ما قاله الزمخشري فإنه قال نزل الله لعنهم في الزبور على لسان داود وفي الانجيل على لسان عيسى
 وقوة هذا تأتي كونه للجراحة ثم أتى رأيت الواحد في ذكر عن المفسرين قواين ورجع ما قلته
 اه سمين وكان داود يذم موسى وقبل عيسى (قوله بأن دعا عليهم) أي لما اعتدوا في السبت
 واصطادوا الحيتان فيه فقال في دعائه عليهم اللهم لعنهم واجعلهم قرده فمضوا قرده وستأتي
 قصتهم في سورة الاعراف وقوله في عيسى بأن دعا عليهم أي لما أكلوا من المائة وادخروا ولم
 يؤمنوا فقال اللهم لعنهم واجعلهم قرده وخنازير فمضوا قرده وخنازير وستأتي قصتهم في
 الشارح اه من الخنازير (قوله وهم أصحاب المائة) وكانوا خمسة آلاف ليس فيهم امرأة ولا
 صبي مضوا كلهم قرده وخنازير اه أبو السعود (قوله ذلك عاصوا) مبتدأ وخبر وقوله
 وكانوا يعتدون في هذه الجملة الناقصة وجهان أظهرهما أن تكون عطفًا على صلة ما هو عموما
 أي ذلك بسبب عصيانهم وكونهم معتدين والثاني الاستثنافة أخبر الله عنهم بذلك قال
 الشيخ ويقوى هذا ما جاء بعده كالشرح له وقوله كانوا لا يتناهون عن منكر اه سمين (قوله
 عن منكر فعلوه) لما وصف المنكر بكونهم فعلوه بالفعل أشكل انتهى عنه لأن ما وقع بالفعل
 لا ينهي عنه فقد دفع الشارح هذا الأشكال بتقدير المضاف اه شيخنا وفي السمين قوله عن
 منكر فعلوه متعلق بـ يتناهون وفعله منكر قال الزمخشري ما معنى وصف المنكر بفعله
 ولا يكون انتهى بهدالف هل قلت معناه لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه أو عن مثل منكر
 فعلوه أو عن منكر أرادوا فعله اه وفي أبي السعود وليس المراد بالتناهي أن ينهي كل واحد
 منهم إلا أنوع ما يفعله من المنكر كما هو المعنى المشهور لصيغة التفاعل بل المراد مجرد صدور
 النهي من أشخاص متعددة من غير اعتبار أن يكون كل واحد منهم ناهيا ومنهيا كما في تراؤا
 الملال اه (قوله فعلهم) هو المخصوص بالذم وقوله هذا أي المذكور وهو ترك النهي اه
 (قوله تري) أي تبصرو قوله كثير منهم أي أهل الكتاب وقوله يتولون الذين كفروا أي
 يوالونهم ويصادقونهم (قوله لئلا يثبوا) ما هي الفاعل وقوله أن مضط الخ هو المخصوص
 بالذم على حذف المضاف أي موجب مضط تعالى اه أبو السعود والموجب هو عملهم المعبر عنه
 بما في كتابه عن عملهم فالمخصوص بالذم والفاعل في المعنى شيء واحد ويمكن تنزيل الشارح
 على هذا الأعراب فقوله من العمل بيان لما وقوله لمعادهم نعمت للعمل وقوله الموجب لهم
 نعمت ثان له وقوله أن مضط معمول للنعت الثاني وهذا حل معنى لأحل اعراب فقوله الموجب
 لهم يؤخذ منه عند حل الأعراب المضاف المقدر أي موجب أن مضط اه شيخنا وفي الكرخي
 قوله الموجب لهم أن مضط الله عليهم أشار به إلى أن المخصوص بالذم هو سبب مضط الله وهو
 ما أخذ من قول الكشف والمعنى موجب مضط الله أي فان نفس السخط المضاف إلى الباري
 سبحانه لا يقال فيه هو المخصوص بالذم قاله الحلبي وأعر به ابن عطية بدلا من ما أورده أبو حيان
 بأن البديل محل محل البديل منه وأن مضط لا يكون فاعلا لبئس ولأنهم وردت في التوابع قد
 يغتفر فيها ما لا يغتفر في المتبوعات وأعر به غيره خبرا مبتدأ محذوف أي هو أن مضط الله اه
 (قوله من العمل) وهو موالاتهم بكفار مكة (قوله الموجب لهم) أي الذي أوجب لهم مضط
 الله عليهم (قوله وفي المذاب هم خالدون) هذه الجملة معطوفة على ما قبلها فهي من جملة

(وما أنزل اليهما فخذوهما) أي الكفار (أولياء ولكن كثير منهم فاسقون) خارجون عن الإيمان (تحدث) يا محمد (أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا) من أهل مكة لتضاعف كفرهم وجهامهم وانهم ما كهم في اتباع الهوى (وتحدث أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك) أي قرب مودتهم للمؤمنين (بان) بسبب أن منهم قسيسين (علماء ورهبانا) عبادا (وأهم لا يستكبرون) عن اتباع الحق كما يستكبر اليهود وأهل مكة

المؤمنين فقال (ومن يكفر بالإيمان) بالتوحيد (فقد حبط عمله) في الدنيا (وهو في الآخرة من الخاسرين) من المغبونين مذهب الجنة ودخول النار (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة) وأنتم على غير وضوء فامسكوا كعبتكم تصنعون فقال (فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسكوا برؤوسكم) كيف شئتم (وأرجلكم) فوق الخفين (إلى الكعبين) وإن قرأت بغير اللام يرجع إلى الفصل (وإن كنتم جنباً فاطهروا)

المخصوص بالذم اه فالتقدير مضطاط الله عليهم وخلودهم في العذاب (قوله وما أنزل اليه) أي من القرآن (قوله ما فخذوهما أولياء) أي لم يخذلوهما أولياء وبيان الملازمة أن الإيمان بما ذكره من تولىهم قطعا اه أبو السعد (قوله ولكن كثير منهم فاسقون) أما البعض منهم فقد آمن (قوله تحدث) اللام للقسم وهـ ذاك كلام مستأنف لتقرير ما قبله من قبائح اليهود اه أبو السعد وقال ابن عطية اللام للابتداء وليس شيء بل هي لام يتلقى بها القسم وأشد الناس مفعول أول وعداوة نصب على التمييز ولذين متعلق به قدرن باللام لما كان فرعا في العمل عن الفعل ولا يضرك كونها مؤنثة بالنساء لأنها مبنية عليها ويجوز أن يكون لذين صفة لعداوة فيتعلق بمحذوف واليهود مفعول ثان وقال أبو البقاء ويجوز أن يكون اليهود هو الأول وأشد هو الثاني وهذا هو الظاهر إذا المقصود أن يخبر الله تعالى عن اليهود بما أنهم أشد الناس عداوة للمؤمنين وعن النصارى بأنهم أقرب الناس مودة لهم وليس المراد أن يخبر عن أشد الناس وأقربهم بكونهم من اليهود والنصارى فان قيل متى استويا تميزا وتمكيرا وحب تقديم المفعول الأول وتأخير الثاني كما يجب في المبتدأ والخبر وهـ ذامن ذلك فالجواب أنه اغنا بحديث حيث ألبس أما إذا دل دليل على عدم اللبس فيجوز التقديم والتأخير اه ممين (قوله لتضاعف كفرهم) تعليل لأشد وفي نسخة بتضاعف قائلها صبية (قوله وتحدث أقربهم الحق) فان قلت كفر النصارى أشد من كفر اليهود لان النصارى ينزعون في الألوهية فيبدعون لله ولدا واليهود اغنا ينزعون في النبوة فينكرون نبوة بعض الأنبياء فلم ذم اليهود ومدح النصارى قلت هذا مدح في مقابلة ذم وليس مدحا على الإطلاق وأيضا الكلام في عداوة المسلمين وقرب مودتهم لافئدة الكفر وضعفه وقد قال بعضهم مذهب اليهود أنه يجب عليهم إيصال الشر والاذى إلى من خالفهم في الدين ومذهب النصارى أن الاذى حرام فحصل الفرق بين اليهود والنصارى وقيل إن اليهود مخصوصون بالحرم الشديد وطلب الرياسة ومن كان كذلك كان شديد العداوة لغيره وأما النصارى فان فيهم من هو معرض عن الدنيا ولذاتها وترك طلب الرياسة ومن كان كذلك فانه لا يحسد أحدا ولا يعاديه بل يكون ألين عريكة في طلب الحق فاهـ ذاقال ذلك بان منهم قسيس بن الخ اه خازن (قوله الذين قالوا إنا نصارى) أي انصار دين الله وموافقو لاهل الحق اه أبو السعد (قوله ذلك بان منهم) مبتدأ وخبر ومنهم خبران وقسيسين اسمها وان واسمها وخبرها في محل جر بالباء والياء ومجرورها خبر ذلك وقسيسين جمع قسيس على فعمل وهو مثال مباغلة كصديق وهو هنا رئيس النصارى وعالمهم وأصله من تقسس الشيء إذا تتبعه وتطلبه بالليل يقال تقصصت أصواتهم أي تتبعتها بالليل ويقال لرئيس النصارى قس وقسيس وللليل بالليل قس قاص وقسس قاله الراغب وقال غيره القس بفتح القاف تتبع الشيء ومنه سمى عالم النصارى قسيسا للتبعية العلم ويقال قس الأثر وقصه بالصاد أيضا ويقال قس وقس بفتح القاف وكسرهما وقسيس وزعم ابن عطية أنه أجمعي معرب وقال عروة بن الزبير ضمنت النصارى الانجيل وما فيه وبقي منهم رجل يقال له قسيس يعني بقي على دينه لم يبدله فن بقي على هديه ودينه قبل له قسيس فعلى هذا القس والقسيس هما اتفق فيهما اللغتان قلت وهـ ذاقوى قول ابن عطية ولم ينقل أهل اللغة في هذا اللفظ القس بضم القاف لا مصدرا ولا وصفا فاما قس بن ساعدة الأيادي فهو علم فيجوز أن يكون مما غير عن طريق العلية ويكون أصله قس أو قس بالفتح أو الكسر كما نقله ابن عطية وقس بن

ساعدة كان اهل زمانه وهو الذي قال فيه عليه السلام بعثت أمة وحيدة وقسيسون جمع
 قسيس تهما كما في الآية الكريمة اه سمين (قوله نزلت) اي قوله ولتجدن اقربهم مودة
 الخ كما قاله ابن عباس في وفد النجاشي الخ عبارة الخازن قال ابن عباس وغيره من المفسرين في
 قوله تعالى ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا اننا نصارى قالوا ان قريشا ائتمرت ان
 يفتنوا المؤمنين عن دينهم فوثب كل قبيلة على من آمن منهم فاذوهم وعذبوهم فافتتن من
 افتتن منهم وذهبهم الله من شاء منهم ومنع الله رسوله صلى الله عليه وسلم بعمه أبي طالب فلما
 رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ياتزل باصحابه ولم يقدر ان ينفهم من المشركين ولم يكن قد
 امر بالجهاد امر اصحابه بالخروج الى ارض الحبشة وقال ان بها املا كما صالها لا يظلم ولا يظلم عنده
 احد فانخرجوا اليه حتى جعل الله للمسلمين فرجا فخرج اليها احد عشر رجلا واربع نسوة
 من امهم عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير بن العوام
 وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وابو حذيفة بن عتبة وامراته سملة بنت سهيل بن
 عمرو ومصعب بن عمير وابوسلمة بن عبد الاسد وزوجته ام سلمة بنت عثمان بن مظعون
 وعامر بن ربيعة وامراته ليلى بنت أبي حثمة وحاطب بن عمرو ومهمل بن ببيعة فخرجوا الى البحر
 واخذوا سفينة بنصف دينار الى ارض الحبشة وذلك في رجب في السنة الخامسة من بعث
 النبي صلى الله عليه وسلم وهذه هي الهجرة الاولى ثم خرج بعدهم جمع من ابي طالب وتتابع
 المسلمون فكان جميع من هاجر الى ارض الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلا سوى النساء
 والصبيان فلما كانت وقعة بدر وقتل الله فيها صناديد الكفار قال كفار قريش ان تارككم بأرض
 الحبشة فاهدوا الى النجاشي وابعثوا اليه رجلا من ذوي رأيكم لعله يعطيكم من عنده فتقتلونهم
 بمن قتل منكم ببدر فبعث كفار قريش عمرو بن العاص وعبد الله بن ربيعة بهدايا الى النجاشي
 وبطارقته ليردهم اليهم فدخل عمرو بن العاص وعبد الله بن ربيعة فقالا له ايها الملك انه قد
 خرج فينا رجل سفه عقول قريش واحلامها وزعم انه نبي وانه قد بعث اليك برهط من اصحابه
 ليفسدوا عليك قومك فاحببنا ان نأتيك ونخبرك خبرهم وان قومنا يسألونك ان ترددهم اليهم
 فقال حتى نسألهم فامرهم فاحضروا فلما اتوا باب النجاشي قالوا يا سيدي اذن اولياء الله فقال
 ائذفوا لهم فرحبوا بولياء الله فلما دخلوا عليه صلوا فقال الرهط من المشركين ايها الملك ألا ترى
 اننا صدقناك انهم لم يحبوك بجهنك التي تحببها فقال لهم الملك ما منعكم ان تحبوني بجهنك قالوا
 انا حينئذ بكهبة أهـ ل الجنة ونجدة الملائكة فقال لهم النجاشي ما يقول صاحبكم في عيسى وامه
 فقال جعفر بن أبي طالب يقول هو عبد الله ورسوله وكلمة الله وروح منه ألقاها الى مريم العذراء
 ويقول في مريم انها العذراء البتول قال فاخذ النجاشي عودا من الارض وقال والله ما زاد صاحبكم
 على ما قال عيسى قدر هذا العود فكم المشركون قوله وتغيرت وجوههم فقال هل تعرفون شيئا
 انزل على صاحبكم قالوا نعم قال اقرؤا فقرأه فرسورة مريم وهناك قسيسون ورهبان وسائر
 النصاري فعرّفوا ما قرأ فانحدرت دموعهم مما عرفوا من الحق فانزل الله فيهم ذلك بان منهم
 قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون الى آخر الايتين فقال النجاشي لخصمروا اصحابه اذهبوا
 فانتم بارضي آمنون فرجع عمرو وصاحبه خاضعين واقام المسلمون عند النجاشي بخير دار وخير
 جوار الى ان هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وعلا أمره وقهر أعداءه وذلك في سنة
 ست من الهجرة وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي على يد عمرو بن أمية الضمري

نزلت في وفد النجاشي
 القادمين عليهم من الحبشة
 قرأ صلى الله عليه وسلم عليهم
 سورة يس فهاؤوا وأسلموا
 وقالوا ما أسبه هدا بما كان
 ينزل على عيسى قال تعالى
 بالماء اي فاعسلوا بالماء
 (وان كنتم مرضى) من
 الجذري أو الجراحه فزلت
 في عبد الله بن عوف (أو على
 سفرا وجاء أحد منكم من
 الغائط) أو قوطتم أو باتم
 (أو لاصتم) جامعتهم (النساء
 فلم تجدوا ماء) فلم تقدرؤا
 على الماء (فتمسكوا صعيدا
 طيبا) فتمسكوا الى تراب
 نظيف (فامسحوا بوجوهكم)
 بالضربة الاولى (وأيدىكم)
 بالضربة الثانية (منه) من
 التراب (ما يريد الله ليجهل
 عليكم من حرج) من ضيق
 (ولكن يريد ليظهركم)
 بالنعيم من الاحداث والجنابة
 (وليتيم) وليكن يتم (نعمة)
 منته (عليكم) بالنعيم
 والرخصة (لعلكم تشكرون)
 لكي تشكروا نعمته ورخصته
 (واذكروا نعمته الله) احفظوا
 منة الله (عليكم) بالاعانة
 (وميثاقه) عهده (الذي
 واثقكم به) أمركم به يوم
 الميثاق (اذ قلتم نعمنا) قولك
 ياربنا (وأطعنا) أمرك (واتقوا
 الله) اخشوا الله فيما أمركم

(واذا همصوا ما أنزل إلى
الرسول) من القرآن (تري
أعينهم)

وإنها لكم (إن الله عليم
بذات الصدور) بما في
القلوب من الوفاء والنقض
(يا أيها الذين آمنوا كونوا
تواضعوا) تواضعوا لله تهدها
بالقسط) بالعدل (ولا
يجرمكم) لا يجرمكم (شأن
قوم) بنفس شريح بن
مريحيل (على الانسدادوا)
بين هاج قوم بكر بن وائل
(اعدلوا) بينهم (هو أقرب
للتقوى) العدل أقرب
للتقوى (وانتقوا
الله) اخشوا الله في العدل
والجور (إن الله خبير بما
تعملون) من العدل والجور
(وعند الله الذين آمنوا)
بمحمد والقرآن (وعملوا
الصالحات) الطاعات فيما
بينهم وبين ربهم (لهم
مغفرة) لذنوبهم في الدنيا
(وأجر عظيم) يعني ثواب
وافر في الآخرة (والذين
كفروا) بالله (وكذبوا
بآياتنا) بمحمد والقرآن
(أو أثكل أصحاب الجحيم) أهل
النار (يا أيها الذين آمنوا)
يعني محمد وأصحابه (اذكروا
نعمة الله عليكم) احفظوا
منة الله عليكم بدفع بأس
العدو عنكم (اذهم قوم)
أراد قوم يعني بني قريظة

أن يزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان وكانت قد هاجرت مع زوجها ومات عنها فأرسل النجاشي
حارية فقال لها ابرهة إلى أم حبيبة يخبرها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خطبها فصررت
بذلك وأعطت الجارية أوصافا كانت لها وأذنت لخالد بن سعيد في ذلك فأتوها فأنكسها رسول
الله صلى الله عليه وسلم على صداق مبلغه أربع مائة دينار وكان الخطاب لرسول الله صلى الله عليه
وسلم النجاشي فأرسل إليها بجميع الصداق على يد جاريته ابرهة فلما جاءتها بالدينارين وهبتها
منها خمسين ديناراً فلم تأخذها وقالت إن الملك أمرني أن لا آخذ منك شيئا وقالت أنا صاحبة
ذهب الملك وثيابه وقد صدقت بمحمد صلى الله عليه وسلم وآمنت به وحاجتي إليك مني أن تقرني به
منى السلام قالت نعم وقد أمر الملك فساءه أن يبعثن إليك بما عندهن من دهن وعود وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحاصر خيبر قالت أم حبيبة فخرجنا إلى المدينة ورسول الله صلى
الله عليه وسلم بخيبر فخرج من قدم معي وأقمت بالمدينة حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فدخلت عليه فكان يسألني عن النجاشي فقرأت عليه السلام من ابرهة حارية الملك فرد
رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها السلام وأرسل الله عز وجل عسى الله أن يجعل بينكم وبين
الذين عاديتهم منهم مودة يعني أبا سفيان وذلك بتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة
ولما بلغ أبا سفيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج أم حبيبة قال ذلك الفصل لا يجحدع
أنه وبعث النجاشي بعد خروج جعفر وأصحابه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ابنه أزهي في ستين
من أصحابه وكتب إليه يا رسول الله اني أشهد أنك رسول الله صادق ما صدقنا وقد بايعتكم وبايعت
ابن عمك جعفر وأسلمت لله رب العالمين وقد بعثت إليك ابني أزهي وإن شئت أن أتيك بنفسي
فعلت والسلام عليك يا رسول الله فركبوا في سفينة في أثر جعفر حتى إذا كانوا في وسط البحر
غرقوا وروا في جعفر وأصحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بخيبر وروا في مع جعفر سبعون
رجلا عليهم الثياب الصفراء منهم اثنان وستون رجلا من الحبشة وثمانية من الشام فقرأ
عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس إلى آخرها فبكي القوم حين سمعوا القرآن وآمنوا
وقالوا ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى عليه السلام فأنزل الله هذه الآية فيهم وهو قوله
تعالى ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى يعني وفد النجاشي الذين قدموا
مع جعفر وهم السبعون وكانوا من أصحاب الصوامع وقيل نزلت في ثمانين رجلا أربعين من
نصارى نجران من بني الحارث بن كعب واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم وقال
فتادة نزلت في ناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق مما جاء به عيسى عليه
السلام فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم آمنوا به وصدقوه فأتى الله عليهم بقوله ولتجدن أقربهم
مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون
يعني لا يتكلمون عن الإيمان والأذعان للحق انتهت مع بعض زيادة من القرطبي (قوله
واذا همصوا الخ) صنيع الشارح يقتضي أنه مستأنف حيث قال قال تعالى ولذلك جعله بعضهم
أول الربع وقال أبو السهمود أنه عطف على لا يستكبرون أي ذلك بسبب أنهم لا يستكبرون
وأن أعينهم تفيض من الدمع عند سماع القرآن اه شيخنا والظاهر أن الضمير في همصوا
يعود على النصارى المتقدمين بهم ومهم وقيل انما هم مود لبعضهم وهم من جاء من الحبشة
إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عطية لان كل النصارى ليسوا كذلك اه مهين وفي
الخازن قال ابن عباس يريد النجاشي وأصحابه لما قرأ عليهم جعفر بن أبي طالب سورة مريم

تفيض من الدمع مما عرفوا
من الحق بقولون ربنا
آمنّا) قد قنابيلك وكانك
(فا كتبنا مع الشاهد بن
المقرين بنصديقهم... ما
(و) قالوا في حساب من
غيرهم بالاسلام من اليهود
(مالنا لا تؤمن بالله وما جاءنا
من الحق) القرآن أى
لا مانع لنا من الايمان مع
وجود مقتضيه (ونطمع)
عطف على تؤمن (ان يدخلنا
ربنا مع القوم الصالحين)
المؤمنين الجنة قال تعالى
(فأنا بهم الله بما قالوا اجنات
تجبري من تحتها الانهار
خالدين فيها وذلك جزاء
الحسنين) بالايمان

(ان يبسطوا اليكم ايديهم)
بالقتل (فدفع) فـ
(ايديهم عنكم) بالقتل
(وانقوا الله) احشوا الله
فيما امركم (وعلى الله
فليتوكل المؤمنون) وعلى
المؤمنين ان يتوكلوا على
الله (ولقد احبذ الله ميثاق
بنى اسرائيل) اقرار بنى
اسرائيل في لتوراة في عهد
صلى الله عليه وسلم ان
لا يعبدوا الا الله ولا يشركوا
به شيئا (وبعثنا منهم اثني
عشرة نبيما) رسولا وبقال
ملك الكبر سبط ملك او قال
الله (لهؤلاء الملوك) (ابن
هيكيم) معينكم (لئن اقمتم

قال فما زالوا يبعون حتى فرغ جعفر من القراءة اه (قوله تفيض) أى غتلى بالدمع فتفيض
أى نصب اه أبو السعود وفي السمين فان قلت ما معنى تفيض من الدمع قلت معناه غتلى من الدمع
حتى تفيض لان الفيض أن غتلى الاناء حتى يطلع ما فيه من جوانبه فوضع الفيض الذي يفسا
من الامتلاء موضع الامتلاء وهو من اقامة المسبب مقام السبب او قصدت المبالغة ووصفهم
بالبكاء لم يأت اعينهم كانوا تفيض بأنفسها أى تسيل من الدمع من أجل البكاء من قولك
دمعت عينه دمعاً ومن الدمع متعلق بتفيض ويكون معنى من ابتداء الغاية والمعنى تفيض من
كثرة الدمع اه (قوله مما عرفوا من الحق) من الاولى لا ابتداء الغاية وهى متعلقة بتفيض
والثانية يحتمل أن تكون لبيان الجنس أى بينت جهة الموصول قبلها ويحتمل أن تكون
للتبويض وقد أوضح أبو القاسم هذا غاية الايضاح قال رحمه الله فان قلت أى فرق بين من ومن
في قوله مما عرفوا من الحق قلت الاولى لا ابتداء الغاية على ان الدمع ابتداءً ونشأ من معرفة
الحق وكان من أحله وبصيه والثانية لبيان الموصول الذي هو ما عرفوا ويحتمل معنى التبويض
على أنهم عرفوا بعض الحق فاشتد بكاءهم منه فكيف اذا عرفوه كله وفروا القرآن وأحاطوا
بالسنة انتهى اه سمين (قوله يقولون) استئناف مبنى على سؤال كأنه قيل فماذا يقولون اه
أبو السعود وفي السمين يقولون في هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها أنها مستأنفة فلا محل لها اخبر
الله عنهم بهذه المقالة الحسنه الثاني أنها حال من الضمير المحرور في أعينهم وحازمى الحال من
المضاف اليه لان المضاف جزؤه فهو كقوله تعالى ما في صدورهم من غل احوايا الثالث أنها حال
من فاعل عرفوا وهو الواو والعامل فيها عرفوا اه (قوله وما لنا) جملة مستأنفة كما شارله وقوله
لا تؤمن حال من الضمير في لنا والعامل ما فيه من الاستقرار أى شئ حصل لنا غير مؤمنين على
توجيه الانكار الى السبب والمسبب جميعاً على حد ومالى لأعبد الذي فطرنى لا الى السبب فقط
مع تحقق المسبب على حد فإلهم لا يؤمنون اه أبو السعود وعبارة الكرخى قوله أى لا مانع لنا
من الايمان مع وجود مقتضيه يؤخذ منه أن ما في موضع رفع بالابتداء ولما الخبر ولا تؤمن في
موضع الحال وهى محل الفائدة وعاملها ما تعلق به المحرور أى شئ يستقر لنا في انتفاء الايمان
هنا اه (قوله وما جاءنا من الحق) في محل ما وجهان أحدهما أنه في محل جواز على الجملة
أى بالله وما جاءنا وعلى هذا فوله من الحق فيه احتمالان أحدهما أنه حال من فاعل جاءنا أى
جاءنا في حال كونه من جنس الحق والاحتمال الآخر أن تكون من لا ابتداء الغاية والمراد بالحق
الله تعالى وتعلق من حيث شذجهاً كقولك جاءنا فلان من عند زيد والثاني أن محلها رفع
بالابتداء والخبر فوله من الحق والجملة في موضع الحال كذا قاله أبو البقاء وبصير التقدير وما لنا
لا تؤمن بالله والحال أن الذي جاءنا كائن من الحق والحق يجوز أن يراد به القرآن فانه حق في
نفسه ويجوز أن يراد به الذى تعالى كما تقدم والعامل فيها الاستقرار الذى تضمنه قوله لما اه
سمين (قوله عطف على تؤمن) أى لا على لا تؤمن كما وقع لازم محشى اذا عطف عليه يقتضى انكار
عدم الايمان وانكار الطمع وليس مراد ابل المراد انكار عدم الطمع أيضاً وحوزاً بوجاهة أن
يكون معطوفاً على تؤمن على أنه منى كنى تؤمن التقدير وما لنا لا تؤمن ولا نطمع مع فيكرن في
ذلك الانكار لاقتفاء ايمانهم وانتفاء طمعهم مع قدرتهم على تحصيل الشئير الايمان والطمع في
الدخول مع الصالحين اه وذكر ذلك أبو البقاء باختصار ولم يطلع عليه أبو حيان فبحثه وقال لم
يذكره اه كرخى (قوله الجنة) مفعول ثان (قوله بما قالوا) أى قولهم ربنا آمننا وربنا الشواب

(والذين كفروا وكذبوا
بآياتنا أولئك أصحاب
الجحيم) ونزل لما هم قوم من
الصحابة أن يلازموا الصوم
والقيام ولا يقربوا النساء
والطيب ولا يأكلوا اللحم
ولا يناموا على الفراش
(يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا
طيبات ما أحل الله لكم ولا
تعتدوا) تجاوزوا أمر الله
(إن الله لا يحب الممتدين
وكاواهم رزقكم الله حلالا
طيبا) مفعول الجار والمجرور
قبله حال متعلق به (واتقوا
الله الذي أنتم به مؤمنون
الصلوة) أقمتم الصلاة التي
فرضت عليكم (وآتيتكم
الزكاة) أعطيتكم زكاة
أموالكم (وآمنتم) أقررتكم
وسدقتم (برسولي) الذين
يحيئون إليكم (وعزغوه)م
أعنتوهم ونصرعوههم
بالسيف على الأعداء
(وأقرضتم الله قرضا حسنا)
صادقتم فلو بكم (لا كفرن
عنكم سيئاتكم) لا محصن
عليكم نفوسكم دون الكبائر
(ولا دخلنكم جنات)
حياتين (تجري من تحتها)
قطر من تحت شجرها
وصاكنها (الأنهار) أنهار
الماء واللبن والجن والسنبل
(فمن كفر بعد ذلك) بدأخذ
الميثاق والاقرار به (منكم)
فقد ضل سواه السبيل) فقد

المدكور على القول لأنه قد سبق وصفه بما يدل على إخلاصهم فيه والقول إذا اقترن بالاختصاص
فهو الإيمان اه خازن (قوله والذين كفروا الخ) لما ذكر الله الودع للمؤمنين أهل الكتاب ذكر
الوعيد لمن بقي منهم على الكفر اه خازن وعطف التكذيب على الكفر مع أنه ضرب منه لأن
القصديان حال المكذبين وذكرهم في مقابلة المصدقين جماعين الترغيب والترهيب اه أبو
السعود (قوله ونزل لما هم قوم الخ) عبارة الخازن قال علماء التفسير ابن النبي صلى الله عليه وسلم
ذكر الناس يوم ما ووصف القيامة مرقى الناس وبكوا فاجتمع عشرة من الصحابة في بيت عثمان بن
مظعون الجمحي وهم أبو بكر وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وأبو ذر
الغفاري وسالم مولى أبي حذيفة والمقداد بن الأسود وسلمان الفارسي وممقل بن مقرن وعثمان
ابن مظعون وتشاوروا واتفقوا على أنهم يترهبون ويابسون المسوح ويحبوا مذاكيرهم ويصوموا
الدهر ويقيموا الليل ولا يناموا على الأرض ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء ولا
الطيب وأن يسيروا في الأرض فباغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتى دار عثمان بن مظعون فلم
يصادفه فقال لامرأته أحق ما بلغني عن زوجك وأصحابه فكرهت أن تكذب وكرهت أن تنفي
سر زوجها فقالت يا رسول الله إن كان قد أخبرك عثمان فقد صدق فأنصرف رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما جاء عثمان أخبرته بذلك فأتى هو وأصحابه العشرة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أخبر أنكم أنتم على كذا وكذا فقالوا بلى يا رسول الله
وما أردنا إلا الخير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني لم أؤمر بذلك ثم قال صلى الله عليه وسلم إن
لا نفسكم عليكم حقا فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا فإني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وأكل اللحم
والدسم وأتى النساء فن رغب عن سقي فأس مني ثم جمع الناس وخطبهم فقال ما بال أقوام
حرموا النساء والطعام والطيب وشهوات الدنيا وإني لست آمركم أن تكونوا قسيسين ورهبانا
فانه ليس في ديني ترك اللحم والنساء ولا اتخاذ الصوامع وإن سبحة أمتي ورهبانيتها هم الجهاد
اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وحجوا واعتمرُوا واقبلوا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان
واسئدوا واستقم لكم فأعاهدكم من كان قبلكم بالنشد يد شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم
فذلك بقاياهم في الدارات والصوامع فأنزل الله عز وجل هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا
طيبات ما أحل الله لكم انتهت (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أي
ما طاب ولذ منه كأنه لما تضمن ما سلف من مدح النصارى على الترهيب وترغيب المؤمنين في
كسر النفس ورفض الشهوات عقب ذلك النبي عن الإفراط في الباب أي لا تغتروا بها أنفسكم كنح
التحريم أولا تقولوا حرمنا على أنفسنا ما لم يهكم في المزمع على تركها زهدا منكم ونقشا اه أبو
السعود (قوله لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أي لا تعتدوا وتحريم الطيبات المباحات فإن من
اعتقد تحريم شيء أحله الله فقد كفر أما ترك لذات الدنيا وشهواتها والاعتطاع إلى الله والتفرغ
لعبادته من غير إضرار بالنفس ولا تقويت حق الغير ففضيلة لا يمنع منها بل مأمور بها وقوله ولا
تعتدوا يعني ولا تجاوزوا الحلال إلى الحرام وقيل معناه ولا تحبوا أنفسكم فهي حب المذاكير
اعتداه وقيل معناه ولا تعتدوا بالأسراف في الطيبات اه خازن (قوله وكاواهم رزقكم الله) أي
تمتعوا بأنواع الرزق وانما خص الأكل لأنه أغلب الانتفاع بالرزق اه شيخنا (قوله حلالا) فيه
ثلاثة أوجه أظهرها أنه مفعول أي كواها حلالا وعلى هذا الوجه ففي الجاروه وقوله هم رزقكم
وجهان أحدهما أنه حال من حلالا لأنه في الأصل صفة لنكرة فلما قدم عليها انتصب حالا

لا يؤخذكم الله بالقول

السكائن (في ايمانكم) هو

ما يسبق اليه اللسان من غير

قصد الخلف كقول الانسان

لا والله وبلى والله (ولكن

يؤخذكم بما عقدتم)

بالتخفيف والتشديد وفي

قراءة عاقدتم (الايمان)

عليه بأن - لمقتضى عن قصد

(فكفارة) أي اليمين اذا

حسنت فيه (اطعام عشرة

مساكين) لكل مسكين مد

(من اوسط ما تطعمون)

منه (اهليكم) أي اقصدوه

واغلبه لا اعلام ولا ادناه (أو

كسوتهم) بما يسمى كسرة

تترك قصد طريق الهدى

وكفروا الا خمسة منهم فيمن

عقوبة الذين كفروا فقال

(فما نقضهم) يقول بنقضهم

يعني المملوك (ميثاقهم

لعناهم) عذبناهم بالجزية

(وجعلنا قلوبهم قاسية)

باسية بلا نور (يهرقون

الكلم عن مواضعه) يغيرون

صفة محمد صلى الله عليه وسلم

ونعته وبيان الرجم بعد بيانه

في التوراة (ونسوا حفظا)

تركوا بعضا (بما ذكرناه)

أمرنا به في التوراة من اتباع

محمد صلى الله عليه وسلم

واظهار صفته ونعته ثم ذكر

خباياهم لأنهم صلى الله عليه

وسلم فقال (ولا تزال) يا محمد

(تطلع على خائفة) تعلم خائفة

والثاني أن من لا يتداه القافية في الاكل أي ابتدوا كلكم الحلال من الذي رزقه الله لكم والوجه
الثاني من الالوه المتقدمة أنه حال من الموصول أو من عائده المحذوف أي رزقهكموه فالعامل
فيه رزقهكم والوجه الثالث أنه نعت لمصدر محذوف أي اكلا حلالا وفيه محذوف اه مهين (قوله
لا يؤخذكم الله بالقول أي ايمانكم) اللغوي اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو عندنا أن
يخلف على شيء يظن أنه كذلك وليس كما يظن وهو قول مجاهد قبل كافوا حلفوا على تحريم
الطيبات على ظن أنه قربة فلما نزل النهي قالوا كيف يا أيما سافرت وهند الشافعي رحمه الله
ما يبدو من المرء من غير قصد كقوله لا والله وبلى والله وهو قول عائشة رضي الله عنها اه أبو
السعود في معنى من كما قاله القرطبي (قوله كقول الانسان) أي من غير قصد الخلف فان قصد
به الخلف انمقدت اليمين اه شيخنا (قوله وفي قراءة عاقدتم) والثلاثة سبعة فاما التخفيف فهو
الاصل وأما التشديد فيتمل أوجهها أحدها أنه للتكثير لان الخطاب به جماعة والثاني أنه بمعنى
المجرد فيوافق القراءة الأولى ونحوه قدر وقدر والثالث أنه يدل على تركيد اليمين نحو والله الذي
لا اله الا هو واما عاقدتم فيتمل أن يكون بمعنى المجرد نحو جاوزت الشيء وجرته وأن يكون على
بابه واليه يشير صنيع الجلال حيث قال عليه وهذا الذي قدره راجع لقراءة عاقدتم والمعنى بما
عاقدتم عليه الايمان فعدي بهي لتضمنه معنى عاهدتم كما قال تعالى بما عاهد عليه الله ثم اتسع
خذف الجار أو لا فاتصل الضمير بالفعل فصار بما عاقدتموه الايمان ثم حذف الضمير المعاد من
الصلة الى الموصول اه من السهين وهذا كله مبني على أن ما موصول اسمي ويحتمل أن تكون
مصدرة على القراءات الثلاثة وجرى عليه أبو السعود ونحوه ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان
أي بتعقيدكم الايمان وتوثيقها عليه بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤخذكم بما عاقدتموه اذا
حسنت أو بكت ما عقدتم خذف للمعلم اه (قوله فكفارة اطعام) مبتدأ وخبر والضمير في
فكفارة فيه أربعة أوجه أحدها أن يعود على الخنث الدال عليه سياق الكلام وان لم يجزله
ذكر أي فكفارة الخنث الثاني أنه يعود على ما ان جعلنا موصولة اسمية وهو على حذف مضاف
أي فكفارة تكفه كذا قدره الزمخشري الثالث أن يعود على العهد لتقدم الفعل الدال عليه
الرابع أن يعود على اليمين وان كانت مؤنثة لانها معنى الخلف قاله ما أبو البقاء وليس بقا هرين
واطعام مصدر مضاف لمفعوله وهو مقدر بحرف وفعل مبني للفاعل أي فكفارة أن يطعم الخائفة
عشرة وفاعل المصدر يحذف كثيرا وأهليكم مفعول أول لتطعمون والثاني محذوف أي تطعمونه
أهليكم وأهليكم جمع سلامة وفقد من الشروط كونه ليس عمارا ولا صفة والذي حسن ذلك أنه كثيرا ما
يستعمل استعمال مستحق لكذا في قوله هو أهل لكذا أي مستحق له فأشبه الصفات بجمع
جمعها قال تعالى شغلتننا أموالنا وأهلونا قوا أنفسكم وأهليكم نارا اه مهين وقوله وان كانت مؤنثة
الخائفة قصور فقد صرح غيره كالقرطبي بان اليمين تذكر وتؤنث (قوله عشرة مساكين) ولا
تعين كونهم من فقراء بلد الخلف اه حلي على المنهج (قوله من اوسط ما تطعمون أهليكم)
أي من غالب قوت بلد الخلف أي محل الخنث انتهى حلي على المنهج (قوله من اوسط
ما تطعمون) في محل نصب مفعول ثان لا طعام والاول عشرة أي أن تطعموا عشرة مساكين
اطعاما من اوسط ما تطعمون والمائد على ما محذوف كما أشار اليه الشيخ المصنف وتبع في التقدير
المذكور بالبقاء ولو قال من اوسط ما تطعمونه كما قال الحلي لكان أحسن أو مرفوع على البدل
من اطعام قال الطيبي وهذا هو الاظهر في اعرابه والمعنى اطعام من اوسط ما تطعمون فهذه

لعمري ومن وعده واداروا
 بكفي دفع ماذكر الى
 ممكن واحد وعليه الشافعي
 (او تحرير) عتي (رقبة) اي
 مؤمنة كما وكفارة القتل
 والظهار ارحلا لاطلاق على
 المقيد (فر لم يجد) واحدا
 مما ذكر (فصيام ثلاثة ايام)
 كفارته وطهره انه لا يشترط
 التائب وعليه الشافعي
 (ذلك) المذكور (كفارة
 ايمانكم اذا حلفتم) وحيث
 (واحد ظوا ايمانكم) ان
 تكثروا ما لم يكن على فعل
 بر او اصلاح بين الناس كما
 في سورة البقرة (كذلك)
 مثل ما بين لكم ماذكر
 (بين الله انكم آياته لعلكم
 تشكرون) على ذلك (بأيها
 الذين آمنوا انما الجهر) المذكر
 الذي يخامر العقل (والمسر)
 القمار (والانصاب)
 الاصنام (والالزام) قداح
 الاستقسام

ومعصية (منهم) يعني من
 بني قريظة (الاقل لا منهم)
 عبد الله بن سلام وأصحابه
 (فاعف عنهم) ولا تعاقبهم
 (واصفح) اترك (ان الله يحب
 المحسنين) الى الناس (ومن
 الذين قالوا انا نصاري) يعني
 نصاري نجس ان (اخذنا
 ميثاقهم) في الانجيل باتباع
 محمد صلى الله عليه وسلم
 وبيان صفته وان لا يعبدوا

مضاف مقدراه كرخي (قوله كقبيص) أي وكند بل فانه يكفي لا عرقبة فانها لا تنكفي (قوله
 دفع ماذكر) أي من الطعام وانكسوة (قوله وعليه الشافعي) أي خلافا لابي حنيفة رضي الله عنه
 في تحريمه مصرف طعام عشرة مسا كبر الى صكر واحد في عشرة ايام اه كرخي (قوله كما في
 كفارة القتل والظهار) ذكر الظهار سبق قلم لان كفارته لم يدكر فيها لا بعمار وانما ثبت فيها
 بقيامها على كفارة القتل كما يعلم عراصة الالبين ولهذا اقتصر غيره من المنسرين على القتل
 (قوله حلا لاطلاق) أي هنا على المقيد أي في كفارة القتل جميعا بين الدالين كما عليه الشافعي خلافا
 لابي حنيفة حيث قال لا يحمل المطلق على المقيد لاختلاف السبب فيبقى المطلق على اطلاقه
 فيجوز عتي الكافرة الا في القتل اه كرخي (قوله فصيام ثلاثة ايام) خبر مبتدأ محذوف على
 اثر اب الشارح (قوله وعليه الشافعي) أي خلافا للثوري وأبي حنيفة رضي الله عنهما حيث قال
 بوجوب التتابع قياسا على كفارة لقتل والظهار بدليل قراءة ابن مسعود فصيام ثلاثة ايام
 متتابعات ورد بانها سقطت أي نصحت تلاوة وحكما لتمدرسة وطها بلا نسخ لان الله تعالى أخبر
 بحفظ كتابه فقال انا نحن نزلنا الذكر واتاهن الحافظون على أنه قيل انها لم تثبت عن ابن مسعود
 والحاصل تخيرية والاولى منها الثالث ثم الثاني اه كرخي قال الشافعي اذا كان عنده قوته
 وقوت عياله يومه وليته وفضل ما يذهب عشرة مسا كين لزمته الكفارة بالاطعام وان لم يكن عنده
 هذا القدر جازله الصيام اه خازن وهذا النقل عن الشافعي له عن مذهبه القديم والافاضل في
 الجديد ان الهز الجوز لا ينتقل للصوم ان لا يملك كفاية العمر الغالب وان ملك قوت ايام او شهور
 او سنين اه (قوله ان تنكثوها) أي عن أن تنكثوها والنكث النقص وهو الخنث كأن يحلف
 على فعل فلم يفعل أو على عدمه ففعل ونكث من باب نصر اه شيخنا (قوله ما لم يكن) أي نكثها
 ونقضها ومخالفتها على فعل بر أي في أول لاحل فعل بر كأن حلف أن لا يصلي الضحى فالأفضل
 أن يحنث ويصلها وكان عليه أن يقول أو ترك منهي كأن حلف أن يفعل الحرام أو المكروه
 فيجب في الأول ويسن في الثاني أن يحنث ولا يفعل وقوله أو اصلاح كان حلف لا يتكلم بينهم في
 أمر فاقضى الحال التكلم لدفع فتنة بينهم مثلا اه شيخنا وفي الخازن واحفظوا ايمانكم يعني
 قلوا ايمانكم ففيه النهي عن كثرة الحلف وقيل في معنى الآية واحفظوا ايمانكم عن الحنث
 اذا حلفتم لئلا تحتاجوا الى التكفير وهذا اذا لم يحلف على ترك مندوب أو فعل مكروه فان حلف
 على ذلك فالأفضل بل الأولى أن يحنث نفسه ويكفر ما روى عن أبي موسى الأشعري ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال اني والله ان شاء الله لا أحلف على عين فأرى غيرها خيرا منها الا كشرت
 عن عيني وأنت الذي هو خير أخرجاه في الصحيحين اه (قوله ماذكر) أي حكم اليمين (قوله
 آية) أي أعلام شريعته وأحكامها اه أبو السعود (قوله على ذلك) أي البيان فانه من أجل
 النعم (قوله يا أيها الذين آمنوا) لما نزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الخ
 وقوله وكلاهما رزقكم الله الخ وكانت الجهر والمسر مما يستطاب عندهم بين الله في هذه الآية
 أنهما غير داخلين في جملة الطيبات أي الحلال بل هما من جملة المحرمات اه خازن (قوله
 الذي يخامر العقل) أي يستتره ويغيبه وان اتخذ من غير الغيب اه شيخنا (قوله القمار) أي
 اللعب بالملاهي كالطاب والمنقلة والطاولة والقمار مصدر قام وروى قال أيضا مقامرة على حد قوله
 فاعل القمار والمفاعلة وهي القمار أي اللعب مبسر الان فيه أحد المسال يسر اه شيخنا
 (قوله والانصاب) جمع نصب كجمل أو نصب بضمين سميت الاصنام بذلك لانها تنصب للعبادة

(رجس) خبيث مستقذر
(من عمل الشيطان) الذي
يزينه (فاجتنبوه) أي
الرجس المعبر به عن هذه
الاشياء أن تفعلوه (لعلكم
تفلحون) اغاريد الشيطان
ان يوقع بينكم العداوة
والبغضاء في الخمر والميسر
إذا أتتكم هــ ما يحصل
فيهـما من الشر والفتن
(وبصدكم) بالاشتغال بهما
(عن ذكر الله وعن الصلوة)
خصها بالذكر تعظيما لها
(فهل أنتم متتهون) عن
اتباع ما أتتكم (وأطيعوا
الله وأطيعوا الرسول واحذروا)
المعاصي (فان توا تم) عن
الطاعة (فاعلموا النجاء على
رسولنا البلاغ المبين)
الابلاغ البين وخزاؤكم علينا
(ليس على الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جناح
في طاعتهم) أكلوا من الخمر
والميسر قبل التحريم (إذا
ما اتقوا) المحرمات (وآمنوا
وعملوا الصالحات ثم اتقوا
وآمنوا) ثبتوا على التقوى
والإيمان



والله ولا يشركوا به شيئا
(فتسوا حنظا) فتر كوا بهضنا
(عما ذكروا به) أمروا به
(فأغرينا) ألقينا (بينهم)
بين اليهود والنصارى ويقال
بين نصارى أهل نجران
الفسطورية والمالارية مريبة

أه شيخنا (قوله رجس) خبر عن الأربعة فلا حذف في الكلام وقوله مستقذر أي بعده أصحاب
العقول قبيحا ينبغي التباعده عنه أه شيخنا وفي السمين قال الزجاج الرجس اسم لكل ما استقذر
من عمل قبيح يقال رجس ورجس بكسر الجيم وقصها ير جرس رجسا إذا عمل عملا قبيحا وأصله من
الرجس بفتح الراء وهو شدة صوت الرعد وقرق ابن دريد بين الرجس والرجز والركس بفتح
الرجس الشرو والرجز المذاب والركس العذرة والنتن أه وفي القاموس ورجس كفرح وكرم
إذا عمل عملا قبيحا أه (قوله مستقذر) أي عند العقول (قوله من عمل الشيطان) في محل رفع
مفعول رجس (قوله الذي يزينه) أي من الأمور التي يزينا للنفس فليس المراد بعمله ما يعمل به
بيده (قوله المعبر به) أي الذي أطلق على هذه الأمور وذلك لأنه خبر عن كل من نافقه صمى كل
منها رجسا (قوله ان تفعلوه) يدل من الهاء (قوله اغاريد الشيطان الخ) سبب نزول هذه الآية
ان عمر قال اللهم بين لنا في الخمر بينا نأشافيها فنزل يستأثرونك عن الخمر والميسر فطلب النبي عمر
فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر والميسر بينا نأشافيها فنزل يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا
الصلوة وأنتم سكارى فقد عا النبي عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا نأشافيها فنزل اغاريد
الشيطان الآية فدعا النبي عمر فقرئت عليه فقال انتهينا يا رب أه خازن (قوله أيضا اغاريد
الشيطان الخ) تقرير لبيان ما في الخمر والميسر من المفسدات الدنيوية وقوله ويصدكم الخ إشارة
إلى مفسداتهما الدينية أه أبو السعد وقد ان قلت لم جمع الخمر والميسر مع الانصاب والازلام في
الآية الأولى ثم أفرد الخمر والميسر في هذه الآية قلت لأن الخطاب مع المؤمنين بدليل قوله يا أيها
الذين آمنوا والمقصود منهم عن شرب الخمر واللعب بالقمار واغماض الانصاب والازلام للخمر
والميسر لئلا يكيد تحريم الخمر والميسر فلما كان المقصود من الآية الأولى النهي عن الخمر والميسر
أفرد بالذكر آخر أه خازن وأكثرت فيهما في هذه الآية تبعا كيدات كثيرة حيث صدرت
الجملة باغما وقربا بالانصاب والازلام وتسمي رجسا من عمل الشيطان وأمر بالاحتساب عن
عينهما وجعل ذلك سببا يرجي منه الفلاح أه أبو السعد (قوله في الخمر والميسر) أي بسببهما
(قوله من الشر والفتن) لف ونشر مرتب (قوله خصها بالذكر) أي مع دخولها في ذكر الله (قوله
أي انتهوا) أشار إلى أن الاستفهام هنا معنى الأمر بل أبلغ لأن الاستفهام عقب ذكر هذه المعانيب
أبلغ من الأمر بتركها كما أنه قبل قد بينت لكم المعانيب فهل تنتهون عنها مع هذا أم أنتم مقيمون
عليها كما أنكم لم توعظوا أه كرخي وقوله وأطيعوا الله الخ معطوف على الاستفهام من حيث
تضمنه الأمر كما قال الشارح أه (قوله فان توليتم) جواب الشرط محذوف أي خزاؤكم علينا
كما أشار إليه الشارح لا على الرسول لأنه ليس عليه إلا البلاغ المبين أه شيخنا (قوله ليس على
الذين آمنوا الخ) لما نزل تحريم الخمر والميسر قالت الصحابة يا رسول الله فكيف يا خواتنا الذين
ما تواوهم بشر بون الخمر وبأكلون مال الميسر وفي رواية قال أبو بكر يا رسول الله كيف يا خواتنا
الذين ما تواوهم بشر بون الخمر وبأكلون مال الميسر فليس على الذين آمنوا الخ أه أبو السعد (قوله
جناح) أي أم (قوله أكلوا من الخمر والميسر) أي تناولوا من الخمر شرابا وتناولوا من الميسر أخذ
المال أي ليس عليهم جناح في شرب الخمر وأخذ المال في الميسر أي القمار قبل التحريم أه شيخنا
(قوله إذا ما اتقوا) ظرف منصوب بما يفهم من الجملة السابقة وهي ليس على الذين آمنوا وما في
حيزها والتقدير لا يأمون ولا يؤاخضون وقت اتقائهم ويحوزان يكون طرفا محضنا وان يكون
فيه معنى الشرط وجوابه محذوف أو متقدم على ما مر أه شيخنا (قوله فيما طعموا) أي مما لم يحرم

(ثم اتقوا واحصوا) العمل
(واقه يحب المحسنين) بمعنى
انه ينجيهم (يا ايها الذين آمنوا
ليبلونكم) ليختبرنكم الله
بشيء (يرسله لكم) من الصيد
تناله (اي الصغار منه
(أيديكم ورماحكم) السكاك
منه وكان ذلك بالحديبية
وهم محرمون فكانت
الوحش والطير تغشاهم في
رحالهم (ليعلم الله) علم ظهور
(من يخافه بالغيب) حال
أي غائب لم يره فيصنّب
الصيد (فن اعتدى بعد
ذلك) انتهى عنه

والمرقوسية والملاكانية
(العداوة) بالقتل والملاكة
(والبغضاء) في القلب (الى
يوم القيامة) وسوف يذبهم
الله (يخبرهم الله) بما كانوا
يصنعون (من المخالفة
والخيانة والكتمان والعداوة
والبغضاء) يا اهل الكتاب
قد جاءكم رسولنا محمد صلى
الله عليه وسلم (يبين لكم
كثيرا مما كنتم تخفون من
الكتاب) من صفة محمد صلى
الله عليه وسلم ونقته والرجم
وغير ذلك (ويخبر عن كثير)
ترك كثيرا فلا يبين لكم
(قد جاءكم من الله نور) رسول
يعني محمدا (وكتاب مبين)
بالحلال والحرام (يهدي به)
عصمه والقرآن (الله من
اتبه رضوانه) توحيده

عليهم لقوله اذا ما اتقوا وامنوا وعلوا الصالحات أي اتقوا المحرم وثبتوا على الايمان والاعمال
الصالحات ثم اتقوا ما هم عليه من بدالكفر والميسر وامنوا بقصده ثم اتقوا أي ثم استمروا وثبتوا
على اتقاء المعاصي واحسنوا وفسروا الاحمال الجيلة واشتغلوا بها ويحتمل أن يكون هذا التكرار
باعتبار المراتب الثلاث البدن في الصبر والوسط فيه والمنتهي أو باعتبار ما ينبغي فانه ينبغي أن
ترك المحرمات توقيها من العقاب والشبهات تحمزا للنفس عن الوقوع في الحرام وبعض
المباحات تحفظ النفس عن الخسة وتهذيبها عن دنس الطبيعة أو باعتبار الحالات الثلاث
وهي استعمال الانسان التقوى والايمان بينه وبين نفسه وبين الناس وبينه وبين الله
ولذلك نقل الايمان بالايمان في السكرة الثالثة اشارة الى ما قاله عليه الصلاة والسلام في تفسير
الاحسان من قوله أن تعبد الله الخ اه من البيضاء مع بعض تصرف (قوله ثم اتقوا واحسنوا)
أي ثم اتقوا الظلم مع ضم الاحسان الى تقوى الظالم فالمراد بالتقوى الاولى ترك المحرمات وبالثانية
المدامعة عليه وبالثالثة اتقاء الظلم اه خازن (قوله ليبلونكم الله) اللام لام قسم أي والله
ليبلونكم الله أي ليختبرن طاعتكم من معصيتكم والمعنى بما ملكم معاملة المختبر الجاهل بمعاينة
الامر والحققة الاختبار محالة عليه تعالى بشيء من الصيد يعني بصيد البر دون البحر وقبل أراد
الصيد في حالة الاحرام دون الاحلال والتقليل والتحقيق في شيء ليعلم أن الاصطياد في حالة
الاحرام ليس بقتل من الفتن العظام التي تزل فيها اقدام الثابتين ويكون التكليف فيها صعبا
شاقا كالاتيلاء بئذ الاموال والارواح وانما هو ابتلاء سهل كما ابتلى اصحاب السبت بصيد
السهل فيه لئلا يكتن الله عز وجل بفضلهم وكرمه عصم أمة محمد صلى الله عليه وسلم فلم يصطادوا شيئا
في حالة الاتيلاء ولم يصعب اصحاب السبت فاصطادوا فمما اقرده وخنازير اه خازن (قوله من
الصيد) من لبيان الجنس أو تبصيرة اذ لا يحرم كل الصيد بل صيد البر خاصة وصيد يعني بصيد
لا يعني المصدر لانه حدث والعين تناله الايدي والرماح لا الحدث اه كرخي (قوله تناله أيديكم
ورماحكم) على التوزيع فالأيدي للصغار والرماح للسكاك كما قال الشارح وفي الخازن تناله أيديكم
يعني الفرخ والبيض وما لا يقدران بفر من صغار الصيد ورماحكم يعني كبار الصيد مثل حجر
الوحش ونحوها اه (قوله وكان ذلك) أي الاتيلاء بالحديبية أي سنة ست وقوله وهم محرمون
أي بالهجرة (قوله فكانت الوحش) أي الوحوش فالوش اسم جمع واحد وحشي وهو ما لا
يستأنس من حيوان البر وقوله والطير قيل اسم جمع وقيل طائر كصاحب وصاحب وراكب
وركب وقوله تغشاهم أي تأتيهم في رحالهم بحيث يتمكنون من صيدها اخذ باليد وطعن بالرمح
اه أبو السعود (قوله علم ظهور) أي للعاق أي ليظهر لهم من يخافه أي ليميز من يخافه من لا يخافه
وفي البيضاء أي فذكر العلم وأراد وقوع المعلوم وظهوره أو تعلق العلم اه (قوله حال) أي من فاعل
يخافه أي يخاف الله حالة كونه غائبا عن الله ومعنى كونه العبد غائبا عن الله أنه لم يرا الله تعالى
فقوله لم يره تفسير للغيب أو حال من القول أي من يخاف الله حال كونه تعالى ملتبسا بالغيب عن
العبد أي غير مرقى له وقوله فيجتنب الصيد بالنصب في جواب النبي أو بالرفع عطفا على يخافه
اه شيخنا (قوله فيجتنب الصيد) اشارة الى أن فائدة البلوى اظهار المطيع من المعاصي والافلا
حاجة الى البلوى بشيء من الصيد اه كرخي (قوله بعد ذلك انتهى عنه) كأن المراد بالنهي
هو ما يفهم من قوله ليبلونكم الله الخ فان هذا يفهم أن الاصطياد في الاحرام منهي عنه وبعبارة
أبي السعود فن اعتدى بعد ذلك أي بعد بيان ما وقع ابتلاء من جهته تعالى لما ذكر من الحكمة

لا بعد تحريمه أو النهي عنه كما قاله بعضهم اد النهي والتحريم ليس أمرا واحداً بل يترب عليه الشرطية
بالفعل ولا بعد الابتلاء كما اختاره آخرون لأن نفس الابتلاء لا يصلح مدار التشديد العذاب بل ربما
يتوهم كونه عذراً مسوغاً لتخفيفه وإنما الموجب للتشديد بيان كونه ابتلاءً لأن الاعتداء به بعد
ذلك مكابرة صريحة وعدم مباينة لغير الله تعالى وخروج عن طاعته وانحلاله عن خوفه
وخشيته بالسكينة أي فن تعرض للصيد بعد ما بينا أن ما وقع من كثرة الصيد وعدم توحشه منهم
ابتلاء مؤد إلى تغيير المطيع من العاصي فله عذاب اليم لما ذكر من أنه مكابرة محضة أولان من
لا يملك زمام نفسه ولا يراعي حكم الله تعالى في أمثال هذه البلاء بالهينة لا يكاد يراعيه في عظم ثم
المداحض والمراد بالعذاب الاليم عذاب الدارين اه (قوله قاصطاده) عطف تفسير لا يعتدى
اه (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد) شروع في بيان ما ابتدأه به اسم الاعتداء أثر بيان
ما يلحقه من العذاب والتصریح بقوله لا تقتلوا الخ مع كونه معلوماً بما قبله لتأكيد الحرمة
وترتيب ما يعقبه عليه وأل في الصيد للمهد حسبما سلف اه أبو السعود (قوله وأنتم حرم) في محل
نصب على الحال من فاعل تقتلوا وحرم جمع حرام وحرام يقع على المحرم وإن كان في الحال وعلى
من في الحرم وإن كان حلالاً وهو ما سببان في النهي عن قتل الصيد اه سهر (قوله بجمع أو عمرة)
أي أو بهما أو مطلقاً (قوله ومن قتله منكم متعمداً) ومقتول المحرم من الصيد ميتة وإن ذبحه
بقطع حلقومه ومريته وذلك لأن المحرم ممنوع من ذبحه لمعنى فيه كذب الجحوى اه كرخي ومنكم
في محل نصب على الحال من فاعل قتل أي كأثامكم وقوله متعمداً حال أيضاً من فاعل قتل
فعلى رأى من يجوز تعدد الحال يجوز ذلك هنا ومن منع يقول إن منكم للبيان حتى لا تتعدد
الحال ومن يجوز أن تكون شرطية وهو الظاهر وإن تكون موصولة والفاء لشبهها بالشرطية ولا
حاجة إليه اه سهر (قوله متعمداً) سبأ في الشارح أن الخطأ مثل الله مد في الكفارة
المذكورة فالنقيد لبيان الواقع حين نزول الآية لأنها نزلت في أبي اليسر حيث قتل حماراً وحش
وهو محرم عدا اه حازن (قوله من النعم) حال من مثل أوصفه له أو خبرتان عن المبتدأ الذي
قدره الشارح امثل وقوله بحكم به في موضع رفع مفعلة لجزاء أو في موضع نصب على الحال منه اه
سهر (قوله وفي قراءة بإضافة جزاء) قال الواحدى ولا ينفى إضافة الجزاء إلى المثل لأن عليه جزاء
المقتول لا جزاء مثله فانه لا جزاء عليه لما لم يقتله وقال مكى ولذلك بعدت القراءة بإضافة عند
جماعة لأنها توجب جزاء مثل الصيد المقتول قلت ولا التفات إلى هذا الاستبعاد فإن أكثر القراء
عليها وقد أجاب الناس عن ذلك بأجوبة عديدة منها أن جزاء مصدر مضاف لمفعوله تخفيفاً
والأصل فعلية جزاء مثل ما قتل أي أن يجزى مثل ما قتل ثم أضف كما تقول عجبت من ضرب
زيد ثم من ضرب زيد ذكر ذلك الزمخشري وغيره ومنها أن مثل زائدة كقوله تعالى ليس كمثل شيء
ومنها أن الإضافة بيانية اه سهر (قوله ذوا عدل منكم) أي أصحاب عدالة واشتراط العدالة لا ب
ما جعله مدار المماثلة بين الصيد والنعم من ضرب مشاكلة ومضاهات في بعض الأوصاف
والهيمات مع تحقيق التباين بينهما في بقية الأحوال مما لا يهتدى إليه كرامة الاجتهاد والارشاد
الأمويون بالقوة القدسية لا ترى أن الامام الشافعي رضي الله عنه أوجب في قتل الجسام شاة
بناء على ما أثبت بينهما من المماثلة من حيث أن كلاهما يهدر مع أن النسبة بينهما من سائر
الحيثيات كما بين الضب والنون وحيث فلا يصح تفويض هذه المباحث الغويصة إلا إلى رأى
عديدين من آحاد الناس اه أبو السعود (قوله وقد حكم ابن عباس الخ) لما كانت النعم هي الأبل

قاصطاده (قوله عذاب اليم) يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا
الصيد وأنتم حرم محرمون
بجمع أو عمرة (ومن قتله منكم
متعمداً الجزاء) بالتنوين
ورفع ما بعده أي فعلية جزاء
هو (مثل ما قتل من الدم)
أي شبهة في الخلقة وفي قرلة
بإضافة جزاء (بحكم به) أي
بالمثل رجلاً (ذوا عدل
منكم) لهما فطنة عيزان بها
أشبه الأشياء به وقد حكم ابن
عباس وعمر وعلى في النعامة
ببينة وابن عباس وأبو
عبيدة في بقرة الوحش
وحماره ببقرة وابن عمرو بن
عوف في الظبي بشاة وحكم بها
ابن عباس وعمر وغيرهما
في الحمام


(سبل السلام) دين الاسلام
والسلام هو الله (ويخرجهم
من القلعات إلى الدور)
من الكفر إلى الإيمان
(بأذنه) بأمره ويقال بتوقيفه
وكرامته (ويهديهم إلى صراط
مستقيم) يشتهم على ذلك
الدين بعد الإجابة (لقد كفر
الذين قالوا إن الله هو المسيح
ابن مريم) وهي مقالة
المار يقوية (قل) لهم
يا محمد للنصاري (فإن يهلك
من الله) بقدر أن يمنع من
عذاب الله (شيأ أن أراد أن
يهلك) أن يعذب (المسيح
ابن مريم وأمه ومن في الأرض

لأنه يشبهه في العب (هديا)
 حال من جراه (بالغ الكمية)
 أي يبلغ به الحرم فيذبح فيه
 ويتصدق به على مساكينه
 ولا يجوز أن يذبح حيث كان
 ونصبه ففة الما قبله وان
 اصرف لان اضافته افظة
 لا تفيد تعريفا فان لم يكن
 للصيد مثل من النعم
 كالهصفور والجراد فطليه قيمته
 (أو) عليه (كفارة) غير
 الجزاء وان وجدته هي (طعام
 مساكين) من غالب قوت
 البلد ما يساوي قيمة الجزاء
 لكل مسكين مد وفي قراءة
 باضافة كفارة لما بعده وهي
 للبيان (أو) عليه (عدل)
 مثل (ذلك) الطعام (صياما)
 يصومه عن كل مد يوما وان
 وحده وجب ذلك عليه
 (ليذوق وبال) ثقل جراه
 (أمره) الذي فعله (عفا الله
 عما سلف) من قتل الصيد
 قبل تحريمه (ومن عاد) اليه
 (فبنتقم الله منه والله عزيز)
 غاب على أمره (ذوانتقام)
 من عصاه والحق بقتله
 منه ما فيما ذكر الخطأ
 (أحل لكم) أيها الناس
 حلالا كنتم أو محرمين
 (صيد البحر) ان تأكلوه وهو
 ما لا يشك الا فيه

٣ قوله انه مال البدن
 بهامش نسخة المؤلف له
 مال البدن أي ضعفه اهـ

والبقروا النعم مثل الشارح بثلاثة أمثلة لكل جنس منها مثال (قوله لأنه يشبهها) الاظهر ان
 يقول لأنها تشبهه وذلك لان المشابهة مسندة في الآية للجزاء لا للمقتول وان كانت في الواقع قائمة
 به ودوله في العب أي شرب الماء بلام ص اهـ شيئا وفي المصباح عب الرجل الماء عيا من باب
 قتل شربه من غير تنفس وعب الحمام شرب من غير مص كما تشرب الدواب وأما باقي الدواب
 فانها تحب وجوعا بعد جوع اهـ (قوله حال من جراه) أي على كل من اقراه ثين فيه أو منصوب
 على المصدرة أي يهديه هدايا أو منصوب على التمييز اهـ من السمين (قوله بالغ الكمية) المراد بها
 جميع الحرم كما قال الشارح (قوله فان لم يكن للصيد مثل الخ) كان الاولى تأخير هذا عن بقية
 خصال ما له مثل ودوله فطليه قيمته أي يشتري بها طعاما يعطيه لكل مسكين مد أو يصوم عن كل
 مد يوما فمخير بين أمرين فيما لا مثل له وبين ثلاثة فيما له مثل اهـ (قوله وان وجدته) أي الجزاء
 (قوله من غالب قوت البلد) أي مكة وقوله ما يساوي خبر مبتدأ محذوف أي هي ما يساوي الخ
 (قوله وهي للبيان) أي بيان جنس الكفارة (قوله صياما) تمييزا للمدل كقوله على التمرة مثلها
 زيد الان المعنى أو قدر ذلك صياما اهـ كرخي (قوله وان وجدته) أي الطعام (قوله وجب ذلك) أي
 الجزاء المذكور بأقسامه الثلاثة وقوله ليذوق متعلق بذلك المحذوف الذي قدره الشارح ولو قال
 ووجد ذلك عليه لكان أولى لان عبارة توهم أن قوله وجب جواب ان في قوله وان وحده مع انه
 ليس كذلك وقوله وبال أمره المراد بأمره قتل الصيد وقوله الذي فعله وهو قتل الصيد اهـ (قوله
 وبال أمره) يعني جراه ذنبه والو بال في اللغة الشيء الثقيل الذي يخاف ضرره يقال مرعى وبيل اذا
 كان فيه وخامة وانما سمى الله ذلك وبال لان اخراج الجزاء ثقيلا على النفس لما فيه من تنقيص
 المال وثقل الصوم على النفس من حيث ان فيه انهماك البدن ٣ اهـ خازن وفي السمين وقال
 الراغب الوابل المطر الثقيل القطر ولمراعاة الثقل قبل للامر الذي يخاف ضرره وبال قال تعالى
 فداؤوا بال أمرهم ويقال طعام وبيل وكذا وبيل يخاف وباله قال تعالى فاخذناه واخذوا وبلا
 وقال غيره والو بال في اللغة نقل الشيء في المكروه يقال مرعى وبيل اذا كان يبت وخم وماء وبيل
 اذا كان لا يستمر أو استولى الأرض كرهتها خوفا من وباله والذوق هنا استعارة بليغة اهـ
 (قوله عفا الله عما سلف) أي لم يؤاخذ به وذلك لأنه اذا كان مباحا اهـ شيئا وفي السكر
 قوله قبل تحريمه أي قبل هذا التحريم والتحريم أي قاله فوه هنا المراد به مجرد عدم المؤاخذه فلا يرد
 السؤال وهو ان العفو فرع المعصية وهي تحصل باشتغال المحرم بالصيد بعد نزول آية التحريم فما
 معنى العفو عن قتل الصيد قبل تحريمه اهـ (قوله ومن عاد اليه) أي الى قتل الصيد ومن يجوز أن
 تكون شرطية فالقاء جوابها وينتقم خبر مبتدأ محذوف أي فهو وينتقم الله منه ولا يجوز الجزم مع
 القاء البتة ويجوز أن تكون موصولة ودخلت القاء في خبر المبتدأ لما أشبه الشرط القاء زائدة
 والجملة بعدها خبر ولا حاجة الى اضممار مبتدأ بعد القاء بخلاف ما تقدم وقال أبو البقاء حسن دخول
 القاء كون فعل الشرط ما ضيا للفظ اهـ ممين (قوله فبنتقم الله منه) أي مع لزوم الكفارة وهو هذا
 الوعيد لا يمنع ايجاب الجزاء في المرة الثانية والثالثة فبنتكر الجزاء بتكرار القتل وهذا قول
 الجمهور اهـ خازن (قوله ذوانتقام) الانتقام شدة العقوبة والمبالغة فيها اهـ خازن (قوله
 فيما ذكر) أي في لزوم القدية وان كان الخطأ لا ثم فيه والعمد فيه الاثم والمراد بالخطأ هنا ما قبل
 العمد فيشمل النسيان وسألة الأغصاء وحالة النوم وحالة الجنون تأمل (قوله صيد البحر) المراد
 به جميع المياه العذبة والمياه البحرية كان أو نهرا أو غديرا اهـ خازن وقوله ان تأكلوه أي وان

تصيدوه (قوله كالسمن) أي المعروف وكثيره مما لا يعيش إلا في البحر ولو كان على صورة غير
المأكل من حيوان البر كالآدمي والكلب والخنزير فهذا كله حلال عند الشافعي اه شيخنا
(قوله كالسرطان) أي والعنقيد والتمساح (قوله ما يقذفه ميتا) أي ما يقذفه البحر من
الحيوانات التي فيه ويؤخذ من هذا أن الضمير في طعامه عائد على البحر (قوله متاعا) مفعول
لا جله أي أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا أي لأجل تمتعكم وانتفاعكم ويصح أن يكون
مفعولا مطلقا أي تمتعكم بما ذكرتم اه شيخنا وعبارة السكر خي قوله تمتعنا أشار به إلى ما صرح
به الكشاف وغيره من أن متاعا مفعول مطلق لأنه مصدر والمراد هنا مصدر الفعل المتعدي
لأنه لا يلزم معنى أحل لكم طعامه متاعا ما كان طريبا وليس بارتكبي تزودونه قديدا كما تزود موسى
عليه السلام الخوت في مسيره إلى الخضر اه (قوله لكم تأكلونه) الخطاب للهاجرين المقيمين
(قوله وحرم عليكم صيد البر الخ) ذكر الله تحريم الصيد على المحرم في ثلاثة مواضع من هذه
السورة أحدها في أولها وهو قوله غريم على الصيد وأنتم حرم الشافعي قوله يا أيها الذين آمنوا
لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم الثالث هذه الآية وكل ذلك لنا كيد تحريم قتل الصيد على المحرم اه
خازن (قوله وهو ما يعيش فيه) الأولى ما لا يعيش الا فيه اه (قوله فلو صاده حلال) أي لنفسه
أو لحلال آخر أو لمحرم لكن من غير دلالة من المحرم على الصيد اه شيخنا (قوله كما يفتنه السنة)
عبارة الخازن ويدل عليه ما روى عن أبي قتادة الأنصاري قال كنت جالسا مع رجال من أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم في منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم أمامنا والقوم
محرمون وأنا غير محرم وذلك عام الحديبية فابصروا حمارا وحشيا وأنا مشغول أخصف النمل
فلم يؤذوني وأحبوا وأبصرت فالتفت فأبصرت فقمت إلى الفرس فأسرخته ثم ركبت ونسيت
السوط والرمح فقلت لهم ناولوهما لي فقالوا لا والله لأنهمك عليه ففضبت ونزات فاختذتهما ثم
ركبت فشددت على الحمار فمقرته ثم جثت به وقدمات فوقه وافية يا كلون ثم انهم شكوا في
أكلهم إياه وهم حرم فرحنا وخبات العضد فادر كارسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك
فقال هل معكم شيء منه فقلت نعم فناولته العضد فاكل منها وهو محرم زاد في رواية أن النبي
صلى الله عليه وسلم لم قال لهم انما هي طعمة أطعمكموها الله وفي رواية هو حلال فكلوه وفي رواية
قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل منكم أحد امره أن يحمل عليه أو أشار إليه قالوا لا قال
كلوا ما بقي من لجه أخرجه في الصحيحين انتهت (قوله واتقوا الله) أي في صيد البحر أن تحرموه
في الاحرام وفي صيد البر أن تصطادوه فيه أو واتقوا الله في جميع الجائزات والمحرمات اه شيخنا
(قوله الذي إليه تحشرون) أي لا إلى غيره حتى يتوهم الخلاص من أخذه تعالى بالالتجاء إلى
ذلك الغير فلا غير بل تجأ إليه بل الأمر محصور فيه تعالى اه شيخنا (قوله جعل الله الكعبة) فيه
وجهان أحدهما أنه بمعنى صيرفة تعدي لاثنين أولهما الكعبة والثاني قياما والثاني أن يكون
بمعنى خلق فيتعدي لواحد وهو الكعبة وقيام ما نصب على الحال وقال بعضهم ان جعل هنا بمعنى
بين وحكم وهذا ينبغي أن يحمل على تفسير المعنى لا تفسير اللفظ اذ لم ينقل أهل العربية أنها تكون
بمعنى بين ولا حكم ولكن يلزم من الجعل البيان وأما البيت فافتصاه على أحد وجهين أما البديل
وأما عطف البيان وفائدة ذلك أن بعض الجاهلية وهم خثعم كانوا يبتذل الكعبة اليمانية بحج هذا
البديل أو البيان تبينه من غيره وقال الزمخشري البيت الحرام عطف بيان على جهة المدح
لأهل جهة التوضيح كما تجي والصفة كذلك واعترض عليه الشيخان بشرط البيان الجود والجود

كأهلك بخلاف ما يعيشت
فيه وفي البر كالسرطان
(وطعامه) ما يقذفه ميتا
(متاعا) تمتعنا (لحكم)
تأكلونه (وللسيارة) المسافرين
منكم يستزودونه (وحرم
عليكم صيد البر) وهو
ما يعيش فيه من الوحش
المأكل ان تصيدوه
(مادمت حرا) فلو صاده
حلال فلا محرم أكله كما يمتنه
السنة (واتقوا الله الذي
إليه تحشرون جعل الله
الكعبة البيت الحرام) المحرم
(قيام للناس) يقوم به أمر
دينهم بالحج إليه

جميعا) جميع من عبدها
(ولله ملك السموات والارض)
خزائن السموات والارض
(وما بينهما) من الخلق
والجباب (يخلق ما يشاء)
كما يشاء بأب أو غير أب
(والله على كل شيء
خلق الخلق والشوا
لاولياته والعقاب لأعدائه
(قد برو قالت اليهود) يعني
يهود أهل المدينة (والنصارى)
نصارى أهل نجران (نحن
أبناء الله) أبناء أنبياء الله
(واحباؤه) على دينه ويقال
نحن على دين الله كأبنائه
واحباؤه ويقال قالوا نحن
على الله كأبنائه ونحن على
دينه (قل) يا محمد لليهود (فلم
يعلمكم دينهم) يعلمكم

ودنياهم بامن ذاته وهم
 التعرض له وحى ثمرات كل
 شئ اليه وفي قراءة قها بلا
 ألف مصدر قام غير مع
 (والشهر الحرام) بمعنى
 الا شهر الحرام ذو القعدة
 وذو الحجة وما محرم ورجب
 قداما لهم بامنهم القتال فيها
 (والهدى والقتل) قياما لهم
 بامن صا بهما من التعرض
 له (ذلك) الجعل المذكور
 (لتعلموا ان الله يعلم ملك
 السموات وملك الارض
 وان الله بكل شئ عليم) فان
 جعله ذلك لجلب المصالح
 لكم ودفح المضار عنكم
 قبل وقوعها دليل على علمه
 بما هو في الوجود وما هو كائن
 (اعلموا ان الله شديد
 العقاب) لاعدائه (وان الله
 غفور) لاوليائه (رحيم)
 الجمل اربعة بومان كنتم
 عليه كائنا هل رايت ابا
 يهذب ابنه بالثار (هل انتم
 بشر) خلق عبيد (من) كن
 (خلق يفر من يشاء)
 لمن تاب من اليهودية
 والنصرانية (ويهدى من
 يشاء) من مات على اليهودية
 والنصرانية (وقته ملك)
 خزائن السموات والارض
 وما بينهما من الخلق
 والجنات (واليه المسير)
 المرجع مصير من آمن ومن
 لم يؤمن (يا اهل الكتاب)

لا يشعرجدح وانما يشعربه المشتق به ثم قال الا ان يريد الله ان يهدي من يشاء
 ذلك فيمكن والكعبة لغة كل بيت مربع وسميت الكعبة كعبة لذلك واسل اشتقاق ذلك
 من الكعب الذي هو واحد اعضاءه الا تدي قال الراغب كعب الرجل الذي عند ملته في الساق
 والقدم والكعبة كل بيت على هيئة ما في ترسيم وجه البيت الكعبة وذو الكعب بيت كان في
 الجاهلية لابي ربيعة وامراه كعب تكعب ثدياها اه (قوله ودنياهم بامن ذاته الخ) هذا
 يقتضي ان المراد بالبيت الحرام جميع الحرم وهو صريح الخازن حيث قال واراد بالبيت الحرام
 جميع الحرم اه (قوله وحى ثمرات الخ) اي جمعها ونقلها كما في المختار (قوله وفي قراءة) اي
 سبعة لابن عامر قياما بوزن غيب وقوله غير مع اي غير مقبولة باؤه عن واو بل اكتفى بانقلابها
 عنها في اصله الذي هو قياما بالالف فاخترت منه الالف وابقت الياء على ما كانت عليه
 فهو غير مع من حيث النظر لحالته الا ان وان كان اصله الذي بالالف مقبولا وكونه غير مع
 بالمعنى المذكور لا ينافي انه مصور اي محذوف الالف فهو غير مع وهو مقصور اه شيئا
 وهبارة الكرخي مصدر اي كشييع يقع عنه غير مع يعني القياس ان تصح واوه كاصحت واو
 عوج وعوض ونحوه والذمن جعله مقبولا فاعلم هو بالحل على قام اذا صله قوم فقلت واوه ياء
 لانكسار ما قبلها وتقدمت هذه القراءة في اول سورة النساء وستأتي في آخر سورة الانعام اه
 وهبارة البيضاوي وقرا ابن عامر قياما على انه مصدر على فعل كشييع اعلت عينه لانه واو
 فقلت واوه ياءا ناسبة للكسرة كما اعلت في فعله وهو قام اذا صله قوم انتهت مع زيادة لشج
 الاسلام عليه (قوله وللشهر الحرام والهدى والقتل) عطف على الكعبة فالمفعول الثاني
 او الحال محذوف لفهم المعنى اي جعل الله ايضا الشهر الحرام والهدى والقتل اقياما اه (معين
 قوله بامنهم القتال فيها) وذلك لان العرب كان يقتل بعضهم بعضا ويغير بعضهم على بعض
 وكانوا اذا دخلت الاشهر الحرم امسكوا عن القتال والغارة فيها فكانوا يامنون بالاشهر الحرم
 وكانت سببا لقيام مصالح الناس اه خازن (قوله والقتل) اي التي كانوا يقتلون بها نفوسهم
 ياخذونها من لواء شهر الحرم اذا رجعوا من مكنتهم امنوا على انفسهم من الحدود فانهم كانوا اذا
 رأوا شخص صاحب في عنقه تلك القلادة عرفوا انه راح من الحرم فلا يتعرضون له فعلى هذا
 العطف للغارة اذا المراد بالهدى الحيوان الذي يهدي المسكين والقتل الاشخاص الذين يقتلون
 بلواء شهر الحرم وفي الخازن وذلك انهم كانوا يامنون بسوق الهدى الى البيت الحرام على انفسهم
 بذلك وكذلك كانوا يامنون اذا قتلوا انفسهم من لواء شهر الحرم فلا يتعرض لهم احد اه
 وجعله ابوالسود من هطف الخصاص على العام حيث قال والمراد بالقتل ذوات القلادة وهي
 البدن خصت بالذكر لان الثواب فيها اكثر وبها الحج بها اطهر اه (قوله ذلك لتعلموا) الظاهر
 من منيع الشارح حيث لم يقدر شيئا ان ذلك مبتدأ وتعلموا خبره اي ذلك كاش لتعلموا الخ
 وبعضهم جعل اسم الاشارة مع مولا محذوف اي شرعنا لكم ذلك لتعلموا الخ اه شيئا وفي
 السنين وذلك فيه ثلاثة اوجه احدها انه خبر مبتدأ محذوف اي الحكم الذي حكمنا ذلك لا غيره
 والثاني انه مبتدأ وخبره محذوف اي ذلك الحكم هو الحق لا غيره والثالث انه منصوب بفعل
 مقدر يدل عليه السياق اي شرع الله ذلك وهذا اقواها لتعلق لام الله به وتعلموا منصوب
 باضمار ان بعد لام كي وان الله وما في حيزها سادة مفعولين او احدهما مفعول حسب الخلاف
 المتقدم وان الله بكل شئ عليم نسق على ان الله قبلها اه (قوله لجلب المصالح) اي لا جعل

(وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن) أي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم (تبدلكم) الماعنى إذا سألتكم عن أشياء في زمنه ينزل القرآن بأدائها ومنى أبدأها ما نزلكم فلا تسألوا عنها

وجه لكم مـ لو كا بعد ما كنتم مما يسلك فرعون (وأتاكم) أعطاكم (مالم يؤت أحدكم من العالمين) عالمي زمانكم في النبي من المن والسوى (يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة) وهي دمشق وفلسطين وبعض الأردن المطهرة (التي كتب الله لكم) وهب الله لكم وجعلها ميراثاً لأبيكم إبراهيم (ولا تترددوا على أدياركم) لا ترجعوا إلى خلفكم (فتقبلوا خاسرين) فترجعوا ومقبوضين بالمقبوضة بأخذ الله المن والسوى منكم (قالوا يا موسى إن فيها قوما جبارين) قتالين (وانا لن ندخلها) أرض الجبارين (حتى يخرجوا منها قوما داخلون) فيها (قال رجلان من الذين يخافون) اثني عشر رجلاً خافوا من الجبارين (أنهم الله عليهما) بيقين الخطرات وهما يوشع بن نون وكالب ابن يوفنا (ادخلوا عليهم الباب

وهو قول الكسائي وأبي حاتم أنه جمع شيء كبيت وأبيات وضيف وأضياف وأعرض الناس هذا القول بأنه يلزم منه منع الصرف لغيره لئلا كان على أفعال لا تصرف كآيات المذهب الخاص أن وزنه أفلاء أيضاً جمل الشيء من نظير وفه بل يجمع على أفلاء كنصيب وأنصاء وصديقي وأصدقائهم حذف الحزرة الأولى التي هي لام الكلمة وفقت الباء لتعلم ألف الجمع فصار أشياء ووزنها حذف أفلاء (قوله وان تسألوا عنها) الضمة يرفى عن محتمل أن يعود على نوع الأشياء المنهى عنها لاعتبارها أنفسها قال ابن عطية ونقله الواحدى عن صاحب النظم ونظيره بقوله تعالى ولقد خافنا الإنسان من سلاله من طين يعني آدم ثم جعلناه نطفة قال يعني ابن آدم فنادى الضمة يرفى على ما دل عليه الأول قال ويحتمل أن يعود على نفسها قاله الزمخشري بمعناه وقوله حين ينزل القرآن في هذا الطرف احتمال أن أحدهما هو والذي يظهر ولم يذكر الزمخشري غيره أنه منصوب بتسألوا قال الزمخشري وان تسألوا عنها أى عن هذه التكليف الصعبة حين ينزل القرآن في زمان الوحي وهو مادام الرسول بين أظهركم يوحى اليه تبدلكم تلك التكليف التي تسوكم وتؤمروا بتحملها فتعرضوا أنفسكم لغضب الله لتفسير بطمكم فيها ومن هنا قلت لك ان الضمة يرفى عنها عائداً على الأشياء الأولى لا على نوعها والثاني أن الطرف منصوب بتبدلكم أى تظهر لكم تلك الأشياء حين نزول القرآن اه سمين (قوله الماعنى إذا سألتكم الخ) بشير إلى أن في الآية تقديم وتأخير ما الشرطية الأولى مؤخره في الماعنى عن الثانية وكذا فعل المـ مؤخر في الماعنى عنهما فقوله إذا سألتكم الخ معنى الشرطية الثانية وقوله ومنى أبدأها الخ معنى الشرطية الأولى اه شيخنا وعبارة الكرخي وقال القاضي الجساسة الشرطية وما عطف عليها صفتان لأشياء الماعنى لا تسألوا عن أشياء ان تظهر لكم تغيبكم وان تسألوا عنها في زمان الوحي تظهر لكم وهما كقدماتين يتبعان ما منع السؤال وهو أنه مما يغيبهم والعاقلة لا يفعل ما يغيبه اه يعني أنه علم من الكلام الأول أن الأولى للعاقل أن يشتغل بما يغيبه ومن الكلام الثاني أن السؤال عما يغيبهم يحصل من هاتين المقدمتين أن السؤال لا يغني للعاقل أن يشتغل به ويرد عليه أن المقدمة الأولى كافية في المطلوب المذكور ولا يحتاج إلى الثانية والجواب أن الحاصل من المقدمة الأولى المنع من السؤال عن أشياء ان ظهرت كان ظهورها موجباً للغم لكن لا يعلم من مجرد ما أن السؤال عنها موجب للغم وانما يعلم بانفسهم المقدمة الثانية اه وفي السمين ما نصه قال بعضهم في الكلام تقديم وتأخير لان التقدير عن أشياء ان تسألوا عنها تبدلكم حين ينزل القرآن وان تبدلكم تسوكم ولا شك أن الماعنى على هذا القرب لأنه لا يقال في ذلك تقديم وتأخير فان الواو لا تقتضي ترتيباً فلا فرق ولكن انما قدم هذا أولاً على قوله وان تسألوا الفائدة وهي الزجر عن السؤال فانه قدم لهم أن سؤالهم عن أشياء منى ظهرت أساءتهم قبل أن يخبرهم بأنهم ان تسألوا عنها بدت لهم لينزجروا وهو معنى لا ثنى اه وفي الخافون ما يقتضى أنه لا يحتاج إلى ملاحظة التقديم والتأخير بل النظم على ظاهره واضح ونصه وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم معناه ان صبرتم حتى ينزل القرآن يحكمكم من فرض أو نهي وليس في ظاهره شرح ما يحتاجون إليه ومستحاجتكم اليه فإذا سألتكم عنه غفقت تبدلكم ومثال هذا أن الله عز وجل لما بين مدة الملائكة والمتوفى عنها زوجها والحامل ولم يكن في عبادة هؤلاء دليل على عدة التي ليست ذات قره ولا حاملاً فسألوا عنها فأنزل الله عز وجل جوابهم في قوله تعالى واللاتي ينسن من الحيض من نسائكم الآية اه وفي القرطبي ما نصه قوله وان تسألوا عنها

قد (عفا الله عنها) من
مسئلتكم فلا تعودوا (ولله
غفور رحيم قدسألمها) أي
الاشياء (قوم من قبلكم)
أفباءهم فاجيبوا ببيان
أحكامها (ثم أصهوا) ضاؤوا
(م كافرين) بتركهم العمل
بها (ما جعل) شرع (الله
من بحيرة

فإذا دخلتموها فأنكم غالبون)
عليهم (وعلى الله فتوكلوا)
بالنصرة (ان كنتم) اذ كنتم
(م مؤمنين) ويقال وقال
رجلان من الذين يخافون
موسى خافوا من موسى
وهما من الجبارين أنتم الله
عليهما بالتوحيد الآية
(قالوا يا موسى اننا نخذلكما)
أرض الجبارين (أبداما داما)
فيها فاذهب أنت وربك
سالك هرون (فقاتلا) فان
ربكما يمينكما كما أعانكما على
فرعون وقومه (انا ههنا
فاعدون) منتظرون (قال
رب) قال موسى يارب (اني
لأملك الا نفسي وأخي)
يقول لا أقدر الا على نفسي
وأخي هرون (فافرق بيننا)
فاقض بيننا (وبين القوم
الفاسقين) العاصين (قال)
الله يا موسى فانها محرمة
عليهم (الدخول فيها بعد
ما نهيتهم فاسقين) (أربعين
سنة يهتدون في الأرض)
بهديتهم في أرض التوبة

عنها حين ينزل القرآن تبدلتم فيه غموض وذلك أن في أول الآية التي عن السؤال ثم قال وان
نسألوا منها حين ينزل القرآن تبدلتم فاباحهم فقبيل المعنى وان نسألوا عن غير ما مماست
الحاجة اليه حذف المضاف ولا يصح حله على غير الحذف قال الجرجاني الكتابة في هذا ترجع
الى اشياء أخر كقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين بمعنى آدم ثم قال ثم جعلناه
نطفة أي ابن آدم لان آدم لم يحصل نطفة في قرار مكين لكن لما ذكر الانسان وهو آدم دل على
انسان مثله وعرف ذلك بقربته الحال والمعنى وان نسألوا عن اشياء من ينزل القرآن من تحليل
أو تحريم أو مستحاطكم الى التفسير فاذا سألتم لم تبدلتم فبفتح هذا النوع من السؤال
مثاله انه بين عدة المطلقة والمتوفى عنها زوجها وتركها في ثمن من الحيض فالتى اذا هن ثمن
لم يكن له ثم حاجة الى السؤال عنه فاما ما مست الحاجة اليه فلا اه (قوله عفا الله عنها) استئناف
مدح لبيان أن نهيهم عنها لم يكن ليجرد صيانتهم عن المسئلة بل لانها في نفسها موصية مستتعبة
لأوامر الله وقد عفا الله عنها أي عفا الله عن مسئلتكم السابقة منكم حيث لم يفرض عليكم الحج كل عام
جزاء لمسئلتكم وتجاوز عن عقوبتكم الاخرية كسائر مسائلكم فلا تعودوا الى مثلها اه أبو السعود
وفي السمين قوله عفا الله عنها فيه وجهان أحدهما انه في محل جواز لانه صفة أخرى لاشياء والضمير
على هذا في أنها يعود على اشياء ولا حاجة الى دعاء التقديم والتأخير في هذا كما قاله بعضهم قال
تقديمه لا تسألوا عن اشياء عفا الله عنها ان تبدلتم الى آخر الآية لان كلام من الجملتين الشرطيتين
وهذه الجملة صفة لاشياء فن أن هذه الجملة مستتعبة للتقديم على ما قبلها وكان هذا القائل أغما
قصرها متقدمة ليتضح أنها صفة لا مستأنفة والثاني انها لا محل لها الاستئناف والضمير في عنها على
هذا يعود على المسئلة المدلول عليها بالتسألوا ويجوز أن يعود على اشياء وان كان في الوجه الأول
يتعين هذا الضرورة الرط بين الصفة والموصوف اه (قوله فلا تعودوا) أي مثلها (قوله قد
سألها) أي سأل مثلها في كونها محذورة ومستتعبة للهيال وعدم التصريح بالمثّل للمبالغة في التحذير
اه أبو السعود وفي السمين والظاهر أن الضمير في سألها يعود على اشياء لكن قال الزمخشري فان
قلت كيف قال لا تسألوا عن اشياء ثم قال قد سألها ولم يقل سأل عنها قالت ليس يعود على اشياء
حتى يعدى اليها بن وانما يعود على المسئلة المدلول عليها بقوله لا تسألوا أي قد سأل المسئلة قوم
ثم اصصوا بها أي عرجوها كافرين ونحو ابن عطية منضاه قل الشيخ ولا يتبعه قوله ما الا على
حذف مضاف وقد مر به بعض المفسرين أي سأل أمثالها أي امثال هذه المسئلة أو امثال
هذه السؤالات اه (قوله أنبياءهم) أي كما سأل قوم صالح الناقة وسأل قوم عيسى المائدة وسأل
قوم موسى رؤيته الله جبهة اه حازن (قوله ثم اصصوا بها) أي سبها كافرين بتركهم العمل بها
فان بني اسرائيل كانوا يستفتون أنبياءهم في اشياء فاذا أمروا بها تركوها فهاكروا اه أبو السعود
وفي الشهاب سأل لم يكن كفرهم بنفس المسئلة بل بالمسؤل عنه اجابوا به على حذف مضاف
أي بجواب المسئلة أو بالهسيبية اه (قوله ما جعل الله من بحيرة) ردوا بطل لما ابتدعه أهل
الجاهلية اه أبو السعود (قوله من بحيرة) من زائدة في المفعول لوجود الشرطين المعروفين وحمل
يجوز أن يكون بمعنى ويستعمل في قولين أحدهما محذوف والتقدير ما جعل أي ما هي الله
سواء بحيرة أو لا بحيرة قال ابن عطية والزمخشري وأبو اللقاء انها تكون بمعنى شرع ووضع
أي ما شرع الله ولا أمر بها وقال ابن عطية وحمل في هذه الآية لا تكون بمعنى شاق لان الله خلق
هذا الاشياء ولا معنى مير لان التفسير لا بد له من مفعول فاعفنا ما بين الله ولا شرع وضع

ولا ائمة ولا وصيلة ولا حام
كما كان اهل الجاهلية

وهي سبع فرائع لا يتدرون
اربحر حوا ولا يهتدون
سبيل (فلا تأس) فلا تعزن
(على القوم الفاسقين واتل
عليهم) اقر اعلهم يا محمد
(نبا) خبر (ابى آدم بالحق)
بالقرآن (اذقرا قمرانا
فقبل من احدىهما) من
هابيل (ولم تقبل من
الاخر) من قابيل (قال)
قابيل لهابيل (لا قتالة لك)
يا هابيل (قال) لم قال لان
الله تقبل قريظك ولم يقبل
قريظي قال هابيل (انما
يقبل الله من المتقين) من
الصادقين بالقول والفعل
الراكية القلوب ولم تكن
زاكية القلب (اثن بسطت)
مددت (الى يدك لتقتلني)
طالما (انا باسط) بباد
(يدي اليك لا قتلك) ظلما
(اني اخاف الله رب العالمين)
بقتلك ظلما (اني اريد ان
توبه يا نبي) ان تؤخذ نبي
(واهلك) ذنبك الذي تقبل
دمي (فتكون من اصحاب
النار) فتصير من اهل النار
(وذلك جزاء الظالمين) النار جزاء
المتدين بالظلم (فطوعت له
نفسه) فتبايعت له نفسه
(قتل اخيه) على قتل اخيه
(فقتله فاصبح من الحاسرين)
فصار من المذنبين بالعقوبة

الشيخ هذه النقول كلها بان جعل لم بعدا للثبوت من معانيها شرع وخرج الا بعمل التصدير
ويكون المفعول الثاني هو ذوقاى ما صير الله بحيرة مشروعة والبهيرة فعلية بمعنى مفعولة قد خول
ناه التاثير عليها لا ينقاس ولكن لما جرت مجرى الاسماء الجوامد انثى واشتقاقها من البصر
والبصر السمة ومنه بصر الماء لسمته واختلف اهل اللغة في البهيرة عند العرب ما هي اختلافات
كثيرا فقال ابو عبيدة هي الناقة التي تنتج خمسة ابطن في آخرها ذكر فتشق اذننها وترك فلا تركب
ولا تحلب ولا تطرد عن مرعى ولا ماء واذا القىها الضيف لم يركبها وروى ذلك عن ابن عباس وقال
بعضهم اذا نثقت الناقة خمسة ابطن فطارت في الخامس فان كان ذكر اذبحوه واكاره وان كان انثى
شقوا اذننها وتركوها ترعى وترد الماء ولا تركب ولا تحلب فهذه هي البهيرة وروى هذا عن قتادة
وقال بعضهم البهيرة الانثى التي تكون خامس ابطن كما تقدم بيانه الا انه لا يهل للنساء منها فها
كلن ووصوف فان ماتت حل لمن اكاهوا وقال بعضهم البهيرة بنت السائمة وسبأ في تفسير السائمة
فاذا ولدت السائمة انثى شقوا اذننها وتركوها ترعى وترد الماء ولا تركب حتى للضعيف
وهذا قول مجاهد وابن جبير وقال بعضهم هي التي تمنع درهاى لبنها لاجل الطواغيت فلا يحلبها
احد وقال هذا سعيد بن المسيب وقيل هي التي تترك في المرعى بلا راع قاله ابن سبيد الناس
وقيل اذا ولدت خمس اناث شقوا اذننها وتركوها وقيل غير ذلك ووجه الجمع بين هذه الاقوال
الكثيرة ان العرب كانت تختلف افعالها في البهيرة اه سمين (قوله ولا سائمة) السائمة قيل كان
الرجل اذا قدم من سفر او شفى من مرض بسبب بهيرة لم يركب ويفعل به ما تقدم في البهيرة وهذا
قول ابي عبيدة وقيل هي الناقة تنتج عشر اناث فلا تركب ولا يشرب لبنها الا الضعيف او ولد قاله
الفراء وقيل ما ترك الا لهنهم فكان الرجل يحس بهيمة فقهر كما عندهم ويسل لبنها وقيل هي
الناقة تترك ليحج عليها حجة ونقل ذلك عن الشافعي وقيل هو البهيمى يمتنع على ان لا يكون عليه ولا
ولا عقل ولا ميراث والسائمة هنا فها قولان احدهما انها اسم فاعل على باب من ساب بسبب
اى سرح كسبيت الماء وهو مما وقع بهيته يقال بهيته فساب وانساب والثاني انه بمعنى مفعول
نحو عيشة راضية ومجى فاعل بمعنى مفعول قليل جدا فهو ماء دافق اه سمين (قوله ولا وصيلة)
الوصيلة فعلية بمعنى فاعلة على ما سبأ في تفسيرها واختلاف اهل اللغة فيها هل هي من جنس
النعم او من جنس الابل ثم اختلفوا بعد ذلك ايضا فقال الفراء هي الشاة تنتج سبعة اطن عناقين
عناقين فاذا ولدت في آخرها عنقا وحاديا قيل وصلت اخاها خربت مجرى السائمة وقال الزجاج
هي الشاة اذا ولدت ذكرا كان لا لهنهم واذا ولدت انثى كانت لم وقال ابن عباس رضى الله
عنه هي الشاة تنتج سبعة ابطن فان كان السابع انثى لم يفتنع النساء منها شي الا ان قربت
فياكلها الرجال والنساء وان كان ذكر اذبحوه واكاره جميعا وان كان ذكر او انثى قالوا وصلت
اخاها فيتركونها معه لا يذبح ولا يفتنع بها الا الرجال دون النساء وقالوا خالدة لذكورنا ومحرم
على ازواجنا وقيل هي الشاة تنتج عشر اناث من واليات في خمسة ابطن ثم ما ولدت بعد ذلك
فلاذ كوردون الاناث وبهذا قال ابن اسحق وابو عبيدة وقيل هي الشاة تنتج خمسة ابطن او ثلاثة
فان كان جدي اذبحوه وان كان انثى ابقوها وان كان ذكر او انثى قالوا وصلت اخاها هذا كله عند
من ينحصر بالجنس النعم واما من قال انها من الابل فقال هي الباقية تترك فلد انثى ثم تقى ولادة
انثى اخرى ليس بينهما ذكر فيتركونها الا لهنهم ويقولون قد وصلت انثى بانثى ليس بينهما ذكر اه
سمين (قوله ولا حام) الحامى اسم فاعل من حمى بمعنى اى منع واختلف فيه تفسير اهل اللغة

فمن الفراء انه الفعل يولد لولد ولده فيقولون قد حي ظهره فلا يركب ولا يستعمل ولا يطرد عن
 مرعى ولا ماء ولا شجر وروى قال بعضهم هو الفعل ينتج من بين أولاده ذكوره وانثاه عشر اناث
 روى ذلك ابن عطية وقال بعضهم هو الفعل يولد من صلبه عشرة أبطن فيقولون قد حي ظهره
 فيتركونه كالسائبة فيما تقدم وهذا قول ابن عباس وابن مسعود والنسابة مال ابو عبيدة والزجاج
 وروى عن الشافعي انه الفعل يضرب في مال صاحبه عشرين وقال ابن دريد هو الفعل ينتج له
 سبع اناث متواليات فيصير ظهره فيفعل به ما تقدم وقد عرفت منشأ خلاف أهل اللغة في هذه
 الاشياء وانه باعتبار اختلاف مذاهب العرب وآواظهم الفاسدة فيها اه سمين (قوله بفعولنه)
 أي الجمل المذكور (قوله قال البصيرة التي) أي هي الناقة التي يمنع درها أي لبها للطواغيت أي
 الاصنام التي كانوا يبدونها أي يخدمونها فقوله فلا يحجبها أحد أي غير خدام الطواغيت اه
 شيخنا وحلب من باب طلب فعلا ومصدر اوقد يخفف المصدر بتسكين اللام (قوله والسائبة كانوا
 يسمونها الخ) أي هي الناقة التي كانوا يسمونها أي بالانذر فكان أحدهم اذا مرض أو مرض له
 أحد يقول ان شفا في الله أو شفي مريضى سميت ناقة فاذا حصل مقصوده سبها اه شيخنا (قوله
 في أول نتاج الابل) لو قال في أول نتاجه المكان أوضع اه شيخنا (قوله الضراب الممدود) وهو
 عشر مرات وكان اذا أبل الاثني عشر مرات تركوه للطواغيت الى آخر ما في الشرح وتقدم عن
 السهر وروى عن الشافعي انه الفعل يضرب في مال صاحبه عشرين اه (قوله ودعوه) أي
 تركوه وقوله وأعفوه أي تركوه من الجمل فهو بمعنى ما قبله (قوله ولكن الذين كفروا) أي
 علماءهم يفترون أي حيث يفعلون ما يفعلون ويقولون أمرنا الله بهذا وهذا شأن رؤسائهم
 وكبارهم وأكثرهم أي وهم أرادهم وعوامهم الذين يقيمونهم من معاصري رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كما يشهد به سياق النظم لا يعقلون أنه أقرأ باطل حتى يخالفوه ويبتدوا الى الحق
 بأنفسهم فاستمروا في أشد التناد وهذا بيان لقصور عقولهم وعجزهم عن الاهتداء بأنفسهم اه
 أبو انعمود (قوله في ذلك) أي الجمل المذكور (قوله واذا قيل لهم) أي لعوامهم المعبر عنهم بالأكثر
 في قوله تعالى وأكثرهم لا يعقلون وقوله تما الوافل أمره مني على حذف النون وأصله تعالى ون
 حذفت الالف لانتفاء الساكنين والنون لبناء الفعل على حذفها اه شيخنا (قوله أي الى حكمه)
 إشارة لتقدير معناه في قوله وإلى الرسول أي الى حكمه وقوله من تحايل الخ بيان لكل من
 قوله ما أنزل الله ومن حكم الرسول اه شيخنا (قوله حسبنا) مبتدأ وقوله ما وجدنا خبر وقال هنا
 ما وجدنا في البقرة ما ألفينا وقال هنا لا يعلمون وهناك لا يعلمون لتفني أي ارتكاب فنون
 وأساليب من التعبير وهذا ما استحسنه أبو حيان والزمخشري اه شيخنا (قوله أحسبهم ذلك ولو الخ)
 إشارة الى ان الواو في أولها والهمزة دخلت عليها همزة الانكار والتقدير أحسبهم دين آباؤهم
 يعني كافيهم الخ اه كرخي وعبرة أبي السمود أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون قيل
 الواو للهمال دخلت عليها همزة الانكار والتعجب أي أحسبهم ذلك ولو كان آباؤهم جهلة
 ضالين وقيل لا مطر على شرطية أخرى مقصورة قبلها وهو الأظهر والتقدير أحسبهم ذلك أو
 يقولون هذا القول لو لم يكن آباؤهم لا يعلمون شيئا من الدين ولا يهتدون للصواب ولو كانوا
 لا يعلمون الخ وكلاهما في موضع الحال أي أحسبهم ما وجدوا عليه آباءهم كاشفين على كل حال
 مفروضة وقد حذفت الواو في الباب حذفاً طارداً للدلالة الثانية عليها دلالة واضحة كقوله وان
 التي اذا تحقق هذه المانع فلا ينفعني عنده علمه أولي كقوله أحسن الى فلان وان أساء

يفعلونه روى البخاري عن
 سعيد بن المسيب قال البصيرة
 التي يمنع درها للطواغيت
 فلا يحجبها أحد من الناس
 والسائبة كانوا يسمونها
 لا لهم فلا يحجبها
 شيء والوصيلة الناقة البكر
 تكفي أول نتاج الابل باثني
 ثم ثني بعد باثني وكانوا
 يسمونها الطواغيتهم ان
 وصلت احداً ما باثني
 ليس بينهم ذكر والحمام غل
 الابل يضرب الضراب
 الممدود فاذا قضى ضرابه
 ودعوه للطواغيت وأعفوه
 من الجمل فلا يحجب عليه شيء
 وهموه الحامي (ولكن
 الذين كفروا يفترون على الله
 السدب) في ذلك ونسبته
 اليه (وأكثرهم لا يعقلون)
 ان ذلك افتراء لانهم قلدوا
 فيه آباءهم (واذا قيل لهم
 تعالوا الى ما أنزل الله وإلى
 الرسول) أي الى حكمه من
 تحايل ما حرمهم (قالوا
 حسبنا) كافينا (ما وجدنا
 عليه آباءنا) من الدين والشريعة
 قال تعالى (أ) حسبهم ذلك
 (ولو كان آباؤهم لا يعلمون
 شيئا ولا يهتدون) الى الحق
 (فبعت الله غيرا يا يهت في
 الارض) يشير التراب من
 الارض ليؤاري غيرا يا مبتا
 (أبريه) ليري قابيل (كيف
 يورى) يعطى (سوءه) حبه

والاستفهام لانكار (يا ايها
الذين آمنوا عليكم انفسكم)
اي اذفقاوها وقوموا
بصلاحها (لا يضركم من
ضل اذا اهديتهم) قبل المراد
لا يضركم من ضل من اهل
الكتاب وقبل المراد غيرهم

عورة اخيه في الغراب (قال
يا ربلي اهجرت) اضعفت
عن الحيلة (ان اكون مثل
هذا الغراب) في الحيلة
(فاواري) فاغطي (سوء
اخي) عورة اخي بالغراب
(فاصبح من النادمين) فصار
نادما على ما لم يوار عورة اخيه
ولم يكن نادما على قتله (من
اجل ذلك) من اجل قتل
قابيل هابيل ظلما (كتبنا
على بني اسرائيل) اوجبنا
على بني اسرائيل في التوراة
(انه من قتل نفسا بغير نفس)
قتل نفسا متعمدا (اوفساد)
شرك (في الارض فسكنا)
قتل الناس جميعا) يقول
وتعبت هاهنا النار بقتل نفس
واحدة ظالما كما لو قتل
الناس جميعا (ومر احباها)
كف عن قتلها (فسكنا)
احبا الناس جميعا) يقول
وجبت له الجنة بصفوة نفس
واحدة كما لو عفا الناس جميعا
(واقعد جاءهم) يعني الى بني
اسرائيل (رسلا بالدينات)
بالامور والنهي والعلامات

البك اي احسن اليه ان لم يسيء اليك وان اسلم الي احسن اليه كالتأهل كل حال مفروضة وقد
حذفت الاول لالة الثانية طيبها دلالة ظاهرة اذا الاحسان حيث امر به هذا المانع فلا يضر
به عند عدم اول وعلى هذا السر يدور ما في انولو الوصلتين من المبالغة والتأكي كيد وجواب لو
محذوف لالة ماسبق عليه اي لو كان آياؤهم لا يظنون شيئا ولا يهتدون حسبهم ذلك ما يقولون
ذلك وما في لو من معنى الامتناع والاستبعاد اغماها بالنظر الى زعمهم لا الى نفس الامر وفائدة
المبالغة في الانكار والتعجب بيان ان ما قالوه موجب للانكار والتعجب اذ كون آياتهم بجهلة
ضالير في الايمان الباطل فكيف اذا كان ذلك واقعا لا ريب فيه اه (قوله والاستفهام لانكار)
اي مع التوبيخ (قوله عليكم انفسكم) الجهد على نصب انفسكم وهو منسوب الى الاعراض عليكم
لان عليكم هنا اسم فعل اذ التقدير الزموا انفسكم اي هدايتها وحفظها مما يؤذيها فليكن هذا
رفع فاعلا تقديره عليكم اتم ولذلك يجوز ان يمتنع عليه مرفوع نحو عليكم اتم وزيد الخسر
كانك قلت الزموا اتم وزيد الخسر واختلاف الفاعل في الضمير المتصل بها واخواتها نحو والبك
ولديك ومكانك والهجاء في موضع جر كما كان قبل ان تنقل الكلمة الى الاعراض وهذا مذهب
سيبويه وذهب الكسائي الى انه منصوب المحل وفيه بعد لنصب ما بعده وذهب الفراء الى انه
مرفوع وقد حقت هذه المسائل بدلائلها مبسوطة في شرح التسميل وقرأنا نافع بن ابي نعيم انفسكم
ونما فيها حكاية عنه صاحب الكشاف وهي مشكلة وتخرجهما على احد وجوه اما الابتداء
وعليكم خبره مقدم والمضي على الاعراض ايضا فان الاعراض جاء بالجملة الابتداءية ومنه قراءة
بعضهم ناقة الله وميثاها وهذا خبر وهو نظير الاعراض واما على ان يكون توكيد للضمير المستتر
في عابكم لانه كما تقدم تقدير مقام الفاعل الا انه مذوق كيد بالنفس من غير توكيد بضمير
متنقل والمفعول على هذا محذوف تقديره عليكم اتم انفسكم صلاح حالكم وهذا شتم اه ميم
وقوله في موضع جر اي بالحرف في نحو عليك والبك بحسب ما كان وبالاضافة في نحو لبك
ومكانك وكون الكاف في عليك واخواته ضمير امذهب الجمهور وذهب ابن بابشاذ الى انها
حرف خطاب اه من حواشي الاشعوني (قوله اي احفظوها) اي من المعاصي وقوموا
بصلاحها اي بفعل الطاعات اه شيخنا (قوله قبل المراد لا يضركم الخ) فعلى هذا تكون الآية
نسبية للمؤمنين على ما حصل لهم من الخزن على عدم ايمان الذين كفروا حين دعوهم الى ما انزل
الله والى الرسول فاعتبروا وقالوا احبنا ما وجدنا عليه آيةنا وقوله وقيل المراد غيرهم وهم عصاة
المؤمنين فعلى هذا معنى عليكم انفسكم اي بعد ان امرتم بالمعروف ونهيتهم عن المنكر فلم ينفذ امركم
ونهيكم فبعد ذلك الزموا حال انفسكم فان لم تفعلوا ذلك ضرركم ضلال من ضل لان الاقرار على
الضلال ضلال اه شيخنا (قوله قبل المراد الخ) اشار به الى ان الآية ليست نازلة في ترك الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر بل جاء من ابي بكر رضي الله عنه انه قال تعدون هارضة واقه ما نزل
آية أشد منها وانما المراد لا يضركم من ضل من اهل الكتاب كما جاء عن مجاهد وابن جبير في
اليهود والنصارى خذوا منهم الجزية واتركوهم اه كرخي وفي ابي السموذمانه ولا يتوهم ان
في هذا الآية رخصة في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعتهم كيف لا ومن
جملة الاهداء ان ينكر على المنكر حسبا تفي به الطائفة قال صلى الله عليه وسلم من رأى منك منكرا
فاستطاع ان يغيره فليغيره يده فان لم يستطع فليستطع فليقلبه وقدره ان الصديق
رضي الله عنه قال يوما على المنبر يا ايها الناس انكم تقرؤن هذه الآية وتضعونها في غير موضعها ولا

تدرون ملهى وانى صحت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا راوا منكرا فلم يغيروا
 عنهم الله بسقاب قاصروا بالمعروف وانما عن المنكر ولا تقتر وايقول الله عز وجل يا ايها الذين
 آمنوا عليكم انفسكم فيقول احدكم على نفسه والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر
 اوليستعملن الله عليكم شراركم فيسوءونكم سوء العذاب ثم ليدعون خياركم فلا يستجاب
 لهم وعنه صلى الله عليه وسلم لم يامن قوم عمل فيهم منكر وسن فيهم قبيح فلم يغيروا ولم ينكروا الا
 وحق على الله ان يصدهم بالعقوبة جميعا ثم لا يسقط عذابهم والا به نزلت اما كان المؤمنون
 يقسرون على الكفرة وكانوا يتنون ايمانهم وهم من الضلال بحيث لا يكادون يرفعون عنه
 بالامر والنهي وقيل كان الرجل اذا اسلم لامره وقالوا له سفهت آباءك ومنكهم اى نسبتهم الى
 السفاهة والضلال فنزلت تسليية له بان ضلال آباءه لا يضره ولا يشينه اه (قوله اى نعلبة الخشني)
 نسبة الى خشية قبيحة من العرب وفي المصباح ورجل خشن قوى شديد ويجمع على خشن
 بضمين مثل غرور والاثني خشنة وعصفرها منى من العرب والنسبة اليه خشني محذف
 الياء والهاء ومنه ابو نعلبة الخشني اه (قوله سألت عنها) اى عن هذه الآية وقوله فقال اى في
 بيان معناها (قوله شها مطاعا) الشح نهاية البخل مع الحرص مطاعا اى يطعمه صاحبه وهوى
 بالقصر اى ميل النفس الى القبايح متبع اى يتبعه صاحبه ودنيا مؤثرة باله مزوعده اى
 يؤثرها صاحبها على الآخرة والعجاب كل ذى رأى اى سرور وفرح كل ذى رأى برأيه فلا يقبل
 نصيحة الغير اه شيخنا (قوله الى الله مرجعكم) اى ايها المؤمنون الطائعون اى و مرجعهم
 ايضا اى مرجع من ضل في الآية اكتفاء على حده رايل تفيكم الحروف في هذا وعد ووعد
 للفرقين وتنبه على ان احدا لا يترأض بعمل غيره اه شيخنا (قوله يا ايها الذين آمنوا الخ)
 استئناف مسوق لبيان الاحكام المنطوقة بامور دينها هم اثر بيان الاحوال المنطوقة بامور دينهم
 اه ابو السعود (قوله شهادة بينكم) هذه الآية واللذان بعدها من اشكل القرآن حكما واعرابا
 وتفسير اول بزل العلماء يستشككون او يكفون عنها حتى قال مكى بن ابى طالب رحمه الله في كتابه
 المهمى بالكشف هذه الآيات في قرأتها واعرابها وتفسيرها ومذاهبها واحكامها من اصعب
 اى القرآن واشكله قال ويحتمل ان بسط ما فيها من العلوم في ثلاثين ورقة او أكثر قال وقد
 ذكرناها مشروحة في كتاب مفرد وقال المخاوى لم أر احدا من العلماء تخلص كلامه فيها من
 اولها الى آخرها قلت وانا استعنت بالله تعالى في توجيه اعرابها واشتقاق مفرداتها وتصريف
 كلماتها وقرأتها ومعرفة تأليفها وأما بقية علومها فنسأل الله العون في تهذيبه الى آخر ما في
 عبارة السمين فارجع اليه ان شئت اه واختلفوا في هذه الشهادة فقيل هي الشهادة المعروفة
 التى هي الاخبار بحق الغير على الغير وقيل هي حضور وصية المحتضر كما تنافى الاشارة اليه في
 الشارح وعجالة الخطيب المعنى ان المحتضر اذا اراد الوصية يذبح ان يشهد عدلين من اهل
 دينه على وصيته او ما يرضى اليه ما احتياطا فان لم يجد هاتين اثنان من غيرهم الخ (قوله
 اثنان) خبر مبتدأ الذى هو شهادة بينكم على تقدير شهادة اثنين او ذوا شهادة بينهم اثنان
 واحتج الى هذا المحذف ليطابق المبتدأ والخبر وذلك لان الشهادة لا تكون هي الاثنان اذ
 الجثة لا تكون خبرا عن المصادر فاضمر مصدر يكون خبرا عن مصدر وهذا ما اشار اليه الشيخ
 المصنف كالسفاقي وغيره وحوز الرمح شري أن يكون شهادة مبتدأ والخبر محذوف اى فيما
 فرض عليكم شهادة واثنان فاعمل بشهادة اى ان يشهد اثنان وهذا ما جرى عليه ابن هشام وهو

لحديث ابي نعلبة الخشني
 سألت عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال اتقوا
 بالمعروف وتناهوا عن
 المنكر حتى اذا رايت خطا
 مطاعا وهوى متبعاً ودنيا
 مؤثرة والعجاب كل ذى رأى
 برأيه فاهيك نفسك لرواه
 الحاكم وغيره (الى الله
 مرجعكم جميعا فينبشكم
 عنكم نعمه يوم) فيجازيكم
 به (يا ايها الذين آمنوا شهداء
 بينكم اذا حضر احدكم
 الموت) اى اسبابه (حين
 الوصية اثنان ذوا عدل
 منكم)

(ثم ان كثير منهم) من بنى
 امرايل (بهذا ذلك) بعد
 الرسل (في الارض لسرفون)
 لمشركون ثم نزلت في قوم
 هلال بن عوف لانهم قتلوا
 قسوما من بنى كانة ارادوا
 الهجرة الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ليلوا فقتلوا
 واخذوا ما كان معهم من
 السلب فبين الله عقوبتهم
 بقى قوم هلال وعكاز
 مشركين فقال (انما جزاء)
 مكافاة (الذين يحاربون الله
 ورسوله) يكفرون بالله
 ورسوله (ويسمعون في
 الارض فسادا) يعملون في
 الارض بالمعاصي وهو القتل
 واحد المال ظلمنا (ان
 يقتلوا) يقول جزاء من قتل

خبر: متى الامراى لشهد
واضافة شهادة لين على
الاتساع وحين يدل من ادا
او طرف الحضر (او آخوان
من غيركم) اي غير ملتكم
(انتم ضربتم) سافرتكم
(اي اذرتكم) فاصابتكم مصيبة
الرب تجب ونهما (توقعتنهما
من آخوان) من بعد
الليلة) اي صلاة العصر
(بقيمان) بخلقان (بأق
ان اذرتكم) شكركتم فيها
ويقولان

ولم يأخذ المال القتل (او
يدلوا) يقول جراه من قتل
واحد المال ظلما الصلب
(او تقطع ايديهم وارجلهم
من خلاف) اليد اليمنى
والرجل اليسرى يقول جراه
من احد المال ولم يقتل
قطع اليد والرجل (او ينفوا
من الارض) او يجردوا في
الحبس حتى يبدوا صلاحهم
وتظهر توبتهم يقول جراه من
يخوف الناس على الطريق
ولم يأخذ المال ولم يقتل
السجن (ذلك) الذي ذكرت
(لهم خزي) عذاب (في
الدنيا ولهم في الآخرة عذاب
عظيم) شديد عما يكون
في الدنيا لمن لم يقب ثم بين
هوه لمن تاب فقال (الا
الذي تابوا) من الكفر
والضلالة (من قبل ان
تأمروا بدينهم) بالاعوذ

الاول لان الصريح ليس كغيره اه كرخي (قوله خبر بعض الامر) اي هذه الجملة وهي قوله شهادة
بينكم الخ خيرة ومعناها الطالب وشهادة مبتدأ واثنان خبره وما بينهما اعتراض وقوله اي
لشهد من اشهد الرباعي فيكون شهادة بينكم مصدر اثنان ما عن فعل الامر وهذا هو المناسب
لقوله فيما يأتي المعنى لشهدا المختصرا الخ ويصح ان يقرأ هنا لشهد من شهدا لاني ويكون
اثنان على هذا ما لا يلبس دراه شيئا (قوله على الاتساع) اي القهوز يعني وحق الشهادة ان
تضاف الى المشهود به كأن يقال شهادة الحقوق اي الشهادة بها فأتسع فيها واضيفت الى البين
اما ما عتبار جرماتها بينهم او باعتبار تملتها بما يجري بينهم من الخصومات اه أبو السعود يوفي
الكرخي قوله على الاتساع اي في الطرف وذلك لان الاضافة اليه اخرجته عن الظرفية وصيرته
مفعولا به على السعة ويصيركم كناية عن التنازع والتشاجر وانما أضاف الشهادة الى التنازع
لان الذم ودانما يحتاج اليهم عند التنازع والمراد من الملبس اه (قوله أو آخوان من غيركم)
عطف على اثنان تاب له فيما ذكر من الخبر أو الفاعلية اه أبو السعود وقوله ان انتم الخ قيد في
قوله أو آخوان وفيه التفات من الغيبة الى الخطاب ولو جرى على لفظ اذا حضر احدكم الموت
لكان التركيب كذا ان هو ضرب في الارض فاصابته اه حسين (قوله ان انتم) مرفوع
بضمير يفسره ما بعده تقديره ان ضربتم فلما حذف الفعل انفصل الضمير فقوله ضربتم لا محل له
من الاعراب له وانه مفسر او قوله فاصابتكم عطاف على الشرط والجواب محذوف لدلالة ما قبله
عليه اي ان سافرتكم فقتلوا بكم الاجل حينئذ وما معكم من اهل الاسلام احد فله شهدا آخوان اي
فاشهدوا آخري او فالشاهدان آخوان اه أبو السعود وفي القرطبي ما نصه المسئلة الثامنة
قوله تعالى ان انتم ضربتم في الارض في الكلام حذف تقديره ان انتم ضربتم في الارض
فاصابتكم مصيبة الموت فاصابتكم الى اثنين عدلين في ظنكم ودفعتم اليهما ما معكم من المال ثم
متم وذهب الاثنان الى ورتتكم بالتركة فارتابوا في امرهما واقعدوا عليهم ما حياة فالجزم ان
تجسوهما من بعد الصلاة اي تستوقوا منهما اه (قوله صفة آخوان) اي قوله تجسونهما
صفة لقوله آخوان والتقدير او آخوان من غيركم يجسبان وقوله ان انتم ضربتم في الارض
فاصابتكم مصيبة الموت معترض واسطة فبينهما ان المدول الى آخري من غير الملة انما يكون
مع ضرورة السفر وحضور الموت وشهادة اهل الذمة منسوخة عندا كثيرا لما سبق وقوله واشهدوا
ذوي عدل منكم وبارت في اول الاسلام اقله المسلمين وتعذرا للشهود ولا محل للشرط وجوابه
من الاعراب لانه اعتراض بين الصفة والموصوف وجوابه محذوف وهو فاشهدوا آخري من
غيركم اه كرخي (قوله اي صلاة العصر) وعدم تعيينها في الآية لتعينا عندهم للتخفيف بعدها
لانه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار ولان جميع الملل يعظمون هذا
الوقت ويحجبون فيه الحلف الكاذب اه أبو السعود وقال الحسن صلاة الظهر وقيل اي
صلاة كانت وقيل من بعد صلاة العشاء على انهما كافران اه قرطبي (قوله فيقسمان بالله)
عطف على تجسونهما وجواب قوله ان اربتم محذوف لدلالة ما سبق من الحبس والاقسام
عليه والجملة الشرطية مفترضة بين القسم وجوابه للتنبيه على اختصاص الحبس والحلف بحال
الارتباب اي ان ارتاب الوارث منكم بخيانة أو أخذ شيء من التركة فاجسوهما وحلفوهما
من بعد الصلاة اه أبو السعود وعبارة الكرخي قوله فيقسمان معطوف على تجسونهما وان
اربتهم معترض بين يقسمان وجوابه وهو لا نشترى وجواب الشرط محذوف تقديره ان اربتم

أي وهـ ما نصرانيان فأت
السمي بارض ليس فيها
مسلم فلما قدم بتركته

(ولهم عذاب أليم) وجيح
(يريدون أن يخرجوا من
النار) بتحويل حال إلى حال
(وما هم بخارجين منها) من
النار (ولهم عذاب مقيم)
دائم لا ينقطع (والسارق) من
الرجال يعني طعمة (والسارقة)
من النساء (فاقطعوا أيديهما)
أي أيديهما (جزاء بما كسبا)
عقوبة بما سرقا (نكالا من
الله) شيناً من الله لهم (والله
عزیز) بالثقة من السارق
(حكيم) حكم عليه بالقطع
(من تاب من بعد ظلمه)
سرقته وقطعه (واصلح) فيما
بينه وبين ربه بالتوبة (فإن
الله يتوب عليه) يتجاوز عنه
(إن الله غفور) متجاوز
(رحيم) لمن تاب (الم نعلم)
الم نعلم يا محمد في القرآن
(إن الله له ملك) خزان
(السموات والأرض يهذب
من يشاء) من كان أهلاً
لذلك (ويغفر لمن يشاء) من
كان أهلاً لذلك (ولله على
كل شيء) من القرآن وغيره
(تقدير يا أيها الرسول) يا محمد
(لا يهزئك الذين يسارعون
بسادرون) (في الكفر) في
الولاية مع الكفار في الدنيا
والآخرة (من الذين قالوا

بضم الموحدة وفتح الزاي مصراعين عساكر ولا بن منته من طريق السدي عن الكلبي
بديل بن أبي مارية بديل مهمل بديل الزاي وليس هو بديل بن ورقاء فإنه خراعي وهذا قسمي
وفي رواية ابن جريج أنه كان مستلماً مع عجم الداري النخعي المذمور وكان نصرانياً وكان
ذلك قبل أن يسلم وعدي بن بذا من المدينة للتجارة إلى أرض الشام وعدي بن بذا بفتح
الموحدة وتشديد الدال المهملة محذوف مصروف وكان عدي نصرانياً قال الذهبي لم يلقنا أسلامه
فأت بديل السهمي بارض ليس به مسلم وكان لما أشد دونه أوصى إلى عجم وعدي وأمرهما
أن يدفعا متاعه إذا رجعا إلى أهله فلما قدم عليهما بتركته فقد وابتغ القاف جاماً بفتح الجيم
وتخفيف الميم قال في القحط أي أناه وتعقبه المصنف فقال هذا تفسير للخاص بالعام وهو لا يجوز لأن
الأناء أهم من الجام والجام هو الكاس أه والذي ذكره البغوي وغيره من المفسرين أنه أناه من
فضة منقوش بالذهب فيه ثلثمائة مثقال وكذا في رواية ابن جريج عن عكرمة أناه من فضة
مختوص بذهب بضم الميم وفتح الخاء والواو المشددة آخره صادم مهمل أي خطوط طوال كالخوص
كانا أخذاه من متاعه وفي رواية ابن جريج عن عكرمة أن السهمي المذكور مرض فكتب
وصيته بيده ثم وضعها في متاعه ثم أوصى إليهما فلما مات فقها متاعه ثم قدم ما على أهله فدفعها
إليهم ما أراد ففتح أهله متاعه فوجدوا الوصية وقد واثبوا فساءلوه ما عنها فوجدوا فرموا بها
إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية إلى قوله لمن إلا ثمين فاحلفهما رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثم وجد الجاهل بكه فقالوا أي الذين وجد الجاهل عندهم ابتغاه من قيم وعدي
فقال رجلان محمرون بن العاص والمطلب بن أبي وداعة من أوليائه أي من أوليائه بزيل السهمي
خلفا لشهادتنا أحق من شهادتهما يعني عينا أحق من عنيهما وإن الجاهل لصاحبهم قال وفيهم
نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت انتهت
بالحسrf وعبارة الخطيب فلما قدموا الشام مرض بديل فدقون مامعه في همة وطرحها في
متاعه ولم يخبرهما بها وأوصى إليهما بأن يدفعا متاعه إلى أهله ومات فقشاه وأخذ منه أناه من
فضة وزنه ثلثمائة مثقال منقوش بالذهب وكان بديل أراد به ملك الشام ثم قضى حاجته ما
وانصرفا إلى المدينة ودفعا المتاع إلى أهل الميت فقشوا فاصابوا العصفه فيها تسعة ما كان معه
في ثوائمه وأعدا فقالوا أهل باع صاحبنا شيئاً قالوا لا قالوا فهل لتجر تجارة قالوا لا قالوا فهل طال مرضه
فانفق على نفسه قالوا لا قالوا فأنار وجدنا في متاعه همة فيها تسعة مامعه وانافقنا منها أناه من
فضة همة بالذهب وزنه ثلثمائة مثقال من فضة قالوا فندري أعما أوصى لنا بشئ وأمرنا أن
ن دفعه لكم فقد قضاه وما لنا علم بالأناء فاختصموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم على
الأنسكار وحلفا أن نزل الله ما بين أيها الذين آمنوا الآية فلما نزلت هذه الآية صلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلاة له سروداً ثم دعا أعياناً فاستأفاهما هندا المنبر بالله الذي لا اله إلا هو واتهما
لم يجتأنا شيئاً مما دفع إليهما خلفا على ذلك وخطى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدهما ثم وجد
الأناء في أيديهما ما فباع ذلك بنى منهم فاقوه ما في ذلك فق لا أنا كما قد اشتريناه منه فقالوا ألم
تزعم أن صاحبنا لم يبع شيئاً من متاعه قالوا لم يكن عندنا بينة وكرهنا أن نقرأكم فذكرتم بالملك
فرمواهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فان عثر فقام عمرو بن العاص والمطلب بن
أبي وداعة السهمي بن وحلفا الخ انتهت (قوله وهما نصرانيان) وأما السهمي فكان من خطباء
(قوله فأت السهمي الخ) عطف على مقدم من الرواية الأخيرة لا تبي أي فرضت فأوصى

فقدوا جاما من قضة محترقا
بالذهب فرفعا إلى النبي صلى
الله عليه وسلم فتركت فاحلفهما
ثم وجد الجاهل بمكة فقال
ابتصا من قيم وهدى فتركت
الآلة الثانية فقام رجلان
من أولياء السهمي خلفا في
رواية الترمذي فقام هرير
ابن العاص ورجل آخر منهم
خافوا كانا أقرب إليه وفي
رواية فرض فأوصى إليهما
وأمرهما أن يلقا مترك
أهله فلما مات أخذ الجاهل
ودفع إلى أهله ما بقي (فك)
الحكم المذكور من رد اليمين
على الورثة (أدنى) أقرب
إلى (أن يأتوا) أي الشهود
أو الأوصياء (بالشهادة على
وجهها) الذي يحملها عليه
من غير تحريف ولا خيانة
(أو) أقرب إلى أن (يخافوا)
أن ترد أيمان بعد أيمانهم
على الورثة المذنبين فيعلمون
على خيانتهم وكذبهم
فيقتضون ويقرمون فلا
يكذبوا (وانقوا الله) بترك
الذميمة والكذب (واسمعوا)
ما تؤمرون به سمع قبول
(واقه لا يهدي القوم
الضالين) الخارجين عن
طاعته إلى سبيل الخير أذكر
(يوم يجمع الله الرسل) هو
يوم القيامة

اليهما وأمرهما أن يلقا مترك أهله فبات الخ اه شيئا (قوله فقدوا) أي الورثة جاما وقوله
محترقا بالذهب أي يحمولا عليه الذهب مخلوطا كالخوص وفي بعض النسخ محسوبا وفي بعض
العبارة منقوشا (قوله فتركت) أي هذه الآية وقوله فاحلفهما أي على أنهما ما اطلعا على
الجاهل ولا كتماناه من القرطبي (قوله فقال) أي الرجل المسكين الذي وجد عنده الجاهل وكان
قد ابتاعه بالقدرة اه شيئا (قوله فقام رجلان) سبأ في تصحيح أحدهما في رواية الترمذي
وقوله خلفا أي ودفع النبي صلى الله عليه وسلم الجاهل لهما اه شيئا (قوله وفي رواية الترمذي الخ)
نقلها لا شتما لها على تصحيح أحد الرجلين وقوله وفي رواية ترمذي الخ أي بها لا شتما لها على أصل
القصة وتصريحها بأنه أوصى إليهما اه شيئا وقوله ورجل آخر منهم هو ما طلب بن أبي وداعة كما
تقدم في عبارة القسطلاني (قوله ذلك الحكم المذكور من رد اليمين) أي من شرع رده يعني أن
الشاهدين أو الوصيين إذا علموا أنهما لم يصدقا يتوجه اليمين على الورثة فيحلفون ويتزعمون
من الشاهدين ما أخذوا فيقتضيان فظهر كذبهما حلفهما ذلك على أحد أمرين إما الصدق
في الشهادة والحلف من أول الأمر وما ترك الحلف الكاذب فظاهر كذبهم ونكولهم فبا أحد
الأمرين يحصل المقصود لأنهم إذا صدقوا ولم يخفوا فالأمر ظاهر وان خافوا امتنعوا من الحلف
خوفا من القضة حلف الورثة وانزعوا ما خان به الشهود تأمل اه شيئا (قوله من رد اليمين)
أي توجه اليمين كما تقدم وليس الرد هنا على قاعدة اليمين للمردودة لعدم نكولهم أو هو منها كما
أشار إليه الخازن بقوله وانعادت اليمين على أولياء الميت لأن الوصيين ادعياء أن الميت باعها
الأناء أي الجاهل وانكر ورثة الميت فلذلك ردت اليمين عليهم اه شيئا وهبارة البضاوي ورد
اليمين على الوارث مع أن حقها أن تكون من الوصي لا تعدى عليه ما الظهور بخيانة الوصيين
فان تصدق الوصي باليمين انما كان لامانته وقد تبين خلافه وأما التغير بالدعوى انتهت
بإيضاح وقوله وأما التغير بالدعوى أي انقلابها بأن صار للدعوى عليه الذي هو الوصي مدعيها لذلك
والوارث مدعي عليه فلذلك ردت اليمين لا لرد اه شهاب (قوله أقرب إلى أن يأتوا) وقوله
أو يخافوا المقام لتثنية الضمير وانما جمع لأن المراد ما يسم الشاهدين المذكورين وغيرهما من
بقية الناس وفي الخازن أن يأتوا الوصيان وسائر الناس اه شيئا (قوله إلى أن يخافوا) أشار
إلى أن يخافوا منصوب بالخطف على يأتوا وان أوجعتي الواو واختار السفاقي أنها لا أحد
التبيين أما إذا كانت شهادة صدقا أو الامتناع عن أفعالها كذباً وهو الوجه اه كرخي (قوله)
فلا يكذبوا) أي فلا يأتوا باليمين الكاذبة أي فلا يحلفوا وعبارة أبي السموذق لا يحلفوا على
موجب شهادة تسم أن لم يأتوا بها على وجهها فيظهر كذبهم بنكولهم سم انتهت وفي الخازن فرجما
لا يحلفون كاذبين إذا خافوا اه (قوله إلى سبيل الخير) متعلق بيهدي (قوله يوم يجمع الله
الرسل) شروع في بيان ما جرى بينه تعالى وبين الكل على وجه الإجمال اه أبو السموذق (قوله)
فيقول لهم توبوا لآلهم) لما كان على كل من السؤال والجواب اشكال أما السؤال فلأنه
تعالى علام الغيوب فسامني سؤاله فأجابوا بأنه لفساد التوبى للقوم وأما الجواب فلأن الأنبياء
قد نفروا العلم عن أنفسهم مع علمهم بما أجيبوا به فيلزم الكذب عليهم فأجابوا عنه بوجوه الأول
أنه ليس لنبي العلم بل كناية عن اظهار التشكي والالتجاء إلى الله بتفويض الأمر كله إليه الثاني
أنه لنبي العلم في أول الأمر لذهولهم من الخوف ثم يجيئون في ثاني الحال ويخرجون العقل وهو
في حال شهادة تسم على الام فلا يكون قولهم لا علم لنا منافيا لما أثبت الله تعالى لهم من الشهادة

(فيقول) لهم توبوا لقومهم
(ماذا) أي الذي (أجبت)
به حين دعوتهم إلى التوحيد
(قالوا لا علم لنا) بذلك (أنك
أنت علام الغيوب) ما غاب
عن العباد ذهب عنهم علمه
لشدة هول يوم القيامة
وفرغهم ثم يشهدون على
أهم لما يسكنون ذكر (أن
قال الله يا عيسى بن مريم
اذكري نعمتي



آمننا بأفواههم) بالسنتهم
قالوا صدقنا بقلوبنا (ولم
تؤمن) لم تصدق (قلوبهم)
قلوب المنافقين يعني عبس
الله بن أبي وأصحابه (ومن
الذين هادوا) يهود بني قريظة
كعب وأصحابه (سماعون
الكذب سماعون) قول
الزور (اقوم آخرون) لاهل
خير (لم ياتوك) يعني اهل
خير فيما حدث فيهم
ولكن سأل عنهم بنو قريظة
(بحرفون الكام) يغيرون
صفة محمد ونعته والرحم على
المحسن والمهينة اذ انبأ
(من بعد مواضعه) من به
بيانه في التوراة (يقولون)
يعني الرؤساء السفلة ويقال
المنافقون عبس الله بن أبي
وأصحابه (ان أوتيتهم هذا)
ان أمركم محمد صلى الله عليه
وسلم بالجلاء (نخذه) فاقبلوا
منه وأعملوا به (وان لم تؤتوه)

على أهمهم اه شهاب (قوله فيقول ماذا أجبت) يعني فيقول الله تعالى وتعالى للرسول ماذا أحاطكم
أهم وما الذي رد عليكم قومكم حين دعوة وهم في دار الدنيا إلى توحيدى وطاعتي وفائدة هذا
السؤال توبيخهم لانبياء الدين كذبوهم قالوا يعني الرسول لا علم لنا قال ابن عباس معناه لا علم لنا
كذلك فيهم لانك تعلم ما أظهروا وما أظهروا ونحن لا نعلم الا ما أظهروا فعملك فيهم أنفد من علمنا
وأبلغ فعل هذا القول انما هو العلم عن أنفسهم وان كانوا علماء لان علمهم صار كالألم بالنسبة
لمسلم الله وقال جمع من المفسرين ان للقيامة أهوالا وزلازل تزول فيها القلوب عن مواضعها
فيفزعون من حول ذلك اليوم ويذهبون عن الجواب ثم اذا ثبت اليهم عقولهم يشهدون على
أهمم بالتبليغ وهذا فيه ضعف ونظر لان الله تعالى قال في حق الانبياء لا يحزنهم الفزع الاكبر
وذكر الامام محمد بن الرزوي ورواه عن الرسول عليهم السلام لما علموا ان الله تعالى عالم
لا يجهل وحليم لا يسهو وعادل لا يظلم علموا ان قوله لا يفيد خيرا ولا يدفع شرا فراءوا ان الادب
في السكوت وفي توقيف بعض الامور على الله تعالى وعده فقالوا لا علم لنا اه خازن (قوله أي
الذي أجبت به) فيه اشارة الى ان ما هم استهفاهم مبتدأ وذا يعني الذي خبرها وأجبت ملتها وقال
أبو البقاء ان ماذا في موضع نصب بأجبت وحرف الجر محذوف أي بماذا أجبت وما وذا هنا بمنزلة
اسم واحد قال ويضعف أن يجعل معنى الذي هنا لانه لا عائد هنا وحذف العائد مع حرف الجر
ضعف قال أبو حيان وما ذكره أبو البقاء أضعف لانه لا ينقاس حذف حرف الجر انما مع ذلك
في الفاظ مخصوصة واهل الشيخ المصنف أشار الى ذلك اه كرخي (قوله قالوا لا علم لنا) صفة
الماضي للدلالة على التقرر والحق وهذا القول رد للامرالى علمه تعالى اه أبو السعود وقوله بذلك
أي بالذي أجاب به (قوله انك أنت علام الغيوب) يعني انك تعلم ما غاب عنا من باطن الامور
ونحن نعلم ما نشاهد ولا تعلم ما في المواطن وقيل معناه انك لا تخفى عليك ما عندنا من العلوم وان
الذي سالتنا عنه ليس بخاف عليك لانك أنت علام الغيوب ومعناه العالم باصناف المعلومات
على تفاوتها ليس يخفى عليه خافية اه خازن (قوله ذهب عنهم علمه) أي علم ما أجابوا به
وحينئذ فلا يرد كيف قالوا ذلك مع أنهم عالمون بماذا أجابوا به فيلزم الاحبار بخلاف الواقع وقالوا
بمعنى يقولون لان القول انما هو يوم القيامة اه كرخي (قوله لما يسكنون) أي حين يسكنون أي
يسكن فزعهم وزوعهم اه (قوله اذ قال الله الخ) الماضي هنا بمعنى المضارع لان هذا القول
يقع يوم القيامة مقدمة لقوله أنت قلت للناس اتخذوني وأبي الهين من دون الله اه هين ومثله
الكرخي وما سلكه الشارح من تقدير المامل أحد وجهين وبعبارة السبعاوي اذ قال الله بذلك
من يوم يجمع الله والماضي بمعنى الآتي على حد ونادى أصحاب الجنة في أن الماضي اقيم مقام
المضارع وفي أن اذ واقعة موقع اذ التي للستقبل لتعقّب الوقوع فكاه واقع أو نصب بأضمار
اذ كرا تهت (قوله يا عيسى بن مريم) تقدم الكلام في اشتقاق هذه المفردات ومعانيها
وان صفة عيسى نصب لانه مضاف وهذه قاعدة كلية مفيدة وذلك ان المبادئ المفردات المعرفية
الظاهرة الضمنية اذا وصف بآب أو ابنة بين هذين أو اسمين متعقبين في اللفظ ولم
يفصل بين الابن وبين هو صيغة بشرى تثبت له احكام منها أنه يجوز اتباع المبادئ المضمومة بحركة
نون ابن فيقع نحو ياريد بن عمرو ويا هندا بن بكر فيقع الدال من زيد وهندا وضمها فيكون كانت
الضمة مقدرة مثل ما نحن فيه فان الضمة مقدرة على ألف عيسى فهل يقدر بناؤه على الفتح اتباعا
كما في الضمة الظاهرة بخلاف الجاء ود على عدم جواز ذلك فانه انما كان لا تناع

عليك وعلى والدتك) متعلق بنفس النعمة ان جعلت مصدرا أي اذكر انما هي
عليك أو بمصدوف ان جعلت اسما أي اذكر نعمتي ككائنات عليكما وليس المراد بأمره ذكرها
بومئذ أي يوم القيامة تكليف شكرها والقيام بواجبها اذ ليس هناك تكليف بل المراد توبيخ
الكفرة المختلفين في شأنه وشأن أمه افراطا وتفرطا اه أبو السمود (قوله وعلى والدتك) أي
من أنه قد أتت بها آياتا حسنا وطهرا واصفا ما على سائر العالمين اه خازن (قوله اذ يدتك)
ظرف لنعمتي أي اذكر انما هي عليك وقت تأييدي لك أو حال منها أي اذكرها كائنة وقت
تأييدي لك والمعنى واحد أي قويتك اه أبو السمود فكان جبريل يسير معه حيث سار بعينه
على الحوادث التي تقع ويلهمه المعارف والمعلوم اه شيخنا وفي النعمين وفي اذ وجهان أحدهما أنه
منصوب بنعمتي كأنه قيل اذكر اذا نعمت عليك وعلى أمك في رقت تأييدي لك والثاني انه
يدل من نعمتي يدل اشتمال وكأنه في المعنى تفسير للنعمة اه وقد عده عليه من النعم سبحانه
أيدتك واذ علمتك واذ تخلق واذ تبرئ واذ تخرج الموتى واذ كففت واذ أوجبت اه (قوله في المهد
وهلا) ذكر تكليمه في حال الكهولة لبيان ان كلامه في نيتك الحالتين كان على نقي واحد
بديع صادر عن كمال العقل والتدبير اه أبو السمود وفي البيضاوي والمعنى الخالق حاله في
الطفولية بحال الكهولة في كمال العقل اه (قوله وهلا) أي بعد نزوله الى الارض فانه ينزل وهو
في سن الكهولة وعبارة القرطبي ويكاهم هلا بالوحى والرسالة وقال أبو المباس كاهم في المهد
حين برأه وقال اني عبد الله الآية وأما كلامه وهو كهل فاذا أنزله الله أنزله وهو في صورة
ابن ثلاث وثلاثين سنة وهو الكهل فيقول لهم اني عبد الله كما قال في المهد فها تان سينتان
وهتان اه (قوله كما سبق في آل عمران) الذي سبق له هناك انه رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة
وهذا هو سن الكهولة فلا وجه لقوله هنا انه رفع قبل الكهولة اه (قوله واذ علمتك) معطوف
على قوله اذ يدتك منصوب بمناصبه والكتاب الكتابة وهي الخط والحكمة الفهم والاطلاع
على أمور العلوم اه من أبي السمود والخازن (قوله واذ تخلق) أي تصور (قوله كهينة
الطير) تقدم له في آل عمران أنه كان صور لهم صورة الخفاش وكان ذلك بطلبهم فراجع ان
ثبت (قوله فتفتح فيها) الضمير لكاف لانها مفعلة المفعلة التي كان يخلقها هي هي ويفتح فيها أي
هيئة مثل هيئة الطير ولا يرجع الضمير الى المشبهة المضاف اليها لان الثانية مشبهة بها وهي من
خلق الله بل الى الاولى المشبهة المدلول عليها بالكاف لانها من تقديره ومن نفسه فالضمير عائد
على المشبهة المقدرة لا على الملقوظ بها اه كرخي (قوله فتكون طيرا) أي تخافا يا ذني (قوله
وتبرئ الاكاه) أي الا هي المطموس البصر والبصر معروف اه خازن (قوله واذ تخرج
الموتى) عطف على اذ تخلق أعيد فيه اذ لا يكون اخراج الموتى من قبورهم مجهزة باهرة ونعمة
جليلة حقيقة بتذكير وقتها مريحا قبل اخرج سام بن نوح ورجلين وأمر أن يجارية تقدم
لشارح في آل عمران ان عيسى أحيا أربعة فراجع ان ثبت وتكرر قوله يا ذني في المواضع
الاربعة للاعتناء بتحقيق الحق ببيان ان تلك الخوارق ليست من قبل عيسى اه أبو السمود مع
زيادة وفي النعمين وقال هنا يا ذني أربع مرات عقيب أربع جمل وفي آل عمران يا ذني الله مرتين

عليك وعلى والدتك) متعلق بنفس النعمة ان جعلت مصدرا أي اذكر انما هي
عليك أو بمصدوف ان جعلت اسما أي اذكر نعمتي ككائنات عليكما وليس المراد بأمره ذكرها
بومئذ أي يوم القيامة تكليف شكرها والقيام بواجبها اذ ليس هناك تكليف بل المراد توبيخ
الكفرة المختلفين في شأنه وشأن أمه افراطا وتفرطا اه أبو السمود (قوله وعلى والدتك) أي
من أنه قد أتت بها آياتا حسنا وطهرا واصفا ما على سائر العالمين اه خازن (قوله اذ يدتك)
ظرف لنعمتي أي اذكر انما هي عليك وقت تأييدي لك أو حال منها أي اذكرها كائنة وقت
تأييدي لك والمعنى واحد أي قويتك اه أبو السمود فكان جبريل يسير معه حيث سار بعينه
على الحوادث التي تقع ويلهمه المعارف والمعلوم اه شيخنا وفي النعمين وفي اذ وجهان أحدهما أنه
منصوب بنعمتي كأنه قيل اذكر اذا نعمت عليك وعلى أمك في رقت تأييدي لك والثاني انه
يدل من نعمتي يدل اشتمال وكأنه في المعنى تفسير للنعمة اه وقد عده عليه من النعم سبحانه
أيدتك واذ علمتك واذ تخلق واذ تبرئ واذ تخرج الموتى واذ كففت واذ أوجبت اه (قوله في المهد
وهلا) ذكر تكليمه في حال الكهولة لبيان ان كلامه في نيتك الحالتين كان على نقي واحد
بديع صادر عن كمال العقل والتدبير اه أبو السمود وفي البيضاوي والمعنى الخالق حاله في
الطفولية بحال الكهولة في كمال العقل اه (قوله وهلا) أي بعد نزوله الى الارض فانه ينزل وهو
في سن الكهولة وعبارة القرطبي ويكاهم هلا بالوحى والرسالة وقال أبو المباس كاهم في المهد
حين برأه وقال اني عبد الله الآية وأما كلامه وهو كهل فاذا أنزله الله أنزله وهو في صورة
ابن ثلاث وثلاثين سنة وهو الكهل فيقول لهم اني عبد الله كما قال في المهد فها تان سينتان
وهتان اه (قوله كما سبق في آل عمران) الذي سبق له هناك انه رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة
وهذا هو سن الكهولة فلا وجه لقوله هنا انه رفع قبل الكهولة اه (قوله واذ علمتك) معطوف
على قوله اذ يدتك منصوب بمناصبه والكتاب الكتابة وهي الخط والحكمة الفهم والاطلاع
على أمور العلوم اه من أبي السمود والخازن (قوله واذ تخلق) أي تصور (قوله كهينة
الطير) تقدم له في آل عمران أنه كان صور لهم صورة الخفاش وكان ذلك بطلبهم فراجع ان
ثبت (قوله فتفتح فيها) الضمير لكاف لانها مفعلة المفعلة التي كان يخلقها هي هي ويفتح فيها أي
هيئة مثل هيئة الطير ولا يرجع الضمير الى المشبهة المضاف اليها لان الثانية مشبهة بها وهي من
خلق الله بل الى الاولى المشبهة المدلول عليها بالكاف لانها من تقديره ومن نفسه فالضمير عائد
على المشبهة المقدرة لا على الملقوظ بها اه كرخي (قوله فتكون طيرا) أي تخافا يا ذني (قوله
وتبرئ الاكاه) أي الا هي المطموس البصر والبصر معروف اه خازن (قوله واذ تخرج
الموتى) عطف على اذ تخلق أعيد فيه اذ لا يكون اخراج الموتى من قبورهم مجهزة باهرة ونعمة
جليلة حقيقة بتذكير وقتها مريحا قبل اخرج سام بن نوح ورجلين وأمر أن يجارية تقدم
لشارح في آل عمران ان عيسى أحيا أربعة فراجع ان ثبت وتكرر قوله يا ذني في المواضع
الاربعة للاعتناء بتحقيق الحق ببيان ان تلك الخوارق ليست من قبل عيسى اه أبو السمود مع
زيادة وفي النعمين وقال هنا يا ذني أربع مرات عقيب أربع جمل وفي آل عمران يا ذني الله مرتين

وان كفت بنى اسرائيل
عنك) حين هموا يقتلك
(اذ جثتهم بالبنات)
المهزات الهبة الباهرة قصد اليهود قتله لخلصه الله منهم ورفعهم الى السماء اه خازن (قوله
كفروا منهم ان) ما (هذا)
الذي جثت به (الاسهرمين)
وفي قراءة ساحراى عيسى
(واذا وحيت الى الحوارين)
امرهم على لسانه (ان)
اى بان (آمنوا بى ورسولى)
عيسى (قالوا آمنة) بهما
(واشهد باننا مسلمون) اذ كر
(اذ قال الحواريون يا عيسى
ابن مريم هل يستطيع) اى
يفعل (ربك) وفي قراءة
بالفوقانية ونصب ما بعده
اى تقدر ان تساله

بالقتل والاجلاء (ولهم في
الآخرة عذاب عظيم) اعظم
عما يكون لهم في الدنيا
(مما همون) قوالون
(الكذب اكالون للموت)
للرشوة والحرام بتغيير حكم
الله (فان جاؤك) يا محمد بنى
بنى قريظة والنضير يقال
اهل خيبر (فاحكم بينهم) بين
بنى قريظة والنضير بالرجم
ويقال بين اهل خيبر (او
اعرض عنهم) انت بالخيار
(وان تعرض عنهم) ولا تحكم
بينهم (فلن يضروك) لن
ينقصوك (شأوا ان حكمت
فاحكم بينهم) بين بنى قريظة
والنضير ويقال بين اهل
خيبر (بالقسط) بالرجم

لان هناك موضع اخبار فناسب الايجاز وهما مقام قد كبر بالنعمة والامتنان فناسب الاسم باب
اه (قوله واذ كفت بنى اسرائيل) يعنى واذ كر نعمتى عليك اذ كفت وصرفت عنك اليهود
ومنعتك منهم حين ارادوا يقتلك اذ جثتهم بالبنات يعنى بالدلالات الواضحات لما اتى بهذه
المهزات الهبة الباهرة قصد اليهود قتله لخلصه الله منهم ورفعهم الى السماء اه خازن (قوله
اذ جثتهم) ظرف لكفت لكن لا باعتبار الجثى بالبنات فقط بل باعتبار ما يعقبه ويترتب
عليه من همهم بقتله فلذا قال الشارح حين هموا بقتلك اذ جثتهم الخ اه من ابنى السعود
(قوله الاسهرمين) قرأ الاخوان هنا وفي هود والصف الاسحرام فاعل والباقون الاسهر مصدرا
في الجمع والرسم يحتمل القراءة تين فاما قراءة الجماعة فيحتمل ان تكون الاشارة الى ما جاءه
من البنات اى ما هذا الذي جاءه من الآيات الخوارق الاسهر وقيل يحتمل ان تكون
الاشارة الى عيسى جعله نفس السهرم بالغة فتخرج لعدل أو على حذف مضاف وأما قراءة
الاخوين فاسحرام فاعل والمشار اليه عيسى اه مهن (قوله الى الحوارين) يعنى اهتمهم
وقد فت في قلوبهم فهو وحى الهام كما اوحى الى أم موسى وإلى النمل والحواريون هم اصحاب عيسى
وخواصه اه خازن (قوله على لسانه) المقام للخطاب ففيه التفات منه الى القبيحة وهذا جواب
عما يقال ان الحوارين ليسوا بانبياء فكيف يوحى اليهم فأجاب بان الوحي اليهم بواسطة عيسى
وعلى لسانه فالوحي في الحقيقة انما هو له (قوله ان آمنوا بى) في أن وجهان أظهرهما انها
تفسيرية لانها وردت بعد ما هو معنى القول لا حروفه والثاني انها مصدرية بتأويل متكلف اى
أوحيت اليهم الامر بالاعيان وهنا قالوا آمنوا ولم يذكر المؤمن به وهناك آمننا بالله فذكره والفرق
أن هناك تقدم ذكر الله فقط فأعده المؤمن به فقبل بالله وهناك آمننا بالله فذكره والفرق
بى ورسولى فلم يذكر ليشمل المذكورين وفيه نظرونها باننا وهناك باننا بالحذف وقد تقدم غير مرة
ان هذا هو الاصل وانما جىء هنا بالاصل لان المؤمن به متعدد فناسبه التأكيد اه مهن (قوله
ان قال الحواريون) كلام مستأنف مسوق لبيان بعض ما جرى بينه وبين قومه منقطع عما قبله
كما ينبئ عنه الاظهار في موضع الاضمار اه أبو السعود (قوله اى يفعل) اى قال سؤال انما هو عن
الفعل دون القدرة عليه تعبير اعنه بلازمه اه أبو السعود وذلك لانهم كانوا مؤمنين موقنين بقدرة
الله على هذا الفعل والمعنى اذا سألت ربك هل ينزلها أولا وقوله ونصب ما بعده وهه ولفظ الرب على
المفعولية لكن بتقدير مضاف اى هل يستطيع سؤال ربك كما اشار له المفسر بقوله اى تقدر ان
تسأل وعبرة السمين قوله هل يستطيع قرأ الجمهور يستطيع بيا القبيحة ربك مرفوعا بالفاعلية
والكسائي يستطيع بتاء الخطاب لعيسى وربك بالنصب على التظيم وقاعدته أنه يدغم لام هل
في أحرف منها هذا المكان وبقرأة الكسائي قرأت عائشة وكانت تقول الحواريون اهرف
يا الله من ان يقولوا هل يستطيع ربك كما نهارضى الله عنها لزمهم عن هذه المقالة ان نصب
اليهم وبها قرأ ماذا أيضا وعلى وابن عباس وسعيد بن جبيرة آخرين وحيث فقد اختلافوا في
هذه القراءة هل تحتاج الى حذف مضاف أم لا الجمهور بالمعربين يقدر ان هل يستطيع سؤال
ربك وقال الفارسي وقد يمكن ان يستغنى عن تقدير سؤال على أن يكون المعنى هل يستطيع ان
ينزل ربك مدعا لك فيقول المعنى الى مقدر يهلك عليه ما ذكر من اللفظ قال الشيخ وما قاله غير ظاهر
لان فعله تعالى وان كان مسيها من الداء فهو غير مقدور لعيسى واختار أبو عبيد هذه القراءة قال
لان القراءة الاخرى تشبه أن يكون الحواريون شاكين وهذه لا توهم ذلك قلت وهذا بناء من

(أرسل علينا مائدة من السماء قال) له سم عيسى (اتقوا الله) في اقتراح الآيات (إن كنتم مؤمنين قالوا نريد) سؤالاً من أجل (أن نأكل منها

(إن الله يحب المقسطين) الماديين بحساب الله العادلين بالرجم (وكيف يحكمونك) على وجه التعجب في الرجم (وهذه التوراة فيها) في التوراة (حكم الله) بمعنى الرجم (ثم يتولون من بعد ذلك) من بعد البيان في التوراة والقرآن (وما أوثقت بالمتؤمنين) بالتوراة (أنا أنزلنا التوراة) على موسى (فيها) في التوراة (مدى) من الضلالة (وفور) بيان الرجم (يحكم بها) بالتوراة (النبين الذين أسلموا) الذين كانوا مسلمين من لدن موسى إلى عيسى وبينهما ألف نبى بين الذين أسلموا (الذين هادوا) الآباء الذين هادوا (والرانيون) يقول وكان يحكم بها الرانيون العلماء وأصحاب الدوام دون الأقبية (والأخبار) سائر العلماء (بما استفظوا من كتاب الله) بما عسوا ودعوا من كتاب الله (وكافوا عليه) على الرجم (شهداء فلا تخشوا الناس) في اظهار مفة عهد ونة والرجم (واخشوني)

الناس على أنهم كانوا مؤمنين وهذا هو الحق قال ابن الأنبارى لا يجوز لا أحد أن يتوهم على الخواريق أنهم شكروا في قدرته تعالى وهذا يظهر أن قول الرختري أنهم ليسوا مؤمنين ليس بحيد وكانه خارق للأجلع قال ابن عطية ولا خلاف أحفظه في أنهم كانوا مؤمنين وأما القراءة الأولى فلا تدل له لأن الناس أجابوا عن ذلك بأجوبة منها أن معناه هل يسئل عليك أن تسأل ربك كقولك لا تحرمه لستطيع أن تقوم وأنت تعلم استطاعته لذلك ومنها أنهم سألوه سؤال مستعجل هل يقرل أم لا فان كان يقرل فإله لنا وهما أن المعنى هل يفعل ذلك وهل يقع منه حاجة لذلك اه (قوله أن يقرل علينا مائدة) المائدة الخوان عليه طعام فان لم يسكن عليه طعام فليس بمائدة هـ هذا هو المشهور إلا أن الراغب قال المائدة الطبق الذي عليه الطعام وتقال أيضا للطعام الآن هذا مخالف لما عليه المعظم وهـ هذه المسئلة في انطوائى الففة لا يقال الخوان مائدة الا وعليه الطعام والافهوخوان ولا يقال كاس الا وفيها خمر والافهى قدح ولا يقال ذنوب ومهل الا وفيه ماء والافهولولا ولا يقال جواب الا وودم بوع والافهواهاب ولا يقال قلم الا وهو مبرى والافهوانسب وبواختلف اللغويون في اشتقاقها فقال الزجاج هي من ماد عيد من باب باع اذا تحرك ومنه قوله رواسى ان عيديدكم ومنه ميد البرود وما يصيب راكبه فكا نها عيديد بما عليها من الطعام قال وهى فاعلة على الأصل وقال أبو عبيد هى فاعلة بمعنى مفعولة مشتقة من مادة عي أعطاه وامتاده بمعنى استطاع فهى بمعنى مفعولة كهيئة راضية وأصلها انها مديها صاحبها أى اعطياها والعرب تقول مادي فلان عييدى اذا احسن الى واعطانى وقال أبو بكر بن الأنبارى سميت مائدة لانها غياث وعطاء من قول العرب ماد فلان فلانا اذا احسن اليه انتهى معني وفي المصباح الخوان ما يؤكل عليه معرب وفيه ثلاث لغات كسر الخاء وهى الاكثر وضوحا حكاها ابن السكيت واخوان جـ هـ مزة مكسورة حكاها ابن فارس وجمع الاولى في الكثرة خون والأصل يضمين مثل كتاب وكتب لكنه سكن تخفيفا وفي القلة أخوة وجمع الثانية أخاون اه وفيه أيضا وماده ميدها من باب باع أعطاه والمائدة مشتقة من ذلك وهى فاعلة بمعنى مفعولة لأن المائدة مادها الناس أى أعطاهم اياها وقيل مشتقة من ماد عييد اذا تحرك فهى اسم فاعل على البلب اه وفي القرطبي مسئلة جاء في حديث سلمان بيان المائدة وانها كانت سفرة لا مائدة ذات قوائم والسفرة مائدة النبي صلى الله عليه وسلم وموائد العرب اه ثم قال فان الخوان هو المرتفع عن الارض بقواعه والمائدة ممد وبسط من الثياب والمناديل والسفرة ما أسفر عما في جوفه وذلك لانها مضمومة بماليقها وعن الحسن قال الأكل على الخوان فعل الملوك وعلى المنديل فعل البهم وعلى السفر فعل العرب اه والسفرة في الأصل طعام يقضه المسافر والغالب حله في جلد مستدير فنقل اسمه لذلك الجسد فسمى باسمه كما سميت المزايدة راوية ولان الجسد المذكور مما يليق بتنظيم وتخرج فلان فراج سميت سفرة لانها اذا حلت معاليقها انفرجت فأسفرت عما فيها اه من المناوى على الشماثل (قوله قال اتقوا الله) أى في أمثال هذا السؤال ان كنتم مؤمنين أى بكمال قدرته تعالى وبهجة نبوتى أو ان صدقتم في ادعاء الاعيان والاسلام فان ذلك مما يوجب التقوى والاجتناب عن أمثال هذه الاقتراحات وقيل أمرهم بالتقوى ليصير ذلك ذريعة لخصول المسئول كقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب اه أو السهوود (قوله في اقتراح الآيات) أى في سؤال الآيات التى لم يسبق لها أمثال وفي المصباح واقتراحه ابتدعته من غير سبق مثال اه (قوله قالوا نريد سؤالاً من أجل) بيان السبب الحامل لهم على السؤال

وتعلمين) تسكن (قلوبنا)

بزيادة اليقين (وعلم) نزول

علما (أن) محقة أي أنك

(قد صدقنا) في ادعاء

النسوة (ونكون عليها من

الشاهدين قال عيسى بن

مريم اللهم ربنا أنزل علينا

مائدة من السماء تكون

لنا) أي يوم نزولها (عيدا)

نعظمه ونشرفه (لأننا)

بدل من لنا بأعادة الجار

(وأخونا من يأتي بهدنا) وآية

منك) على قدرتك ونسوتك

(وارزقنا) آياها (وأنت خير

الرازقين قال الله) مستحييا

له (أني منزلها) بالتحفيف

والتشديد (عليكم فن يكفر

بعد) أي بعد نزولها (منكم

فاني أعذبه عذابا لا أعذبه

أحد من العالمين) فترلت

الملائكة بهامن السماء

في كتمانها (ولانت شرا

بأبائي) بكتمان حقة النبي

صلى الله عليه وسلم ونعمته وآية

الرجم (ثمنا قليلا) عرضا

بسيرامن المائكة (ومن لم

يحكم بما أنزل الله) يقول

ومن لم يبين ما بين الله في

التوراة من صفة محمد ونعمته

وآية الرجم (فأولئك هم

الكافرون) بالله والرسول

والكتاب (وكتفنا عليهم)

فرضنا على بني إسرائيل

(فيها) في التوراة (أن

النفوس بالذنس) عداوقاء

أي ليس سببه إزالة شبهة في قدرته تعالى على تنزيلها بل سبب مؤانسة الناس بهدنا أي
 وليس غرضنا بالسؤال اقتراح الآيات ولا التفت في مؤانسة الناس بهدنا وموقنون بقدرته تعالى
 عليها وبرسالته وفي أبي السعد قالوا تريد أن نأكل منها عهد عذرونا لما دعاهم إلى السؤال
 أي لتأخذوا السؤال إزاحة شبهة في قدرته تعالى على تنزيلها أو في صحة نبوتك حتى يقدم ذلك
 في الأيمان والتقوى بل تريد أن نأكل منها أي أكل تبرك وقيل أكل حاجة وتفتح له (قوله
 وتعلمين قلوبنا) أي لكمال قدرته تعالى وإن كنا مؤمنين به من قبل فإن انضمام علم المشاهدة
 إلى العلم الاستدلالي مما يوجب ازدياد الطمأنينة وقوة اليقين اه أبو السعد (قوله أي أنك قد
 صدقتنا فيه أنه إذا كانت محقة كان اسمها ضمير الغيبة كما قدره غير الشارح فتقديره ضمير
 الخطاب على شذوذ من مجيئه ضمير خطاب مخرج به أو يقال إن هـ ذا مجرد دل معنى اه شيخنا
 (قوله من الشاهدين) أي تشهد عليها عند الذين لم يحضروها من بني إسرائيل ليزداد المؤمنون
 منهم بشهادتنا طمأنينة ويقيننا ويؤمن بسببها كفارهم وعليها متعلق بالشاهدين أن جهات اللام
 للتمريف ويان لما يشهدون عليه أن جعلت موصولة كأنه قيل على أي شيء تشهدون فقيل
 عليها فإن ما يتعلق بالصلة لا يتقدم على الموصول أو هو حال من اسم كان أو متعلق بمحذوف
 يفسره من الشاهدين اه أبو السعد (قوله قال عيسى) أي لما رأى أن لهم غرضنا محققا في ذلك
 فقام واغتسل ولبس المسح وصل ركعتين فطأ طأ رأسه وغض بصره وقال اللهم ربنا ألخ اه أبو
 السعد (قوله تسكون لنا عيدا) المعنى نتخذ يوم نزولنا عيداً نعظمه ونصلي فيه نحن ومن يجي
 بعدنا فنزلت في يوم الأحد فاتخذها النصارى عيداً اه خازن والبيهقي شتى من الود لأنه يعود كل
 سنة قاله ثعلب عن ابن الأعرابي وقال ابن الأنباري النوبيون يولون يوم العيد لأنه يعود بالفرح
 والسرور وعيد العرب لأنه يعود بالفرح والحزن وكل ما عاد اليك في وقت فهو عيد وقال الراغب
 العيد حالة تماود الإنسان والمائدة كل نفع يرجع إلى الإنسان بشئ ومنه العود للبعير المسن أما
 ما أودته السير والعمل فهو بمعنى فاعل وأما المائدة السنين آياه ومرورها عليه فهو بمعنى مفعول
 وصغره على عيد وكسروه على أعياد وكان القياس عوداً لزال موجب قلب الواو آياه لانها غا
 قلبت لسكونها بعد كسرة كيزان وأغما فعلوا ذلك فراقبته وبين عود الخشب اه سمين (قوله
 لا أعذبه أحدا) في السنين عذاباً باسم مصدر بمعنى التعذيب أو مصدر على حذف الزوائد فهو
 عطاه ونبات لا عطى وأنت و انتصابه على المصدرية بالتقديرين المذكورين والهاء في لا أعذبه
 عائدة على عذاب الذي تقدم أنه بمعنى التعذيب والتقدير فاني أعذبه تعذيباً لا أعذب مثلاً
 ذلك التعذيب أحداً والجملة في محل نصب صفة لهذا اه (قوله من العالمين) أي عالمي زمانهم
 أو العالمين مطلقاً فانهم مضموناً قدرة وخنازير ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم وقال عبد الله بن عمران
 أشد الناس هذا يوم القيامة المنافقون ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون اه خازن
 (قوله فترلت الملائكة الخ) روى أنه لما دعا الله وأجيب نزلت سفرة حمراء مدورة وعليها منديل
 بين غمامتين غمامة من فوقها وغمامة من تحتها وهم ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم فبكى
 عيسى وقال اللهم اجعلني من الشاكرين ثم قام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال باسم
 الله خير الرازقين وقيل لم يكتشفها هو بل قال ليقم أحد منكم عملاً فيكشف عنها ويسمى الله فقام
 سمعون رئيس الخوارج فقال يا روح الله من طعام الدنيا هذا أم من طعام الجنة فقال عيسى
 ليس من هذا ولا من هذا ولكنه شيء أخرعه الله بقلبه في كل يوم اه اه التم فقالوا يا روح الله كن

عليها سبعة أرغفة وسبعة
أصوات فأكلوا منها حتى
شبعوا قال ابن عباس وفي
حديث أنزلت المائدة من
السماء بمزاول فأمروا أن
لا يحدقوا ولا يدخروا لقد
نفاوا وأدخروا فنفوا فقرة
وخنا بر (و) ذكر (أذ قال)
أي يقول (الله) لعيسى
القيامة توبخ القوم
(يا عيسى بن مريم أنت قلت
لأناس اتخذوني وامي
المسلمين من دون الله قال)
عيسى

والعيسى بالعين) عهدا وفاء
(والأنف بالأنف) عهدا وفاء
(والأذن بالآذن) عهدا
وفاء (والسن بالسن) عهدا
وفاء (والجروح قصاص)
حكومة عدل (فن صدق
به) بالجرح راحة على الجراح
(فهو كفارة له) للجرح
ويقال للجراح (ومن لم يكف
عما أنزل الله) يقول ومن لم
يبين ما بين الله في القرآن
ولم يعمل به (فأولئك هم
الظالمون) الضارون لأنفسهم
في القوة (وقفينا) اتبعنا
واردفنا (على آثامهم) عصى
ابن مريم مصدقا (موافقا
لما بين يديه من التوراة)
بالتوحيد وبعض الشرائع
(وآتيناه) أعطينا (الإنجيل
فيه) في الإنجيل (هدى)
من الضلالة (ونور) بيان

أنت أول من يأكل منها فقال لها ذاقه إن أكل منها يأكل منها من أكل منها من أكل منها
فدعا له أهل الخاق والمريض والبرص والجدام والمقعد من فقال كلوا من رزق الله لكم الحمد
ولم يركم البلاغا فكلوا منها وهم ألف وثلاثمائة رجل وامرأتهم ورواهم سبعة آلاف وثلاثمائة
فلا آفة ولا أكل طارفت المائدة وهم ينظرون حتى قارت عنهم ولم يأكل منها مريض أو من أكل
مبتلى إلا هوف ولا فقير إلا استقى وندم من لم يأكل منها فكيف تنزل أربعين سبعا فاذ أنزلت
اجتمع إليها الأغنياء والفقراء والكبار والصغار والرجال والنساء يأكلون منها له خازن وفي
القرطبي فكانت تنزل يوما ولا تنزل يوما كناية عن كثرة ما تنزل يوما فكانت أربعين يوما
تنزل فهي ولا تزال هكذا حتى بنى النبي من موضعه فبأكل الناس منها ثم ترجع إلى السماء
والناس ينظرون إلى ظلها حتى تنوارى عنهم فلما أت أربعون يوما أوحى الله إلى عيسى عليه السلام
يا عيسى أجل ما تدعى هذه لفقر أعدائك الأغنياء تناري الأغنياء في ذلك وعادوا الفقراء (أخبره
عليه سبعة أرغفة الخ) وفي رواية خمسة أرغفة وفي رواية رغيف واحد وفي رواية أن ذلك أنا بركز
من شبر وعبارة إلى السمود فاذ أممكة مذوبة بلافوس ولا شولة تسيل دما وعند رأسها ملح وعند
ذنبها خل وسوطها من أصناف البقول ما خلا الكراث وإذا خمسة أرغفة هي واحد منها يتون
وعلى الثاني عمل وعلى الثالث من وعلى الرابع من وعلى الخامس قدير فقال شمعون رأس
الحواريين باروخ الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس منهم ما ولكن شيئا اختره
الله تعالى بالقدره العالية وفي رواية عن كعب بن جراح الملائكة بين السماء والأرض عليها كل
الطعام إلا اللحم وقال قتادة كان عليها ثمر من ثمار الجنة وقال عطية العوفي نزلت سكة من السماء
فيها طعم كل شيء أه (قوله فحذوا) أي أخرج الله منهم ثمانمائة وثلاثين رجلا باقوا البقية مع
نساءهم ثم أصبحوا خنازير ولما أبصرت الخنازير عيسى بكى وجمعت تطيب به وحمل يده وهم
بأسماهم فيشعرون برؤسهم ولا يقدر أن يكلمهم فماتوا ثلاثة أيام ثم هلكوا أه خازن وفي
القرطبي فماتوا سبعة أيام وقيل أربعة أيام ثم دعا الله عيسى أن يقبض أرواحهم فأصحبوا إلى
أهل الأرض ابتليهم أوما الله فاهل بهم أه (قوله وأذ قال الله يا عيسى بن مريم) معطوف على
أذ قال الحواريون منصوب بما نصبه من المضمرة مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم أو مضمرة
مستقلة معطوف على ذلك أي أذكر الناس وقت قوله عز وجل له عليه الصلوة والسلام في
الآخرة توبيخا لكفرة وتبكيتا له بإقراره عليه السلام على رؤس الأشهاد بالمسيحية وأمرهم
بعبدته عز وجل وصيغة الماضي لما مر من الدلالة على التحقيق والوقوع أه أبو السمود وقوله
في الآخرة هذا أحد قولين وهو الصحيح وفي السمين وهل هذا القول وقع وانقضى أو سيقع يوم
القيامة قولان لأناس فقال بعضهم لما رفعه إليه قال له ذلك هو على هذا فاذ وقال له موضوعهما
من الماضي وهو الظاهر وقال بعضهم سيقول له ذلك يوم القيامة وعلى هذا فاذ معنى إذا وقال معنى
يقول وكونها بمعنى إذا هون من قول أبي عبيد بن ربيعة أنه لا زيادة إلا أسماء ليست بالسيرة أه
(قوله توبخ القوم) أشار به إلى جواب سؤال صورة ما وجه سؤال الله لعيسى هذا السؤال مع
علمه عز وجل بأنه لم يقل له كذا (قوله من دون الله) متعلق بالاعتقاد وعمله اللص على أنه
حال من فاعله أي متجاوزين الله أو محذوف هو مفتلا لمن أي كائنين من دونه تعالى وإياها كان
فالمراد اعتقادهم بما يطرق أشرافهم مع سبانه فكما في قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من
دون الله أندادا وقوله عز وجل ويعبدون من دون الله مالا يضرم ولا ينفعهم ويتوكلون هؤلاء

وقد أريد (بها لك) تزيها
لك عما لا يليق بك من
الشريك وغيره (ما يكون)
ينبغي (لي أن أقول ما ليس
لي بحق) خبر ليس ولي للتبيين
(أن كنت قلته فقد علمته
تعلم ما) أخضه (في نفسي ولا
أعلم ما في نفسك) أي
ما تخفيه من معلوماتك
(أنك أنت علام الغيوب
ما قلت لهم

الرجم (ومصدقا) مرافقا
(لما بين يديه من التوراة)
بالتوحيد والرجم (وهدي)
من الضلالة (وموعظة) نها
(للتقنين) الكفر والشرك
والفواحش (وليحكم أهل
الأنجيل) وليكن بين أهل
الأنجيل (بما أنزل الله فيه)
بما بين الله في الأنجيل من
صفة محمد صلى الله عليه وسلم
وفته والرجم (ومن لم يحكم
بما أنزل الله) يقولون لم
بين ما بين الله في الأنجيل
(فأولئك هم الفاسقون)
هم الماصون المكافرون
(وأنزلنا الكتاب الكتاب)
خبر بل بالكتاب يعني
القرآن (بالحق) لبيان الحق
والباطل (مصدقا) موافقا
بالتوحيد وبعض الشرائع
(لما بين يديه) لما قبله من
الكتاب يعني الكتاب
(ومنهنا عليه) شهيدا على
الكتب كلها ويقال على

شفواؤنا فشد الله إلى قوله سبحانه وتعالى عما يشركون لأنه شاق التوبيع والتقريب والتبكي
ومن توهم أن ذلك بطريق الاستقلال ثم اعتدوه بأنه النصاري يعتقدون أن الميزات التي
ظهرت على يد عيسى ومريم لم يخلقها الله تعالى بل هما خلقاها فجمع أنهم اتخذوهما في حق بعض
الاشياء الهين مستقلين ولم يتخذوه تعالى الله في حق ذلك البعض فقد أبعد عن الحق بما حصل
وأما من تعمق فقال أن عبادته تعالى مع عبادة غيره كإلهية فمن عبده تعالى مع عبادتهما كإلهيته
عبدهما ولم يعبدته تعالى فقد غفل عما يجدي به واشتغل بما لا يهنيه كدأب من قبله فان توهمهم
انما يحصل بما يعتقدونه ويعترفون به صريح لا بما يلزمهم بضرب من التأويل اه أبو السمود
(قوله وقد أريد) قال أبو روق اذا جمع عيسى عليه السلام هذا الخطاب وهو قوله أنت قلت للناس
اتخذوني وأمي الهين من دون الله ارتعدت مفاصله وتغيرت من أصل كل شجرة من جسده عين
من دم اه خازن (قوله تزيها لك الخ) أشار به إلى أن اعتناهم الهين تزيها لك لهما معك في
الالهية لا افرادها بذلك اذ لا شبهة في ألوهيتك وأنت منزلة عن الشريك فضلا ان يتخذ الله ان
دونك على ما يشرب من ظاهر العبارة به عليه الشيخ سديد الدين التفتازاني اه كرخي (قوله ان
أقول) في محل رفع لأنه اسم يكون والخبر في الجار قبله أي ما ينبغي لي قوله وما يجوز أن تكون
موصولة أو نكرة موصوفة والجملة بعدها صلة فلا محل لها الوصف فاعلمها نصب فان ما منصوبة
بأقول نصب المفعول به لانها متضمنة لجملة فهو نظير قلت كلاما وعلى هذا فلا يحتاج إلى أن يؤول
أقول بمعنى أذكري كما فعله أبو البقاء وفي ليس ضمير يعود على ما هو معها وفي خبرها
وجهان أحدهما أنه لي أي ما ليس مستقرا لي وثابتا وما بحق على هذا فبه ثلاثة أوجه ذكر أبو
البقاء من وجهين أحدهما أنه حال من الضمير في لي والثاني أن يكون مفعولا تقديره ما ليس
يثبت لي بسبب حق فالعبادة تعلق بالفعل المحذوف لا بنفس الجار لأن المصاني لا تعمل في المفعول
به والوجه الثاني في خبر ليس أنه بحق وعلى هذا ففي لي ثلاثة أوجه أحدها أنه تبين كافي قوله
سبحانك أي فيمتلئ بمحذوف تقديره أعني لي والثاني أنه حال من محذوفه لو تأخرا كان مفعولا
والثالث أنه متعلق بنفس حق لان المأذاة زائدة وحق بمعنى مستحق أي ما ليس مستحقا اه
معين (قوله ان كنت قلته) كنت وان كانت ماضية في اللفظ فهي مستقبلية في المعنى والتقدير ان
نصحت دعواي لما ذكر وقدره الفارسي بقوله ان أكن الآن قلته فيما مضى لان الشرط والجزاء
لا يقمان إلا في المستقبل وقوله فقد علمته أي فقد تبين وظهر علمك به كقوله فسكت وجوههم في
النار اه معين (قوله تعلم ما في نفسي) هذه لا يجوز أن تكون عرفانية لان العرفان كما قدمته
يستدعي سبق جهل أو يقتصر به على معرفة الذات دون أحوالها سبحانه قاله الناس فالمفعول
الثاني محذوف أي تعلم ما في نفسي كائنا موجودا على حقيقة لا يخفى عليك منه شيء وأما ولا
أعلم ما في نفسك فهي وان كان يجوز فيها أن تكون عرفانية إلا أنها لما صارت مقابلة لما قبلها
ينبغي أن تكون مثلها والمراد بالنفس هنا على ما قلنا لا الجاهل إنما أطلق ويراد بها حقيقة الشيء
والخفي في قوله تعلم ما في نفسي واضح وإعني تعلم ما لا يخفى من ميري وغيبني أي ما غاب ولم أظهره
ولا أعلم ما تخفيه أنت ولا تعلم ما علي يعني للنفس مقابلة والزوج وهذا من ترغيع من قول ابن
هشام وعليه تعلم الخ شري فانه قال تعلم معلومي ولا أعلم معلومك وأني بقوله ما في نفسك على
جوهة المقابلة والمساواة لقوله ما في نفسي فهو كقوله ومكر وإسرار الله وحكم قوله انما نحن
مستترون بالقوي يستتر بهم اه معين (قوله انك أنت علام الغيوب) يدل على طوقه على أنه

اعبدوا الله ربي وربكم
وكنتم عليهم شهداء) رقيبا
امنهم عما يقولون (مادمت
فيهم فلما توفيتي) قبضتي
بالرفع الى السماء (كنت
انت الرقيب عليهم) الحفظ
لا عما لهم (وانت على كل
شيء) من قولي لهم وقولهم
بعدي وغير ذلك (شاهد)
مطلع عالم به (ان تعذبهم)
اي من اقام على الكفر منهم
(فانهم عبادك) وانت
مالكهم تتصرف فيهم
كيف شئت لاء تراض
عليك (وان تغفر لهم) اي
لمن آمن منهم (فانك انت
العزیز) الغالب على امره
(الحكيم) في صنعه (قال الله
هذا) اي يوم القيامة

الرجم ويقال امينا على
الكتب (فكم بينهم) بين
نبي قريظة والنضير واهل
خير (عما ازل الله) بما بين
الله في القرآن (ولا تتبع
اهواءهم) في الجسد وترك
الرجم (عما جاءك من
الحق) بعد ما جاءك من
البيان (لكل جعلنا منكم
شريعة) لكل نبي منكم بيانا
له شريعة (ومنهاجا) فرائض
ومنا (ولو شاء الله لجمعناكم

قوله الا في ثلاثة عشر موضعا
الى قوله قاله في الاقان كذا
في نسخته بالحرف وهي غير
محررة فليتا مل

تعالى يعلم الغيب فيكون مقرر القول تعلم ما في نفسي ويدل بمفهومه على انه لا يعلم الغيب غيره
فيكون مقرر القول ولا أعلم ما في نفسي ودل بتصدر الجملة بان وتوسيط ضمير الفصل وبناء
المبالغة والجمع المعرف باللام ان شيئا لا يعزب عن علم البتة كما هو مقرر في محله اه كرخي (قوله)
الاما مرتبي به) هذا استثناء مفرغ فان ما منصوبه بالقول لانها وما في حيزها في تأويل مقول
وقدر احوال البقاء القول بمعنى الذكر والتأدية وما يجوز ان تكون موصولة او مكررة موصوفة اه
ممين (فائدة) حيث وقعت ما قبل ليس اولم اولا وبعد الا فهي موصولة نحو ما ليس لي بحق
ما لم تعلم ما لا تعلمون الا ما علمتنا وحيث وقعت بعد كاف التشبيه فهي مصدرية وحيث وقعت بعد
الباء فانها متعللة ما نحو ما كانوا يظلمون وحيث وقعت بين قطبين سبقهما علم او دراية او نظر
احتملت الموصولة والاستفهامية نحو ما تبصرون وما كنتم تكتمون ما أدري ما يفعل بي ولا بكم
ولتنظر نفس ما قدمت لغد وحيث وقعت في القرآن قبل الالفى نافية الا في ثلاثة عشر موضعا
آتيتموهن الا ان يأتين ما نكح آبائكم من النساء الا ما قد سلف وما أكل السبع الا ما ذكيت ولا
أخاف ما تشركون به الا ان يشاء ربي شيئا وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه الا
موضعي هو من قوله تعالى خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاع ربك فهي فيهما
مصدرية فما حصدتم فذروه في منبلة الا قليلا ما كلن ما قدمت لمن الا قليلا لما تحصنون واذ
اعتزاتموهم وما يعبدون الا الله وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق حيث كان قاله
في الاقان اه كرخي (قوله وهو ان اعبدوا الله) اشارة الى ان الاستثناء مفرغ وان ان
مصدرية محلها رفع باضمار هو على انه تفسير لما مرتبي به ورواقه قول القاضي ولا يجوز ان
تكون ان مفسرة لان الامر مند الى الله تعالى وهو لا يقول اعبدوا الله ربي وربكم اه وتعقب بانه
يجوز ان يحسب نقل معنى كلام الله بهذه العبارة كانه قال ما قلت لهم شيئا سوى قولك لي قل لهم
ان اعبدوا الله ربي وربكم وضع القول موضع الامر زولا على قضية الادب الحسن كي لا يجعل
نفسه وربه معا آمريين اه كرخي (قوله شهداء) خبر ثان وعليهم متعلق به وما مصدرية متعلقة اي
فتقدر بمصدر مضاف اليه زمان ودام صلتها ويجوز فيها التمام والنقصان فان كانت تامة كان
معناها الاقامة ويكون فيهم متعلقا بها ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال والمعنى وكنتم عليهم
شهداء امة اقامتني فيهم فلم يخرج هنا الى منصوب وتكون حينئذ متصرفه وان كانت الناقصة
لزمتم لفظ المضى ولم تسكن برفع فيكون فيهم في محل نصب خبر لها والتقدير مدة تدواخي
مستقرافهم وقد تقدم انه يقال دام بدام كخاف يخاف اه ممين (قوله قبضتني بالرفع الى
السماء) اي اخذتني وافيا بالرفع الى السماء والتوفى يستعمل في اخذ الشيء وافيا اي كاملا والموت
فوع منه قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وان لم تمت في مناها اه ابو السعود وهذا
جواب عن سؤال هو ان عيسى في السماء فكيف قال فلما توفيتي مع ان السؤال انما يتوجه
على قول من يقول ان السؤال والجواب وجد ا يوم رفعه الى السماء واما من قال انهما يكونان
يوم القيامة وعليه جري الشيخ المصنف كالجهد ورفلا اشكال اه كرخي (قوله الحفظ لا عما لهم)
اي والمراقب لا حوالهم اه كرخي (قوله لا اعتراض عليك) هذا اشارة الى الجواب في نفس
الامر وقوله فانهم الخ تعليل له اه شيخنا (قوله اي لمن آمن منهم) اي فلا يرد ان يقال كيف جاز
لعيسى عليه السلام ان يقول وان تغفر لهم فتمرض بسؤاله للعفو عنهم مع علمه بانه تعالى قد حكم
بانه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة اه كرخي (قوله قال الله) مستأنف ختم به حكاية

(يوم ينفع الصادقين) في الدنيا كعيسى (صدقهم) لانه يوم الجزاء لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابد رضى الله عنهم بطاعته (ورضوا عنه) بنوابه (ذلك الفوز العظيم) ولا ينفع الكاذبين في الدنيا صدقهم فيه كالكفار لما يؤمنون عند رؤية العذاب (الله ملك السموات والارض) خزائن المطر والنبات والرزق وغيرها (وما فيها من) اتي بما تغلبا لغير العاقل (وهو على كل شئ قدير) ومنه انا به الصادق وذهب الكاذب وخص العقل ذاته فليس عليها بقادر

~~~~~

أمة واحدة) لجمعهم على شريعة واحدة (ولكن ليلوكم) ليختبركم (فيما آتاكم) أعطاكم من الكتاب والسنن والفرائض فيقول أنا فرضته عليكم ولا يدخل في قلوبكم شئ من التوهم (فاستبقوا الخيرات) فاستبقوا أمة محمد صلى الله عليه وسلم الامم في السنن والفرائض والاصالحات ويقال بادروا بالاطاعات بأمة محمد صلى الله عليه وسلم (الى الله مرجعكم جميعا) جميع الامم (فينبئكم) فينبئكم (بما كنتم فيه) في

ما حكى مما يقع يوم يجمع الله الرسل عليهم السلام اه أبو السعود (قوله يوم ينفع) الجمهور على رضى من غير تنوين ونافع على نصبه من غير تنوين وتقل الزمخشري عن الأعمش يوما نصبه منونا وابن عطية عن الحسن بن العباس الشامي يوم يرفعه منونا فهذه أربع قراآت فأما قراءة الجمهور فواضحة على المبتدأ والخبر فالجمله في محل نصب بالقول وجمله ينفع الصادقين في محل جر بالاضافة وأما قراءة نافع ففيها الوجه أحدها ان هذا مبتدأ ويوم خبره كقراءة الأولى وانما بنى الظرف لضافته الى الجملة الفعلية وان كانت معربة وهذا مذهب الكوفيين واستدلوا عليه بهذه القراءة وأما البصريون فلا يميزون البناء الا اذا صدرت الجملة المضاف اليها بفعل ماضٍ وتخرجوا هذه القراءة على ان يوم منصوب على الظرف وهو متعلق في الحقيقة بخبر المبتدأ أى هذا واقع أو يقع في يوم ينفع وينفع في محل خفض بالاضافة وأما قراءة التنوين فرفعه على الخبرية كقراءة الجماعة ونصبه على الظرف كقراءة نافع الا ان الجملة بعده في القراءة تين في محل الوصف لما قبلها والعائد محذوف فيكون محل هذه الجملة امارفعا أو نصبا اه سمين (قوله في الدنيا كعيسى) أراد به انه في معنى الشهاد بالصدق عيسى في قوله يوم القيامة سبحانه ما يكون الى آخر كلامه جوابا عن قوله أنت قلت للناس الخ وفيه اشارة الى أن المراد بالصدق الصدق في الدنيا فان النافع ما كان حال التكليف اه كرخي (قوله لانه يوم الجزاء) اشارة الى ان انتفاعهم به في الدنيا كالأنتفاع لغنائها وأما صدق ايليس بقوله ان الله وعدكم وعد الحق فلا ينفعه لكذبه في الدنيا التي هي دار العمل اه كرخي (قوله لهم جنات) استئناف مسوق لبيان النفع المذكور كأنه قيل ما لهم من النعيم اه أبو السعود وهذا نفعهم لانه بلغهم أقصى أمانتهم وقال الراغب رضا العبد عن الله انه لا يكره ما يجري به قضاءه ورضاه الله عن العبد هو ان يراه مؤتمرا لأمره وممتثيا عن نهيه وقال الجنيد الرضا يكون على قدر قوة العلم والروح في المعرفة والرضا حال يصعب العبد في الدنيا والآخرة وليس محله محل الخوف والرجاء والصبر والاشفاق وسائر الاحوال التي تزول عن العبد في الآخرة بل العبد يتنعم في الجنة بالرضا ويسأل الله تعالى حتى يقول لهم رضاي أحل لكم داري أى برضاي عنكم وهـ لرضيتهم قال محمد بن الفضل الروح والراحة في الرضا واليقين والرضا باب الله الأعظم ومحل استرواح العبادين وسبأ في هذا مزيد في سورة البقرة اه كرخي (قوله بطاعته) أى بإقامته لهم في الطاعة فهو مضاف للفاعل ويصح ان يكون مضافا لافعال أى بطاعتهم له اه شيخنا (قوله ولا ينفع الكاذبين الخ) محترز قوله الصادقين في الدنيا الخ (قوله كالكفار) أى وكا يابس فانه يتكلم يوم القيامة بكلام صدق ولا ينفعه كما قصه الله تعالى عنه بقوله وقال الشيطان لما قضي الأمر ان الله وعدكم وعد الحق الآية اه من الخازن (قوله لما يؤمنون) أى حين يؤمنون كما سبأ في قوله تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده الآية اه شيخنا (قوله لله ملك السموات والارض الخ) تحقيق للحق وتنبية على كذب النصارى وفساد ما زعموا في حق المسيح وأمه أى له تعالى خاصة ملك السموات والارض وما فيها من العسلاء وغيرهم يتصرف فيها كيف يشاء ايجادا واعدادا واحياء واماته وأمر او نهيا من غير ان يكون لشي من الاشياء مدخل في ذلك اه أبو السعود (قوله تغلبا لغير العاقل) أى ولم يأت بمن تغلبه العاقل لان غير العاقل هو الاكثر المناسبا لمقام اظهار العظمة والكبرياء وكون الكل في ملكوته وتحت قدرته لا يصلح شئ منها الا لوهية سواء فيكون تنبيه على قصورهم عن رتبة الربوبية اه كرخي (قوله وخص العقل ذاته الخ) اشارة الى أن الله تعالى وان دخل في قوله



الدين والشرائع (مختلفون)  
 مختلفون (وان احكم)  
 واحدكم (بينهم) بين بني  
 قريظة والنضير واهل خيبر  
 (بما ازل الله) بما بين الله  
 في القرآن (ولا تبسج  
 اهرءهم) بالجلد ورك  
 الرجم (واحدهم) ولا  
 بة منهم (ان يقتلوك) نك  
 لا يصرفوك (عن بعض  
 ما ازل الله اليك) في القرآن  
 من الرجم (فان تولوا) عن  
 الرجم وعما حكمت بينهم  
 من انتصاص (ما علم انما  
 يريد الله ان يصيبهم) ان  
 يصيبهم (ببعض ذنوبهم)  
 بكل ذنوبهم (وان كثيرا من  
 الناس) من اهل الكتاب  
 (لما سمعوا) لما سمعوا  
 كفرون (الحكم الجاهلية  
 يفسون) الحكمهم في  
 الجاهلية يطلبون عندك في  
 القرآن يا محمد (ومن احسن  
 من الله حكما) فضلاء لقوم  
 يوقنون (يصدقون بالقرآن

كل شيء فانه شيء لا كالا شيء فقد خضع العقل ذاته لمقيس عليها بقدر اى لان القدرة اغا تتعلق  
 بالامكان لا بالواجبات ولا بالمستحيلات فالمراد به شيء ممكن موجود كمن ايجاد اه كرخى

تم الجزء الاول من حاشية تفسير الجلالين: ألف عمدة المهة بين الشيخ سليمان  
 الجمل تقدمه الله برحمته واسكنه فسيح جنته بجنه وكرمه ويتلوه  
 الجزء الثاني من اول سورة الانعام قال مؤلفه رحمه  
 الله تعالى وقد تم تحرير هذا الجزء في اواخر ذي  
 الحجة سنة ١١٩٦ ست وتسعين  
 ومائة وألف من الهجرة  
 النبوية على صاحبها  
 افضل الصلاة  
 والسلام -



To: [www.al-mostafa.com](http://www.al-mostafa.com)